

الْحَمْدُ لِلَّهِ خَالِقِ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ

جلد پنجم

از کتاب الاجواب مفید شیخ و شاب مسجہ

الْمَلَأْتِهَا حُجَجًا

اُردو ترجمہ و شرح

الْمَلَأْتِهَا حُجَجًا

تاریخی نام

ذو المرات
مصنف حضرت حکیم الامت مولانا کاج مفتی احمد یار خاں صاحب نعیمی اشرفی بدایونی رحمہ اللہ
صاحبزادہ اقدار احمد خاں مالک نعیمی کتب خانہ گجرات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 كِتَابُ النِّكَاحِ : الْفَصْلُ الْأَوَّلُ : عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ الشَّبَابُ مِنَ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ الْبَاءَةُ فَلْيَتَزَوَّ
 فَإِنَّهُ أَغْنَىٰ لِلْبَصْرِ وَأَخْصَنُ لِلْفَرْجِ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَعَلَيْهِ بِالْضَوْمِ فَإِنَّهُ لَأَوْجَلُ

نکاح کا بیان۔ پہلی فصل۔ روایت ہے حضرت عبداللہ ابن مسعود سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جوانوں کی جماعت میں تم میں سے جو نکاح کی طاقت رکھے وہ ضرور نکاح کرتے کیونکہ نکاح نگاہ نبی کرنے والا ہے اور
 شرمگاہ کا محافظ ہے اور جو طاقت نہ رکھے وہ روزے لازم کرے کہ یہ روزے اس کی حفاظت ہیں

لے نکاح۔ نکاح سے بمعنی ضم یعنی اپنا ہونا نکاح کی وجہ سے رخصتی یعنی خاوند بیوی دائمی مل کر زندگی گزارتے ہیں بلکہ نکاح سے عورت و مرد کے خاندان بلکہ نکاح
 کبھی دو ملک مل جاتے ہیں اس لیے اسے نکاح کہتے ہیں، اصطلاح شریعت میں یہ لفظ مشترک ہے صحبت و عقد دونوں پر بولا جاتا ہے۔ نکاح کا لفظ قرآن مجید میں آیا ہے
 و قبول ہے۔ شرط و گواہ: نکاح اور ایمان یہ دو ایسی عبادتیں ہیں جو آدم علیہ السلام سے شروع ہوئیں اور اقیامت میں بھی ان کا بہترین عبادت ہے کہ اس نسل انسانی کا
 بقائے یہی صالحین و ذاکرین و عابدین کی پیدائش کا ذریعہ ہے نکاح انسان مرد کا صرف انسان عورت ہی سے ہو سکتا ہے نہ کہ کسی اور سے ہو سکتا ہے نہ کہ کسی جانور
 کیونکہ نکاح میں ہم جنس ہونا شرط ہے (در مختار شامی) جنت میں انسان مردوں کا نکاح عورتوں سے یہ وہاں کی خصوصیات سے ہے اور عورتیں انسان یعنی اولاد آدم نہیں
 اس لیے آدم علیہ السلام کو جب جنت میں رکھا گیا تو انہیں وہاں کے چمچ و چیز کھانے کی تو اجازت تھی مگر عورتوں کو ہاتھ لگانے کی اجازت نہ تھی بلکہ ان کی ہم جنس فی
 حقانہ فرما لیں نیز اور ایں علیہ السلام اور شہداء کی روحیں جو جنت میں ہیں انہیں وہاں کھانے پینے کی اجازت ہے مگر عورتوں کی اجازت نہیں یہ اجازت بعد اقیامت
 ہوگی کیونکہ قیامت پہلے نکاح کے لیے جنسیت شرط ہے جس میں بنیاد کا قول ہے کہ انسان مرد کا نکاح جنسی عورت سے جائز ہے اس کے عکس نہیں مگر اس پر فتویٰ
 نہیں اور مختار حبیال رہے کہ نکاح بھالت سکون سند ہے اور اندیشہ زنا یعنی زیادتی جو جس کی حالت میں خرم، اور نامہ پر جرم جو عورت کے خیر پر فائدہ ہو
 یا جو ظلم کا صحیح اندیشہ کرنا جو اس کے لیے مکروہ و مہرقات، مشغولیات، اور در مختار وغیرہ سے بنا بمعنی کنبہ، قبیلہ، گروہ، یہاں تیسرے معنی
 میں ہے یعنی گروہ، شباب، شباب بمعنی جوان کی جمع ہے، فاعل کی جمع ہر روزی فعل آتی ہے، بلوغ سے لے کر بیس سال کی عمر جوانی کی ہے شوافع کے نزدیک
 چالیس سال تک جوانی ہے، انسانی عمر کی حدود اور ان کے نام ہماری تصنیف حاشیۃ القرآن میں دیکھئے۔ جوانوں سے اسی لیے خطاب فرمایا کہ اگر اگلا مضمون
 ان ہی کے لائق ہے۔ سہ بیاہیات، باہت، باکا۔ ان چاروں لفظ کے ایک ہی معنی ہیں گھریا منزل، پھر صحبت یا نکاح پر بھی یہ لفظ بولا جانے لگا
 اس کے لیے گھر کا ضرورت ہوتی ہے اسی سے ہے بیاہ، بیوہ، لوشنے کے معنی میں یہاں مضاف پوشیدہ ہے یعنی جو نکاح کے مصارف کی طاقت رکھے
 یہ امر نسبت کے لیے ہے۔ یعنی جس میں نکاح کے مصارف برداشت کرنے کی طاقت ہو وہ نکاح کرے، یہ حدیث احناف کی دلیل ہے کہ نوافل سے
 تمنا افضل ہے شوافع کے ہاں نوافل میں مشغول رہنا نکاح سے افضل ہے لہذا یعنی بیوی والا آدمی پاکدامن و نیک ہونے سے تو بیزور تر

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ۖ وَعَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ رَزَى رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَثْمَانَ بْنِ مَطْعُوْنٍ التَّبَتُّلُ وَلَوْ أَذِنَ لَهُ لَأَخْطَصَيْنَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ۖ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْكَنُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ لِمَا لَهَا وَلِحَسْبِهَا وَلِحِمْلِهَا وَلِدَيْنِهَا فَاطْفَرِيذَاتِ الدِّينِ تَرَبَّتْ بِكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ۖ وَعَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ

(مسلم بخاری) روایت ہے حضرت سعد بن ابی وقاص سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان ابن مظعون کو بے نکاح ہونے کی اجازت نہ دی۔ اگر آپ انہیں اس کی اجازت دے دیتے تو ہم بھی ہو جاتے۔ مسلم بخاری روایت ہے حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت سے چار وجوہوں سے نکاح کیا جاتا ہے اس کے مال پر خاندان پر حسن پر اور دین پر تم دین والی کو اختیار کرو گے اگر آلودہ ہوں تمہارے ہاتھ نہ ملے۔ مسلم بخاری اور ابی حنیفہ حضرت عبداللہ ابن عمرؓ فرماتے

تو نکاح ہے۔ اس کا دل بدکاری کی طرف مائل ہونا ہے۔ عرصہ نکاح آدمی کے لئے حفاظتی قلعہ ہے وہ وحشاء کے مٹنے میں خبیثے کوٹ دینا جس سے ناموس ہو جائے یعنی روزہ انسان کی شہوت کو اس طرح مار دیتا ہے جیسے خسی کر دینا۔ کیونکہ بھوک سے نفس ضعیف ہوتا ہے اور شہوت قوت نفس سے زیادہ ہوتی ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ نفس کو توڑنے کے لئے بھوک سے زیادہ کوئی چیز نہیں اسی لئے قریباً ہر دین میں روزہ کا حکم ہے۔

۱۷ یعنی حضرت عثمان ابن مظعون نے جو سردارن ہجریں سے ہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے ترک دنیا کی زندگی گزارنے کی اجازت چاہی کہ نکاح نہ کریں ساری عمر عبادات و ریاضات میں گزاریں۔ حضور علیہ السلام نے اس سے منع فرمایا: خیال رہے تبتل بلبہ تبتل سے بمعنی انقطاع و علیحدگی اسب تعالیٰ فرماتا ہے وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَتَسَلَّلَ اب دینا سے علیحدگی کو تبتل کہا جاتا ہے: اسی سے ہے تبتل حضرت مریم علیہا السلام کو بتول کہتے ہیں کہ وہ نکاح سے علیحدہ ہیں افاطمہ زہراؓ کا لقب بھی بتول ہے کہ آپ دنیاوی المصنوعات سے علیحدہ ہیں کبھی دنیا میں دل نہ لگایا: ۱۸ یا تو خسی ہونے سے ظاہری معنی مراد ہیں کہ ہم لوگ ترک دنیا کے لئے خود کو خسی کر لیتے ہیں شاید ان بزرگوں کو اس وقت یہ مسئلہ معلوم نہ تھا کہ انسان کو اور حرام جانوروں کو خسی کرنا حرام ہے اور حلال جانوروں کا خسی کرنا ان کے بچپن میں جائز ہے بڑے ہونے پر حرام اس لئے یہ فرما رہے ہیں یا خسی ہونے سے مراد ہے بالکل ہی عورتوں سے علیحدگی یعنی ہم کو یا خسی ہو جاتے (لمعات و مرقات) یہ حدیث بھی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل ہے کہ نوافل سے نکاح افضل ہے حدیث شریف میں نکاح کے بڑے فضائل وارد ہونے ہیں خود ہمارے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل یہ تھا کہ نکاح اعلیٰ عبادات ہے اور حضور ترک دنیا کی زندگی گزارتے لہذا قول امام اعظم بہت قوی ہے: ۱۹ یعنی عام طور پر لوگ عورت کے مال، جمال اور خاندان پر نظر رکھتے ہیں ان ہی چیزوں کو دیکھ کر نکاح کرتے ہیں مگر تم عورت کی شرافت و دینداری تمام چیزوں سے پہلے دیکھو کہ مال و جمال مٹی کی چیزیں ہیں دین لازوال دولت نیز دیندار ماں دیندار بچہ بنتی ہے ڈاکٹر اقبال نے کیا خوب فرمایا۔

مشر

جسے ادب مال یا ادب اولاد جن سکتی نہیں ممدن زرد ممدن فولاد جن سکتی نہیں

عمر و قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا كلها متاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة رواه مسلم وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير نساء ركني الابل صالحة فساقر قریش احبنا على ولد في صغرہ وارعا على زوج في ذات يده متفق عليه وعن اسامة بن زيد قال قال رسول الله

ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دنیا ایک برتن ہے کا سامان ہے اور دنیا کا بہترین سامان نیک بی بی ہے (مسلم) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹ پر سواری کرنے والی عورتوں میں سے اچھی عورتیں ننان قریش ہیں اولاد پر بچپن میں بہت مہربان اور خاوند کے مقبوضہ مال کی بہترین محافظ تھیں (مسلم بخاری اور ترمذی) حضرت اسامہ ابن زید سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ماں کاظمہ جیسی ہوتی تو اولاد حسین جیسی ہوتی ہے۔ ڈاکٹر صاحب فرماتے ہیں۔ مشعر

تو بے باق نہیں شواہد میں عصر ۲ کہ در احوال شہرے گیری

لکھ یعنی اگر تم ہمارے اس فرمان پر عمل نہ کرو تو پریشان ہو جاؤ گے فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عورت کا صرف مال دیکھ کر نکاح کر بیگا وہ فقیر رہے گا۔ جو صرف خاندان دیکھ کر نکاح کر بیگا وہ ذلیل ہوگا اور جو دین دیکھ کر نکاح کرے گا اسے برکت دی جائے گی (درمقات، مال ایک جھکے میں جمال ایک بیماری میں جانا رہتا ہے) انسان اسے ہمت کر چھوڑ جائے ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے قل متاع الدنيا قليل، صوفیا فرماتے ہیں کہ اگر دنیاویں سے مل جائے تو لازوال دولت ہے قطرے کو ہزار اظہار میں دریا سے مل جائے تو روانی طغیانی سب کچھ اس میں آجاتی ہے اور خطرات سے باہر ہو جاتا ہے لکھ کیونکر نیک بیوی مرد کو نیک بنا دیتی ہے وہ اخروی نعمتوں سے ہے حضرت علی نے رشتہ اتنا فی الدنیا حسنة کی تفسیر میں فرمایا کہ دنیا میں نیک بیوی سے آخرت میں اعلیٰ حور عطا فرما اور اگر اپنی خراب بیوی کے غلاب سے بچا درمقات جیسے اچھی بیوی خدا کی رحمت ہے ایسی ہی بری بیوی خدا کا عذاب لکھ یعنی عرب کی عورتوں میں قریش خاندان کی عورتیں بہت اعلیٰ ہیں جو نکاح ہل عرب کی عام سواری اونٹ ہے اس لیے یوں ارشاد فرمایا لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں حضرت مریم تو قریشی بیویوں سے افضل تھیں (مقات) خیال رہے کہ عورت کو گھوڑے کی سواری ممنوع ہے یعنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ قریشی عورتوں کی بہتری کی وجہ کا بیان ہے اس جملہ کی بہت شخص میں آسان ترین شرح یہ ہے کہ قریشی عورتیں بچوں پر مہربان ہوتی ہیں ان کی پرورش بہت عمدہ طریقہ سے کرتی ہیں اور خاوند کی خیر خواہی کا اس کی جان تو کیا اس کے مال کی بھی حفاظت کرتی ہیں، بعض شراحین نے فرمایا کہ بچے سے ملو تو تم یہاں کے بچے میں اور خاوند کی چیز سے مراد ان کی اپنی ذات ہے یعنی وہ بیویاں خاوند کے لواحقین بچوں کی بھی خوب پرورش کرتی ہیں اور اپنی پارسائی کی حفاظت کرتی ہیں یہ سمجھ کر کہ میں اپنے خاوند کی ہوں۔ احسان، حسن سے بنا بمعنی شفقت اور مہمیز خلق کی طرف لگتی ہے یعنی ساری مخلوق میں قریشی عورتیں بچوں پر زیادہ مہربان ہیں۔ یا اس کا مرجع صنف عورت ہے اور صنف مذکر۔ لہذا تفسیر مذکر ارشاد

نے کہیں نے اپنے پیچھے مردوں پر زیادہ مضر فتنہ عورتوں کے بڑھ کر کوئی نہ چھوڑا (مسلم بخاری اور ابوداؤد) حضرت ابو سعید خدری سے فرماتے ہیں غریبار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دنیا بیٹھیں اور ہری بھری ہے اور یقیناً اللہ تعالیٰ تم کو اس میں دوسروں کے پیچھے ہٹ کرے گا تو دیکھو گا کہ کیا عمل کرتے ہو لہذا دنیا احتیاط کرو۔ اور عورتوں کے بارے میں محتاط رہو۔ کیونکہ بنی اسرائیل کا پہلا فتنہ عورتوں کے متعلق ہوا (مسلم اور ابوداؤد) حضرت ابن

۱۵ یعنی دنیا میں مردوں کے لئے عورتیں بڑے فتنہ کا باعث ہیں کہ عورت کے سبب آپس کی عداوت لڑائی جھگڑے بلکہ خونریزی بہت ہوگی۔ عورت ہی حب دنیا کا ذریعہ ہے اور حب دنیا تمام گناہوں کی جڑ ہے۔ وہ بتا دیتی فرماتی ہے اس طرف اشارہ ہے کہ حضور کے زمانہ میں عورتوں کے فتنہ کا ظہور صحابہ کرام پر ہوا کہ وہ حضرات نور سے بہت منور تھے بعد میں اس کا ظہور ہوا آج بھی عورتوں کی وجہ سے فساد و قتل و خون بہت ہوتا ہے، علماء فرماتے ہیں کہ میں نہیں پہچانتا قتل عورت کی وجہ سے ہوا کہ قابیل نے اپنے بھائی ہابیل کو قتل کیا عورت کی وجہ سے ہوا۔ مشعرؒ: جھگڑے کی بنیادیں تین ۴ زن ہے زن ہے اور زمین عورتوں کے فتنے سے بچنے کا واحد ذریعہ شریعت اسلامیہ کی مضبوطی سے پیروی ہے، ۱۵ یعنی دنیا دیکھنے میں سبیل معلوم ہوتی ہے دل کو پسند آتی ہے، چونکہ اہل عرب سب کو بہت ہی پسند کرتے ہیں اس لئے اسے سرسبز فرمایا گیا۔ نیز اسے سبز فرمانے میں اشارہ ہے کہ دنیا قریب الفتناء جیسے سبز بہت جلد خشک ہو جائے گی، ایسے ہی دنیا بہت جلد ختم ہو جاتی ہے ۱۵ اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ جیسے دنیا تم سے پہلے دوسروں کے پاس تھی پھر ان سے منتقل ہو کر تمہارے پاس آئی، تم گزشتہ لوگوں کے ولیف بنے ایسے ہی تم سے منتقل ہو کر دوسروں کے پاس پہنچے گے۔ شعر۔

چنان کہ دست بدست آمد است ملک بسا ۛ بدست یک دگران هم چنین بخوابد رفت

تم جھوٹوں کے خلیفہ ہو آیتہ نسلیں تمہاری طلیفہ نہیں گی، یا یہ مطلب ہے کہ دنیا کا مالک حقیقی تو بقیہ تعالیٰ ہی ہے، تم سب اس کے برتنے میں اس کے خلیفہ یا وکیل ہو، لہذا مالک مرنے کے بغیر اسے استعمال نہ کرو، یا صیحا بکرام کی پیش گوئی ہے کہ خیر بعد عرب و عجم کی دو تیس ہزار سال تک تمہارے قبضہ میں آنے والے ہیں۔ ذرا وقت رہنا لگے یعنی اس سے دھوکا نہ کھا دینا ناجائز طور پر استعمال نہ کرو یا اس میں مشغول ہو کر بھول نہ جاؤ اسے دینا بھی آگاہ اور تحفہ نینا بھی جو کسی مکان ہے وہ ادھر بھی مکان ہے کیونکہ ۶ ہر کہ داند و دخت اور داند و دیہ دنیا کو ایسے استعمال نہ کرو جیسے عقلمندی شہدایتی ہے کہ کنہار میں رہ کر چوس لیتی ہے اگر اس میں گرے تو مرنے والا دنیا جہم پر رہے دل میں نہ آئے تم دنیا میں رہو، تم میں دنیا نہ رہے، ۵ اس فرمان عالی میں اس فقرہ کی طرف اشارہ ہے کہ ایک اسرائیلی نے اپنے چلیے، زناست کی کہ مجھے اپنی مٹی پیلا دو۔ اس نے اٹھا کر کیا اس کے پیچھے نے اسے قتل کر دیا تاکہ اس کے مرنے کے بعد اس کی مٹی سے نکاح کرے اور اس

عُرِّقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّومُ فِي الْمَرْأَةِ وَالْأَرُ وَالْفَرْسُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةِ الشُّومِ فِي ثَلَاثَةِ فِي الْمَرْأَةِ وَالْمُسْكِنِ وَالذَّائِبَةِ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ فَلَمَّا قَفَلْنَا كُنَّا قَرِيبًا مِّنَ الدِّينِيَةِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي حَدِيثٌ عَاهِدٌ بِعُرْسٍ قَالَ تَزَوَّجْتُ قُلْتُ نَعَمْ أَبُكَرْ أَمْ تَيْبٌ قُلْتُ بَلْ

عمر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خوشست عورتیں اور گھر میں اور گھوڑے ہیں (مسلم بخاری) اور ایک روایت میں ہے کہ خوشست تین چیزوں میں ہے عورت میں گھر میں اور گھوڑے میں تک؛ روایت کے حضرت جابر سے فرماتے ہیں ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جہاد میں تھے تو جب ہم لوٹے مدینہ منورہ سے قریب ہو تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نیا شادی شدہ ہوں تو فرمایا کیا تم نے نکاح کر لیا میں نے عرض کیا ہاں فرمایا کنواری سے یا بیوہ میں نے کہا بلکہ

مال کا وارث بن جائے، اسی واقعہ پر ذبح گائے کا واقعہ پیش آیا جو سورہ بقرہ میں مذکور ہے (مرقات و لمعات) یا اس میں بلعام ابن باعور کے واقعہ کی طرف اشارہ ہے جسے ام المومنین اور وہ مقبول الدعا تھا جب موسیٰ علیہ السلام نے قوم حارین پر شکر کشی کی تو بلعام کی قوم نے موسیٰ علیہ السلام پر بدعا کرنے کیلئے اسے درخواست کی وہ نہ مانا تب قوم نے اس کے سامنے حسینہ عورت پیش کی اور کہا کہ اگر تو موسیٰ علیہ السلام پر بدعا کرے تو ہم اس کا نکاح تجھ سے کر دیں تب اس نے موسیٰ علیہ السلام پر بدعا کرنی چاہی جو خود اس پر پڑی۔ اور اس کی زبان کتنے کی طرح پھر نکل پڑی جس کے متعلق قرآن کریم فرماتا ہے قَتَلَهُ كَيْدُ الَّذِي اس کا مفصل واقعہ تفاسیر میں پورا سی جگہ مرقات میں مذکور ہے؛ اس صورت میں یا تو فتنہ سے مراد بڑا فتنہ ہے یا اولیت سے مراد اضافی اولیت ہے نہ کہ حقیقی کیونکہ بنی اسرائیل میں معمولی فتنے اس سے پہلے بھی ہو چکے تھے۔

لے شوم بنا ہے شام سے یمن کا مقابل یمن کے معنی میں برکت، لہذا شوم کے معنی میں خوشست اس حدیث کے بہت معنی کیے گئے ایک یہ کہ اگر کسی چیز سے خوشست ہو تو ان تین میں سے ہوتی، دوسرے یہ کہ عورت کی خوشست یہ ہے کہ اولاد نہ بنے اور خاوند کی نافرمان ہو؛ مکان کی خوشست یہ ہے کہ تنگ ہو و با، اذان کی آواز نہ آئے اور اس کے پڑوسی خراب ہوں، گھوڑے کی خوشست یہ ہے کہ مالک کو سواری نہ دے سرکش ہو؛ یہ حال یہاں شوم سے مراد بد حال نہیں کہ اس کی وجہ سے رزق گھٹ جائے یا آدمی مرجائے کہ اسلام میں یہ فانی ممنوعات لہذا یہ حدیث لا طبرہ کی حدیث کے خلاف نہیں خیال ہے کہ بعض نیت اور بعض چیزیں مبارک تو ہوتی ہیں کہ ان سے گھر میں مال میں عمر میں زیادیاں ہوتی ہیں جیسے عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں وجعلنی مبارکاً، مگر کوئی چیز اس کے مقابل معنی میں مخوس نہیں، ہاں، کافر کفر زمانہ عذاب مخوس ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے فَيُؤْمَرُ نَحْسٌ لَّهِ کسی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر کے نکاح میں شرکت رکھ دی ہوگی اور انہوں نے ابھی تک حضور پور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر نہ کی تھی اس کا موقع نہ ملا تھا ورنہ علی العموم صحابہ کرام ایسے موقعوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شرکت ضروری سمجھتے تھے۔

ثَبِّتْ فَهَلْ بَكَرْتُمْ لَهَا وَتَلَاَعِيكَ فَلَمَّا قَدِمْنَا ذَهَبْنَا لِنَدْخُلَ فَقَالَ أَهْمَلُوا حَتَّى
تَدْخُلَ كَيْلَا آيَ عِشَاءُ بَكِي تَمْتَشِطُ الشَّعْثَةَ وَتُسْتَحْدُ الدُّغْبِيَّةَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ
الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ
حَقَّ عَلَى اللَّهِ عَوْنُهُمُ الْمَكَاتِبُ الَّتِي يَرِيدُ الدَّاءُ وَالنَّكَاحُ الَّتِي يَرِيدُ الْعَفَافُ وَ

بیوہ سے فرمایا کنواری سے کیوں نہ کیا کہ اس کے پوری الفت کرتے وہ تم سے بڑی محبت کرتی ہے پھر جب تم پہنچ گئے اور گھر
جانے لگے تو فرمایا تمہارے ہم راہ میں عشاء کے وقت داخل ہونے والا برائے مال کنگھی سے سلجھائے جائیں اور پوشیدہ جگہ صاف
کر لی جائے ہوئے (مسلم بخاری) دوسری فصل۔ درویش کے حقیر ابو ہریرہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین شخصوں
کی مدد فرمانا اللہ کے فضل پر لازم ہے کہ وہ مکاتب غلام جو ادا کا ارادہ رکھتا ہو وہ نکاح کرے والا یا گدا امی کا ارادہ کرے

۱۔ یعنی بہتر تھا کہ کسی کنواری عورت سے نکاح کرتے کیونکہ بیوہ عورت کے دل میں پہلے غاوند اور پہلی سسرال کا خیال رہتا ہے ذرا سی تکلیف میں ان لوگوں کو
یاد کرتی ہے اس لیے غاوند سے الفت جیسی کنواری عورت کو ہوتی ہے ویسی بیوہ کو نہیں ہوتی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خود آپ بیوگان سے نکاح فرماتا دوسری مصلحتوں
کی بنا پر تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سوائے عائشہ صدیقہ سے کسی کنواری عورت سے نکاح نہ کیا اس حدیث سے دو مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ کنواری عورت سے
نکاح کرنا مستحب ہے یہی فقہاء فرماتے ہیں دوسرے یہ کہ اپنی عورت سے ملاعت خوش طبعی بہتر ہے کہ اس میں صلبا حکمتیں ہیں ۲۔ یعنی اپنے گھر اپنے مدینہ پہنچ جانے
کی اطلاع تو عیسید و مگر رات آنے سے پہلے خود نہ جانا جس حدیث میں آیا کہ رات میں سفر سے واپس گھر نہ پہنچو وہاں بغیر اطلاع پینچنا ملامت ہے سنت یہ ہے
کہ مسافر پہلے اپنے گھر اپنی آمد کی اطلاع بھیجے پھر وہاں پہنچے ۳۔ یعنی اس تاخیر میں مصلحت یہ ہے کہ تمہاری بیوی تمہاری آمد کی اطلاع پا کر بنا دھو لگی باتوں
میں کنگھی اندرونی صفائی کر لے گی جس سے تم اسے اچھی حالت میں پاؤ گے اور اس سے کپاس کی محبت بڑھے گی کبھی اچانک گھر پہنچ جانے سے بیوی کو ایسی حالت
میں دیکھنا ہوتا ہے کہ طبیعت میں گمن و نفرت پیدا ہو جاتی ہے اخیال رہے کہ تمنا عورتیں استرے سے اندرونی صفائی منہیں کرتیں بلکہ چونا وغیرہ سے
کرتی ہیں اسی لیے محمد بن نے مسجد سے مروی ہے چونا وغیرہ سے صفائی کر لیا اس حدیث سے اشارہ معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کو اندرونی صفائی کے لیے
استر کا استعمال کرنا جرم نہیں ۴۔ اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ رب تعالیٰ ان تین شخصوں کی غیب سے مدد کرتا ہے اس کا وعدہ ہے اور جو کوئی ان مہنوں کی مدد کرے
رب تعالیٰ اس سے بہت ہی راضی ہوتا ہے کہ ان کی مدد سنت الہیہ ہے ۵۔ مکاتب وہ غلام ہیں جن سے مولانا کہہ دیا ہو کہ تو اتنی رقم مجھے دیدے
تو تو آزاد ہے۔ ایسے غلام کی مدد کرنا اور اس کے آزاد کرانے کی کوشش کرنا بہت ثواب ہے ایسے ہی مفروض کو فرض سے ثابت دلانا، مظلوم
قیدی کو قید سے چھڑانا بہت ہی ثواب ہے ۶۔ نکاح خود سنت ہے اور جب کہ اس میں بریت خیر بھی شامل ہو جائے تو نور علی نور ہے اس سے
معلوم ہوا کہ نکاح میں جہیز ملنے، شہوت پوری کرنے کسی ادبچے آدمی سے قرابت قائم ہونے کی نیت نہ کرے محض اپنے کو گناہوں سے بچانے کی نیت کرے ایسا کر کے
مال بدلے مدد کرنا ثواب ہے مگر مالی مدد ضروریات نکاح پوری کرنے کے لیے ہونے کے حرام رسوم ادا کرنے کے لیے ۷

الْجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا خُطِبَ إِلَيْكُمْ مِنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ وَخُلُقَهُ فَرَوْجُوهُ إِنْ لَا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ عَرِيفٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَعَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجُوا أَوْدُودَ الْوُدِّ فَإِنَّ مَكَارِئَ

اور اللہ کی راہ میں جہاد کریں والاغازی نے (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تمہیں پیغام نکاح وہ شخص دے جس کی دین داری اور اخلاق تم کو پسند ہیں تو نکاح کر دو اگر یہ نہ کرو گے تو زمین میں فتنے اور لمبے چوڑے فساد برپا ہو جائیں گے (ترمذی) روایت ہے حضرت معقل بن یسار سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ محبت کریں وہی بچے جن سے والی عورتوں سے نکاح کرنا کیونکہ میں

لے لہذاغازی فی سبیل اللہ کو کھانا، ہتھیار، سواری وغیرہ میسر کر دینا بہت ہی افضل ہے کہ اس کی امداد و رزقیت رب تعالیٰ کے دیکر مدد ہے۔ اس کا خطاب لڑکی کے ادیا کو ہے چونکہ عداوت عورت خصوصاً لڑکی کے ادیا سے ہی نکاح کی گنت و شنید کی جاتی ہے، اس لیے اس سے خطاب فرمایا۔ اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ سنت یہ ہے کہ لڑکے والے پیغام دیں لڑکی والوں کو اگرچہ اس کے مکس بھی جائز ہے، لے یعنی جب تہا لڑکی کے لیے دینا عداوت و اطوار کا وہ بہت لڑکا ل جائے تو محض مل کی ہوس میں اور لکھتی کے انتظاریں جو ان لڑکی کے نکاح میں دیر نہ کرو لڑکے کے خلق سے اور تندہی عدوت کی خوبی غفیر پر قدرت سب ہی داخل ہیں لے اس لیے کہ اگر ملدار کے انتظاریں لڑکیوں کے نکاح دیکھ گئے تو ادھر تو لڑکیاں بہت کنواری بیٹی رہیں گی اور ادھر لڑکے بہت سے بے شادی رہیں گے جس سے زنا پھیلے گا اور زنکی وجہ سے لڑکی والوں کو عائد ننگ ہوگی، نتیجہ یہ ہوگا کہ خاندان آپس میں لڑیں گے قتل و غارت ہوں گے جس کا آج کل ظہور ہو چکا، خیال رہے کہ اس حدیث کی بنا پر امام مالک فرماتے ہیں کہ کفایت میں صرف دین کا لحاظ ہے اور کسی چیز کا اعتبار نہیں، دیگر امام فرماتے ہیں کہ کفایت میں چار چیزیں ملحوظ ہیں، دین، آخریت، نسب، پیشہ، لہذا مسلم کا نکاح کا فر سے نہیں ہو سکتا، یوں ہی صاحب لڑکی کا نکاح خاستق و بدکار مرد سے نہ کرنا چاہیے، خرو کا نکاح غلام سے، اعلیٰ خاندان والی کا نکاح خستہ ذلیل خاندان والے سے، اعلیٰ پیشہ والے کا نکاح ذلیل پیشہ والے سے نہ ہونا چاہیے۔ اگر لڑکی خلاف کفو سے نکاح کر لے جس سے اس کے ادیا کو ذلت ہو تو نکاح درست نہ ہوگا (مرقات و لمعات و اشعہ) لے کیونکہ زوجین کی محبت سے گھر کی آبادی ہے اور بچوں کی پیدائش سے مقصود نکاح کا حصول ہے۔ زوجین کی عداوت گھر تباہ کر دیتی ہے

خیال رہے کہ بیوہ عورت کے یہ دونوں وصف اس کی گزشتہ زندگی سے معلوم

ہوں گے اور کنواری کے یہ اوصاف اس کی خاندانی عورتوں سے ظاہر

ہوں گے کیوں کہ اکثر لڑکیاں اپنی خاندانی عورتوں سے

پہچانی جاتی ہیں (اشعہ)

بِكُمُ الْأُمَمَ رَوَاهُ الْبُودَاوُدُ وَالنَّسَائِيُّ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَالِمٍ بْنِ عُثْبَةَ أَبِي
عُوَيْمٍ ابْنِ سَاعِدَةَ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالْإِبْكَارِ فَانْفَعْنَ أَعْدَابُ أَفْوَاهُهَا وَانْتَقُ أَحَامُهَا وَأَرْضَى بِالْيَسِيرِ رَوَاهُ
ابْنُ مَكْجَةَ مُرْسَلًا ۚ الْفَصْلُ الثَّلَاثُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَرِ لِمَتَعَّائِينَ مِثْلُ النِّكَاحِ ۚ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

مہاری وجہ سے امتوں پر فخر کرونگا ابو داؤد، نسائی، عبد الرحمن بن سالم بن عتبہ بن عویم ابن ساعدہ
انصاری سے وہ اپنے والد سے اپنے دادا سے راوی فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم کنواریوں کو اختیار
کرو کہ وہ منہ کی میٹھی محبت اور فحش سے پریشان نہ ہو جائیں ہوں ہیں (ابن ماجہ ۱۳۱۰) تیسری فصل۔ روایت حضرت
ابن عباس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دو محبت چاہنے والوں کے لئے نکاح جیسی کوئی چیز نہ دیکھی گئی
روایت حضرت انس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ

ﷺ یعنی کل قیامت میں مجھے اس چیز سے بہت خوشی ہوگی کہ میری امت تمام امتوں سے زیادہ ہو اور اللہ اللہ ایسا ہی ہو گا اہل جنت کی کل ایک سو بیس صفیں ہوں گی
جن میں سے ایک صفیں امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوں گی اور چالیس صفیں سائے بیوں کے امتی، بلکہ دنیا میں بھی کثرت تعداد ترقی قوم کا ذریعہ ہے اسی کثرت
رائے سے سلطنت و عزت و عز و فتنہ ہیں مرقات نے اس حدیث کا یہ مطلب بھی بتایا کہ محبت والی بچے جتنے الی غور توں کو نکاح میں رکھو کہ اگر ایسی عورتیں اور کوئی
دوسری شکایات بھی ہوں تو اس کی پرواہ نہ کرو محبت و اولاد اللہ کی بڑی نعمت ہے ﷺ سلم و عقبہ دونوں تابعی ہیں عویم صحابی سلم عویم ابن سائد صحابی
ہیں انصاری راوی ہیں دونوں بیعت عقبہ میں شریک ہوئے بدو تمام غزوات میں شامل رہے بعدفاق میں وفات پائی ۵۰ سال عمر شریف ہوئی آپ سے حضرت
عمر رضی اللہ عنہ نے روایات لیں (مرقات و اکمال) سلم یعنی عبدالرحمان اپنے والد سلم سے راوی اور سلم اپنے والد عقبہ سے راوی جو عبدالرحمان کے
دادا ہیں اسکا بیٹے صاحب مشکوٰۃ نے اس حدیث کو مرسل فرمایا کہ عقبہ تابعی ہیں اگر یہاں سلم کے دادا عویم مراد ہوتے تو حدیث مرسل کیوں ہوتی عویم
توصالی ہیں (مرقات و عین) سلم یعنی بہنیر ہے کہ کنواریوں سے نکاح کرو، یہ علیکم الزام کے لئے نہیں بلکہ استحباب کے لئے ہے لہذا یہ حدیث اس وقت
کے خلاف نہیں کہ انکو الایامی حکم و اصلاح سے لے یعنی کنواری لڑکی باتیں میٹھی کرتی ہے کہ اس نے پہلے کوئی شوہر دیکھا نہیں ہوتا تاکہ دونوں خاندانوں کا موازنہ کرتی
رہے اور دوسری بات میں پہلے خاندان کو یاد کر کے اس خاندان سے منہ موڑے، نیز کنواری لڑکی چونکہ جوان ہے رحم میں حرارت طبعیت میں شہوت قوی ہے لہذا اس اولاد بھی
زیادہ ہونگی امید نیز خاندان کی تھوڑی کمائی پر گزارہ کرنے میں تامل نہ کریں کہ اس اس پہلے مال دار خاندان کو دیکھا ہی نہیں ہے تاکہ اسکی مادر زیادہ خرچ کر نیکی بڑھ کر ہو سکے
حد کو اسکا سیوا شہام صغیر بحوالہ ابن ماجہ و بیہقی عویم ابن سائد سے روایت کیا اس سورت میں یہ حد متصل ہے سلم اس حدیث کی زوائد و طرق کے لئے لہرتی

اِنَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ارَادَ اَنْ يَلْقَى اللهَ طَاهِرًا مَطْهَرًا فَلْيَنْزِجْ اَلْحَدَائِثَ وَعَنْ اَبِي
اِمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنْهُ يَقُولُ مَا اسْتَفَادَ الْمُؤْمِنُ بَعْدَ تَقْوَى اللهِ خَيْرًا
لَهُ مِنْ رُوحَةٍ صَالِحَةٍ اِنْ اَمَرَهَا اَطَاعَتْهُ وَاِنْ نَظَرَ اِلَيْهَا سَرَتْهُ وَاِنْ اَقْسَمَ عَلَيْهَا اَبْرَتْهُ وَ

علیہ وسلم نے کہ جو اللہ تعالیٰ سے پاک و صاف ملنا چاہتا ہو وہ آزاد عورتوں سے نکاح کرے روایت حضرت ابو امامہ
وہابی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ حضور فرماتے ہیں کہ مومن نے اللہ سے خوف کے بعد نیک بیوی بہتر کوئی نعمت نہ پائی
گا اگر اس بیوی کو حکم دے تو وہ اسکی فرمانبرداری کرے اور اگر اسے دیکھے پسند آئے اور اگر اس پر قسم کھائے تو اس کی قسم پوری کہے اور

حق طلب معروف کے صیغہ سے اور لم یزنی غائب مجہول کے صیغہ سے یعنی اسے سننے والے تو نے نکاح کی طرح کوئی اور چیز محبت پیدا کرنے والی نہ دیکھی یا نہ دیکھی گئی۔
مقصود ہے کہ جن درختوں یا درختوں یا درختوں میں محبت پیدا کرنی ہو تو ان کے پاس میں ایک درخت کے بل لڑکیاں بیاہ دو انشاء اللہ محبت پیدا ہو جائیگی مثلاً مشہور
کہ زنی بیٹی محبت کی جڑ ہے یا یہ مطلب کہ محبت کے بعد نکاح بہت الفت کا ذریعہ ہے اسی لئے نکاح سے پہلے پس میں بلایا تھے دیئے جاتے ہیں یا یہ مطلب
کہ اگر کسی مرد کو کسی عورت سے محبت ہو جائے تو اس سے زمانہ کرے کہ پھر بغض پیدا ہو جائے گا بلکہ نکاح کرے تب محبت دائمی رہے گی (ملکات و اشعار خیال
پس نکاح محبت کی زنجیر ہے جب کہ رضائے الہی کے لئے کیا جائے اگر محض مال و جمال کے لئے کیا جائے تو کسی بغض و عداوت کا ذریعہ ہی ہو جائے جیسا آج بہت بگڑ
دیکھا جا رہا ہے حدیث صحیح ہے ہمارا طریق کار غلط ہے۔

۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱

إِنْ غَابَ عَنْهَا فَصَحَّتْ فِي نَفْسِهَا فَعَمَلِهِ رَوَى ابْنُ مَاجَةَ الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةَ: وَعَنْ
 أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَزَوَّجَ الْعَبْدُ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ نِصْفَ
 الدِّينِ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي النِّصْفِ الْبَاقِي: وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 وَسَلَّمَ إِنَّ أَعْظَمَ النِّكَاحِ بَرَكَتًا أَيْسَرُهُ مَوْتًا رَوَاهُمَا الْإِسْنِقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ: بِكَابِ
 النَّظَرِ إِلَى الْمَخْطُوبَةِ وَيَكُنِ الْعَوْرَاتُ: الْفَصْلُ الْأَوَّلُ:

اگر اسے غائب ہو تو اپنی ذات اور خداوند کامل میں خیر خواہی کرے۔ یہ تینوں حدیثیں ابن ماجہ نے روایت کیں: روایت ہے حضرت انس سے
 فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب بندے نے نکاح کر لیا تو اپنا آدھا دین مکمل کر لیا اب باقی آدھے
 میں اللہ سے ڈرے۔ روایت ہے حضرت عائشہ سے فرماتی ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ بڑی برکت والا نکاح وہ ہے
 جس میں بوجہ کم ہو۔ یہ دونوں حدیثیں ہیثمی نے شعب الایمان میں روایت کیں۔ ہلب جس عورت کو پیغام دیا جائے اسے

لینا۔ اور سزا بیان گئے: پہلی فصل

کر لیا کرے اسے سزا دینا کیا جامع اور پاکیزہ محبت یعنی نازک کی غیر موجودگی میں اپنی شریکہ، بھائی، باؤں کی حفاظت کہے کہے کہ میں یہی خداوند کی دولت ہوں میرے
 اس کے کان وغیرہ میرے پاس کی امانت میں۔ غیر سرکودیکے نہیں، خبر کا کا تو کلاس کی آواز بھی نہ سے بغیر نازک کی ہمانت گھر سے قدم باہر نہ نکالے یہ نہ ہو کہ نازک
 گھر میں بیوہ کو ڈر نہیں غیر خداوند کامل بغیر اس کی اجازت کے خرچ نہ کہے الا فی الضرورات کیونکہ خداوند کی بڑی رحمت و دھرم میں شریک اور بیٹ کے متعلق
 احتیاطاں جسے خدا نکاح کی توفیق دیدے تو اس کی شریکہ کی حفاظت ہو گئی، اب بات کہ ہے بیٹ کو براہ خدا سے چائے، امام غزالی فرماتے ہیں کہ شریکہ اور بیٹ ہی نہیں بلکہ
 بیٹ کو اڑھے جب یہاں سے اسے نکال دیا تو اسالہ و دوسرے اعضاء بھی نکل جائیں گے (از مرقاۃ المفاتیح) ۱۵ یہ کلمہ نہایت باطن ہے یعنی جس نکاح میں طرفین کا خرچ
 کم کر لیا جائے، ہر بھی مہولی ہو، جہیز عہدی نہ ہو کوئی بائیں غرض نہ جو بابت کسی طرف سے شرط سخت نہ جو اس کے توکل پر لڑکی دی جائے وہ نکاح بڑا ہی بابرکت ہے ایسے شاد
 خانہ آبادی ہے آج ہم حرام رکھوں بیوہ و یتیموں کی وجہ سے شادی کو نازک برادری بلکہ نا بھائی ہے جسے اللہ تعالیٰ اس حدیث پاک پر عمل کی توفیق دے ۱۶ مخطوبہ خلیفہ سے
 بنا ہے، بکسر نا خلیفہ اور خلیفہ نہ کہ بیٹن سے دونوں مخطوبہ سے مانو میں مومن کسی سے کلام نہ کرے اسی سے ہے مطلب مگر خلیفہ خا کے پیش سے۔ اس کا اصل خلیفہ ہے اور
 خلیفہ بکسر نا، اس کا اصل مطلب مفعول مخطوب خلیفہ بضم نا، مرد عذر و خطاب کو کہے میں اور خلیفہ خا کے زیر سے پیغام نکاح کو کہہ جائے کہ جو عورت یا اس کے ادب کو دیا جائے
 لینا مخطوبہ عورت سے جس کے نکاح کا پیغام دیا گیا ہو یا مخطوبہ کو پیغام نکاح سے پہلے دیکھ لینا یا کو لینا مستحب ہے امام مالک کے ان اجازت سے جائز نہیں
 اجازت ممنوع ہے لاسیما مگر بہرہ بہ کہ پیغام سے پہلے دیکھا جائے اور وہ بھی کی جائے کہ عورت کو تبرک لگے تاکہ ناپسندیدگی کی صورت میں عورت کو رنج نہ ہو، عورت
 عورت کی جمع ہے یہ افضل مرد مین شرم سے، تاکہ اس نے عورت کہہ میں کماں کے اظہار سے شرم ہو جائے (حدیث عورت کو عورت کہنے کا اس کی بے پردگی باعث ننگ شرم ہے۔

پہلی بات کو حکم عورت کہنے میں جس کا لانا باعث عیبت ہو (مرقاۃ)

۱۰۰۰

أَمَّا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ الرَّجُلُ إِلَى عَوْرَةِ الرَّجُلِ وَلَا الْمَرْأَةُ إِلَى عَوْرَةِ الْمَرْأَةِ
وَلَا يَقْضِي الرَّجُلُ إِلَى الرَّجُلِ فِي تَوْبٍ وَاحِدٍ وَلَا يَقْضِي الْمَرْأَةُ إِلَى الْمَرْأَةِ فِي تَوْبٍ
وَاحِدٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا لِبَيْتِ
رَجُلٍ عِنْدَ امْرَأَةٍ تَيْبٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ نَاحِيًا أَوْ ذَا مَحْرَمٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کوئی مرد کسی مرد کا ستر دیکھے نہ عورت کسی عورت کا ستر اور نہ مرد دوسرے مرد سے ایک کپڑے میں اختلاط کرے اور نہ عورت کسی عورت کے ایک کپڑے میں اختلاط کرے (مسلم) روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبردار کوئی مرد کسی شادی شدہ عورت کے پاس رات نہ گزارے بلکہ مگر یہ کس کا خلو نہ ہو یا محرم رشتہ دار (مسلم) روایت ہے حضرت عقبہ بن عامر سے

۱۵ نان سے گھٹنے تک کے اعضا مطلقاً حرام ہیں کہ مرد و مرد کے یہ اعضا دیکھنے نہ عورت عورت کے ایکن عورت مرد اجنبی کے یے سر سے پاؤں تک لائق پر دے اور عورت کے یے عورت سر سے پاؤں تک جسم بڑھکے سوائے چہرہ و کلاں تک ہاتھ اور ٹخنے کے نیچے پاؤں کے، اختیار فرماتے ہیں کہ بے پردہ آدمی کو نیچہ کا امر دلز کا بھی بعض احکام میں عورت کو طمع ہے کہ اس کو دیکھنے سے بھی احتیاد کہ رانہ و ہنر و ناشریت کے احکام جہاں گاہ میں کہ پھر جتنے وقت و ایستہ رکھیتی ہے۔ یوں ہی بعض صورتوں میں مرد کو ننگا کرنا ہڑتا ہے۔ مگر مرد اپنی عورت کا چہرہ ہاتھ پاؤں سوچ کر سکتا ہے۔ خاوند بیوی کا آپس میں کوئی پردہ نہیں۔ اس سے کسی عضو کا چھپانا واجب نہیں، ہاں شرکاء کا دیکھنا میناں ضعیف کرتا ہے۔ بلکہ باپ اپنے جوان بیٹے کو چوم سکتے ہیں سوگھ سکتے ہیں یوں ہی جوان لڑکا لڑکا اپنے باپ کو چوم سکتے ہیں دیکھنے و چومنے کے مکمل احکام شامی مالگیری و فیو باہا اللہ و انظر میں دیکھنے ۱۶ یمن مرد و مرد کے ساتھ یوں ہی عورت عورت کے ساتھ ننگے ریش میں کیرام ہیں ہے اور بے غریبی میں ہندا دو ننگہ مرد ایک چادر اوڑھ کر رہ سوسیں۔ یوں ہی روٹی عزت میں بھانڈہ کسی پاکیزہ تعلیم ہے ۱۷ یمن جس عورت سے نکاح درست ہے اس کے ساتھ رات میں اکیلے ہونا حرام ہے۔ شادی شدہ کو قید اس لینے کہ کنواں لڑکی عورت شریعتی ہو تو ہے وہ خود ہی کسی کے ساتھ نہیں اٹھتی بیٹھتی۔ شادی شدہ ہے ہاں بھی ہوتا ہے بے خوفی کہ اس کا زنا چھپ سکتا ہے کہ اگر اوڑھو جائے تو ہوگا سمجھیں گے اس کے خلاف کہ بے رات گزارنے کے قید اس لینے لگائی گئی کہ رات کی تنہائی بمقابلہ دی کی خلوت کے زیادہ خطرناک ہے ورنہ مطلقاً خلوت اجنبیہ حرام ہے۔ ۱۸ عوم و مرد ہے جس کا نکاح اس عورت سے ہمیشہ کے یے حرام ہے۔ اعوم دو قسم کے ہیں۔ ایک وہ بوزی رحم میں ہو، جیسے باپ بیٹا بھائی وغیرہ دوسرے وہ جو ذی رحم نہ ہو جیسے رضاعی بھائی اور داماد خیال رہے کہ بہنوئی اس حکم سے خارج ہے کہ اس سے نکاح اگرچہ حرام ہے مگر دائمی حرام نہیں ہیں کہ طلاق یا وفات کے بعد بے عیب ہندا سال بہنوئی سے پرہیز کرے۔ بلکہ جو اس میں بھی حرامی ادا سے خلوت کرنے میں احتیاد رکھے یوں ہی جو اس سسرانی جو ان ہو کے ساتھ خلوت کرنے میں احتیاد رکھے۔ اگرچہ ان کے لینے خلوت درست ہے۔



فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عورتوں کے پاس خانے سے بچو لہ کسی نے عرض کیا یا رسول اللہ دیو کے متعلق فرمائیے فرمایا دیو تو موت ہے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت جابر کہ حضرت ام سلمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فصد کی اجانت مانگی تھی تو حضور نے ابو طیبہ کو حکم دیا کہ ان کی فصد کریں فرماتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ ابو طیبہ ان کے دودھ کے بھائی تھے یا نابالغ لڑکے۔ (مسلم) روایت حضرت جریر بن عبد اللہ سے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اچانک نظر پڑ جانے کے متعلق پوچھا تو حضور نے مجھے نظر پھیر لینے کا حکم دیا (مسلم) روایت حضرت جابر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

[illegible]

أَنَّ الْمَرْأَةَ تَقْبَلُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ وَتَدْبِرُ فِي صُورَةِ شَيْطَانٍ إِذَا أَحَدُكُمْ أَحْبَبَتْهُ
الْمَرْأَةَ فَوَقَعَتْ فِي قَلْبِهِ فَلْيَعُدَّ إِلَى امْرَأَتِهِ فَلْيُؤَاقِعْهُمَا فَإِنَّ ذَلِكَ يَرُدُّ مَا فِي نَفْسِهِ
رَوَاهُ مُسْلِمٌ: الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا خَاطَبَ أَحَدُكُمْ الْمَرْأَةَ فَإِنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى نِكَاحِهَا
فَلْيَفْعَلْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ الْمَغْبِرَةِ بْنِ شُعْبَةَ قَالَ خَطَبْتُ امْرَأَةً فَقَالَ لِي

کہ عورت شیطان کی شکل میں تو آتی ہے اور شیطان کی صورت ہی میں جاتی ہے جب تم میں سے کسی کو کوئی عورت محل معلوم
ہو اور اس کے دل میں کچھ دوسوسہ پڑ جائے تو اپنی بیوی کی طرف قصد کرے اس قصد کرنے سے یقیناً یہ عمل اس کے دل کے
دوسوسہ کو دفع کرے۔ مسلم: بدوسری فصل: روایت: حضرت جابر فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب
تم میں سے کسی کو کسی عورت کو پیغام نکاح دینے لگے تو اگر اس کو دیکھ سکے جسے نکاح کی دعوت دیتا ہے تو ضرور کرے
(ابوداؤد): روایت ہے حضرت مغیرہ بن شعبہ سے فرماتے ہیں میں نے ایک عورت کو پیغام نکاح دیا تو مجھ

نظر میرے پاس گم دیا رفتہ رفتہ اگر یہ استدلال ضعیف ہے مگر حیرت میں آئیگا کہ عورت بھی اجنبی مرد کو نہ دیکھ کر چہرہ دلا دینا ہو یہاں وہ صورت مرد ہے کہ عورت پر پردہ رجم پر کی نظر پڑتی
۱۔ اجنبی عورت کو آتے ہوئے اس کے دیکھ کر جلتے ہوئے چمپے سے دیکھ کر مرد کے دل میں دوسوسہ اور بڑبڑھائی خیال پیدا کرتا ہے جسے شیطان بڑخیال دوسوسے پیدا کرتا ہے لہذا اس سے
ایسا ہی کرنا چاہیے جسے شیطان سے ڈرتے ہیں کوئی متقی پرہیزگار اپنے تقویٰ پر پرہیزگاری پر استناد نہ کرے اور اجنبی عورتوں سے احتیاط رکھے اس میں اشارہ فرمایا گیا کہ بلا ضرورت عورت گھر
سے نہ نکلے اور مرد اجنبی عورت کو کپڑوں پر سے بھی نہ دیکھے کہ قفسہ اندیشہ ہے نیز عورت کو لازم ہے کہ لباس خافہ عذرا برقعہ پورہ کر نہ باہر جانے کہ بھرک دار برقعہ پر پردہ نہیں بلکہ ز
ہے (نوری و مرقاۃ) ۲۔ یہ عمل حصول تقویٰ اور دفع دوسوسہ کے لئے گہرے محبت کر لینے سے شہوت کا جوش جاتا رہے گایہ جوش ہی میلان کی وجہ تھی۔ علماء فرماتے ہیں کہ عورت
کو چاہئے کہ نہ نہ کہ بلانے پر ہیز پس و پیش کہانے کوئی مانع نہ ہو کہ با افادات اکثر جوش شہوت بدن و قلب کو مہیا کر دیتا ہے (مرقاۃ) ۳۔ یہ ترجمہ نہایت سنا
ہے یعنی پیغام نکاح دینے کے بعد عورت کو نہ دیکھے ورنہ ناپسندیدگی کی صورت میں عورت کو صدمہ ہوگا۔ بلکہ دیکھنے کے بعد پیغام دے دیکھنے کی صورت میں بے با
ہو چکیا کہ تو کسی چیز بہانے سے خود دیکھے یا کسی معتبر عورت سے دکھوائے مرقاۃ نے بھی خطبہ کے معنی ارادہ پیغام کئے ۴۔ اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ
نکاح میں عورت کے حسب و نسب دینداری و دیوہ کے ساتھ صورت کا بھی لحاظ رہے۔ دوسری چیز جس کی تحقیقات تو اور طرہ بھی ہو سکتی ہے مگر صورت کی تحقیق دیکھ کر
ہو سکتی ہے۔ عین اعلیٰ میں صورت و حسن کی بنا پر نکاح کرنے سے منع فرمایا گیا وہاں صرف صورت کا لحاظ کر دینا و نینداری کی پرواہ نہ کرنا مراد ہے لہذا احادیث میں
نبی: دوسری چیز کہ مرد تو عورت کو دیکھنے کی کوشش کرے مگر عورت مرد کو دیکھنے کی کوشش نہ کرے کیونکہ مرد کی تہمتی اطلاق اور لک کی دیکھ جاتی ہے ۵۔
دور کا زور ہے اور یہ چیزیں مرد کا زور ہیں۔ ۶۔ یا تو پیغام دینا یا لیا جانا کوئی بات حیرت برآں نہ ہوتی ہے جو جانے اور لہذا نکاح کر چکنے کے بعد یہ حکم نہ دیا:

الشَّيْطَانُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَعَنْ بَرِيدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَعْلَى يَا عَلِيُّ لَا تَتَّبِعِ النَّظْرَةَ النَّظْرَةَ فَإِنَّ لَكَ الْأُولَى وَلَيْسَتْ لَكَ الْآخِرَةُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ
التِّرْمِذِيُّ وَالْبُؤْدُ أَوْ دَرَاهِمِي وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَرِهَ أَحَدُكُمْ عَبْدٌ هَتَفَ فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَى عَوْرَتِهَا وَفِي
رَوَايَةٍ فَلَا يَنْظُرَنَّ إِلَى مَادُونِ الشَّرِّ وَفِي الزُّكَيْرِ رَوَاهُ الْبُؤْدُ أَوْ دَرَاهِمِي وَعَنْ جَرَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ

لکھو کہ ترمذی روایت حضرت بریدہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب علی سے فرمایا اے علی ایک نگاہ
بعد دوسری نگاہ نہ کر و کہ تم کو پہلی نظر ہی جائز ہے دوسری جائز نہیں (احمد ترمذی، ابوداؤد، دارمی) روایت حضرت
عمر بن شعیب وہ اپنے والد سے اپنے دادا سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرماتے ہیں کہ جب تم میں کوئی اپنے
غلام کا نکاح اپنی لونڈی سے کرنے تو اس کا ستر ہرگز نہ دیکھے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ناف کے نیچے اور گھٹنے کے
اوپر ہرگز نہ دیکھے لکھا ابوداؤد، یہ روایت ہے حضرت جرہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ

ﷺ اشتراک معنی میں کسی چیز کو بغور دیکھنا یا اس کے معنی میں لوگوں کی نگاہ میں اچھا کر دینا تاکہ لوگ اسے انور دیکھیں (ملاقات و اشتراک) یعنی صحبت جب بے پردہ ہوتی
تو شہوانی لوگوں کی نگاہ میں آئے جلی کرتا ہے کہ وہ غلہ خواہ اسے تکھے میں مثل مشہور ہے کہ پانی عورت اور اپنی اولاد بھی معلوم ہوتی ہے اور پرا مال اور اپنی عقل زیادہ معلوم
ہوتے ہیں سرکارِ فرماں سالک دیکھنے میں آتا ہے بعض لوگ اپنی خوب صورت بیویوں سے متنفر ہوتے ہیں دوسری صورت عورتوں پر فریفتہ ﷺ پہلی نگاہ سے مراد وہ نگاہ ہے جو بغیر قصد
عورت پر پڑ جائے اور دوسری نگاہ سے مراد وہ بارہ اسے قصد دیکھتا ہے اگر پہلی نگاہ بھی جائز رکھی تو دوسری نگاہ کے حکم میں ہوگی اس پر بھی حکم ہوگا اس معلوم ہوا کہ علماء مشائخ کو
بھی جائز نہیں کہ اپنی شکرگذاشت کو قصد دیکھیں حضرت علی علیہ السلام روایا کے سرور ہیں ان کو یہ حکم سب بات غور کر اور ادا سے بڑھ کر کیا زکون ہو سکتا ہے جائز ہے مراد ہے جس پر
گناہ نہ ہو جائز نہیں تہا نہ کا مقابل ہونا ہے کسی غرض واجب کا ہو سکتا ہے کہ کلام نفع کا ہو سکتی بغیر ارادہ و ذلی نظر تہا سے یہ معنی ہے کہ جب تم نوزائنگاہ نیچے کرو
تو ثواب پاؤ گے تو لا ھلہ دوسری نظر مفسر ہوگا ﷺ یعنی لونڈی اس ستر کو لایکھ سکتے ہیں کسی کی کس کا نکاح کسی سے کر دے اگر چاہے غلام سے ہی کر دے
تب ستر چھو نہ تو کیا دیکھ بھی نہیں سکتا کہ اب یہ لونڈی اس بارے میں اس کے لئے اجنبی ہوگی۔ اس سے صحبت بھی حرام ہوگی اور صحبت کے لوازمات بھی ﷺ یہ جملہ پہلے
جملہ تغیر ہے یعنی ایسی لونڈی کہو دیکھدے جو منع فرماد گیا اس سے مراد ستر دیکھنا ہے چہرہ ہاتھ پاؤں تو اب بھی دیکھ سکتے ہیں کیونکہ اب بھی مولا کو اس سے خدمت لینے
کا حق ہے اور خدمت یہ اعضا ضرور دیکھنے پڑ جاتے ہیں اس جملہ سے معلوم ہوا کہ لونڈی کا ستر ہرگز طرح ہے یعنی ناف سے گھٹنے تک۔ اگر عورت کا تمام جسم ستر ہے سو اگر ستر
نہا یوں تک ہاتھ نہ دیکھنے سے نیچے پاؤں کے غنہ کا یہ حکم اس حدیث سے ماخوذ ہے ۵ جرہ بروزن جعفر بن خولہ میں۔ ممالی میں۔ اصحاب صفہ میں سے ہیں۔ اہل بیت سے تھے
سبقت میں وفات پائی آپ مصاب کے مشیوں عبداللہ عبدالرحمان، میمان اور سلم نے اس بات نقل کیں۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَّا عَلِمْتُ أَنَّ الْفَخْذَ عَوْرَةٌ وَرَأَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْبُودَ أَوْدَ بَوَّ
عَنْ عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْلًا عَلَى لَأَتُبِرُ فُخْذَكَ وَلَا تُنْظَرُ
إِلَى فُخْذِي حَتَّى وَلَا يَمِيتَ رَأَاهُ الْبُودَ أَوْدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ جَحْشٍ قَالَ مَرَّ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَعْمَرٍ وَفُخْذَاهُ مَكْشُوفَتَانِ قَالَ يَا مَعْمَرُ عَظِّ فُخْذَيْكَ فَإِنَّ
الْفَخْذَيْنِ عَوْرَةٌ رَوَاهُ فِي شَرْحِ الشُّنْتَرِ وَ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تمہیں نہیں معلوم کہ ران ستر ہے (ترمذی، ابوداؤد) روایت ہے حضرت علیؓ کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے اُن فرمایا اے علیؓ نہ اپنی ران کھولو نہ اور نہ کسی نہ مردہ کی ران دیکھو (ابوداؤد، ابن ماجہ) روایت ہے حضرت محمد
ابن جحشؓ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معمرؓ پر گزرے، حالانکہ ان کی رانیں کھل چکیں تو فرمایا اے معمرؓ
رانیں ڈھک لو۔ کیوں کہ رانیں ستر ہیں نہ شرعاً نہ روایتاً، حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تمہیں نہیں معلوم کہ ران ستر ہے (ترمذی، ابوداؤد) روایت ہے حضرت علیؓ کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے اُن فرمایا اے علیؓ نہ اپنی ران کھولو نہ اور نہ کسی نہ مردہ کی ران دیکھو (ابوداؤد، ابن ماجہ) روایت ہے حضرت محمد
ابن جحشؓ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معمرؓ پر گزرے، حالانکہ ان کی رانیں کھل چکیں تو فرمایا اے معمرؓ
رانیں ڈھک لو۔ کیوں کہ رانیں ستر ہیں نہ شرعاً نہ روایتاً، حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تمہیں نہیں معلوم کہ ران ستر ہے (ترمذی، ابوداؤد) روایت ہے حضرت علیؓ کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے اُن فرمایا اے علیؓ نہ اپنی ران کھولو نہ اور نہ کسی نہ مردہ کی ران دیکھو (ابوداؤد، ابن ماجہ) روایت ہے حضرت محمد
ابن جحشؓ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معمرؓ پر گزرے، حالانکہ ان کی رانیں کھل چکیں تو فرمایا اے معمرؓ
رانیں ڈھک لو۔ کیوں کہ رانیں ستر ہیں نہ شرعاً نہ روایتاً، حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ

۵۶ یعنی گھٹنوں سے ناف تک کا بدن ستر ہے اس کا چھپانا واجب ہے اور سنی کا اظہار اس سے نفی فرمایا

کہ یہ حضرت مسلم سے ہے خبر تھی یا بے خیال میں ان کی ران کھل گئی تھی غرض

کہ بے خبری اور بے خیالی اور دیدہ دانستہ حرم

کرنا کچھ اور

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيَاكُمْ وَالتَّغْرَى فَإِنْ مَعَكُمْ مَنْ لَا يُفَارِقُكُمْ إِلَّا عِنْدَ الْغَائِطِ وَحِينَ يُفْضَى
الرَّجُلُ إِلَى أَهْلِهِ فَاسْتَعِيْزُوهُمْ وَاصْرَمُوهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا كَانَتْ
عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ مَوْتَةٌ إِذَا أَقْبَلَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ فَدَخَلَ عَلَيْهِ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِخْتِجِبَانِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ هُوَ
أَعْمَى الْأَيْبُورِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ افْعَمِيَا وَإِنْ أَنْتُمَا السَّمْتَا

علیہ وسلم نے کہنگے ہوئے چوکیوں کے ساتھ رہتے تھے۔ جب کسی عورت یا عورتوں کے پاس جانا ہو تو اس وقت کے جب مرد
انچو کی پاس جا رہے ہوں تو ان کے شرم کرو اور ان کا احترام کرو کہ وہ (توڑی) روایت ہے کہ حضرت ام سلمہ سے کہ وہ اور بی بی میمونہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھیں کہ جناب ام مکتوم آئے اور آپ کی خدمت میں حاضر ہو گئے۔ نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ تم دونوں اس بڑے مکتوم کے عرصے میں کیا یا رسول اللہ کیا رہنا بیٹا نہیں ہیں کہ ہم کو دیکھتے نہیں تھے تو رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم دونوں بھی نابینا ہو اور کیا تم ان کو نہیں

۱۵ یعنی کہ میں ہر روز کھڑا ہوں کہ ان مکتوموں سے خبر ہے۔ ۱۵ ان سے مراد اہل مکہ کے وہ غنی و فقیہین فرشتے ہیں جو ہر وقت سال کے ساتھ رہتے ہیں اور ہر گز
کھرب کا تبین فرشتے ملا ہوں کیونکہ ان غنیوں میں بھی ساتھ رہتے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ ملائکہ شریعی میں سال کا ساتھ دیکھتے ہیں نرم کرتے ہیں تو ہم کو بھی ان سے شرم چاہیے
اللہ کے بندوں سے جیسا کہ انبیاء تعالیٰ تقاضا ہے ۱۵ اس لیے پانچ روز صحت کے وقت بات کرنا نہ ہے کہ بات لکھنے کے لیے کا تبین فرشتوں کو باہر سے پاس یا باڑیگا اور اس وقت پا
آنا نہیں چاہیے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بغیر ضرورت کے کسب کو کھانا منور ہے اسی لیے فقہا فرماتے ہیں کہ پانچ روز میثاب بیشعہ وقت کھڑے ہوتے وقت نہ گناہ ہو جائے
بلکہ زمین کے قریب سے چکر کھانے ۱۵ اس طرح کے حضور انو صلی اللہ علیہ وسلم جناب ام سلمہ کے گھر میں رونق افروز تھے اور بی بی میمونہ طے کے لیے وہاں آئی
ہوئی تھیں۔ اسی لیے لفظ میمونہ کو معطوف فرمایا اور معطوف علیہ سے اس کا کھن صلا کر دیا جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ إِذَا يَرْفَعُ رِجْلَهُ سُبْحَانَهُ
الْعَوَاقِبِ مِنَ النَّبِيِّتِ ذَا السُّعْيِ لِيَلْ تَاكَ مَعْلُومٌ هُوَ بَانِ كَبِيرٌ فِي أَرْضِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَصْلُ تَحْتِ احْفَظْتَ الْكَفِيلِ ان کے معاون ۱۵
آپ وہ ہی عبد اللہ ابیہام مکتوم ہیں جن کے متعلق سورہ عبس شریف نازل ہوئی آپ اجازت لے کر دولت خانہ میں حاضر ہوئے ۱۵ یا تو حضرت عبد اللہ
کے اندر تھے وقت اندر پہنچنے سے پہلے حضور انو نے یہ حکم دیا یا آپ پہنچنا نکل ہو گئے داخل ہوتے ہی یہ فرمایا پہلا احترام زیادہ قوی ہے کہ پہلے پردہ کر لیا جاتا ہے پھر
آنے والے کو بلایا جاتا ہے ۱۵ عرصے کرنے کا مقصد یہ ہے کہ مرد کو حرام ہے کلا جنی عورت کو دیکھنے عورت کے لیے اجنبی عورت کو دیکھنا حرام نہیں اور حضرت عبد اللہ

تو نابینا ہیں ہم کو دیکھتے نہیں پھر ہم پردہ کیوں

کریں

قَالَ لَا يَخْلُونَ رَجُلًا بِأَمْرَاءَةٍ إِلَّا كَانَ ثَلَاثُهُمَا الشَّيْطَانُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَعَنْ جَابِرٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَلْحَقُوا عَلَى الْمُغَنَّبَاتِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَجْعَرِي مِنْ أَحَدِهِمْ
مَجْرَى الدَّمِ قُلْنَا وَمِنْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَمِنِّْي وَلَكِنَّ اللَّهَ أَعَانَنِي عَلَيْهِ فَأَسْلَمَ رَوَاهُ
التِّرْمِذِيُّ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى فَاطِمَةَ بَعْدَ قَدْ وَهَبَهُ
لَهَا وَعَلَى فَاطِمَةَ ثَوْبٌ إِذَا قَنَعَتْ بِهِ رَأْسَهَا لَمْ يَبْلُغْ رَجُلٌ جِلْيَهَا وَإِذَا غَطَّتْ بِهِ

فرماتے ہیں کہ کوئی شخص کسی عورت خلوت نہیں کرتا مگر ان میں سے ایک شیطان بھی ہوتا ہے (ترمذی) روایت حضرت جابر سے
وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اوی فرمایا جو عورتوں کے خاوند غائب ہوں ان کے پاس نہ جاؤ کیونکہ شیطان تم میں سے ہر ایک کے
خون کے دوران کے ساتھ گردش کرتا ہے۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ اور آپ کی بھی فرمایا میرے بھی لیکن اللہ مجھے اس پر مدد دی۔
چنانچہ وہ مسلمان ہو گیا۔ (ترمذی) روایت حضرت انس سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب فاطمہ کے پاس ایسے غلام کیساتھ
تشریف لاجو آ رہے تھے کہ انہیں بخش چکے تھے اور جب فاطمہ پر ایسا کپڑا تھا کہ جب اس سر و سکتیں تو پاؤں تک نہ پہنچتا اور جب اس اپنے

۱۵ یعنی جب کوئی شخص اپنی عورت کے ساتھ تہائی میں ہوتا ہے تو وہ دونوں ہی کیسے لکھاڑ ہوں اور کسی مقصد کے لئے بھیج ہوں شیطان دونوں کو برائی پر پھرتا رہا ہے اور
دونوں کے دل میں غور میں پیدا کرے کہ وہ بے خطر ہے کہ وہ لائق کرادے اس میں ایسی خلوت سے بہت ہی احتیاط چاہئے گناہ کے سبب بھی پناہ لازم بخارو گئے کیلئے نذر و کار
۱۶ کو ۱۵ میں ان میں عورتوں کے پاس جانے سے بہت ہی بچو جن کے خاوند پردیس میں ہیں یہ قید اس سنگینی کا فائدہ والی عورت لذت حاصل واقف اور غلام کی میزبانی سے اس کی
سہولت ہے ایسی عورت کے لئے اور نیک بھی خطرناک ہے کی کہ میں کی جی ہونی دینی اور پھر دل دور سماگ سے لیتے ہیں ۱۷ یعنی عورت مرد دونوں کے رگ رگ میں شیطان اتر کر رہا
ہے جیسے خون اور اور جیسے خون نظر نہیں آتا مگر جسم میں گردش کر رہا ہے یوں ہی شیطان لفظ نہیں آتا مگر پانا کام کئے جانے، پھیلنا دشمن کھلے دشمن سے زیادہ خطرناک ہے
۱۸ رب تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ۱۹ میں جیٹ لاکٹر دھم ۲۰ - کرام سمجھتے تھے کہ انبیائے کرام معصوم ہوتے ہیں اس لئے ان کے پاس شیطان چل سکتا
بھی نہیں ہوگا اس لئے سوال کیا جواب میں بتا دیا گیا کہ حضرت شیطان کے جاننے کے خلاف نہیں یہ ان معصوموں کے پاس بھی پہنچتا ہے ۲۱ یہاں اس سے مراد قرین
ہے جو بر وقت انسان کے ساتھ رہتا ہے اور اسلام کے یہی معنی ہیں کہ وہ اسلام لایا اب وہ میری امانت ہے کہتا ہے یعنی میرا قرین شیطان میری صحبت کی برکت سے مسلمان ہو گیا
۲۲ انہی کے پاس رہتے ہیں اس میں بنیاد ہے نہ کہ ساتھ رہتے ہیں شیطان مسلمان ہو گیا اس کی توفیق ہی بدل گئی اس حدیث سے وہ لوگ بہت پریشان ہو گئے ہیں کہ حضرت صلی
وہ فرقہ ساری طرح حضور کے ساتھ رہتے ہیں کہ باوجود وہ میں نہ ہوں کہ اسے حضور کی صحبت تو نصیب تھی بل کہ تھی ہے بعض لوگوں نے اسے اسلم پڑھا ہے مصلحت محبوب اسلم
یعنی میں اس کے شر سے محفوظ و سلامت رکھا جاتا ہوں مگر پہلے معنی بہت ہی قوی ہیں ۲۳ پتہ پتہ کہ اب مصاحبت کی ہے معنی ساتھ اس غلام کا نام معلوم نہ ہو سکا۔
حضور نے یہ غلام حضرت فاطمہ کو پہلے ہی دیا تھا آج دیکھتے تشریف نہ لائے تھے جبکہ وہ وہبہ نامی سے معلوم ہوا ہے

وَحِيلَ هَالِكُمْ يَبْلُغُ رَأْسَهُمَا فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَلْقَى قَالَ إِنَّ لَكُمْ
عَلَيْكُمْ بَأْسًا إِنَّكُمْ هَؤُلَاءِ بَنُوكُمْ وَعِلَامُكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ۚ الْفَصْلُ الثَّالِثُ ۚ عَنْ أُمِّ
سَلَمَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عِنْدَهَا فِي الْبَيْتِ مَخْذُتٌ فَقَالَ لِعَبْدِ اللَّهِ
بْنِ أُمَيَّةَ أَخِي أُمِّ سَلَمَةَ يَا عَبْدَ اللَّهِ إِنْ فَتَحَ اللَّهُ لَكُمْ مَغْدُ الْإِطَائِفِ فَإِنِّي أَدُلُّكَ عَلَى

پاؤں ڈھانپتیں تو آپ کے سر تک نہ پہنچتا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دشواری دیکھی جو آپ بارہی عقیں تو فرمایا کہ تم پر کوئی حرج نہیں یہ آنے والے مہارے اللہ میں اور نہ ہمارے غلام (ابوداؤد) پیسری فضل پر روایت ہے، حضرت ام سلمہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تھے اور گھر میں ایک ہیچر اخٹاک عبد اللہ بن امیہ جو جناب ام سلمہ کے بھائی ہیں کہہ رہا تھا کہ اے عبد اللہ کہ کل اگر اللہ تمہیں طائف ک فتح دے تو میں نہیں ۔

۱۰ یعنی اس وقت آپ کے پاس مفود پڑے پیدا شدہ بھتیجیوں جو ایک وقت سر و پاؤں نہیں چھپا سکتی ۲ معلوم ہوتا ہے کہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم مع اس غلام کے دھانسے پر کھڑے تھے داخل گاہنہاں گئی کوب میں دیر ہوئی تب تحقیق فرماتے ہیں جب آپ کا یہ تکلف معلوم ہوا تب یغریبا فری علی کاغلام یہ سب کہ ہم نہیں اس لئے کہ میں اور یہ دوسرا اعتبار ملکوک غلام جو دونوں سے جہاں پر وہ نہیں سرگزار ہتے وہ وہ ہم کو اس کے گاہنہاں سے دو اس حدیث کہ بنا پر امام شافعی فرماتے ہیں کہ جیسے مولیٰ سے نوڈی پر پردہ لازم نہیں ایسے بن ملکوک غلام سے مالک پر پردہ واجب نہیں مگر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بالغ غلام اپنی مالک کے لئے اجنبی مرد کی طرح ہے کہ اس سے پردہ واجب ہے اگرچہ غلام خصی ہی ہو نام شافعی کا یا استدلال کچھ ضعیف سلب کیوں کہ یہ غلام نابالغ اور عیز محل شہوت تھا عربی میں غلام نابالغ بچے کو کہتے ہیں جس پر قرآن مجید و احادیث و سنت کی کتب گواہ ہیں خیال ہے کہ کر نابالغ اور اپنے محرم غلام سے پردہ نہیں اور آیت مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں نوڈیاں مرا میں لازمات و اشعار خیال ہے کہ امام اعظم کے ہاں بالغ غلام اپنی مولیٰ کا کہ کے لئے اجنبی مرد کی طرح ہے کہ اس کا چہرہ ہاتھ پاؤں ضرور دیکھ سکتا ہے مگر امام شافعی کے ہاں محرم کی طرح ہے کہ اس کا سر باز و پنڈلی بھی دیکھ سکتا ہے یہاں حضرت فاطمہ کے سر شریف کا ذکر ہے اس لئے وہ اس کے دلیل پر کرتے ہیں ۳ ممنت نون کے فتح سے بھی پڑھا جاتا ہے اور نون کے سر سے بھی محنت وہ ہے جو حرکات و سکنات انگشت اور رخا میں عورتوں کی طرح ہو اگر قدرتی یہ حالت ہو تو وہ گنہگار نہیں اور اگر مرد ہے مگر عورتوں کی شکل بنا تا ہے تو یقیناً حدیث معلوم ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد و بیٹے والی عورتوں پر اور عورت بیٹے والے مردوں پر سخت فرمائی یہ قدسی محنت تھا حضرت امام المؤمنین حضرت اہل بیت علیہم السلام نے سبھی کہ بیٹے والی اور بیٹے داخل ہے جن سے پردہ نہیں اس لئے اسے

گھر میں جانے کی امانت دے دی حضور انور نے اس کی یہ گنگوس کرانے میں بڑی دلچسپی دلا رہی تھی اور وہ اس گفت کا نام مانگ

یا بہت تھا۔ اسے کل سے مراد آئندہ زمانہ ہے یہ واقع فوج طالب سے پہلے کا

ہے جب طائف پر حملہ ہو تو بالاتحاد اور فتح طائف مراد

”تعدد اُف کا فتح کرنا ہے“:

اِنَّهُ غِيْلَانٌ فَانْتَهَتْ قَبْلُ بِارْبَعٍ وَتَدْبُرُ بَيْتْمَانَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
يَا سَحْلَنَ هُوَ لَا وَعَلَيْكُمْ مُنْفِقٌ عَلَيْهِ وَكَفَنَ الْمُسَوْرِيْنَ مَحْرَمَةً قَالَ حَمَلْتُ حَجْرًا ثَقِيلًا
فَبَيْنَا أَنَا أَمْشِي سَقَطَ عَنِّي ثَوْبِي فَلَمْ أَسْتَطِعْ أَخْذَهُ فَرَأَى رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ لِي خُذْ عَلَيْكَ ثَوْبَكَ وَلَا تَشْوَاعِرَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَا
نَظَرْتُ أَوْ مَا رَأَيْتُ فَرَجَ رَسُولِ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطْرًا وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَهٍ وَعَدُوُّ

غیلا کی بیٹی کا پتہ دینا ہوں جو آتی ہے چادر اور جاتی ہے کٹھ سے تب بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ لوگ ہرگز
تمہارے پاس نہ آیا کریں نہ بھاری و مسلم روایت ہے حضرت مسور ابن خرم سے فرماتے ہیں کہ میں نے ایک بھاری پتھر اٹھایا تو
میرے لئے کی حالت میں میرا کپڑا اتر گیا میں اسے نہ سکا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو مجھ سے فرمایا
اپنے پر کپڑا لے لو اور نیچے نہ چلو (مسلم روایت ہے حضرت عائشہ سے فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کا سر کبھی نہ دیکھا ابن ماجہ روایت ہے حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک شخص کا نام تھا اس کی اس بیٹی کا نام بلورہ تھا یہ بیٹی عاتق کے بعد حضرت عبدالرحمن ابن عوف کے نکاح میں گئی (راشد) ۵۷۰ھ میں وہ زکیہ امی بنی
موتی ہے کہ موتی کے وجہ سے اسکے پیٹ میں چار سونے یعنی بیٹن میں جس طرح اس میں مکر کتبہ میں جب سامنے سکتی ہے تو وہ چاروں میں پوری نظر آسے اور جب پیٹ پیچ کر جاتی ہے تو وہ چاروں
بٹنوں کے دو طرفہ دکھائی دیتے ہیں ہر سونے کی چاروں کے چاروں کے کھڑے ہونے کو ہر دو کوئی عورت کو پہن کر تے ہیں اس لئے وہ محنت اس کی مٹائی بیان کر رہا ہے ۵۷۰ھ
اس تک سے پہلے غنوں یعنی سونوں کا گھڑوں میں آنا ممنوع تھا کیونکہ یہ عورت کے قابل نہیں ہوتے جیسے بہت چھوٹے لڑکے یا بہت بوڑھے مرد یا خبیث یا مجبوب دو کرکٹ ہوں ہرگز
آئی نہ لگا کر چھوڑوں کا گھڑوں میں نہ ناف لگا کر باعث ہے جیسے وہ دوسری عورتوں کا ذکر ہے کہ تے ہیں ہماری عورتوں کا ذکر و سرور و غرور کریں اس لئے ان کو مسلمانوں کے گھڑوں
روک دیا گیا غنہ فرماتے ہیں کہ خبیث مجبوب دو کرکٹ بلکہ ادا و باعاش عورتیں بھی اس حکم میں داخل ہیں کہ سونے عورتیں ان سے پرہیز کریں ان کا فساد مردوں کے فساد سے بھی زیادہ ہے
لئے آپ کی کتیت ابو عبدالرحمن ہے زہری میں تشریح میں عبدالرحمن ابن عوف کے بیان ہیں کہ عورتیں میں پیدا ہونے والے بقرہ میں بہت کر کے مایہ منور حاضر ہوئے
شہادت شامک، بیہ پاک ہی رہے اس کے بعد مکر مکر ملے گئے امیر معاویہ کے انتقال کے بعد زہریا بن معاویہ کی بیعت سے انکار کر دیا جب یزید نے مکر مکر کا محاصرہ کر کے
کعبہ مکر پر چھریاں تو آپ کے ایک چھریاں اس سے عظیم شرف میں نماز پڑھتے ہوئے جام شہادت نوش فرمایا واقعہ میں ۵۷۰ھ میں ہوا ۵۷۰ھ میں کسی واقعہ پر مجھے پتہ
آٹھانہ صرف جبندہ نہ تھا وہ گریں جس سے کپ بالکل برہنہ ہو گئے ہاتھ گرے ہوئے تھے اس لئے آپ جبندہ نہ آٹھانے کے ۵۷۰ھ عروہ عاری کی جمع ہے اور قاضی کی قصہ نامی کی
غایہ مکہ ہام ہے کہ کوئی باہر شش شخص اگرچہ بالغ نہ ہو نہ لگا نہ رہے نہ پھرے ستر نہ چھینا فرض ہے ۵۷۰ھ میں روایات میں ہے کہ نہ میں حضور کی کسی شرمگاہ دیکھی نہ حضور نے میرا
ستر کبھی دیکھا یہ ہے اس میں لاجو میں کی شرم دیا سخیال رہے کہ زہریا ایک دوسرے کے شرمگاہ دیکھ سکتے ہیں یہ دیکھنا نیا دنی شہوت کا باعث ہے اس میں

أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَنْظُرُ إِلَى مَعَايِنِ امْرَأَةٍ
أَوَّلَ مَرَّةٍ ثُمَّ يَغْضُ بَصَرَهُ إِلَّا أَحَدَثَ اللَّهُ لَهُ عِبَادَةً يَجِدُ حِلَّالَتَهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَعَنِ الْحَسَنِ مَرْسَلًا قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ
النَّظْرَ وَالْمَنْظُورَ إِلَيْهِ رَوَاهُ الْإِمَامُ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ بِكَابِ الْوَلِيِّ فِي النِّكَاحِ وَاسْتِئْذَانِ
الْمَرْأَةِ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

ابی امامہ سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرماتے ہیں ایسا کوئی مسلم نہیں جو اپنا ایک کسی عورت کی خوبیاں پہلی بار دیکھے
تو فوراً اپنی نگاہ نیچی کر لے مگر اللہ اسے ایسی عبادت دیتا ہے جس کی وہ لذت پاتا ہے (احمد، روایت حضرت حسن
ارسلانہ فرماتے ہیں مجھے خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ لعنت کرے دیکھنے والے پر اور اس پر
جو دیکھی جائے۔ یہ بھی شعب الایمان بہ نکاح میں دلی کا بیان اور عورت سے اجازت لینے کا باب پہلی فصل، روایت
ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

کچھ جرح نہیں، مگر اس سے نگاہ مکرر ہوتی ہے نیز عین لحظہ میں کہ شرم کے خلاف جس سے چشمہ کا اس پر لڑ رہا بعض لوگ کہتے ہیں کہ بوقت صحبت دونوں کے بالکل نیچے ہونے
اور ایک دوسرے کو دیکھ کر صحبت کرنے سے اولاد بے شرم پیدا ہوتی ہے اور صحبت کی حالت میں باتیں کرنے سے اندیشہ ہے کہ اولاد کو بھی جو حضور کے عمل شریف میں لاکھوں حکمتیں ہیں
اس سے لینی اگر کسی کو اللہ تعالیٰ عورت کے حسن و جمال یا زیور و لباس پر اپنا کب پڑ جائے اس کا دل ایسا ہلکا ہو جاتا ہے کہ وہ غرض سے دل کو مار کر نگاہ نیچی کرے۔ لے یعنی اس میں اور دل
کو روکنے کی ہر کوشش سے خدا تعالیٰ اسے کسی عبادت کی لذت نصیب فرمائے گا یا نماز کی یا روزے کی یا حج و زیارت کی خیال رہے کہ کھانے و غیرہ کی طرح عبادت میں بھی
مختلف لذتیں ہیں جسے محسوس نہ کرے۔ لے یعنی حواس و سماعت چاہیں یا عقل اس پر متوجہ جس کے لیے بہت ہی مفید ہے رب تعالیٰ عمل کی توفیق بخشنے اس کا مطلب یہ ہے کہ
یا تو یہ تعالیٰ اسے اپنی عبادتوں میں لذت بخشنے کا یا کسی اور عبادت کی توفیق دینا جیسے عبادت و غیرہ اور پھر اس کی لذت بھی نصیب فرمائے گا۔ لے جس سے مرد و خاتون
بصری پر پورے کپ تامل ہیں اور سمجھتی ہیں کہ نام آپ نے کہا نہیں اس لیے حدیث نازل ہوئی اور آپ کی یہ نفسی اسرار مختلف کے ان نفع کا ارسال مجرب ہے۔ لے حدیث میں
کسی قدر اجمال ہے مطلب یہ ہے کہ چہرہ و اجنبی عورت کو فضا بلا ضرورت نہ لے اس پر بھی لعنت ہے اور جو عورت قصد بلا ضرورت اجنبی مرد کو اپنا آپ دیکھنے سے پر بھی
لعنت فرماتا اس میں قیدیں لگائی ہیں کہ اجنبی عورت کو دیکھنا بلا ضرورت دیکھنا، قصد دیکھنا، دل مجاہد متولی ہے یہاں دلی سے مراد ہے جو عزیز قریبی لڑکی کے
نکاح کا متولی و منتظم ہو اختلاف کے نزدیک ناہالہ کا نکاح بغیر ولی کی اجازت کے نہیں ہو سکتا نیز ناہالہ کے لینے ولی کو جبر کا حق ہے کہ جہاں چاہے اس کا نکاح کر دے۔ لے
"اے بے نکاح میں اجازت ولی مستحب ہے شرط نہیں نیز ناہالہ پر ولی کو جبر کا حق نہیں بالذات خواہ خوار ہو یا سواہ یا سلفہ یا دیوانی ناہالہ اور لونڈی کے نکاح کے لینے
والی یا مالک کی اجازت شرط ہے نیز ان دونوں پر ولی و مالک کو جبر کا حق ہے۔"

سَلَّمَ لَا تُنْكِحُ إِلَّا بِمَحَقٍّ قُتِّمَ مَرَوْ لَا تُنْكِحُ إِلَّا بِمَحَقٍّ قُتِّمَ مَرَوْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ
 كَيْفَ إِذْنُهَا قَالَ أَنْ تَسُدَّ مَتَّقُ عَلَيْكَ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ لَا تُنْكِحُ إِلَّا بِمَحَقٍّ قُتِّمَ مَرَوْ وَلَا تُنْكِحُ إِلَّا بِمَحَقٍّ قُتِّمَ مَرَوْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَ
 رَوَايَةُ قَالَ النَّبِيُّ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ تَسْتَأْذِنُ فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا صَافِيهَا وَفِي
 رَوَايَةٍ قَالَ النَّبِيُّ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ تَسْتَأْذِنُ وَإِذْنُهَا سَكُونُهَا وَفِي رَوَايَةٍ
 قَالَ النَّبِيُّ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبِكْرُ تَسْتَأْذِنُ وَإِذْنُهَا سَكُونُهَا وَفِي

کہ بیوہ کا نکاح نہ کیا جائے حتیٰ کہ اس کی اجازت لی جائے اور کنواری کا نکاح اس کی بلا اجازت نہ کیا جائے تو کون سے عرض کیا رسول
 اللہ کنواری کی اجازت کیسے فرمایا اس کی خاموشی سے مسلم بخاری، روایت حضرت ابن عباس کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 بے غلو والد الی عورت اپنے نفس کے مقابل اپنے دل کے زیادہ مختار ہے اور کنواری اس کے نفس کے متعلق اجازت لی جائے
 اور اس کی اجازت اس کی خاموشی سے ایک اور روایت میں ہے کہ اپنے ولی نے زیادہ مختار اور کنواری کی اجازت لی جائے اس کی خاموشی سے
 اور ایک روایت میں ہے کہ شادی شدہ اپنے نفس کی ولی زیادہ مختار اور کنواری کی اجازت لی جائے اس کی خاموشی اور

اس میں آیت ہے غلو والد عورت کہتے ہیں کنواری بیوی یا بیوہ یا مطلقہ، مگر یہاں بیوہ یا مطلقہ ملا ہے کیونکہ کنواری کا ذکر آگے آیا ہے غلو صفران عالی یہ ہے کہ
 ہذا لفظ لڑکی کا نکاح اس کے بزرگوار نہیں ہو سکتا خواہ وہ کنواری ہو یا شادی شدہ بیوہ یا مطلقہ عاقل بالغ اپنے نفس کی مختار ہے کوئی ولی اس پر جبر نہیں کر سکتا لے
 عاقل بالغ کے نکاح میں اس کی اجازت ضروری ہے مگر نوعیت اجازت میں فرق ہے کنواری کی خاموشی یا آسوں سے دہائی اجازت ہے بشرطیکہ ولی اول کا وکیل اجازت
 لے اور بیوہ یا مطلقہ میں صاف اجازت دینا ضروری ہے، خیال رہے کہ احناف کے ہاں بیوہ و صفر کا اعتبار ہے اور شوافع کے ہاں باکرہ و ثیبہ ہونا معتبر
 ہے یعنی بالغ لڑکی خواہ کنواری یا خواہ شادی شدہ اس کے نکاح کے لیے اجازت شرط ہے بالغ بچی کا ولی ہی نکاح کر سکتا ہے اس کی اپنی اجازت شرط نہیں خواہ
 باکرہ ہو یا ثیبہ یہ بھی خیال رہے کہ جو لڑکی بیماری یا زیادتی حیض یا زنا کی وجہ سے ثیبہ ہو گئی وہ باکرہ ہی ہے کہ اس کی خاموشی ہی اجازت ہے لے یہ
 حدیث احناف کی دلیل ہے کہ بیوہ و والد بالغ لڑکی خواہ کنواری ہو یا بیوہ یا مطلقہ اپنے نفس کی مختار ہے کہ اگر اس کا ولی کسی اور سے اس کا نکاح کرے اور خود کسی

دوسرے سے نکاح کرے تو اس کا چاہا گیا ہوا نکاح معتبر ہو گا نہ کہ ولی کا کیا ہوا نکاح معلوم ہوا کہ عاقل بالغ کے نکاح کے لیے اجازت ولی

شرط نہیں اس کے بغیر ہی ہو سکتا ہے جیسا کہ میں نے پہلے سے معلوم ہوا ہے یہاں باکرہ کا ذکر ملتا ہے فرمایا اس حکم کو

بیان کرنے کے لیے ہے یعنی باکرہ و ثیبہ کے حکم میں صرف یہ ہے کہ اگر ولی خاموشی مہانت ہے

ثیبہ کی نہیں اسے صاف الفاظ میں اجازت دینا ہوگی باقی غبار ہونے

میں دونوں برابر میں یہ حدیث احناف کی تفسیر دیکھو

رَوَايَةُ قَالَ الثَّيْبُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَبَيْتِهَا وَالْبَكْرُ سَيِّئٌ أَذِنَهَا أَبُو هَارٍ فِي نَفْسِهَا وَأَذِنَهَا
صَاحِبُهَا وَكَهْمُ سَلَمٍ وَعَنْ خُنْسَاءَ بِنْتِ جَدِّهِمْ أَنَّ أَبَاهَا زَوَّجَهَا وَهِيَ ثَيِّبٌ فَكَرِهَتْ
ذَلِكَ فَأَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَدَنِيكَاحَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَفِي رَوَايَةِ ابْنِ
مَاجَةَ نِكَاحُ أَيْمَانٍ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَوَّجَهَا وَهِيَ بِنْتُ سَبْعِ
سِنِينَ وَزُفْتُ إِلَيْهِ وَهِيَ بِنْتُ تِسْعِ سِنِينَ وَلَعِبَ بِهَا مَعَهَا وَمَاتَ عَنْهَا وَهِيَ بِنْتُ ثَمَانِي

ایک تہہ میں، فرمایا شادی شدہ اپنے نفس کے مقابل اپنے ولی کے بہت جتن دے اور کنوار کی اجازت لی جانے اس کے نفس کے متعلق اور اس کی اجازت
اس کی خاموشی کے (مسلم) بدروایت حضرت خنساء بنت جندب کہ ان کے والد نے ان کا نکاح کر دیا جب کہ وہ شادی شدہ تھی انہوں نے یہ نکاح
نا پسند کیا تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اپنے اس نکاح رد کر دیا بخاری، اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ
اس کے باپ کا کیا ہوا نکاح رد کیا، روایت حضرت عائشہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے نکاح کیا جب وہ سات سال کی لڑکی
تھیں اور رخصت ہوئیں جب وہ نو برس کی لڑکی تھیں ان کے کھلونے ان کے ساتھ تھے اور حضور انہیں چھوڑ کر وفا پانی دے

۱۔ غلام یہ ہے کہ یہ حدیث بہت سی روایات سے مروی ہے جن کے معانی میں کمی فرق ہے مگر معنی و متناسب کا یکساں ہے یہ کہ عاقل بالغ لڑکی خواہ کنواری ہو خواہ بیوہ
خواہ طلاق والی اپنے نفس کی اجازت کے بغیر نکاح نہیں ہو سکتی اور اس کے نکاح کے لیے ولی شرط نہیں اور بارہ کی خاموشی اس کی اجازت ہے مگر خاموشی
اس وقت اجازت مانی جائے گی جب کہ ذیل میں والا اس کا ولی یا ولی کا وکیل ہو اور دو لہا کا نام پتہ وغیرہ بتا کر اجازت مانگی جائے جس سے اسے دو لہا کا پورا پتہ مل جائے
اگر ان میں سے کوئی چیز کم رہی تو خاموشی اجازت نہ ہوگی ۲۔ نیز یہ حدیث احمد، ترمذی، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ نے حضرت عبد اللہ بن عباس کی روایت سے مروی ہے
کہ ابنہ انصار میں کچھ فرق ہے (موت)، ۳۔ آپ کا ہمنفسا بنت خزام ابن خباب ہے انصار میں، مسدیں میں، صحابیہ میں، حق یہ ہے کہ ان کے والد کا نام خزام فقط
وال ذال سے ہے نہ کہ دل سے ۴۔ یعنی وہ بالغ تھیں پہلے ان کا نکاح ہو چکا تھا، بیوہ یا سلفہ تھیں، اب والد نے ان کی پسندیدگی کے باوجود نکاح کر دیا ۵۔
خیال ہے کہ مذہب فقہی میں بالغ پر ولی کو جبر کا حق نہیں خواہ کنواری ہو یا جرحہ اور نہ سبب شافعی میں میسر پر ولی کو حق حیر نہیں، خود بالغ ہو یا نابالغ ہمارے
ہاں اس روایت کا کہ جبر لڑکی کا بلوغ تھا اور شواہخ کے ہاں اس کا شبہ ہوتا لہذا یہ حدیث نہ ہمارے خلاف ہے نہ شواہخ کے چونکہ حضرت خنساء کا نکاح کر چکی تھیں
اس لیے حضور زور دے نکاح رد فرما دیا ورنہ اگر یہ خاموش رہی تو انہیں اختیار تھا کہ نکاح جاری رکھیں یا رد کر دیں ۶۔ یعنی چھ سال کی ہو کر ساتویں سال میں داخل ہو چکی
تھیں لہذا یہ روایت ان احادیث کے خلاف نہیں جن میں کہ آپ کی عمر اس وقت چھ سال کی نہ ہو رہے ہر حال آپ اس وقت بالغ نہ تھیں معلوم ہوا کہ نابالغ لڑکی کا نکاح
کر مکنا ہے، نکاح کے لیے بلوغ شرط نہیں مگر تعاقب قوت کا ہے قرآنی، لہذا جہنمی یعنی بن برکبوں کو اس میں نیست آیا ہوا اور انہیں طلاق ہو جائے تو ان کی عدت یمن
ماہ ہے اگر چہ نابالغ کا نکاح درست نہ ہوتا تو اسے طلاق کیسی اور اس کی عدت تین، کیسی آج بعض منکرین حدیث نابالغ لڑکی کے نکاح کا انکار کرتے ہیں ان کا کیا دھڑلہ
آیت قرآنی کے خلاف ہے یہی حدیث نے فرمایا کہ حضرت عائشہ صدیقہ کا نکاح چھ سال کی عمر میں حدیث متواتر سے ثابت ہے حضرت خزام اس مضمون کے ذریعہ

میں فرمایا کہ اشتجر و افسطیخ و ابی من لا یرقی لہ رواہ احمد والترمذی والبو
داؤد وابن ماجہ والدارمی وعن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
البلغیا اللاتی ینکحن انفسھن بغیرینہ والاصح انہ موقوف علی ابن عباس رواہ
الترمذی وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیتیمۃ تنکح
فی نفسھا فان صممت فھو اذنھا وان ابت فلاجوز علیھا رواہ الترمذی والبو داؤد

نے اسکی شرمگاہ قائم اٹھایا پھر اگر اولیا اختلاف کریں تو بادشاہ اس کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہیں (احمد ترمذی ابو داؤد)
ابن ماجہ دارمی ابو داؤد روایت کرتے ہیں حضرت ابی عباس کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ عورتیں جو اپنا نکاح بغیر گواہوں
کے لیں اور زیادہ درست یہ ہے کہ یہ حدیث حضرت ابن عباس پر موقوف ہے (ترمذی) روایت کرتے ہیں ابو ہریرہ سے فرماتے
ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یتیم لڑکی سے اس کی جان کے برابر ہے میں اجازت لی جائے پھر اگر وہ خاموش رہے
تو وہ ہی اس کی اجازت ہے اور اگر انکار کر دے تو اس پر جبر نہیں ہے (ترمذی ابو داؤد)

اجازت ولی نکاح کہتے ہیں کہ یہ نکاح درست نہیں در نہ یہ حدیث قرآن کریم کے بھی خلاف ہوگی اور گزشتہ حدیث مسلم کے بھی رب تعالیٰ فرماتا ہے فلا یحل لہ حتی تنکح
ذو الجماعۃ یعنی طلاق والی سے نکاح غاصد اولی نہ کہتے تھے کہ یہ عورت دوسرے نہ نکاح کرے بہر حال مذہب حنفی اس باب میں بہت قوی ہے بسبب آؤد عورت اپنے
ملک کے متعلق ہے تو اپنے نفس کی بھی منکر ہے

۱۵ یعنی ایسے نکاح کا حکم یہ ہے کہ اگر غاصد اس سے صحبت کرے پھر قاضی ان دونوں کی علیحدگی کا حکم دے تو اسے مقدر شدہ مہر یا مہر مثل کا معنوم ہوا کہ یہاں باطل سے آزاد
قاصد ہے کہ نکاح غاصد کا یہ حکم ہے کہ مکمل نفرتی کر دے گا مگر صحبت ہو چکنے کی صورت میں عورت کو مہر لے گا نکاح قاصد باطل کا فرق اور ان کے احکام کا فرق غاصد میں ملاحظہ فرما
۱۶ یعنی اگر کسی عورت کے نکاح میں ایک درجہ کے اولیا مختلف کر کوئی ولی کہیں نکاح کر لیا ہے دوسروں کی کہیں اور جیسے عورت کے چند بھائی یا چند چچا ولی ہوں اور یہ اختلاف واقع
ہو تو پھر حکومت سلطان یا سلطان کا مقرر کردہ حکم دی ہوگا وہ جہاں پہلے نکاح کرے گی وہاں کا اختلاف ان کو کالعدم بنادیتا ہے اور جس کا ولی نہ ہو اس کا ولی سلطان ہوتا ہے
اس کا ولی بھی سلطان ہوگا ۱۷ اسے نسائی حاکم نے بھی روایت کیا اور طبرانی نے حضرت عبداللہ ابن عمر سے کہ اختلاف مناکح کے ساتھ رعایت کیا گئے بنایا یا غیر کا مجاہد
اور ابن ماجہ سے بنا یعنی زنا یا عورت کسی سے تنہائی میں بغیر گواہ نکاح کرے تو یہ نکاح درست نہیں اور صحبت نہ کی طرح حرام ہوگی کیونکہ نکاح کے لئے دو گواہ شرط
ہیں یہ تمام صحابہ و تابعین بلکہ تمام علمین کا اتفاق ہے کہ بغیر گواہ نکاح منعقد نہیں ہوتا مگر فرات و لمعات ۱۸ یعنی حضرت عبداللہ ابن عباس کا اپنا قول ہے کہ اگر
حدیث موقوفہ میں موعود کے حکم میں ہوتی ہے کہ یہ بات صحابی اپنے اجتہاد سے نہیں فرماتے بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی فرماتے ہیں ۱۹ یہاں تنبیہ سے مراد بالکل کنواری لڑکی ہے
جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے وَاَتُوا النِّسَاءَ اَمْوَالَھُنَّ مِمَّا کَسَبْنَ ہُنَّ فَاِذَا کَانَ مِنْہُمْ حَکْمٌ فَاُولٰٓئِکَ لَھُنَّ مِنْہُمْ نِصَابٌ ۚ اُولٰٓئِکَ لَھُنَّ مِنْہُمْ نِصَابٌ ۚ اُولٰٓئِکَ لَھُنَّ مِنْہُمْ نِصَابٌ ۚ اُولٰٓئِکَ لَھُنَّ مِنْہُمْ نِصَابٌ ۚ
بغیر نہیں ہو سکتا یہ کنواری کی خاموشی یا صرفہ سوچوں یا باریک آواز سے نہ اجازت ہے بشرطیکہ اجازت لینے والا یا ولی کا یا کبیلہ کا خیال ہے کہ یہ باند کا کام

وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ عَنْ أَبِي مُوسَى : وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا عَبْدٌ تَزْوِجُ بِغَيْرِ إِذْنِ سَيِّدِهِ فَهُوَ عَاهِرٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْبُؤْدَاؤُ وَالْإِسْمَاعِيلِيُّ :
الفصل الثالث عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنْ جَارِيَةٌ يَكْرَاهُ أَنْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْتَ أَنَّ أَبَاهَا زَوْجَهَا وَهِيَ كَارِهَةٌ فَخَيَّرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُؤْدَاؤُ : وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزْوِجُ

نسائی اور دارمی نے حضرت ابو موسیٰ سے روایات کہ روایت ہے حضرت جابر سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے بلوی فرمایا کہ جو غلام اپنے مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکاح کرے وہ ناپسندیدہ ہے (ترمذی، ابو داؤد، دارمی، تیسری فصل یہ روایت ہے حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ ایک کنواری لڑکی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اس نے ذکر کیا کہ اس کا اپنے اس نکاح کر دیا حالانکہ وہ ناپسند کرتی تھی تو اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار کر دے دیا لہذا ابو داؤد نے روایت حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ تو ایک عورت

اگر نکاح کرے تو نکاح درست بھی ہے اور لازم بھی کہ لڑکی بالغ ہو کہ فسخ نہیں کر سکتی اور اگر وہ اس کے کسی کوئی بوجہ سے نکاح درست تو ہے مگر لازم نہیں کہ بالغ ہو کہ فسخ کر سکے یہ شرط ہے کہ عاقل بالغ دیکھتے ہی فسخ کرے اور حاکم سے فیصلہ کرانے۔

۱۵ امام شافعی و امام مالک کا نکاح بغیر مولیٰ کی اجازت کے منقہی نہیں ہوتا لہذا اگر بعد میں مولیٰ اجازت بھی دیتے تب بھی درست نہیں مگر امام اعظم ہمام مالک کے ہیں نکاح مالک کی اجازت پر موقوف رہتا ہے مگر جائز رکھے تو جائز ورنہ باطل۔ جیسے نکاح فضولی کا حکم ہے اس حدیث کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مالک کے منکر کے لڑکے غلام نکاح کرے تو نکاح باطل ہے اور وہی حرام یا مالک کی اجازت سے پس وہی درست نہیں جیسے تمام موقوف نکاحوں کا حکم ہے ۱۶ وہ لڑکی بالغ تھی۔

جیسا کہ سندہ مضمون سے معلوم ہوتا ہے بعض شافعیین نے کہا کہ وہ غلام بنت خدام تھیں جن کا واقعہ پہلے گزر چکا مگر یہ درست نہیں کہ وہ کنواری نہ تھیں۔ یہ لڑکی کنواری ہے۔ بعض نے فرمایا کہ اس لڑکی کا نام والفہ ہے واللہ اعلم ۱۷ سورت یہ تھی کہ اپنے اس لڑکی سے پوچھے بغیر نکاح کر دیا لڑکی دل سے ناراض تھی بوقت نکاح لڑکی نے انکار نہ کیا تھا ورنہ نکاح منقہی نہیں ہوتا اور لڑکی کو اختیار ہی نہ ملتا لہذا حدیث باطل واضح ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں ۱۸ یعنی وہ

نکاح تیسری رضا پر موقوف ہے اگر تو چاہے تو جائز رکھ اور چاہے فسخ کر دے اس سے معلوم ہوا کہ بالغ لڑکی پر باپ و غیرہ نہیں کر سکتے اگر اس

سے بچے پوچھے نکاح کر دیں گے تو نکاح فضولی ہو گا لڑکی جائز رکھے یا نہ ہو اسے ہاں اس اختیار کی وجہ لڑکی کا بلوغ

مخا امام شافعی کے اس کا بارہ یعنی کنواری ہونا ۱۹ یہ حدیث احمدی، ابی داؤد، ابن ماجہ سے

میں فضول کی اجہ قطع کہتے ہیں کہ حدیث صحیح ہے ۲۰

النِّسَاءُ الْمَرْأَةُ وَلَا تَزَوِّجُ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا فَإِنَّ الزَّانِيَةَ هِيَ الَّتِي تَزَوِّجُ نَفْسَهَا رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ
وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَلِيَ لَهَا
وَلَهُ فَلْيَحْسِنْ اسْمَهَا وَآذِنَهَا فَإِذَا بَلَغَ فَلْيَزَوِّجْهَا فَإِنْ بَلَغَ وَلَمْ يَزَوِّجْهَا فَاصْبَابُهَا ثُمَّ آفَاتُهَا
إِثْمًا عَلَى أَبِيهَا وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَأَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

اور سہی عورت کا نکاح کرے اور وہ عورت خود اپنا نکاح کرے کیونکہ وہ عورت زانیہ ہے جو اپنا نکاح خود کرتے (ابن ماجہ)
روایت حضرت ابو سعید اور ابن عباس فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس کے بچہ پیدا ہو تو چاہئے کہ اس
کا نام اچھا رکھے اور اسے اچھی تعلیم دے پھر جب وہ بالغ ہو جائے تو اس کا نکاح کر دے اگر بچہ بالغ ہو گیا اور اس کا نکاح نہ کیا اس
کو لڑائی کر لیا تو اس کا گناہ اس کے باپ پر ہے روایت حضرت عمر بن خطاب اور انس بن مالک سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی

۱۰ یعنی مردوں کے ہوتے ہوئے عورت لڑکی کا دل نہیں وہ نکاح نہ کرے لہذا باپ یا دھرم یا چچا وغیرہ کے ہوتے ہوئے مل خالہ و بھیرہ و دیگر نہیں بلکہ وہ لوگ ولی ہیں
یا بیکم یا بیکم یعنی بہتر یہ ہے کہ عورت لڑکی کا نکاح نہ کرے بلکہ اگر کوئی ولی نہ ہو تو حاکم وقت کی رائے سے نکاح کیا جائے ورنہ مرد ولی کے نہ ہونے پر مال خالہ و غیرہ ولیہ
ہوتی ہیں کہ تا نکاح کا نکاح ان کی اجازت سے درست ہے ۱۱ یعنی بغیر گواہ ایکے میں نکاح نہ کرے یا بغیر گواہوں میں نکاح نہ کرے ورنہ نکاح منقطع ہوگا اس پر فتویٰ میر کیوں
در فتاویٰ یہ مطلب نہیں کہ بالغہ بزرگ کے نکاح نہیں کر سکتی ورنہ وہ خدایاں لازم ہوں گی جو پیسے عورت کی گئیں ۱۲ یعنی جو عورت بغیر گواہ یا دھرم یا چچا وغیرہ کے نکاح کرے وہ نکاح درست نہ ہوگا اور صحت حلال نہ ہوگی ۱۳ کیونکہ اچھے نام کا اثر نام دہے پر پڑتا ہے اچھا نام دہے جو بڑے معنی نہ ہو جیسے بد صواب و لغو اور غیرہ
اور غیرہ بکریاں یا بیلے جیسے بادشاہ، شہنشاہ، حیرہ اور بڑے معنی ہوں جیسے عاصی و غیرہ بہتر یہ ہے کہ دنیا کر میں حسن و طیرہ اسلام کے صحابہ عظام، اہل بیت، اہل بیت، اہل بیت
پر نام رکھے جیسے ابراہیم، اسماعیل، عثمان، علی، حسین، حسن و غیرہ عورتوں کے نام آسیدہ فاطمہ عائشہ و غیرہ اور جو اپنے بیٹے کا نام محمد رکھے وہ انشاء اللہ بخشا جائے گا اور
دنیا میں اس کی برکات دیکھے گا آج کل بہت نام رکھ جانے لگے ہیں مثلاً نسیم، اختر، ریحانہ، گلنار و غیرہ ۱۴ بقدر ضرورت علم دین ضرور سکھانے دینا دی علم و
ہنرمندی اس قدر ضرور سکھانے کہ بچہ کسی کا محتاج نہ رہے ۱۵ اس سے معلوم ہوا کہ بہتر یہ ہے کہ نکاح بالغ ہونے پر کرے اگرچہ نابالغ بچہ کا بھی نکاح درست ہے
بالغ بچہ کے عادات وینو معلوم ہو جاتے ہیں نابالغ کے متعلق نہیں کہا جاسکتا کہ کس خلعت اور کس قماش کا ہوگا (اشعری) ۱۶ یہ اس صورت میں ہے کہ بچہ غریب ہو خود نکاح
کرنے پر قادر نہ ہو اور اگر باپ امیر ہو اور وہ نکاح نہ کر سکا ہے مگر لاپرواہی یا امیر کی تلاش میں نکاح نہ کرے تب بچہ کے گناہ کا وبال اس لاپرواہ باپ پر ہوگا ورنہ
کیوں کہ باپ کی کوتاہی اس کے گناہ کا سبب ہے، خبیثا لے رہے کہ یہاں (اشعری) جیسی گناہ کے حصر کے لئے ہے ذکر کسی گناہ کے حصر کے لئے یعنی ذریعہ گناہ
بننے کا وبال صرف باپ پر ہوگا اگرچہ کسب گناہ کا وبال خود بچہ پر ہے اس حدیث سے وہ لوگ عبرت پکڑیں جو محض امیروں کی تلاش میں بچے کا نکاح عرصہ تک نہیں کرتے
اس سے بات یہ ہے کہ اپنی کنواری جوان لڑکیوں کو اسکول دکان میں اکیلے بھیجتے ہیں جس کے برے نتیجے آج آنکھوں کے سامنے ہیں :

سَلَّمَ قَالَ فِي التَّوْرَةِ مَكْتُوبٌ مَنْ بَلَغَتْ ابْنَتُ اثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً وَلَمْ يَزُوجْهَا فَأَصَابَ
 اِثْمًا فَإِنَّهُ عَلَيْهِ رَوَاهَا الْبَيْهَتِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ : بَابُ اِعْلَانِ النِّكَاحِ
 وَالْخُطْبَةِ وَالشَّرْطُ : الْفَصْلُ الْأَوَّلُ : عَنْ الرُّبَيْعِ بِنْتِ مَعُوذِ بْنِ عَفْرَاءَ قَالَتْ جَاءَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ حَيْثُ بَنَى عَلَى فَجَلَسَ عَلَى فِرَاشِي فَجَلَسَ لِي مِنْهُ فَعَلَتْ
 جَوَازِيئَاتِي كَمَا يُضْرَبُ بِالْفِ وَبَنَى بَنٍ مِنْ قَتْلٍ مِنْ أَيْبَانِي يَوْمَ بَدْرٍ إِذْ قَالَتْ

فولیا تو ریت میں لکھا ہے کہ جس کی لڑکی بارہ برس کی ہو جائے اور وہ اس کا نکاح نہ کرے پھر وہ کوئی گناہ کرے بیٹھے تو اس کا گناہ
 اس کے پاس پڑے گا یہ دونوں حدیثیں معتق نے شعب الایمان میں روایت کیں : نکاح کا اعلان خطبہ اور شرط کا بیان پہلی فصل
 روایت کا حشر ربیع بنت معوذہ بن عفرہ سے فرماتی ہیں جب میری رخصت کی گئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور جیسے تم
 میرے پاس بیٹھے ہو ویسے ہی حضور میرے بستر پر بیٹھ گئے تو ہماری بچیاں دف بولنے لگیں اور میرا باپ دادا جو بد رکھن خبیث
 ہوئے تھے ان کا مرتبہ کہنے لگیں کہ جب

اس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو ریت و اخیال سے ان کے احکام سے خبردار ہیں اگرچہ ان کتاب کی زبان عبرانی ہے اور حضور پوری کیوں نہ واقف ہوں حضور تو ہر شے
 فرشتوں کے ذریعہ بھی جانتے ہیں ۱۵ یعنی کہ قولتا ہوا اور شخص نکاح کر دینے پر تیار ہو پھر بھی حضور و امت کی تلاش میں لا پڑا ہی سے نکاح کر کے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نبی تو فریق
 دے تو لڑکی کا نکاح بارہ سال کی عمر سے پہلے ہی کر دے اب تو پچیس برس سال تک کی لڑکیاں گھر کی بیٹی رہتی ہیں ان کی اسے لاکھ ترقی ملتا ہے نکاح بوقت بے رتبہ تلالی مسلمانوں کی انکسیر
 کھوے ۱۶ میں اس گناہ ہاں پر بھی ہے کیونکہ وہ اس کا سبب بنا ۱۷ خطبہ رخ کے پیش سے نذر والا کلام جس میں حمد و ثناء و عطا و نصیحت ہو نکاح میں ایسا بجا قبول ہے ۱۸
 خطبہ نہ چنانست ہے نامشافتی کہاں خرید و فروخت کر اور وغیرہ تمام جائز معقود میں خطبہ سنت ہے راسخہ خطبہ اعلان پر معطوف ہے اور ہو سکتا ہے کہ نکاح پر معطوف
 ہو یعنی نکاح کا اعلان اور خطبہ کا اعلان اور ہو سکتا ہے کہ خطبہ کے کسر سے ہو یعنی پیغام نکاح : خیال ہے کہ نکاح کا اعلان سنت ہے غرض اس طرح اعلان ہو کہ نکاح جائز
 مسجد میں بعد نماز جمعہ یا عید ہو یا گھر سے یا بازار و دف یا گھر سے ہر طرف و ہر شاخہ جانا عفت کے وقت کسی کی آمد کی اطلاع پر نکاح کے وقت مستحب بڑا جو ممنوع ہے
 شرط ہے ہر نکاح میں شرط نکاح ہے جیسے غولین طلاق کی شرط یا عاذا کے اپنے سسرال میں رہنے کی شرط وغیرہ شرط فاسد سے بیع تو فاسد ہو جاتی ہے مگر نکاح فاسد
 نہیں ہوتا شیب علیہ السلام نے جو موافق علیہ السلام سے شرط نکاح تھی کہ تم آٹھ یا دس سال تک میرا کام کر دینا شرط نکاح سے پہلی تھی ۱۹ عفرہ معوذہ کی والدہ کا نام ہے عفرہ
 انصار ہیں بیعت الرضوان میں شریک ہوئیں بہت دلازمہ لڑائی بڑے درجہ والی بی بی ہیں ربیع کدادی ہیں ۲۰ یہ خطاب غلام ابن زکوان سے ہے ربیع سے روایت کر کے
 میں میں جیسے تم میرے بستر پر میرے پاس بیٹھے ہو ایسے ہی حضور میرے پاس میرے بستر پر تشریف فرما ہونے سے ظاہر ہے کہ آپ اس وقت بارہ ہوں گی اور گھر میں ان کے بھراؤ
 کیونکہ رخصت کا دن تھا اور اگر یہ پردہ بیٹھی ہوں تو یار و افتادہ پردہ فرض ہونے سے پہلے کا ہے یا حضور کی خصوصیات سے کہ تو تو پر آپ سے پردہ نہیں بہر حال حدیث پر کوئی وجہ
 نہیں ہر وقت حالت کے یہ عیاں ہوا کہ وہ پردہ پر تھے اس وقت وہ بیٹھ گئے تھے اس وقت کہ نکاح یا رخصت پر بھی بیٹھ گئے تھے

أَحَدُهُنَّ وَفِيْنَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِي غَدِي فَقَالَ دَعْنِي هَذِهِ وَقُولِي بِالَّذِي كُنْتُ تَقُولِينَ رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ زُفْتُ امْرَأَةً إِلَى رَجُلٍ مِّنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ مَعَكُمْ لَهْفٌ فَإِنَّ الْأَنْصَارَ يُعْجِبُهُمُ الْلَهُورُ وَآدَا الْبُخَارِيُّ وَعَنْهَا
قَالَتْ تَزَوَّجَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَوَالٍ وَبَنِي بِي فِي شَوَالٍ فَأَيُّ

ان میں سے ایک نے یہ شعر کہا کہ ہم میں وہ نبی ہیں جو کل کی بات جانتے ہیں لہٰذا تو حضور نے فرمایا یہ چھوڑ دو وہی کہو جو پہلے کہتی تھیں
بخاری اور عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک عورت اپنے انصاری خاندان کے ہاں بھیجی گئی تھی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ تمہارے ساتھ کوئی کھیل نہ لے جانا کیونکہ انصار کو کھیل پسند ہے (بخاری اور عائشہ سے ان ہی سے فرماتی ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے نکاح بھی شوال میں کیا اور زفاف بھی نہ

۱۔ یہ شعر تو کسی لڑکے کا ہے کہ کاد کو حضور کی نفرت سے کیا تعلق نہاں بچپوں کا کہ یہاں شمار نہاں نہیں ہانتیں یقیناً کسی مہملہ لکبے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام حضور کے علم و حکم کے
مستند تھے حضور کی ازواج پاک نے پوچھا تھا کہ آپ کے بعد ہم میں سے پہلے کون آپ کے پاس پہنچے گا۔ شہیدوں کی مائیں پوچھتی تھیں کہ میرا بچہ کہاں ہے کس حال میں ہے؟ ہر
حال میں علم غیب کے مستند تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تنازع کو مشرک کیا کاذب فرمایا اس شکر و برکات کا ۱۰ کیوں چھوڑ دیا اس لئے دف اور کھیل کے دوران نفرت شریک
چاہئے کہ اس میں نفرت کے لابی ہے دشمن یا اس لئے کہ مشرک کے دوران نفرت و چھوڑ دینا اچھا نہیں یا اس لئے کہ ہمارے سامنے ہماری تعریف کیوں کرتی ہو
یا علم غیب کی نسبت ہمارے طرفہ کروا کر ہم کو رب تعالیٰ کے علم غیب دیا مگر ہم کو علم غیب دینے والا نہ تھا اور کھیل و بچہ کو اور فرقا اور کھیل و بچہ کو سلام کو خالق نہیں کہتے مگر قرآن کریم میں
ہے اخْلَقْ لَكُمْ مِنَ الطَّيْنِ۔ (الطین) اس حدیث سے وہاں دلیل نہیں پڑھتے ۲۔ معلوم ہوا کہ رگیت درست تھی اور ان کا گانا ان بچوں کے لئے مباح تھا یہ امر اباحت کا
ہے لکھ یعنی انصاری بی بی اپنے شوہر کے گھر رخصت ہو کر گئے ان بزرگوں کے نام معلوم نہ ہو سکے ۳۔ یہاں کھیل سے مراد بچپوں کے گیت میں یا لڑکھوڑوں کے پلٹاؤ
سے جائز شعائر پر مٹنے کی کافز گھڑے باہر نکلے اور عزیز لوگ رہیں انہیں کھیل اس لئے کہا گیا کہ باعث سرور ہیں جیسے تیر اندازی گھوڑ سبازی انجی بیوی سے خوش
کو ہو فرمایا۔ حرام کھیل تلاشے گانے باجے مرد نہیں رہنا چکا لوی اس پر اعتراض نہیں کر سکتے معلوم ہوتا ہے کہ ایسے موقع پر گیت انصار کو پہلے سے ہی پسند تھے۔

اس پسندیدگی پر اعتراض نہ کیا گیا۔ جس سے معلوم ہوا کہ یہ پسندیدگی بری نہیں ۴۔ اہل عرب شوال کے مہینہ میں نکاح یا رخصتی

منعوس جانتے تھے اور کہتے تھے کہ اس مہینہ کا نکاح کا مہل نہیں ہوتا لہٰذا بیوی کے دل نہیں ملنے کہتے تھے

کہ شوال بنا ہے شول سے جس کے معنی میں شانا دور کرنا زمین پر کھینچنا آپ ان

کے اس خیال کی تردید فرما رہی ہیں بعض مؤلفین بھی تعجبوں

کے درمیان اور عرم میں نکاح کو منعوس کہتے ہیں یہ

سب وہم و گمان ہے و مرقات

نِسَاء رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ أَحْظَىٰ عِنْدَهُ مِنِّي رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ عُبَيْدِ بْنِ عَامْرِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَقُّ الشُّرُوطِ أَنْ تُؤَفَّوْا بِهِ مَا اسْتَعْلَكْتُمْ بِهِ الْقُدْرَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُخْطَبُ الرَّجُلُ عَلَى خُطْبَةٍ أَحْيَا حَتَّى يَنْتَكِمَ أَوْ يَتْرَكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَشْتَالُ الْمَرْأَةُ طَلَاقَ أُخْتِهَا لِتَسْتَفْرِغَ

تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کون سی بیوی تجھ سے زیادہ محبوبہ تھی (مسلم) روایت ہے حضرت عقیب ابن عامر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام شرطوں میں زیادہ وفا کے قابل وہ شرط ہے جس کے لئے بیویوں کو حلال کیا (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابی ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی شخص اپنے بھائی کے پیغام پر پیغام نہ دے بیان تک کہ وہ پہلا یا نکاح کرے یا چھوڑ دے روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی عورت اپنی بہن کی طلاق کا مطالبہ نہ کرے تاکہ اس کا پیالہ

سے مقصد یہ ہے کہ میرا تو نکاح بھی باسوال میں ہوا اور رضعت بھی اور میں تمام ازواج مطہرات میں حضور کو زیادہ محبوبہ تھی اگر یہ نکاح اور رضعت مبارک نہ ہوتی تو میں اتنی مقبول کیوں ہوتی طلاق فرماتے ہیں کہ ماہ سوال میں نکاح خوب ہے خیال ہے کہ جب اہل علم و فضل عائدہ صدیقہ بعد غدیرؑ لکھنؤ کو بہت ہی محبوبہ تھیں آپ کا لقب ہے محبوبہ حبیبہ النہدین آپ کے بیٹے و گود میں حضورؐ کی وفات ہوئی آپ ہی کے جہز میں حضورؐ کا دفن ہوا اس شرط سے مراد یا ہر ہے یا بیوی کا ردی پکڑا دینا مگر حق یہ ہے کہ اس سے مراد تمام وہ جائز شرطیں ہیں جو نکاح سے پہلے یا نکاح کے وقت نکال جائیں یہاں مزاحمت سے فرمایا کہ اس جگہ غلو نہ ہو دینوں سے خطاب ہے یعنی نکاح کے وقت جو شرطیں غاویہ کی طرف سے لگیں وہ تو بیوی ضرور پوری کرے جیسے خافہ کی اطاعت اور اس کا تبرا و عزت گھر سے دھانا جس سے ملنے سے روکے اس سے ملنا اور جو شرطیں عورت کی طرف سے مرد پر لگیں نہیں مرد ضرور پوری کرے جیسے زیور یا مکان نام کر دینا کی شہین یا خاص شرطوں پر نفویض طلاق مقصد یہ ہے کہ یوں تو تمام جائز شرطیں اور حد سے ضرور پوری کرے کیئے جائیں مگر نکاح کے دم سے ضروری پورے کرنے چاہئیں۔ اسی لئے نکاح کے وقت زوجین کو کلمے پڑھاتے ہیں تاکہ پُرہ کر دے ہوں یہی لکھنؤ عورت کے کسی جگہ سے پیغام و سلام آ رہے میں اور زینتین قرینہ راضی بھی ہو گئے ہیں تو دوسرا شخص پیغام دے کہ پہلے کا پیغام نہ خواہ کرے جب وہاں سے بات چیت ٹوٹ جائے تب پیغام دے یہ حکم استنباطی ہے اور اگر صرف پیغام میں رضاعتی نہیں ہوتی ہے تو دوسرا بھی پیغام دے سکتا ہے یہی حکم بین کے متعلق آیا ہے وہاں بھی یہی مراد ہے ورنہ نبیلام پر بولی پر بول دی جاتی ہے اس توجیہ پر حدیث بالکل واضح ہے کہ یعنی اگر کوئی بیوی والا شخص کسی عورت کو پیغام نکاح دے تو یہ عورت یہ مطالبہ نہ کرے کہ تم اپنی پہلی بیوی کو طلاق دو۔ تب نکاح کر دوں گی لہذا ہمیں سے مراد سو کن بننے والی عورت ہے کہ پہلا

بہن ہے اس میں اخلاق کی تعلیم ہے:

صَحَّفَهَا وَلَيْسَ لَكُمْ فَاِنْ لَهَا مَا قَدِرَ لَهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنِ الشَّغَارِ وَالشُّغَارِ أَنْ يُزَوَّجَ الرَّحُلُ ابْنَتَهُ عَلَى أَنْ يُزَوَّجَهُ الْآخَرُ ابْنَتَهُ وَلَيْسَ بَيْنَهُمَا صَدَاقٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَفِي رِوَايَةِ الْمُسْلِمِ قَالَ لَا شُغَارَ فِي الْإِسْلَامِ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ مُتْعَةِ النِّسَاءِ يَوْمَ حَيْدٍ وَعَنْ

کردئے اور تاکہ خود نکاح کر لے تاکہ کما س کے لئے وہ بی جو اس کے مقدر میں ہے۔ مسلم بخاری اور ابی نعیم نے حضرت ابن عمر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح شغار سے منع فرمایا شغار یہ ہے کہ ایک شخص اپنی بیٹی کا نکاح کرے اس شرط پر کہ وہ دوسرا اپنی بیٹی کا نکاح کرے اور ان دونوں کے درمیان کوئی مہر نہ ہو۔ مسلم بخاری اور مسلم کی روایت میں ہے کہ فرمایا اسلام میں شغار نہیں رہا ہے حضرت علی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن عورتوں کے متعہ سے منع فرمایا ہے اور

۱۔ یعنی اس سوکن کا حصہ خود قبضہ کرے اس کا کھانا پینا عیش و آرام پر خود قبضہ کرے ۲۔ یعنی نکاح کا لام امر نہیں بلکہ لام کے معنی میں ہے اور یہ جویر لفظ ہے جو متعہ کے لئے لفظ حدیث کا مطلب واضح ہے عورت کو سوکن پر نکاح کر لینے کا حکم نہیں دیا گیا بلکہ پہلی کی طلاق کے مطالبہ سے روکا گیا اس یعنی نکاح کا لام علی تو خود یہ عورت ہے یا اس کی سوکن یعنی تک وہ شخص پہلی کی طلاق دے دے اور وہ کسی اور جگہ نکاح کرے اور جو سوکن ہے کہ یعنی نکاح کا لام امر جو اوپر معنی یہ ہوں کہ اس عورت کو چاہیے کہ اس مرد کی پہلی بیوی کی طلاق کا صلہ نہ کرے بلکہ اس سے نکاح کرے (ملاقات) ۳۔ لہذا پہلی کی طلاق دلائے سے اس کا اپنا نصیب بدل نہ جائے گا لہذا شغار بنائے شغریے معنی یہ کہ داخل ہو جائے کسی کو جگہ سے بنانا اور جو بنانا شغریہ ۴۔ یعنی بیٹی کا ذکر مثلاً ہے اس میں بھی بھتیسی بھائی وغیرہ سب داخل ہیں کہ کوئی شخص اپنی بیٹی یا بہن یا بھتیسی وغیرہ کا نکاح اس سے یا اس کے بیٹے وغیرہ سے کر دے ۵۔ یعنی ہر نکاح دوسرے نکاح کا ہر جو اس کے علاوہ اور کوئی مہر نہ ہو: خیالی ہے کہ اگر یہ نکاح اپنی میں ایک دوسرے کا مہر نہ ہوں صرف نکاح بشرط نکاح ہو تو بالاتفاق جائز ہے جیسا پہلے میں عام طور پر بتا چکا ہے کہ آئے سائے رشتہ یہاں تک ہے لیکن اگر کسی نکاح کا مہر نہ ہو، ہر نکاح دوسرے نکاح کا ہر ہو تو، امام شافعی کے ہاں دونوں نکاح فاسد ہیں۔ ہمارے ہاں دونوں نکاح درست ہیں بشرط فاسد ہے ہر نکاح کو مہر ملے گا ۶۔ یعنی دور جاہلیت میں عرب میں نکاح شغار ہوتا تھا اسلام نے اسے منع فرمادیا، اخیال ہے کہ اگر یہ شرط درست رہتی تو شغار بجا جب یہ احناف نے اس شرط کو باطل قرار دیا اور مرد کی کو مہر مل دیا تو شغار نہ رہا، لہذا یہ حدیث احناف کے خلاف نہیں ہے دیگر فاسد شروط سے نکاح فاسد نہیں ہوتا بلکہ شرط فاسد ہوتی ہے ایسے ہی یہ نکاح بھی باشرط ہے جس میں نکاح درست اور شرط فاسد ہے جیسے کوئی شخص سو یا تشراب کے عوض نکاح کرے تو نکاح درست ہے بشرط فاسد، مہر مل دیا جائے گا ۷۔ متعہ کے لغوی معنی میں نفع اسی سے ہے نفع کہنا یہ اسلام میں دو بار حلال ہوا، دو بار حرام، چنانچہ نفع خیر سے کچھ پہلے یہ حلال رہا اور خیر کے دن حرام کر دیا گیا پھر نفع مکہ کے سال جنگ اوطاس سے کچھ پہلے میں ان کے یہ مائل کیا گیا پھر حبشہ کے لیے حرام کر دیا گیا، لہذا یہ حدیث شریفہ حدیث کے خلاف نہیں (امروقات، لغوی و شغریہ وغیرہ)

أَكَلَ لَحْمَ الْحَمِيرِ الْإِسْتِثْنَةُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْ سُلَيْمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ أُوطَاسٍ فِي الْمَتْنَةِ ثَلَاثَةً نَهَى عَنْهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ. الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ التَّشَهُدَ فِي الصَّلَاةِ وَالتَّشَهُدَ فِي الْحَاجَةِ قَالَ التَّشَهُدُ فِي الصَّلَاةِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ

پالتو گدھوں کے گوشت کھانے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت سلمہ ابن اکوع سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوطاس کے سال متھ کی تین دن اجازت دی پھر اس کو منع فرما دیا (مسلم) فصل دوسری۔ روایت ہے حضرت عبد اللہ ابن مسعود سے فرماتے ہیں ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں اور حاجات میں تشہد سکھایا ہے فرمایا نمازیں تشہد یہ ہے کہ تمام تحستیں اور نمازیں خوبیاں

۱۔ انسب یا تو انسب کے پیش حصہ یعنی اس زوجت رکھنے والا گھایا انسب کے کسوسے یعنی جیسے انسان پالتے ہیں یہ باتوں کی قید و حشری گدھے یعنی گور خر (خیل گائے) کو نکالنے کے نیچے ہے کہ وہ حلال ہے اسلام میں پہلے گدھا حلال تھا پھر خنجر جبکہ کن میں نے حرام کر دیا گیا ۲۔ یعنی خبر میں محد حرام کیا گیا تھا پھر ایک وقت مرد کے تحت جنگ اور اس شدت میں دن کے نیچے حلال کیا گیا پھر مویشی کے نیچے حرام فرمایا گیا عرب میں اس قدر زنا عام تھا کہ خدا کی پناہ اسلام کا بار مجروحہ وہاں زنا بندگان کے ایک دم زنا بندگان کو نکالا تھا اس لیے اس پر پابندی ٹکانے کے نیچے متعدی کی اجازت دی گئی کہ میعاد نکاح کو پھر میعاد گورنے پر نکاح ختم اس کے بعد صحت حدت گورے جس کا خنجر اور اس میں نکاح سے پھر پیدا ہو جانے تو اس کی پرورش اس مقامی مرد کے ذمہ اس پابندی سے بہت متنازع تھا و چونکہ پھر پیش کے نیچے متنازع بھی حرام کر دیا گیا، دیکھو! شراب حرام کرنا تھا تو پہلے اس پر پابندی لگائی کہ نشہ میں نماز نہ پڑھو جس سے شراب نوشی بہت متنازع ہو گئی پھر ایک دم حرام کر دی گئی، نکاح متنازع قطعاً حرام ہے اس کے بعد جو صحبت ہوگی وہ محض زنا ہوگی جس پر سارے احکام زنا جاری ہوں گے: متعدی کی حرمت پر قرآنی آیات و احادیث شاہد ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے **مُحْصِنَاتٍ عَمَّا كَانَ فِي دُنْيَا** انفرقا لہے **وَمِنْ ابْنَتِي وَرَأُوْا لَيْلَٰهٖ فَكُلُوْا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمْ** بیوی و لونڈی کے علاوہ اور کوئی عورت تلاش کرو تو تم حد سے آگے بڑھنے والے ہو ممنوعہ بیوی نہ بیوی ہے نہ لونڈی اس لیے اس کو میراث نہیں ملتی، اس کی بحث ہماری کتاب فہرست القرآن میں دیکھیے اور اس جگہ قرأت میں ملاحظہ کیجئے مبادیہ میں ہے کہ امام مالک کے ہاں نکاح متنازع حلال ہے اور میعاد کی شرط باطل ہے، فقہ الغدیر میں ہے کہ یہ نسبت غلط ہے حتیٰ کہ متنازع کی حرمت پر امت رسول کا اجازت ہے، امین عبد اللہ شاہ عباس کو اس کے نسخ کی خبر پہنچی تو اولادہ جو ان کے قائل رہے، خبر پہنچ جانے پر وہ بھی حرمت کے قائل ہو گئے۔ دیکھئے مسلم بخاری و ابی عبد اللہ اس میں

فرمانِ مائے مشکوٰۃ شریف میں یہ کارہا ہے کہ متعہ شروع اسلام میں تھا پھر حرام ہو گیا :

۳۷ حاجت ہے مراد نکاح و عقد و غیرہ جس کے برخاستہ اور

کام کرتے وقت اللہ جل و ا ل ا کرامت بہتر ہے +

وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ
الطَّيِّبِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَالشَّهَادَةُ
الْحَاجِزَانِ الْحَمْدُ لِلَّهِ نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا مَنْ يَهْدِهِ
فَلَا ضَلَالَ لَهُ وَمَنْ يَضِلْ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا
عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَيُقْرَأُ ثَلَاثُ آيَاتٍ يَأْتِيهَا الدِّينُ أَمْنًا وَالثَّقَوَاتُ حَقٌّ تَقَاتِيهَا

اللہ کو میں سلام ہو آپ پر اے نبیؐ اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں سلام ہو ہم پر اور اللہ کے تمام نیک بندوں پر
میں گواہی دیتا ہوں یہ کہ نہیں ہے کوئی معبود سوا اللہ کے اور گواہی دیتا ہوں کہ بے شک محمد اللہ کے بند اور اس رسولؐ میں
اور خطبہ جنتیں یہ کہ تمام حمد اللہ کو ہے ہم اس کے مدد مانگتے ہیں اور اس کے معافی مانگتے ہیں اور اپنے نفس کو شرارتوں اللہ کی پناہ
لیتے ہیں جسے اللہ ہدایت دے اسے کوئی گمراہ کرنا والا نہیں اور جسے اللہ گمراہ کرے اسے ہدایت دینے والا کوئی نہیں ہے اور گواہی دیتا
ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور رسول ہیں وہ اور تین آیتیں پڑھتے
اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اس ڈرنے کا حق

۱۔ اس کی شرح کتاب الصلوٰۃ میں گزرتی کہ نمازی اپنے دل میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جلوہ گر جانے اور پھر اپنے کو حضور کے سامنے حاضر مان کر برکت اسلام یہ کلمات
اور کلمہ سمجھے کہ حضور میرا سلام دے رہے ہیں اور مجھے جواب دے رہے ہیں ۲۔ علیک السلام سے مراد تو ہم جیسے سائے گنہگار بندے ہیں اور نیک بندوں سے مراد حضور انبیا
و اولیاء ہیں لہذا اس پر کوئی اعتراض نہیں اس کی مکمل شرح کتاب الصلوٰۃ التیات کے سونے پر گزرتی ۳۔ حاجت سے مراد تکاح و عظیمہ و غیرہ تمام ضروری چیزیں ہیں کہ سرگرم
اور آویزہ بلکہ بڑے پیر کا سلام کہہ کر ان فوٹ کے شد سے بھی ہو سکتا ہے تب تو الحمد پر فوج ہوگا اور توں کے سکون سے بھی تب جنت پیش ہوگا رب تعالیٰ فرماتا ہے وَالْغُرُوبُ عَلَيْنَا
اَوَّلُ صَلَواتِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۴۔ حمد الہی کرنے پر بھی اس کا مدعا مانگتے ہیں دوسری مصلحتات پر بھی اور تمام کاموں میں بھی اور اس کی مدد شامل حال نہ ہو تو ہم کچھ نہیں کر سکتے
۵۔ ہم گنہگار گناہ کر کے معافی مانگتے ہیں ابراہیمؑ نہ کر کے بھی معافی کے طالب ہیں اور انبیاء و رسلؑ کے بھی معافی چاہتے ہیں کہ اس رب کی شان کے لائق ہم سے نیکی و جوگی
۶۔ کیونکہ ہر سب سے بڑا دشمن ہمارا نفس ہے جو دوستی کے رنگ میں دھوکہ دیتا ہے اور ہر دم ہمارے ساتھ رہتا ہے اللہ کے کرم کے بغیر اس کی شرارتوں سے ہم نہیں
بچ سکتے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان ہم کو تعظیم کے لیے ہے ورنہ حضرت امیہ کے کرام کے نفس مارے ہوتے ہی نہیں مطمئن ہوتے ہیں ان کے نفوس میں خیر ہی خیر ہے ہ
۷۔ کہ یہی جسے اللہ ہدایت پر ثابت قدم رکھے اسے نفس شیطان و دنیا کی کوئی چیز ہرگز نہیں ہر سب سے بڑا دشمن میں رب تعالیٰ اگر ہی کا خلق فرمادے اسے کہیں سے
ہدایت نہیں مل سکتی ابوجہلؓ میں رہ کر حضور انورؐ کو دیکھ کر بھی ہدایت نہ پاسکا چہ گمراہ کی آنکھ سے سورج سے نور نہیں لیتا خیال ہے کہ شرک و کفر
نفس کی طرف کسی ہے اور اگر کہنے کی نسبت رب تعالیٰ کی طرف خلعتی ہے ہم کاسب شر میں رب تعالیٰ خالق خیر و برکت ہے حضور سید المخلوقات میں اور اللہ

وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِىْ تَسَاءَلُوْنَ بِهِ
وَالْاَرْحَامَ اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيْبًا ۝ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ وَقُولُوْا قَوْلًا
سَدِيْدًا يُّصْلِحْ لَكُمْ اَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ فَقَدْ اَز
فَوْزًا عَظِيْمًا ۝ رَوَاهُ اَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابُو دَاوُدَ وَالتَّسَالِي وَابْنُ مَكْبَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَ
فِي جَامِعِ التِّرْمِذِيِّ فَسَّرَ الْاَيَاتِ الثَّلَاثِ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ وَزَادَ ابْنُ مَكْبَةَ بَعْدَ قَوْلِهِ
اِنَّ اَلْحَمْدَ لِلّٰهِ نَحْمَدُهُ وَبَعْدَ قَوْلِهِ مِنْ شُرُوْرِ اَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ اَعْمَالِنَا وَالدَّارِمِيُّ

اور ہرگز مرد و منکر اس حال میں کہ تم مسلمان ہو۔ اے ایمان والو! اس کے ڈرو جس کے نام پر ایک دوسرے سے مانگتے ہو اور
رحمی رشتوں سے ڈرو۔ بیشک اللہ تم پر حافظ ہے اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور درست بات کہو تب تمہارا
کام درست کر دے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا اور جو اللہ رسول کی اطاعت کرے وہ ہر اسی کامیاب ہے نہ احمد
ترمذی، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی، اور جامع ترمذی میں ہے تینوں آیتوں کی تفسیر سفیان ثوری نے فرمائی اور ابن
ماہی نے الحمد للہ کے بعد نحمدہ پڑھا۔ اور من شروا انفسنا کے بعد ومن سیئات اعمالنا زیادہ کیا اور دارمی نے

تمام نطق کے رسول ہیں ایسی رسالت عامہ حضور کے سوا کسی کو نہ ملے ہوں گے بقول کا فاعل یا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یعنی حضور نے ہماری تعلیم کے یقین آیات
پڑھیں یا اس کا فاعل ہر خطیب ہے یعنی خطیب پڑھنے والا اس حمد و ثناء و نعمت کے بعد تین آیات پر محدود فرماتے اسلئے اللہ سے ڈرنے کا حق یہ ہے کہ اس کی اطاعت کی جائے
نافرمانی نہ کیا جائے اور کہا جائے کبھی بھولنا جائے اس آیت کے نزول پر صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! تا خوف خدا جو اس کے حق کے لائق ہو کو کر سکتا ہے
جب یہ آیت کریمہ تری فَاَتَقُوا مَلٰٓئِكَنَا اَسْتَطَعُوْا جبر و غفلت رکھو اللہ سے ڈرو لہذا یہ دوسری آیت پہلی آیت کی مفسر ہے ماسم نہیں بمعالم التزیل و مقار
میں جس قدر ہو سکے اور متناہیں پڑے آسار ب سے ڈرے۔

اسلئے یعنی ہمیشہ ایمان پر قائم رہو کہ جب تم کو موت آنے ایمان پر آئے اللہ تعالیٰ نصیب فرمائے سلام میں ایمان و اعمال سب داخل ہیں اسلئے شاید یہ قراۃ حقیر عبد اللہ
ابن مسعود کے ہے ہماری قراۃ یٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّکُمْ اَلَا بِرَبِّیْ ہستی درست ہے اسلئے یعنی جب کسی سے مانگتے ہو تو اللہ کے نام پر مانگتے ہو کہ خدا کے لئے ہم کو یہ دو
جس کے نام سے تم کو جب تک ملتی ہے اس کو راضی بھی کر دے اس سے ڈرو اسلئے ارعام ہماری قربت میں منصوب ہے لفظ اللہ پر معطوف یعنی رحم قطع کرنے سے ڈرو
اور جو ممکن ہے کہ ارعام مجبور ہو یہ کہ صغیر پر یعنی لوگوں سے رشتہ کے واسطے سے مانگتے ہو لہذا رحمی رشتہ کا بھی لحاظ رکھو اسلئے درست بات سے مراد پاک
طیب ہے یا سچی بات یا عدل و انصاف کی بات یعنی ہمیشہ کلمہ طیب پڑھا کرو، سچ بولو کرو و انصاف کی بات کیا کرو اسلئے یعنی انسان کی کامیابی مال دولت عزت و سحر
سے پیش از اللہ رسول کی اطاعت سے ہے کہ مال و دولت فانی ہیں اور اس اطاعت کا ثواب باقی اور لازوال ہے اسلئے یعنی سفیان ثوری نے یہ حدیث و خطبہ بھی
نقل فرمایا ان مذکورہ آیتوں کی تفسیر یہ کہ۔

اللہ علیہ وسلم کل امر ذی بال لا یبدل اذینہ بالحمد لله فهو اقصر رواہ ابن ماجہ
وعن عائشہ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعلنوا هذا النکاح واجعلوه
فی المساجد واضربوا علیہ بالدفوف رواہ الترمذی وقال ہذا حدیث غریب
عن محمد بن حاکب الجمحی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فضل ما بین الحلال
والحرام الصوت والدفق فی النکاح رواہ احمد والترمذی والنسائی وابن ماجہ

الشرعیہ وسلم نے کہ جو شان والا کام کہ اس میں حمد الہی سے ابتدائے نہ جائے وہ ناقص ہے ابن ماجہ روایت حضرت
عائشہ سے فرماتی ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ان نکاحوں کا اعلان کرو اور کرو مسجدوں میں ان پر دف بجاؤ
(ترمذی) اور یہ فرمایا یہ حدیث غریبہ ہے روایت حضرت محمد بن حاکب جمحی سے ہے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی
فرمایا حلال و حرام کے درمیان نکاح میں آواز اور دف ہے (احمد ترمذی نسائی ابن ماجہ)

۱۔ کہ فرقہ حدیث کی طرح بعض فقہاء اس میں نااندیشی مطلب ایک ہی ہے وہ یہی علالت کہ بنا پر مصنفین اپنی دینی کتب بسم اللہ اور الحمد للہ سے شروع کرتے ہیں
اگر حضرات تو بسم اللہ اور الحمد للہ کو اپنی کتب کے شروع میں لکھتے اور بعض صرف بنائے کہہ دیتے ہیں لکھتے نہیں جیسے ابن ماجہ نے لایا میں اور امام محمد ابن اسماعیل اپنی
کتب بجا رہی شریف میں کیا، بڑی بات تو یہ ہے کہ قرآن پاک کے اول میں ہی بسم اللہ اور الحمد للہ آیا ہے ۲۔ اگر اعلان سے مراد گلوگوں کی موجودگی میں نکاح کرنا ہے تو حکم جو ل
ہے کیونکہ گلوگوں کا نکاح کے لئے شرط میں اور اگر اس سے مراد مشہور کرنا دف بجانا ہے تو حکم استحبائی ہے (مرقات) ۳۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ مستحب ہے کہ نکاح مسجد کے
دفع بعد نماز جمعہ جامع مسجد میں تمام نمازیوں کے سامنے ہو تاکہ نکاح کا اعلان بھی ہو جائے اور ساتھ ہی جگہ اور وقت کی برکت بھی حاصل ہو جائے نیز نکاح جاد
ہے اور عبادت کے لئے عبادت خانہ یعنی مسجد موزوں ہے ۴۔ نکاح کے وقت نکاح کی جگہ دف بجانا بہتر ہے لیکن اگر نکاح مسجد میں ہو تو مسجد کے دروازے کے باہر دف
بجانی چاہئے یا اندر مسجد میں کہ داخل مسجد میں لہذا اس حدیث کی وجہ سے مسجدوں میں دف و ذبحہ بجانے کی حلت کا قول باطل درست نہیں (مرقات) فقہاء فرماتے ہیں
کہ باہر میں مجامع حرام ہیں نہ کہ کسی طرح جائز نہیں اس کے سوا دوسرے بابے اگر تکمیل کو دیکھ لیں تو حرام اگر اعلان و حضور صلیع مقصد کے لئے ہوں تو
سلاطین و امراتہ دفع التقدير ۵۔ اس حدیث کی اسناد میں عیسیٰ ابن یحییٰ کے نزدیک ضعیف ہے جدا شاعر مگر صرف اعلان نکاح کی حدیث
احمد ابن حبان، طبرانی فی الکبیر، ابی نعیم فی الحلیۃ، حاکمی فی المستدرک، عبد اللہ ابن زبیر سے مروی غافل فرمائی مساجد میں ہونا دف بجانا یہ غریب ہے مگر یا تو استحباً ہے
لئے کافی ہے ۶۔ آپ کی پیروی میں عہد میں ہوئی بہت چھوٹی عمر میں اپنے چچا خطاب ابن عامر کے ساتھ نہ پاک کی طرف ہجرت کی کہ بیت چھوٹی عمر میں حضور انور کی زیارت
کی امت میں سب سے پہلے انہی کا نام محمد رکھا گیا کہ میں کو معجز میں وفات ہوئی وہاں ہی دفن ہوئے (اشعۃ) ۷۔ آواز سے مراد اعلان یا گولے وغیرہ کا آواز ہے
دف میں اشعری داخل ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ بغیر دف تا شہ یا اعلان کے نکاح ہوتا ہی نہیں بلکہ اعلان نکاح کی ترتیب مقصود ہے مطلب یہ ہے کہ حلال نکاح اعلان سے
میں مشکوک و حرام چھپ کر کہنے جاتے ہیں کہ کسی کو خبر ہو کہ کوئی امر اہل کرے جیسے نکاح پر نکاح یا عادت میں نکاح وغیرہ

وَسَمِعْتُ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ عِنْدِي جَارِيَةٌ مِّنَ الْأَنْصَارِ زَوَّجْتُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ أَكَلْتَ تَعِينُ كَيْفَ هَذَا الْحَتَّى مِّنَ الْأَنْصَارِ يُحِبُّونَ الْفُجَاءَ رَوَاهُ
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَنْكَحَتْ عَائِشَةُ ذَاتَ قُرْبَى لَهَا مِّنَ الْأَنْصَارِ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَهْدَيْتُمْ أَفْنَاتَ قَالُوا نَعَمْ قَالَ أَرْسَلْتُمْ مَعَهَا مَن تَنْفَعِي قَالَتْ لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْأَنْصَارَ قَوْمٌ فِيهِمْ غَزْلٌ فَلَوْ بَعَثْتُمْ مَعَهَا مَن يَقُولُ أَتَيْنَاكُمْ أَتَيْنَاكُمْ فَحَيَّانَا وَحَيَّاكُمْ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَعَنْ سَمُرَةَ أَنَّ رَسُولَ

روایت حضرت عائشہ فرماتی ہیں میرے پاس انصار کی ایک لڑکی تھی جس کا میں نے نکاح کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے عائشہ تم گیت کیوں نہیں گاتیں؟ کیونکہ یہ قبیلہ انصار گیت گانا پسند کرتے ہیں۔ روایت حضرت ابی عباس سے فرماتے ہیں کہ جناب عائشہ نے اپنے ایک قریب دار انصاری کا نکاح کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے فرمایا کیا تم نے لڑکی کو بھیج دیا؟ عرض کیا ہاں فرمایا کیا اس کے ساتھ اس کو بھیجا جو گیت گائے بولیں نہیں تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انصار ایسی قوم ہے جس میں غزل خوانی کا رواج ہے۔ تم اس کے ساتھ بھیجتیں جو کہتا ہم آگے ہم آگے اللہ ہم کو بھی اور تم کو بھی زندگی دے۔ ابن ماجہ، روایت ہے حضرت عمر سے کہ رسول

۱۔ یہی بات حضرت ام المؤمنین کی کوئی عزیز قریبی قریبی یا قریبی قریبی جو آپ نے پرورش کی تھی پہلا احتمال قوی ہے جیسا کہ اگلے حدیث سے معلوم ہوتا ہے ۲۔ یعنی خود کیوں نہیں گیت گاتیں یا کسی لڑکی سے گانے کو کیوں نہیں کہتیں یا کوئی گانے والی کیوں نہیں گاتی۔ یہ صیغہ یا واحد مخاطبہ کا ہے یا ثانیہ کا (مزلت) ۳۔ یعنی انصاری شادی بیلہ میں گیت وغیرہ کو محبوب رکھتے ہیں اور نکاح بھی انصاری ہی کا ہے تو گیت بہتر تھا۔ گیت کی تحقیق پہلے سوچ کر شادی میں چھوٹی بچیوں کا خلاف بنانا گانا یا بالغہ عورت کا آہستہ آواز سے جائز گیت گانا جائز ہے وہی یہاں مراد ہے جو ان عورتوں کو ادب و نجی آواز سے عشقہ حرام گانے خصوصاً ما جب کا جنسی مودہ تک دار پیچھے سخت حرام بلکہ بڑے فساد کا باعث ہے۔ جب پاکیزہ گیت شادیوں پر عرب میں مروج تھے ان کا نمونہ آگے آ رہا ہے ۴۔ یعنی صرف نکاح کیا ہے یا رخصت بھی کر دی اور لڑکی خاوند کے پاس بھیج بھی دی ۵۔ معلوم ہوتا ہے کہ مہاجرین مکہ میں شادی کے موقع پر گیت و

غزل کا رواج نہ تھا انصار میں یہ رواج تھا ۶۔ یہ وہ پاکیزہ گیت ہیں جن کی اجازت دی گئی تھی

گیت کیا ہے حمد الہی ہے تبلیغ ہے دعا ہے اور پیاروں سے ملنے پر خوشی کا اظہار ہے

۱۔ یہ شادی تو ایک طرح کی عبادت میں ان احادیث کی بنا پر اس زیادہ ملی

۲۔ مہاجرین کا رواج نہ تھا وہ مکہ میں نہ گیت گاتے نہ شادی پر گیت گاتے

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ایما امرأة زوجها ولینا فدی بلاول منه ما ومن باء بیعا
من یجلین فهو بلاول منه ما رواه الترمذی والبوداود والنسائی والدارمی :
الفصل الثالث : عن ابن مسعود قال کنا نغزو مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم لیس معنا نساء فقلنا لا تختصی فنهانا عن ذلک ثم رخص لنا ان نسلمت
فکانا احدنا یتکلم بالثوب الی اجل ثم قراء عبد اللہ ینا یها الذین امنوا الا

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس عورت کا نکاح دو دل کر دیں تو وہ ان دونوں میں سے پہلے کیلئے ہوگی اور دو شخصوں کے
باتھ چیز فروخت کرے تو وہ ان دونوں میں پہلے کا ہے (ترمذی، بوداود، نسائی، دارمی، تیسری فصل درایت حدیث مسعود فرماتے ہیں)
ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کرتے تھے۔ ہمارے ساتھ جو ماں نہ تھیں تو ہم نے عرض کیا کیا ہم خصی ہو جائیں اس کے ہم کو
منع فرمایا پھر ہم کو منع کر لینے کی اجازت دی تو ہم میں سے ایک کسی عورت سے کپڑے کے عوض ایک ذقت تک نکاح کر لیتا تھا
پھر عبد اللہ نے یہ آیت پڑھی اے ایمان والو!

۱۔ میں جس عورت بالذات یا بالذات کا نکاح ایک دفعہ دو دل کر دے جیسے دو بھائی یا دو چاہے بڑی میں یا باخبر ہوتے ہوئے دو شخصوں سے کر دیں تو ان میں سے پہلا نکاح درست
ہے دوسرا باطل اگرچہ دوسرے غلو نے محبت بھی کلمہ ہوا اس پر فتویٰ ہے۔ خطا فرماتے ہیں اگر دوسرے نے محبت کلمہ تو تو یہی نکاح درست ہے پہلا باطل یا کاش بعضی
کے ہاں دونوں نکاح باطل ہیں کہ مستند ہوتے ہی نہیں پھر محبت کا سول ہی نہیں پیدا ہوتا اور وقت یہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ دونوں نکاح آگے پیچھے ہو
لیکن اگر اتفاقاً ایک ذقت ہو گئے تو ہمارے ہاں بھی دونوں باطل ہیں اس مسئلہ کی بہت شقیں ہیں جو کتب فقہ میں مذکور ہیں اگر بالذات کا نکاح اس کی بعد اجازت دو دیو
غیا تو جیسے بالذات درست رکھے دی درست ہے اگر دونوں کو درست رکھے تو جس کی اجازت پہلے دی وہ درست ہے اور اگر ساتھ دونوں کی اجازت دی تو
دونوں باطل ۲۔ اس کی بھی دو صورتیں ہیں اگر کسی نے ایک چیز آگے پیچھے دو کے باتھ فروخت کی تو پہلی بیع درست ہے دوسری باطل اور اگر ایک ساتھ
کے باتھ بھی اور دونوں گاہکوں نے بیک ذقت قبول کی تو دونوں بیع درست ہیں اور وہ چیز دونوں کی مشترک ہوگی ۳۔ یہ حدیث احمد ابی ماجہ اور ماکن نے بھی
روایت کی ۴۔ اس حدیث سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کی قوس بہادری، تقویٰ اور خوف خدا کا پتہ لگا کہ شہوت کا غلبہ ہے، بیوی ساتھ نہیں تو زنا تو کیا
باتھ سے منی نکالنے کا بھی خیال نہیں فرماتے نفسی بکر اپنے کو قاصد کر لینا تلوار سے ٹکرنا منظور نہیں ۵۔ معلوم ہوا کہ انسان کا خصی کرنا حرام ہے خواہ آزاد ہو یا غلام
خاصی کرنا ناجائز ہے جبکہ اس میں غلام ہو ۶۔ یہ جو متن متحرک حدیثی ہڈی کی کڑھائی کی طرح یہی پہلے سے حرام کی گئی کہ خیال ہے کہ محض اور نکاح موت کے بعد
فرق ہوتا ہے متہ میں شیعہ کہتے ہیں اور نکاح وقتی میں تردد و حال فلان مدت ہوتے ہیں متحرک حرمت پر اجماع امت ہے نکاح موت کو مجبور طلاق حرام فرماتے ہیں امام
رفوف نے نہیں کہ نکاح درست ہے اور یہ مدت کی شرط باطل یعنی وقت نکاح دائمی ہوگا۔

تَحْرِمُوا طَبِيبًا مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّمَا كَانَتْ الْمَتَقَةُ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ كَانَ الرَّجُلُ يَقْدِمُ الْبِلَّةَ لَيْسَ لَهُ بِهَا مَعْرِفَةٌ فَيَتَزَوَّجُ الْمَرْأَةَ بِقَدْرِ مَا يَرَى أَنَّهُ يَتَّقِيهِمْ فَقَعُظُ لَمْ تَمُتْ وَتَصَلَّمَ شَيْئُهُ حَتَّى إِذَا نَزَلَتِ الْآيَةُ أَرَادَ عَلَى أَرْوَاحِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ قَالُوا ابْنُ عَبَّاسٍ فَكُلُّ فَرْجٍ سِوَاهُمَا فَهُوَ حَرَامٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَكَفَى

ان پاکیزہ چیزوں کو حرام رہا جو اللہ نے تمہارے لیے حلال کی ہیں (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ متفقہ شروع اسلام تھا کہ کوئی شخص کسی شہر میں جانا چاہا اس کی جان پہچان نہ ہوتی تھی تو کسی عورت سے اس وقت تک کیلئے نکاح کر لیتا کہ سمجھتا ہیں آنا ٹھہرے گا وہ عورت اس کے سامان کی حفاظت کرتی اس کا کھانا درست کرتی تھی کہ یہ آیت کریمہ اتھی مگر اپنی بیویوں پر یا ان پر جن کے وہ ملک ہیں تھے فرمایا حضرت ابن عباسؓ نے کہ دو کے سوا تمام شرعاً ہی حرام ہیں (ترمذی) روایت ہے حضرت

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ متفقہ یا کھانا موت کے حوازی کے قائل تھے لیکن یہاں مرقات نے فرمایا کہ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ اور ابن مسعودؓ دونوں متفق کے حوازی کے قائل تھے محمد بنون اس سے رجوع فرماتے عبداللہ ابن عباسؓ نے تو سعید ابن جبیرؓ کے سمجھانے پر رجوع کیا اور حضرت ابن مسعودؓ نے ان کے بعد مقلد بنے۔ دونوں کو اس کے نات کا پتہ نہ لگا رجوع کر آیا حضرت علیؓ تو متفق کی علت کے قائل تھے ہی نہیں وہ اول ہی شروع مانتے تھے تعجب ہے کہ روافض متفق کی علت میں حضرت ابن مسعودؓ کا پہلا قول تو مان لیتے ہیں اور حضرت علیؓ کا قول نہیں مانتے جناب علیؓ متفق کو حرام فرماتے ہیں ۱۲ اس کو دار کا انتظام کرتا اور اس کے کسی ایسے شخص کی ضرورت ہوتی جو یہاں اس کا انتظام کرے ۱۳ شے شوی سے بنا یعنی بھونٹا اس سے بچنے گوشت کو خم مشوی کہا جاتا ہے یہاں مبنی کھانا پکانا ہے بعض سے فرمایا کہ شے یعنی اشیاء سے یعنی اسباب (مرقات) ۱۴ یعنی اس آیت کے نزول پر متفق حرام ہو گیا کیونکہ ممتوحہ عورت نہ بیوی ہے نہ لونڈی تو لا محالہ زانیہ ہوگی اور اسلام میں زانیہ تمام قسموں کے ساتھ حرام ہو چکا ہے ۱۵ خلاصہ یہ ہے کہ اب سوائے بیوی و لونڈی کے تمام عورتیں حرام ہیں اور ممتوحہ عورت ان دونوں کے سوا ہے اس سے ممتوحہ عورت کو اس مقامی خاوند کی میراث نہیں ملتی نہ اس عورت کی خاوند کو نہ ممتوحہ عورت سے روافض کے ہاں حرمت مصابہت ثابت ہے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عباسؓ نے متفق کی علت کے خیال سے رجوع فرمایا مسلم شریف میں ہے کہ حضرت علیؓ نے نہ کہ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ متفق حلال جانتے ہیں تو آپ نے فرمایا اس میں ابن عباسؓ غبردار ہیں نے حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خود اس کا آپ نے خبر کے دن متفقہ اور اپنا تنگہ حرام فرمایا اسی مسلم شریف میں بروایت عروہ ابن زبیرؓ کہ عبداللہ ابن زبیرؓ نے مکہ معظمہ میں فرمایا بعض لوگوں اور دل کے اندھے اب تک متفق کے حوازی کا فتویٰ دے رہے ہیں تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اے امام المتقین صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں متفق ہوتا تھا اس پر حضرت زبیرؓ نے فرمایا کہ اچھا تم اپنے پر تیر کر کے دیکھ لو اگر متفق کرو تو میں تم کو بھی منگے دوں اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عباسؓ جناب علیؓ کے خیال پر متفق سے رجوع نہ کیا بہت عرصہ بعد رجوع فرمایا مسلم مرقات تمام صحابہ حضرت ابن عباسؓ کے فتویٰ حوازی متفق کے خلاف ہو گئے تھے مگر ان کے خلاف شعر

کے "بن میں سے دو شعر ہیں۔

۱۵۔ علم و سجدہ بانی و قاضی شہزادہ علی بی بی اور قاضی ابی کعبہ (دکنی و راجہ) سے اولاد ابو مسعود و دونوں صحابی میلہ کی ہیں ۱۵ یعنی اسلام میں گانا مطلقاً حرام ہے اور تبارک
بچاں گھر میں بی بی تم دونوں جلیل الشان صحابی منہ میں کہتے لوگ تہا منہ منہ نہ کر سکی و جب سے جائز تھیں یہاں تک دو کے لیے بول نہ گئی ۱۵ یعنی شادی یاہ میں نئی عیون کا کھانا
غیت گانہ کی ہدایت ہے جائز کام کو ہم کیوں نہ کریں ۱۵ عورات خرم سے بنایہ حرام کی ہوں عورتیں جو سے نکاح حرت نہیں نکھیاں رہے کہ عورتیں میں درجہ عذراں ہوتی ہیں نسب
سرسراۓ رشتہ دوم یعنی رضاعت نسب کہ درجہ سے چار قسم کی عورتیں حرام ہیں (۱۱) اپنی اولاد جیسے بی بی نواسی بوقت اور ان کی اولاد (۱۲) اپنے اصول یعنی بی بی کی اولاد ہم میں جیسے نانہ کی
نانہ و عزیزم اصول (۱۳) اپنے قریبی اصول یعنی ماں باپ کی مطلق اولاد جیسے بہن بی بی بھتیجی اصران کی تمام اولاد (۱۴) اپنے عیدی اصول یعنی دادا نانہ کی قریبی اولاد جیسے خالہ چچا بھوپا
خود حرم میں شراک کی اولاد اصران اور سرسراۓ رشتہ سے اپنی بیوی کی اولاد اور اس کی ماں دادی و غیر اصولی اپنی اولاد بیٹے پوتے نواسے کی بیوی بیوی کی بیویاں جیسے باپ دادا
دادا نانہ کی بیوی رضاعت یعنی شیر خوار کے تمام نسبی رشتہ کی طرح عورتیں حرام ہیں مشعرہ از جانب شیردہ ہمہ زوشن شوند و از جانب شیر خوار مذہبان و فردغ
حرم و عورتوں کو نکاح میں نہ کرنا ہے یعنی جو دو لڑکیاں ایک دوسرے پر حرام ہوں انہیں نکاح میں جمع نہیں کر سکتے جیسے دو بہنیں، چھوٹی، بھتیجی خالہ بھانجی و غیرہ تفصیل کتاب فقہ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْرُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ مَا يَجْرُمُ مِنَ الْوِلَادَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَعَنْهَا قَالَتْ
جَاءَ عَنِّي مِنَ الرِّضَاعَةِ فَاسْتَأْذَنَ عَلَيَّ فَأَبَيْتُ أَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَأَلَنِي فَقَالَ إِنَّهُ عَمَّكَ فَأَذِنِي قَالَتْ
فَقُلْتُ لَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا أَرْضَعُنِي الْمَرْأَةَ وَلَمْ يُرْضِعْنِي الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ عَمَّكَ فَلْيُدْجِ عَلَيْكَ وَذَلِكَ بَعْدَ مَا ضَرَبَ عَلَيْنَا الْحَجَابَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

علیہ وسلم نے کہ دودھ کے رشتہ سے وہی عورتیں حرام ہوتی ہیں جو ولادت کے رشتہ سے حرام ہوتی ہیں بھاری روایت ہے
ان ہی سے نقلی ہیں میرے دودھ کے چاٹنے اور میری اس آنے کی اجازت مانگی تھیں انہیں اجازت دینے سے انکار کیا تا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لوں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان توبہ کے حضور پوچھا فرمایا وہ تنہا رہ چکی ہیں بہت
دے دو فرمائی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے عورت نے دودھ پلایا ہے مرد نے نہیں پلایا ہے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ وہ تنہا رہے چچا میں تنہا رہے پاس آسکتے ہیں یہ واقعہ ہم پر پردہ فرض ہونے کے بعد کا ہے (مسلم بخاری)

۱۵ یعنی ایسی عورتوں کو نہ نکاح میں نہ محبت میں، لہذا چھوٹی چھوٹی وغیرہ ایک وقت ایک شخص کے نکاح میں نہیں رہ سکتیں اور اگر مردوں
ایک شخص کی لونڈیاں ہوں تو ہونے ان دونوں سے محبت نہیں کر سکتا ۱۶ حرمت چھ کیسے قائم ہے کہ ایسی دو عورتوں کو نکاح میں نہ کرنا حرام ہے کہ ان میں سے جو بھی مرد
نکاح کر جائے تو دوسری اس پر حرام ہو دیکھو غلط سمجھائی اگر عورتوں کو نکاح میں حرام ہوتی اگر عورتوں کو نکاح میں حرام ہوتی غلط سمجھا لہذا مال اور سخیلی کو نکاح
میں جمع کر کے نہیں کرنا چاہیے بلکہ اگر عورتوں کو نکاح میں حرام ہوتی تو اس پر یہ لڑکے حرام ہوتے لہذا حرمت ایک طرف سے ہے۔

۱۷ دودھ پینے والے بچے پر والی کے تمام وہ اہل قرابت حرام ہیں جو اپنے نسب سے حرام ہوتے ہیں دانی کا نا و دم مٹا، خاوند، دیور، جھینڈ بھائی وغیرہ مگر شیر خوار بچے کی اولاد
وہی اس طرف والوں پر حرام ہوگی رضاعت رضاعت سے باجمعی بتائی چوڑا خیال رہے کہ دودھ کے رشتہ سے حرمت تو آئے گی مگر اس رشتہ سے بہت سی غلطیوں
رشتہ کی وجہ سے پردہ لازم نہ ہوگا اس کے ساتھ سفر و ملکوت جائز ہوگا لطیف ۱۸ ہام بخاری نے غلطی سے بکری و گائے کے دودھ سے حرمت رضاعت کا فتویٰ دے دیا تھا
اس پر تمام علماء ان کے خلاف ہو گئے آپ کو ہر اچھوڑنا پڑا رفیع القدر و مرتقات ۱۹ یہ حدیث مسلم و ابوداؤد و سنن ابن ماجہ نے بھی روایت کی لہذا اسے
متفق علیہ کہنا چاہیے غلط مرتقات ۲۰ ان کے لئے والے غزوات کا نام افح تھا کثرت ان کے لئے ہے ابو قیس کے بھائی ابو قیس کی بیوی نے حضرت عائشہ صدیقہ کو دودھ
پلایا تھا ۲۱ اس سے معلوم ہوا کہ دودھ کا دل کا وہ خاوند جس سے پردہ و مرد و مرنے والا بچہ کا باپ ہی جانتا ہے اور اس کا بھائی چچا اس کا والد و والدہ فقہاء اسے کہتے ہیں
افعل ۲۲ ام المؤمنین سمجھیں کہ دودھ سے حرمت کا یہاں دودھ تو ہوتا تھا کہ لہذا اس کے قائل حرام ہونے چاہئیں کہ اس کے خاوند کے اس لئے یہ سوال کیا ۲۳
غلام جو بچہ ہے کہ دودھ اگرچہ اس کا ہے مگر اس کے خاوند سے ہے اس لئے وہ پردہ حرمت ہوگی پس ان کا کیا طیفانہ دیکھا جواب ہے کہ لہذا یہ حکم آیت حجاب
سے شروع نہیں یہ حکم حکم ہے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ فِيْمَا أُنْزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ قَالٌ لَا تُحَرِّمُوا الْأُمْلَاجَةَ أَوْ
 الْأُمْلَاجَتَانِ هَذِهِ رَوَايَاتٌ لِمُسْلِمٍ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ فِيْمَا أُنْزِلَ
 مِنَ الْقُرْآنِ عَشْرُ رُصَعَاتٍ مَعْلُومَاتٍ يُحَرِّمُنَ ثَمَرُ نَخْلٍ بِخَمْسِ مَعْلُومَاتٍ
 قَتَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهِيَ فِيْمَا يَقْرَأُ مِنَ الْقُرْآنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
 وَكَهْنًا أَنَّ الشَّيْءَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَيْهِمَا وَعِنْدَهَا رَجُلٌ فَكَانَتْ كَرَهُ ذَلِكَ
 فَقَالَتْ إِنَّهُ أَخِي فَقَالَ انْظُرْنَ مَنْ إِخْوَانُكُنَّ فَإِنَّمَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمُسْبَغَةِ
 مُشْفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ أَنَّهُ تَزَوَّجَ ابْنَةَ لُؤَيٍّ إِبَاهِبَ بْنِ عَزِيزٍ

عائشہ فرماتی ہیں کہ قرآن میں جو آیات تاری گئیں ان میں یہ آیت بھی تھی کہ دریا ایک دو بار منہ میں پستان دینا حرام نہیں کرتا بلکہ یہ
 مسلم کی روایات میں یہ روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے کہ قرآن میں یہ آیت بھی تھی کہ دس معلوم چکیاں حرام کرتی
 ہیں پھر پانچ معلوم چکیوں کے منسوخ کی گئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی حالانکہ وہ قرآن سے پڑھی جاتی تھیں
 (مسلم) روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس تشریف لائے حالانکہ ان کے پاس ایک شخص تھا شاید آپ کو
 یہ ناپسند آیا کہ تو حضرت عائشہ نے عرض کیا کہ یہ میرے بھائی ہیں فرمایا غور کر لو کہ تمہارے بھائی کون ہیں شیر خوار کی بھوک
 کے زمانہ سے ہوتی ہے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عقبہ سے کہ انہوں نے ابو اہاب ابن عزیر کی بیٹی سے نکاح کیا

اسے یعنی یہ قرآنی ہے یہ حکم یہ تھا کہ اگرچہ دس معلوم چکیوں سے منسوخ ہو کر پانچ کا حکم رہا یہ حدیث ہمارے خلاف
 ہے اور امام شافعی کی دلیل ہے کہ ان کے ہاں پانچ گھونٹ سے حرمت آتی ہے اسے یعنی پہلے دس گھونٹ والی آیت نازل ہوئی پھر بہت عرصہ کے بعد دس گھونٹ والی آیت
 تلاوت و حکم میں پانچ گھونٹ والی آیت سے منسوخ اور پانچ گھونٹ والی آیت اتنے عرصہ کے بعد منسوخ ہوئی تلاوت و حکم کے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پانچ
 تک یعنی نہ بہت اور دور دراز کے حلقہ والوں کو اس کے نسخ کی خبر نہ ہوئی۔ اور وہ اس سے پہلے ہی میں بعد وفات بھی اس کی تلاوت کرتے رہے پھر خبر ہوئے پر
 اس کی تلاوت بند کی حدیث کا یہ مطلب نہیں کہ حضور کی وفات کے بعد بھی یہ آیت قرآنی کریم میں تھی بعد میں صحابہ کرام نے نکال دی ورنہ حاضرین ہوا کہ جب تک اس کی تلاوت
 بیت اہل قرآن کی زبان سے جاری ہو تا ہوا دیکھ کر خاموش کیوں نہ رہتا ہوں قرآن مجید نے کیوں دیا؟ خیال رہے کہ یہ حدیث خبر واحدہ ہے اس قرآنی مطلق آیت کو تنقید نہیں کیا
 جا سکتا جس کے بعد عمر بن الخطاب کا یہ حدیث امام شافعی کی دلیل نہیں ہو سکتی اس لیے کہ یہ شخص درحقیقت جناب ام المؤمنین کا رضاعی بھائی نہ تھا حضرت ام المومنین
 غافل سے اس کو اپنا دودھ کا بھائی سمجھ کر پوسے تھیں اور آپ نے اس کو گھر میں آنے کی اجازت دیدی تھی اس لیے اگر بڑا بچہ کسی عورت کا دودھ پلے تو اس رضاعی بھائی کی
 احکامات میں رہنے کے جب چھتا چھوتا ہوا جو کہ عورت کا دودھ اس کی بھوک دفع کرنے اور وہ اس دودھ پر ہی گزارہ کر کے تب دودھ پینا شرعاً معتبر ہے اور وہ عمر فرمایا
 ڈھائی سال کی ہے چنانچہ اس شخص نے اس بھوکے بعد دودھ پیا ہے اس لیے یہ تباہی بارشالی بھائی نہیں اس حدیث سے جو مسئلہ معلوم ہونے لگا ایک یہ کہ زنا و طلاق حرام ہے

فَاتَتْ امْرَأَةً فَقَالَتْ قَدْ ارْضَعْتُ عُقْبَةً وَالَّتِي تَزَوْجُ بِهَا فَقَالَ لَهَا عُقْبَةُ مَا أَعْلَمُ أَنَّكَ قَدْ ارْضَعْتَنِي وَلَا أَخْبَرْتَنِي فَأَرْسَلَ إِلَى ابْنِ إِهَابٍ فَسَأَلَهُمْ فَقَالُوا مَا عَلِمْنَا ارْضَعْتَ صَاحِبَتَنَا فَرَكِبَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ فَسَأَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ وَقَدْ قِيلَ فَقَارَفَهَا عُقْبَةُ وَنَكَحَتْ زَوْجًا غَيْرَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حَيْثُ بَعَثَ جَيْشًا

تو ایک عورت آئی بولی کہ میں نے حنبلہ کو اور جس سے انہوں نے نکاح کیا ہے اسے دودھ پلایا ہے تو اس عُقبہ کہا کہ مجھے پتہ نہیں کہ تم نے مجھے دودھ پلایا ہے اور نہ تم نے مجھے اس کی خبر دی انہوں نے ابواب کے گھر والوں کے پاس بھیجا ان کو چھان لوگ جو تم کو خبر نہیں کہ ہمارا لڑکی کو اس دودھ پلایا ہے تو یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مدینہ سوار ہو کر پہنچے اور آپ کو چھان تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ نکاح کیسے ہو سکتا تھا حالانکہ یہ کہا گیا ہے چنانچہ عُقبہ نے اسے چھوڑ دیا اس نے دوسرے غلام کے نکاح کر لیا (بخاری، روایت ہے حضرت ابوسعید خدری سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حنین کے دن ایک لشکر اور اس

میں مسلمانوں کی باتیں میں نہ کہ احکام میں مبتلا ہوا پر یہ فرض ہے کہ ان کا اولاد سے امت کا نکاح درست ہے ان کو امت کی میراث ملے گی دوسرے یہ کہ حسانی برس کے بعد دودھ پلانا حرامت مناعت حاجت نہیں کرتا ۱۵ آپ نوفل بن عبد مناف کی اولاد سے ہیں فتح مکہ کے دن اسلام لائے اہل مکہ میں آپ کا شمار ہے صحابی ہیں۔

۱۵ لہذا عقبا اور ان کی منکوحہ دودھ کے بھائی ہیں ان کا یہ نکاح درست نہ ہو افتحا فرماتے ہیں کہ کوئی عورت بلا وجہ سر جو کہ دودھ نہ پلانے اور جس کو پلانے سے شوق نہ ملے تاکہ آئندہ نکاح میں احتیاط بعد از مرگات ۱۶ یعنی مجھے یہ معلوم ہوا ۱۷ یعنی نہ تو عُقبہ کے گھر والوں کو اس وقت کا علم تھا نہ ان کی منکوحہ کے گھر والوں کو اگر ان میں سے کسی کو اس کی خبر ہو تو نکاح ہی نہ ہوتا ۱۸ یعنی اے عُقبہ تم جیسے متقی کے احتیاط سے یہ بات بہت عجیب ہے کہ جس عورت کے متعلق رضاعی ہیں ہونے کا وہ بھی ہو جائے اسے اپنے نکاح میں رکھو بہتر یہی ہے کہ اسے علیمہ کرو دو اس حدیث کی بنا پر احناف بھی کہتے ہیں کہ صرف ایک عورت کی خبر پر عورت کو علیمہ نہ کر دینا افضل ہے مگر رضاعت کا ثبوت کو مرد یا ایک مرد و عورتوں کی گواہی سے ہوگا امام شافعی کے ہاں چار عورتوں کی گواہی سے بھی رضاعت ثابت ہو جاتی ہے امام مالک کے ہاں دو عورتوں کی گواہی سے بھی رضاعت کا ثبوت ہو جاتا ہے سینا عبد اللہ اس عباس کا فرمان تھا کہ ایک دہلی کی خبر قسم سے بھی رضاعت ثابت ہو جاتی ہے، مذہب احناف بہت قوی ہے، اس حدیث میں حرمت کا خزانہ نہیں، بلکہ تقویٰ و احتیاط کا مشہور ہے اسی نے سرکارِ عالم نے دلی کو نہ بلایا نہ اس کے بیان لیے نہ کوئی اور ثبوت مانگا دانی کی خبر پر نیز سر کر یہ ارشاد فرمایا ۱۹ یعنی عُقبہ نے طلاق دیدی، بعد صحت اس عورت نے دوسری جگہ نکاح کر لیا عزائم نے فرمایا کہ عُقبہ اس حدیث نے ام بھی بنت ابی اہاب سے نکاح کیا ایک حبشی لونڈی نے کہا میں نے ان دونوں کو دودھ پلایا ہے پھر خود

اس لونڈی نے بارگاہ رسالت میں یہ عرض کیا اس پر یہ ارشاد

جاء ہوا

إِلَى أَوْطَاسٍ فَلَتَوَاعَدَ وَافَقَا تَلَوْهُمُ فَظَهَرُوا عَلَيْهِمْ وَأَصَابُوا لَهُمُ سَبِيًّا فَكَانَ نَاسًا
مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحَرُوا مِنْ غَشِيَا بَهَنٍ مِنْ أَحِلِّ أُرُوجِهِمْ
مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي ذَلِكَ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
أَيُّ فَمِنْ لَهُمْ حَلَالٌ إِذَا انْقَضَتْ عِدَّتُهُمْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ۝ الْفَصْلُ الثَّانِي بَعْدَ
أَيُّ هَرِيرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ تُتَكَبَّرَ الْمَرْأَةُ عَلَى عَمَتِهَا أَوْ
الْعَمَّةِ عَلَى بِنْتِ أَخِيهَا أَوِ الْمَرْأَةِ عَلَى خَالَتِهَا أَوِ الْخَالَتِ عَلَى أُخْتِهَا لَا تُتَكَبَّرُ الصَّغِيرَى عَلَى الْكُبْرَى

کی طرف روانہ فرمایا یہ لوگ دشمن کے مقابل ہوئے ان پر جہاد کیا پھر غالب آگئے ان کی کچھ عورتیں قید کر لی گئیں بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ نے ان کی صحبت میں حرج سمجھا ان کے مشرک خاندانوں کی وجہ سے تیب اس بارے میں یہ آیت اللہ تعالیٰ نے اتاری کہ تم پر خداوندو ایساں عورتیں حرام سوا ان کے جن کے ہم ملک ہو جادینے وہ ان پر حلال ہیں جب کہ ان کی عدالت گزر جائے (مسلم) دوسری فصل: روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا کہ عورت سے نکاح کیا جائے اس کی پھوپھی یا پھوپھی سے اس کی عینتیجی پرست یا عورت سے اس کی خالہ پر یا خالہ سے اس کی عینتیجی پر نہ چھوٹی سے بڑی پر نکاح کیا جائے۔

۱۰۔ اوس طائفہ شریعت کے علاوہ میں ایک دوسری ہے جس میں قبیلہ ہوازن کا بادشاہ خاسنین کے ساتھ وہ بھی فتح ہوا ۱۱۔ سیاح جمع ہے سبتہ کی معنی قیدی عورت اطلاق میں مرد
کلمہ بھی قیدیتے عورتیں بھی یہاں سرف عورتوں کا ذکر ہے اس وجہ سے جو آگے مذکور ہے ۱۲۔ یہ حضرت سمکے کہ چونکہ یہ عورتیں منکوحہ نہیں ان کے غناء و نذرانہ میں ان کے طلاق کلمہ
کیے بغیر ان سے صحبت حلال نہیں ۱۳۔ یعنی قید شدہ کافرہ عورتیں تمہاری لونڈیاں ہو گئیں ان کے احکام وہ نہیں جو آزاد مسلم عورتوں کے ہیں ان کے قید ہونے پر ان کے نکاح
ختم ہو گئے ۱۴۔ عدت سے مراد ایک حیض یا ایک ماہ گزر جاتا ہے جسے فقہاء مستبر کہتے ہیں کافرہ قیدیہ عورت سے مستبر صحبت حلال ہے یہ تفسیر کسی راوی سدریث کی
ہے۔ یہ حدیث امام اعظم کی قوی دلیل ہے کہ قیدیہ کافرہ خواہ مشرکہ ہو یا اہل کتاب اس سے بعدا مستبر انا تک تو صحبت حلال ہے: امام شافعی کے ہاں کلمہ قیدیہ سے تو
صحبت حلال ہے مشرکہ قیدیہ سے صحبت حرام: وہ یہاں فرماتے ہیں کہ شاید یہ قیدی عورتیں مسلمان ہو چکی تھیں مگر تاویل بہت بعید ہے (مرقات) ۱۵۔ اس جگہ ان
عورتوں کا ذکر ہے جنہیں نکاح یا صحبت میں جمع نہیں کر سکتے قرآن کریم غفر لیا و ان تجتمعوا بینہن الا حیثین و وہ بنوں کو جمع کرنا حرام ہے مگر حدیث پاک میں یہ کلمہ
تفصیل بیان ہوئی اور فقہاء نے اس لئے قاعدہ کلیہ بیان فرمادیا کہ جو عورتوں میں حرمت دو طرفہ ہو کہ جسے مرد مانا جائے اس پر دوسری عورت حرام ہواں کا جمع کرنا
حرام ہے یہاں پھر بھی اور جتنی سے تینوں قسم کی پھر یہاں و جتنی میں ملا ہیں مگر ہوں یا علاق یا اضافی یعنی باپ کی لگ

بہن علاقہ جہن انصافی بہن یوں ہی سگے بھائی کی بیٹی علاقہ بھائی کی اور

اخلاقی بھائی کی ہر سب کا اجتماع حرام ہے :۴۰

وَلَا الْكُبْرَى عَلَى الصُّغْرَى رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْبُودَاوْدُ وَالْأَرْمِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَّاهُ
إِلَى قَوْلِهِ يَنْتُ أَخْنِفًا وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَارِبٍ قَالَ مَرَّ بِي خَالِي أَبُو بَرْدَةَ بْنُ نَبَارٍ مَعَهُ
لِوَاءٌ فَقُلْتُ أَيْنَ تَذْهَبُ قَالَ بَعَثَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً
أَيُّهَا أَيْتُهُ بِرَأْسِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْبُودَاوْدُ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلِلنَّسَائِيِّ وَأَبْنِ مَكْبَةَ
وَالْأَرْمِيُّ فَأَمَرَنِي بَنُ أَصْرِبَ عُنْفًا وَآخِذًا مَالًا وَفِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ قَالَ عُمَى بَدَلُ

نہ بڑی سے چھوٹی پر نہ (ترمذی، ابوداؤد، دارمی، نسائی) اور نسائی کی روایت میں بھائی تک ہے روایت ہے حضرت براہ بن
عائب سے فرماتے ہیں مجھ پر میرے ماموں ابوبردہ ابن نبار گئے تھے اور ان کے ساتھ جھنڈا تھا میں نے کہا آپ کہاں جاتے ہیں
فرمایا مجھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کی طرف بھیجا ہے جس نے اپنے باپ کی پوری سے نکاح کر لیا ہے کہ اس کا سر آپ
کے پاس لاؤں گے (ترمذی، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ) دارمی کی روایت میں ہے کہ مجھے حضور نے حکم دیا ہے کہ اس کی
گردن مار دوں اور اس کا مال لے لوں اور اس زنا میں بھانے ماموں کے چچا

۱۵ چھوٹی بڑی سے ملاشتہ کی چھوٹی بڑی ہے خاندان کی چھوٹی بڑی ہیں اگرچہ عمر میں چھوٹی ہوں یہ جملہ پچھلے جملہ کی تشریح ہے ۱۵ اس قسم کے دو عورتوں کے جمع کرنا حرام کی وجہ
ہے کہ یہ دونوں بڑی عمر میں ہوتی ہیں اور ان کا سوکن بن جھگڑنے والا کافر بیسہ تو یہاں جنم طہیت رحم کا سبب ہے بخیل رہے کہ ایسے دو عورتوں کا جتنی نکاح میں جمع کرنا
بھی حرام اور مکہ نکاح میں جمع کرنا بھی حرام لہذا چھوٹی کو طلاق دینے کے بعد جب تک چھوٹی نکاح میں ہے جب تک اس کی محبت سے نکاح نہیں کر سکے کہ مدت تک نکاح ہے ہاں چھوٹی
کے انتقال کے بعد فوراً ہی اس کی محبت سے نکاح کر سکتے ہیں کہ غافل پر مدت نہیں ۱۶ مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں بھانے خال کے عی ہے یعنی میری گزشتہ مگر غلط
ہے صحیح خال ہے یعنی میرے ماموں گزشتہ ۱۷ یہ جھنڈا حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو یا تھا کہ اس بات کی علامت ہو کہ آپ سکاری کام سے جا رہے ہیں اور
لوگوں میں اس سزا کا اعلان ہو جائے اسلام میں مجرموں کی علامت سڑا ہونے کی جاتی ہے چور کے ہاتھ بازار میں کانٹے جاتے ہیں زانی کو ملازمہ چور ہوں میں سنگسار کیا جاتا ہے تکرار
کو مرتبہ چور ہونے والی لوگوں کو بعد قتل کے سزا بازار میں لٹکے جاتے ہیں ۱۸ یعنی اس نے اپنی سوتیل ماں سے نکاح کیا ہے مجھے اس کو قتل کر کے سر ہڈی گاہ عالی میں
حاضر کرنے کا حکم ملا ہے غالباً یہ شخص کوئی مدعی اسلام ہو گا پھر اس نے یہ حرکت کر لی ہو گی یہ شخص مجرم و مرتد قرار دیا گیا اگر ہمارے ملک میں مجوسی رہتے ہوں جو چاہی ہیں
پیش سے نکاح کر لیتے ہیں تو ہم ان کو اس حرکت سے روکیں گے کہ یہ الکی مذہبی رسم ہے اور ہمارے ان کفار کو مذہبی آزاد کا ہے لہذا یہ حدیث اس فقہی حکم کے خلاف نہیں
۱۹ اس سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ پہلے یہ شخص مسلمان تھا بعد میں اس نکاح کو حلال سمجھ کر کافر و مرتد ہو گیا لہذا اسے قتل کرنے اور اس کا مال ضبط کرنے کا حکم صادر ہوا فقہاء فرماتے
ہیں کہ جو مدعی اسلام حرام عورتوں سے نکاح ہاں نہ وہ مرتد ہے اور جو حرام سمجھ کر یہ نکاح کرے وہ بدعتیں فاسق ہے اور جسے حرمت کی خبر نہ ہو وہ نکاح کرے اسے خود سنی ہو گا
۲۰ حکم دینے والے شخص اگر محبت بھی کر لے تو یہ محبت نہیں ہو گی اور یہی کتاب اس ثابت ہو گا اور میرے شخص نے اگر محبت کی تو یہ وہی بدعت ہو گی یہ صحیح القلم ہو گا۔

خَالِي: وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُحْزِمُ مِنَ الرِّضَائِمِ إِلَّا مَا فَتَقَّ الْأَمْعَاءُ فِي الشَّدْيِ وَكَانَ قَبْلَ الْفِطَامِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ: وَعَنْ حُجَّاجِ بْنِ حَجَّاجٍ الْأَسْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا يَذْهَبُ عَنِّي مُذَمَّةَ الرِّضَائِمِ فَقَالَ

فرمایا: روایت ہے حضرت ام سلمہ سے فرماتی ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں حرام کرتا شیر خوارگی سے منگہ پستان میں کا دودھ جو آنتیں پیرے اور دودھ چھوڑانے سے پہلے ہو (ترمذی) روایت ہے حضرت حجاج ابن حجاج اسلمی سے وہ اپنے باپ سے راوی تھے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کون چیز مجھ کو شیر خوارگی کا حق ادا کر سکتی ہے فرمایا

تھیں اس کے لئے جو شخص حرام عورت کو حرام جانتے ہوئے نکاح کرنے تو امام شافعی و احمد انک کے ہاں اس پر حد نہ ہے اور امام ابو حنیفہ کے ہاں اس پر حد نہیں بلکہ سخت تعزیر ہے یہاں پہلے قسم کا دودھ یعنی حلال جان کر نکاح کرنے والا اسی لئے اسے قتل کر لیا گیا اور نہ زانی پر رحم ہے اور اس کا مال اس کے وارثوں کا ہے ہاں تم کا وہ حکم ہے جو یہاں مذکور ہے (انکب نقد و مرقات و جزو)

اسے ہو سکتا ہے کہ بروہ ابن ابیہ حضرت براء کے نسبی ماں ہوں اور رسائی چاہیہ اید و دونوں روایات درست ہیں مگر وہ نسبت ماں میں چاہئیں حضرت بروہ ابن ابیہ عقیقہ ثانیہ کی بیت میں شریک ہونے میں نہ شریک ہوں کے بعد و تمام عزت میں شامل ہے بعد از تفویض میں تمام جنگوں میں حضرت علیؓ کے ساتھ ہے (اشعد) ۱۷ فی اللہ فی افسق کے قائل کا حال ہے جیسے تختوں میں الجبل بیوتا یعنی جو دودھ عورت کے پستان میں سے ہو اور بچہ کی نگوں میں پہنچ کر اس کی جھوک دفع کرے خود پستان ہی سے پلا یا جائے یا چمچے و جڑوں سے کرے خلاصہ یہ ہے کہ جو شیر خوارگی کی مدت میں جو دودھ پلا یا جائے اس پر رسالت کا حکم سبب ہونے کے بعد میں نہیں ۱۸ یعنی جو مدت دودھ پلانے کے ہے وہاں سال کے بعد اگر پلا یا گیا تو اس سے حرمت رسالت ثابت نہ ہوگی لہذا اگر کسی بچہ کا دودھ چمچے ہی چھوڑا دیا گیا تو یہ چھوڑنا معتبر نہیں ضیاء ال رہے کہ وہاں سال کے بعد جو کو عورت کا دودھ پلانا ممنوع ہے کہ یہ دودھ انسانی جز ہے جس کو بلا ضرورت استعمال کن کرنا حرام ہے بعض کا یہاں آنکھ کے درد میں روکی والی عورت کا دودھ چھینا جوتا ہے: اگر طبیب ماذق کہے کہ اس کے سوا کوئی علاج نہیں تو اسے علاج کا یہاں آنکھ میں چکانا جائز ہے (مرقات) یہ حدیث ان احادیث کی تاسع ہے جن سے ثابت ہے کہ جو لڑکے کو دودھ پلا دینے سے حرمت آجاتی ہے اس پر صحابہ کرام بلکہ امت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اتفاق ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کی تصریح فرمائی ہے حضور فرماتے ہیں لا رضاع الا ما طعم فی حوین یہ حدیث مرفوع بھی ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بن مسعود رضی اللہ عنہما پر مؤلف بھی اسے امام ترمذی نے صحیح فرمایا، ابوداؤد میں بروایت حضرت ابن مسعود ہے کہ اس زمانہ میں شیر خوار لڑکے حرمت ثابت لڑکے کو دودھ سے گوسنبھنے اور بڑی بڑے جس سے بچہ جو ان بچہ کو دودھ پلانے کی روایات آئی ہیں ان حضرات نے اسے رجوع فرمایا یہاں اس کی سبب نہ انھیں مرقات و جزو نے کہ ۱۹ یہاں اسلمی صحابی ہیں ان کے بیٹے حجاج ابن حجاب تابعی ہیں تابعی امام میں مروان کا کہ زمانہ میں وہاں پلا دودھ حجاجی ظالم نہیں کہ وہ حجاجی شافعی ہے دیکھو (اشعد و مرقات) ۲۰ ممدو ذام فتح و کسروے میں جن حرمت و احترام میں جبر کے منافع کہیں گے کہ مذکور ہیں

کہ بے مطلب ہے کہ وہ کوئی کی خدمت اپنی دودھ کی مال کی کر دے اس کے دودھ کا حق ادا ہو

معلوم ہوا کہ دودھ کی اجرت دے دینے سے اس کا حق ادا نہیں ہو جاتا ۲۱

عَنْ عَبْدِ أُمِّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْبُؤْدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالذَّارِقِيُّ وَعَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ الْغَنَوِيِّ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَقْبَلْتُ امْرَأَةً فَبَسَطَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رِدْأَهُ حَتَّى تَعْدُ عَلَيْهِ فَلَمَّا ذَهَبَتْ قِيلَ هَذِهِ أَرْضَعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُؤْدُ أَوْدٌ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عِيلَانَ ابْنَ سَلَمَةَ الشَّقْفِيِّ أَسْلَمَ وَلَهُ عَشْرُ نِسْوَةٍ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَسْلَمَ مَعَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

غلام لونڈی کی پیشانی پر ترمذی، ابوداؤد، نسائی، دارمی روایت ہے حضرت ابو طفیل غنوی سے فرماتے ہیں میں حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھا ہوا تھا کہ ایک بی بی صاحبہ آئیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر پھیلا دی حتیٰ کہ وہ اس پر بیٹھ گئیں۔ تو پھر جب وہ چلی گئیں تو کہا گیا کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلایا ہے کہ ابوداؤد روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ عیلا بن سلمہ ثقفی اسلام لائے تھے ان کے زمانہ جاہلیت میں دس بیویاں تھیں وہ بھی ان کے ساتھ اسلام لائیں تھیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

اے میری بی بی! کوئی اعلیٰ درجہ کی لونڈی یا غلام دے دو جو اس کی خدمت کرے خدمت کا بدلہ خدمت ہے اور وہ اپنی خود کسی لونڈی ہو یا اس کا ماں و باپ کا غلام تو اسے خرید کر لاؤ کہ وہ میری لڑکی کے ساتھ خدمت پر لڑے۔ آپ کا نام عمار اس وقت پیش کیا کہ میں کثرت ابو طفیل کے حضور طے اسلام کی خدمت میں رہے تھے میں کہ اسلام میں اشتغال فرمایا۔ زمین پر پڑی ہوئی سہیلی میں جن کی وفات پر حیاتیت نہ ہوئی مہزات احسنہ مل کے ساتھ ان کی تمام بیویوں میں رہے۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ دونوں عمل بعد از اسلام و انہما مسرت کے لیے تھے معلوم ہوا کہ قیام تعلیمی ہائے عرب اور انسانی تہذیب و انہما کی تعلیم کے لیے دیکھو وہ آستانہ جہاں جبریل امین غلامانہ شان سے حاضر رہتے ہیں مگر ان کی یہ صاحبہ کے لیے یاد و زمرت بچھا لی گئی۔ اس میں ہم لوگوں کو تعلیم ہے کہ جب دودھ پلانے والی دانی کا یہ ادب و احترام ہے تو سگ ماں کا ادب و احترام کیسا پائیے۔ یہ واقعہ خاص جنگ حنین کے دن کا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اس جنگ سے فارغ ہوئے تھے جماعت صحابہ میں تشریف فرما تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ عنہ تشریف لائیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے لیے کھڑے ہو گئے اور چہادر تشریف اڑے ہوئے تھے ان کے لیے بچا دی جب تک آپ تشریف فرما ہیں کسی اور سے کلام نہ فرمایا ان ہی کی طرف متوجہ رہتے جب آپ واپس ہوئیں تو بہت دایا تھے مطلقاً فرمائے اور انہیں کچھ دور مشیت کے طور پر پہنچانے تشریف لے گئے پھر خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے با کسی اور صحابی سے حاضرین سے فرمایا کہ یہ حضور کی دائم جناب علیہ میں جنہوں نے حضور کو دودھ پلایا ہے یہ پورا واقعہ مواجب اللہ میں مطالعہ فرمائے کچھ مہزات یہ بھی بیان فرمایا آج کے نوجوان یہ حدیث پر غور و محنت حاصل کریں کہ ہم لوگ سگ ماں کا بھی ادب نہیں کرتے۔ آپ فتح خندق کے بعد اسلام لائے بنی ثقیف کے بڑے مسزاد آدمی تھے بعد قاتل میں وفات ہوئی ۵۶ زمانہ جاہلیت میں عورتوں کی تعداد

مقررہ کسی میں سبب جو نکاح کرنا اور اپنے ساتھ رکھنا اس تمام حد تک

نکاح میں دس بیویاں تھیں

أَمْسِكَ أَرْبَعًا وَفَارِقِي سَائِرَهُنَّ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَعَنْ نَوْفَلِ بْنِ
مَعَاوِيَةَ قَالَ أَسْلَمْتُ وَتَحْتِي خَمْسُ نِسْوَةٍ فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
فَارِقِي وَاحِدَةً قَامْسِكَ أَرْبَعًا فَعَمِدْتُ إِلَى أَقْدَامِ هُنَّ صُحْبَةٍ عِنْدِي عَافِيَةً مِنْهُنَّ
سِتِّينَ سَنَةً فَقَارَفْتُهُمَا رَوَاهُ فِي الشَّوْخِ السُّنَنِيُّ وَعَنِ ابْنِ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
إِلَيْهِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَأَيْتُ نِسَاءً مَعَهُنَّ خَمْسٌ أَسْلَمْتُ وَتَحْتِي أُخْتَانِ قَالَ
اخْتَارِي تَهُمَا شِئْتَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ

چاکر کو رکھ لو یا تو کو علیحدہ کر دو (احمد، ترمذی، ابن ماجہ) روایت ہے حضرت نوفل ابن معاویہ سے فرماتے ہیں کہ میں اسلام
لایا حالانکہ میرے قفس میں پانچ بیویاں تھیں تو میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو فرمایا ایک کو جدا کر دو اور چار کو رکھ
تو چنانچہ میں نے ان میں سے اپنی پرانی صحبت والی جو ساٹھ سالہ بائچھ تھی اسے ادھر تو جبر کر اور اسے جدا کر دیا اور شرح سن
روایت ہے حضرت ضحاک ابن فیروز دیلمی سے وہ اپنے والد سے کہادی کہ فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم میں مسلمان ہو گیا ہوں اور میری زوجیت میں دو بہنیں ہیں فرمایا ان دونوں میں سے جس کو چاہو اختیار کر لو

(ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ) روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں ایک

اس سے چند مسئلے معلوم ہوتے ہیں: ایک یہ کہ کفار کے نکاح درست ہیں کہ اگر وہ دونوں زوجین ایمان لائے تو اب تکہ نکاح کی ضرورت نہیں۔ رب تعالیٰ نے الیہ
کی بیوی جمیلہ کو اس کی زوجہ بنا کر فرمایا اور اُمّ مکتَلَمَہُ اَلْأَعْرَبِہُ دو عورتیں کہ کفار زمانہ کفر کے نکاح پر تھیں رکھے جائیں گے اگرچہ ان کے نکاح اسلامی قاعدہ پر نہ ہوں
ہوں، ہاں اگر کسی کافر کے نکاح میں عورت ہوئی تو اسے علیحدہ کر دیا جائے گا میرے یہ کہ چار سے زیادہ بیویاں اگر ہوں تو بعد اسلام چار ہی رکھنا ہوں گی اور اس میں
خداوند کو اختیار ہوگا جنہیں چاہے رکھے جو چاہے کہ اس عیسائی میں شرعی طلاق کی ضرورت نہیں۔ خدا کا حرف علیحدہ کر دینا ہی کافی ہوگا، خیال رکھ رہے کہ یہاں تک
پابندی بیویوں کے متعلق ہے لہذا یہاں جتنی چاہے رکھے اسے آپ دیکھیں، صحابی ہیں فقہ سے پہلے اسلام لائے اور فتح مکہ میں شریک ہوئے اسلام سے پہلے سارے
سال کفر میں گزرے بعد اسلام ساٹھ یا سو سال اور چھ، یزید ابن معاویہ کے زمانہ میں دھاب پانی (اشد و مرقعات) سے یعنی اب بعد اسلام تم کو صرف چار بیویاں
رکھنے کی اجازت ہے لہذا ان میں سے ایک کو علیحدہ کر دو معلوم ہوا کہ کفار اگر چار سے زیادہ بیویاں رکھیں تو ان کو کم منع ذکر کریں گے اور ان سب سے جو ایک کو رکھنا چاہے
چاکر کی پابندی سوئے مسلمانوں پر ہے اسے مقرر صفت یا بدل ہے اقدام کا مطلب یہ ہے کہ ان پانچ میں ایک عورت میرے پاس ساٹھ سال بائچھ اور پورے عرصے میں نے
اس کو علیحدہ کر دیا بقیہ عورتیں جس میں بھی اس سے کہ نہیں اور بائچھ بھی نہ تھیں انہیں رکھنا اسے صحتاک تاہم میں اور ان کے والد فیروز صحابی انہیں چری بھی کہا جاتا ہے
کیونکہ ان میں سے کچھ رہے فارسی نسل صفحہ میں اسود دہشتی تھیں کو آپ ہی نے قتل کیا جو مدعی نبوت تھا خلافت عثمانیہ میں وفات پائی اسے یہ حدیث امام شافعی کی دلیل
ہے کہ جب کوئی کافر مسلمان ہو اور اس کے نکاح میں دو لڑکیاں ہوں یعنی بیوی بھی سالی بھی تو اسے اختیار ہوگا جسے چاہے رکھے جسے چاہے علیحدہ کر دے ہمارے اہل اعظم

اَسْلَمْتُ اِمْرَاَةً فَتَزَوَّجْتُ فَبَجَاءَ زَوْجَهَا اِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ اِنِّي قَدْ اَسْلَمْتُ وَعَلِمْتُ بِاسْلَامِي فَاتَزَوَّجْتُهَا رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ زَوْجِهَا الْاُخَرِ وَرَدَّهَا اِلَى زَوْجِهَا الْاَوَّلِ وَفِي رِوَايَةٍ اُخْرَى اَنَّهَا اَسْلَمَتْ مَعِيَ فَزَدَّهَا عَلَيْهِ زَوْاَةً ابْنُ دَاوُدَ وَبَزِي فِي شَرْحِ الشُّعْبَةِ اَنَّ جَمَاعَةً مِنَ النِّسَاءِ رَدَّتْنَ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِاِتِّكَاحِ الْاَوَّلِ عَلَى اَزْوَاجِهِنَّ عِنْدَ اِحْتِمَاكِ الْاِسْلَامِ بَعْدَ اخْتِلَافِ الدِّينِ وَاللّٰهُ اَرْمَنُھُنَّ

عورت مسلمان ہوئی اس نے نکاح کر لیا پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اس کا خاوند حاضر ہوا عرض کیا یا رسول اللہ میں مسلمان ہو چکا ہوں اور اس عورت کو میرا اسلام کا علم ہے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دوسرے خاوند کے علیحدہ کر دیا۔ اور پہلے خاوند کی طرف لوٹا دیا اور ایک روایت میں ہے وہ بولا کہ یہ میرا ساتھ مسلمان ہوئی تھی تب حضور نے اسے واپس کر دیا (ابو ہریرہ) اور شرح میں روایت کی گئی کہ عورتوں کی ایک جماعت ہے جنہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے نکاح کی بنا پر ان کے خاوندوں پر واپس فرمایا۔ دونوں اسلاموں کے جمع ہونے کے وقت عورتیں اور ملک علیحدہ ہونے کے بعد وجود ان ہی سے

کے ہاں اگر ان دونوں بیٹوں سے بیک وقت نکاح کیا ہو تو دونوں کو علیحدہ کرنا ہر گز اور اگر آگے چلے نکاح کیا ہو تو پہلی کو رکھے دوسری کو علیحدہ کر دے۔
اسے شدید پس پڑی ہے اپنا منکوحہ ہونا بیان نہ کیا ہو گا اس لئے اس کا دوسرا نکاح کر دیا ہو گا ورنہ عورت کے اسلام لانے پر تین صورتوں میں نکاح ختم ہوتا ہے ایک تو فوت کی حدت گزر جائے تا کہ خاوند حدت گزرنے تک عیمان نہ لائے یا خاوند پر اسلام نہ آئے اور اس کا انکار کر دیا یا ان دونوں میں سے کسی ایک کا دارالاسلام میں آجانا دوسرے کا دارالطرب میں ہی رہ جانا یا اس کے برعکس کہ دونوں دارالاسلام میں تھے اور ان میں سے ایک دارالطرب میں چلا گیا یہ مذہب اختلاف ہے ۱۔ طہرت میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ یہ صیغہ و لفظ بجز عینیت میں نہ سوچا جھک کر بیان ہی کیا کہ اسلام قبول کیا تھا میرا ایمان محض تعلیم کی نہ تھا دوسرے یہ کہ صیغہ و اسناد ثابت ہو یعنی اس عورت کو جو عجمی کہیں مسلمان ہو چکا ہوں مگر اس نے نہ تو اپنے نکاح کا ذکر کیا اور نہ میرے اسلام لائینے کا جس کی وجہ سے اس کا نکاح اور شخص سے کر دیا گیا ۲۔ یعنی نکاح ثانی کو کا عدم قیام دیا اس لئے اس دوسرے خاوند سے طلاق نہ ہوئی بلکہ علیحدگی کا حکم دے دیا اور پہلے نکاح کو قائم رکھا اس لئے پہلے خاوند سے دوبارہ نکاح نہ کیا بلکہ واپس کر دیا یا اگر دوسرے خاوند صحبت کر چکا ہو تو پہلے خاوند کو ایک جنس آتھک صحبت سے باز رہنے کا حکم دیا ہو گا جسے استنزال کہتے ہیں اور دوسری بالمشبہ کہتے ہیں یہی حکم ہے اور اگر صحبت نہ کی ہو تو اس کا حکم نہ دیا۔ یہ حدیث امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل ہے کہ صرف عورت کے اسلام لانے پر نکاح فسخ نہیں ہوتا بلکہ فسخ نکاح کے لئے ان میں چیزوں میں سے ایک ضروری ہے جس کا بھی ذکر کیا گیا حضرت امام شافعی کے ہاں عورت کا صرف مسلمان ہونا فسخ نکاح کا باعث ہے (امام شافعی) ۳۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر عورت مسلمان ہو کر مرد کے انکار اسلام کا دعویٰ کرے اور مرد کہے کہ میں نے انکار نہ کیا۔ ۴۔ امام شافعی ہی مسلمان ہو گیا تھا تو مرد کی بات قبول ہے نہ کہ عورت کی ۵۔ یعنی خاوند عورت کی حدت گزرنے سے پہلے ہی مسلمان ہو جائے تو نکاح اولیٰ قائم رہے گا نہ یہ نکاح کی ضرورت نہ ہوگی ۶۔ یہ مذہب شافعی ہے کہ اختلاف ملک کے باوجود

بِئْتِ الْوَكِيدِ بْنِ مَعْبُورَةَ كَانَتْ صَفْوَانُ ابْنِ أُمَيَّةَ فَاسْلَمَتْ يَوْمَ الْفَتْحِ وَهَرَبَ
زُجْجَاهُمَنِ الْإِسْلَامِ فَبَعَثَ إِلَيْهِ ابْنُ عَمَّتِهِ وَهَبُ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَمَّا نَا لَصَفْوَانِ فَلَمَّا قَدِمَ جَعَلَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْبِيحًا أَرْبَعَتَا
أَشْهُرَ حَتَّى اسْلَمَ فَاسْتَقَرَّتْ عِنْدَهُ وَأَسْلَمَتْ أُمُّ جَيْدِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ امْرَأَةً

ولید ابن معبرہ کی بیٹی تھی جو صفوان ابن امیہ کی زوجہ تھیں وہ فتح کے دن اسلام لائیں اور ان کے خاوند اسلام سے
بھاگ گئے تو ان کے چا زاد بھائی وہب ابن عمیر نے ان کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیادہ بطور امان صفوان کے
بیٹے جیدی بھیجی پھر جب وہ آئے تو انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار ماہ کا دیس نکالا دیا تے تا ان کہ وہ مسلمان ہوئے
پھر ان کی بیوی ان کے پاس رہیں۔ اور ام حکیم بنت حارث ابن ہشام بیٹے

نہ تمام ہے گا اور یہ جہان کی دلیل ہے (موت) یہاں چار سورتیں ہیں وہیں ہم دشمنی متفق ہیں اور دونوں مختلف ایک یہ کہ کافر وہیں ہمارے ملک میں ذمی یا مت اس
ہے کہ آئے اور دونوں ایک ساتھ مل کر جوئے بلا تعلق نکاح باقی کافر وہیں میں سے ایک قید کر کے دارالسلام میں لایا گیا بالاتفاق نکاح ختم ہو گیا ہمارے ہاں ملک ملک
جائے کہ جب سے اور امام شافعی کے ہاں اسلامی قیدی ہونے کی وجہ سے ان دونوں میں سے ایک ہمارے ملک میں ذمی یا مت اس میں کر آیا پھر مسلمان ہو گیا ہمارے ہاں نکاح
فسخ ہو گیا شوافع کے ہاں نہیں دونوں کافر وہیں قید کر کے دارالسلام لائے گئے امام شافعی کے ہاں نکاح فسخ ہو گیا قیدی ہونے کی وجہ سے ہمارے ہاں نہیں جائیں
کہ اولیٰ شرف ہاں میں ملاحظہ کیجئے (مرقات)

۱۔ یعنی وہب ابن عمیر نے صفوان ابن امیہ کے بیٹے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے امان لے لیا اور اس امان کی اطلاع صفوان کے پاس بھیجی اور ثبوت کے لیے حضور کی چادر
شریف قاصد کے ہمراہ کر دی تاکہ صفوان قاصد کی تصدیق کرنے کے لیے کو امان میں سمجھ لیں اور مکر معظمہ آجائیں یا حضور نے وہب ابن عمیر کو امان اور اپنی چادر دے
کہ صفوان کے پاس بھیجا اس صورت میں بدعتا شہ کافی تھا مگر بجلے صغیر ظہار کر دیا تاکہ معلوم ہو کہ چادر حضور کی تھی نہ کہ وہب کی ۲۔ تفسیر کے معنی ہیں سیر کرنے
چلنے پھرتے کی اجازت یا اس کا حکم اور اربعہ اشہر اس کا طرف مضامین الیہ ہے جیسے کہا یا تابے سارق الدلیل یعنی رات میں چوری کرنے والے اسات کا چور مطلب
یہ ہے کہ حضور نے انہیں اجازت دی یا حکم دیا کہ چار ماہ تک اس و امان سے اسلامی مملکت اور مسلمانوں میں گشت و حرکت نہ کریں ۳۔ یعنی دل سے مسلمان ہو گئے اور
اسلام ان کی دگر میں سرایت کر گیا اسلام کی شوکت دیکھ کر کافر مسلمانوں کی ملاقات سے دور نہ وہ تو مسلمان پہلے ہی ہو گئے تھے خیال رہے کہ صفوان اپنی
بیوی کے دواہ بعد اسلام لائے (مرقات) ۴۔ یا تو پہلے ہی نکاح یا نئے نکاح سے جو ان کے ساتھ کیا گیا لہذا یہ حدیث صراحتہ نہ ہمارے خلاف ہے نہ شوافع
کے (مرقات) نیز یہاں اختلاف داری نہ جو کہ صفوان دار الحکمر میں مقیم نہ ہوئے تھے صرف مکہ معظمہ سے بھاگ کر وہاں پناہ گزین ہو گئے تھے در ذیل سورت

میں کہ زوجہ اسلام قبول کرے خاوند کافر رہے اختلاف اربعہ

نکاح فسخ ہو جاتا ہے۔

النَّسَبِ سَبْعٌ وَمِنَ الصَّغِيرِ سَبْعٌ ثُمَّ قَرَأَ حَزَمْتُ عَلَيْكُمْ أَمَهَا تَكُمُ الْآيَةُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
وَكُنْ عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا
رَجُلٌ نَكَحَ امْرَأَةً فَدَخَلَ بِهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُ ابْنَتِهَا وَإِنْ لَمْ يَدْخُلْ بِهَا فَلْيُنْكَحْ
ابْنَتَهَا وَإِنَّمَا رَجُلٌ نَكَحَ امْرَأَةً فَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يُنْكَحَ أُمُّهَا دَخَلَ بِهَا أَوْ لَمْ يَدْخُلْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ لَا يَصِحُّ مِنْ قَبْلِ إِسْنَادِهِ أَنَّهُ رَوَاهُ أَبُو إِسْهَقَ وَالْمُتَشَنَّبِيُّ بْنُ الصَّبَّاحِ
عَنْ عَمْرُو بْنِ شُعَيْبٍ وَهَذَا يَصْنَعَانِ فِي الْحَدِيثِ بِأَبِ الْمُبَاشَرَةِ: الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

عَنْ جَابِرٍ قَالَ كَانَتْ الْيَهُودُ تَقُولُ إِذَا أَتَى الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ مِنْ دُبُرِهَا فِي تَبْلُهَا كَانَ
الْوَلَةُ أَحْوَلُ فَزَلْتُ نِسَاءَكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ فَأَتُوا أَحَدَكُمْ أَيْ شِئْتُمْ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ
قَالَ كُنَّا نَعْزِلُ وَالْقُرْآنُ يَنْزِلُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ مُسْلِمٌ قَبْلَهُ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمْ يَنْهَاهُ وَعَنْهُ قَالَ إِنَّ رَجُلًا أَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِي جَارِيَةً
هِيَ خَادِمَتُنَا وَأَنَا أَطْوَفُ عَلَيْهَا وَكَرِهْتُ أَنْ تُحْمِلَ فَقَالَ اعْزِلْ عَنْهَا إِنْ شِئْتَ فَرَدَّ

روایت حضرت جابر فرماتے ہیں یہود کہتے تھے کہ جب مرد اپنی بیوی کے پیچھے کی طرف اس کی فرج میں صحبت کرے تو بچہ
بیسنگا ہوتا ہے تب یہ آیت نازل ہوئی کہ تمہاری بیویاں تمہاری کھیتیں تو اپنی کھیتوں میں جس طرح چاہو جاؤ مسلم بخاری، ترمذی
ہے ان ہی فرماتے ہیں کہ ہم عزل کہتے تھے اور قرآن ترمذی ہاتھ لاسلم بخاری، مسلم نے یہ زیادہ کیا کہ یہ خبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی
تو ہم کو منع فرمایا کہ روایت ہے انہی سے فرماتے ہیں کہ ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا ہوا کہ میری
ایک لونڈی ہے جو ہمارے خدمت گاہ ہے اور میں اس کے پاس جاتا ہوں اور یہ ناپسند کرتا ہوں کہ وہ حاملہ ہو جائے تو فرمایا اگر تو

سے بنا یعنی ظاہری کمال اسی لئے انسان کو بشر کہتے ہیں یعنی ظاہری اور کمال کمال و لا کہ اس پر پائل میں نہ پر جو کمال و صاحب میں مباحثت کے معنی میں کمال سے کمال ملنا اس
مراد ہے صحبت کرنا: اس باب میں عورت سے صحبت کے حکام بیان ہوں گے نجیہاں سے کہانی ہوتی ہے اس میں ایک بار صحبت کرنا نہیں ہے کہ اس کے بیترہ دعویٰ کر سکتی
ہے اور چار ماہ میں ایک بار ضروری ہے اس کے سوا بقدر طاقت اور غصے میں اور بھانجائیں و نفاس صحبت حرام، جمیع کدن قبل نماز صحبت مستحب، جن حالات میں
سمت مغزو و مساندہ ہوا ان میں صحبت مکروہ، اس کی تفصیل شامی وغیرہ کتب فقہ میں ملاحظہ کیجئے۔

۱۔ عورت کی دیر میں وطن کن تمام دنوں میں حرام ہے اسلام میں حرام قطعی ہے کہ اس کا منکر کافر ہے: اس کا ترک فاسق و فاجر یہاں یہ مطلب ہے کہ مرد عورت کے
پچھے کھڑے ہو کر یا پیٹھ کر فرج میں صحبت کرے تو بچہ کی آنکھ میں خرابی ہوتی ہے کہ وہ بیسنگا ہوتا ہے ۲۔ اس آیت میں ذکر اکثرت سے مراد مطلق عورتیں ہیں خواہ اپنی
بیویاں ہوں اپنی لونڈیاں اور یہاں معنی ان نہیں بلکہ معنی کیف ہے یعنی تنہیم مکان کے لئے نہیں بلکہ تعمیم کیفیت کے لئے ہے اسی لئے حکم ارشاد ہوا یعنی
اپنی کھیتوں میں جس طرح چاہو جاؤ کھڑے، بیٹھے، لیٹے، کھجے سے بشرطیکہ فرج میں صحبت ہو کر فرج ہی کھیتی ہے نہ کہ اور جگہ اس آیت کی تفسیر ہری تفسیر فی
بارہ دوم میں ملاحظہ کیجئے: مقصد یہ ہے کہ جسے کھیت میں تم کسی طرح ڈال دو: خدا تعالیٰ پیدا فرماتا ہے یوں ہی اپنی بیوی یا لونڈی کے پاس کسی طرح جاؤ مگر میں
جو بے رتہ و یا جو گالگے چمے سونے سے جو پر اثر نہیں ہوتا ۳۔ عزل کے معنی میں علیحدگی: اصطلاح میں عزل کے معنی میں زوال کے وقت عورت سے ملنا
موجباً اور بستر نامکمل کہ محل قائم نہ ہو لونڈی میں تو بہر حال جائز ہے اور اپنی آزاد منکوحہ عورت میں بیوی کی اجازت سے جائز ہے بلا اجازت مکروہ یہی ما
۴۔ دعام صحابہ کا: باب نہی و حرمت، ۵۔ جلدی رزاق کو بھی کہتے ہیں لونڈی کو بھی یہاں دوسرے معنی میں ہے اسی لئے فرمایا کہ وہ خادمہ ہے آزاد لونڈی،

اسے سوانہ اللہ کی نفسی تعلیم ہے یعنی عزل کن امور تو نہیں مگر بے کاغذ و رسم ہے کہ عزل سے تقدیر بدل نہیں جاتی جس نظر سے بچے جناب وہ بڑے سب کا اعتبار کا تدبیر
تقدیر کو نہیں بدل سکتی: اس سے معلوم ہوا کہ لونڈی سے عزل جائز ہے اور اس میں خود دعویٰ مختار ہے لونڈی کی اجازت سردری نہیں ملے یعنی عزل کرنے کے باوجود
وہ حاملہ ہو گئی ہے یعنی تدبیر سے تقدیر نہیں بدلتی لہذا عزل کے باوجود حمل قائم ہو سکتا ہے اس طرح کہ مٹی کا ایک قطرہ خرمگاہ میں گر جائے اسے خبر نہ ہو دیکھ گیا ہے کہ
بعض اولاد وہوں نے اولاد سے پہلے کیے فریج لیدر (FRENCH LATHER) صحبت کے وقت استعمال کیا مگر حمل قائم ہو گیا آج کل خاندانی مصلوبہ بندی کھنام
سے ولادت دینے کی تدبیر کی جا رہی ہے مگر تجربہ نگار کہہ رہا ہے کہ ولادتیں پہلے سے بھی زیادہ پور ہیں حضور والا کے فرمان عالی اٹل ہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عزل
کے بعد واس کا بچہ صحیح الخب ہوگا۔ غلامدین نہیں کہہ سکتا کہ چونکہ میں نے تو عزل کیا تھا لہذا یہ بچہ میرا نہیں۔ سوائے کہ عزل سے بھی حمل قائم ہو جاتا ہے یہ بھی معلوم ہوا
کہ اگر بچہ عزل بے کاری جڑے مگر جائز ہے کہ رکاز صلی اللہ علیہ وسلم نے تو عزل سے منع فرمایا اور اس بچہ کے نسب کے انکار کی اجازت دی ہے بنی مصطلق فقید
بخارا کی ایک جماعت کا نام ہے جو زعمیہ ابن عباسی عمر کی اولاد سے ہے خرمیہ کا لقب مصطلق تھا کہ یہ بہت خوش آواز تھا بنی خراہ میں سب سے پہلے وہاں نے گایا پھر
شعبہ میں واقع ہوا اس خود میں حضرت عائشہ صدیقہ کو ہمت لگائی گئی اور آپ کی برائت میں سورہ نور کی اشارہ آیات نازل ہوئیں جس کا واقعہ مشہور ہے ۵۱ اس
کی بنا پر شوافع کہتے ہیں کہ مشرکین عرب جہاد میں قید کیے جا سکتے ہیں اور انہیں لونڈی غلام بنایا جا سکتا ہے کیونکہ بنی مصطلق عرب میں اور ان کی خویشی لونڈیاں بنائی گئیں
اور ان فرماتے ہیں کہ عرب کے کلمہ قدی بنا کر لونڈی غلام نہیں بنائے جا سکتے کہ وہ لوگ محرم ہیں امام ابوحنیفہ کی دلیل وہ حدیث ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
یقولوا لا اله الا الله: الناس کے وہ مشرکین عرب میں یہ حدیث یا تو اس حدیث سے منسوخ ہے یا اگر فشار شدگان نسل کے عربی نہ تھے ہنر کے فقید بنی مصطلق

نَعَزْلَ وَقُلْنَا نَعَزْلُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ أَظْهُرِنَا قَبْلَ أَنْ نَسْأَلَكَ
فَسَأَلْنَاكَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ مَا عَلَيْكُمْ إِلَّا تَفْعَلُوا مَا مِنْ نَسْتَةٍ كَانَتْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ إِلَّا وَجَّهٌ
كَانَتْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ قَالَ سَلِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْعَزْلِ فَقَالَ مَا
مِنْ كُلِّ الْمَاءِ يَكُونُ الْوَلَدُ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ خُلِقَ شَيْءٌ لَمْ يَبْتَعْهُ شَيْءٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ
سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي أَعَزِّلُ عَنْ
أَمْرَاتِي فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ تَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَالَ الرَّجُلُ أَشَقُّ قَتَى

کی ضمانت مگر ہم نے سوچا کہ کیا ہم عزل کریں حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان ہیں ان دریافت کئے گئے تھے تو ہم
اپنے اس متفق پوچھا تو فرمایا کہ تم پر عزل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے کبھی کوئی زوج جو قیامت تک اینٹول ہو مگر وہ اگر کہے گی کہ
مسلّم بنی اسرائیل روایت ہے ان ہی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عزل کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ ہر مہنی سے پھر پیدا
ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ جب کوئی چیز پیدا کرنا چاہتا ہے تو اسے کوئی چیز روک نہیں سکتی نہ وہ مسلم بنی اسرائیل روایت ہے حضرت سعد بن
ابی وقاص سے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اس نے عرض کیا کہ میں اپنی بیوی سے عزل کرتا ہوں
اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو یہ کیوں کرتا ہے وہ بولا کہ اس کے

میں بہتے تھے صواب کا یہی مطلب ہے

۱۵ تاکہ ہوتا یوں سے صحبت ہی کر سکیں اور عمل بھی قائم نہ ہو جس سے ان کی بیعت بہرہ و فز ہو سکے ۱۶ یہ صورت سمجھ کہ عزل حرام ہوگا کہ اس میں مٹی کا خلائق کرنا ہے جسے
سبق نبی یا خنثی کے نکاح حرام ہے کہ اس میں پانی خلائق کرنا ہے ۱۷ یہاں مراد سے مراء غلط ہے نہ کہ ممانعت شریعی عزل نہ کرنا خطرناک نہیں اور عزل کرنا مفید نہیں
کیونکہ جو بچہ دنیا میں آنے والا ہے وہ اگر رہے گا لہذا احادیث بالکل واضح ہے اس قبل کے اور بہت سے معنی کئے گئے ہیں بعض نسخوں میں لا نہیں ہے ان تفعلوا
ہے بعض نے فرمایا کہ لایہ مگر زمانہ ہے معنی یہ ہیں کہ عزل کرنے میں تم پر حرج نہیں جائز ہے لگے یعنی تمہارا عزل کرنے کی وجہ سے آنے والی روح آنے سے نہ دیکھے
گی لہذا عزل کرنا اگرچہ حلال ہے مگر بے بہار ۱۸ چنانچہ دیکھا گیا ہے کہ بار بار صحبت کی جاتی ہے عمل نہیں رہتا اور اس عورت کے کسی طرف ایک ہی بار صحبت کی
جائے عمل قائم ہو جاتا ہے حالانکہ مرد جب وہ ہی حرام ہے عورت ہی وہ ہی ۱۹ اسی شئی میں بڑی خدمت سے یعنی عزل فرما لید (FRENCH LATHER)
مات عمل دعائیں نمانا منسوب نجدی کی ہے بروجرہ کوئی شے آنے والے کو نہیں روکتی مگر تقدیر کے سامنے سانس بھی مرٹیک گئی ۲۰ عزل کے معنی میں طہیرگی
و دھوی یہاں اس کے دو مطلب ہو سکتے ہیں میں اپنی بیوی سے طہیر رہتا ہوں کہ صحبت نہیں کرتا یا اس سے صحبت تو کرتا ہوں مگر پانی طہیر و گناہوں کو کہ وہ حاملہ
ہو جائے کیونکہ اس کا پھر پیشہ خواہ ہے حملہ رہے نہ سے وہ نہ ناب ہو جائے گا

عَلَى وَلَدِهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ ذَلِكَ ضَارًّا أَضْرَفَارِسَ وَ
الزُّومُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ جَدِّ امَّةٍ بِنْتٍ وَهَبٍ قَالَتْ حَضَرَتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي أَنَاكِسٍ وَهُوَ يَقُولُ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَخْفِيَ عَنِ الْغَيْلَةِ فَظَهَرْتُ فِي الزُّومِ وَفَارِسَ فَإِذَا هُمْ يَقِيلُونَ
أَوْلَادَهُمْ فَلَا يَضُرُّوهُ لَدَمٌ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ سَأَلُوهُ عَنِ الْعَدْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ ذَلِكَ الْوَادُ الْخَفِيُّ وَهِيَ وَإِذَا الْمُرْدَةُ سُئِلَتْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ

بچے پر خوف کرتا ہوں نہ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر یہ کام مضر ہو تو فارسیوں اور رومیوں کو نقصان دینا
(مسلم اور ابوداؤد سے) حضرت جد امہ بنت وہب سے کہ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کچھ لوگوں کے ساتھ آئی
حضور فرما رہے تھے کہ میں نے ارادہ کیا تھا کہ میں غیلہ سے منع کر دوں مگر میں نے فارسیوں اور رومیوں میں غور کیا تو وہ لوگ
اپنی اولاد کا غیلہ کرتے ہیں اور انکی اولاد کو یہ علی کچھ بھی نقصان نہیں دیتا پھر رومیہ نے حضور عززل کے متعلق پوچھا تو فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یہ غیلہ زندہ درگور کرنا ہے نہ اور یہ زندہ درگور کرنا اس آیت میں ہے کہ جب زندہ دہائی ہوں پھر سوال
کیا جائیگا؟ (مسلم اور ابوداؤد سے) حضرت

اس جملہ کے بھی دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ میری بوی ماحلہ صاحب محبت کہنے میں غلط ہے کہ حمل کو نقصان ہو یا ماحلہ کو نقصان ہو جس سے حمل ناسخ ہو جائے یا میرا بچہ
شیر خور ہے نہ نہ کہ محبت کہنے سے وہ ماحلہ ہو جائے جس سے وہ دم کم بھی ہو جائے اور بھاری بھی نہ ہو بھوکا بھی رہے اور بد مصیبت بھی ہو اسی کو غیلہ کہتے ہیں یعنی شیر خوارگی
کے زمانہ میں حور سے محبت کرنا ۲۰ میں غازی دروہ لوگ بھالت حمل اپنی بیویوں سے محبت کہنے پر اور یہ حدیثیں ماحلہ ہو جانے پر بھی بچہ کو دودھ پلاتی رہتی ہیں بچہ کو کوئی
نقصان نہیں ہوتا البتہ انہیں ماحلہ غلط ہے کہ غیلہ بچہ کو مضر ہوتا ہے معلوم ہوا کہ تجربہ معتبران تجربہ راجحاً جاری ہو جائے میں یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ غازی دروہ
لوگ ماحلہ بیویوں سے محبت کرتے ہیں وہ حمل کو نقصان نہیں ہوتا معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قوموں کے اندر رونی حالات سے بھی خبردار ہیں علی کو چاہئے کہ زمانہ واپل تھا
کے حالات سے باخبر رہیں ۳۰ آپ میرا مہربنت و مہربان میری محبت عاشق کی بھلائی کو مصلحت میں ایمان لائیں پھر اپنی جماعت کے ساتھ ہجرت کر کے مدینہ منورہ حاضر
ہوئیں و امال ہائے حورقات ۴۰ یعنی اپنے کنبہ کے لوگوں کے ساتھ تجربہ کر کے مدینہ منورہ حضور کی خدمت آئیں اس میں حاضر ہوں ۵۰ غازی کے کسرے سے بھی اور نوح سے بھی جو
حور و دھڑلاری ہو یا ماحلہ ہو اسی سے محبت کہنے کو حمل کہتے ہیں مشہور ہے کہ لادوئوں زمانوں میں محبت مضر ہوتی ہے مگر یہ غلط ہے بلکہ تجربہ ثابت ہے ۶۰ یعنی اللہ تعالیٰ
میں دروہ پر بھی پھر بھی ہے کہ غیلہ نقصان دہ ہے اسی لیے حضور انور نے چاہا کہ اس کو شرعاً منوع قرار دیں کیونکہ یہ شرعاً بھی منع ہے نہ کہ مکہ حرام ہے یہ خود کشی ہے مگر غازی و دم
ماحلہ معلوم فرما کر چڑھ گیا کہ یہ خیال غلط ہے غیلہ کچھ مضر نہیں اس لیے اسے منع نہ فرمایا معلوم ہوا کہ حضور ملک احکام میں ۷۰ یہیہ پیدا شدہ بھی کہ نہ نہ دفن کر دینا یا حاکم داد سے
۸۰ کہ غیلہ سے بچہ نہ بنے ۹۰ تا چنانچہ غزلت ان کی دنیا پیا ہوا ادا بعض ماحلہ کو منع فرماتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ غزلت یہ ہے کہ غزلت جانتے ہیں یہ حدیث منسوخ ہے

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَعْظَمَ الْأَمَانَةِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
وَفِي رِوَايَةٍ إِنْ مِنْ أَكْثَرِ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنَزَلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الرَّجُلُ يُقْضَى إِلَى أَمْرَاتِهِ
وَتُقْضَى إِلَيْهِ ثُمَّ يَنْشُرُ سِرَّهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ. **الفصل الثاني** عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَدْعَى
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِسَاءَكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ فَاتُوا حَرَّتْكُمْ الْأَيَّةُ أَقْبَلُ وَأَذْبَرُ
وَأَتَى الذُّبُرَ وَالْحِصْنَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ. وَعَنْ خُذِيمَةَ بِنْتِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

ابو سعید سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سب سے بڑی امانت اللہ کے نزدیک قیامت کے دن ایک دروازے
میں یوں کہ قیامت کے دن اللہ کے نزدیک بدترین درجہ والا وہ شخص ہوگا جسے جو اپنی بیوی کے پاس جائے اور بیوی اس کے
پاس آئے اور پھر اس کا راز ظاہر کرے مگر مسلم اور سہری فضل۔ روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آیت نساء کم حرث لکم وحی کی گئی تھی لہذا تم اپنی کھینچوں میں آؤ آگے سے آؤ اور پیچھے سے مگر
دبر اور حیض سے بچو گے (ترمذی) روایت ہے حضرت خزیمہ ابن ثابتؓ کہ نبی کریم صلی اللہ

اور نجات اللہ کرتا ہے کہ قیامت میں زندہ گاڑی ہوئی ہے سوال ہوگا کہ تم تیرے میں بپ کس قسم میں زندہ گاڑا تھا وہ عرض کرے گی کہ بلا تصور تیرا ہاں
ہاں کو سخت سزا دی جائے گی سرکار کا مقصد یہ ہے کہ یہی سوال عرض کرنے والے سے بھی بڑا کتبہ کے ریل بھی دلا دینے یعنی زندہ درگور کر دینے کے مشابہ ہے
اے اگر اللہ جل من شانہ اس کی ہوتی تو مطلب واضح ہے کہ قیامت کے دن بدترین شخص ہوگا اور اگر ان اعظم الاحسان کی خبر ہو تو اللہ جل من شانہ سے پہلے خیانت
پوشہ ہے یعنی بدترین خیانت اس شخص کی خیانت ہے جو اللہ دونوں معنی میں مقتدیہ ہے کہ خیانت صرف مال کی ہی نہیں ہوتی بلکہ مال سزا اور صحت و جزو سب میں ہوتی ہے
بلکہ مال میں خیانت جو پاکیزہ راز داری میں خیانت ہے اے یعنی یا تو اپنی بیوی کے خفیہ عیوب لوگوں کو بتائے یا اس کا حسن اس کی خوبیاں لوگوں کو بتائے یا صحت کے وقت کی گفتگو اس وقت
کے محلات لوگوں سے کہہ کر ہر سب سے اس کا راز اور خوبیاں کو سترت کر شہ اول کہتا ہے اپنے دوستوں کو کہتے تکلف بتاتے ہیں: میں تمہارے ایک حکایت بیان نہیں کر سکتا کہ اس کی اپنی
بیوی سے تنگ رہتی تھی اس کے ایک دوست نے پوچھا کہ تیری بیوی میں غریبی کیسے ہے وہ بولا کہ میرے اندر وہ محلات پوچھنے والے کوں ہو؟ آخر اسے طلاق دے دی: اس سائل
نے کہا کہ اب تو وہ تمہاری بیوی نہ رہی اب نہ اس میں کمال نہیں ہے بولا وہ عورت بڑی ہوگی مجھے کسی عیز کے موجب بتانے کا کیا حق ہے یہ ہے پر وہ بولا کہ اے یعنی یہ وہ دکنہ دیکھ میں
جہاں تیرا تیرا کہتے تھے کہ اگر زندہ نہ ہو تو کہے پاس پہنچے فریق میں صحت کہ تو مجھ جیسا کہ ہمیں اس آیت میں کاروبار کی گستاخی اس آیت کی تفسیر یہ ہے کہ وہ لوگ کہتے تھے
ہے کہ اپنی بیوی کے آگے سے صحت کہ یہ یا پیچھے سے مگر شرط یہ ہے کہ ہر فریق میں یہی ہے سب تمام غفر مال کا اپنی کھینچ کے پاس آؤ اور ظاہر ہے کہ کھینچ فریق ہے نہ کہ ہر فریق
میں بھی یہاں جیسے صحت سلام ہے کہ نہ اس صحت میں فریق میں بلکہ طرح بہاست کی بلکہ ہوتے ہیں اور صحت صحت حق ہے کہ جو شخص جیسے میں صحت سب مل جائے مگر جبکہ تعذر آتی
کا منکر ہے آپ کی نسبت ابو سعیدؓ نے اسی میں مقتدیہ والہاں میں ہے بدر و غیرہ خودت میں شریک ہونے فریق کر کے دی انصار اور کاجنہ آپ کے باطن میں تنہا بلکہ
صیغہ اب اس میں کہ اسی میں مقتدیہ والہاں میں ہے تو عوار اس وقت کی بلکہ کی یہاں تک کہ شہید ہو گئے رضی اللہ عنہ (اکمال مرتبات ما مشعر)

وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ لَاتَأْتُوا النِّسَاءَ كُمْ فِي أَدْبَارِهِنَّ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَ
 التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ مَلْعُونٌ مَنْ أَتَى امْرَأَتَهُ فِي دُبُرِهَا رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الذَّوْيَ يَأْتِي امْرَأَتَهُ فِي دُبُرِهَا لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَيْهِ رَوَاهُ فِي
 شَرْحِ التَّنْذِيرِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْظُرُ اللَّهُ
 إِلَى رَجُلٍ أَتَى رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً فِي الدُّبُرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَعَنْ أَنَسٍ بَنَتِ يَزِيدَ قَالَتْ سَمِعْتُ

علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ حق سے شرم نہیں فرماتا نہ عورتوں کے پاس ان کی دبروں میں نہ جاؤ نہ احمد ترمذی، ابن ماجہ و ابی
 روایت کے حضور ابو ہریرہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لعنتی ہے وہ جو اپنی بیوی کے پاس اس کی دبر میں جائے
 (احمد ابو داؤد) روایت کے، ابی ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص اپنی بیوی کے پاس اس کی دبر میں
 جائے تو اللہ اس کی طرف نظر رحمت نہ کرے گا لکھ شرح سنن روایت ہے حضور ابن عباس فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ اسے نظر رحمت سے نہ دیکھے گا بولنے کے پاس یا عورت کے پاس دبر میں جائے (ترمذی)
 روایت کے حضور اسما بنت یزیدہ فرماتی ہیں میں نے رسول اللہ

سے حضرات نے فرمایا کہ مقصد یہ ہے کہ ہم جن بات فرماتے ہیں شرم نہیں کرتے ہر مسئلہ ظاہر فرمادیتے ہیں مگر چونکہ آپ کا فرمان دہ پردہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے اسی لئے اس کو بہت احتیاط
 کی طرف نسبت فرمایا اس میں طحا کو کیا کہ ہے کہ شرم کی دبر سے شرعی مسائل بیان کرنے میں کوئی ایسی نہ کریں گے نہ اس سے ملا مطلقاً نہ دبر میں خود اپنی بیویاں ہوں یا اپنی لونڈیاں
 خیال کے رجب کہ انہیں عورت سے دبر میں صحبت نہ لکھ میں ہے جس کی سوزان کی طرف ہے اپنی بیوی، اپنی لونڈی سے دبر میں صحبت کن حرام تھے مگر اس پر زنا کی سزا نہیں بلکہ
 تحریر کے لئے کہ دبر میں صحبت محبت محبت حرام ہے فاعل فعل کیا بدئے بمفعول اگر دیوان ہو یا ست جموں کا ہو یا جموں کی کیا ہو تو اس پر سزا نہیں در نہ وہ بھی سزا کا مستحق ہے
 دیکھئے کتب فقہ و فرائض یہاں خرافات نے فرمایا کہ جو دبر میں صحبت کی حرمت کا انکار کرے وہ کافر نہیں کیونکہ اس کی حرمت قطعی البتہ قطعی الدلائل نص سے ثابت نہیں
 شکیفہ و حمید کی تحقیق یہ ہے کہ وہ کافر ہے اس کی بحث ساری تفسیری بلکہ دوم میں علامہ کیجئے اس کی قطعی حرمت قیاسی قطعی سے ثابت ہے سلم یعنی جب اپنی بیوی یا
 لونڈی نہ دبر میں صحبت کرنے والا لعنتی ہے تو اب جنی عورت سے یہ حرکت کرنے والا کیا مرد و لعنتی جنسی ہو گا سلم یعنی ایسے شخص کو اللہ تعالیٰ کل قیامت میں نظر
 رحمت سے دیکھے گا یعنی یہ شخص آسمانی نہ بخت ہے کہ قیامت میں رحمت الہی سے محروم ہے قرآن کریم میں یہ لکھ کفار کے لئے بطور اظہار غضب ارشاد ہوا ہے لَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ
 وَلَا يَكْتُمُ لَهُمْ جُورَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي سَعَتٍ یہاں یا خبر ہے ابد و عا یعنی بولنے کے یا کسی عورت سے اپنی بیویاں دبر میں صحبت
 کرے اللہ اس سے امت میں نظر رحمت سے دیکھے گا اور ہر گاہ کہ قیامت کی بھی نہ نہ ہو نہ بار آخرت میں ایسے لوگ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے محروم ہوں
 یا نہیں نہ دنیا میں توفیق خیر ہے نہ آخرت میں قبولیت خیال رجب کہ احادیث ظہیر میں ان سے رحمت قطعاً ثابت نہیں و سکن اس کے لئے فقہاء اور علماء اصول نے اس فعل کی

نَفْسُهَا وَ لَوْ كَانَ حَدًّا لَمْ يُخَيَّرْهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ زَوْجُ بَرِيرَةَ
عَبْدًا أَسْوَدَ يَقَالُ لَمُعِثٌ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَيْهِ يَطُوفُ خَلْفَهَا فِي سِكَكِ الْمَدِينَةِ يَبْكِي وَ
دُمُوعُ تَسِيلُ عَلَى لِحْيَتِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْعَبُ ابْنُ عَبَّاسُ إِلَّا تَعْبُ
مِنْ حَبِّ مُعِثٍ بَرِيرَةَ وَمِنْ بَعْضِ بَرِيرَةَ مُعِثٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ
رَأَيْتُ بَرِيرَةَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَأْمُرُنِي قَالَ لَا مَأْشَقَّ قَالَتْ لَأَحْكَجَنَّ لِي فِيهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا أَرَادَتْ أَنْ تَعْتِقَ مَمْلُوكَيْنِ لَهَا زَوْجَ فَسَأَلَتْ النَّبِيَّ

اور اگر وہ آزاد ہوتے تو بریرہ کو اختیار نہ دیتے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ بریرہ کا خاندان جتنی غلام
غنا جیسے منیث کہ باہر تاجا گویا اسے دیکھ رہا ہوں کہ بریرہ کے پیچھے مدینہ کی گلیوں میں روتا پھرتا ہے اور اس کے آنسو
کی دھاری پر بہہ رہے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب عباسؓ کو فرمایا اے عباس کیا تم تعجب نہیں کرتے منیث کی
سے جو بریرہ سے اور بریرہ کی نفرت سے منیث سے پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہتر نظام اس کی طرف رجوع کر جائیں وہ بولیں
یا رسول اللہ کیا آپ مجھے یہ حکم دیتے ہیں فرمایا میں سفارش کرنا ہوں بولیں مجھے اس کی حاجت نہیں (بخاری) دوسری
فصل: روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ انہوں نے اپنے دو زوجین مملوکوں کو آزاد کرنا چاہا تو نبی کریم صلی

اللہ علیہ وسلم میں تدارک ہے حدیث امام اعظم کے خلاف یہ اسلام میں غلام تو آزاد ہو سکتا ہے مگر آزاد مسلمان غلام نہیں ہو سکتا خیال رہے کہ اگر کوئی آزاد
ہو تو اسے بہر حال جبراً متفق نہ ہے اس کا خاندان آزاد ہو یا غلام اس واقع کے اس کا غلام ہو تو کوئی کوئی نہ ہو گا وہ نہیں اگر وہ خود ایک ساتھ آزاد ہوں تو تیار نہ ہوں
اگر غلام آزاد ہو تو کسی سے جبراً متفق نہیں

۱۔ یہ حضرت عمرؓ کا قول ہے نہ کہ عائشہ صدیقہ کا اور قول بھی ان کے اپنے اجتہاد سے ہے لہذا امام ابو حنیفہؒ کو مفسر نہیں ۲۔ یعنی بریرہ کی خوش آمد کرنا تھا ان کے پیچھے
ند کی چیز تھا کہ اس کا تو نکاح فیخ نہ کر مجھے نہ چھوڑے ۳۔ یعنی وہ نقشہ اب بھی میری آنکھوں کے مانع ہے مجھے بھونکا نہیں منیث کا بریرہ کے پیچھے پڑتے ہوئے
پھر آزاد ہونے سے اس کی ڈار بھی تر ہونا ۴۔ معلوم ہوتا ہے کہ بریرہ کا یہ واقعہ ۵۔ یا اس میں ہوا کیونکہ حضرت ابی عباس اپنے والد عباس کے ساتھ مکر منظر سے
آکر یہ منورہ میں بسے اور جناب عباسؓ غزوہ طائف کے بعد یہ منورہ میں بسے میں اور حضرت ابن عباسؓ یہ واقعہ اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں خیال رہے کہ حضرت
حاکم صدیقہ کو ہمت کا واقعہ اس سے کہیں پہلے ہے اور اس موقع پر حضورؐ بریرہ سے دریافت حال کیا ہے اس کی وجہ یہ تھی کہ بریرہ حضرت عائشہؓ کی خدمت پہلے بھی کی کرتی
تھیں اور آپ کے پاس بہت سی خریداری بعد میں ہوتی ہے (قرات) ۶۔ یعنی جہاں سے یہ ثواب اور دین و دنیا کی بہتر کہ اس سے کہ تم نکاح فیخ نہ کر دیا چاہی فیخ
استعمال نہ کرے اس سے چند مسئلے معلوم ہوتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کی شرافت امتی سے کر کے ہیں اور سب یہ کہ حضورؐ کے حکم اور سفارش میں فرق ہے
تیسرے یہ کہ حکم رسولؐ نہ لازم ہے سفارش رسولؐ ماننا واجب نہیں بلکہ امتی کو اختیار ہے جیسے نبیؐ کے لئے اس کا بھی یہی حکم ہے ۷۔ زوجہ جو وہ اس کا تعلق

تکملہ خیال ہے کہ کلام اعظم جس سرور کے نزدیک اونٹ کی کو آزاد ہونے پر بہر حال اختیار حق تھا ہے اس کا خلاف آزاد ہو باطلام کہ چونکہ اونٹ کی ملکاتیں دو بوقتیں اور آزاد ہونے کی ملکاتیں میں طلاق کی زیادتی عورت کی آزادی پر موقوف ہے چونکہ اونٹ کی آزاد ہو کر زیادتی طلاق کی مستحق ہے لہذا اسے اختیار ہے کہ غافلہ کو اس زیادتی کا ملک ہونے دے یا نہ ہونے دے نکاح رکھے یا فتح کر دے: اہم شافعی مالک و احمد کے ہاں اگر غافلہ غلام ہے تو عورت کو حق فسخ ہے، اگر آزاد ہے تو جہیں قرینین کی دلیل حضرت بریرہ کا واقعہ ہے ہمارے ہاں یہ ثابت ہے کہ بریرہ کی آزادی پر منیث آزاد تھا اس لیے کہ حضرت عائشہ صدیقہ سے مصیبت کے متعلق میں زاد کی روایات ہیں، اسود بن عروہ ابن زبیر قاسم، اسود کی روایت ہے کہ وہ آزاد تھے، عروہ ابن زبیر کی روایتوں میں اختلاف ہے ایک روایت میں ہے کہ غلام تھے دوسری میں ہے کہ آزاد تھے اور دونوں روایتیں صحیح ہیں، عبدالرحمان ابن قاسم سے دو روایتیں بھی صحیح ایک یہ ہے کہ وہ آزاد تھے دوسری میں شک ہے اس تعارض روایات کی وجہ سے اسود کی روایت قبول ہے اسی کا آزاد ہونا محقق ہے (امرات) صدق صادق کے فتح سے بھی ہے اور کفر سے بھی صدق سے بنائیں پسائی سوا کر نکاح ذریعہ، مگر صدق اس لیے کہتے ہیں کہ اس سے مروی سہی کی محبت معلوم ہوتی ہے ہمارے ہاں مہر کم از کم ایک دینار یعنی دس درہم پڑتے تھے (امام مالک کے ہاں چہا دینار یعنی دس درہم) اشافعی کے نزدیک جو بیع میں قیمت جو سکتی سے وہ نکاح میں مہر بھی ہو سکتی ہے، یعنی ایک پیسہ بھی مہر ہو سکتا ہے۔

سُورَةُ كَذَافٍ قَالَ قَدْ رَوَّجْتُهَا بِمَا مَعَدَّ مِنَ الْقُرْآنِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ أَنْطَلِقُ فَقَدْ
رَوَّجْتُهَا فَعَلِمَ هَاجِمُ الْقُرْآنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ كَيْفَ كَانَ
مَدَامُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَ صِدَاقَهُ لَانُزَاجٍ - ثِنْتَيْ عَشْرَةَ أَوْفِيَةً وَنَشْرَقَتْ
تَنْدَرِي مَا لَشَنْ قُلْتُ لَا قَالَتْ يَصْنُفُ أَوْفِيَةً فَيُنْكَحُ خَمْسَ مِائَةِ رَوَاةٍ مِثْلِهِ وَنَشْرُ بِالزَّفْرِجِ

چنانچہ حضور فرمایا کہ میں اس کا نکاح تجھ سے کر دیا اس قرآن کی وجہ سے جو تجھے یاد ہے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ فرمایا ہوا میں نے
تمہارا نکاح اس سے کر دیا لہذا اسے قرآن سکھاؤ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابو سلمہ سے فرماتے ہیں میں نے جناب عائشہ سے پوچھا کہ
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا مہر کتنا تھا کہ فرمایا آپ کا مہر اتنی بیویوں کے متعلق بارہ اوقیہ اور نشی و نکاح بولیں کیا تم جانتے
ہو کہ نش کیا ہے میں نے کہا نہیں فرمایا ادا ہوا اوقیہ تو یہ پانچ سو درہم ہوئے (مسلم) اور نشی بیس

۱۰ مہر و عدا کے نزدیک بجا مصلحت میں بے مہر ہے نہ کہ عوض یا مبادلہ کی چیز نہ کہ خیر قرآن مجید کی سوز میں یا میں اس لینے میں نے تیرا نکاح اس سے کر دیا کیونکہ عالم غیر
عالم سے افضل ہے۔ بعض لوگوں نے کہا کہ تعلیم قرآن یا دیگر فضائل کو مہر نکاح بنا سکتے ہیں درہم بے عوض کی ہے نہ اس بدلے کو سنی دیکھنے میں کہ ان آیات قرآنہ کی تعلیم کے
عوض میں نے تیرا نکاح اس سے کر دیا اور حضرت شعیب علیہ السلام کے دامن سے دلیل پکڑتے ہیں کہ آپ نے اپنی بیٹی صفورا کا نکاح موسیٰ علیہ السلام سے آٹھ دس سال قبل
کے عوض کیا کہ فرمایا اُرْبِیْدَ اَنْ اَنْکَحَکَ اِحْدَا ابْنَتَیْ هَاتِیْنِیْ عَلٰی اَنْ تَاْجِدِیْ فِیْ مَا فِیْ جِوْہَرٍ مِغْرِبٍ قَوْلٍ دُرِّسَتْ فِیْہِمْ کِیُوْنُکَ قُرْآنِ کَرِیْمٍ فَرَمَاتَا اَنْ تَبْتَغُوْا بِاَمْوَالِکُمْ
مَعْلُوم ہوا کہ نکاح ال کے عوض ہونا چاہیے اور قرآن کریم کی تعلیم بل نہیں شریعت شعیب علیہ السلام کے احکام دوسرے تھے بلکہ یہ ہے حضرت شعیب علیہ السلام سے
دس سال کی خدمت کو شرط نکاح قرار دیا تھا کہ مہر نکاح اسی لینے میں فرمایا اب مغرباً نیز فرمایا علی اَنْ تَاْجِدِیْ فِیْہِ مِغْرِبٍ مِغْرِبٍ مِغْرِبٍ مِغْرِبٍ مِغْرِبٍ مِغْرِبٍ مِغْرِبٍ
مسیر کی اور موسیٰ علیہ السلام کو اتنے دن اپنی خدمت میں رکھنا کہ اس کے لائق بنانا تھا کیونکہ آپ غریبوں کے پاس اب تک رہے کسی شجر کی صحبت کی غرضت تھی
شعر اگر کوئی شعیب آئے میرے شہنائے کیسی دو قدم

۱۱ خیال رہے کہ ان حدیث کی بنا پر بعض لوگوں نے سمجھا ہے کہ مہر کی کوئی مقدار مقرر نہیں مگر یہ غلط ہے یہ حدیث اس کی تائید نہیں کرتی کیونکہ کسی ما کے نزدیک قرآن
مہر نہیں ہو سکتا سب کے ہاں مہر ال ہونا چاہیے ہاں ال کی ادنی مقدار میں اختلاف ہے اور یہاں قرآن پر نکاح کیا گیا معلوم ہوا کہ مہر نکاح کا یہاں ذکر نہیں، ام اعظم
سے ہاں مہر کی کم از کم مقدار دس درہم کیونکہ دوسری نے حضرت جابر سے مرفوعاً روایت کیا کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کلمات کا حکم دیا کہ میں نے کفر سے بڑھ کر دیکھا
جائزہ دینا دس درہم سے کم ہر مہر میں، دارقطنی و بیہقی نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کی کہ دس درہم سے کم ہر مہر نہیں لہذا دس درہم سے کم کہ روایات میں چڑھا دیا ہے۔
۱۲ زنا و اشہ و غیرہ سے یہ سوال عام ازدواج پاک کے مہر کے متعلق تھا درہم ال ام حبیبہ کا مہر بارہ درہم تھا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ادا کیا تھا لے یعنی ساڑھے بارہ

اوقیہ مہر تھا ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے کل پانچ سو درہم یعنی تقریباً ایک سو پینسٹھ روپے ہوتے

درہم ساڑھے چار آد کا ہوتا ہے

فِي شَرْحِ الشُّنَّةِ وَفِي جَمِيعِ الْأَصُولِ: الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ عَمْرٍو بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ أَلَا
لَا تَكُونُوا صَدَقَةَ الْيَسَاءِ فَإِنَّهَا لَوْ كَانَتْ مَكْرُمَةً فِي الدُّنْيَا وَتَقْوَى عِنْدَ اللَّهِ لَكَانَ أَوْلَاكُمْ بِهَا
نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَلِمْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نِكَاحَ شَيْئَا مِنْ نِسَائِهِ
وَلَا أَنْكَحَ شَيْئًا مِنْ بَنَاتِهِ عَلَى الْكُفَرِ مِنْ أَشْيِ عَشْرَةِ أُوقِيَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابُو
دَاوُدَ وَالتَّيْمِيُّ وَابْنُ سَابِكٍ وَالدَّارِمِيُّ: وَعَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنْ أَعْطَى فِي صَدَقَةِ امْرَأَتِهِ مِلًّا كَفَيْهَا سَوِيْقًا أَوْ تَمْرًا فَقَدْ اسْتَحْلَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

ہے شرح سنہ اور تمام کتب اصول میں: درجہ اول میں: روایت ہے حضرت عمر ابن خطاب فرمایا تم ہمارے عورتوں کے ہر میں زیادتی
دیکھا کرو گے کیونکہ اگر یہ دنیا میں عزت اور اللہ کے نزدیک پرہیزگاری ہوتا تو اس کے زیادہ مستحق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہوتے تھے
نہیں خبر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کسی بیوی سے نکاح کیا ہو یا اپنی کسی بیٹی کا نکاح کر یا ہوا بارہ اوقیہ سے زیادہ
(احمد، ترمذی، ابو داؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی، ہر روایت ہے حضرت جابر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو
اپنی بیوی کے ہر میں لپ بھر ستویا چھوڑے دیکھ اس نے اسے حلال کر لیا ابو داؤد

۱۔ نش و نش اور شیش کے شے سے معنی نصف روٹی اور ہر نصف کو نش کہتے ہیں مشکوٰۃ کے بعض نسخوں میں دو شافح سے ہے مگر پیش کی روایت شرح وغیرہ
کتب کے موافق ہے ۲۔ اس میں روئے سخن ان لوگوں سے ہے جو زیادتی ہر کو اپنے لئے غرض سمجھتے تھے جیسے آج بھی یو پی، بی پی، میں عموماً مسلمان زیادتی ہر پر غر
کرتے ہیں وگہ سوا لاکھ کا ہر ہوتا ہے حالانکہ وہ ایک حیثیت دو ہزار کی بھی نہیں ہوتی سوچتے ہیں کہ ہر فقط ایک رقم ہے دیا کون ہے ۳۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
دنیا میں بڑی عورتوں کے مالک ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک تو ان کی شان کا کوئی ہے ہی نہیں رب تعالیٰ نے ہر عزت حضور پر ختم فرمادی اگر زیادتی ہر بھی عزت ہوتی تو رب
تعالیٰ نے بھی اپنے محبوب کو عطا فرماتا ۴۔ اس فرمان میں کہ کس کا شمار نہیں فرمایا اور حضور انور کا ہر ساڑھے بارہ اوقیہ تھا لہذا یہ حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ
عنها کی گزشتہ حدیث کے خلاف نہیں خیال ہے بلکہ حضور ام حبیبہ بنت ابوسفیان کا ہر چارہ اور ہر تھما گروہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مقدر نہیں کیا تھا بلکہ نبی
خدا جس کا مقدر کردہ محتاج بھی خیال ہے کہ رب تعالیٰ کا فرمان اَوَّلَئِكَ تَمَّ احْدَا هُنَّ اَبْنَاءُ الْيَهُودِ کے لئے ہے اور جب عمر کا فرمان حال بیان اسباب کے
لئے لہذا یہ فرمان قرآن کریم کے خلاف نہیں یا یہاں زیادہ ہر مقرر نہ کرنے کا ذکر ہے اور قرآن مجید میں زیادہ ہر جو ادا کر دیا جائے واپس نہ لینے کا ذکر لہذا دونوں میں تضاد
نہیں جبکہ ظاہر ہر کا ہر بار سو مشال پانڈی یعنی ڈیڑھ سولہ تھا یہ ہر مشور ہے کہ آپ کا ہر انبش مشال سونا تھا اس سے مراد ہر مہر ہے کیونکہ جناب علی مرتضیٰ نے
اپنی زہ آپ کو دی جو انبش مشال سونے کی تھی (مترقات، لطیفہ یہاں مترقات نے ایک عجیب لطیفہ بیان فرمایا کہ ایک بار حضرت عمر نے حکم دیا کہ کوئی شخص چالیس اوقیہ
سے زیادہ ہر مقرر نہ کرے اگر کرے تو زیادتی بیت المال میں داخل کر دی جائے گی اس پر ایک عورت نے عرض کیا رب تعالیٰ فرماتا ہے اَوَّلَئِكَ تَمَّ احْدَا هُنَّ اَبْنَاءُ الْيَهُودِ

وَكُنْ عَامِدِينَ رَيْعَةً أَنَّ امْرَأَةً مِنْ بَنِي فِزَارَةَ تَزَوَّجَتْ عَلَى نَعْلَيْنِ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْضَيْتِ مِنْ نَفْسِكَ وَمَا لِكَ نَعْلَيْنِ قَالَتْ نَعَمْ فَاجَازَهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَعَنْ عُلْفَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّهُ سَأَلَ عَنْ رَجُلٍ تَزَوَّجَ امْرَأَةً وَلَمْ يَفْرِضْ لَهَا شَيْئًا وَلَمْ يَدْ خُلْ بِهَا حَتَّى مَاتَ فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ لَهَا مِثْلُ مَدِّ أَقْرِ نِسَاءً لَهَا لَا وَكَسَ وَلَا

روایت ہے حضرت عامر بن ربیعہ کہ بنی فزارہ کی ایک عورت نے دو جوتوں پر نکاح کیا ہے تو اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم دو جوتوں کے عوض اپنے نفس و مال سے راضی ہو گئیں تھ وہ بولیں ہاں تو حضور نے یہ نکاح جائز قرار دیا تو ترمذی روایت ہے حضرت علفہ کہ وہ حضرت ابن مسعود راوی تھ کہ ان اس شخص کے بار میں پوچھا گیا جس نے کسی عورت سے نکاح کیا اور اس کیلئے کچھ مقرر نہ کیا اور نہ اس سے صحبت کی شئی کہ مرگیا تھ تو جناب ابن مسعود نے فرمایا کہ اس عورت کے لئے اپنی جیسی عورتوں کا مہر جس میں

بیت المال میں کیے داخل کر دئے تو حضرت عمر نے فرمایا آؤ ایک عورت پہ کہہ رہی ہے اور مرد غلطی پر ہے کہ اس حدیث کی بنا پر امام شافعی فرماتے ہیں کہ مہر کی کم مقدار بھی مقرر نہیں ہو چکے مقرر کر دئے کیونکہ ایک لپ تو یا پھر اسے عرب میں ایک درہم کے بھی نہیں ہوتے ہمارے امام صاحب فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اسناداً صحیح نہیں اگر صحیح ہوگی تو اس سے مہر محل یعنی نکاح کے وقت کا چیز کا امداد ہے اسی لئے یہاں اعلیٰ فرمایا گیا در نہ مہر فوراً ادا کرنا لازم نہیں مطلب یہ ہے کہ جو شخص نکاح کے وقت کوئی مولیٰ بھی چھو بھی عورت کو بدینہ دیئے تو عرف درہم عرب کے لحاظ سے بھی اس نے اپنے پر عورت کو حلال کر دیا۔ حلال سے مراد رکاوٹ دور ہونا ہے نہ کہ شرعی حلال کیوں کہ بغیر کچھ دینے بھی عورت صرف نکاح سے حلال ہو جاتی ہے: ابوداؤد نے حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت کی کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ میں ایک منگو سے عورت کو اس کے خاوند کے پاس رخصت کر کے بھیج دوں اگر چہ غافل کچھ نہ دے (مرقات) حضرت ابن عباسؓ اسی عمر امام زہری فرماتے ہیں کہ بہتر یہ ہی ہے کہ عورت کو بغیر کچھ دینے لطف نہ کرے ان کا اخذ یہ حدیث ہو سکتی ہے یہ حدیث چند وجوہ سے ضعیف ہے اس کی اسناد میں بشر بن حبیہ ابی جراح ابن اریط ہیں۔ یہ دونوں محدثین کے نزدیک ضعیف ہیں نیز اس میں اسحاق ابن جہیم بھی ہیں جو مجہول ہیں۔ مسلم ابن یزید ان بھی ہیں جن کے حالات سے محدثین نے خبر لی (ازمرقات) لے آپ قدیم اسلام صحابی میں صاحب سبقت میں بدر و غیرہ تمام غزوات میں شامل ہوئے (اشعہ) لے اس طرح کہ خاوند نے نکاح کے وقت اسے صرف جوتوں کا چیز ادا کیا لے یعنی اس پر مسادے پر تم خوش ہو یا کچھ اور بھی بچا ہتی ہو اس سے معلوم ہوا کہ عورت سے اجابت نہایت لینے وقت خاوند کے نام کے ساتھ مہر کچھ چاہا وہ کامی ذکر کر دینا بہتر ہے، مال سے مراد یا تو چیز کا مال ہے یا عورت کا مملوک مال کیوں کہ عورت اپنی جان مال چیز سب کچھ لے کر خاوند کے پاس جاتی ہے عورت کا مال مرد کا ہی ہوتا ہے اسی لئے خاوند اپنی زکوٰۃ اپنی بیوی کو نہیں دے سکتا لے بعض علماء نے اس حدیث کی بنا پر فرمایا کہ اگر عورت اپنا مہر بالکل مشا کر دے یا مہر مثل سے بھی کم کر دے تو اسے حق ہے: وہ اس حدیث کے معنی یہ کرتے ہیں کہ صرف جوتوں پر راضی ہو گئی لے امام ابن ہمام فرماتے ہیں کیا اگرچہ اس حدیث کو امام ترمذی نے صحیح کہا مگر صحیح نہیں کیونکہ اس کی اسناد میں امام ابن حبیہ میں ابن معین، ابی جوزی نے انہیں ضعیف کہا، ابی حبیہ نے فرمایا کہ عام کثیر الخطا ہے اگرچہ حدیث صحیح ہو تو بھی جوتے مہر محل یعنی نکاح کا چیز کا امداد ہے اور ہو سکتا ہے کہ جو تے دس درہم قیمت کے ہوں لے غالباً یہ حلقہ ابی الی علفہ میں، حلقہ کا نام

شَطَطَ وَعَلَيْهَا الْعِدَّةُ وَلَهَا الْبَيْرُثُ فَقَامَ مَعْقِلُ بْنُ سِنَانٍ الْأَشْجَعِيُّ فَقَالَ قَضَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَرْدٍ وَبَيْتٍ وَاشْتَقَ امْرَأَةً مِثْلَ بَيْتِ مَا قَضَيْتَ فَقَدِحَ
بِهَا ابْنُ مَسْعُودٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْبُخَارِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَعِينٍ وَالْفَصْلُ الثَّلَاثُ عَنْ
أُمِّ حَبِيبَةَ أَنَّهَا كَانَتْ نَحَنَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ حَجَّشٍ فَمَاتَ بِأَرْضِ الْجَبَشَةِ فَرَوَّجَهَا

کی ہونہ زیادتی اور اس پر عدت بھی ہے اور اس کیلئے میراث بھی ہے تو معقل بن سنان اشجعی اٹھے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے قبیلہ کی ایک عورت پر میراث و اشتق کیسی فیصلہ فرمایا کہ جیسا آپ نے فیصلہ کیا تب ابن مسعود اس بہت خوش ہوئے (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، دارمی)؛ فصل تیسری، روایت حضرت ام حبیبہ سے کہ وہ عبد اللہ بن حجش کے نکاح میں تھیں کہ تو وہ زمین حبشہ میں ہی وفات پا گئے کہ

جل ہے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ساتھیوں میں سے ہیں شہوت الہی میں داخل علم، اقلہ ابن مال و قاس بن سیرین و قاسم بن ابی ہاشم کے صورت ملد ہے کہ کیا عورت کے ہر نکاح کیا تو ہر نکاح کی نہیں کیا مہر کی نفی کر دی کہ ہر نکاح میں نکاح کا کیا پھر غلطو میں سے پہلے مر گیا تو اس کی عورت کو ہر نکاح کیا نہیں اگر لے گا تو کیا،

۱۔ خلاصہ جواب یہ ہوا کہ اس عورت کو پورا مہر ملے گا عدت و نفات واجب ہوگی یعنی پارسا دس دن اور چوتھا مال میراث میں لے گا حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے یہ فتویٰ تو دیا مگر دل میں خیال کرتا تھا کہ یہ معلوم صحیح ہے یا غلط کہوں کہ آپ نے اس کے متعلق حدیث نہیں سنی تھی قرآن کریم سے یہ حکم متنبہ کیا تھا کہ یہ جو متنبہ ہوا صحیح ہے یا نہیں (مرقت مع زیادت) ۲۔ آپ صحابی میں بھی کہ کدے دن غزوہ میں شریک تھے قوم اشجہ آپ کے ہاتھ میں تھایا میں معاویہ کے زمانہ میں جنگ جملہ کے دن اپنے بیٹے کے ساتھ شہید ہوئے ۳۔ یعنی یہی صورت مسئلہ گھر رسالت میں پیش ہونے والی اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بالکل یہی حکم دیا تھا آپ کا اجتہاد حدیث کے موافق ہے خبیث کہ رہے کہ یہ حکم وفات کی صورت میں ہے اگر ایسی عورت کو غلطو سے پہلے طلاق ہو جائے تو اس پر عدت ہے نہ مہر بلکہ کپڑوں کا ایک جو لے گا طلاق کی عدت غلطو سے واجب ہوتی ہے اور مہر مثل کہی بھی آدھا ہو کر نہیں ملتا یہ حدیث امام اعظم کی قوی دلیل ہے ان کا مذہب بیحد و ہمت، بعض اماموں کے ہاں اس صورت میں عورت کو مہر نہیں ملتا ۴۔ روایات میں ہے کہ حضرت ابن مسعود یہ سن کر ایسے خوش ہوئے کہ اسلام کے بعد ایسی خوشی آپ کو کسی نہ ہوئی تھی ۵۔ بہت سی روایات میں ہے کہ مہر میں سے مرنے والی سے مرنے والی سے جو سب صحیح ہیں واللہ اعلم ۶۔ ام حبیبہ کا نام شریف رہے ہوسنیان کی صاحبزادہ ہر معاویہ کی بہن مسلمانوں کی والدہ تھیں زجر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ کا مال کا نام صغیر بنت حاص یعنی حضرت عثمان کی چھوٹی بیوی آپ کا انتقال مدینہ منورہ میں ہوا فقیر نے قبر انور کی زیارت کی ہے اللہ عنہا ۷۔ یہاں صاحب کوفہ سے غلطی ہوئی حدیث میں جو شریعت میں ہے کہ مہر میں شریعت کا حکم ہے جیسا کہ بھائی حبیبہ ابن حجش کے نکاح میں تھیں یہی ہے تو یہ تو مسلمان ہوئے اور حبشہ کو ہر نکاح کے مگر وہاں جا کر عسائی ہو گئے اور حیائیت پر ہی سریرہ دونوں بھائی حضرت ام المومنین زینب بنت حجش کے بھائی ہیں (مرقت مع زیادت) ۸۔ حبیبہ اللہ ابی حجش زمین حبشہ میں حیائیت کی حالت میں فوت ہوئے، حضرت ام حبیبہ اسلام پر قائم رہیں؛

الْبَخَّاشِيُّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمْرُهَُا عَنَّا أَرْبَعَةُ آلَافٍ وَفِي رِوَايَةٍ أَرْبَعَةَ
 آلَافٍ دُرْهُمٍ وَبَعَثَ بِهَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ شَرْحِبِيلَ ابْنِ حَسَنَةَ
 رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّيَّمِيُّ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ تَزَوَّجَ أَبُو طَلْحَةَ أُمَّ سُلَيْمٍ فَكَانَتْ
 صَدَاقَ مَا بَيْنَهُمَا الْإِسْلَامُ أَسْلَمْتُ أُمَّ سُلَيْمٍ فَبَلَ ابْنُ طَلْحَةَ فَخَطَبَهَا فَقَالَتْ إِنِّي
 قَدْ أَسْلَمْتُ فَإِنْ أَسْلَمْتُ نَكَحْتُكَ فَأَسْلَمَ فَكَانَ صَدَاقُ مَا بَيْنَهُمَا رَوَاهُ التَّيَّمِيُّ

انہی کی نکاح بخاشی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کر دیا ہے اور حضور کی طرف سے انہیں چار ہزار مہر دیا گیا اور ایک
 روایت میں چار ہزار درہم مہر دیا انہیں شرحبیل ابن حسنہ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیج دیا (ابو داؤد
 نسائی) اورایت حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ ابو طلحہ نے ام سلیم سے نکاح کیا تو ان کے درمیان مہر اسلام تھا کہ حضرت ام سلیم ابو طلحہ
 پہلے اسلام لائیں پھر انہیں پیغام نکاح دیا تو وہ بولیں کہ میں مسلمان ہو چکی ہوں اگر تم بھی مسلمان ہو جاؤ تو تم سے نکاح کر لوں چنانچہ
 وہ مسلمان ہو گئے پھر یہ ان کے آپس میں مہر ہوا گاہ (نسائی)

بلکہ اس طرح کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حجاز میں تشریف فرما ہے اور حضرت ام حبیبہؓ میں بخاشی بادشاہ نے ام حبیبہ سے اجازت لیکر مجمع کے سامنے ان کا نکاح حضور
 ان سے کر دیا ان نکاح کی اطلاع حضور کو بھیج دی خصوصاً یہ نکاح مجمع صمد میں قبول فرمایا اسے غالباً نکاح کہتے ہیں یہ بھی ہاں ہے بخاشی کا لقب تھا ان کا نام ام حبیبہ تھا
 کا یہ پایا زیدتہ ذکر کے اس سے ہیں انہوں نے مسل نو کی بڑی خدمات انجام دیں اشد اللغات میں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عربوں میں تشریف لے کر پناہ کی
 کہ حضرت صحیح رہا تھا اس صورت میں تو بخاشی ام حبیبہ کے وکیل نکاح ہوئے اور عمرو ابی امیہ حضور کے وکیل مگر پہلی روایت زیادہ قوی ہے کہ یہ دونوں نے غیر ایک اس نکاح کے
 مؤثرہ پر خالد ابن سعید ابن عباس کے ذریعہ بخاشی نے بی بی ام حبیبہ کو حضور کی طرف سے پیغام نکاح دیا۔ اور ہر نو ذی حضرت جعفر ابن ابی طالب اور دوسرے مسلمان نکاح میں شریک
 ہونے حضور کی طرف سے ہی ہوتے اور ام حبیبہ کی طرف سے غلہ نے خطہ نکاح پر اوروہ جارسو بندہ یعنی چار ہزار درہم ام حبیبہ سے بخاشی نے مہر دیا کیا اب میں تمام سہارن کو کھانا
 کھلایا پھر حضرت شرحبیل کے ساتھ حضور کی خدمت میں ام حبیبہ کو بھیج دیا و حیا کی وجہ کہ یہ خالقی بی بی ام حبیبہ کے والد یعنی ابوسفیان کے چچا ہیں اور بخاشی نے یہ نکاح اس
 نے کیا تاکہ ابوسفیان حضور کی طرف سے مل ہوں بنگ ملکہ پر رہا ہے یہ نکاح مت حیا و اس سے شرحبیل کی والدہ کا نام ہے کہ حضرت ابو طلحہ کا نام زید ابی ہاشم ہے انصار
 بخاری میں اپنی کنیت میں مشہور ہے وہ ام سلمہ کے نام میں اختلاف ہے بت میں ہیں چنے ملک ابن نضر کے نکاح میں تھیں کہ حضرت انسؓ نے یہ سچے پھر ملک بکالت شکر قتل کیے گئے
 تب حضرت ابو طلحہ نے نکاح کا پیغام دیا تب حضرت ام سلمہ نے وہ جواب دیا جو آگے آ رہا ہے کہ یہ مدینہ تھا ہر کوئی معنی سے تمام ماموں کے خلاف ہے کیونکہ ان کے ہاں یہ شرط
 ہے کہ حضور ہو وہ ہتھالی فرماتا ہے اَنْ تَبْتَغُوا يَا مَعْزِلُكُمْ لَبِذَ اس جملہ کے معنی یہ تو یہ کہ حضرت ام سلمہ نے ہر معاف کر دیا ان کے اسلام کی وجہ سے یا یہ مطلب
 ہے کہ مہر معویٰ یعنی نکاح کا پر سوا کو کچھ نہ دیا، ہر سال یہ جملہ قابل مادل ہے۔

بَابُ الْوَلِيمَةِ: الْفَصْلُ الْأَوَّلُ بِعَنْ النَّسِ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى
عَلِيَّ بْنَ أَبِي رَزْمَةَ قَالَ مَا هَذَا قَالَ إِنِّي تَزَوَّجْتُ امْرَأَةً عَلَى وَزْنِ
نَوَاجِمٍ ذَهَبٍ قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ أَوْلَمَ وَلَوْ بِشَاةٍ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ وَعَنْهُ قَالَ مَا
أَوْلَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ نِسَائِهِ مَا أَوْلَمَ عَلَى زَيْنَبٍ أَوْلَمَ

ولیمہ کا بیان پہلی فصل۔ روایت سے حضرت انسؓ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ پر زردی کا اثر دیکھا تو فرمایا
 یہ کیا عرض کیا میں نے ایک عورت کے ٹھل بھر سونے پر نکاح کر لیا ہے تو فرمایا اللہ تمہیں برکت دے ولیمہ کرو اگرچہ ایک بکرہ کی ہو
 (مسلم بخاری) روایت کے اسی فرماتے ہیں کہ نہیں ولیمہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کسی بیوی پر کیا چھیا ولیمہ حضرت زینبؓ پر کیا

اے ولیمہ دلم سے بنا یعنی ملنا جمع ہونا اسی سے التیام دلم کا بھرنا مل جانا نکاح کے بعد جو دعوت ملنا دی باقی ہے اسے ولیمہ کہا جاتا ہے کہ وہ بھی خاوند سیر کی کے ملنے کی
 دعوت ہے حق یہ ہے کہ ولیمہ سنت ہے شب بزدی کے بعد کیا بلے بہتر ہے کہ زلف کے سیرے کو ہوا ام ہاک کے ہاں ایک ہفتہ کے اندر لاندہ کیا جا سکتا ہے (اسی شعر) **۱**
 یعنی اس کے جسم یا کپڑوں پر زرد رنگ کا اثر لا نظر فرمایا جو زرجب سے اختلاط کے باعث بے قصد ہو گیا تھا اور حضرت صاحب کرم شہادت میں اپنے پر زور خال دلتے گھر دیکھنے پر رنگ ہو گیا
 ہے ہاں شاید کچھ پیپہ دو لہا دو لہن کو جو آئین ملا جا رہا ہے جس میں خوشبو اور صفائی والی چیزیں ہوتی ہیں یہ بلا کر استہانہ ہے کہ یہ صابون کی طرح جسم کی صفائی کرے کہ اپنے بے صفی
 صابون بہت خوشبو دار ہوتے ہیں جیسے لکس (Lux) وغیرہ ایسے ہی یہاں ہیں **۲** بعض شاربین نے فرمایا کہ نواف ایک خاص وزن کا نام ہے جو پانچ درہم کے برابر
 ہوتا ہے جیسے نشی بیس درہم کا اور اوقیہ چالیس درہم کا مگر یہ درست نہیں نواف کے معنی میں چھوٹے کنگھل دی ہی یہاں مراد ہے **۳** حق یہ ہے کہ یہ امر استعجابی ہے
 اسی حدیث سے معلوم ہوا کہ ان کا کچھ کو دواہ برکت دینا سنت ہے (۲) ولیمہ کرنا سنت ہے (۳) ولیمہ رخصتی کے بعد بھی ہو سکتا ہے (۴) ولیمہ بقدر طاقت نواف جیسا کہ گئے
 مقدار بقررتیں یعنی مل کے ہاں ولیمہ واجب ہے وہ حضرات یہ امر واجب کے لئے ملتے ہیں مگر حق وہ جس نے عام نے عرض کیا **۵** بی بی زینب رضی اللہ عنہا کا نام شریف
 پیچھے مڑتا تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بدل کر زینب لکھا آپ زینب بنت جحش ہیں آپ کی والدہ امیر بنت عبدالمطلب ابن ہاشم ہیں اولاد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہ
 کا نکاح حضرت زید بن حارثہ سے کیا تھا انہوں نے کچھ عرصہ بعد طلاق دے دی بعد ازاں حضور انورؐ نے خود ہی جناب زید کو اپنے نکاح کا پیغام لے کر جناب زید کے پاس
 بھیجا حضرت زید بی بی زینب کے گھر پہنچے اسی کی طرف پشت کر کے کھڑے ہوئے اور حضور کا پیغام دیا آپ بولیں کہ میں اپنے رب سے مشورہ کروں یہ کہہ کر آپ اپنے گھر کی مسجد
 میں عبادت میں مشغول ہو گئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر یہایت کہہ کر نازل ہوئی **فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْنَبُ مَا وَكَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ دِينِهَا وَأَمَّا الَّذِي كَانَتْ**
تَدْعُو فَاذْكُرْهُ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْجَارُ يُبْقِى السَّجَّادَ الَّذِي كَانَتْ تَدْعُوهُ يَوْمَ لَا تُغْنِى عَنْكَ كُنُوزُكَ وَبَنَاتُكَ وَفِي الدَّارِ الْآخِرَةِ سَعْدٌ أَوْسَىٰ
يَوْمَ تَبْصُرُ مَا تُبَدِّلُ میں نے عرض کیا، منافقین نے طعنہ دیا کہ حضورؐ نے اپنے منہ سے بٹے کی جوی سے نکاح کر لیا۔ تب یہ آیت کریمہ اتری۔ **مَا كَانَ مُحَمَّدٌ**
بِأَبِيكُمْ سَيِّدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَخَافُونَ يَوْمَ تَكُونُ الْأَشْجَارُ أَطْنَابًا دُونَ بَشَرٍ مِمَّا تَحْتَسِبُ

بِشَآءٍ مُّتَّفَقٍ عَلَيْهِ وَعَنْهُ قَالَ اَوْلَمَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ بَنَى بَنِيَّ
بَنَاتٍ حُجَّشٍ فَاسْتَبَعَ النَّاسُ خُبْرًا وَاَوْحَاوَاهُ الْبَخَارِيُّ وَعَنْهُ قَالَ اِنَّ رَسُولَ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَعْتَقَ صَفِيَّةَ وَتَزَوَّجَهَا وَجَعَلَ عَتَقَهَا صَدَاقَهَا اَوْلَمَ عَلَيْهِ هَآ حَيْرُ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ قَالَ اَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَيْنِ حَيْرٍ وَالْمَدِينَةُ ثَلَاثَ

ایک بکری سے ولیمہ کیا مسلم بخاری روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت زینب زکات
 کیا تو ولیمہ کیا نوگوں کو گوشت روٹی سے سیر کر دیا (بخاری، روایت ہے) ان ہی سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 حضرت صفیہ کو آزاد فرمایا اور ان سے نکاح فرمایا اور ان کی آزادی کو ان کا ہر قرار دیا (بخاری، روایت ہے) ان ہی سے ولیمہ کیا
 (مسلم بخاری، روایت ہے) ان ہی سے فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خیمہ سراؤں پر بیٹھ کر درمیان

۱۷۔ اسی وجہ سے کہ بعض صحابہ کرام کھانا پکھنے سے پہلے ہی دولت خاند سرکار میں پہنچ گئے اور بعض حضرات کھانا کھا چکے تھے بعد وہاں ہی باتوں میں مشغول رہے جس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف ہوئی نہ یہ آیت کریمہ نازل ہوئی یا لَکُمُ الْفِیْءُ مِمَّا رَزَقْنَا اَنْتُمْ وَآلُکُمْ وَرِجَالُ الدِّیْنِ اَلَا تَعْلَمُوْنَ اَلَمْ یُؤْتِ الْیَسْحٰبَ الْمِیْۤیۡنَ ۲۷؎ فرین مدح وین کو بیت بھر گشت روز کھلائی یا شیدنا کر یا جیسے آج کل علماء کا حال جاتی ہے اس طرح اس ولیمہ کے علاوہ باقی دیوانوں میں چھوٹے چہرے وغیرہ کھائے گئے تھے ۱۸۔ بی بی صغیرہ حضرت ہارون علیہ السلام کی اولاد میں تھیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بھتیجی جی اسی اخطاب کی بیٹی تھیں، غزوہ خیبر میں قید ہو کر ان میں بیٹی محرمۃؓ میں پہلے کا نہ ابی ابی اسیر کے نکاح میں تھیں جو غزوہ خیبر میں مسلمانوں کے ہاتھوں قتل ہوا اولاد حضرت حجاب کی کے حصہ میں آئیں، ان سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے سات غلاموں کے عوض خرید لیا آپ مسلمان ہو گئیں حضور نے آپ کو آزاد فرما کر ان سے نکاح کیا تاکہ سردارِ نبوت کی بیٹی حضرت ہارون علیہ السلام نبی کی اولاد دینی ہی کے نکاح میں

منباری مقرر کرنا لازم رب تعالیٰ فرماتا ہے تو دی ایمل من نشاء الایہ یا یہ مطلب ہے کہ منبر معمول

یعنی شکار کا پڑھنا اور مطلب ہے کہ شکار کے وقت ہر کا ذکر نہ کیا بعد میں ہر شل

دیا جیسا کہ اب بھی یہ سب کچھ سچہ و درست طور کا آواز دے گا کہ اگر ہم نہیں ہی سکتا مہر الٰہی ہونا چاہیے

رب تعالیٰ فرماتا ہے: اِن یَسْتَفِیْضُوا بِاِیْمَانِهِمْ لِنَا یُسْرَتِ ذٰلِکَ اَمْرٌ لِّمَنْ یَّشَاءُ

نہ بیساکہ شوق اہل عرب کج روکمن چھوڑ دو گئی

ملا کر کھاتے ہیں اسے جیسی کہنا چاہتا ہے آدھ کل

امتِ عربیہ بھی کہا جاتا ہے عربیہ بہت سی قسم کا ہوتا ہے۔ مختلف طریقوں اور مختلف چیزوں سے بنایا جاتا ہے :

۱۷ یعنی بی بی حیدر خدیجہ خیر میں مسلمان ہوئیں خصوصاً کہ نکاح میں گئیں مگر خلاف وہاں غیر میں نہ ہو سکا بلکہ در حضور وہاں ہوتے ہوئے کسی منزل پر ہوا وہاں تین دن قیام رہا وہاں ہی دلیہ
۱۸ تھا۔ بی بی - نسل کی نسل چمڑے کے دسترخوان کو کہتے ہیں چونکہ کھانے والے لوگ دلیہ تھے اس لیے کہی دسترخوان پکھلے گئے نسل جنگ خیر میں حضرت صفیہ کے بھائی باب غادہ
کو لگتے تھے جب حضور انور نے انہیں اکرا فرمایا تو ان سے فرمایا کہ تم کو اختیار ہے ہمارے پاس دو جانے گھر ضریر عباد اب بولیں کہ میں تو زمانہ کفر میں تھا کہ کہی کا پ کی غلامی میں رہا ہوں
اب تو اللہ نے مجھے اسلام کی نعمت عظمیٰ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے چوسھا کہ تمہارا ایک کھڑی کھول ہے بولیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک جانمیر کی گود میں پڑا ہوں
۱۹ در جنوب اپنے زمانہ کفر سے یہاں کیا اس نے پھر تھوڑا اور بولا کہ یا تو میری بادشاہ (ذکر کرم صلی اللہ علیہ وسلم) کے پاس جانے کی خواہش مند ہے یا اس تھوڑا اثر ہے (مترنا)
رب تعالیٰ نے ان کا یہ جواب دیا کہ **۲۰** اب جب میں اور میں مختلف ہے کہ کسی زبان یا نہیں کمال میں دیا گیا کہ آپ تابعین میں سے میں شہر ابی عثمان ابی الی طلحہ بھی کہتے ہیں
دیکھ کر کفار تک میں **۲۱** غلامی بی بی ام سلمہ میں یہاں نام۔ ہندیا رہا ہے۔ اپنے ابو سلمہ ابی اسد کے نکاح میں تھیں مع اپنے نونہ کے حبشہ کی طرف ہجرت کر گئے ابو سلمہ کے انتقال
معد حضرت سعید بن ابی کعبہ میں ممانہ آیا اور وصیت کرنے بھی مگر آپ نے انہوں سے قبول کو منع فرمایا پھر حضور کے ساتھ میں گئے ان کے نکاح کا راز اذاتھ ہے جو عزت و دیوار میں
۲۲ سے دو دروازے صانع ہوا ہے میں ہوا و کسر **۲۳** اس حدیث کی بنا پر بعض علماء نے فرمایا کہ ولیم کی توثیق قبول کرنا واجب نہیں نے فرمایا کہ فرض تھا کہ وہ مسافر و عورت کیلئے یہاں رہا
یہ کہ بہت کہ ہم یہ یوں کوئی اور دعوت تھا اس کا قبول کرنا سنت ہے ہاں با نامی سنت ہاں کھانا کا سنت ہے جبکہ کائنات حدیث میں اس کا خیال ہے کہ دعوت قبول کرنا واجب
فرمایا یا سنت ہے جب کہ کوئی مانع ہو ورنہ ہر دور میں جس کا کھانا منگو کہ حرام کا مدنی سے کھائے پکھانے کا قوی احتمال ہو یہاں میں صرف ملکہ اربلے گئے ہوں فقرا کو
مجدد دیکھا دیا۔ موت بن کوئی یاد رہا ہے جو ہر دو یا دسترخوان پر کھانا باجوہا وہاں شرب کے دروزوں یا رشوت کے طور پر ہوا ہوا یا ہمنوں کی صحبت ہو تو قبول کرنا سنت نہیں صلی
فرمانے میں کہ اب اس زمانہ میں جلوت سے جلوت آئیں گے مری صحبت سے متناہی فصل (از مرقاۃ و اشود و لغات)

عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِسُلَيْمٍ فَلْيَجِبْ عَرَسًا كَانَ أَوْ نَحْوَهُ، وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُعِيَ أَحَدُكُمْ إِلَى طَعَامٍ فَلْيَجِبْ فَإِنْ شَاءَ طَعِمَ وَإِنْ شَاءَ تَرَكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيْمَتَيْنِ دُعَى لَهَا الْأَغْنِيَاءُ وَبُزْرَكَ الْفُقَرَاءُ وَمَنْ تَرَكَ الدَّعْوَةَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْ أَبِي مُسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ كَانَ رَجُلٌ

مسلم بخاری اور مسلم ک روایت میں یوں ہے کہ قبول کرے، ولیمہ پویا اس کی مثل یہ روایت حضرت جابر فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تم میں سے کوئی کھانے کے لئے بلایا جائے تو قبول کرے پھر اگر چاہے کھالے اور اگر چاہے چھوڑ دے (مسلم) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بدترین کھانا وہ ولیمہ کا کھانا ہے جس کے لئے مالدار تو بلائے جائیں اور فقرا چھوڑ دیئے جائیں اور جس نے دعوت چھوڑی اس نے اللہ رسول کی نافرمانی کی (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابو مسعود انصاری سے فرماتے ہیں کہ ایک شخص تھا

۱۷۱ ی کہے کہ یہ جہالت کہ ولیمہ پویا اس کی مثل کسی روی کا پنا قول ہے جو بطور شرح سنا لیا گیا ہے یعنی ولیمہ، عترة، عقیقہ، کسی کا ذکر دعوت یوں ہی اتفاقاً دعوت ہے ہی قبول کر لیا نہیں ختم فاتحہ کے کھانے فقرا کھائیں ملادار متباد کریں، بزرگوں کی فائز کے کھانے تک میں سب کھائیں ۱۷۲ یہ حکم بھی بڑبڑ متعین استنباط ہے اس میں بھی وہ تمام قیود معتبر ہیں جو ایسی کھانے میں عرض کی گئی: مطلب یہ ہے کہ ہر جائز دعوت میں جتنا یا تیرے کھانے نہ کھانے کا امتیاز ہے کیونکہ نہ جانے سے لوگ تنکیر کہتے ہیں، اور اس عداوت پیدا ہونے کا خطر ہے جماعت میں مل کر کرنا چاہیے ۱۷۳ یہ حدیث ابو داؤد، احمد ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ سے قدرے اختلاف سے روایت کی اور بطریق سے سنی ابن مسعود سے یوں روایت کی کہ اگر وہ کھانا نہ کھائے تو دعا، برکت کر دے اگر روزہ دار ہو تو وہ ان جگہ پر غور کر دے ۱۷۴ کیونکہ اسے ولیمہ میں زیادہ نام و غنودہ جڑا ہے للہیت نہیں ہوتا آج کل خوشی کی خوشنویں تو نام و اسرار دعوت و غیر خوشی کی دعوتوں میں فقیر و طلبہ بلائے جاتے ہیں جس کا نتیجہ یہ ہے کہ فقیر دعائیں کہتے ہیں کہ خدا کرے امیر مرے نام کو کھانا و خیرات ملے، اگر دلدار و دیگر خوشی کی دعوتوں میں بھی فقرا بلائے جائیں تو یہ فقرا خوشی کی بھی دعائیں کرنے آج کل مشہور ہے کہ بھانڈ بھنڈیے سرائی، لہجے والے تو خوشی کی دعائیں کرتے ہیں اور فقرا اپنی کی غرض کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر فرمان میں صدائیکٹیں ہیں، بعض لوگ ان دعوتوں میں فقرا کو بھی بلاتے ہیں، مگر انہیں سب سے بچنے اور ذلت و خواری سے کھلانے میں یہ اور زیادہ برا ہے۔

فقرا بھی جاسے بھائی میں ۱۷۵ یہ جملہ ان علما کی دلیل ہے جو قبول دعوت کو واجب یا فرض کہتے ہیں، مہجور علماء فرماتے ہیں کہ اس سے

استنباط کی تاکید مفصود ہے یا وہ شخص ملا ہے جو تنکیر کی وجہ سے مسلمانوں کی دعوتوں میں شرکت نہ کرے جیسا کہ

آج سب ملکر ہی کو دیکھا جاتا ہے

مِنَ الْأَنْصَارِ يَكُنَى أَبَا شَعِيبٍ كَانَ لَهُ غُلَامٌ لِحَامٌ فَقَالَ اصْنَعْ لِي طَعَامًا يَكْفِي خَمْسَةً
لَعَلِّي أَدْعُو النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَامِسَ خَمْسَةٍ فَصَنَعَ لَهُ طَعِيمًا ثُمَّ أَتَاهُ فَدَعَاهُ
فَتَبِعَهُمْ رَجُلٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا شَعِيبٍ إِنَّ رَجُلًا تَتَّبِعَكَ فَإِنْ أَذْنَتْ
لَهُ وَإِنْ شِئْتَ تَرْكُهُ قَالَ لَا بَلْ أَذْنَتْ لَهُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ ۖ الْفَصْلُ الثَّانِي

انصاری جس کی کنیت ابو شعیب تھی اس کا ایک غلام گوشت فروش تھا وہ بولا کہ میرے لیے کھانا تیار کر دو چار پانچ کو کافی ہوتا کہ
میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت دوں پانچ کے پانچویں چنانچہ غلام نے اس کے لیے کچھ کھانا تیار کیا وہ پھر حضور کی
بارگاہ میں آیا آپ کو دعوت دی ان کے ساتھ ایک شخص آگیا اس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابو شعیب ایک
شخص ہمارے ساتھ آگئے ہیں اگر انہیں اجازت دو تو وہاں اور اگر چاہو تو چھوڑ دو عرض کیا نہیں بلکہ میں اسے اجازت دوں مسلم بنی الفضل

۱۔ یعنی چار حضرت غالب غلامانے راستہ میں حضور انور کے ساتھ ہوں اور پانچویں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہوں اس لیے جو انور پر محبوب کے اندر دیکھتے تھے یا کہ بعض روایات میں تب یا نظام
یہ تھا معلوم ہوا کہ گوشت کی چتر بھی بنت مسیح ۲۔ مرثد نے فرمایا طعیما کی تفسیر کی کہ یہ ہے میں کو کہ ابو شعیب کھانا کافی تیار کیا تھا بلکہ مٹی میں کر پکلف کھانا تیار کیا جو ہوتا
تھو تھو خیل ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم غلہ لے کر آئے تھے تو ان کے ساتھ بھی تھو لے کر آئے تھے میں امرغ بھی کھا یا ہے مگر ایک وقت کھانے نہ کھا، اسی لیے فقہاء فرماتے ہیں کہ ایک وقت چند
کھانے بجا نہیں رہیں، دیکھو سامی جزیو ۳۔ اس معلوم ہوا کہ یہاں کے لیے پکلف لے کر آئے تھے حضرت ہریم غلام اللہ علیہ السلام نے پراٹھے،
شیر مال کھا دیے یہاں کے لیے دیکھو ہمارے کتاب تفسیر نعیم جلد ۱۰ ۴۔ غائب یعنی شاخص راستہ سے ساتھ ہو گیا تھا اور غالب اسی سے فرمایا دیا ہو گا کہ ہمارے لیے اگر
اجازت ملے گی تو کھانا دے دو اس آجنا اس پر برا نہ ملنا ۵۔ سحان اللہ یہاں تو ایک نے اس شخص کے لیے اجازت حاصل فرما دی ہے میں اور حضرت جابر و طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے گھر
بار پانچ آدمیوں کی دعوت میں گئی سو حضرت کو لے گئے اور کھانا کھلایا یہاں مسئلہ شرعی بتانا ہوتا ہے اور وہاں اپنی ملکیت اور سلطنت خدا داد کا اظہار حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے
سک ۶۔ ہادی امت حضور کی نوٹی غلام، ملک گوشت تہ کہ اپنے غلام کی موت میں جسے چاہے بلائے، کیونکہ غلام کا مال ملک کامل ہے، نیز وہاں ان صاحب حضرات کو حضور
نے خود اپنے معجزے سے کھانا کھلا دیا وہاں کھانا کھانے سے کم نہ ہو جو حیرت خیز کرنے سے کم نہ ہو وہاں بلائے نہ بلائے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ان کو میں دریا سے بغیر بلائے سب
باقی ہیں مگر حضرت کا بانی ملک سے کوچ کرنا البتہ ثواب کا ہی سہہ ہے، اگر کسی خاص میت کے لئے کھانا چاہا گیا ہے تو تم اس کے ساتھ ساری کامت رسول کو ثواب
مینا ہے ۷۔ اس حرکت متعلق بہت سے اہل اسلام کو ایک رک رک کر کوئی مسخ نہیں لے دعوت میں نہ جانے دوسرے کھانا ہوا آدمی بھی اپنے ساتھ کسی امرام کو نہ جانے الا العرف بنا
نا کہ موت میں اس کا کسی کو علاج ملے کہ سب سے پہلے عرف تہم ہے میرے یہ کہنا خواہہ شخص کے لیے اجازت چاہے جو تھے یہ کہ ناخواندہ یعنی ہادہ ای کے گھر میں داخل ہو یا پانچ
یہ کہ ہاں کھانا کھانے والے آدمی کا آواز دے کہ کھانا کھا لے تاکہ لوگوں کو یہاں کھانے کا مالک نہیں سمجھیں یہ کہ دوسرے انور دوسرے خوان والے کو کوئی چیز اس کو دوسرے کو نہ
دے ہاں ایک دوسرے خوان کے لوگ آئندہ سر کو جو چاہیں دیں، بعض فقہاء تو فرماتے ہیں کہ یہاں تو کوئی بھی نہیں ڈال سکتا اگر ملک کا کتاب ہے تو اس کو دے اور مراثت و شامی چونکہ
میں نہ ہوں، بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر یہاں کسی وجہ سے خود کھانا نہ کھائے تو چاہے دوسرے کو چیز اجازت کھانا کھائے وہاں علم و مراثت ۸۔

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ مَا عَلَى صِفَتِهِ بِسُورَتِي وَتَبَرَّ رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَالْتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ، وَعَنْ سَفِينَةَ أَنَّ رَجُلًا ضَافَ عَلَى ابْنِ أَبِي
طَالِبٍ فَصَنَعَ لَهُ طَعَامًا فَقَالَتْ فَاطِمَةُ لَوْ دَعَوْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَأَكَلَ مَعَنَا فَدَعَوْهُ فَنَاءَ فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى عِضَادَتِي الْبَابِ فَدَايَ الْفَرَامَ قَدْ
ضُرِبَ فِي نَاحِيَةِ الْبَيْتِ فَرَجَعَ قَالَتْ فَاطِمَةُ فَتَبِعْتُهُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا رَأَيْتُكَ

دوسری روایت حضرت انس کے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بی بی سفینہ پرستوار چھوڑوں سے ولیمہ کیا۔ (احمد، ترمذی،
ابوداؤد، ابن ماجہ، بروایت ہے حضرت سفینہ سے کہ ایک شخص حضرت علی بن ابی طالب کا ہمان ہوا آپ نے اس کیسے کھانا تیار کیا
تو جناب فاطمہ بولیں کہ کاش ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلا سکتے تو آپ بھی ہمارے ساتھ کھاتے کہ چنانچہ آپ کو بلا یا حضور رشتہ
لئے تو آپ نے اپنے چند دونوں ہاتھ دو روازہ سے کی چونکھوں پر رکھے گھر کے ایک گوشہ میں پردہ دیکھا چنانچہ آپ واپس
ہو گئے جناب فاطمہ فرماتی ہیں کہ میں آپ کے پیچھے گئی بولی یا رسول اللہ

۱۔ یعنی اس ولیمہ میں ستہ اور چھارے ملا کر کھلا۔ یا ستہ طعیہ اور چھوڑا سے طعیہ لہذا یہ حدیث گزشتہ حدیث کے خلاف نہیں کہ حضور رسالت و ولیمہ
میں سے دیا کہ ستہ اور چھوڑا سے ملا کر ہی حیس بنایا جاتا ہے یا ستہ طعیہ دینے اور حیس طعیہ ۲۔ آپ کا نام رابع یا مہراں یا رفاں ہے جب نام سلم
کے غلام تھے آپ نے اس شرط پر انہیں آزاد کیا کہ تاجین حیات آپ کی خدمت کریں یہ بولے کہ اگر آپ یہ شرط نہ بھی لگائیں تب بھی میں حضور کی خدمت کرتا
جسم میرا آزاد ہو اگر دل میرا ان کا ہمیشہ غلام رہے گا۔ شعر

نل سو کھر پر پچٹ بھیا اور ہنس کیں نہ جائیں ۴ باندھے پھیل پریت کے کنکر میں جن کھائیں

ایک سفر میں کون غازی تنگ گیا تو اس کا سارا بوجھ آپ نے اٹھالیا، اپنا بوجھ اور حضور راخوڑا کا سامان اس غازی کا سامان سب کچھ اٹھا کر چل دیئے
سرکار نے فرمایا تم تو آج سفینہ میں کشتی ہو گئے تب سب آپ کا لقب سفینہ ہوا۔ اصل نام گم ہو کر رہ گیا جیسے جناب ابو ہریرہ کا نام گم ہو گیا، خیر سے
آپ ہی نے کہا تھا کہ میں رسول اللہ کا غلام ہوں اور شریعت کی طرح آپ کے پیچھے ہو لیا تھا۔ ۵ ضاف صیف سے جا یعنی ہمان یہ تو مدینہ
منورہ ہی کا تھا یا باہر سے آیا تھا ۶ یعنی آج ہمان کی وجہ سے کھانا کچھ عمدہ پکایا گیا ہے، بہتر ہوتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے
ساتھ تناول فرماتے ۷ قرام باریک و نقشین پردہ کو کہتے ہیں، حضرت فاطمہ نے زیبائش کے لئے گھر کی دیوار پر پردہ لٹکا دیا تھا، ۸
یعنی دور دروازے سے ہی لوٹ گئے، گھر میں داخل نہ ہوئے کیوں؟ اظہار ناپسندیدگی کے لئے ہے

اللہ علیہ وسلم طعام اقل یوم حق و طعام الثانی سنۃ و طعام یوم الثالث سُمعة
و من سمع سمع اللہ بہ رواہ الترمذی: وعن عکرمۃ عن ابن عباس ان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن طعام التَّبَارِئِ ان یؤکل رواہ ابو داؤد فقال
مُنِی السَّنۃ والصَّحِیحُ اَنَّهُ عَنْ عَکْرَمَةَ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ مُرْسَلًا
الْفَسْلُ الثَّلَاثُ: عَنْ ابْنِ هُرَیْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللہِ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ

صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ پہلے دن کا کھانا حق ہے دوسرے دن کا سنت ہے اور تیسرے دن کا کھانا نام و خود ہے۔ جو سنا چا
گا اللہ اسے سنا دے گا۔ (ترمذی) یہ روایت ہے حضرت عکرمہ سے کہ حضرت ابن عباس سے روای کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
دو صدم صدم کرنے والوں کا کھانا کھانے سے منع فرمایا ابو داؤد اور ترمذی اس نے فرمایا کہ صحیح یہ ہے کہ یہ روایت
بروایت عکرمہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے مرسل مروی ہے۔ تیسری فصل۔ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۔ اس جگہ کی معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ پہلے دن سے ملا شادی و برات کا دن ہے اور حق سے ملا سنت ہے یعنی برات دے دن کا کھانا، مہانوں کا حق ہے جو شرکت بارات
کے لئے آئے ہیں اور دوسرے دن یعنی زفاف کے بعد ولیمہ کا کھانا سنت ہے مگر یہ مستحب اس صورت میں حدیث باطل و اسخ ہے، اور اگر کہ پہلے دن سے ملا زفاف کے بعد
کا دن ہے اور دوسرے دن سے ملا اس دن کے بن کا دن یعنی زفاف سے سویرے دولت و عید حق در سنت، اور دوسرے دن کا کھانا بھی سنت ہے یعنی بدعت یا سنت نہیں ہے اگر
زفاف کے سویرے کھانا دینا فرض یا واجب جس میں بلا و جو شرکت کرنا لے۔ دوسرے دن کا بھی کھانا سنت ہے تیسرے معنی ان کے مذہب پر ہیں جو ولیمہ کو واجب سنت
ہیں فقیر کے نزدیک پہلے معنی زیادہ قوی ہیں چوتھے یہ کہ زفاف کے سویرے ولیمہ کا کھانا دینا باجوت ہے لیکن اگر کہی وجہ سے اس دن دے سکے تو دوسرے دن دے
دینا بھی سنت و ولیمہ میں شامل ہے ۲ یعنی منہ مل میں دن تک کھانا دینا محض نام و خود ہے ثواب نہیں یا زفاف کے تیسرے دن کھانا دینا سنت نہیں صرف
نام و خود ہے یہ حدیث حضرت امام مالک کی دلیل ہے کہ ان کے ہاں ولیمہ سات روز تک ہو سکتا ہے (از مرقت) ۳ یعنی جو دنیا میں محض اپنی ریا کاری کے لیے
کئی کام کرے گا تو اللہ تعالیٰ کل قیامت میں اس کو سوا فرمائے گا، اعلان ہو گا کہ یہ ریا کار تھا، جو دنیا میں محض ناموری کے لیے کیا کہے گا اس کی جزا سرت ہاں لی
ناموری ہو گی قیامت میں کوئی ثواب نہ ملے گا ثواب کے لیے غلامی چاہیے ۴ حدیث طبرانی نے حضرت ابن عباس سے نقل فرمائی اس کا معنی یہ ہے کہ شادی میں ایک دن کا
کھانا سنت ہے، اور ان کا کھانا فصل اور تیس دن کا کھانا کھلاوا و مرقات ۵ یہ عکرمہ ابو جہل نہیں ہیں بلکہ حضرت ابن عباس کے آزاد کردہ غلام میں برابر کے رہنے
والے ہر فرقہ یا مذہب میں ۶ یعنی جب دو شخص ایک دوسرے کے مقابل میں دعوت کریں ہر ایک یہ چاہے کہ میرا کھانا دوسرے سے نہ چھلے کہ میری عزت ہو دوسرے کی ذات
و عزت قبول نہ کرے، مثلاً شادی میں دو لہجہ دو لہجہ دے مقابل میں دعوت کریں تو کسی کی دعوت قبول نہ کر دے کسی ہزار دی میں کسی کی شادی میں دعوت

التَّبَكْرِيَانِ لَا يَجْبَانِ وَلَا يُؤْكَلُ طَعَامُهُمَا قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ يُعْنَى الْمُتَعَارِضَيْنِ
بِالنَّضِيفَةِ فَخُذَا ذُرِّيَّاهُ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنْ إِجَابَةِ طَعَامِ الْفُسَيْفِيْنَ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ عَلَى أَخِيهِ الْمُسْلِمِ فَلْيَأْكُلْ مِنْ طَعَامِهِ وَلَا يَسْتَأْذِنْ وَلَا يَشْرَبْ مِنْ شَرَابِهِ
وَلَا يَسْأَلْ رَوَى الْأَحَادِيثُ الثَّلَاثَةُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ هَذَا إِنْ صَحَّ فَلَا يَنْ
الظَّاهِرُ أَنَّ الْمُسْلِمَ لَا يُطْعِمُ وَلَا يَسْفِيْهُ إِلَّا مَا هُوَ حَلَالٌ عِنْدَهُ ۝

کہ دو ضدیوں کی دعوت قبول کی جائے نہ ان کا کھانا کھایا جائے۔ امام احمد نے فرمایا کہ ضدیوں سے مراد دعوت میں مخرورینا
کے لئے مقابلہ کرنا ہے۔ روایت حضرت عمران بن حصین فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدکاروں کی
دعوت طعام قبول کرنے سے منع فرمایا یہ روایت حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تم
میں کوئی اپنے مسلمان بھائی کے پاس جائے تو اس کا کھانا کھائے اور پوچھ گچھ نہ کرے اور اس کا پانی پئے اور پوچھ گچھ
نہ کرے۔ یہ جینوں حدیث میں بھی ہے شعب الایمان میں روایت کیں اور فرمایا کہ یہ حدیث اگر صحیح ہو تو اس لئے ہے کہ
ظاہر یہی ہے کہ مسلمان اسے نہ کھائے نہ پئے گا مگر وہی جو اس کے نزدیک حلال ہے

بکھرنے کے بعد دوسرے ہاں شادی ہوئی اس پر چڑھ کر کھانے پکانے اس نیت سے کہ پہلے کا نام نیا ہو جائے اور دیر نام اور نیا تو یہ دعوتیں قبول نہ کر دے اور ان
دین ایسی دعوتیں قبول نہ کرتے تھے آج کل مسلمان اسی مقابلہ کی رسوم میں تباہ ہو گئے اور نام کسی کا بھی نہیں ہوتا ہے یعنی صحیح یہ ہے کہ اس کی اسناد میں حضرت ابن عباس
کا نام نہیں ہے نہ عمار نہ صنوبر اور نہ سی اللہ علیہ وسلم تک مرفوع کہہا ہے اسی کو مرسل کہتے ہیں کہ تا بن حضور کی طرف نسبت کر دیں۔
اس میں جو کہ مقابلہ کی دعوتیں کریں تو ان کے گھر دعوت میں نہ جاؤ اور اگر وہ کھانا ہمارا بھیج دیں تو نہ لو بلکہ واپس کر دو تاکہ انہیں نصیحت ہو اس میں تبلیغ بھی اصلاح
بھی اور قوم کو تباہی سے بچانا بھی آج شادیوں میں ہاجے گانے گانے جنہیں وغیرہ سب ہی میں مقابلے ہوتے ہیں اور مسلمان تباہ ہو رہے ہیں اس لئے یہاں تنبیہ میں سے
بدلیئے دے یا احسان کرنے والے مراد نہیں کریدو تو ان میں جواز بلکہ سنت میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے احسانات بھی کیئے اور لوگوں کے بدایا دین کا بدلہ بھی کیا ہے
اس میں خفتیں سے مراد وہ لوگ ہیں جن کی کوئی خاطر حرام کی ہواں کی دعوت ہرگز قبول نہ کر دے کہ بے خواہ مخواہ اس سے یہ نہ پوچھو کہ یہ کھانا یا دودھ پانی کہاں آیا ہے
تیری کئی کسی بھرا ہے یا حلال؟ کہاں میں بلا وجہ بھائی مسلمان پر بدگمانی ہے اور صاحب خانہ کو ایذا رسانی خیال ہے کہ یہ کہہ کر مملو طاعتی دے کہ ہاں دعوت کھانا درست ہے
اور تعالیٰ نے مولا علیہ السلام کی پرورش فرعون کے ہاں کر لی اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی پرورش ابو طالب کے ہاں ان حضرات نے فرعون ابو طالب کی آمدنی کے
تخففات فرمائی ۵۷ یعنی صاحب خانہ مسلمان ہے اور مسلمان پر اچھا ہی گمان کرنا چاہیے۔

بَابُ الْقِسْمِ: الْفَصْلُ الْأَوَّلُ: عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُبِضَ عَنْ تِسْعِ نِسْوَةٍ وَكَانَ يُقْسِمُ مِنْهُنَّ لِسَمَانٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ سُودَةَ لَمَّا كَبُرَتْ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ جَعَلْتُ يَوْمِي مِنْكَ لِعَائِشَةَ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقْسِمُ لِعَائِشَةَ يَوْمَئِذٍ يَوْمَهَا وَيَوْمَ سُودَةَ

باری کا بیان ہے: پہلی فصل: روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نو بیویاں چھوڑ کر وفات پائی تھ جن میں سے آٹھ کے لئے باریاں مقرر فرماتے تھے کہ (مسلم بخاری): روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بوڑھی ہو گئی تھ تو بولیں یا رسول اللہ میں نے اپنی باری کا دن حضرت عائشہ کو دے دیا چنانچہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جناب عائشہ کے لئے دو دن دیتے تھے ایک ان کا اپنا دوسرا سودہ کا

سلسلہ تم تانہ کے فتح میں کے جہم سے بے بیٹے بانٹا جعہ مقرر کرنا اسی سے بے تقسیم یہاں بیوی کے درمیان شب باشی کا جعہ مقرر کرنا باری مقرر کرنا مراد ہے خیال ہے کہ چند بیویوں میں صلہ و انصاف کرنا نہایت ہی اہم واجب ہے دل کے سیلان میں تو برابری نا ممکن ہے اسلحا حساب نہ ہو گا کہ رب نہ فرماتا ہے وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا اَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَصَصْتُمْ رَہا علیہ زوجہ پکڑے از بر بدیہ سو فات اور شب باشی ان تمام میں صلہ و انصاف ہے ہاں بچوں والی محبت کو تنہا محبت سے زیادہ خرچ دیا جائے بچوں کی وجہ سے مرثات نے یہاں فرمایا کہ چار عورتوں سے نکاح کرنا اس وقت حلال ہے جب ظلم کا خطر نہ ہو ورنہ نہ فرماتا ہے۔ وَإِنْ خِفْتُمْ اَنْ لَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدًا حَسْبُكُمْ اَلَمْ تَعْلَمُوْا اَنْ لِّكُلِّ نِكَاحٍ غَرَرٌ کما ظہر پر قصد نکاح سخت گمراہ ہے یہ بھی خیال ہے کہ صحبت یعنی ملاج میں برابری واجب نہیں بلکہ ہر بیوی کے پاس رات گزارنے میں برابری ضرور ہے رات مل متعود ہے، دن اس کے تابع اگر کوئی آدمی رات میں نوکری کرتا ہو تو دن میں ہنسنے میں برابری کرے، ایک کی باری میں دوسری کے پاس نہ جے از چند بیویوں کو اکٹھا رہنے پر مجبور کرے وہ جو عادیث میں ہے کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شب میں تمام انطاج پاک کے پاس تشریف لے گئے اور ہر بار غسل کیا یہ یا تو آپ کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں صلہ واجب تھا یا صلہ واجب ہونے سے پہلے ہے یا ان انصاف کی بابت سے تھا انصاف، مرثات عائشہ، حضرت عائشہ، سودہ، ام سلمہ، صفیہ، مسموۃ، ام حبیبہ، زینب، جو بڑی بیویاں حضور کی وفات کے وقت موجود تھیں، حضرت خدیجہ پہلے ہی وفات پا چکی تھیں، اہمیت جنوں اور عائشہ خدیجہ وغیرہ کو طلاق ہو چکی تھی، اس کی وجہ لگے اسی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی باری حضرت عائشہ مدینہ کو بخش دی تھی، اس لئے ان کے ہاں دو دن قیام رہتا تھا باقی سات کے ہاں ایک ایک دن اور فقہہ جناب مدینہ پر ختم ہوتا تھا یہ باریاں مقرر فرماتا آپ پر شرفا واجب نہ تھا، رب نہ فرماتا ہے تو ایسے میں تباہ و مرثات، سکھ آپ کا نام شریف سودہ بنت زید ہے، مومنین اربعین میں سے ہیں، پہلے اپنے چچا زاد کے نکاح میں رہیں ہیں کا نام سکران ابن عمرو تھا، ان کی وفات کے بعد حضور نے آپ سے نکاح کیا، یہ نکاح نبی خدیج کی وفات کے بعد اور جناب عائشہ کے نکاح سے پہلے کہ حضور میں ہوا وہاں ہی رخصت ہوئی، آخر میں آپ نے اپنی

مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُسَالُّ فِي مَرَضِهِ الدِّينَ
مَاتَ فِيهِ أَيْنَ أَنَا عَدَا أَيْنَ أَنَا عَدَا يُرِيدُ يَوْمَ عَالِشَةَ فَأَذِنَ لَهُ أَنْزَاجُهُ يَكُونُ حَيْثُ
شَاءَ فَكَانَ فِي بَيْتِ عَالِشَةَ حَتَّى مَاتَ عِنْدَ هَارَوَاهُ الْبُخَارِيَّ ۖ وَعَنْهَا قَالَتْ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارَادَ سَفَرًا أَتَرَكَ بَيْنَ نِسَائِهِ فَأَيَّتَهُنَّ خَرَجَ
سَهْمَهَا خَرَجَ بِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ۖ وَعَنْ أَبِي قَلَابَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ مِنَ الشُّنَّةِ إِذَا

(مسلم بخاری) : روایت ہے ان ہی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اس مرض میں پرچھتے تھے جس میں آپ کی وفات ہوئی
کہ ہم کل کہاں ہیں گے ہم کل کہاں ہیں گے اے حضرت عائشہ کا دل حوشے تھے جو تمام ازواج پاکہ کو بار بار دیکھ کر حضور سہاں ہیں میں چنانچہ
آپ حضرت عائشہ کے مکان میں سے تھی کہ انہیں کہاں ناس پائی تھیں بخاری : روایت ہے ان ہی فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر کا ارادہ فرماتے تو اپنی ازواج
پاکہ کو درمیان فرماتے تھے پھر انہیں جس حد تک چاہتے تھے یا اسے اپنے ساتھ لے جاتے تھے یا اسے رہا کر دیتے تھے یا اسے اپنے ساتھ لے جاتے تھے یا اسے رہا کر دیتے تھے یہ کہ جب

باری حضرت عائشہ صدیقہ کو بہرہ کردی شوال عشرہ میں وفات ہوئی مدینہ منورہ میں قبر انور بے فقر نے زیارت کی بہہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا :
۱۵۔ اس سے معلوم ہوا کہ بیوی اپنی باری اپنی سوکن کو دے سکتی ہے کیونکہ حقوق کا بہرہ درست ہے لیکن بعد میں اگر چاہے تو اس سے رجوع بھی کر سکتی ہو
اسی طرح اپنا نفقہ بہرہ وغیرہ معاف کر سکتی ہے اس کی تفصیل کتب فقہ حنفیہ میں ملے گی : بعض روایات میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے حضرت سعد کو طلاق دے دینے کا ارادہ فرمایا تھا انہوں نے عرض کیا کہ میں چاہتی ہوں کہ قیامت کے دن آپ کی زوجیت میں اٹھوں مجھے طلاق نہ
دیں چنانچہ یہی کیا گیا رضی اللہ عنہا : ۱۶۔ یعنی کل ہمارا قیام کس بی بی صاحبہ کے ہاں ہوگا اللہ عائشہ کی باری کی بی بی رضی اللہ عنہا کیونکہ جناب
عائشہ صدیقہ سے بے پناہ محبت تھی یہ بہہ حضور اللہ کا مدلل و انصاف واجب اتنا کہ اسے تو جہیز دیاں رکھے آج مسلمانوں نے چار بیویوں کی اجازت کی
آیت تشریح کی اصل کی آیت سے انکسین نیکل ہیں آج جو ظلم مسلمان اپنی بیویوں پر کر رہے ہیں اس کی مخالفت نہیں ملتی نبی کی تعلیم کیا ہے اور امت کا عمل
کیا : ۱۷۔ میں یہ تفادیت راز کیا است تا بہ کہا : ۱۸۔ یہ اس پاک بیوی کا انتہائی ادب ہے روزہ تمام جانتی تھیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ
صدیقہ کے گھر تشریف لے جانا چاہتے ہیں : ۱۹۔ آپ ہی کی باری میں آپ ہی کے گھر میں آپ کے سینہ انور پر وفات پائی اور آپ ہی کے گھر میں تدفین
فرمایا ہوئے ۲۰۔

جس کا پہلو ہے نبی کی آخری آرام گاہ جس کے حجرے میں نبی میں تاقیامت جاگزیں

۲۱۔ اس طرح کہ ربی بی کا نام کا فلک پر چوں پر لکھ کر ان کی گویاں بنا کر کسی پتے کے ذریعہ ایک گولی اٹھواتے اس میں جس کا نام نکل آتا اس کو مغیر
لے جاتے اگر وہ ڈالنے کی لالچ بھی کئی صورتیں ہیں مگر زیادہ مروج ہے ۲۲۔ اس حدیث کی بنیاد پر امام شافعی فرماتے ہیں کہ گھر کی طرح سفر میں
لے جانے میں بھی باری واجب ہے اور قبر مرگے ذریعہ لے جانا واجب ہے مگر یہ دلیل نہایت ہی ضعیف ہے چند وجہ سے ایک یہ کہ اگر

تَزَوَّجَ الرَّجُلُ الْبُكَرَ عَلَى الثَّيْبِ أَقَامَ عِنْدَهَا سَبْعًا وَقَتَّمْ وَإِذَا تَزَوَّجَ الثَّيْبُ أَقَامَ
عِنْدَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ أَبُو قَلَابَةَ وَلَوْ شِئْتُ لَقُلْتُ إِنَّ أَسَارَفَعًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَنِي بَكْرِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَزَوَّجَ أُمَّ سَكَمَةَ وَأَصْبَحَتْ عِنْدَهُ قَالَ لَهَا لَيْسَ بِكَ

کوئی شخص جو بیکواری سے نکاح کرے تو اس کے پاس سادہ ہے اور باری مقرر کرے اور جب بڑے نکاح کے لئے اس کے پاس تین دن پہلے بیکواری
مقرر کرے ابو قلابہ نے فرمایا اگر میں چاہتا تو کہہ سکتا ہوں کہ جناب انس نے یہ حدیث نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تک رسماً کی مسلم بخاری ابوداؤد حضرت ابوبکر
ابن عبد الرحمن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نکاح کیا اور وہ آپ کے پاس رہیں تو فرمایا کہ تمہاری وجہ سے تمہارے

سفر میں باری واجب ہوتی تو قمر کی ضرورت نہ پڑتی بلکہ ترتیب وار لے جانا واجب ہوتا کہ پہلے سفر میں ساتھ فلاں بیوی گئی تھی اب فلاں چلے، دوسرے
یکر حضرت انور کا فعل شریف ہے اور فعل سے بغیر مرد و عورت ثابت نہیں ہوتا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم نزدیک تیسرے یہ کہ یہ عمل شریف بھی حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کیا حکم خداوندی نہ تھا آپ پر بیویوں میں صلہ گھر میں ہی واجب نہ تھا چہ جائیکہ سفر میں واجب ہوتا، لہذا حق یہ ہے کہ سفر میں باری مقرر کرنا
واجب نہیں اسے چاہے لے جائے، جسے چاہے چھوڑ دے، بعض بیویاں گھر کے انتظام کے لیے موزوں ہوتی ہیں بعض سفر کے انتظام کے
لیے مناسب، ان مستحبہ کے قرد وائل کر لے جائے، سرکار عالی کا یہ عمل شریف بیان انتخاب کے لیے ہے دیگر عزائم و لمعات فتح القدر وغیرہ
صلہ آپ حبیل الشان تابعی ہیں، آپ کا نام جہاد شہیدان زید محمدی ہے، آپ پر قضا پیش کی گئی تو قبول نہ کی بلکہ قاضی بنا لے جانے کے خوف سے
غیر معروف جنگل میں رہنے لگے، مسئلہ میں شام میں وفات پائی، صلہ یہ سنت قولی بھی ہے فعلی بھی، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس پر عمل بھی کیا اور حکم بھی دیا۔

صلہ اپنے بارہ بدیدہ بیوی کے پاس سات دن ٹھہرے، پھر پرانی بیویوں کے پاس بھی سات سات دن ہی قیام کرے، ادویہ و بدیدہ کے پاس
تین دن ٹھہرے، پھر پرانی بیویوں کے پاس بھی تین تین دن ہی قیام کرے، غرض کہ یہ سات یا تین دن یا یوں میں شمار ہوں گے یہ ہی احاف کا مذہب ہے
قرآن کریم فرماتا ہے فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدُوا فَوَاحِدَةً، آئینہٴ عادت بھی اسی معنی کی تائید کر رہی ہیں، امام شافعی کے پاس کے معنی ہیں کہ
نئی بیوی کے پاس سات سات تین دن قیام کر کے پھر پرانی مقرر کرے، یہ قیام ان باریوں میں شمار ہو گا، مگر احاف کا قول بہت قوی ہے کیونکہ اگرچہ شوائع حد کے
خلافت، حد تمام بیویوں میں چاہیے نئی بیویوں پرانی قرآن کریم اور دیگر عادت میں مطلقاً حد کا حکم ہے نئی پرانی میں فرق نہیں کیا گیا شوائع کے اس معنی کی بنا پر
یہ حد قرآن کریم کے بھی خلاف ہوگی اور دیگر عادت کے بھی، صلہ یعنی اگرچہ معصرت انس نے مجھے یہ حدیث مرفوعہ نہیں سنائی اپنا قول سنایا مگر مجھ کو پھر
امتناد ہے کہ وہ ایسی غلطی اٹھان بات اپنی طرف سے نہیں کہہ سکتے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر ہی کہہ رہے ہیں، صلہ آپ ابوبکر ابن عبد الرحمن
ابن ماری ابن ہشام بن یحییٰ ابویہل کے معانی کے پونے تا بیوی محرومی ہیں، ولید ابن عبد الملک کی خلافت میں فوت ہوئے۔

اسلام سلمہ کے پہلے سے مراد یا تو خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا حضرت ام سلمہ کاتبہ و خاتون: مطلب یہ ہے کہ اگر تم تمہارے پاس کم قیام کریں، تو اس کی وجہ نہیں کہ تم کو تم سے محبت کم ہے اور تم تم پر گراں ہوتا کہ تمہارے قبیلہ فاضل کے لیے یہ بات تو تین کی بوجہ لغات، سلمہ یعنی اگر تم اس وقت تمہارے پاس سات دن قیام کریں گے تو بقیہ یوں کے پاس بھی سات سات دن ہی رہیں گے معلوم ہوا کہ باری اول سے ہی مقرر ہو جاتی ہے، حد نہ چاہیے تھا کہ اگر حضرت ام سلمہ کے پاس سات دن قیام ہوتا تو باقی ازدواج کے پاس چار یا پانچ دن قیام ہوتا، کیونکہ تین دن تو ام سلمہ کے خصوصی حق کے ہوتے بعد میں باری مقرر ہوئی، لہذا یہ حدیث امام اعظم کی دلیل ہے۔ سلمہ اس طرح کر باقی ازدواج کے پاس بھی تین تین دن قیام کروں، لہذا یہ جملہ بھی امام اعظم کے خلاف نہیں، سلمہ تاکہ حضور علیہ میرے پاس تشریف لائیں، سلمہ مطلب وہ ہی ہے جو ابھی عرض کیا گیا، مگر مرد اگر گنوا سی عورت کے شادی کرے تو سات دن اس کے پاس رہے پھر بقیہ یوں کے پاس سات سات دن رہے، اور اگر بوجہ عورت کے نکاح کرے تو تین دن اس کے پاس رہے، پھر بقیہ یوں کے پاس بھی تین تین دن ہی رہے، اس کی پہلی باری میں بھی برابر دس رات ہوگی، یہ باری اس نئی کے لئے خاص علیحدہ نہ ہوگی، حد نہ حضرت ام سلمہ سے دریافت نہ فرمایا جاتا سلمہ ہر طرح عدل فرماتے تھے باری میں آخر جہ میں، بدیہ و عطیہ میں: یہ ایک کلمہ تمام قسم کے عدل اور انصاف کو خالص ہے مگر باری کا عدل استجاب تھا نہ کہ وجوہاً، کیونکہ آپ پر باری واجب نہ تھی۔ سلمہ یعنی برتاوے میں تو ہر طرح برابر کی کتابوں و پامیلان قلبی اور دلی محبت وہ حضرت عائشہ صدیقہ سے زیادہ ہے، دن تیرے قبضہ میں ہے اور زیادتی میلان تیری طرف ہے، ماسی میں مجھ پر قصاب نہ فرمایا: اس سے معلوم ہوا کہ خاندان برتاوے اور ادائے حقوق میں برابر کرنا لازم ہے، میلان قلبی اگر کسی بیوی کی طرف زیادہ ہو تو اس کا گناہ نہیں، رہتے رہتا ہی

الرَّجُلِ امْرَأَتَانِ فَلَمْ يَعِدْ بَيْنَهُمَا جَلَّةَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَشَقَّهَ سَاقِطُ رَأْيِهِ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالذَّارِقِيُّ ۚ الْفَصْلُ الثَّالِثُ ۚ عَنْ عَطَاءٍ
قَالَ حَضَرَ نَامِعُ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي جَنَازَةِ مَيْمُونَةَ بِسُوفَ فَقَالَ هَذِهِ زَوْجَةُ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَرَفَعْتُمْ نَعْشَهَا فَلَا تُزْعِزُوَهَا وَلَا تُزَلِّزُوَهَا وَارْفُقُوا بِهَا
فَإِنَّهُ كَانَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِسْعَ نِسْوَةٍ كَانَ يُقْسِمُ مِنْهُنَّ لِسَمَانٍ
وَلَا يُقْسِمُ لِوَاحِدَةٍ قَالَ عَطَاءُ الَّتِي كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُقْسِمُ

دو بیویاں ہول پھر ان میں انصاف نہ کئے تو قیامت میں اس طرح آئیگا کہ اس کی ایک کھڑکی ٹیڑھی ہوگی (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی، تیسری فصل، عطاء سے فرماتے ہیں کہ ہم جناب ابن عباس کی سیاحت میں بیرونہ کے جنازہ میں مقام سرف میں گئے ماضی ہوئے اپنے فرمایا یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیوی پاک ہیں تو جب تم ان کا جنازہ اٹھاؤ تو انہیں ہلاؤ نہ ہمسکا دو گئے ان پر بہت نرمی کر دو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیویاں تھیں جن میں سے آٹھ کے لئے باری مقرر فرماتے تھے اور ایک کے لئے ہماری مقرر نہ کئے تھے حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ ہم کو اطلاع پہنچی ہے کہ جن کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باری مقرر نہ

دین تستطیعوا ان تعد لوا بین النساء و لوجود صتم فلا تمیلوا کل المیل فتذروها کالمعلقة ۚ ملکہ اس کو ٹیڑھی ہونے سے اُسے چلنے پھرنے میں سخت تکلیف بھی اور تمام مشن میں بدنامی بھی کہ ہر شخص پہچان لے گا کہ یہ ظالم خاندان جس سے پائی بیویوں میں انصاف نہ کیا تھا فقہاء و مفسرین میں کہ اگر تمام بیویاں آزاد ہوں یا لونٹیاں تو سب میں یکسانیت کرے، اور اگر ایک بیوی آزاد ہو دوسری لونڈی، تو آزاد کے ہاں دونوں جیسے، لونڈی کے پاس ایک دن نیز عبادات میں مشغول ہو کر بیوی بچوں سے بے خبر ہو جانا سخت منع ہے عبادت بھی کہ بیوی بچوں میں بھی مشغول رہو، ہفتہ میں بعد از رمضان کی خبر گیری کرے، مدتات، ملکہ عطا چند میں اور سب تابعین میں، یہ عطاء ابی ابی رباح ہیں، حضرت عبداللہ ابن عباس سے زیادہ روایات ان ہی عطاء کی آتی ہیں، ملکہ حضرت ميمونة بنت حارث بلادیہ رضی اللہ عنہا سیدنا عبداللہ ابن عباس کی خالہ ہیں، آپ کا نکاح بھی مقام سرف میں ہوا، انصاف بھی وفات بھی اسی مقام سرف میں آپ کی قبر شریف ہے، سرف مکہ معظمہ سے ایک منزل فاصلہ پر مقام نعیم سے قریب ہے، آپ کی وفات سلسلہ میں مولیٰ آپ کے نکاح کا عجیب واقعہ ہے کہ آپ اپنے اونٹ پر سوار تھیں، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا خط آپ کے کان میں پڑا تو بولیں کہ اونٹ اور اونٹ پر کی سادگی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملک ہو گئیں، پھر آپ کا نکاح ہوا اور وفات دانتھہ، ملکہ زعفران اور زلف زلفا قریباً ہم مولیٰ ہیں، مطلب یہ ہے کہ اسے مسلمانوں پر تہا کی والدہ محترمہ ہیں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تدبیر مطہرہ، ان کی نفس مبارک بڑے عابد و ابرار سے لے جاؤ معلوم ہوا کہ بزرگوں کا ادب و احترام بعد وفات بھی چاہیے، فقہاء فرماتے ہیں کہ زیارت قرع کے وقت صاحب قبر سے اتنی ہی سلام دعا کی طرح بیٹھے جیسے اس کی زندگی میں جیتا تھا، اور فرماتے ہیں کہ دوزخ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر صلوٰۃ و سلام کے لیے اپنے ہاتھ باندھ کر با ادب

لَهَا بَلَقْنَا أَنَهَا صَفِيَّةٌ وَكَانَتْ أُخْرَهُنَّ مَوْتًا مَاتَتْ بِالْمَدِينَةِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَقَالَ
رَزِينٌ قَالَ غَيْرُ عَطَاءٍ هِيَ سُودَةُ وَهِيَ صَحُّ وَهَبْتُ يَوْمَهَا لِعَائِشَةَ حِينَ أَرَادَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَاقَهَا فَقَالَتْ لَهَا أَمْسِكِي قَدْ وَهَبْتُ يَوْمِي لِعَائِشَةَ لَعَلِّي
أَنْ أَكُونَ مِنْ نِسَائِكَ فِي الْجَنَّةِ ۖ بَابُ عَشْرَةِ النِّسَاءِ وَمَا لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ
الْحَقُوقِ ۖ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ ۖ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

فرماتے تھے وہ بی بی صفیہؓ انہیں کہ وفات سب سے آخر میں ہوئی جو مدینہ پاک میں فوت ہوئیں تھیں بخاری مسلم اور رزین فرماتے ہیں کہ عطاء
کے علاوہ دیگر علماء نے فرمایا کہ وہ سودا تھیں یہ ہی زیادہ صحیح ہے ابن رزین نے اپنا دن بی بی عائشہؓ کو دے دیا تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں طلاق
دینا چاہا تو آپؐ کو آپؐ کے لئے بی بی عائشہؓ کو دیتی ہوں تاکہ میں جنت کی لڑائی میں سے ہوں کہ میری بی بی سے رفاقت کا بیان اور ہر ایک کے
حقوق کیا ہیں۔ پہلی فصل : روایت بے حضرت ابو ہریرہؓ سے فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کھڑا ہوا جیسے نماز میں کھڑا ہوتا ہے دعا لکیری وغیرہ۔ ۱۰۔ کیونکہ انہوں نے اپنی یا ربی بی بی عائشہؓ صدیقہ کو بخش دی تھی جیسا کہ گند چکا
تھ بعض نے فرمایا یہ بعض غلط ہے اور غلطی ابن رزین کی طرف سے ہے۔ مگر تا جی پیش نے فرمایا کہ جب آیت کریمہ توجی من تشاء منہن وقد دی اکیدن
من تشاء نازل ہوئی تو حضورؐ سے اللہ علیہ وسلم نے حضرت سودہ، جویریہ، صفیہ ام حبیبہ، کیود سے تدریسے بطور گدائی اور حضرت عائشہؓ
ام سلمہ زینب، صفیہ سے قریب فرمایا پھر سب کو اپنے سے قریب فرمایا سوائے بی بی صفیہ کے جن کے جیسے باری مقرر فرمائی حضرت عائشہؓ
نے یہ خبری بات سنی تھی اللہ علیہ وسلم (مرقاۃ) ۱۰۔ بی بی صفیہ کی وفات رمضان ۱۰۔ امیر معاویہ کے زمانہ میں مدینہ پاک میں ہوئی اور حضرت
عائشہ صدیقہ کی وفات ۱۰۔ میں، بی بی سودہ کی وفات ۱۰۔ میں، بی بی زینب کی وفات ۱۰۔ میں، بی بی جویریہ ۱۰۔ میں فوت
ہوئیں وہ کیونکہ وہ سب لڑکیاں اور وفات : لہذا حضرت صفیہ کے متعلق یہ بات غلط ہے ۱۰۔ یہ ہی صحیح ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
ان کو طلاق دی نہیں تھی دینا چاہی : بعض روایات میں ہے طلاق دیدی تھی، مگر عرض کرنے پر رجوع فرمایا تھا، چنانچہ بی بی میں حضرت عروہ
سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بی بی سودہ کو طلاق دے دی، حبیب آپؐ غار کو تشریف لے گئے تو راستہ میں بی بی سودہ نے
آپؐ کا دامن پکڑ کر پیر من کیا جو یہاں مذکور ہے، تو آپؐ نے رجوع فرمایا، مگر روایت اہل صحیح ہے : خیالی ہے کہ زوجہ کے قصور کے بغیر بھی طلاق
دے دینا جائز ہے نکاح کا باقی رکھنا مرد کا اپنا مستقل حق ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تو اس بارے میں خصوصی اختیار ہے : یہ بھی خیال ہے کہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی مطلقہ بیوی نکاح کر سکتی ہیں، جو حضور کی وفات کے بعد میں وہ کسی سے نکاح نہیں کر سکتیں کیوں : اس لئے کہ حضور زندہ ہیں
ان کی زوجہ جو یہ نہیں، خاوند دایاں بیویاں ہیں، اب تعالیٰ فرماتا ہے : وَلَا تَنْكِحُوا اَزْوَاجَهُنَّ مِنْ بَعْدِهِ اِنْ اَكْرَمْتُمْ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ مِّنْ نَّسَبًا
نہیں کر سکتیں تو طلاق سے فائدہ کیا ہوتا سکے اس باب میں دو باتیں مذکور ہوں گی، ایک یہ کہ مرد اپنی بیویوں کے ساتھ کیا برتاؤ کرے
اور کس اخلاق سے زندگی گزارے، دوسرے یہ کہ خاوند کا بیوی پر کیا حق ہے اور بیوی کا خاوند پر کیا حق ہے، ان ہی دونوں چیزوں کو

وَسَلَّمَ اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهُنَّ خُلُقْنَ مِنْ ضَلْعٍ وَإِنَّ أَعْوَجَ شَيْءٍ فِي الضِّلَعِ
أَعْلَاهُ فَإِنْ ذَهَبَتْ تَقِيَّتُهُ كَسَرَتْهُ وَإِنْ تَرَكَتُهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ
مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ
مِنْ ضِلْعٍ لَنْ تَسْتَقِيمَ لَكَ عَلَى طَرِيقَةٍ فَإِنْ اسْتَمْتَعْتَ بِهَا اسْتَمْتَعْتَ بِهَا وَبِهَا
عَوِجٌ وَإِنْ ذَهَبَتْ تَقِيَّتُهَا كَسَرَتْهَا وَكَسَرُهَا طَلَا قَهْرًا وَاهُ مُسْلِمٌ. وَعَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَفْرَأُكَ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةٌ إِنْ كَرِهَ مِنْهَا
خُلُقًا رَضِيَ مِنْهَا آخِرَ دَوَاهٍ مُسْلِمٌ. وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وہم نے بیویوں کے متعلق کی وصیت قبول کر دی کہ چونکہ وہ بیل سے پیدا کی گئی ہیں اور یقیناً بیل کا ٹیڑھا حصہ اس کا اوپر
کا ہے لہٰذا اگر اسے سیدھا کرنے کو توڑ دو گئے اور اگر چھوڑ دو تو ٹیڑھا ہی رہے گا لہٰذا عورتوں کے متعلق وصیت قبول کر دی
مسلم بخاری ۱۲ روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عورت بیل سے پیدا کی گئی وہ دشمن میں سیدھی برگز
نہ ہوگی نہ تو اگر تم اس سے نفع حاصل کرنا چاہتے ہو تو اس سے نفع حاصل کرو حالانکہ اس میں ٹیڑھ ہو اور اگر تم اسے سیدھا
کرنے کو توڑ دو گے اس کا توڑنا اسکا طلاق ہے مسلم ۱۲ روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی عورت کسی مرد پر کڑی نہ بنائے اگر
اسکی عادت سے ناراض ہو تو دوسری خصلت سے اپنی ہوگا نہ مسلم ۱۲ روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

آج مسلمان بھول گئے، اگر حضور کی تعلیم پر عمل ہو تو آج ہمارے گھروں کے حالات کیوں تباہ ہوں؟ سہ اس عہد کے چند مطلب ہو سکتے ہیں ایک
یہ کہ میں تم کو اپنی بیویوں سے اچھے سلوک کی وصیت کرتا ہوں تم لوگ قبول کرو، ان سے اچھا برتاؤ کرو، یا تم لوگ اپنی بیویوں کے متعلق اچھی وصیت کیا
کرو، کہ ان کے ساتھ تمہارے عزیز و اقارب اچھا سلوک کریں، یا اپنی بیویوں کو بھلائی کا حکم کرو، غرض کہ یہاں باب استغفار کئی اہمال رکھتا ہے، شہ
مرقات، المسحات ۱۲ سہ یعنی حضرت حوا کی پیدائش آدم علیہ السلام کی بیل کے اوپری حصہ سے ہوئی جو ٹیڑھا ہے، اور تمام عورتیں ان ہی حوا کی
اولاد سے ہیں، فطری طور پر سب میں تندہ سے کئی سخت مزاجی ہے اور جیسے گی، حضرت حوا کی پیدائش کی تفصیل ہماری تفسیر فی کلل پارہ اول
میں ملاحظہ کیجئے۔ سہ یعنی جو چیز غیر معی بھی ہو خشک بھی، وہ سیدھی نہیں ہو سکتی، بیل کا اوپری حصہ ٹیڑھا اور خشک ہے اور وہ سیدھا نہیں ہو سکتا
اسی طرح عورت بالکل سیدھی نہیں ہو سکتی، معلوم ہوا کہ اصل کا انشاخ میں ہونا ہے۔ سہ کیونکہ ٹیڑھا ہی عورت کی فطرت میں داخل ہے تعلیم و
حریت کچھ درست ہو جاتی ہے مگر بالکل سیدھی نہیں ہوتی سہ یعنی اسے اسکی حالت پر رہنے دو، اسکی بدخلقی ناشکری وغیرہ کی برداشت کرو اور اپنا کام
نکالو، اس کے غیر تمہارا کام نہیں چل سکتے، وہ تمہاری وزیر اور گھر کی منتظم ہے سہ اگر تم اسے ہر بات پر ملامت کرو، اس کے بریل کی نگرانی کرو تو تمہارا گھر
میدان جنگ بن جائیگا، اور آخر طلاق دینا پڑے گی، لہٰذا بعض باتوں میں چشم پوشی کیا کرو۔ سہ سبحان اللہ کبھی تفسیر تعلیم، مقصد یہ ہے کہ بے عیب

لَوْلَا بَنُو إِسْرَءِيلَ لَمْ يَخْنِزِ اللَّهُ وَلَوْلَا إِخْوَاءُ لَمْ تَخْنِ أَنْتِ نَوَاحِدُ الدَّهْرِ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ
وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْقَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْلِدُ أَحَدُكُمْ
أَمْرَاتَهُ جَلْدَ الْعَبْدِ ثُمَّ يَجَامِعُهَا فِي آخِرِ الْيَوْمِ فَنِي رَوَايَةٍ يَعْمَدُ أَنَّ كُفْرَ نِي جَلْدُ
أَمْرَاتِ جَلْدَ الْعَبْدِ فَلَعَلَّهُ يُضَاجِعُهَا فِي آخِرِ يَوْمِهِ ثُمَّ وَعَظَهُمْ فِي ضَحَاكِهِمْ مِنَ
الضَّرِطَّةِ فَقَالَ لِمَ يَضْحَكُ أَحَدُكُمْ فَيَفْعَلُ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ

اگر بنی اسرائیل نہ ہوتے تو کبھی گوشت نہ خراب ہوتا اور اگر خوار نہ ہوتیں تو کبھی کوئی عورت اپنے غاوند سے خیانت نہ کرتی تھ
(مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عبداللہ ابن عمر سے کہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں سے کوئی اپنی
بیوی کو غلام کی طرح کوڑے نہ مارے کہ پھر اخرون میں اس سے محبت کے گاہ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ تم میں سے کوئی ارادہ
کرتا ہے تو اپنی بیوی کو غلام کی طرح کوڑے مارتا ہے کہ شاید اخرون اس سے محبت کر لیا پھر انہیں گوز سے بننے کے متعلق نصیحت کی تو فرمایا
کہ تم میں سے کوئی اس کام پر کیوں مبتلا ہے جو خود بھی کرتا ہے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عائشہ سے فرماتی ہیں کہ

بیوی ماننا ممکن ہے، لہذا اگر بیوی میں دعا ایک برائی بھی ہوں تو اسے برداشت کرو کہ کچھ خویاں بھی پاؤ گے، یہاں مرقات نے فرمایا کہ جو شخص بے عیب
ساتھی کی تلاش میں سب سے گاہ و دنیا میں اکیلا رہ جائے گا، ہم خود ہزار بار ایوں کا تجربہ ہیں: ہر دست عزیز کی برائیوں سے درگزر و اچھائیوں پر
نظر رکھو، ہاں اصلاح کی کوشش کرو مگر بے عیب تو رسول اللہ میں، اسے اسرائیل یعقوب علیہ السلام کا نام شریف ہے، ان کی اولاد بنی اسرائیل کہلاتی
ہے، یہاں اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے کہ کوئی علیہ السلام کے زمانہ میں بنی اسرائیل میدان تیر میں قید کر دیئے گئے، وہاں چالیس سال مقید رہے
اس زمانہ میں ان پر تندی ملو اور دینا بھٹا گوشت نازل ہوتا تھا یعنی من سلویٰ، مگر حکم یہ تھا کہ نہ دزد نہ دہنی روزی: آج کا کھانا کل کے لیے نہ
بچاؤ، انہوں نے بچاؤ شروع کر دیا، تو گوشت بگڑنے لگا، اس سے پہلے گوشت کبھی خراب نہ ہوتا تھا، اگر یہ لوگ تو کل سے کام لینے تو گوشت خراب
کبھی خراب نہ ہوتا۔ اس میں ایک واقعہ کی طرف اشارہ ہے، وہ یہ کہ شیطان نے پہلے بی بی تو کو دھوکا دے کر گندم کھانے پر راضی کیا، حضرت
حماتے پہلے خود کھایا، پھر مذکر کے حضرت آدم علیہ السلام کو کھلائے، یعنی نے فرمایا کہ حضرت آدم علیہ السلام نے جناب تو کو بھیجا کہ گندم کا درخت
اکھاڑ کر پینک پیو، آپ وہاں گئیں، درخت تو اکھاڑ دیا مگر اسکی دو بالیاں محفوظ رکھ لیں جو کچھ عرصہ بعد خود بھی کھائیں، آدم علیہ السلام کو بھی کھلائی
یہاں خیانت سے مراد مذکر کے غاوند سے غیر مناسب کام کر لینا ہے، یعنی عورتوں کی یہ ضد ہٹ بھڑائی عاصی میراث میں ملی ہے یہ وہاں کا اثر
بعد از مرقات: ۱) سکہ آپ حضرت سعد بنت زید رضی اللہ عنہما کے بھائی ہیں جنہوں نے حضرت آدم علیہ السلام کے سلعے زید آپ کے والد کا نام ہے قرشی
ہیں اسدی ہیں: ۲) سکہ سختی دہے مددی کے ساتھ اس میں اشارہ فرمایا جلد اس کے اصلاح کے لیے بیوی کو تند سے دے سکتے ہیں، اب تعالیٰ فرماتا ہے۔

خاصہ جوہن کیونکہ خاندان بیوی کا حاکم ہے، حاکم اپنے محکوم کی اصلاح ماسے بھی کر سکتا ہے۔ اساذ شاگرد کو باپ بیٹے کو اسکتا ہے، یہ کلمہ تو
گندہ حکم کی علامت ہے یا اظہار توبہ کے لیے ہے یعنی چونکہ اس عورت سے محبت و محبت بھی کر سکتے ہیں، لہذا اسے غلوں کی طرح نہ مانتے ہو تو توبہ ہے کہ اب تو

الْعَبَّ بِالْبَنَاتِ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ لِي صَوَاحِبٌ يَلْعَبْنَ مَعِيَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَخَلَ يَنْقِمُ عَنْ مَنَّهُ فَيَسِرُّهُنَّ إِلَى فَيْلَعَيْنَ مَعَهُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهَا قَالَتْ وَاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُومُ عَلَى بَابِ حَجْرَتِي وَالْحَبَشَةُ يَلْعَبُونَ بِالْحَرَابِ فِي الْمَسْجِدِ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتُرُنِي بِرِدَائِهِ لَا تَنْظُرُ إِلَى لَعِبِهِمْ بَيْنَ أَذُنِهِ وَعَانِقِهِ ثُمَّ يَقُومُ مِنْ أَجْلِ حَتَّى أَكُونَ

میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گڑیوں سے کھیلتی تھی بیٹہ اور میری کچھ بیلیاں تھیں جو میرے ساتھ کھیلتی تھیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تشریف لاتے یہ چلی جاتیں پھر حضور انہیں میری طرف بھیجتے، تو وہ میرے ساتھ کھیلنے کو سلم بخاری روایت انہی سے فرماتی ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ میرے تجربے کے دروازے پر کھڑے ہو جاتے اور ہمیشہ بچے مسجد میں نیزے بازی کرتے تھے یہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھے اپنی چادر پر درہ کرتے تاکہ میں آپ کے کان و کانڈ سے کے درمیان ان کا کھیل دیکھوں پھر آپ میری وجہ سے کھڑے رہتے حتیٰ کہ میں بھی

تم اسے اسی طرح وارد اور میرے قریب لگے بھی لگاؤ گے بزرگ فرماتے ہیں ایک لکھ لٹانے کی رکھو دوسری لٹانے کی ہلا بعض لوگوں نے کہا کہ یہ حدیث منسوخ ہے بعد میں بیرونی کو لٹانے پٹنے کی اجازت دے دی گئی مگر یہ غلط ہے سخت اسے ممانعت ہے نرم ہر کہ اجازت (مرقات) ہلا سہماں اللہ کیسا بیاراقا نہ بیان فرمایا کہ جو کام خود بھی کرتے ہو اس کام کی بنا پر دوسروں پر کیوں بستے ہو؟

أَدَى كُلَّ إِنْسَانٍ يَدَى عَيْبٍ غَيْرِهِ وَيَعْنِي عَنِ الْعَبِّ الَّذِي عَرَفِيهِ

حضرت مہتمم اہم ہر سے نہ سوتے ایک راہ کی بیوی کی ہوا آواز سے نکل گئی تو اپنے فرمایا زور سے بات کرو میں اونہا سنتا ہوں تاکہ اسے نجات نہ ہو پھر آخر تک ہر سے ہی بنے رہے (مرقات) احادیث سے معلوم ہوا کہ آواز سے گوزد ہوا نہ نکلتا لیکن اگر کسی کی ہوا آواز سے نکل جائے تو اس پر دینے نہ مذاق کے کہ اس میں مسلمان کو شرمندہ کرنا ہے ہلا بنات جمع ہے بنت کی معنی بچی و لڑکی یہاں یا تو ساتھ کھیلنے والی لڑکیاں مراد ہے تو ب معنی مع ہے اور یا مراد لڑکیاں ہیں کہ وہ بھی بچیوں کی شکل کھڑے سے بنائی جاتی ہیں اسلئے انہیں بنات کہتے ہیں دوسرے معنی زیادہ قوی ہیں کیونکہ بیلیوں کا ذکر تو آئے آ رہا ہے یہ گڑیاں یا تو آپ اپنے میکے سے لائی تھیں یا حضور کے ہاں اگر خود بنائی تھیں یا خود مرکار عالی نے بنوائی تھیں ابہر حال اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بچیوں کے لئے گڑیاں بنانا ان سے کیلنا جائز ہے کہ یہ دراصل ان کو سینے پر ہونے اور کھانا تیار کرنے کی تعلیم کا ذریعہ ہے اس حدیث کی بنا پر بعض علما نے بچیوں کے کھیلنے سے جائز فرمائے اگرچہ وہ مثل لٹانے ہوں لہذا تصاویر کے حکم سے وہ علیل ہیں بنقمن قمع سے بنا معنی چسپ جانا یہاں چلا جانا مراد ہے کہ چلے جانے سے بھی انسان چسپ جاتا ہے ہلا غلام یہ ہے کہ محلہ کی بچیاں میرے ساتھ گڑیاں کھیلتی تھیں جب سرکار عالی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے تو وہ اپنے اپنے گھر چلی جاتیں اور جب حضور باہر تشریف لے جاتے تو ان بچیوں کو ان کے گھروں سے میرے پاس بھیج دیتے تاکہ میرے ساتھ کھیلیں ہلا مجھے مراد یا تو فارغ مسجد سے مجھے کہا جاتا تھا کہ وہ مسجد سے باہر چلی ہوئی تھی اس لئے اسے مسجد

أَنَا الَّتِي أَنْصَرْتُ فَأَقْدِرُوا قَدْرَ الْبِخَارِيَةِ الْحَدِيثَةِ السَّيِّئَةِ الْحَرِيصَةِ عَلَى اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَذْكَتَ عَنِّي رَاضِيَةً فَإِذَا أَكُنْتُ عَلَى غَضَبِي فَقُلْتُ مَنْ أَيْنَ تَعْرِفُ ذَلِكَ فَقَالَ إِذَا أَكُنْتُ عَنِّي رَاضِيَةً فَإِنَّكَ تَقُولِينَ لَا رَبَّ لِحَبِيبِي وَأَذَا أَكُنْتُ عَلَى غَضَبِي قُلْتُ لَا وَرَبِّهِمْ قَالَتْ قُلْتُ لَجَلَّ وَاللَّهُ

نوٹ جاتی، تو تم اندازہ لگاؤ، تو عمر روکی کے کھیل کی شوقین کا لہہ اُٹھ جائی، اور ایسے انہی سے فرماتی ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہم جانتے ہیں جب تم ہم سے راضی ہوتی تھیں، اور جب تم ہم پر ناراض ہوتیں میں نے عرض کیا کہ حضور آپ کہاں سے پہچانتے تھے کہ فرمایا جب تم ہم سے خوش ہوتیں تو کہتی تھیں محمد مصطفیٰ کے رب کی قسم! اور جب تم ہم سے ناخوش ہوتیں تو کہتی تھیں جناب براہیم کے رب کی قسم! فرماتی ہیں میں نے نبی ہاں یا رسول اللہ

فرمایا، اور ہو سکتا ہے کہ خود مسجد میں ہی کھیل جڑنا تھا کیونکہ یہ بظاہر تو کھیل تھا مگر درحقیقت تیر اندازی کی مشق یعنی جہاد کی تیاری تھی، اور یہ تیاری عبادت ہے لہذا مسجد میں جائز: رب تعالیٰ فرماتا ہے وَاعْبُدُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ حُوقٍ وَمِنْ رِبَاطٍ مَخْطِلٍ رَاشِدٍ، لَعَلَّكُمْ تَرْجِعُونَ ۝ بعض علماء نے فرمایا کہ یہ واقعہ پردہ کا حکم آنے سے پہلے کا ہے ورنہ آپ کبھی اجنبی لوگوں کا کھیل نہ دیکھتیں (مرقات) فقیر کا خیال ہے کہ پردہ کا حکم اچکنے کے بعد کا ہے ورنہ سکر مانی چادر اور اپنے جسم شریف سے آڑ نہ کرتے لہذا یا تو وہ جہشی بچے تھے نہ کہ جوان بچوں کا کھیل دیکھنا جائز، چونکہ وہاں جوانوں کے آجانے کا بھی احتمال تھا اسلئے احتیاطاً حضور نے آڑ فرمائی، یا یہ واقعہ اس وقت کا ہے جب مردوں کو حرام تھا کہ اجنبی عورتوں کو دیکھیں مگر عورتوں پر مردوں کا دیکھنا حرام نہ تھا۔ پھر وہ پردہ پردہ فرض ہو گیا جیسا کہ اپنے مقام پر ظاہر ہے لہذا اس حدیث پر چکاوالی وغیرہ اعتراض نہیں کر سکتے نہ اپنی بیویوں کو سنیاے جانے والے استدلال کر سکتے ہیں:

۱۔ یعنی میں نے عمرؓ کی بھی تھی اور کھیل تھا نہ دیکھنے کی شوقین بھی، تم اندازہ لگا لو کہ میں کتنی دیر تک کھڑی رہتی ہوں مگر قربان جاؤں اس اخلاق مجسم صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ آپ خود وہاں سے نہ ہٹتے تھے مجھے اندر جانے کا حکم دیتے تھے بلکہ میری خاطر بہت دیر تک کھڑے رہتے تھے، ۲۔ جب میری عمر پختہ اور عقل کامل ہو گئی تب مجھے میرے بچپن کا زمانہ یاد دلایا جبکہ میں ننھی ننھی بیاہ کر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی تھی رضی اللہ تعالیٰ عنہا: ۳۔ یہ ناراضی ناز کی ہے نہ کہ نفرت کی ورنہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے ناراض ہونا تو کفر ہے، مجبوروں کی یہ ناراضی بھی پیاری ہوتی ہے ۴۔ ناز برداری تمہاری کیوں نہ فرمائے خدا: ۵۔ ناز میں حق جی میں تم نبی کی ناز میں

بچہ باب پیرا رضی کرنا اپنی ہر ضد پوری کر لیتا ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہا، لہذا اس حدیث سے روافض دلیل نہیں پکڑ سکتے، اور جناب ام المؤمنین رضی اللہ عنہا پر فرض نہیں کر سکتے، ۶۔ وہی لیس سے یا نہ عداوت ہے: ۷۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بچپن شریف کی عقل و فراست پر جان ایمان صدقہ لگا کر گھر میں سادہ میکی کی جہول میں رنج ہوتا تو رانی بھرائی شور و فیر نہ فرماتیں بلکہ رک رک کر نام حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسبت سے یمنیں کر دل کی حفاظت کا اظہار بھی ہو جائے اور گھر میں ہمدردی بھی نہ پیدا ہو کاش! ہماری مائیں نہیں حضرت عائشہ صدیقہ سے سبق لیں اور اپنے گھر کو میدان جنگ نہ بنائیں:

فَقَالَ الْمُتَشَبِّهُ بِالْمُرِطِ كُلِّيسِ ثَوْبِي زُوْرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ لَسَانِهِ شَهْرًا وَكَانَتْ أَنْفَكَتُ رَجُلَهُ فَأَقَامَ فِي مَشْرِقِهِ تِسْعًا وَعِشْرِينَ لَيْلَةً ثُمَّ نَزَلَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْتَ شَهْرًا فَقَالَ إِنْ الشَّهْرُ يَكُونُ تِسْعًا وَعِشْرِينَ رَوْاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَوَجَدَ النَّاسَ جُلُوسًا بِأَبِيهِ لَمْ يُؤْذَنْ لِحَدِيثٍ مِنْهُمْ قَالَ فَأَذِنَ لِبَكْرٍ فَدَخَلَ ثُمَّ

تو فرمایا نہ دی ہوئی چیز کا کافی ہر کرنے والا چھوٹے کپڑے پہننے والے کی طرح ہے یہ مسلم بخاری روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیویوں سے ایک مہینہ کا ایلا رکھا یہ اور آپ کے پاؤں میں بھیجا تھا تو آپ نے بالہ خانے میں انہیں ات قیام کیا تاکہ پھر نیچے تشریف لائے تو لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کے ایک مہینہ کا ایلا کیا تھا، فرمایا مہینہ انیس دن کا بھی ہوتا ہے یہ (بخاری) روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق آئے، کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری کی اجازت لیں، لوگوں کو آپ کے دروازہ پر بیٹھنے پایا۔ جن میں سے کسی کو اجازت نہ ملی وہی فرماتے ہیں کہ ابو بکر کو اجازت مل گئی، آپ داخل ہو گئے، پھر

معنی بہت سجدہ راز ہر سوئی اپنی سوئی کے عیوب سمجھنے میں بڑی غلطی ہوتی ہے یہی اے فیلیہ کہتے ہیں درمیاناً: معنی میں اپنی سوئی کو جیلے طیش دلانے کے لئے یہ ظاہر کر کے کہ غلام مذہب دین سے مجھے یاد دہانہ تھا یہ شلالیہ میکہ کا بوڑھا بہن کر کے ان کو غلام نے دیا ہے اے معنی جیلے کی شخصیات یا ماری کے اٹل کپڑے بہن کر کے روک تھام کر کے اپنے کپڑے میں پھر بدیں مال کھنے میں بڑی بھی ہو گا وہی ایسے یہ بھی ہے یا جسے کوئی خاص دن یا برستی کا لباس پہن کر صوفی بنا پھر پھر مال کھنے پر سوا ہو رہا اے ایلا بنائے لی معنی قرب ہمزہ صلب کی ہے یہی قریش کا ناخرعت میں ایلا یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی بیوی کے پاس چار یا دیکھ جانے کی قسم کھائے اس کا کم یہ ہے کہ یہ تو غلام مذہبی قسم توڑے اس مدت میں ایلا سے تو ایلا ملا جو کہ کے غلام تو کم و اکڑ سے یا ایلا پھر کے اور چار ماہ گذرتے ہی لٹاق بانہ واقع ہو جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ایلا شریعی نہ تھا لغوی تھا کیونکہ ایک ماہ کا تھا اس ایلا کا واقعہ بہت مشہور ہے کتب حدیث میں مذکور ہے: ۱۷ گھڑے سے گرجنے کی وجہ سے پاؤں شریف میں مریح آ گئی تھی یا پاؤں اتر گیا تھا اور شہرہ رات تھے فرمایا کہ غالباً نماز میں زیادہ کھڑے بننے کی وجہ سے پاؤں شریف پر دم آ گیا تھا اور تکلیف ہو گئی تھی جسے راوی نے انفلکت سے بیان فرمایا درحقیقت: ۱۸ مشر تہیم کے قح زکے پیش سے مشرہ کی طرح معنی بالافانہ عرفہ سے پنجاب میں معنی کہا جاتا ہے وہ بالافانہ ایسا پر تکلف نہ تھا جیسا آج کل امیروں کا ہوتا ہے معنی ایلا کے زمانہ میں سرکار کی زور پاک کے پاس نہ ہے بلکہ علیحدہ جگہ پر قیام فرمایا:

۱۹ معنی یہ مہینہ انیس کا ہے آج ہمارے ایلا کی مدت پوری ہو گئی اور ہم نے اسی مہینہ کا ایلا کیا تھا علماء فرماتے ہیں جو کسی خاص مہینہ کے روزے کی نذر مانے اور وہ انیس دن کا ہو تو اس پر انیس روزے ہی کافی ہوں گے مگر جو غیر معین مہینہ کے روزوں کو نذر مانے اس پر تیس دن کے روزے ہی لازم ہونگے اگرچہ وہ مہینہ انیس دن کا ہو جس میں روزے رکھے (مرقات) ۲۰ واقعہ یہ تھا کہ ازواج مطہرات نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نفرو فائدہ کی شکایت کرتے ہوئے زیادہ خرچہ دینے کے متعلق عرض کیا بعض نے یہ بھی کہا کہ فلاں فلاں کی بیویاں

اقْبَلْ عُمْرًا سَازِنًا فَذَلِكَ فُوجِدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا حَوْلَ نِسَاءِهَا وَاجْتَمَاعًا
سَاكِتًا قَالَ فَقَالَ لَا قَوْلَكَ شَيْئًا أَضْحِكُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
لَوْ رَأَيْتَ بِنْتَ خَارِجَةَ سَأَلْتَنِي النَّفَقَةَ فَقُمْتُ إِلَيْهَا فَوَجَّاتُ عَنْقَهَا فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ هَؤُلَاءِ كَمَا تَرَى يُسْتَلْنِي النَّفَقَةَ فَقَامَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى عَائِشَةَ يَجَاءُ
عُنُقَهَا وَقَامَ عُمَرُ إِلَى حَفْصَةَ يَجَاءُ عُنُقَهَا كُلَاهُمَا يَقُولُ تَسْتَلِينَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَا لَيْسَ عِنْدَهُ فَقُلْنَ وَاللَّهِ لَا نَسْأَلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا أَبَدًا لَيْسَ عِنْدَهُ

جناب عمرؓ نے اجازت مانگی انہیں بھی مل گئی کہ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے اشتر علیہ وسلم کو عین غامض میں پایا کہ آپ کی ازواج ارد گرد مقیم
تھیں آپ نے سوچا کہ میں ایسی بات کہوں کہ نبی کریم ﷺ سے اشتر علیہ وسلم کو ہنسا دوں تو عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ حضورؐ خارجہ کی بیٹی کو ملاحظہ فرماتے کہ اس
بچہ سے خرچہ مانگا تو میں اس کی طرف بڑھا ان کی گردن مروڑی چنانچہ رسول اللہ ﷺ سے اشتر علیہ وسلم ہنس پڑے اور فرمایا یہ جویر گود بیٹھی
میں جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو مجھ سے خرچہ کا مطالبہ کرتی ہیں تو اب بکر عائشہ کی طرف اٹھے ان کی گردن مروڑنے لگے اور حضورؐ کی طرف بڑھے
وہ ان کی گردن مروڑنے لگے شیخہ دو دن کہتے تھے کیا تم رسول اللہ ﷺ سے اشتر علیہ وسلم سے وہ چیزیں مانگتی ہو جو ان کے پاس نہیں ہے
وہ بولیں اشتر کی قسم ہم رسول اللہ ﷺ سے اشتر علیہ وسلم سے کبھی وہ چیز نہ مانگیں گی جو آپ کے پاس نہ ہو لہ

ایسے عہد لباس پہنتی ہیں ایسے عیش میں ہیں تب نبی ﷺ سے اشتر علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم ایک دن تک تم میں سے کسی کے پاس نہ آئیں گے اور بالافانہ پر تشریف
فرما ہو گئے اور تمام صحابہؓ بھی بیحد کی اختیار فرمائی، اس پر مشہور ہو گیا کہ حضورؐ نے اپنی بیویوں کو طلاق دے دی، لوگ غبرائے، اسی گہرا ہوش میں حضرت
ابوبکر صدیقؓ و عمر فاروقؓ حاضر ہوئے کیونکہ ان کی صاحبزادیاں بی بی عائشہ صدیقہؓ اور بی بی حفصہؓ حضورؐ کے نکاح میں تھیں۔

لے چونکہ اس وقت تک پردہ کی آیات نہ آئی تھیں اس لئے ان دونوں بزرگوں کو ازواج پاک کی موجودگی میں اجازت دے دی گئی تھی۔ غاب
یہ اجتماع عائشہ صدیقہؓ کے حجرے میں تھا۔ لے یہ ہنسنا بھی عبادت تھا۔ حضورؐ کو خوش کرنا عبادت ہے جیسے آپ کو عین کرنا گناہ ہے ایسے موقعوں پر
جناب عمرؓ ہمیشہ یہ عمل کرتے تھے۔ لے بنت خارجہؓ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی زوجہ پاک ہیں۔ لے یعنی میری بیوی نے مجھ سے عبادت سے زیادہ
خرچہ مانگا عیش و طرب کے لئے تو میں نے اسے یہ مراد دی کیونکہ بقدر ضرورت تو خرچہ میں دیتا ہوں۔ لے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ سے اشتر علیہ وسلم نے
حضرت فاروقؓ کا یہ عمل پسند فرمایا، پتہ لگا کہ خاوند اپنی زوجہ کو نافرمانی یا بے جا مطالبہ پر مراد سے سکتا ہے کہ مرد عورت کا حاکم ہے۔ لے یعنی
ہمارے ہاں بھی یہ ہی معاملہ درپیش ہے کہ ہماری یہ ازواج ہم سے زیادہ خرچہ کا مطالبہ کر رہی ہیں۔ لے معلوم ہوا کہ والدہ اپنی جوان شادی
شدہ بیٹی کو مراد سے سکتا ہے ان دونوں حضرات نے حضورؐ کی موجودگی میں اپنی صاحبزادیوں سے یہ برتاؤ کیا۔ لے

مالک کو نہیں ہیں گو پاس کچھ رکھتے نہیں
دو جہاں کی نعمتیں ہیں انکے خالی ہاتھیں
تو رہا بمنزہ خواب راحتش
تاریخ کسری زیر پائے آتش

ثُمَّ اعْتَزَلَهُمْ شَهْرًا أَوْ تِسْعًا وَعِشْرِينَ ثُمَّ نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَ أُوْحِيَ إِلَيْكَ حَتَّى
 بَلَغَ لَكُمْ حَسَنَاتٍ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا قَالَ فَبَدَأَ بِعَائِشَةَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ
 أُعْرِضَ عَلَيْكَ أَمْرًا أَحِبُّ أَنْ لَا تَعْبَلِي فِيهِ حَتَّى تَسْأَلِ شِيرِي أَبِيكَ قَالَتْ وَهِيَ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ تَتَلَا عَلَيْهِمُ الْآيَةَ قَالَتْ أَيْفِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَشِيرُ أَبَوِي بَلْ اخْتَارَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ
 وَالذَّارِ الْآخِرَةَ وَأَسْأَلُكَ لَا تُخْبِرَ امْرَأَةً مِنْ نِسَائِكَ بِالَّذِي قُلْتَ قَالَ لَا تَسْأَلُنِي أَمْرًا مِنْهُنَّ
 إِلَّا أَخْبَرْتُهَا أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَعْثُرْنِي مُعَلِّمًا مُتَعَمِّتًا وَلَكِنْ بَعَثَنِي مُعَلِّمًا مَيِّسَرًا وَارَاهُ مُسْلِمًا

پھر حضور اذواج سے ایک یا انیس دن عید رہے پھر یہ آیت نازل ہوئی اسے بنی بیویوں سے فرما دیا کہ تم میں سے نیک راہیوں
 کے لئے بڑا ثواب ہے فرماتے ہیں کہ پھر حضور نے عائشہ سے ابتدا کی اسے عائشہ تم پر ایک چیز پیش کرتا ہوں اور چاہتا ہوں کہ اس میں جلدی
 نہ کرنا حتیٰ کہ اپنے والدین سے مشورہ کرو آپ پر ہیں یا رسول اللہ شہود کیا ہے؟ تب حضور نے ان پر یہ آیت تلاوت کی آپ پر ہیں کیا آپ کے
 باپ میں یا رسول اللہ میں ماں باپ کے مشورہ کروں بلکہ میں اللہ رسول اور آخرت کے گھر کو اختیار کرتی ہوں اور حضور سے عرض ہے
 کہ اپنی زندگی میں سے کسی لہجہ کو نہ بتائیں جو میں نے عرض کیا آپ فرمایا ان میں سے کوئی لہجہ مجھ سے نہ پرچھے گھر میں خبر سے نہ لگنا
 یقیناً اللہ نے مجھے مشقت میں ڈال دیا لہذا مجھے نہ مشقت میں پڑنے والا لیکن مجھے سمجھا ہے علم سکھانے والا آسانی کرنے والا اللہ (مسلم)

بہاں کو فتنی فرمایا اپنے پاس کچھ رکھا اَعْلَامُ اللہ ورسولہ من فضلیہ اسے یہ ماجرا دیکھ کر نام ازواج پاکہ سے بیکہ بان یہ وعدہ کیا کہ کیونکہ حضور اس واقعہ سے
 پہلے عید کی قسم اٹھا چکے تھے اسلئے اگر چہ ان بیویوں نے یہ وعدہ کر لیا مگر حضور نے اپنی قسم پوری فرمائی (مرقات لمعات) اس واقعہ کی ترتیب یہ ہوئی کہ اولاً ازواج
 مطہرات نے حضرت عائشہؓ کی یادہ خرچ کا مطالبہ کیا جس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایلا کی قسم اٹھائی پھر حضرت صدیق و فاروق کا یہ اقرار پیش آیا پھر ازواج پاکہ نے یہ وعدہ کیا
 جو یہاں مذکور ہے پھر حضور نے عید کی قسم اٹھائی کہ میں اس کا نزول ہوا پھر ازواج پاکہ کو طلاق لینے کا اختیار دیا گیا اسلئے کیونکہ عائشہ صدیقہ ان
 سب میں ساری قدیمیں اسلئے چونکہ تم میں جھوٹ ہو اور جھوٹ پھیل جائے گی دنیا کی زیب زینت پر زیادہ مائل ہوئی ہیں اسلئے والدین سے مشورہ کے فیصلہ کر دو
 (مرقات) اس سے اشارہ معلوم ہوا کہ سرکار عائشہ صدیقہ کے اپنے پاس اپنے پرست ہی خوش ہیں اسلئے جس میں فرمایا گیا ہے کہ اسے بنی کی بیویوں! اگر تم کو دنیاوی
 دنیا کا شوق ہے تو اوس میں کو طلاق دے دو اگر اللہ رسول و قیامت کی بتری چاہی تو میرے ساتھ فقر و فاقہ پر نجات کرو تب ام المؤمنین نے یہ جواب دیا: اسلئے
 یہ ہے حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کی فراست و دانائی، علم و عقل اس سے معلوم ہوا کہ ان دنوں کا اجتماع نہیں ہوتا اسلئے تاکہ ہر بی بی پاکہ علم و عقل کا امتحان ہو جائے اسلئے
 تاکہ وہ بوجھنے والی بی بی نہ رہی ہو کہ جس سے تم کو کبھی ثواب ملے اسلئے حضرت عائشہؓ نے منہ سے یہ کلمہ نکالا یا مشقت میں ڈال دیا یا مشقت میں ڈال دیا یا مشقت میں ڈال دیا
 یا مشقت میں واقع ہو کر لا، مطلب ہے کہ دوسری بیویوں کو تمہارے جواب کے فقر و غرور کو نہ لگنا تاکہ ان کے لئے تمہارا جواب مشکل رہے اسلئے اس جواب کی اشاعت مفید ہے چھاپنا
 ان کے لئے مسرت ہوگا چنانچہ ان بیویوں نے وہی جواب دیا جو ام المؤمنین عائشہ صدیقہ نے دیا تھا سب فقر و غرور پر راضی ہو گئیں اور سب نے حضور کے ساتھ زندگی
 گزارنے کو اللہ کی بڑی نعمت سمجھا اسلئے اس حدیث سے چند مسئلے معلوم ہوئے۔ ضرورت کے وقت حاکم عالم سلطان اپنے

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَغَارُ عَلَى النَّبِيِّ وَهَبَنَ أَنْفُسَهُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ أَتُحِبُّ الْمَرْأَةَ نَفْسَهَا فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤَدِّي إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَمِنْ ابْتِغَيْتَ مِنْ عَزَلْتُ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ قُلْتُ مَا أَرَى رَبَّكَ إِلَّا سَارِعًا فِي هَوَاكَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَحَدِيثُ جَابِرٍ تَقْوَا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ ذَكَرَنِي قِصَّةُ حُجَّةِ الْوَدَاعِ
الفصل الثاني - عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا كَانَتْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ

روایت ہے حضرت عائشہ سے فرماتی ہیں میں ان عورتوں پر غیرت کرتی تھی جو اپنی جانیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بخش دیتی تھیں میں کہتی تھی کیا عورت اپنی جان بخشی ہے کہ پھر جیسا اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری کہ آپ ان عورتوں میں سے جسے چاہیں بٹائیں جسے چاہیں اپنے پاس جلدی درجن کر لیں کہ یہ ان میں سے جسے چاہیں بلا لیں تو آپ پر کوئی گناہ نہیں ہے تو میں نے عرض کیا کہ میں آپ کے رب کو نہیں کہتی مگر وہ آپ کی خواہش پوری فرماتے ہیں جلدی کر لیتے ہیں مسلم بخاری اور مختصر ماہر کہ عورتوں کے بارے میں اللہ سے دُرُوحۃ اوداع کے قصہ میں ذکر کر دی گئی ہے دوسری فصل : روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ آپ کسی سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھیں

در دوازہ پر ڈیڑھ سی بان کو سمجھا لیتے ہیں ورنہ عورتوں کے دروازے پر حاجت دیوڑھی بان نہ ہوتے تھے۔ کسی کے گھر میں بغیر اجازت داخل نہ ہونا چاہئے خواہ خاص دوست ہو یا اجنبی، اپنی جوان اولاد کو باپ سزا دے سکتا ہے اگرچہ اولاد شادی شدہ ہو، حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور ازواج پاک نے جو بھی اپنی زندگی مسکینیت میں گزار دی۔ بالا خانہ پر رہنا درست ہے؛ خاندان اپنی بیوی کو طلاق کا اختیار دے سکتا ہے یہ اختیار دینا طلاق نہ ہوگا بلکہ اگر بیوی طلاق کو اختیار کرے تب طلاق ہوگی حضرت علی اور زید ابن ثابت وحسن سے جو مردی ہے کہ اختیار طلاق دینا ہی طلاق ہے شاید انہیں یہ حدیث نہ پہنچی (مرقات) ۱۵ یعنی بعض عورتیں بارگاہ رسالت میں عرض کرتی تھیں کہ میں اپنی جان آپ کے سپرد کرتی ہوں میں اسے بے غریبی کبھی تھی کہ عورت یہ جرات کیسے کرتی ہے کہ اپنے کو مرد پیش کرے؟ ۱۵ اس آیت کے دو معنی کئے گئے ہیں ایک یہ کہ لے محبوب آپ کو اختیار ہے کہ جس بیوی کو چاہیں اپنے سے علیحدہ رکھیں کہ اس کے لئے باری کوئی مقررہ فرمائیں اور جس کو چاہیں اپنے پاس رکھیں دوسرے یہ کہ لے محبوب جس عورت سے آپ چاہیں نکاح کریں اور اسے اپنے پاس رکھیں اور جس سے چاہیں نکاح نہ کریں آپ پر تعدا و ازدائی کی کوئی پابندی نہیں اسی لئے علماء فرماتے ہیں کہ آیت اس آیت کی ناسخ ہے لایحل لك النساء من بعد ۱۵ ام المؤمنین نے اس آیت کی دوسری تفسیر اختیار فرمائی کہ آپ جس قدر عورتوں سے چاہیں نکاح کریں اس سے معلوم ہوا کہ حضرت ام المؤمنین کا عقیدہ یہ تھا کہ

خدا کی رضا چاہتے ہیں وہ عالم : خدا چاہتا ہے فناءئے محمد

لہذا اگر حضور ہم جیسے گنہگاروں کو رب سے بخشواتا چاہیں تو رب تعالیٰ ضرور بخش دے گا کیونکہ وہ حضور کی رضا چاہتا ہے

تو جو چاہے تو ابھی میل مرے دل کے دھیں : کہ خدا دل نہیں کرتا کبھی مہلک تیرا

خیال : کہ چند عورتوں نے اپنے کو حضور پر پیش کیا ہے، میمونہ ام شریک زینب بنت خزیمہ، حولہ بنت حکیم، رب تعالیٰ فرماتا ہے وان امراة میت

فعلھا اللہ علیہ الرحمۃ مرقات) : سکہ یعنی مصایح میں وہ حدیث اس جگہ تھی جس نے مناسبت کا خیال کئے ہوئے حضرت الداع کے باب میں ذکر کر دی ہے : سکہ یعنی بحالت سفر کسی منزل پر ہم نے قیام کی میدان مختارات کے اندر میرے یادوں میں ایک میں میں نے اور حضور سے اثر علیہ وسلم نے دوزنگائی کو دیکھیں کر کے نکل جائے یہ دوسرا سکہ ہے نہ ممتی پاؤں پر ممتی میں آگے نکل گئی حضور نے خود ہی آپ کو آگے نکل جانے دیا ہوگا انہیں خوش کرنے کیلئے : سکہ یہ چہ نہ سکا کہ یہ دند کس جگہ ہوئی یہ حال کچھ عرصہ کے بعد ہوئی ہوگی اور اس دوز میں آپ پیچھے رہ گئیں یہ ہے اپنی ازواج پاک سے اخلاق کا برتاؤ : ایسے اخلاق سے کہ رحمت بن جاتا ہے مسلمان یہ اخلاق بھول گئے خیال ہے کہ کرام المؤمنین عائشہ صدیقہؓ روکھیں میں حضور کے نکاح میں آئیں جبکہ حضور کی عمر شریف پچاس سال کے قریب تھی۔ اس قدر توفیق عمر کے باوجود اب کبھی نہ گھبراہٹیں کیوں ان اخلاق کی ریاضہ کی وجہ سے ، باقی بیویاں بیوگان اور عمر رسیدہ تھیں ، لہذا حدیث پر اعتراض نہیں کہ گڑیاں کھلانا ، دوزنگانا ، کھیل دکھانا صرف عائشہ صدیقہؓ ہی سے کیوں ہے دوسری بیویوں سے کیوں نہیں : سکہ یعنی اب کیسے ہم جیت گئے بدلہ ہو گیا ۔ فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ چار چیزوں میں دوز بانتر ہے اذت ، گھوڑا ، تیر اندازی ، پیدل ، ان میں دوز طرفہ مال کی شرعاً حرام ہے کہ یہ جو آئے ، ایک طرفہ جائز ہے کہ انعام ہوں اگر تیرا کہ دسے کہ تم میں سے جو جیتے گا اسے یہ انعام ملے گا جائز ہے : سکہ یعنی بڑا خلقیت وہ ہے جو اپنے بیوی بچوں کے ساتھ غیبت جو کہ ان سے ہر وقت کا کہتا ہے اجنبی لوگوں سے خلقیت ہونا کمال نہیں کہ ان سے ملاقات کبھی کبھی ہوتی ہے ہم نے اس اخلاق کی ریاضہ کا نمونہ قائم فرما دیا ہے بھان اثر

سکہ یعنی خاندان بیوی میں سے جو برائے تو اسے دوسرا چھائی سے یاد کرے برائیاں بیان نہ کرے یا کوئی مسلمان بھائی مر جائے تو اس کے عیوب بیان نہ کئے جائیں کہ مردہ کی غیبت بدترین گناہ ہے کیونکہ اس سے صاف نہیں کرا سکتے ، خیال ہے کہ راویان حدیث کے عیوب بیان کرنا غیبت نہیں بلکہ یہ حدیث کی تحقیق بے غیبت کی تحقیق اور اس کے اقسام و احکام ہمارے فتاویٰ میں ملاحظہ فرمائیے اور کچھ اس کتاب میں بھی عرض کئے جا چکے ہیں اس حدیث کا مطلب یہ نہیں کہ مردہ کی غیبت نہ کر دوزندہ مسلمان کی غیبت خوب کیا کرو : سکہ یہاں خصوصیت سے عورت کا ذکر اس سٹبہ ہے کہ اگر

فَلْتَدْخُلْ مِنْ أَيْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَتْ رَوَاهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْحَلِيَّةِ ۖ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ يُسَجَّدَ لِأَحَدٍ لَأَمَرْتُ لِلْمَرْأَةِ أَنْ تُسَجَّدَ لِزَوْجِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ۖ وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا امْرَأَةٍ مَاتَتْ وَزَوْجُهَا حَيًّا فَارِضٌ دَخَلَتْ الْجَنَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ ۖ وَعَنْ طَلْحِ بْنِ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا الرَّجُلُ دَعَا زَوْجَتَهُ لِحَاجَةٍ فَلَهَا أَنْ تَأْتِيَهُ وَإِنْ كَانَتْ

تو جنت کے جس دروازہ سے چاہے داخل ہو جائے (ابو نعیم علیہ) : روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر میں کسی کو حکم دیتا کہ وہ کسی کو سجدہ کرے تو عورت کو حکم دیتا کہ اپنے خاوند کو سجدہ کرے (ترمذی) : روایت ہے حضرت ام سلمہ سے فرماتی ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو عورت مر جائے اس حال میں کہ اس کا خاوند اس سے اٹھ کر جنت میں جائے گی (ترمذی) : روایت ہے حضرت طلحہ بن علی سے کہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب مرد اپنی بیوی کو اپنی ضرورت کے لئے بلائے تو وہ فوراً اس کے پاس آئے اگرچہ

کی اطاعت کا بھی ذکر آ رہا ہے جو صرف عورت پر فرض ہے، نمازوں سے مراد پاکی کے زمانہ کی نمازیں ہیں، روزوں سے مراد رمضان کے روزے ہوں اور ایسا قضا کرنا پاکی کی حالت میں عورت روزے ادا نہیں کر سکتی قضا کرے گی ۱۵ اس طرح کہ زنا اور اسباب زنا سے بچے مہر پر دگی گانا ناچنا وغیرہ حرام کام کے اسباب بھی حرام ہیں جیسے فرض کے اسباب شرائط فرض نماز کی وجہ سے وضو وغیرہ بھی فرض ہے ۱۶ کہ اس کا ہر جائز حکم مانے پر بشرطیکہ قادر ہو ۱۷ چونکہ اس صلہ بانی نے ہر قسم کی عبادت کی ہیں اس لئے اسے ہر قسم کے عداوت سے جنت میں جانے کی اجازت ہے، جنت کے بہت روزے ہیں ہر نماز خاص عبادت والے کیلئے ۱۸ یعنی ہماری شریعت میں غیر خدا کو سجدہ حرام ہے سجدہ عبادت کفر ہے بخیر تعظیم حرام، دوسری شریعتوں میں بندوں کو سجدہ تعظیم جائز تھا، اس عبادت سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مالک احکام ہیں کہ فرماتے ہیں اگر میں کسی کو سجدہ کا حکم دیتا اس کی پوری تحقیق ہماری کتاب سلطنت مصطفیٰ میں دیکھئے، یہاں حکم سے مراد وجوبی حکم ہے یا استہابی یا اباحت کا ۱۹ کیونکہ خاوند کے حقوق بہت زیادہ ہیں اور عورت اس کے احسانات کے شکر سے عاجز ہے اسی لئے خاوند ہی اس کے سجدے کا مستحق ہوتا (مرقاۃ) اس سے معلوم ہوا کہ خاوند کی اطاعت و تعظیم اللہ ضروری ہے اس کی ہر جائز تعظیم کی جائے، اسی قاعدے سے فقیر کہتا ہے کہ اگر اسلام میں کسی بندے کے لئے سجدہ جائز ہوتا تو میں اپنے نبی کو بلکہ ان کے نام کو سجدہ کرتا۔ غیر دل تو ان کو ساجد ہی ہے ۲۰

۱۵ لے جوش دل گران کو یہ سجدہ روا نہیں ۱۶ اچھا وہ سجدہ کیجئے کہ سر کو خبر نہ ہو

۱۷ یہاں خاوند سے مراد مسلمان عالم متقی خاوند ہے (مرقاۃ) یہ قیود ہی مناسب ہیں، بعض بے دین خاوند تو عورت کی نماز سے ناراض ہوتے ہیں اس کے گلے بجاتے، سینہ جاتے، بے پردہ پھرنے سے راضی ہوتے ہیں یہ رمانے ایسا ہی ہے ۱۸ مرتے ہی دماغی طور پر یا بعد قیامت جسمانی طور پر، کیونکہ اس نیک بانی نے اللہ کے حقوق بھی ادا کئے بندے کے حقوق بھی ۱۹ آپ صحابی ہیں، پیامبر سے اچھوں قاصدوں کے ساتھ حضور صلی اللہ

عَلَى النَّوْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ : وَعَنْ مَعَاذٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُؤْذِي أُمَّرَأَةً زَوْجَهَا فِي الدُّنْيَا إِلَّا قَالَتْ زَوْجَتُهُ مِنَ الْخُورِ الْعَيْنِ لَا تُؤْذِيهِ قَاتِلُكَ اللَّهُ فَإِنَّمَا هُوَ عِنْدَكَ حَخِيلٌ يُوشِكُ أَنْ يُفَارِقَكَ الْيَنَارُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا أَحَدُ يَثْنَيْ عَرَبٍ : وَعَنْ حَكِيمِ بْنِ مَعَاوِيَةَ الْقَشِيرِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا حَقُّ زَوْجَةٍ

تنزیہ پر ہونے (ترمذی) : روایت سے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں متانی کوئی عورت اپنے خاوند کو دنیا میں مگر اس کی حور عین بیوی کہتی ہے کہ خدا تجھے عارت کرے اسے نہ متا کیونکہ یہ تیرے پاس بہانہ ہے بہت قریب تجھے چھوڑ کر ہماری طرف آئے گا (ترمذی، ابن ماجہ) اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث غریبہ روایت سے حضرت حکیم ابن معاویہ قشیری سے کہ اپنے والد سے اسی فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم میں سے کسی کی بیوی

علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے : یہ حاجت سے مراد محبت ہے جبکہ یہ محبت کرانے کے لائق ہو :

۱۔ اور روٹیاں تو میں لگا دی ہوں کہ اس مال میں وہاں سے ہٹا دوٹیاں مل جائے گا سبب ہے مگر یہ جب ہے کہ روٹیاں خاوند کی ہوں اگر کسی دوسرے کی ہیں تو نہ جائے، اگر گئی اور روٹیاں ضائع ہو گئیں تو اس کا تاراں دینا ہوگا : ۲۔ جو اس کے نکاح میں آچکی ہے ملے گی بعد قیامت رب تعالیٰ فرماتا ہے وَذَوَّجْنَا لَهُمُ مَحْوَِرٍ : ۳۔ اس حدیث سے چند مسئلے معلوم ہوئے : ایک یہ کہ حوریٰ نورانی جنت کی وجہ سے جنت میں جن کے واقعات و حکمت ہیں دیگر یہ لڑائی جو رہی ہے کسی گھر کی بند کو ٹھہری یا درجہ دیکھ رہی ہے یہاں مرقعات سے فرمایا کہ ملا علی دنیا والوں کے ایک ایک مال پر خبردار ہیں دوسرے یہ کہ حوروں کو لوگوں کے انجام کی خبر ہے کہ فلاں مومن متقی مر گیا میرے یہ کہ حوروں کو لوگوں کے مقام کی خبر ہے کہ بعد قیامت جنت کے فلاں درجہ میں ہے گا جو جتنے یہ کہ حوریں آج بھی اپنے خاوند انسانوں کو جانتی پہچانتی ہیں، پانچواں یہ کہ آج بھی حوروں کو ہمارے دکھ سے دکھ پہنچتا ہے ہمارے مخالف سے ناراض ہوتی ہیں۔ جب حوروں کے علم کا یہ حال ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم جو تمام خلق سے بڑے عالم میں ان کے علم کا کیا پوچھنا، آج لوگ حضور کو حاضر ناظر ماننا شرک کہتے ہیں، یہاں سے معلوم ہوا کہ حور حاضر ناظر ہے، چھٹے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جنت کے حالات حوروں کے کلام سے خبردار ہیں جب ہی خدا کا یہ کلام نقل فرما رہے ہیں وہ ہے حور، حضور ہیں نور، صلی اللہ علیہ وسلم، ہر حور دنیا کے ہر گھر کے ہر حال سے خبردار ہے مگر یہ کلام وہ ہی حور کرتی ہے جس کا روح اس گھر میں ہو : ۷۔ یعنی ترمذی کی روایت میں یہ حدیث غریبہ ہے ابن ماجہ کی روایت میں نہیں مگر یہ غرابت مضر نہیں، کیونکہ اس حدیث کی تائید قرآن کریم سے ہو رہی ہے، رب تعالیٰ فرشتوں کے متعلق فرماتا ہے یَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ تمہارے کام فرشتے جانتے ہیں اور ابلیس و ذریت ابلیس کے متعلق فرماتا ہے اِنَّكَ يَوْمَ تَكُ هُوَ فِیْہِمْ لَا تَدْرِي مَا تَفْعَلُ : ۸۔ تائید قرآن مجید سے ہو جائے تو ضعیف بھی قوی ہو جاتا ہے : ۹۔ یہ حکیم تابعی ہیں قبیلہ بنی قشیر سے ہیں جو قشیر ابن کعب کی اولاد سے ہیں امام نسائی نے فرمایا کہ ان کی حدیث مقبول ہے جامع اصول میں کہا کہ آپ اگرچہ بدوی یعنی دیہات کے رہتے تھے مگر سن الحدیث میں ان کے والد معاویہ قشیری صحابی ہیں مگر انہیں صاحب شکوۃ نے اسما الرجال میں ذکر فرمایا کیونکہ ان کے حالات معلوم نہ ہو سکے۔ کچھ بھی بھی تمام صحابہ ثقہ عادل ہیں :

أَحَدِنَا عَلَيْهِ قَالَ أَنْ تَطْعِمَهَا إِذَا اطْعِمْتَ وَتَكْسُوَهَا إِذَا اكْتَسَيْتَ وَلَا تَضْرِبَ الْوَجْهَ وَلَا يَقْبَحَ وَلَا تَهْجُرَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ، وَعَنْ لَقِيطِ بْنِ صَبْرَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ فِي لِسَانِهَا شَيْءٌ يَعْنِي الْبُذَاءُ قَالَ طَلِقْهَا قُلْتُ إِنَّ لِي مِنْهَا وَلَدًا أَوْ لَهُ صَاحِبَةً قَالَ فَمَرْهَا يَقُولُ عِظْهَا فَإِنْ يَلِكُ فِيهَا خَيْرٌ فَسَتَقْبِلُ وَلَا تَضْرِبُ

کاحقی اس پر کیا ہے فرمایا جب تم کھانا دے یا پہناؤ اور اس کے منہ پر نہ مارو اور اسے برا نہ کہو اور اسے نہ جھوٹو مگر گھر میں (احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ، وروایت ہے حضرت لقیط ابن صبر سے فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میری بیوی ہے جس کی زبان میں کچھ ہے یعنی بدزبانی یا تیز زبانی تو فرمایا اسے طلاق دے دو میں نے عرض کیا کہ اس سے میرے بچے ہیں، اور اسے میری بیوی پرانی محبت ہے فرمایا تو اسے حکم دو یعنی نصیحت کرو اگر اس میں جھلائی ہوئی تو قبول کرے گی نہ اور اپنی بیوی کو

لے لی اپنی بیوی کو اپنی حیثیت کے لائق کھلاؤ پہناؤ، اور جب خود کھاؤ پیتو تب ہی اسے کھلاؤ پہناؤ، اگر اپنے لئے دو جوڑے بناؤ تو اس کے لئے بھی پہناؤ میں لباسِ جوتہ وغیرہ سب داخل ہیں، زیور اپنی مرضی پر ہے اس کا پہنا نا بھی سنت ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زور پہن کر عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو بار عطا فرمایا تھا اور اپنی لختِ جگر فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کو ننگن نفرتی اور ہاتھی دانت کا بار عطا فرمایا ہے یعنی تصور کرنے پر اسے مار سکتے ہو مگر جبر سے پرہیز کرو کیونکہ تیرے میں نازک اعضاء ہیں اور انسان کا چہرہ رب کو بڑا ہی محبوب ہے خلق اللہ آدمی صودتہا فقہار فرماتے ہیں کہ چار جرموں پر فائدہ اپنی بیوی کو مار سکتا ہے، ایک بناؤ سنگار نہ کرنے کا صاف نہ ہونے پر جبکہ فائدہ یہ چاہتا ہو اور دوسرے بلاوجہ محبت کے لئے پاس نہ آنے پر تیسرے نماز روزہ وغیرہ شرعی احکام کی پابندی نہ کرنے پر چوتھے بغیر اہانت گھر سے نکلنے پر مگر اس میں اصلاح مقصود ہو نہ کہ ایذا دہن لایق بقیہ کے دہنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ اسے گالیاں زدو کہ اس سے تمہاری زبان گندی ہوگی، عورت کی عادت بگڑے گی، کیونکہ گالیاں سننے والا گالیاں بکنے لگتا ہے۔ دوسرے یہ کہ اسے بُرے کاموں کا عیب نہ لگاؤ، بے عیب کو عیب لگانے سے وہ عیب دار ہو جاتا ہے، بلکہ برائی دیکھ کر اکثر چشم پوشی کر لیا کرو، مثلاً یعنی اگر تم اس کی اصلاح کے لئے اس سے کلام و سلام بند کرو تو گھر سے باہر نہ نکال دو کہ اس سے وہ آدمی آزاد ہو جائے گی بلکہ گھر ہی میں رکھو، کسانا پینا جاری رکھو، صرف بول چال چھوڑ دو، یہ بائیکاٹ انشاء اللہ اس کے لئے پوری اصلاح کا ذریعہ ہوگا، رب تعالیٰ فرماتا ہے وَاَهْجُوهِنَّ فِي الْمَضَاجِعِ ۝۵۵ آپ لقیط ابن صبر ہیں، صبرہ آپ کے دادا ہیں، مشہور صحابی ہیں طائف کے رہنے والے (مرقات و اشعار) ۵۵۵ فرمائیے تیز زبان بیوی کو سزا کی دی جائے، حضرات صحابہ حضور کو حکیم مطلق مان کر اپنے گھر میں معاملات تک آپ پر پیش کر کے اصلاح چاہتے تھے۔ ۵۵۵ یہاں طلاق کا حکم اباحت کے لئے ہے، بدزبان بیوی کو طلاق دے دینا مباح ہے ان صحابی کا یہ جواب طلاق سے معذرت کرنے کے لئے ہے کہ اس سے بچتے برباد ہو جائیں گے مجھے تکلیف ہوگی، ۵۵۵ معلوم ہوا کہ نافرمان بیوی کو غلط نصیحت کرنا بہت محبوب ہے انسان پہلے اپنی اصلاح کرے پھر اپنے گمراہوں کی پھر عزیز و اقارب کی پھر درمشل کی آجکل علماء و عظیمین و علماء کی بیویاں ہی زیادہ نافرمان دیکھی گئی ہیں کیونکہ ان کی اصلاح کی طرف توجہ نہیں کی جاتی۔

طَعِیْنَتُكَ ضَرِیْكَ اَمِیْنٌ رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ وَ عَنْ اَنَسِ بْنِ عَبْدِ اللّٰهِ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَا تُضْرِیُوْا مَاءَ اللّٰهِ فَجَاءَ عُمَرُوْا اِلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ذَرُوْا النِّسَاءَ عَلٰی اَزْوَاجِهِنَّ فَدَخَصَ فِیْ ضَرِیْہِمْ فَاَطَاعَتْ بِاِلِّی رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ نِسَاءٌ کَثِیْرٌ یَّشْکُوْنَ اَزْوَاجَہُمْ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَقَدْ طَاعَتْ بِاِلِّی مُحَمَّدٍ نِسَاءٌ کَثِیْرٌ یَّشْکُوْنَ اَزْوَاجَہُمْ لَیْسَ اُولٰٓئِکَ بِخِیَارِکُمْ رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ وَ ابْنُ مَاجَہُ وَ الدَّارِمِیُّ وَ عَنْ اَبِیْ ہُرَیْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ لَیْسَ مِنَّا مَنْ خَتَبَ اِمْرَاۃً عَلٰی زَوْجِہَا اَوْ عَبْدًا عَلٰی سَیْدِہٖ رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ وَ عَنْ عَائِشَہٗ قَالَتْ قَالَ

اپنی زندگی کی کسی مار نہ لگاؤ (ابو داؤد) : روایت ہے حضرت انس ابن عبد اللہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ کی بندوں کو نہ مارو نہ چڑھاؤ نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے لئے عورتیں اپنے غاوندوں پر دلیر ہو گئیں تب انہیں مارنے کی اجازت دی کہ چڑھت سی عورتوں نے اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر پتھر پھینکا تو انہیں بتایا کہ اللہ کی شکایت کرتی تھیں تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہماری اہل بیت پر بہت عورتیں چڑھ رہی ہیں اپنے غاوندوں کی شکایت کرتی ہیں یہ لوگ تم میں اچھے نہیں تھے (ابو داؤد، ابن ماجہ، دارمی) : روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ شخص ہم میں سے نہیں جو عورت کو اس کے غاوند پر یا غلام کو اس کے آقا پر خراب کرنے سے (ابو داؤد) : روایت ہے حضرت عائشہ سے فرماتی ہیں فرمایا

اے طعینہ لمن سے بنا سفر پر ہونے پر نہ کہ بی گھر میں ایسی جی ہے جیسے سافر لوٹ پر ہونے میں اس لئے اے طعینہ کہا جاتا ہے ایہ امتہ یعنی زندگی کی تعمیر ہے یعنی بیویوں کو زندگی کی طرح مار نہ لگاؤ، اس سے معلوم ہوا کہ معمولی مار کی اجازت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی کسی بیوی کو بھی نہ مارا : اے یعنی جیسے مرد اللہ کے بندے ہیں ایسے ہی عورتیں اللہ کی بندیاں ہیں جیسے مرنے والے اپنے غلام کو مارنے والے پر ناراض ہوتا ہے ایسے ہی اللہ تعالیٰ ظلم کرنے والے پر ناراض ہوگا نہ کسی مرد کو مارو نہ عورت کو : یہاں النساء و ذوات کا فاعل نہیں ہے ورنہ فعل واحد آتا بلکہ فاعل کا بدل ہے جیسے ب تعالیٰ فرماتا ہے و ضلوا کثیرا منہم مطلب تھا کہ جب عورتوں کو تپہ لگ گیا کہ ہمارے غاوند ہم کو قطعاً مار سکتے ہیں تو وہ کچھ دلیری ہو گئیں : کہ معلوم ہوتا ہے کہ اولاً قصہ پرانے کی بھی اجازت نہ تھی اب قصہ پرانے کی اجازت دی گئی معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مالک حکام ہیں : یہاں آل سے مراد بیویاں ہیں قرآن شریف میں آل بیویوں کو ہی کہا گیا ہے بیویاں اہلیت سکونت ہوتی ہیں اور یہ اہلیت ولایت یعنی عورتیں براہ راست بارگاہ نبوی میں حاضری کی ذمت نہ رکھیں اس لئے ازواج پاک کی خدمت میں حاضر ہو کر بلا واسطہ اپنے غاوندوں کی شاکی ہوئیں : یہ غلام یہ ہے کہ قصہ مذہبی کو اصلاح کیلئے مارنا ہمارے گھر نہ مارنا اور غلط ولایت سے ملامت کرنا بہتر ہے بلا قصہ مارنا غلام جس پر پتھر ہوگی یہ بھی بہت مارنا ہے روٹی، یہ حرام ہے بیوی کی سختی برداشت کرنا۔ بیوی غاوند کی سختی جھیلنا اور نباہ کرنا ٹپے جڑکا باعث ہے : یہ حدیث

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَكْمَلِ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا أَحْسَنَهُمْ خُلُقًا وَالْطَفْهَمَ
بِأَهْلِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْمَلُ
الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا أَحْسَنُهُمْ خُلُقًا وَخَيْرًا كُمْ خَيْرًا كُمْ نِسَاءَهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ صَحِيحٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ إِلَى قَوْلِهِ خُلُقًا، وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَدْ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْ غَزْوَةِ بَنِي نَدِيٍّ فِي سَهْوَةٍ فَاسْتَرْفَهَبَتْ رِيحٌ فَكَشَفَتْ نَاحِيَةَ السَّوْءِ عَنْ
بَنَاتٍ لِعَائِشَةَ لَعِبَ فَقَالَ مَا هَذَا يَا عَائِشَةُ قَالَتْ بَنَاتِي وَرَأَى بَيْنَهُنَّ فَرْسَالَهُ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں میں بڑے کامل ایمان والا وہ ہے جو سب میں اچھے اخلاق والا اپنے بال بچوں پر مہربان
ہو (ترمذی)؛ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مومنوں سے کامل تر مومن اچھے
اخلاق والا ہے اور تم میں بہترین وہ ہے جو اپنی بیویوں سے بہترین ہو (ترمذی) اور فرمایا یہ حدیث حسن صحیح
ہے (ابوداؤد خلیفہ)؛ روایت ہے حضرت عائشہ سے فرماتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کے یاتین
شعبے واپس تشریف لائے ام المؤمنین کے طاق میں پردہ تھا ہوا چلی جس نے پردہ کے کنارے حضرت عائشہ کے کھیل کی
گڑیاں کھول دیں تو حضور نے فرمایا عائشہ یہ کیا ہے؟ بولیں میری گڑیاں ہیں آپ نے ان کے درمیان ایک گھوڑا دیکھا جس کے

حاکم نے یاسن بن عبد اللہ ابن ابی ذہب سے نقل فرمائی (مرقات)؛ ۱۰۰۰ غاوند بیری میں فساد طائفے کی بہت صورتیں ہیں جو مرد سے غاوند کی برائیاں بیان کرے دوسرے
مردوں کی غریباں ظاہر کرے کیونکہ عورت کا دل کچی شیشی کی طرح کمزور ہوتا ہے یا ان میں اختلاف طائفے کے لئے جہاد و تعویذ گذشتے کئے سب حرام ہے اور غلام یا
نومذی کو بچانے کے معنی یہ ہیں کہ اسے بھاگ جانے پر آمادہ کرے اگر وہ خود بھاگا چاہیں تو ان کی آمادہ کرے، ہر حال دو دلوں کو جوڑنے کی کوشش کرو تو زور نہ ۱۰۰
مومن کا تعلق خالق سے بھی ہے مخلوق سے بھی خالق سے عبادات کا تعلق ہے مخلوق سے معاملات کا، عبادات درست کرنا آسان ہے مگر معاملات کا سنبھالنا بہت
مشکل ہے اسی لئے یہاں خلق شخص کو کامل ایمان والا قرار دیا بھرا یعنی لوگوں سے کسی بھی واسطہ پڑتا ہے مگر گھڑاؤں سے جہت تعلق رہتا ہے ان سے بچا جاتا اور
کوڑا بڑا کمال ہے اسلام کل انسانیت سکھاتا ہے؛ ۱۰۰۰ خلق حسنہ مادہ ہے جس سے اللہ رسول بھی راضی رہیں اور مخلوق بھی یہ ہے بہت مشکل مگر جسے یہ
نعیب ہو جائے اسکے دونوں جہان سنبھل جاتے ہیں؛ ۱۰۰۰ کیونکہ بیری صرف غاوند کی خاطر اپنے سارے سیکے ماؤں کو چھوڑ دیتی ہے اگر غاوند بھی اس پر ظلم کئے تو وہ کس
کی ہو کر رہے کمزور پر مہربانی سنت اللہ بھی ہے سنت رسول بھی؛ ۱۰۰۰ تبوک مدینہ منورہ اور دمشق (شام) کے درمیان ایک شہر ہے یہ غزوہ بدر میں ہوا، آخری غزوہ
یہ ہی ہے اسی غزوہ کا نام غزوہ عسکر جی سخت جنگ کا غزوہ ہے بخاری شریف نے اسے بعد حجة الوداع لکھا ہے یہ غزوہ شاید کاتب کی غلطی ہے (مرقات)؛ ۱۰۰۰ حنین کے
منظور طائف کے درمیان ایک جنگ کا نام ہے واللہ اعلم فیہ، فیر نے طائف جاتے ہوئے اس کی زیارت کی یہ غزوہ بدر میں فتح کے بعد
ہوا؛ ۱۰۰۰ سہوہ کا ترجمہ بعض لوگوں نے الماری کیا ہے مگر طاق نہایت صحیح کیونکہ اکثر بھیاں اپنی گڑیاں کھلونے طاقتوں میں ہی رکھتی ہیں ہم پہلے عرض کر
چکے ہیں کہ گڑیاں رکھنے کے لئے کھیل بھی ہے تعلیم بھی اس سے وہ کھانا پکانا سنبھالنا پڑنا بخوبی سیکھ جاتی ہے ام المؤمنین راکبہ میں ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم

بَجْنَا حَانَ مِنْ رِقَاعٍ فَقَالَ مَا هَذَا الَّذِي أَرَى وَسَطْرَهِنَّ قَالَتْ فَرَسٌ قَالَ وَمَا هَذَا الَّذِي عَلَيْهِ قَالَتْ قُلْتُ بَجْنَا حَانَ قَالَ فَرَسٌ لَهُ بَجْنَا حَانَ قَالَتْ لِمَا سَمِعْتُ أَنَّ لِسْلِيمَانَ خَيْلًا لَهَا أَجْفَةُ قَالَتْ فَصَيِّمُكَ حَتَّى رَأَيْتُ نَوَاجِدَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ ۖ الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ أَتَيْتُ لِحَبْرَةَ فَرَايَةَ فَهُوَ لَيْسَ بِمُحَمَّدٍ وَرَأَيْتُ زَيْبَانَ لَهُمْ فَقُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَقُّ أَنْ يُسَجَّدَ لَهُ فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ إِنِّي أَتَيْتُ لِحَبْرَةَ فَرَايَةَ فَهُوَ لَيْسَ بِمُحَمَّدٍ وَرَأَيْتُ زَيْبَانَ لَهُمْ فَأَنْتَ أَحَقُّ بِأَنْ يُسَجَّدَ لَكَ فَقَالَ لِي

کپڑے کے دو پرستے تو فرمایا یہ کیا ہے جسے ہم بیچ میں دیکھ رہے ہیں؟ بولیں گھرڑا ہے فرمایا یہ اس کے اوپر کیا ہے؟ میں بولی دو پر میں فرمایا کیا گھرڑے کے پر ہیں؟ بولیں کیا آپ نے سنا کہ سلیمان علیہ السلام کے گھرڑے کے پرستے نہ فرمائی ہیں کہ حضور نبیہ حتیٰ کہ میں نے آپ کی کچلیاں دیکھ لیں (ابوداؤد)؛ تم میری فصل بہ روایت ہے حضرت قیس بن سعد سے فرماتے ہیں میں حیرہ گیا تھے وہاں لوگوں کو دیکھا کہ اپنے سردار کو سجدہ کرتے ہیں تھے تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا زیادہ حقدار ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا میں نے عرض کیا کہ میں حیرہ پہنچا تو انہیں دیکھا کہ اپنے سردار کو سجدہ کرتے ہیں تو زیادہ حق دار ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے تو فرمایا بتاؤ تو

کے گھر شادی ہو کر آئی تھیں؛ اے حضرت ام المؤمنین نے ہوا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا گھرڑا قرار دیا۔ اور ظاہر ہے کہ ہوا حضرت سلیمان علیہ السلام کے حکم سے پہنچی تھی۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے تَجَرَّبُوا بِأَمْرِ اللَّهِ اُسے اُٹھنا قرار دیا اور اس سے اپنے گھرڑے کی سنبھالی، سبحان اللہ چھوٹی عمر اور اتنی نفیس جواب؛ خیال ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ سے نکاح دسویں سال نبوت یعنی ہجرت سے تین سال پہلے مکہ معظمہ میں دسویں شوال کو کیا، اس وقت آپ کی عمر چھ سال تھی، اور یہ غزوہ بدر اور مشہور میں ہوئے، اگرچہ اس وقت آپ بالذات تھیں مگر عمر یقیناً کچھ تھی اسی لئے گزایاں بنائی اور ان سے کھینچتی تھیں؛ اے یعنی آپ نے میرے اس جواب پر قسم فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ وہ عمل جائز تھا بعض علماء فرماتے ہیں کہ ان گزایوں اور اس گھرڑے کے آٹھ ناک کا ان نہ تھے صرف چیتھروں کے جھبہ تھے اور ان اعضا کے بغیر تصویر نہیں کہلاتی لہذا جائز تھی، بعض نے فرمایا کہ یہ واقعہ کھیل کی حرمت آنے سے پہلے کا ہے، مگر ترجیح اس کو ہے کہ بچوں کے کھیلوں کے احکام یکے ہیں (اشع)؛ اے آپ سدا بن عبادہ کے فرزند ہیں انصاری خزرجی ہیں، دس سال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت پاک میں رہے، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی طرف سے مصر کے حاکم رہے مشہور میں مدینہ منورہ میں وفات پائی حیرہ کو فوسے ملا ہوا مشہور شہر ہے؛ اے ظاہر یہ ہے کہ حیرہ کے باشندے مشرکین تھے جو اپنے بادشاہ یا سردار کو تعظیمی سجدہ کرتے تھے؛ اے کیونکہ تمام خلق سے افضل ہیں اور تمام کے محسن غلام، جب وہ ایک ملاوہ کے سردار کو سجدہ کرتے ہیں، تو ہم جہاں بھر کے سردار کو سجدہ کیوں نہ کریں؛ لہذا آپ ہم کو سجدہ کی اجازت دیں کہ آپ کو سجدہ سے کیا کریں؛

اگر تم میری قبر پر گزرو تو کیا تم قبر کو سجدہ کر سگے؟ میں نے عرض کیا نہیں تو فرمایا یہ بھی نہ کرو اگر میں کسی کو حکم کرتا کہ کسی کو سجدہ کرے تو عورتوں کو حکم دیتا کہ اپنے خاوندوں کو سجدہ کریں گے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خاوندوں کا ان پر حق قرار دیا ہے (ابوداؤد)۔
 اے احمد نے معاذ ابن جبل سے روایت کیا: روایت ہے حضرت عمر سے وہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرماتے ہیں کہ مرد سے اس کے متعلق پوچھ نہ ہوگی جو وہ اپنی بیوی کو مارے گا (ابوداؤد، ابن ماجہ)۔ روایت ہے حضرت ابوسعید سے

۱۔ اس کلام کا مقصد یہ ہے کہ مجھ کو اسے لائق ہے جس کو موت آئے نہ اس کی قبر ہو، ہمیشہ زندہ رہے وہ صرف رب تعالیٰ کی ذات ہے بندہ آج زندہ ہے نہیں
بہرہے کل بعد وفات زمین میں ہوگا جب بعد موت قبر کو مجھ نہیں ہو سکتا تو زندگی میں بھی مجھ کو مجھ سے نہیں ہو سکتا اس سے معلوم ہوا کہ قبر کو مجھ کو ناجائز ہے
اس پر تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے: سلف یعنی اگر سوائے خدا کسی کو مجھ کو ناجائز ہوتا تو میری اپنے خاوند کو مجھ کو کرتی، کیونکہ خاوند کے حقوق بھی عورت پر بہت
ہیں اور احسانات بھی زیادہ۔ جب عورت خاوند کو مجھ نہیں کر سکتی تو اور کوئی بھی کسی بندے کو مجھ نہیں کر سکتا خیال ہے کہ مجھ کو عبادت کسی دین میں بھی غیر خدا کو
جائز نہ تھا مگر مجھ کو تعظیمی بعض گزشتہ دینوں میں جائز تھا جیسے یعقوب علیہ السلام اور ان کے گیارہ بیٹوں نے یوسف علیہ السلام کو مجھ کیا: ہمارے اسلام میں یہ
مجھ بھی حرام ہے۔ اس حدیث سے وہ جاہل پر غرور پکڑیں جو اپنے مریدین سے اپنے کو مجھ کرتے ہیں جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مجھ حرام ہوا تو کسی کو کیسے جائز
ہوگا: سلف یہ حدیث احمد نے حضرت معاذ سے اور امام نے حضرت برید سے روایت کی بعض لوگ کہتے ہیں کہ فیوں کو مجھ کرنا قرآن کریم سے ثابت ہے اور منافقت
صرف ظنی احادیث سے جو مسلم بخاری کی بھی نہیں لہذا ان احادیث کا اعتبار نہیں۔ قرآن کے مقابل خبر و احوال غیر معتبر ہے اس کا نہایت نفیس جواب ہم نے اپنے حاشیہ
القرآن میں دیا ہے۔ غیر اللہ کو مجھ تعظیمی کی منافقت کی احادیث متواتر المعنی ہیں اور اس کے جواز کی آیات قطعی الثبوت تو ہیں قطعی الدلائل نہیں یعنی دوسری
شریعتوں میں مجھ تعظیمی کا جواز بطور قطعی نہیں ہوتا۔ حضرت آدم علیہ السلام کو مجھ کسی شریعت کا حکم نہ تھا کہ اس وقت دنیا میں نہ شریعت الٰہی تھی نہ نبی کی نبوت
اور حضرت یعقوب علیہ السلام کا یوسف علیہ السلام کو مجھ کرنا حکم شرعی نہ تھا بلکہ خواب کی تعبیر پوری کرنے کے لئے تھا جیسے فرزند کا ذبح کر دینا دین ابراہیم
کا مسئلہ نہ تھا بلکہ خواب کی تعبیر پوری کرنے کو: تھا۔ اگر ان لیا جائے کہ وہ مجھ شریعت یعقوبی کا مسئلہ تھا تو چاہئے کہ آج پیر مریدوں کو مجھ کریں کہ نہ مرید
پیر کو، کیونکہ الفضل نے مفضل کو مجھ کیا تھا یعنی یعقوب علیہ السلام نے اپنے فرزند کو: سلف بشرطیکہ خاوند مار کر شرائط و حدود کا لحاظ رکھے کہ بلا قصور
نہ مارے ضرورت سے زیادہ نہ مارے، عداوت سے نہ مارے اصلاح کے لئے مارے تو خاوند پر اس مار کی پکڑ نہ ہوگی کیونکہ اس کی اجازت قرآن کریم نے دی
رب تعالیٰ فرماتا ہے: وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ، مگر ساتھ میں نیند گاتا ہے: وَانْ اطِيعْكُمْ فَاِطِيعُوا عِندَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَنِ السُّفٰہِ اِنَّ رَبَّكَ لَذُوْ فَضْلٍ عَظِيْمٍ، اگر مصلحت سے
کو، خیال ہے کہ باپ اولاد کو، بڑا بھائی چھوٹے بھائی کو، نبی امتی کو، استاد شاگرد کو، پیر مرید کو اصلاح کے لئے مار سکتا ہے۔ اگر فعلی سے

قَالَ جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخُنَّ عِنْدَهُ فَقَالَتْ زَوَّجْنِي صَفْوَانَ
بْنَ الْمُعْطَلِ يَضْرِبُ بَنِي إِذَا أَصْلَيْتُ وَيَفْطِرُنِي إِذَا أَصَمْتُ وَلَا يُصَلِّيَ الْفَجْرَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ
قَالَ وَصَفْوَانُ عِنْدَهُ قَالَ فَسَأَلَهُ عَمَّا قَالَتْ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَقَالَ قَوْلَهَا يَضْرِبُ بَنِي إِذَا
أَصْلَيْتُ فَإِنَّهَا تَقْرَأُ السُّورَتَيْنِ وَقَدْ نَهَيْتُهَا قَالَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَوْ كَانَتْ سُورَةٌ وَاحِدَةٌ لَكَفَيْتَ النَّاسَ قَالَ وَأَمَّا قَوْلُهَا يَفْطِرُنِي إِذَا أَصَمْتُ فَإِنَّهَا
تَنْطَلِقُ تَصُومُ وَإِنَّا رَجُلٌ شَابٌّ فَلَا أَصْبِرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصُومُوا امْرَأَةً

فرماتے ہیں ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی اور ہم حضور کے پاس تھے بولی میرا خاوند صفوان ابن معطل لے
جہ میں نماز پڑھتی ہوں تو مجھے مارتا ہے اور جب روزہ رکھتی ہوں تو توڑ دیتا ہے اور فجر کی نماز نہیں پڑھتا حتیٰ کہ سورج نکل آتا ہے فرماتے
ہیں صفوان حضور کے پاس تھے فرماتے ہیں حضور نے اس بیان کے متعلق ان سے پوچھا وہ مجھے یا رسول اللہ لیکن اس کا یہ کہنا کہ جب میں نماز پڑھتی
ہوں تو مجھے مارتا ہے تو یہ ایسی دوسری پڑھتی ہے جن سے میں نے اسے منع کیا ہے راوی فرماتے ہیں تب اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اگر ایک سورہ ہوتی تو لوگوں کو کافی ہوتی ہے بولے کہ ہاں اس کا یہ کہنا کہ جب میں روزہ رکھتی ہوں تو توڑ دیتا ہے تو یہ غرض ہوجاتی ہے
تو روزہ ہی رکھتی رہتی ہے وہیں جواں آدمی ہوں مگر نہیں کر سکتا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت روزہ نہ رکھے

بھی سزا دیدے تب بھی بڑے پر قصاص نہیں، دیکھو موسیٰ علیہ السلام نے غلطی سے حضرت ہارون علیہ السلام کے بال نوز کر اپنی طرف کھینچ لیا بعد میں پتہ لگا کر وہ
بے قصور ہیں تو بے قصاص ہی انہیں قصاص دینے کا حکم نہ دیا، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض موقع پر اپنے کو قصاص کے لئے پیش فرمایا وہ ہماری تعلیم کے لئے تھا ورنہ
حضور پر قصاص کیسا، اگر مارا دیا یا قاضی غلطی سے کسی طرح کو سزا دیدے تو ان پر قصاص نہیں، حضور کی شان تو کہیں اعلیٰ ہے۔

۱۱۰ آپ کی کینت ابو عمرو دہسلی ہیں وفندق اور تمام غزوات میں حضور کے ساتھ رہے بہت بڑے بہادر متقی تھے، آپ ہی کی طرف حضرت عائشہ صدیقہ رضی
اللہ عنہا کے متعلق نازیبا بات فسوس کی گئی تھی جس کی تردید قرآن کریم نے کی، غزوہ ارمینہ میں مشرہ میں شہید ہوئے، ساڑھے سال سے زیادہ عمر شریف
ہوئی، بڑے باخبر بزرگ ہیں (اکمال، اشعۃ)، اس سے معلوم ہوا کہ بیوی اپنے خاوند کی شکایت حاکم کے سامنے کر سکتی ہے یوں ہی خاوند کے
والدین سے بھی اس کی شکایت جائز ہے: ۱۱۱ اس سے معلوم ہوا کہ محض مدعی کے بیان پر حاکم فیصلہ نہ کرے بلکہ مدعی علیہ کے بیان ضرور لے،
۱۱۲ یعنی میری بیوی ایک یا دو رکعت نماز میں بہت دراز سورتیں پڑھتی ہے مثلاً رکعت اول میں سورہ بقرہ پوری اور دوسری رکعت میں پوری
سورہ اہل عمران جس سے گھر کے کام کاج اور میری خدمت میں سخت حرج واقع ہوتا ہے میں نے اسے چھوٹی سورتیں پڑھنے کو کہا ہے:

۱۱۳ کانت کا اسم صیغہ ہے جو قرآنہ کی طرف لوٹ رہی ہے مطلب یہ ہے کہ اگر ان بی بی صاحبہ کی قرأت ایک چھوٹی سورہ ہی ہوتی
تو کافی ہوتی، قرآن مجید کی ایک چھوٹی سورہ تمام جہاں کو کافی ہے یا یہ مطلب ہے کہ چھوٹی سورہ تمہارے گھر کے سارے لوگوں کو کافی ہوتی
کہ اس بی بی کی نماز ہوجاتی گھر کے کام کاج میں حرج نہ ہوتا، سب گھر والوں کے تمام کام بخوبی انجام پا جاتے: ۱۱۴ یعنی یہ بی بی نکلتا رہا

لَا يَأْذِنُ زَوْجَهَا وَأَنَا قَوْلُهَا إِنِّي لَا أَصِلُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَإِنَّا أَهْلُ بَيْتٍ قَدْ عُرِفَ لَنَا
ذَلِكَ لَا نَكْذِبُ كَلِمَةً حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ قَالَ فَإِذَا اسْتَيْقَظْتُ يَا صَفْوَانُ فَصَلِّ مَا وَاهُ
الْبُؤْدَاءُ وَابْنُ مَاجَةَ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ تَقَرُّقًا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ
وَالْأَنْصَارِ فَبَاغَرُوا بَعْضُهُمْ بَعْضًا فَقَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ تَسْجُدُ لَكَ الْبَهَائِمُ وَالشَّجَرُ فَتَنْحَنُّ

بغیر خدا کی اجازت کے نہ اس کا کہ نہ میں سوچ نکلتے تک نہ نہ نہیں پڑھتا تو ہم لوگ ایسے گھرانے والے ہیں کہ یہاں
ہماری شوہر بھائی بیجانی سوچ نکلتے تک نہیں جاسکتے۔ فرمایا اے صفوان جب تم لوگ جاگو تو نماز پڑھ لیا کرو اور دو
ابن ماجہ اور ایک حضرت عائشہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مہاجرین و انصار کی ایک جماعت تھی کہ ایک اونٹ آیا اس نے آپ کو
سجدہ کیا تو حضور کے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کو جانور اور درخت سجدہ کرتے ہیں تو ہمسما زیادہ

نفل دے دیتے رہتے ہیں کبھی انھیں نہیں کرتے میں اکثر رات میں اپنے کھیتی باڑی کا کام کرتا ہوں مجھ کو ہر روزہ میں اس کی حاجت ہوتی ہے

۱۰۵ یعنی بڑی بغیر خدا کی اجازت نفل روزہ نہ دے کہ اس میں غلو نہ کر سکیں ہوتا ہے اس کا حق نماز جاتا ہے حضرت عائشہ صدیقہ نورانی ہیں کہ میں رمضان کی قضا شبائے
کے مہینے سے پہلے نہ دے سکتی تھی شعبان میں اکثر حضور کے روزہ ہوتے تھے تب میں قضا کی کرتی تھی حالانکہ وہ روزہ تو فرض تھے ۱۰۶ یعنی ہم لوگ کھیتی و باغ والے ہیں رات
بھر لاتی دیتے ہیں اخلافت میں سوتے ہیں میں نے دن چڑھا کچھ کھاتے ہیں ہم معذور ہیں ۱۰۷ یہاں شامین حدیث نہ بہت غلطے کسانے میں کہتے ہیں کہ حضرت صفوان رات بھر
کھیت دلاتا کو پانی دے کر آغوش میں کھیت پر رہا سو جاتے تھے رات کی کچھ کھاتے تھے وہاں کوئی جگانے والا ہوتا تھا اس لیے مجبور تھے گلاس تو چہر پر آج تو نزدیک نماز کے
وہ نہ کھل جاتیں گے لوگ کہیں گے کہ ہم رات کو سفر میں جا گئے ہیں یا رات بھر یہ حدیث میں ہم خواہ مخواہ نماز فجر قضا کر دیا کریں یہاں نہ بنانے والے نماز روزہ و حج و زیرو
چھوڑنے کے لیے یہاں نہ بنائیں گے اور منکرین حدیث کو اعتراض کا موقع ملے گا فیر گنہگار کہتا ہے کہ یہ اجازت حضرت صفوان کے لیے خاص ہے اگر کم کیا نہ سے ان کیلئے
قضا کو اپنا بنا لیا حضور نے تو ایک صاحب پر زمین نمازیں صاف فرمادیں اور وہی نمازیں فرض میں جنسوت ملی نے حضور کی نیند پر نماز عصر قرآن فرمادی حضور چاہیں
قضا کو ان کر دیں ان کو قضا کر دیں قانون اور ہے خصوصیت کہ اور یہ نہیں تحقیق ہماری کتاب سلطنت مصطفیٰ میں دیکھئے ہذا نام میں سے کوئی حضرت صفوان کی طرح نہیں
ہو سکتا دنیاوی کاموں کی وجہ سے عبادات نہ کیا نہیں کر سکتے دین کے پیند تیا چھوڑ دینا کے لیے دین نہ چھوڑا وہ خصوصیات کی مثالیں قرآن کریم میں موجود ہیں ۱۰۸ یہاں
مرفان نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جانور و درختوں نے اس لیے سجدہ کیے کہ وہ بہت عاقل کی طرف سے اس کے امور تھے جیسے فرشتے سجدہ آدم کے لیے مامور تھے
اس سے معلوم ہوا کہ جانور اور درخت بھی حضور کی عظمت جانتے پہچانتے ہیں جو ان کی مذی قتل ہو کر انہیں اپنا جیسے کہے اپنے میں اور نبی میں فرق نہ کرے وہ جانور کی بدتر
ہے سو فیہا فرماتے ہیں ہر چیز کو قتل سے پہلے تو منکر جناب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو عشق سے مائل وائل ابو جہل نے پہچان سکا، بے عقل اونٹ پہچان گئے شجر
بہتر ہے دل کے ساتھ رہے پاس بان عقل ۱۰۹ لیکن کبھی کبھی اسے تنہا بھی چھوڑ دے

۱۱۰ معلوم ہوا کہ یہ سجدہ فرمائیے سوا جانوروں و مکرموں کے سوا ہر شے پر ہوتے تھے جسے حضرت مجاہد دیکھتے تھے اسی لیے تسجد مضارع استمراری اور شاذ ہوتی ہے

أَحَقُّ أَنْ تُسَبِّحَ لَكَ فَقَالَ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَآكِرُ مَوَاحِكُمْ وَلَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ يُسَبِّحَ
لِأَحَدٍ إِلَّا مَرَّتِ الْمَرْأَةُ أَنْ تُسَبِّحَ لِزَوْجِهَا وَلَوْ أَمْرَهَا أَنْ تُنْقِلَ مِنْ جَبَلٍ أَصْفَرُ لَيْلِ
جَبَلٍ أَسْوَدَ وَمِنْ جَبَلٍ أَسْوَدٍ إِلَى جَبَلٍ أَبْيَضَ كَانَ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تَفْعَلَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَعَنْ
جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةٌ لَا يَقْبَلُ لَهُمْ صَلَاةٌ وَلَا تَصْعَدُ
لَهُمْ حَسَنَةُ الْعَبْدِ إِلَّا بِقِيٍّ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى مَوْلِيهِ فَيَضَعُ يَدَهُ فِي أَيْدِيهِمْ وَالْمَرْأَةُ

حضور میں کہ آپ کو سجدہ کریں تو فرمایا اپنے رب کی عبادت کرو اور اپنے بھائی کی تعظیم کرو اور اگر میں کسی کو حکم دیتا کہ کسی
کو سجدہ کرے تو عورت کو حکم دیتا کہ اپنے خاوند کو سجدہ کرے اور اگر خاوند حکم کرے کہ پہلے پہاڑ کا لے پہاڑ کی طرف اور کا لے
پہاڑ سے سفید پہاڑ کی طرف کو منتقل کرے تو سیوی کو چاہیے کہ ایسا ہی کرے (احمد) روایت ہے حضرت جابر فرماتے ہیں فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یہ شخص میں جس کی نماز قبول ہو نہ کوئی نیکی اور پھر پڑھے نہ بھگوڑا غلام، یہاں تک کہ اپنے
مولاؤں کی طرف لوٹائے اور اپنا ہاتھ ان کے ہاتھوں میں دے دے اور وہ عورت

۱۰ کیونکہ وہ عقل ہے یہاں میں عقل رکھنے میں اپنے محسوسات سے پہچانتے ہیں نیز مقابلہ بخود و دوسری مخلوق کے ایک انسان پر حضور اکرم پرست زبانی تو ہم اگر
میکو سجدہ نہ کر تو نسبت شک ہے میں ۱۱ میں تمام عبادت میں غلام علی بن ابی طالب اور کاکہ نماز میں سجدہ افضل لہذا سجدہ شریف تمام کوئی کرنا چاہیے نیز زبانی اور اگر سجدہ نہ کر تو امر تھا
بجائے سے مولا اپنے ذات ہے یعنی میری تعظیم تو تو کر کہ حضور کا اپنے کو بھائی فرماتا تو اضع و انکسار کے لئے ہے اور نہ آپ کی تعظیم پر تمام جہاں کے ان باپ قربان (ان مزیات) حضور
سبت سے احکام میں امت کے والدین یا کسی بیٹے حضور کی بیویاں سب انوں کا مائیں میں بھائی ہیں مطلب یہ ہے کہ میں تمہاری طرف خالص بشر اور ادا آدم ہوں، ان خدا ہوں نہ
خداؤں اور مجھ سے صرف خدا کیلئے چاہئے تو پھر سجدہ کیلئے کر سکتے ہو خیر رہے کہ یہاں اگر وہ امر ہے وہ بھی مطلق جس میں کوئی قید نہیں جس سے معلوم ہوا کہ سوا سجدہ
دوسرے بات کے باقی ہر طرح کی تعظیم و تکریم کو رب تعالیٰ فرماتا ہے و تضرع و تضرع و تضرع لہذا تعظیم سنو کہ کی جائے، اب میری تعظیم و تضرع میں فرماتے ہیں شعر

دع ما اذنته النصاری فی بینہم : واحکم بشارتک من شرف ومن عظیم
فان فضل رسول اللہ لیس لہ : حد فی عربہ ناطق بفر

یعنی ہر یوں نے اپنے نبی کے متعلق کہا وہ تو نہ کہو باقی جو ہو کہو تعظیم و توقیر کے الفاظ کہو کیوں کہ حضور کے فضائل کی حد ہی نہیں جسے کوئی بولنے والا بول سکے ۱۲
یعنی خداوند تعالیٰ اور محمد ہے کہ اگر کسی بندے کو مجھ سے زیادہ تو سیوی خاوند کو سجدہ کرنا دعوت مستحکم فرمانے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ایک احکام میں واجب و فرض آپ کے حکم سے پیدا
ہوا ہے اس لئے ہماری کذب و عظمت مصطفیٰ دیکھئے : ۱۳ یہ فرماں بد کہ ہذا کے طور پر ہے یہاں وہ سفید پہاڑ قریب قریب نہیں جوتے بلکہ دور دور ہونے ہی مقصد یہ ہے کہ اگر خاوند
شکر کے کل کا بھی حکم ہے تب بھی پوری ہے کہ کالے پہاڑ کا پھر سفید پہاڑ پر پہنچا سخت مشکل ہے کہ بعد ہی بوجھ لے کر سفر کرنا ہے، یہاں مزیات نے خود احمد و علی و سیدنا حضرت

السَّاحِطُ عَلَيْهِمَا زَوْجُهُمَا وَالسُّكْدَانُ حَتَّى يَصْحُورُوا هَذَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَ عَنْ
 أَنَّى هُمَيْرَةُ قَالَ قِيلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي النَّسَاءُ خَيْرٌ قَالَ الَّتِي تَسْرُهُ إِذَا
 نَظَرُوا تُطِيعُهُ إِذَا أَمَرُوا وَلَا تُخَالِفُهُ فِي نَفْسِهَا وَلَا مَالِهَا بِمَا يَكْرَهُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ
 فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ وَ عَنْ أَبِي عُبَيْشٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَرْبَعٌ مَنْ
 أُعْطِيَ هُنَّ فَقَدْ أُعْطِيَ خَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَلْبٌ شَاكِرٌ وَلِسَانٌ ذَاكِرٌ وَبَدَنٌ عَلَى

جس پر اس کا خاوند ملاحق ہو اور نہ الا یہاں تک کہ جوش میں پہلے نہ پہنچے، شعب الایمان اور بیت کے حضور ہوسرے فرماتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا کہ کون سی عورت اچھی ہے فرمایا کہ اسے خاوند جب دیکھے تو اچھی لگے اور جب اسے حکم دے تو اطاعت
 کرے اور اس کی مخالفت نہ کرے نہ اپنی جان میں نہ اپنے مال میں جو خاوند کو ناپسند ہو نہ اس کی بیہوشی، شعب الایمان اور بیت کے حضور
 ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چار چیزیں جو ہیں جسے وہ دیکھ لیں اسے دی دنیائے کی وہ بھلائی دیدی گئی
 شکرت الاول، ذکر والی زبان اور ہم میسبتوں

حدیث روایت کی ہے کہ ایک انصاری کا اور شاہد بود ہو گیا جو کہنے کی طرح ہر ایک کو کاٹنے اور نہایت اہم انصاری کے حضور سے شکایت کہ آپ اس اوٹ کے پاس تشریف لے گئے انٹ
 نے آپ کو سجد کیا سر کو اس نے اسے کام میں لگا دیا وہ لگ گیا جب صبح کو اس نے عرض کیا اور جو جواب ملا اس کا اور تہمیت و اہم ہے ۱۵ یعنی بلاگاہ الہی میں قبولیت کیلئے نہیں پرستی
 سب تعالیٰ فرماتا ہے اَلِیْ یُصْعِدُ الْعِلْمَ الطَّیِّبَ ۱۶ جب کہ اس غلام کے مولیٰ بہت سے بول اور اگر ایک ہی مولیٰ ہو تو اس ایک ہی کے پاس حاضر ہو جائے ہفتہ میں دینے سے ارادے
 اس کی فرما بروری کن اپنے کو اس کے حوالے کر دینا

۱۵ یا اس طرح کہ نشہ پیئے تو برکے یا اس طرح کہ نشہ تر جائے پہلی صورت بہت ہی اچھے ہے مقصد یہ ہے کہ اگر وہ کمات میں غصب الہی متوجہ ہو نہ کہ نور کرنے سے رحمت الہی بہت
 کوئی آغوش میں لے لیتی ہے ۱۶ یا اس کے لئے خوبصورت ہو یا اس کے لئے کہ غلام نہ کرے بلکہ سنگار سے پاک و صاف ہو کر لے یا اس کے لئے کہ غلام نہ کرے کہ خوش ہو جائے کھل جائے یا کسی خندہ
 پیشانی سے لے کہ غلام نہ خوش ہو جائے یہاں حرکات میں اگر کوئی سبب متورر دیرت و دھول جمع ہو جائے تو مرد کے لئے سرور پر سرور ہے نور نور ۱۷ مطلب یہ ہے کہ یوں کہ اس جو مال
 جو وہ دیکھے سے ظاہر ہو نہ وہ خاندان کا دیا ہو اسے ایسی جگہ خرچ نہ کرے جس سے خاندان ملاحق ہو تو وہ اس کوئی کام نہ کرے ایسی جگہ نہ جائے جس سے خاندان خوش ہو ایسی صورت
 اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے ۱۸ علی بھول ہو کر ادھر اشارہ فرمایا کہ یہاں غنیمتیں صرف ہیں کو شمشیر سے نہیں ملتیں بلکہ خاص عطا رب ذوالجلال میں لہجہ ہے یہ نہیں میں وہ
 ان میں اپنا مال نہ سمجھے رب کی عطا سمجھے کہ شکر یہ کہ اگر یہ جو نہ کہ ان چاروں چیزوں کا تعلق دنیا سے بھی ہے اور آخرت سے بھی اس لئے ارشاد ہوا کہ اسے دین ہو نیل بھولوں گے ۱۹
 مگر یہ شکر نہ ہاں سے بھی ہوتا ہے اور ذکر اللہ سے بھی کیا ہوتا ہے مگر جو نہ کہ دل کا شکر نہ بانی شکر سے اعلیٰ ہے اور نہ بانی ذکر کا تبین فرشتوں کی تقریر میں کہ ہے اور نہ بانی ذکر کی نماز کا
 رکن ہے اسی زبان سے تلاوت نکران ہوتی ہے اسی سے خصوصیت سے دل شکر اور نہ بانی ذکر کا ذکر فرمایا دل شکر کی حقیقت یہ ہے کہ ہر نعمت کو رب تعالیٰ کی طرف سے جانے لے

الْبَلَاءِ صَابِرٌ وَزَوْجَةٌ لَا تَبْغِيهِ خَوْفًا فِي نَفْسِهَا وَلَا مَالٍ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ
بَابُ الْمُخْلَعِ وَالطَّلَاقِ ۚ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ ۚ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ امْرَأَةً ثَابِتُ بْنُ
قَيْسٍ اتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ مَا أَعْتَبَ
عَلَيْهِ فِي خَلْقِي وَلَا دِينٍ وَلَكِنِّي أَكْرَهُ الْكُفْرَ فِي الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

پر صبر اللہ اور الہی بوی جو اپنے نفس اور اس کے مال میں بغاوت نہ کرے یہی شعب الایمان، خلع اور طلاق کا بیان ہے۔ پہل
فصل۔ روایت کے مختصر ابن عباس کہ حضرت ثابت ابن قیس کی بیوی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں عرض کیا
یا رسول اللہ میں ثابت ابن قیس کی عادت میں دین میں اعتراض نہیں کرتی مگر میں اسلام کو کفر کو ناپسند کرتی ہوں تو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا کیا تم

اس نعمت کے حقوق ادا کرنے کی کوشش کرے سب تعالیٰ نے شکر کی ہر جگہ بہت تعریف فرمائی ہے وَتَمَّامٌ لَا تَشْكُرُونَ

۱۔ اگرچہ صبر بھی دل سے ہی ہوتا ہے مگر اس کا تعلق سلسلے جسم سے ہے، اس لیے صبر کو پورے جسم کی طرف نسبت فرمایا۔ صیبتوں میں زبان سے جو اس کو اٹھکھلے سے بڑھ کر
کے کسوڑ بہانا یا تھپاؤں سے بڑھ کر صبر کا اظہار کرنا۔ جسم کا صبر ہے ۲۔ بیوی کثرا اپنے غلام کے مال کا لین دین و محافظہ ہوتی ہے اور کثرت مال اس کے پاس رہتا ہے نیز خود بیوی
غلام کے امانت ہے اسی نسبتاً فرمایا اور بعد میں مال یعنی بڑے غلام کی اجازت دیکھیں جائے کسی سے تعلق رکھے اس کا مال اس کی ہی اجازت سے خرچ کرے یہی بیوی کثرت
کی نعمت ہے۔ پھر اس عادت غلام کو بھی پرہیزگار بنا دیتے ہیں ۳۔ خلع کے پیش لام کے فتح سے یعنی کپڑے یا جوئے سے ملنا رب تعالیٰ نے ملای علیہ السلام سے فرمایا تھا وَأَنْتُمْ
خلع شریعت میں عورت کو مال کے عوض طلاق دینا یا بعت خلع، اسے خلع کہتے ہیں مخلد کہہ کر میں نے تجھ سے ایک ہزار روپیہ پر خلع کیا عورت کہے میں نے قبول کیا یا
عورت کہے تو مجھ سے اتنے روپیہ پر خلع کرے مرد کہہ کر یا یہ ہے خلع، ہمارے ہاں خلع طلاق یا ستر ہے اور امام احمد ابن حنبل کے نزدیک دامائے شافعی کے ایک قول میں
خلع فسخ نکاح ہے چونکہ غلام بیوی ایک دوسرے کے لباس ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے هُنَّ كَذَاتِكُمْ لَكُمْ وَأَنْتُمْ كَبَنَاتِكُمْ لِهِنَّ اِذَا طَلَّقْتُمُوهُنَّ فَمَا تَبْتَغِي
میں کہ دونوں خاندن بیوی اس کے خاندان یا لباس نہوجیت تارویتے ہیں طلاق کے معنی میں کھل جانا اسی لیے تیز زبانی کو طلاقہ اس کی کہتے ہیں۔ اور خندہ پیشانی کو طلاقہ
جو چونکہ طلاق کے ذریعہ عورت مرد کی قید نکاح سے کھل جاتی ہے لہذا اسے طلاق کہا جاتا ہے ۴۔ ثابت ابن قیس اس شمس پستہ قدم سے زیادہ نام تھے ان کی بیوی کا صبر
بنت ہبل یا عیسیٰ بنت عبد مناف ہی ان کی بہن بہت ہی خوبصورت دراز قامت تھیں یہ بڑے غلام کی شکل و صورت پسند نہ کرتی تھیں (مزقات و شمع) ۵۔ یعنی ان کی عادت
بھی اچھی ہے ان پر عینہ بھجی ہیں، بھائی عینہ یہ ہے حضرت صبر کرام کی حق گوئی کہ جس سے ناراض ہوں اس کو بہتان نہیں لگاتے ۶۔ یعنی مجھے یہ پسند نہیں لگتا میں یہ نہیں کر سکتی
کدلی سے پسند نہ کر ل اور زبان سے انہیں اچھلکے جاؤں کہ یہ تعیب عدا و اسلام کے خلاف ہے میں ان کے ساتھ رہنے پر راضی نہیں اس ناراضی کی وجہ ان حضرت ثابت کا
شر۔ بصورت رہنا تھا (اشعہ)

وَسَلَّمَ أَتَرِدِينَ عَلَيْهِ حَتَّى يَقْتَهُ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَقْبِلُ
الْحَدِيثَ يَقْتَهُ وَطَلَّقَهَا تَطْلِيقَةً رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ طُلُقَ امْرَأَةٍ لَا
وَهِيَ حَائِضٌ فَذَكَرَ عُمَرُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَغَيَّظَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ لِيُرَاجِعْهَا ثُمَّ مَسِكَهَا حَتَّى تَطْهُرَ ثُمَّ تَحِيضُ تَنْتَظِرُ فَرَأَى بَدَأَ
أَنْ يُطْلِقَهَا فَلْيُطْلِقْهَا طَاهِرًا أَتَقْبِلُ أَنْ يُكْتَسَ هَافِتِلَاكِ الْعِدَّةُ الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ تُطْلَقَ
لَهَا النِّسَاءُ بِنِي رَوَايَةٌ مُرَّةً فَلْيُرَاجِعْهَا ثُمَّ لِيُطْلِقْهَا طَاهِرًا أَوْ حَامِلًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ

ابن کبار نے لکھا کہ وہ بولیں ہاں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بارگاہ قبول کرو اور انہیں ایک طلاق دیدو (بخاری)
روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہ انہوں نے نبی یوی کو بھالت حیض طلاق دیدی تو حضرت عمرؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر
کیا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بارے میں بہت ناراض ہوئے پھر فرمایا وہ رجوع کر لیں پھر اسے روکین حتیٰ کہ پاک ہو
جائے پھر حیض آئے پھر پاک ہو جائے پھر اگر ان کے لئے اسے طلاق دینے کا ہو تو پاک کی حالت میں انہیں ہاتھ لگانے سے پہلے
طلاق دیدینا پس یہی وہ عدت ہے کہ اللہ نے حکم دیا کہ عورتوں کو اس لحاظ سے طلاق دی جائے اور ایک روایت میں
یوں ہے کہ انہیں حکم دوہ رجوع کر لیں پھر انہیں پاک یا حمل کی حالت میں طلاق دیں شد مسلم بخاری روایت ہے

۱۔ کچھ کلام باغ و جنم کو انہوں نے نہیں دیا ہے معلوم ہوا کہ جبر یہ ہے کہ غلطی میں میرا اور کولی اپنی دی ہوئی چیز واپس لے لیا وہ دماغ کے معلوم ہوا کہ غلطی میں اگر مرد
کے طرف سے ابتدا ہو تو عورت کا قبول کرنا ضروری اور اگر عورت کی طرف سے ابتدا ہو تو مرد کا قبول کرنا لازم ہے اگرچہ جو عورت میں دھڑا دھڑ بڑکچہ کرے تے بیخبر نہ رہ کر الیسی
میں مرد راضی نہیں ہوتا اس کا غلط کہتی ہیں محض غلط ہے ۲۔ اس سے چند مسئلے معلوم ہوتے ہیں ایک یہ کہ غلطی میں عورت کا کام ہے مال دینا اور مرد کا کام طلاق دینا دوسرے
یہ کہ غلط طلاق ہے فسخ نکاح نہیں تیسرے یہ کہ غلطی میں بھی ایک طلاق بائنا ہے دی جائے میں طلاقیں زوجے کا اگر پھر عورت دہمور راضی ہوں تو پھر نکاح کر سکتے ہیں ۳۔
یعنی اس حالت میں طلاق دی جب نبی یوی کو حیض رہا تھا ۴۔ اس سے معلوم ہوا کہ عورت کو بھالت حیض طلاق دینا حرام ہے در حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس پر ناراض نہ
ہوتے اس پر تمام امت کا اجماع ہے ۵۔ اس دو مسئلے معلوم ہوا کہ ایک یہ کہ بھالت حیض طلاق دینا اگرچہ حرام ہے مگر وہ طلاق واقع ہو جاوے گی اور رجوع کرنے کے کیا معنی یہ بھی معلوم
ہوا کہ ایک یہ کہ طلاق رجعی ہوتی ہے کہ عت کے اندر عاقل رجوع کر سکتا ہے بعد نکاح کی ضرورت نہیں ہوتی ۶۔ یعنی طلاق دینے کے بعد جو طہر آئے اس میں طلاق نہ دیں
بلکہ اس طہر کے بعد حیض آئے پھر اس دوسرے حیض کے بعد جو طہر آئے اس میں طلاق دے بعض علماء کا یہی مذہب ہے کہ حیض میں طلاق دینے والا اس طلاق سے رجوع کرے پھر اگر
طلاق دینا چاہے تو اس کے متصل طہر میں بھی طلاق دے یہ طہر اس طلاق دینے کے بعد ہے اگر طہر میں طلاق دینگے تو گویا حیض ہی میں طلاق دے رہا ہے مگر حق یہ ہے کہ اس
متصل طہر میں طلاق دے سکتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان عالی اس لئے تھا کہ شاید اس طہر میں مانتا نہ رہنے سے دل جاے اور پھر طلاق کی ضرورت پیش نہ

عَائِشَةُ قَالَتْ خَيْرُ نَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاخْتَرْنَا اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلَمْ يُعَدَّ ذَلِكَ عَلَيْنَا شَيْئًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي عُبَايَةَ قَالَ فِي الْحَرَامِ يُكْفَرُ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ

حضرت عائشہ فرماتی ہیں ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار دیا تو ہم نے رسول اللہ کو اختیار کر لیا تو اسے ہم پر کچھ بھی شمار نہ کیا گیا (مسلم بخاری) روایت حضرت ابن عباس آپ نے حرام کے بارے میں فرمایا اگر کفارہ دے دے بے شک تمہارے لیے رسول اللہ میں اچھی پیروی ہے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

آئے یہ مشورہ صحت کی بنا پر ہے اس کی ادھر بھی حکمتیں بیان کی گئی ہیں مگر زیادہ قوی ہے (از نو دی شرح مسلم و مرقات و لمعات) غرض کہ یہ حکم شرعی نہیں بلکہ اے جسے ہر عقل مند اس معلوم ہوا کہ جس طہر میں طلاق دینا ہو اس میں عورت سے محبت نہ کرے یہی فقہا فرماتے ہیں ^۹ یعنی قرآن کریم جو فراموش ہے خطا ہے یَعْلَمُ يَتُوبُ اس کا مطلب یہ ہے کہ طلاق طہر میں دو بار اور طہر میں دو بار ہو جس میں محبت کی ہو خیال کرے کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے ہاں یَعْلَمُ یَتُوبُ کا لام معنی فی نہیں بلکہ معنی اجل ہے یعنی انہیں تک کے ہاں سے طلاق دو محبت سے خالی طہر میں نہ کرے کہ اس کی حالت حین ہے یا وضع حمل الام شافعی کے ہاں یلام معنی فی ہے یعنی انہیں عدت کے زمانہ میں طلاق دو اس بنا پر وہ فرقہ میں کعدت فی زمانہ طہر کے طہر ہے بہار ہے ان حین سے معلوم ہوا کہ عورت کو طلاق دینا ہر لمحہ اس کی عدت میں ہے یا وضع حمل کے بعد جب عورت میں عورت کی رضاعت دور کی نہیں کہ عورت رجوع سے ناراض ہو بخلاف رجوع کر سکتا ہے رب تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے وَتُؤْتُهُنَّ مِنْ حَيْثُ يَشَاءُنَّ فِي ذَلِكَ خِيار ہے کہ ہر چیز ہی ہے کہ مرد صرف ایک طلاق دے وہ بھی ایسے طہر میں جس میں محبت نہ ہو اور اگر تیس طہر دینا ہی ہوں تو ہر طہر میں ایک طلاق دے اہل پہل طلاق سے شروع ہو کر ایک دم میں طلاق دے دینا حرام ہے لیکن اگر دے دیں تو واقع ہو جائے گا جیسے بہات حین طلاق دینا حرام لیکن اگر دے دی تو واقع ہو جائے گا اس کے لیے ہمارے کتاب تلاق الاولیہ فی الطلاق الثالثہ کا ملاحظہ کیجئے۔

۱۔ میں اگر غلط فہمی میں نہ ہوں تو طلاق کا اختیار دے مگر عورت کا اختیار کہ طلاق دے تو اس اختیار دینے سے طلاق واقع نہیں ہوتی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تمام باتوں پر طلاق کا اختیار دیا ان تمام نے حضور کے پاس رہنا اختیار کیا تو کسی کو طلاق واقع نہ ہوئی یہی مذہب ہے جمہور علماء کا اور یہی قول ہے امام اعظم داماد شافعی و غیرہم رحمہم اللہ عنہم کا۔ مگر حضرت علی اور امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ اس صورت میں اگر محبت طلاق اختیار کرے تو طلاق بائنا واقع ہوگی اور اگر غلام کو اختیار کرے تو طلاق رجعی واقع ہوگی حضرت ام المومنین ام ایسی مہربان کی تدبیر مذہبی میں حضرت علی و زید ابی اسحاق فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے طلاق کا اختیار دیا ہی دیکھو بلکہ مقصد یہ تھا کہ تم دنیا کی لذت چاہتی ہو تو میں تم کو طلاق دے دوں اگر طلاق کا اختیار نہ ہو تو تم میں کدو در کدو حالانکہ حضور نے حضرت عائشہ فرمایا کہ جب تک کہ وہ اپنے ان باب سے بچے کہ فیصلہ کرو اس سے معلوم ہو جائے کہ یہاں ارادہ طلاق تھا یا نہ تھا تو من طلاق کرنا تو من طلاق دہی بھی ہوتی ہے فوراً بھی اور وقت معین تک کہ یہ بھی یہ تو من وقت معین کی تھی لہذا انصار المومنین و جمہور علماء کا قول تو یہی کہ دفع اختیار اور رجوع اختیار ۲۔ میں اگر کوئی شخص اپنی بیوی یا کسی اور طہال پر کو اپنے ہر حرام کرے تو ہر لمحہ قسم ہے جس میں کفارہ واجب ہو گا یہی تو ہے حضرت ابی جہش اور امام اعظم کے ہاں اگر طلاق کی نیت سے حرام کرے تو ایک طلاق بائنا واقع ہوگی اس کی تیسری کتب فقہ میں ہے ۳۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پر شہید ابی بلکہ ہر حرام کیا تھا اور بے نیامی نے اسے قسم قرار دیا تھا (فروما

يُمَكِّثُ عِنْدَ زَيْنَبٍ بِنْتِ جَحْشٍ وَشَرِبَ عِنْدَهَا عَسَلًا فَتَوَاصَيْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ أَنَّ
 آيَتَنَا دَخَلَ عَلَيْهِمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَتَقُلُّ إِنِّي أَحَدُ مَنَّاكَ رِيحٌ مَغْفِيرٌ
 أَكَلْتُ مَغْفِيرًا دَخَلَ عَلَى أَحَدِهِمَا فَقَالَتْ لَهُ ذَاكَ فَقَالَ لَا بَأْسَ شَرِبْتُ عَسَلًا
 عِنْدَ زَيْنَبٍ بِنْتِ جَحْشٍ فَلَنْ أَعُودَ لَهُ وَقَدْ أَخْلَفْتُ لَا تُخْبِرِي بِذَلِكَ أَلَا يَبْتَغِي

حضرت زینب بنت جحش کے پاس کچھ ٹھہرتے تھے اور ان کے پاس شہدیت تھی تو میں نے شخصہ نے کہیں میں مشورہ کیا کہ ہمیں
 جس کے پاس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائیں تو وہ کہہ دیں کہ میں آپ سے مغفیر کی بوائی ہوں کہ کیا اپنے مغفیر کھایا
 ہے چنانچہ ان دونوں بیویوں میں سے ایک کے پاس حضور تشریف لائے تو انہوں نے عرض کیا ہے تو فرمایا کوئی مصافقہ نہیں ہے
 ہم حضرت زینب بنت جحش کے پاس شہدیت اب رہیں گے اور ہم نے اس کی قسم کھائی ہے اس کی خبر کسی کو نہ دینا آپ اپنی بیویوں کی

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ لَمَّا خَرَفَ اللَّهُ نَعْلَمُ عَنكَ آيَاتِنَا كَمَا نَعْلَمُ عَنكَ مَا فِي بَطْنِكَ هُوَ الَّذِي يُضِلُّ مَن يَشَاءُ لِيُخَيِّطَ لِمَن يَشَاءُ مَدْرَجًا مَّا يَفْهَمُ لَدَى مَن يُشِئُ وَهُوَ غَافِلٌ عَمَّا يُفْعَلُ
 ہاں میں باری کے علاوہ جب سرکار میں غار حرا میں انوار پاک کے پاس دو قرآن تو لای زینب کے پاس زیادہ ٹھہرتے تھے کہ حضور کو شہدیت تھا اور حضرت زینب کے پاس
 ہوتا تھا کہ آپ کو چاہتیں اس شہدیت میں دیکھیں کہ ۵ مشورہ میں سے تھا کہ ہم کو حضور کا زینب کے پاس زیادہ ٹھہرنا پسند تھا ۵ مغفیر وہ ہے مغفول یا مغفیر کیا ایک درخت
 خدا کا میل ہے جسے عربی میں صفا کہتے ہیں جسے عربیہ چل میٹھا ہوتا ہے اگر قرآن ہو جوتی ہے (میک) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مذکر کو بہت پسند تھی اس لیے حضور نے کبھی کبھار
 اس کو پیاز نکال کر اس سے مزہ میں بوہوتی ہے ۵ اس تمام مشورہ کا مقصد یہ تھا کہ اس بہاد سے حضور کو نبی زینب کے پاس زیادہ ٹھہرنے سے روکا جائے خیال ہے
 کہ جس گناہ کی بنا پر محبت رسول پر جو اس سے توہ نصیب ہو جاتی ہے دیکھو آدم علیہ السلام کا کیا قاتل ایک محبت کے عشق میں گناہ کا ترکیب ہوا اسے توہ نصیب نہ ہوئی
 اور یعقوب علیہ السلام کے کہ میٹھ سے بڑے سخت گناہ کے مگر محبت یعقوبی حاصل کرنے کے لیے انہیں توہ نصیب ہو گئی مقبول بارگاہ بھی ہو گئے والدوں کی بیویوں
 کی یہ ساری خبریں حضور کی محبت میں تھیں اس لیے رب تعالیٰ نے انہیں قرآن کریم میں توہ کا حکم دیا اگر فرمایا ان توباً الی اللہ فقد صفت قلوبکمما پھر یہ بیان پسند
 طرح مقبول بارگاہ الہی میں اب ان پر زبان طعن کھولنا بد نصیب ہے ۵ وہی حزن کیا جو پہلے مشورہ میں طے ہو چکا تھا خیال ہے کہ یہ کریم ام صبا کرام کو مستحق عدل
 ماننے میں مصوم نہیں مانتے یعنی ان بزرگوں سے گناہ سرزد ہو سکتے ہیں مگر ان میں سے کوئی گناہ پر قائم نہیں رہتے ایسے ہی یہاں ہوتا تھا کہ کریم اور سب گناہ پر رحم جانا بخیر وہ
 ۵ یعنی اسے بڑی تم پر اس حزن میں کوئی تنگی و مصافقہ نہیں ہم جہاں مقصد سمجھ گئے از حرقات ۵ تاکہ تم کو تکلیف نہ ہو ہمارے ہاں زیادہ شہرت سے تم کو دکھ ہوتا
 ہے اس قسم کی وجہ یہ تھی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے منہ شریف کی خوشبو کی خبر تمہیں شہر شخص نے منہ انہی کی خوشبو جانتا ہے یہ عیب نہیں بلکہ وہ درجہ حق جو آگے آ رہی ہے
 ۵ اس قسم کی خبر کو نہ دینا تاکہ نبی زینب کو اس قسم کھالینے پر صدر نہ ہو حرقات اس لیے کہ دوسری از ادع کو اس خوشبو کی خبر نہ ہو خوشبو تو غیر خبر دینے ہی معلوم
 ہے نہ ہے اس چپالے سے مقصود حضرت زینب کی خاطر ہے

مَرْصَاةَ اَزْوَاجِهِ فَانَزَلَتْ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْصَاتَ
اَزْوَاجِكَ الْآيَةُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ۝ الْفَصْلُ الثَّانِي ۝ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا امْرَأَةٌ سَأَلَتْ زَوْجَهَا طَلَاقًا فِي غَيْرِ مَا بَاسٍ فَحَرَّمَ عَلَيْهَا
رَائِحَةُ الْجَنَّةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدُ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَبْغِضُ الْحَلَالَ إِلَى اللَّهِ الطَّلَاقَ رَوَاهُ ابُودَاوُدُ

رضا چاہتے تھے تب یہ آیت انہی اے نبی آپ وہ چیز کہوں گرام کہ تم میں جو اللہ نے آپ کے لیے حلال کی اپنی بیویوں کی
مرصع تلاش کرتے ہوئے (مسلم بخاری، دوسری فصل، روایت ہے حضرت ثوبان سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے جو عورت اپنے خاوند سے بلا ضرورت طلاق مانگے کہ تو اس پر جنت کی خوشبو حرام ہے گے احمد ترمذی،
ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی) روایت ہے حضرت ابن عمر کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ناپسندیدہ ترین حلال اللہ
کے نزدیک طلاق ہے (ابوداؤد)

۱۔ یہ اس قسم فرمنے کی وجہ یعنی اس قسم کی دجائی بے طہی نہیں بلکہ حضرت عائشہ صدیقہ و صفہ کو خوش کرنا مقصود تھا کہ ہم حضرت زینب کے پاس ذیاب نہ ٹھہرا کر گئے تاکہ یہ
خوش رہیں تو ان کو یہ بھی فرماتا بتنی مرضات ازواجہ آپ اپنی بیویوں کی رضا چاہتے ہیں اور کیوں نہ چاہیں ان بیویوں کی رضا تو رب تعالیٰ بھی چاہتا ہے رضی اللہ عنہا ۱
یعنی لوگ اس واقعہ سے اس پر دلیل کھینچتے ہیں کہ حضور کو علم غیب نہ تھا اگر ہوتا تو آپ کو چہ چل جاتا کہ با سے مراد شریف سے مخافہ کی بجائے کہ ہے یہ محض غلط ہے کہ قرآن کریم
کے خلاف ہے اور اس حدیث کے بھی یہ سب کچھ ان دنوں زواج کو راسخی کر لیں سو اپنے من کی ہلک غیب نہیں ہوتی محسوس ہوتی ہے کہ یہاں اس سے مراد ہے سختی ہے ماناؤ
ہے یعنی جو بغیر سخت تکلیف کے طلاق مانگے ۲ یعنی ایسی عورت کا جنت میں جانا تو کیا ہی ہو گا وہاں کی خوشبو بھی نہ پائے گی اس سے مراد ہے اولاد و اولاد آخر کار اس
مومن جنت میں نہیں گئے اگرچہ کہیے ہی گنہگار ہوں لہذا یہ حدیث حدیث شفاعت کے خلاف نہیں بعض شراحین نے فرمایا کہ ایسی عورت جنت میں پہنچ کر بھی وہاں کی خوشبو
حرام رہے گی جیسے یہاں زلزلہ و زلزلہ کام والا آدمی پھول ناک پر رکھ کر بھی خوشبو نہیں پاتا مرنات، مگر یہ معنی زیادہ قوی میں ۳ یعنی اللہ تعالیٰ نے ضرورت بلکہ بنا پر
طلاق مباح تو کر دی ہے مگر رب کو پسند نہیں کہ اس میں دو محبوبوں کی عبادت گھر گھر کرنا اولاد کی تباہی ہے نہ ضرر نہ بلا و طلاق کو اہمیت سے خالی نہیں بہت سے چیزیں سوال ہیں مگر بہتر نہیں
جیسے بلا ضرر کا گھر میں نماز پڑھ لیا انسان عہد جو کچھ کے بعد جدت کرنا یا بویہ متکلف کا مسجد میں کھانا پینا لہذا حدیث پر زور اعتراض ہے کہ حلال چیز پائے کیسے ہو سکتی ہے
اور یہ اعتراض ہے کہ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی بل سودہ کو طلاق دینے کا ارادہ کیوں فرمایا تھا انا احسن نے بہت بیویوں کو طلاق کیوں دی حلال کام پر لگنا ہے نہ قہر حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض وہ کام کیے ہیں جو اہمیت کے لیے مکرہ ہیں کیوں تبلیغ کے لیے آپ کو ان پر بھی ثواب ملے گا جیسے منبر پر کھڑے ہو کر نماز پڑھانا اور نہ پر طواف کرنا ان کے
کندھے پرے کرنا اور ان کا حضرت حنین کے لیے خطیرہ توڑ کر آگے جا کر انہیں گود میں لے لینا وغیرہ حدیث اس آیت کے خلاف نہیں لاجنہا علیکم ان طلقتم النساء

وَعَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا طَلَاقَ قَبْلَ نِكَاحٍ وَلَا عَتَاقَ إِلَّا بَعْدَ مِلْكٍ وَلَا وَصْلًا فِي صِيَامٍ وَلَا يَتَمُّ بَعْدَ احْتِلَامٍ وَلَا بِرِضَاءٍ بَعْدَ فِطَامٍ وَلَا صُمْتُ يَوْمًا إِلَى اللَّيْلِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذْرَ لِلزَّيْنِ أَدَمَ فِيمَا لَا يَمْلِكُ وَلَا عِثْقَ فِيمَا لَا يَمْلِكُ وَلَا طَلَاقَ فِيمَا لَا يَمْلِكُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ وَلَا بَيْعَ إِلَّا فِيمَا يَمْلِكُ

روایت کے مختصر علی سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرماتے ہیں نیکاح سے پہلے طلاق نہیں اور نہیں آزاد کرنا ملکیت کے بعد اور نہیں حصال و زوں میں اور نہیں بے شمی بلوغ کے بعد اور نہیں بے شیر خورگی دودھ چھوٹنے کے بعد اور نہیں خاموشی دن بھر کی رات تک و شرح سنہ روایت کے مختصر عمر و ابن شعیب کے وہ اپنے لکھو ان کے دادا سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انسان کی منت اس میں نہیں جس کا وہ مالک نہ ہو اور نہ اس میں آزاد کرنا ہے جس کا وہ مالک نہ ہو اور نہیں بے طلاق اس میں جس کا وہ مالک نہ ہو (ترمذی) ابو داؤد نے نیز یاد کی کہ نہ فروخت مگر ایسی جس کا مالک

وہاں لفظ میں گناہ کا تعلق ہے بیان میں نہ ہونے کا ثبوت

۱۔ لہذا اگر کوئی شخص اجنبی عورت سے کہے کہ تجھے طلاق ہے پھر اس سے نکاح کرے تو طلاق واقع نہ ہوگی یوں ہی اگر اجنبی عورت سے کہے کہ اگر تو کہیں گی تو تجھے طلاق پھر اس نکاح کرے پھر وہ عورت کہیں جانے تو طلاق نہیں واقع ہوگی ایسی اگر اجنبی عورت سے کہے کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تجھے طلاق پھر اس نکاح کرے تو طلاق واقع ہو جائے گی مگر طلاق کے یہ ضروری ہے کہ یہ نکاح کے بعد ہو جائے یا نکاح پر معلق کہ جلتے ۲۔ یعنی وہ بشر کے غلام کو نہیں کہ جس کا وہ نہیں کہ اگر اس کی آزادی کے بعد نکاح کرے پھر اس کا مالک ہوگا تو وہ غلام آزاد نہ ہوگا ۳۔ یعنی روزہ پر بندہ رکعتا رہا یا میں خطا نہ کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہے کوئی اور نہیں رکھ سکتا ہم کو افکار کرنا ضروری ہے ۴۔ میں کا باپ تو جو جائے وہ قیم لکھا ہے بشر کے باپ جو باپ لاکھ کا قیم نہیں کہلاتا ۵۔ لہذا جو بچہ کسی عورت کا دو دو چلے لے تو حاملہ بریں عورت کے بعد تو وہ عورت اس بچہ کی رضامان نہ بنے گی نہ یہ بچہ اس کا اور حکامینا ہوگا اور اس پر رست عورت کے احکام جاری ہوں گے ۶۔ یعنی اسلام میں چپ کا عذر نہیں پچھلے نیوں میں تھا اگر چہ بری باتوں سے خاموشی بہتر ہے مگر خاموشی بہتر ہے ان عورتوں میں جن میں ہندوؤں اور عیسائیوں سے مشابہت ہے ۷۔ لہذا اگر کوئی کسی غلام کو آزاد کرنے کی منت ملے نہ مگر منت کے وقت اس غلام کا مالک نہ ہو تو منت درست نہ ہوگی اگرچہ اس غلام کا مالک ہو گیا تھا بھی وہ آزاد نہ ہوگا ۸۔ حضرت امام شافعی اس حدیث کے ظہری معنی پر عمل کرتے ہیں کہ اجنبی عورت اور عورت کے غلام کو طلاق دانا ذکر کر کے میں عتاق کی طلاق کا زائد ہی کو نکاح یا ملکیت پر معلق کر سکتے ہیں بشرطی بن عباس حاشہ صدیر رضی اللہ عنہم کہ یہ قول ہے یا سنا کہ اس سے ان تعلق نکاح حق بائیں ہوتا اگر اجنبی سے کہے کہ اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تجھے طلاق یا اجنبی غلام سے کہے کہ اگر میں تجھ پر زور تو تو آزاد ہو پھر نکاح کرے یا زور دے تو طلاق کا زور ہی واقع ہو جائے گی یہی قول ہے حضرت جابر بن عبد اللہ ان ابراہام بن یزید کا یہ حدیث امام اعظم کے خلاف نہیں: وقوع طلاق باو وقوع عتاق بغير نکاح یا بغير ملک نہیں ہو سکتا کیونکہ طلاق سے نکاح ختم کیا

وَعَنْ رُكَانَةَ بِنْتِ عَبْدِ يَزِيدَ أَنَّهَا طَلَّقَ امْرَأَتَهُ سَهِيمَةَ الْبَيْتَةَ فَخَبَرْتُ بِذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً فَقَالَ رُكَانَةُ وَاللَّهِ مَا أَرَدْتُ إِلَّا وَاحِدَةً فَفَرَدَهَا إِلَيْهِ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَطَلَّقَهَا الثَّانِيَةَ فِي زَمَانِ عُمَرَ وَالثَّلَاثَةَ فِي زَمَانِ
 عُثْمَانَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ إِلَّا أَنَّهُمْ لَمْ يَذْكُرُوا الثَّانِيَةَ

روایت حضرت رکانہ بنت عبد یزید سے کہ انہوں نے اپنی بیوی سہیمہ کو طلاق دینی پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی خبر دی اور بولے
 اللہ کی قسم میں نے صرف ایک کی نیت کی تھی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا خدا کی قسم تم نے نہ نیت کی مگر ایک کی
 تو رکانہ بولے اللہ کی قسم میں نے نہ نیت کی مگر ایک کی کہ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ عورت رکانہ کی طرف لوٹا دی تہ
 پھر انہوں نے نہ انکار دیا میں دوسری طلاق دی اور زمانہ عثمانی میں تیسری تہ (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، دارمی، ہکیم
 انہوں نے دوسری طلاق کا ذکر نہ کیا

بعد از حق سے ملکیت جب نکاح یا ملکیت موجود ہو تو تو تم کی چیز ہوگی، رہا طلاق و طلاق و طلاق یہ بول جائز ہے بشرطیکہ نکاح یا ملکیت پر طلاق کیا جائے حدیث و جمعہ کی نیت کے لئے ہے دوم
 بھی کہتے ہیں ان لوگوں نے شیخ سے روایت ہے کہ جب سے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم میرا نکاح کام کرو تو میں اپنی بیٹی سے تہ نکاح کر دوں گا میں نے کہا اگر میں تہ نکاح کی بیٹی سے نکاح کر دوں تو اسے تین
 طلاق پھر میں نے اس سے نکاح کر لیا پھر حضورؐ نے مسئلہ دریافت کیا تو فرمایا نکاح کرو طلاق واقع ہوگی یہ حدیث واقعی ماہ اعظم کے خلاف ہے مگر اس کی اسناد میں ابو خالد واسلمی ہے جو حدیث
 مکرر نے میں مشہور تھا پانچ ماہ کا وہ مسین نے فرمایا یہ جھوٹ ہے نیز میں نے اس میں قرینہ ملای ہے جسے ماہ ابی ہدی کہتے ہیں کہ یہ حدیثوں کا جو ہے لہذا اس قسم کی روایات بالکل موضوع ہیں اس
 کی بغیر تحقیق یہ روایات میں ملاحظہ کیجئے۔

۱۵۔ آپ کا نہ ایہ چیزیں یا بشم اب عبد المطلب میں قریش میں صحابی ہیں کہ میں آپ کی وفات ہوئی تہ آپ سہیمہ بنت عمروؓ میں حضرت رکانہ نے ان سے کہا کہ جب طلاق ہو تو
 جو نکاح ختم کرے وہ طلاق مطلق ہو نہ جو خیمہ مال رہے کہ طلاق تہ میں ایک طلاق بانہ واقع ہوتی ہے لیکن اگر خاوند میں طلاقوں کی نیت کہے تو میں طلاق ہی واقع ہوں گے امام شافعیؒ
 پر ایک حدیث ہے کہ اگر تین کی نیت کہے تو میں امام مالک کے ہیں اس سے میں طلاق واقع ہوتی ہے لہذا یہ حدیث امام اعظم و امام شافعی کے موافق ہے امام مالک کے خلاف رضی اللہ عنہم
 ۱۶۔ اس سوال جواب سے وہی بات معلوم ہوتی جو ابھی عرض کی گئی کہ طلاق تہ طلاق بانہ ہے لیکن اگر اس میں تین طلاقوں کی نیت کہے کہ طلاق تہ طلاق بانہ واقع ہوتی ہے لہذا یہ حدیث امام اعظم و امام شافعی کے موافق ہے امام مالک کے خلاف رضی اللہ عنہم
 کتاب النکاح الاثر فی حکم الطلاق معلوم مسئلہ میں ملاحظہ کیجئے ۱۷۔ اس طرح کا نہیں دو بار نکاح کر لینے کا اجازت دے دیا کہ اس سے ایک طلاق بانہ واقع ہوتی ہے لہذا شافعی کے ان
 اس کے سن میں بغیر تہ نکاح اسے نکاح کی بیوی قرار دیا کہ اس سے طلاق رسمی واقعی ہوتی ہے میں حدیث کے اندر تجدید نکاح کی خصوصیت نہیں ہوتی ۱۸۔ اس صاف معلوم ہوا کہ
 طلاق تہ ایک ہوتی ہے نہ دو تین کیونکہ حضرت رکانہ نے اس کے بعد دو طلاقیں اور میں معنی روایات میں ہے کہ رکانہ نے اپنی زوجہ کو ایک وقت میں طلاقیں دی تھیں جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وَالثَّالِثَةُ: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ ثَلَاثُ جُدْهُنَّ جُدٌّ وَهَذَا لَهْنٌ جُدُّ النِّكَاحِ وَالطَّلَاقِ وَالرَّجْعَةُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ: وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا طَّلَاقَ وَلَا عِتَاقَ فِي أَغْلَاقِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ:

کیا: روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین چیزیں ہیں جن کا ارادہ بھی ارادہ ہے اور مذاق بھی ارادہ۔ نکاح اور طلاق، اور رجوع کے (ترمذی، ابو داؤد) اور فرمایا ترمذی نے یہ حدیث حسن غریب ہے، روایت ہے حضرت عائشہ سے فرماتی ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ ہمیں ہے طلاق نہ آزادی مجبوری میں نہ (ابو داؤد ابی ہاشم)

یہ دو حکم ایک ہی قرار دیا مگر حدیث منکحہ صحیح وہ ہے جو یہاں مذکور ہو کہ طلاق تہرہ کی معنی ایک بائیں ہینر منکر حدیث رکاز کو آئے کہتے ہیں کہ ایک دم تین طلاقیں ایک ہوتی ہیں مگر آپ کو حدیث رکاز کا حال معلوم ہو گیا (مرآت)

۱۵ ابن اسحاق نے روایت کی کہ جس روایت کی کہ رکاز نے اپنی زندگی کو ایک وقت تین طلاقیں دیں پھر بہت تکلیف ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کی کہ میں نے تین طلاقیں کو ایک ہی قرار دیا یہ حدیث منکحہ صحیح وہ ہے جو ابو داؤد ابی ہاشم سے روایت کی آپ نے طلاق تہرہ کی معنی ایک طلاق بائیں ہینر منکر حدیث رکاز کو آئے کہتے ہیں کہ ایک دم تین طلاقیں ایک ہوتی ہیں مگر آپ کو حدیث رکاز کا حال معلوم ہو گیا (مرآت)

۱۶ میں نے جو یہاں مذکور ہے (مقات و طلاق) ۱۷ یعنی ارادہ بولے تو بھی واقع ہو جائیں گی اور مذاق دل لگی سے کہے یا ویسے ہی اس کے منہ سے نکل جائے یا کسی اور زبان میں بولے جس سے وہ واقع ہو پھر جاری کلمات اس کے منہ سے نکل جائیں یہ چیزیں واقع ہو جائیں گی بشرطیکہ وہ انکی یا نیت میں نہ کہے یا ارادہ ہوش میں کہے ۱۸ اقلین چیزوں کا ذکر صرف اہم کے لئے ہے در تمام تصریحات شرط میں میں دوسرے لاحق ہو جائیں ہر حکم کے بعد الذی ایسے، جب کہ ایک طلاق، نکاح طلاق سے رجوع وافر طلاق پر کرے یا اس کے منہ سے ناگاہی کی حالت میں نکل جائیں یہ عقد منقطع ہو جائیں گے مذاق میں مرد نے عورت سے کہا کہ میں نے تجھے طلاق دے دی یا تجھ سے نکاح کیا اور عورت نے بھی مذاق دل لگی میں قبول کے بعد کہہ دیئے، یا طلاق دالی عورت سے دل لگی میں کہا کہ میں نے رجوع کر لیا یا ہمیں مذاق میں کہا میں نے یہ گھر تیرے ہاتھ فروخت یا یہ کہہ کر یا اس درست ہو گیا اگر حکم رجوع تو خلویت کے حکم بیکار ہو کر رہ جائیں ہر شخص سے یا یہ طلاق یا نکاح کہے کہہ کر کہ میں تو دل لگی میں کہہ رہا تھا یہ حدیث مسائل کی اصل حوالہ ہے جس پر بعد اس کا مرتب میں (مقات و طلاق) ۱۹ یعنی حدیث بہت سی انسانوں سے ہوئی ہے بعض مسنادوں سے جس سے بعض سے طریب لہذا میں لوگوں سے اس حدیث کو ضیق کا غلط کہا چند انسانوں سے تو ضیف بھی قوی ہو جاتی ہے اس کی کتب فقہ سے بھی تائید ہوتی ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے لَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ حَتَّى تَتَّبِعُوا مَعَهُ مَنَافِقِينَ جے حضور کی دعا میں جو اس کی تمیز چھپرے پر بولے کہ تم تو طلاق کرتے تھے فرمایا یہ نہ جاؤ تم کا فر ہو چکے معلوم ہو کہ کفر و اسلام علماء و مذاہب طہر ح ثابت ہو جائے اس پر احکام شرعی مرتب ہو جائے ہیں ۲۰ یعنی اگر مرد کسی سے اس کی بیوی کو طلاق دلا دے مگر وہی گئی تو طلاق واقع نہ ہوگی یہی مذہب ہے امام شافعی و امام احمد کا امام اعظم کے ہاں مجبور کی طلاق ہو جاتی ہے

کہا گیا ہے کہ اخلاق کے معنی جبر میں ہے روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہر طلاق جائز ہے سوائے دو اور مغلوب العقل کی طلاق کے نہ (ترمذی) اور فرمایا یہ حدیث غریبہ ہے اور عطاء ابن عجلان راوی ضعیف حدیث مجہول جہاں لکھتے ہیں۔ روایت ہے

۱۰ میں بعض شرمین نے فرمایا کہ غلاق کے معنی میں جبر، بعض نے فرمایا اس کے معنی میں سخت غصہ جس سے عقل جاتی رہے بعض نے فرمایا دیوانگی خیال رہے کہ اسام
شبلی غنوی سفیان ثوری کا یہ یہ مذہب ہے کہ مجبور کو طلاق جو جاتی ہے، باہم الگ فرماتے ہیں کہ ناحیہ میری صحبت میں طلاق واقع نہ ہوگی اور اگر ضرورتاً مجبور کر کے طلاق دے
لی جائے تو طلاق جو جائے گی جیسے ظالم خاوند جو عورت کو نہ درست طریقہ سے باندھنے طلاق دے، یہی قول حضرت علی، عبداللہ بن عمر، شریح، عمر بن عبدالعزیز و کلامہ
جاسمہ ہاں مجبور کی زبانی طلاق واقع ہوگی اگر مجبور نے صرف تحریری طلاق دی تو واقع نہ ہوگی (عالمگیری) خیال رہے کہ دس چیزیں مجبوری میں جائز ہوتی ہیں نکاح
طلاق، رجوع، ایلا، نفی، طہار، متاق، یعنی ظلم آزاد کرنا، قصاص سے معافی، قسم، نذر، شہرہ

میں نے اس میں اسلام یعنی عبودیت کا اسلام درست ہے اور کثرت و کتب فقہ کے غالباً غلو یا العقل معقولہ کی تفسیر ہے اور یہ عطف تفسیر ہے اور ہو سکتا ہے کہ معقولہ وہ جس کی عقل میں فتوہ اور معقولہ معقول یا عقل دیوار حضرت علیؑ انا الکلمۃ اللہ الخی انا الکلام اسی سن بیان ثوری انا ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ رشادے کے طلاق واقع ہو جائے گی اگرچہ وہ بے عقل ہو چکا ہو مگر اس شخص کا طے ہو کر نہ کیا اسی لیے اس پر نمازی صاف نہیں ہو سکتی پھر یوں نہ سوتے جو بے بہوش کی طلاق نہیں ہوتی ۳ اس حدیث کی تائید میں بہت زیادہ احادیث بخاری ابی ابی شیعہ و غیرہ میں کافی ہیں اگر تفصیل دیکھنا ہو تو ہمارے مقالات کا مطالعہ کیجئے ، لہذا اگرچہ یہ حدیث ضعیف ہو مگر دوسری احادیث کی تائید سے قوی ہے ۔

عَلِيٌّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ عَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ
وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَبْلُغَ وَعَنِ الْمَعْتُوهِ حَتَّى يَعْقِلَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَمَرْوَاهُ
الْذَّارِقِيُّ عَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ مَالِجَةَ عَنْهُمَا وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ طَلَّاقُ الْأَمَةِ تَطْلِيْقَتَانِ وَعِدَّتُهُمَا حِيْضَتَانِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ

حضرت علی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قلم اٹھایا گیا ہے تین شخصوں سے سوتا ہوا حتیٰ کہ جاگ جائے
اور بچے سے حتیٰ کہ بالغ ہو جائے اور دیوانہ سے یہاں تک کہ عقل والا ہو جائے (ترمذی، ابوداؤد، دارمی، حضرت
عائشہ سے اور ابن ماجہ، دونوں سے) روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ترمذی
کی طلاقیں دو ہیں اور اس کی عدت دو حیض تک (ترمذی، ابوداؤد)

۱۔ یعنی ان پر سزا دیا نہیں ہوتی ۲۔ حدیث کا مقصد یہ ہے کہ نہ بالغ بچہ سوتا ہو آدمی اور دیوانہ موقوف العقل ہیں ان پر شرعی احکام جاری نہیں لہذا اگر یہ لوگ اپنا
بیویوں کو طلاق دے دیں تو واقع نہ ہوگا اسی لئے فقہاء فرماتے ہیں کہ بچہ کی طلاق واقع نہیں ہوتی یوں ہی سوتے میں اگر کوئی طلاق دیدے یا دیوانگی میں تو بھی طلاق نہیں ہوتی
یہ حدیث جامع صغیر احمد، ابوداؤد، نسائی، حاکم کے مختلف صحیحہ سے مختلف الفاظ میں نقل فرمائی بخاری نے تصنیف متوفی حضرت علی سے روایت کی غرض کہ حدیث صحیح ہے (ترقا)
۳۔ یعنی ترمذی بخلاف غلام کے نکاح میں ہوا اگر کوئی اس پر صرف دو طلاقیں پڑ سکتی ہیں دوسرے ہی مطلق ہو جائے گی کہ پھر بیکر حلالہ اس کے نکاح میں نہیں آسکے گی، نیز ترمذی
کی حدت بیان کرتے ہیں حیض کے دو حیض ہیں اس حدیث سے چند مسئلے معلوم ہونے لگے ایک یہ کہ طلاق کی حدت حیض ہے نہ طہر یہی احناف کہتے ہیں اور قرآن کریم میں جو ثلاثہ
قرآن فرمایا گیا وہی قروا کے معنی طہر نہیں بلکہ حیض ہیں: دوسرے یہ کہ حدت طلاق کا اعتبار حدت سے ہے نہ کہ مرد سے لہذا ترمذی کی طلاقیں بھی دو ہیں اور حدت بھی دو
حیض اس کا خلاف غلام ہوا اگر نادیر بہ حدت کا قول ہے امام شافعی و مالک اور احمد کہ طلاق کا اعتبار مرد سے ہے خیال ہے کہ اگر ترمذی حدت سے حدت گنارے تو
ڈیڑہ بعد حدت طلاق ہوگا، کیونکہ اگر حدت کی حدت کے بعد تین ہیں اور ترمذی کے ضعف جو کچھ تین حیض کی تصنیف نہیں ہو سکتی لہذا اس کی حدت دو حیض ہونے بعض
شوافع اس حدیث کو ضعیف کہتے ہیں ان کا قول ہے کہ اس کا اسناد میں مظاہر ہے ان سے سوا اس حدیث کے کوئی حدیث منقول نہیں مگر یہ غلط ہے حضرت مظاہر ابی بصیر
کے شاخ میں سے ہیں متقدمین محدثین میں سے کسی نے ان پر جرح نہ کی، نیز اس حدیث میں عام مل کا عمل رہا عمل مل، ضعیف حدیث کو بھی قوی کر دیتا ہے۔ امام مالک فرماتے

ہیں کہ کسی حدیث کا طہر منورہ میں خبیث ہو جاتا اسے صحیح کر دیتا ہے (مرقات) یہاں اس حدیث کے

مستحق مرقات سے بڑی نفیس گفتگو فرمائی ہے ہر حال طلاق و عدت

میں جو حالت کا ملاحظہ ہے نہ کہ مرد کا

وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ فِي الْفَصْلِ الثَّالِثِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُنْتَزِعَاتُ وَالْمُخْتَلَعَاتُ هُنَّ الْمَنَافِقَاتُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَعَنْ نَافِعٍ عَنْ مَوْلَاةٍ لَصَفِيَّةَ بِنْتِ أَبِي عُبَيْدٍ أَنَّهَا اخْتَلَعَتْ مِنْ زَوْجِهَا بِكُلِّ شَيْءٍ لَهَا فَلَمْ يَنْكَرْ ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَوَاهُ مَالِكٌ وَعَنْ مُحَمَّدُ بْنُ لَبِيدٍ قَالَ أَخْبَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَجُلٍ طَلَّقَ امْرَأَتَهُ ثَلَاثَ تَطْلِيقَاتٍ جَمِيعًا فَقَامَ

اور ابن ماجہ دارمی، تیسری فصل، روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے کو نکاح سے نکالنے والیاں اور خلع کرنے والیاں منافقہ ہیں (نسائی) روایت ہے حضرت نافع سے وہ صفیہ بنت ابو عبیدہ کی مولا کی راوی کہ انہوں نے اپنی بہن کے عوض اپنے خاوند سے خلع کیا تھے تو حضرت عبداللہ ابن عمر نے اس کا انکار نہ فرمایا مالک، روایت ہے محمود ابن لبید سے کہ فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس شخص کے متعلق خبر دی گئی جس نے اپنی عورت کو ایک دم یہیں طلاقیں دے دیں تو آپ

۱۔ میں نہ مانگا تاہم یہاں جو تلافی کر کے خاوند کو طلاق دینے پر مجبور کریں اپنے کو نکاح کی قید میں نہ رکھیں ۲۔ یعنی جو بلا وجہ خلع کر کے خاوند سے طلاق حاصل کی وہ بظہر تو خاوند کی مطیع معلوم ہوتی ہیں مگر دل میں اس سے متنفر ہیں یہی نفاق ہے حتی الامکان بنا کر کسی کی جانے، ابو نعیم نے علیہ میں حضرت ابی مسعود سے روایت کی کہ باہر پھرنے والیاں اور خلع کرنے والیاں منافقہ ہیں ۳۔ نافع حضرت عبداللہ ابن عمر کے آدرا کردہ غلام ہیں اور صفیہ بنت ابی عبیدہ مختار ابن ابی عبیدہ ثعلبی کی ہیں ہیں تابعی ہیں، عبداللہ ابن عمر کی زوجہ میں حضور کو دیکھا مگر آپ سے کوئی حدیث مروی نہیں حضرت عائشہ صدیقہ و حفصہ رضی اللہ عنہما روایت کرتی ہیں اموات و اشہد ۴۔ یعنی ان مولا نے اپنے خاوند سے کہا کہ جو کچھ تو نے مجھے ہر وجہ سے دیا بعد از جو کچھ میرے پاس اپنا مال ہے اور جو کچھ حقوق عدلت کے جوہر میں ان سب کے عوض مجھے طلاق دے دے تو حکم برقم کامل برقم کے حقوق کے عوض طلاق لی ۵۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر عورت ہر وجہ سے زیادہ مال بھی خلع میں خاوند کو دے دے تو ہاں نہ بے اگرچہ مستحب یہ ہے کہ خاوند صرف اپنا دیا جو مال ہی خلع میں واپس لے زیادہ نہ لے چنانچہ پہلے گزر چکا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ثابت ابن قیس کی بیوی سے صرف وہ مانگا جس کا باجوہ ثابت نہ تھیں دیا تھا، ان کی بیوی کا نام حبیبہ بنت سہل انصاریہ ہے اسلام میں پہلا خلع یہی ہوا تھا ۶۔ آپ انصاری اشلی ہیں، بعض نے فرمایا کہ صحابی ہیں بعض نے فرمایا کہ تابعی ہیں ۷۔ میں وفات پائی شیخ نے فرمایا کہ امام بخاری نے انہیں صابر فرمایا بعد امام مسلم نے تابعی کہا صحیح قول امام بخاری کا ہے (اشہد) ۸۔ اس طرح کہ ایک ہی مجلس میں بیک وقت میں طلاقیں دے دیں یا اس طرح کہ

کہ دیا تجھے تین طلاق یا اس طرح کہ کہ تجھے

طلاق طلاق طلاق

ملہ کیونکہ اس طرح طلاق نہ باعث ہے چاہیے کہ اگر تین طلاقیں دینا ہی ہوں تو ہر طرح میں ایک طلاق دے جس میں ہر دو میں سے کسی طلاق میں اور بہتر یہ ہے کہ صرف ایک ہی طلاق دیتے ہو
 ہی نہیں بلکہ اس میں نہ تنہا ایک غضب کا بدلہ ہے یعنی تین طلاقیں یکدم دینا کتاب اللہ کا خلاف اثراتا ہے کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے طلاق حواتان اور یہ ایک دم طلاقیں دے رہا ہے
 خلیل ہے کہ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما ایک اور مجہول عدل کے نزدیک ایک وقت تین طلاقوں سے تین ہی واقع ہوتا ہیں مگر ابھی اسحاق کہتے ہیں کہ اس سے ایک طلاق بھی
 واقع نہیں ہوتا۔ مگر اس کہتے ہیں کہ اس سے ایک طلاق ہوتا ہے، مجہول عدل کے دلیل قرآن کریم کی یہ آیت ہے ومن يتعدى حد الله فقد ظلم نفسه لات مدی لعل
 الله بعدد ذلک ہنر دیکھو قرآن کریم نے طلاقیں جمع کرنے کو ظلم قرار دیا اور باوجود نہ تین مگر طلاقیں واقع ان میں نیز بہت سے صحاح میں ہیں جو سے معلوم ہوتا ہے یکدم
 تین طلاقوں سے میں ہی واقع ہوتا ہیں یہ بھی اگر چہ کہ ابو حنیفہ سے حضور نے قسم لے کر کیا تم نے صرف ایک ہی طلاق کی نیت کی تھی اس کی پوری اور نفیس تحقیق ہماری کتاب طلاق الاول
 میں دیکھئے ۱۴۵ ثابیر صاحب جلد ۱۲ قتل انگلے والے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہوں گے آپ کا خیال یہ ہوا ہو گا کہ کتاب اللہ ہے کھیل اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ پھینکا کافر
 اور مسلمان کا کفر اولاد ہوتا ہے اور ہر ایک سزا قتل ہے مگر ان کے فعل کی اجازت دے دی گئی کیونکہ حضور کو دیکھ پھینکا اور آپ کو بخیرید کر نیکی غرض سے کوئی کام کرنا تو کفر ہے مگر کسی کے کام سے
 حضور کو دیکھ پھینکا کافر نہیں دیکھ پھینچ جانے میں بڑا فرق ہے، علماء کے گمان سے حضور کو مدبر ہوتا ہے عزیز علیہ السلام من مگر گناہ کفر نہیں ہوتا اس شخص نے گناہ اسلامانی
 سے کیا تھا کہ حضور کو مدبر پھینچانے کیلئے اس معلوم ہوا کہ تین طلاقیں ایک دم سے دینا برابر ہے لیکن اس سے تین طلاقیں واقع ہوں نہیں گی جیسے یہ بات حقیق طلاق دینا حرام ہے مگر اس
 طلاق واقع ہوتا ہے ایک دم تین طلاقیں دینا اس لیے بھی برابر ہے کہ اس میں پھر دوبارہ رجوع کا موقع نہیں تھا پھر فائدہ کھتا ہے ۱۴۶ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک دم تین
 طلقات میں ہی واقع ہوں گی اور اگر کوئی شخص ہر بار ایک طلاق دے دی تو تین تو واقع ہو جائیں گی باقی لغو جائیں گی یہی طلاق است کا قول ہے اس پر تمام ائمہ متفق ہیں دو جو مسلم
 شریف میرے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ قدس میں نیز صریح کلمہ کے زمانہ اور شروع غنوت نامی ایک دم میں طلاقیں ایک مانی جائیں غنیہ پھر فائدہ ظلم نہ انہیں میں طلاقیں
 قرار دیا وہاں تو ہر بار ایک کوئی شخص تین طلاق اس طرح دیتا کہ تجھے طلاق ہے طلاق طلاق اور دوسری دو طلاقوں سے پہلی طلاق کی ناکید یہ کہنا تھا اور کوئی شخص چنی غرض غلو ہر بار

بْنِ الزَّبِيرِ وَمَا مَعَهُ إِلَّا مِثْلُ هُدَايَةِ الثَّوْبِ فَقَالَ اتْرِيدِينَ تَرْجِعُنِي إِلَى رِفَاعَةَ قَالَتْ
فَقَالَتْ نَعَمْ قَالَ لَأَحْيِي تَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوقِي عُسَيْلَتِكَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ
الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

ابن زبیر سے نکاح کر لیا ان کے پاس نہیں ہے مگر کپڑے کے پلو (گوشہ) کے تو فرمایا کہ کیا تم رفاعہ کی طرف لوٹنا چاہتی ہو بولیں ہاں نہ فرمایا نہیں تا آنکہ تم ان کی لذت چکھو اور وہ تمہاری لذت چکھ لیں (مسلم بخاری) ۱۰
دوسری فصل: روایت ہے حضرت عبد اللہ ابن مسعود سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعن فرمائی۔

کئے اور بہت طلاقیں کیوں دیں، کیونکہ طلاق رب تعالیٰ کو ناپسند بھی ہے اور پسند بھی ہے ۱۱ یعنی اس باب میں تین طلاق والی عورت کا ذکر ہے کہ وہ بغیر حلال پہلے
خاندان کو حلال نہیں اور حلال میں دوسرے خاندان سے نکاح بھی ضروری ہے اور محبت بھی لازم بہتر تھا کہ صاحب شکوہ تہجد باب میں آیا وہ اظہار کا ذکر بھی
فرماتے کیونکہ اس باب میں اس کے متعلق احادیث بھی آ رہی ہیں ۱۲ آپ کا نام رفاعہ ابن موال ہے قرطبی ہیں۔ یعنی یہود کے قبیلہ بنی قریظہ سے ہیں بی بی
صفینہ زوجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مہوں میں دکال ۱۳ اس طرح کہ مجھے تین طلاقیں دے دیں جس کی وجہ سے نکاح بالکل ہی ختم ہو گیا ۱۴

۱۵ یعنی عبد الرحمن کے اعضاء تناسل تو درست ہیں مگر ضعف کی وجہ سے وہ قابل محبت نہیں کہ وہ نامرد ہیں۔ خیال رہے کہ غصی وہ جس کے خصیہ نہ
ہوں مجبور جس کا اگر تناسل کٹا ہوا ہو اور غصین وہ جس کے یہ تینوں اعضاء ہوں مگر اگر میں سختی نہ ہو جس سے وہ محبت کے قابل نہ ہو یہاں تیسری صورت
تھی جسے اس بی بی نے اس طرح بیان کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مسئلہ پوچھنے یا داد خواہی کرنے کے لئے عالم یا حاکم کے سامنے صاف بات کہی جا
سکتی ہے۔ ذرا سے بے حیائی کہا جاوے گا نہ فحشیت، اسی لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بیان پر ملامت نہ فرمائی ۱۶ یہ بی بی بھی کہ حلال
کے لئے صرف دوسرے مرد سے نکاح کافی ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا۔ خیر میرا دوسرا نکاح تو ہو چکا۔ شاید میں یہاں
سے طلاق لے کر رفاعہ کے لئے حلال ہو جاؤں گی ۱۷ عیسیٰ اصل کی تصغیر ہے۔ عمل شہد کو کہتے ہیں پھر ہر لذت کو کہنے لگے مقصد یہ ہے
کہ تمہارے بیان کے مطابق عبد الرحمن تم سے محبت نہ کر سکے اور حلال میں دوسرے خاندان کا محبت کرنا شرط ہے لہذا تم ابھی رفاعہ کے لئے حلال
نہیں ہوئیں۔ بعض علماء نے قرآن کی آیت سے بھی محبت کا شرط ہونا ثابت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ تنکح کے معنی ہیں تجامع لہذا آیت کے معنی یہ ہیں
کہ تین طلاق والی عورت پہلے خاندان کو حلال نہیں یہاں تک کہ دوسرے خاندان سے محبت کرے مگر حق یہ ہے آیت میں تنکح یعنی نکاح ہے محبت کا
شرط ہونا اس حدیث سے ثابت ہے عیسیٰ تصغیر فرما کر یہ تہا کہ پوری محبت کرنا شرط نہیں انزال ضروری نہیں صرف حشفہ غائب ہونا کافی ہے جس
سے غسل فرض ہو جاتا ہے۔ اس سے چند مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ نابالغ بچہ سے محبت حلال کے لئے کافی نہیں اس میں ہوتی یعنی قریب بلوغ کی محبت
کافی ہے دوسرے یہ کہ محبت چھوٹی بچی کو اگر تین طلاقیں دی گئیں تو اس کا نکاح انانی اور محبت حلال کے لئے کافی نہیں کہ پہلی صحت میں خاندانیت
نہیں چکھتا دوسری صحت میں عورت، تیسرے یہ کہ لونڈی سے مولیٰ کی محبت حلال کے لئے کافی نہیں کہ مولیٰ خاندان نہیں، چوتھے یہ کہ مجنون یا بہوش یا
سوتی بولی عورت سے محبت حلال کے لئے کافی ہے کہ یہ محبت لذت کے لائق تھی اگرچہ عورت نے من خواہش کی وجہ سے چھٹی نہیں یہ ہی عام علماء کا مذہب

وَسَلَّمَ الْمُحَلَّلَ وَالْمُحَلَّلَ لَهُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَالْجَةَ عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَ
عُقَيْبَةَ بْنِ عَامِرٍ وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ قَالَ أَدْرَكْتُ بِضْعَةَ عَشَرَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّهُمْ يَقُولُ يُوقِفُ الْمَوْلَى رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ

حلالہ کرنے والے پر اور جس کے لئے حلالہ کیا گیا ہے (دارمی) اور ابن ماجہ حضرت علی و ابن عباس اور عقبہ ابن عامر
سے روایت ہے حضرت سلیمان ابن یسار سے یہ فرماتے ہیں کہ میں نے چند اور دس صحابہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو پایا وہ تمام فرماتے تھے کہ شہر ایا جائے ایلاء کرنے والا کہ (شرح سنہ) روایت ہے ابوسلمہ سے

ہے پانچویں یہ کہ وطی بالثبہ، زنا، ملک میں کی محبت سے حلالہ درست نہیں۔ یہ محبت وغیرہ کی قیود اس لئے ہیں کہ لوگ تین طلاقوں پر دیری نہ کریں کیونکہ
دوسرا خاوند محبت کے بعد طلاق شکل سے ہی دیکھا (مرقات وغیرہ) بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ عبدالرحمن نے عرض کیا یا رسول اللہ
یہ بھوٹی ہے میں اسے چڑے کی طرح جھینٹا ہوں تو فرمایا اگر یہ کچی بھی ہو تب بھی اپنے قول سے رنارہ کو حلال نہیں۔

۱۰ محل سے مراد دوسرا خاوند ہے اور محل لڑ سے مراد پہلا خاوند جس نے تین طلاقیں دیں اگر حلالہ متعہ یا عارضی چند روزہ نکاح کے ذریعہ کیا گیا
تو حلالہ درست ہی نہ ہو اگر نکاح ہی باطل ہے حلالہ میں نکاح صحیح ضروری ہے اور اگر نکاح درست کیا گیا مگر ارادہ حلالہ کا تھا تو حلالہ ہو جائے گا مگر
دونوں خاوند بے حیا ہیں اس لئے لعنت فرمائی، اگر حلالہ درست ہی نہ ہوتا تو ان خاوندوں کو محل اور محل لڑ کیوں کہا جاتا۔ بعض احادیث میں ہے
کہ حلالہ کرنے والا مانگے ہوئے بکر سے کی طرح ہے علماء فرماتے ہیں کہ بعض سخت ضرورتوں میں حلالہ کرنا بہتر بھی ہو جاتا ہے یہاں بغیر ضرورت
حلالہ والوں پر لعنت فرمائی گئی ہے یا لعنت جب ہے جبکہ اجرت پر حلالہ کرایا جائے، فتح القدیر میں ہے کہ اگر تین طلاق والی عورت بغیر ولی کی اجازت غیر
کفو میں نکاح کرے تو حلالہ درست نہ ہو گا کیونکہ ہر مذہب مفتی یہیں نکاح ہی درست ہی نہیں غیر کفو سے نکاح میں ولی کی اجازت شرط ہے (مرقات)۔

۱۱ یہ حدیث بہت سی اسنادوں سے بہت سی کتب میں منقول ہے اسے ترمذی نے صحیح فرمایا (مرقات)۔ آپ کی کینت ابوالوب ہے عطا دین
یسا کے بھائی ہیں ام المومنین یحییٰ رضی اللہ عنہما کے آقا کردہ غلام تابہی ہیں بڑے فقیہ محدث ناہنقی ہیں اہل مدینہ کے سات فقہاء میں سے ہیں ۲۳ سال
عمر ہوئی خطبہ میں وفات پائی رضی اللہ عنہ (امال)۔ ۱۲ خاوند کا قسم کھالینا کہ میں اپنی بیوی سے چار ماہ تک محبت نہ کروں گا ایلا ہے۔ ۱۳ ادبہ قسم
کھانے والا خاوند نہ ہوتا ہے ایلا کا حکم ہمارے ہاں یہ ہے کہ اگر خاوند اس مدت میں قسم توڑ دے اور رجوع کرے تو اس پر قسم کا کفارہ واجب ہے ورنہ
چار ماہ گزرنے پر ایک طلاق بائسہ واقع ہو جائے گی۔ حدیث کے معنی ہمارے نزدیک یہ ہیں ایلا کرنے والے کا معاملہ موقوف رکھا جائے۔ چار ماہ تک طلاق
کا حکم نہ دیا جائے اگر اس مدت میں رجوع کر لیا تو خیر ورنہ مدت گزرنے پر طلاق واقع ہو جائے گی۔ یہی قول ہے حضرت عثمان، علی، عبداللہ ابن مسعود
عبداللہ ابن عباس، عبداللہ بن مسعود دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا بعض علماء فرماتے ہیں کہ چار ماہ گزرنے پر طلاق واقع نہ ہوگی، بلکہ اب اسے
حاکم رجوع کرنے پر مجبور کرے گا اگر رجوع نہ کرے تو فسخ نکاح کا حکم دے گا ان کے ہاں حدیث کے معنی یہ ہیں کہ مدت گزرنے پر حاکم مولیٰ کا معاملہ
موقوف رکھے مگر امام اعظم کا قول بہت قوی ہے۔ آیت قرآنہ سے اس کی تائید ہوتی ہے اس کی نفیس تحقیق یہاں مرقات میں ملاحظہ فرمائیے۔

أَنَّ سَلْمَانَ بْنَ صَخْرٍ وَيُقَالُ لَهُ سَلْمَةُ بْنُ صَخْرٍ الْبَيَاضِيُّ جَعَلَ امْرَأَتَهُ عَلَيْهِ كَظَهْرِ
 أُمِّهِ حَتَّى مَضَى رَمَضَانُ فَلَمَّا مَضَى نِصْفُ مِنْ رَمَضَانَ وَقَعَ عَلَيْهَا لَيْلًا فَأَتَى رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَقَ
 رَقَبَةً قَالَ لَا أَجِدُهَا قَالَ فَصَمَّ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ قَالَ لَا اسْتَطِيعُ قَالَ أَطْعَمَ سِتِّينَ
 مَسْكِينًا قَالَ لَا أَجِدُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِفِرْوَةَ بْنِ عَمْرِوٍ وَأَعْطَاهُ ذَلِكَ
 الْعَرَقِي وَهُوَ مِثْلُ يَأْخُذُ خَمْسَةَ عَشَرَ صَاعًا أَوْ سِتَّةَ عَشَرَ صَاعًا لِيُطْعِمَ سِتِّينَ مَسْكِينًا

کہ حضرت سلمان ابن صخر جنہیں سلمہ ابن صخر یا منی کہا جاتا ہے نے اپنی بیوی کو اپنے اوپر اپنی ماں کی پشت
 کی طرح کر لیا کہ کہ رمضان گذر گیا پھر جب آدھا رمضان گذر گیا تو ایک رات ان سے صحبت کر لی تہ پھر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اس کا ذکر حضور سے کیا ان سے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غلام آزاد
 کر دو عرض کیا میں غلام پاتا نہیں فرمایا مسلسل دو ماہ کے روزے رکھو نہ عرض کیا مجھ میں طاقت نہیں فرمایا نہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا
 دوشہ عرض کیا ہے نہیں تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرودہ ابن عمرو سے فرمایا کہ انہیں یہ کر کر دی دے دو وہ
 بڑی ذلیل ہے جس میں پندرہ یا سولہ صاع سماتے ہیں تاکہ وہ ساٹھ مسکینوں کو کھلا دیں نہ

۱۵ ہجری تا بعین میں سے ہیں ۲۰ سال عمر پائی ۱۰۰ میں وفات ہوئی حضرت عبداللہ ابن عباس والہ ہریرہ و ابن عمر وغیرہم سے ملاقات ہے ابو اسعد
 کا نام سلیمان یا ضامن عامر کے اولاد سے ہیں صحابی ہیں خوف خدا میں بہت گریہ و زاری کرتے تھے ۱۶ یعنی انہوں نے اپنی بیوی سے اظہار کر دیا یعنی
 یہ کہا کہ تو مجھ پر رمضان گندنے پر میری مدی کی پشت کی طرح ہے یعنی حرام ہے ظہار کے معنی ہیں اپنی بیوی کو اپنی ماں بہن وغیرہ نامی محرمات کے کسی عضو
 شامی سے تشبیہ دینا ظہر سے بنا جسے پشت ہاں میں دو شرطیں ہیں ایک عورت کا اپنی بیوی بونا لہذا لڑکی سے ظہار نہیں دوسرے خداوند کا اہل کفارہ
 بونا لہذا بچہ دوا کا ظہار درست نہیں ظہار کا حکم یہ ہے کہ ادا نہ کرے کفارہ تک عورت حرام رہتی ہے ۱۷ یعنی قسم تو زادی اگر یہ حضرت ماہ رمضان
 گزار جانے دیتے تو کفارہ واجب نہ ہوتا کہ وقتی ظہار کا یہ ہی حکم ہے دائمی ظہار میں جب بھی صحبت کرے کفارہ واجب ہے ۱۸ معلوم ہوا کہ کفارہ ظہار میں
 ترتیب یہ ہے کہ مظاہر غلام آزاد کرے اگر اس پر قادر نہ ہو تو روزے رکھے اگر اس پر بھی قدرت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دے رقبہ مطلق فرمانے سے
 معلوم ہوا کہ کفارہ ظہار میں قسم کا غلام آزاد کیا جاسکتا ہے کسی جو یا کافر ۱۹ یعنی میرے پاس نہ غلام ہے نہ اس کی قیمت کو خرید کر آزاد کر دوں ۲۰
 اس طرح کہ گناہ ساٹھ روزے رکھے جاوے ورنہ روزے میں اس بیوی سے صحبت ہرگز نہ کرے کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے من قبل ان یجاسا ۲۱ نصف دن کی وجہ تھے روزے
 کا تا نہیں رکھتا یا ای دو دن میں عورت سے علیحدہ نہیں رہ سکتا جیسا کہ بعض قوی جوانوں کا حال ہوتا ہے ورتا ۲۲ نہ ان کی سکیں کوتاہ کرنا دینا دو ماہ میں پورا ہوا ۲۳
 بعض نگوں میں عروہ ابن عمرو سے یہ کاتب کی غلطی ہے فرودہ ابن عمرو یا منی انصاری ہیں ہمد وغیرہ تمام غزوات میں شریک ہوئے ۲۴ خیال رہے کہ کفارہ ظہار میں یا ہتھ

۱۵ ہجری تا بعین میں سے ہیں ۲۰ سال عمر پائی ۱۰۰ میں وفات ہوئی حضرت عبداللہ ابن عباس والہ ہریرہ و ابن عمر وغیرہم سے ملاقات ہے ابو اسعد

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَاللَّاحِقِيُّ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ سَلَمَةَ
 بْنِ صَخْرِ عَنْهُ قَالَ كُنْتُ أَمْرًا أُصِيبُ مِنَ النِّسَاءِ مَا لَا يَصِيبُ غَيْرِي وَفِي رِوَايَةٍ هِيَ
 أَغْنَى أَبَا دَاوُدَ وَاللَّاحِقِيُّ فَأَطْعِمُوا سَقَامَ تَمْرَيْنِ سِتِّينَ مَسْكِينًا وَعَنْ سُلَيْمَانَ
 بْنِ يَسَارٍ عَنْ سَلَمَةَ بْنِ صَخْرِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَظَاهِرِ يُوَاقِعُ قَبْلَ أَنْ
 يَكْفُرَ قَالَ كَفَّارَةٌ وَاحِدَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ ۚ الْفَصْلُ الثَّالِثُ ۚ عَنْ
 عِكْرَمَةَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا ظَاهَرَهُ مِنْ أَمْرَاتِهِ فَنَعِشِيهِ فَأَقْبَلَ أَنْ يَكْفُرَ فَأَتَى

ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ، دارمی، بروایت سلیمان ابن یسار عن سلمہ ابن صخر اس کی مثال
 فرماتے ہیں کہ میں ایسا شخص تھا کہ عورتوں سے اس قدر صحبت کرتا تھا کہ میرے سوا کوئی نہ کرتا تھے اور ان دونوں
 یعنی ابو داؤد اور دارمی کی روایت میں ہے کہ ایک دس چھوڑے ساتھ مسکینوں کو دوسرے روایتیں حضرت
 سلیمان ابن یسار سے وہ سلمہ ابن صخر سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی اس ظہار کرنے والے کے
 متعلق جو کفارہ دینے سے پہلے صحبت کرے فرمایا ایک ہی کفارہ ہے ترمذی ابن ماجہ، تفسیری فصل روایت ہے
 حضرت عکرمہ سے وہ ابن عباس سے راوی کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے ظہار کیا پھر کفارہ دینے سے پہلے اس سے صحبت کر لی تھے پھر

چار سو سال پندرہ سو سال بعد کچھ دینے کا حکم دیا ہے حضرت سلمان کی خصوصیات سے ہے جیسے ابو بردہ رضی اللہ عنہ کو کچھ ماہ کی بکری کی قربانی کی اجازت دے دی گئی تھی
 سال کا ایک سال بکری کی قربانی ہو سکتی ہے اور ہو سکتا ہے کہ یہ حدیث اس پابندی سے پہلے کی ہو شعریہ بھی ہو سکتا ہے کہ بطحا مدادان کو یہ مقدار عطا ہوئی باقی ان کے اپنے
 دوسرے ملاقات، مگر پہلی توضیح نہایت قوی ہے نہ کہ سلمان ابن یسار نے سطر ہی صخر یا معنی سے ملاقات نہیں کی ہے لہذا اس اسناد میں یہ حدیث مرسل کی طرح ہو گئی کوئی،
 راوی مدین میں رہ گیا ہے اس وقت تک کہ یعنی یہ واقعہ نصف رمضان کو ہی صحبت کر چکا یا ایک میں نے بارگاہ رسالت میں عرض کیا کہ میں ساتھ لفظ سے اور دو ماہ صحبت
 سے خالی نہیں رہ سکتا اسی لئے ہو کر مجھے بقا بردہ دوسرے مردوں کے شہوت اور طاقت جماع بہت زیادہ تھی بغیر جوئی نہ نہ سکتا تھا ۛ یہ حدیث گزشتہ اجمال کی تفصیل
 ہے دسق ساتھ صلح کا ہونا ہے فی فقیر ایک صلح چھوڑے دینا لازم ہے یہی فقہاء فرماتے ہیں پھر پندرہ سو سال صلح و لواء دنیا ان کی خصوصیت ہے، قانون اور
 ہے کہ کم ضرر نہ کچھ اور ۛ یعنی واجب تو یہ ہے کہ مقابلہ پہلے کفارہ دے پھر اس عہد سے صحبت کرے لیکن اگر کوئی پہلے ہی صحبت کر چکے تو کفارہ ایک ہی ہو گا دو
 لازم نہ ہو گئے اور اس گناہ کی سبب تعلق سے معافی مانگے یہی احناف کا مذہب ہے مگر حضرت عمرو ابن حارث قبضہ سعید ابن جیسر زہری، قتادہ، ابو جریس، بصری، امام
 شافعی فرماتے ہیں کہ اس پر دو کفارہ واجب ہو گئے، حدیث ابن بزرگ کے خلاف ہے جو شخص اپنی چار بیویوں سے اظہار کرے کہ ہر ایک تم سب مجھ پر میری مال کی طرح ہو تو چار
 کفارہ واجب ہو گئے کہ چار ظہار ہوئے مگر امام مالک و احمد کے ہاں ایک ہی کفارہ واجب ہے کہ ظہار کرنے والا مرد ایک ہی ہے ظہار اور کفارہ ظہار کے تفصیل ساری کتب فقہ
 میں احقر فرماتے ۛ پہلے کہا جا چکا ہے کہ عکرمہ ابن ابی نعیم میں بلکہ حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کے آثار و عوام میں تا بعین میں ہیں ۛ یعنی ظہار

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ مَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
رَأَيْتُ بَيَاضَ جَنَاحَيْهَا فِي الْقَبْرِ فَلَمَّا أَمْلِكَ نَفْسِي أَنْ وَقَعْتُ عَلَيْهِمَا فَانْضَجْتُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَهُ أَنْ لَا يَقْرُبَهَا حَتَّى يُكْفِرَ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ
نَحْوَهُ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ نَحْوَهُ مُسْنَدًا
وَمُرْسَلًا وَقَالَ النَّسَائِيُّ الْمُرْسَلُ أَوَّلُ بِالصَّوَابِ مِنَ الْمُسْنَدِ ۝ **بَاب**
الْفَصْلُ الْأَوَّلُ ۝ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے یہ حضور سے عرض کیا فرمایا تجھے اس پر کس چیز نے انجھت کی کہ عرض کیا
یا رسول اللہ میں نے چاندنی میں اس کے جھانجنوں کی سفیدی دیکھی تو اپنے نفس پر قابو نہ رکھ سکا کہ اس سے محبت کر بیٹا تب
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہنسنے لگے اور اسے حکم دیا کہ اپنی بیوی کے قریب نہ جائے حتیٰ کہ کفارہ دے دے کہ ابن ماجہ اور
ترمذی نے اس کی مثل اور فرمایا یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے اور ابو داؤد و نسائی نے اس کی مثل روایت
کی اسناد ابھی اور اسناد ابھی نسائی نے فرمایا کہ بمقابلہ مسند کے مرسل زیادہ قریب صواب ہے کہ باب
شہ پہلی فصل: روایت ہے حضرت معاویہ بن حکم سے فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

کرنے والا اپنی سزا پر بی بی سے کفارہ سے پہلے محبت نہیں کر سکا مگر اس نے کر لیا اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا پھر مذکور یہ صحابی کون تھے: ۱۵
یہ سوال یا تو محض تحقیق واقعہ کے لئے ہے یا مسلمانوں کو یہ بتانے کے لئے کہ غلطی ظہار کے بعد کفارہ سے پہلے اسباب جماع سے بھی احتیاط رکھئے: ۱۶ بعض روایات میں ہے
کہ اس کی پٹنٹ کی سفیدی دیکھی تو میں شہوت سے بے قابو ہو گیا مگر میں دونوں روایتوں میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ پٹنٹ کی سفیدی اور جھانجھکی کی چمک بیک وقت دیکھی جاسکتی
ہے ممکن ہے کہ فقر اور پیش سے بے محابا بنی عورتوں کے پاؤں کا شہو نہ ہو جسے غفلت بھی کہتے ہیں اس جوہر میں اس طرف اشارہ ہے کہ میں نے سبب جماع خود جمع کئے تھے
اوس کو نہ رکھا تھا اتفاقاً ایسا ہو گیا اس سے معلوم ہوا کہ میرا طبیب سے مرض نہ چھپائے: ۱۷ اس پر ملامت نہ فرمائی جس سے معلوم ہوا کہ اس کا یہ عند قبول فرمایا: ۱۸
اس سے فقہاء کا یہ مسئلہ معلوم ہوا کہ اگر غلط ظہار کفارہ ادا کرنے سے پہلے محبت کر بیٹھے تو اس پر ایک ہی کفارہ ظہار کا واجب ہو گا و یا تین کفارہ واجب ہو جائے۔ یہ
بھی معلوم ہوا کہ اس جماع کے بعد بھی اس پر آئندہ محبت کرنا ممنوع ہو گا جب تک کہ کفارہ نہ دے: ۱۹ یعنی یہ حدیث چند اسنادوں سے مروی ہے بعض اسنادوں
میں جس سے بعض میں صحیح غریب: ۲۰ پہلی اسناد اور اسال سے مراد یا تو حضرت عکرمہ کا اور اسال و اسناد ہے کہ کبھی انہوں نے حضرت ابن عباس کا ذکر کیا کبھی
ذکر کیا یا حضرت ابن عباس کا اور اسال و اسناد مراد ہے کہ بعض روایات میں حضرت ابن عباس نے یہ واقعہ صحابی سے نقل فرمایا وہاں اسناد ہو گئی۔ بعض میں ان صحابی کا ذکر
نہ فرمایا اسلئے اسلئے اسال صحابی کا بھی ہوتا ہے اور تابعی کا بھی اور قاضی خیال رہے کہ اسلام میں سے پہلے ظہار و اس میں حاجت ہے اپنی بیوی خوار نہت خویلاں ملک سے کیا
اور وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں ان کے متعلق یہ آیت نازل ہوئی قَدْ سَمِعَ اللَّهُ مَوْلًىَ جِدَّتِیْ تُجَادِلُكَ فِی شَرِّ مَا حَرَّمَ ۝ اس باب

فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ جَارِيَةً كَانَتْ لِي تَرْعِي غَنَمًا لِي فَحَمَلْتُهَا وَقَدْ فَقَدْتُ شَاةً مِّنَ
الْغَنَمِ فَسَأَلْتُهَا عَنْهَا فَقَالَتْ أَكَلَهَا الذِّئْبُ فَأَسِفْتُ عَلَيْهَا وَكُنْتُ مِّنْ بَنِي آدَمَ
فَلَطِطْتُ وَجْهَهَا وَعَلَى رَقَبَةِ أَنَا عَنُقُهَا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ أَيْنَ اللَّهُ فَقَالَتْ فِي السَّمَاءِ فَقَالَ مَنْ أَنَا فَقَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْنَقُهَا رَوَاهُ مَالِكٌ فِي رِوَايَةٍ مُّسَلَّمٌ قَالَ كَانَتْ لِي جَارِيَةٌ تَرْعِي

میں حاضر ہوا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میری لونڈی میری بکریاں چراتی تھی اے میں اس کے پاس گیا تو ایک بکری گم پائی
میں نے اسے بکری کے متعلق پوچھا تو وہ بولی کہ اسے بھیڑ یا کھا گیا اے میں اس پر بہت غصے ہوا میں آدمی ہوں میں نے
اس کے منہ پر پتھر مار دیا اور مجھ پر ایک غلام آزاد کرنا ہے اے کیا اُسے آزاد کروں تو اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا اللہ کہاں ہے وہ بولی آسمان میں ہے پھر فرمایا میں کون ہوں بولی آپ اللہ کے رسول ہیں۔ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اُسے آزاد کر دو (مالک) اور مسلم کی روایت میں ہے فرماتے ہیں میری ایک لونڈی تھی

کا نشانہ ہے کہ ہر کفارہ میں مومن فہم ہونا اندک کیا جائے ذکر کافر ہمارے امام اعظم کے ہنر و کمال ہے امام شافعی کے ہاں واجب قتل خطا کے کفارہ میں بالاتفاق مومن
غلام آزاد کرنا واجب ہے کیونکہ اس کے لئے قرآن میں ایمان کی قید موجود ہے تحریر و قیوت مومنینا ﴿۱۵﴾ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی مدینہ منورہ میں رہنے پہنچے
لئے تھے ﴿۱۶﴾ میں وہاں ہوا (اکمال و مرتبت) ﴿۱۷﴾

اے یعنی وہ لکھی ہوئی تھی بکریاں بھی میری ہی چراتی تھی کسی اور کو آزاد کر دے ذکر کرتی تھی لونڈی پر پردہ لازم نہیں کیونکہ وہ پردے میں رہ کر لوٹنے کی خدمت نہیں کر سکتی ﴿۱۸﴾
یہی اس نے بڑا تصور کر لیا کہ مجھے اس واقعہ کی خبر دی بکری بھیڑ پائے گیا میرے پوچھنے پر بتایا اور مجھے اتنا غصہ آتا کہ ﴿۱۹﴾ اس مارنے کی وجہ سے نہیں کسی اور وجہ سے
کفارہ واجب ہو چکا ہے جس میں غلام آزاد کرنا مجھ پر لازم ہے حدیث شریف میں ہے کہ جو کوئی اپنے غلام کو مردے تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ اسے آزاد کر دے یہ حکم صرف استیجاب
ہے یہی یہ کفارہ مراد نہیں جس کا عقی سے معلوم ہوا ہے احادیث میں ہے کہ یہ لونڈی کو لگی تھی نیز نام لگنا کفارہ ہے کی اس حدیث کی بنا پر امام شافعی فرماتے ہیں کہ کفارہ میں
کوئی غلام آزاد کرنا جائز ہے خیال رہے کہ عربی میں اشارۃ کلام کرنے کو بھی کہا کہہتے ہیں لب تلعانے فرمایا ہے۔ فعولانی نذرت الاحمان صومنا و لہن اکھرا لہوہ
یہی اسے مرید خدمت سے کہہ دیا کہ میرا چاہیہ کا رزق ہے میں کسی سے کلام نہ کر دوں گی ﴿۲۰﴾ یہ سوال و جواب اللہ تعالیٰ کی جگہ کے متعلق نہیں وہ تو جگہ میں رہنے سے
پاک ہے بلکہ سرکار نے اس چیز کی تحقیق فرمائی کہ یہ لونڈی مشرک نہیں تھیں جو خدا نہیں کہتی مگر مشرک ہوتی تو میں ہی تھی کو الہ کہہتی ہے ﴿۲۱﴾ کیونکہ یہ مومن ہے جیسا کہ اگلی
روایت میں آ رہا ہے اس حدیث کی بنا پر امام شافعی فرماتے ہیں کہ کفارہ صرف مومن غلام لونڈی آزاد ہو سکتی ہے امام اعظم کے ہاں ہر غلام آزاد کیا جاسکتا
ہے خواہ مومن ہو یا کافر مگر اعلان کا یہ امتحان ہے کہ فرمایا کہ اسے آزاد کر دو بیان استیجاب کے لئے ہے یعنی مومن غلام آزاد کرنا کافر غلام آزاد کرنے سے افضل ہے امام اعظم
کے بقیدہ وہ جس طرح عرض کئے جانے لگے کہ قرآن کریم نے کفارہ قتل کے سوا کسی کفارہ میں مومن غلام کی قید نہ لگائی اور قرآن شریف کے مطلق احکام کو ان کے اطلاق پر کھانا فروغی

عَنْمَا لِي قَبْلَ أَحَدٍ وَالْجَوَانِيَةِ فَأَطْلَعْتُ ذَاتَ يَوْمٍ فَإِذَا الذِّئْبُ قَدْ ذَهَبَ بِشَاةٍ مِّنْ غَنَمِنَا وَأَنَا رَجُلٌ مِّنْ بَنِي أَدَمَ اسِفٌ كَمَا يَأْسِفُونَ لَكِنَّ صَكَّتْهَا صَكَّةً فَأَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَظُمَ ذَلِكَ عَلَيَّ قُلْتُ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا أَعْتَقُهَا قَالَ أُتَيْتَنِي بِهَا فَأَتَيْتُهُ بِهَا فَقَالَ لَهَا أَيْنَ اللَّهُ قَالَتْ فِي السَّمَاءِ قَالَ مَنْ أَنَا قَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ أَعْتَقُهَا فَأَتَاهَا مُؤَمِّنَةٌ ۖ بَابُ اللَّعَانِ ۖ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ

جویری بکریاں اعداد و جوانیہ کی طرف جراتی تھی کہ ایک دن میں اچانک ہاں گیا تو بھیڑیا ہماری بکریوں میں سے ایک بکری لے گیا تھا اٹھ اور میں اولاد آدم سے ایک شخص ہوں جیسے سب غلین ہوتے ہیں میں بھی غلین ہوتا ہوں لیکن میں نے اُسے صرف ایک تھپڑ مار دیا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے اسے مجھ پر بڑا جرم قرار دیا کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں اسے آزاد نہ کر دوں فرمایا اسے میرے پاس لاؤ تو میں اسے لایا تو آپ نے فرمایا اللہ کہاں ہے وہ بول آسمان میں فرمایا میں کون ہوں بول آپ رسول اللہ ہیں فرمایا اسے آزاد کر دو یہ مومنہ ہے نہ ۖ لعان کا بیان ۷ ۖ پہلی فصل ۱

۱۷۱۔ احمد بن حنبلہ کا مشہور پہلا باب جو مدح و چرچا کے تحت ہے اس میں ذیل ہے: ہذا باب من جاء به جواریا من عند قریب خلیفہ کا نام ہے جو مدینہ منورہ سے جانب شمال ہے احد سے متصل ۱۷۲۔ میرے سامنے دے گیا بلکہ بکریاں شمار کرنے پر معلوم ہوا کہ ایک بکری کہ ہے نوٹری سے پوچھنے پر پتہ لگا کہ بھیڑیا لے گیا لہذا یہ روایت گذشتہ روایت کے خلاف نہیں ۱۷۳۔ لیکن سے پہلے ایک مختصر سی عبارت پوشیدہ ہے یعنی دل تو چاہا کہ نوٹری کو سخت سزا دیں کیونکہ میرا بہت نقصان ہو گیا تھا مگر میں نے ایک تھپڑ مارنے پر ہی کفایت کی ۱۷۴۔ یعنی آپ نے فرمایا کہ تم نے بڑا گناہ کیا کیونکہ یہ قصور ٹھیک تو تھپڑ مار دیا یہ حق ہے مگر یہ جو توبہ سے بھی معاف نہیں ہو سکتا مگر قصاص دینے کا حکم نہ فرمایا کیونکہ نوٹری سے نوٹری کا قصاص نہیں لیا جاتا اس سے معلوم ہوا کہ یہ قصور سزا دینا گناہ ہے مگر حد استاذ یا پیرا مولے یا آقا ہی کیوں دے اس سے موجودہ زمانہ کے حکام، آقاؤں کو عبرت پکڑنی چاہیے ۱۷۵۔ تاکہ یہ سزا نہ میرے اس گناہ کا کفارہ بھی ہو جائے اور میرے ذمہ ایک دوسرے کفارہ جس میں غلام آزاد کرنا بھی ہے واجب ہے وہ بھی ادا ہو جائے لہذا یہ روایت گذشتہ روایت کے خلاف نہیں ۱۷۶۔ لیکن یہ روایت پر عمل کیا جائے گا مگر نکات، خیال رہے کہ غلام کو با قصور مار دینے پر اس کا آزاد کرنا واجب نہیں نہ کوئی اس کا کفارہ ہے صرف مستحب ہے لہذا اس روایت پر یہ احتیاط نہیں کہ دو کفاروں میں ایک غلام کیسے آزاد کرایا گیا اور نکات ۱۷۷۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایسی جمالی مجتہد ہے دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس نوٹری سے ایمل نیات کی تفصیل نہ پوچھی صرف توحید و رسالت کے اقرار کو تمام ایمانیات کا اقرار مانا ۱۷۸۔ لعان باب مفاد کا مصدر ہے اس کا مادہ لعن ہے یعنی لعنت یعنی مذمت یعنی سے دور ہو جانے کی بد دعا لعان کے معنی ہیں ایک دوسرے پر لعنت کرنا شریعت میں لعان یہ ہے کہ کوئی خاوند اپنی بیوی کو ایسی جہمت لگا دے کہ اگر اجنبی عورت کو لگا تو وہ قذف واجب ہو جاتی اس پر حاکم مجمع کے سامنے دو دنوں خاوند بیوی کو کھڑا کر کے چار چار میں ایک ایک لعنت یا غضب کی بد دعا کرانے پھر ان دونوں کو پیشہ کے لئے جدا کر دے کہ پھر یہ عورت اس مرد کے تعلق میں نہ آئے مگر لعان توڑنے پر مرد کے میں نے مجبوری جہمت لگائی تھی اس پر اسے جہمت کی سزا اتنی کوڑے لگائے جائیں پھر نکاح میں آئے ہمارے امام صاحب کے ان گوہر میں

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرَأَيْتَ رَجُلًا وَجَدَ مَعَ امْرَأَتِهِ رَجُلًا أَيْقَتْلُوهُ كَيْفَ يَفْعَلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَنْزَلَ فِيكَ وَفِي صَاحِبَتِكَ فَأَذْهَبْ فَأَتِ بِهَا قَالَ سَهْلٌ فَنَلَّاهُ عَنَّا فِي الْمَسْجِدِ وَأَنَا مَعَ النَّاسِ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا فَرَغْنَا

روایت ہے حضرت سہل بن سعد سادی سے فرماتے ہیں کہ عمو میرا بھلائی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! فرمائیے تو ایک شخص نے اپنی بیوی کے پاس کسی مرد کو پائے تھے کیا وہ اسے قتل کرے تو مسلمان اسے قتل کر دینگے تھے کیا کرے تو رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تیرے اور تیری بیوی کے متعلق آیت نازل کر دی گئی ہے تم جاؤ اسے لے آؤ تھے سہل فرماتے ہیں کہ ان دونوں نے مسجد میں لعان لیا تھے میں بھی لوگوں کے ساتھ رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم کے پاس تھا جب وہ

میں جس کی تاکید قسم سے لگئی ہے امام شافعی کے ہاں بعض فقہ میں جن کی تاکید گواہوں سے کی گئی ہے لہذا امام صاحب کے ہاں لعان وہ ہی کر سکتا ہے جس کی گواہی قبول ہو سکتی ہے جو گواہی کا اہل نہیں وہ لعن کر سکتا ہے اس کی تحقیق کتب فقہ میں ملاحظہ کیجئے: خیال رہے کہ کسی گنہگار مسلمان کا نام لے کر اس پر لعنت کرنا جائز نہیں خواہ کیسا ہی گنہگار ہو سوائے لعان کے، لہذا یہ نہیں کہہ سکتے کہ زید یا حجاج یا فلان زانی قاتل پر لعنت ہوں یہ کہہ سکتے ہیں کہ حضرت حسین کے قاتل یا قاتل سے لعن ہونے والے پر لعنت ہے کہ یہ لعنت بالوصف ہے دیکھو شامی باب لعان: ۱۰۰ سہل بن سعد کے حالات پہلے بیان ہو چکے ہیں آپ مدینہ منورہ میں آخری صحابی ہیں جو تمام صحابہ سے آخر میں فوت ہوئے ان کی وفات پر مدینہ سے صحابہ کا اندر ختم ہوا جو میر صحابی ہیں عجلان قبیلہ سے ہیں عجلان انصار کا ایک قبیلہ ہے عجلان ابن زید انصار کی اولاد داؤد بن زید (۱) یا زکریا کرتے ہوئے پائے یا علامات سے معلوم ہو کہ اس نے زنا کیا ہے فارغ ہو کر بیٹھا ہے: ۱۰۱ مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں بفتون سی سے ہے یعنی مقول کے وارث سے قتل کر دیں گے بعض میں تقتلون ت سے ہے یعنی اے محبوب پاک! آپ کے صحابہ اسے قصاصاً قتل کر دیں گے۔ علماء فرماتے ہیں کہ جو شخص کسی کو اپنی بیوی سے مذاکرے دیکھے اور اسے قتل کر دے تو اسے بھی قصاص میں قتل کیا جائے گا، ہاں اگر اس زنا پر چار گواہ قائم ہو جائیں اور زانی محض بھی ہو تو اس قاتل پر قصاص نہیں یا مقول کے ولی اس زنا کا اقرار کریں تب بھی قصاص نہیں یہ شرعی حکم ہے عند اللہ اس قاتل پر کوئی گناہ نہیں: جو میر نے صاف نہ کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو زنا کرتے دیکھا بلکہ اشارۃً اگر مگر سے سوال کیا تاکہ حد قذف ان پر جاری ہو جائے۔ ۱۰۲ آیت کہ یرید ہے وَالَّذِينَ يَزْنُونَ أَرْوَاهُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاؤُا إِلَّا نِسْوَةٌ فِي الْبُيُوتِ یا تو جو میر کے متعلق ہی نازل ہوئی یا بلال ابن ابیہ کے متعلق اتری مگر حق یہ ہے کہ ان دونوں کے واقعات قریب قریب ہوئے ان دونوں پر آیت اتری، پہلے بلال ابن ابیہ نے لعان کیا پھر جو میر نے لہذا یہ درست ہے کہ اسلام میں پہلا لعان بلال ابن ابیہ نے کیا درست ہے اور سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان کہ تیرے متعلق یہ آیت آگئی یہ بھی درست ہے احادیث میں تعداد نہیں: ۱۰۳ اس سے معلوم ہوا کہ لعان کے وقت دونوں خاوند بیوی کا حاکم کی کچہری میں حاضر ہونا ضروری ہے بلکہ مسلمانوں کے مجمع میں حاکم کے سامنے لعان چاہئے: ۱۰۴ بعد نماز جب مسلمان جمع تھے اس زمانہ پاک میں مسجد ہی کچہری تھی: ۱۰۵

قَالَ عُوَيْمِرُ كَذَبَتْ عَلَيْهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَمْسَكْتُمْ مَا فَطَلَقَهَا ثَلَاثًا ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْظِرُوا فَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَسْحَمُ أَدْعَجَ الْعَيْنَيْنِ عَظِيمٌ إِلَّا لَيْتَيْنِ خُذْ لَجَ السَّاقِينَ فَلَا أُحْسِبُ عُوَيْمِرًا إِلَّا قَدْ صَدَّقَ عَلَيْهَا وَإِنْ جَاءَتْ بِهِ أَحْمَرُ كَانَتْ وَحْدَةً فَلَا أُحْسِبُ عُوَيْمِرًا إِلَّا قَدْ كَذَبَ عَلَيْهَا فَجَاءَتْ بِهِ عَلَى الثَّغْبِ الَّذِي نَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَصْدِيقِ عُوَيْمِرٍ فَكَانَ بَعْدُ يُنْسَبُ إِلَى أُمِّهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ

زومیں فارغ ہو چکے تو عویمر نے اس پر جھوٹ ہی لگایا یا رسول اللہ! اگر اس کو روک کر میں چنانچہ اسے تین طلاقیں دے دیں تو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگو خیال رکھنا اگر وہ عورت جسے پھر سیاہ رنگ بڑی آنکھ والا بڑے سرین والا بڑی پنڈلی والا تو میں عویمر کو اس عورت پر سچا ہی گمان کرتا ہوں اور اگر وہ عورت پھر جسے سرخ رنگ والا گویا وہ بامنی ہے تو میں سمجھتا ہوں کہ عویمر نے اس پر جھوٹ ہی بولا ہے پھر اس عورت نے پھر اس صفت پر جس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عویمر کو سچا فرمایا تھا پھر پھر بعد میں اپنی ماں کی طرف منسوب کیا جاتا تھا (مسلم بخاری)

۱۵۔ یعنی اب میرا اس بیوی کو اپنے پاس رکھنا اپنی کذب ہے لہذا میں اسے طہر کرتا ہوں: ۱۵۔ اس حدیث کی بنا پر بعض نے فرمایا کہ لعان خودہ طلاق نہیں بلکہ اس کے بعد طلاق دینی چاہیے بعض مائلی حضرات نے فرمایا کہ لعان خودہ ہی طلاق ہے مگر حاکم کے فیصلہ کے بعد ابھی جو کچھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا تھا اس لئے ان کی طلاق درست ہوگئی ہے حضرت اس سے ثابت کرتے ہیں کہ ایک وقت تین طلاقیں دیدیا مگر وہ بھی نہیں کیونکہ عویمر نے یکدم تین طلاق دیں مگر انہوں نے منع فرمایا مگر حق یہ ہے کہ بعد لعان حاکم کا فیصلہ نکاح ختم کر دیتا ہے طلاق کی ضرورت ہی نہیں عویمر کو یہ مسئلہ معلوم نہ تھا اس لئے نہیں نے طلاقیں دیں معنی والی عورت لعان کے بعد حاکم کے فیصلہ سے باطل خارج ہو جاتی ہے طلاق کی محلی نہیں رہتی اور تا قیام لعان نکاح میں نہیں آسکتی چنانچہ دارقطنی نے بروایت حضرت عمر رضی اللہ عنہما شمس کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعان والے زومیں جدا ہو چکے کے بعد کبھی جمع نہیں ہو سکتے صاحب تنقیح نے فرمایا کہ اس کی مسند حیدر ہے المسند لا یجوز ان بھی وارد ہے دفع القدر و مرقات یہاں مرقات نے اس مسئلہ پر بہت سی احادیث جنس فرمائیں کہ لعان خودہ ہی تفریق ہے مگر حضرت امام اعظم و صاحبین و ابن مبارک کا قول یہ ہے کہ لعان کے بعد حاکم کی تفریق سے نکاح ختم ہوتا ہے لعان خود فریغ نہیں: ۱۵۔ کیونکہ جس مرد سے الزام نکاح لگایا گیا تھا وہ اسی شکل و صورت کا تھا اور اکثر پھر باپ کے ہم شکل ہوتا ہے چونکہ مشکل یعنی نہیں اکثری ہے اس لئے اس طرح رخسار فرمایا کہ ہمارا خیال ہے کہ عویمر کا الزام درست ہے: ۱۵۔ بامنی ایک چھوٹا سا کپڑا ہے جو سرخ رنگ سانپ کی طرح ہوتا ہے اسے اندوس میں سانپ کی غار بھی کہتے ہیں بامنی بھی میں نے بار بار دیکھا ہے: ۱۵۔ کیونکہ عویمر خود چلے سرخ رنگ والے تھے یہ حکم بھی بخیر ہے: ۱۵۔ لعان کا یہ بھی حکم ہے کہ لعان کا پھر باپ کی میراث نہیں پاتا صرف ماں کی طرف منسوب ہوتا ہے خیال رہے کہ یہ واقعہ اس فیصلہ کے تحت نہیں کہ تمام صاحب عدالت ہی کوئی تافق نہیں کیونکہ لعان میں کسی کو تافق نہیں کہا جاسکتا مگر مشکوک رہتا ہے نیز حضرات صاحب سے گناہ سرزد ہوئے ہیں مگر کوئی گناہ پر قائم نہیں رہا سب کو بعد میں توبہ کی توفیق ملی ان کی عدالت پر قرآن کریم گواہ ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قیافہ یعنی پچھ کی ہم شکل پر احکام

وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَن بَيْنَ رَجُلٍ وَامْرَأَتِهِ فَإِنْ تَفَقَّيَا مِنْ وَلَدٍ هَا فَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَالْحَقُّ الْوَلَدُ بِالْمَرْأَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ فِي حَدِيثِهِ لَهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَظَهُ وَذَكَرَهُ وَأَخْبَرَهُ أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ ثُمَّ دَعَاَهَا فَوَعَّظَهَا وَذَكَرَهَا وَأَخْبَرَهَا أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ ثُمَّ دَعَاَهَا فَوَعَّظَهَا وَذَكَرَهَا وَأَخْبَرَهَا أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا أَهْوَنُ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِلْمُتَلَاَعِنِينَ حَسَابُكُمْ عَلَى اللَّهِ أَحَدٌ كَمَا كَاذِبٌ لَا سَبِيلَ لَكَ عَلَيْهَا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لِي

روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرد اور اس کی بیوی کے درمیان لعان کیا تو وہ مرد الگ ہو گیا اس کے بعد شے میں بوائی کر دی ان کے درمیان اور بچہ کو مال سے منسوب کیا (مسلم بخاری) اور مسلم بخاری کی ان کی ہی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نصیحت کی اور ڈرایا اور بتایا کہ دنیا کی سزا آخرت کے عذاب سے ہلکی ہے مگر بھڑکوت کو بلایا اور اسے نصیحت کی ڈرایا اور بتایا کہ دنیا کی سزا آخرت کے عذاب سے ہلکی ہے۔ روایت ہے ان ہی سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے لعان والے زوجین سے فرمایا کہ تم دونوں کا حساب کے ہاں ہے تم میں سے ایک جھوٹا ہے اب تم کو اس عورت پر کوئی حق نہیں ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرا مال ہے

مرتب نہیں ہوتے اس کی بحث آگے ہوگی انشاء اللہ۔ اس طرح کہ اپنی بیوی کے بچہ کا اپنے سے انکار کر دیا کہ بیا کہ میرا نہیں بلکہ حرام کا ہے یہ بھی تہمت زنا کی ایک صورت ہے کہ زنا کا الزام نہ ملے بچے کا انکار کر دے۔ لعان کرنا کہ اس طرح کہ پہلے دونوں سے لعان کر لیا پھر نفقہ نکاح فرمادیا اس سے معلوم ہوا کہ لعان میں عورت و مرد کی عیحدگی حاکم کے فیصلہ سے ہوگی نہ کہ خداوند کی طلاق سے امام اعظم کا یہی مذہب ہے امام زعفران امام شافعی کے ہاں خود لعان ہی طلاق یا فسخ نکاح کا سبب ہے لعان کیا تو عیحدگی ہوئی مگر امام اعظم کا قول نہایت قوی ہے اور اس لئے کہ اگر لعان ہی طلاق ہوتا تو حضور تفریق کیوں کرتے جیسا کہ یہاں فرق سے معلوم ہو رہا ہے کہ لعان کے بعد حضور نے عیحدگی کا حکم دیا دوسرے اس لئے کہ پہلے گھر چکا کہ عیحدگی کے بعد تین طلاقیں دیں مگر لعان سے نکاح ختم ہو چکا تھا تو طلاق سے کیا فائدہ تھا وہ طلاقیں بعد تفریق بتا رہی ہے کہ لعان فسخ نکاح نہیں لڑتا۔ اس طرح کہ یہ جو اس عورت کا کہہ یاد کہ مرد کا نیز اس کا نسب مرد سے ثابت ہوا نیز اس کو جو عیحدگی کی بیعت علی ذکر مرد کی لعان کا یہ حکم ہے۔ یہاں دنیا کی سزا سے مزاحمت تہمت کی سزا ہے یعنی اس کو سزا ہے تو افراد کرے کسی کو سزا کی تہمتی روائی ہو جائی آخرت کا عذاب رسوائی و خوارگی کی گت تہمت ہے۔ یہاں عیحدگی مرد پر جیسے عیحدگی کرنا اور دنیا کی بدنامی ہے کہ اگر عورت زنا کا اقرار کرے تو رجم کی جائے گی دنیا سے بڑھ کر کی عکریہ تکلیف چرند کی جہاں آخرت میں رسوائی اور دوزخ کا عذاب بہت سخت ہے تعلق وہ ہے جو دشوار سزا کے تقابلیں ملے کو تہمتا کرے۔ کہ وہ ہی تم میں سے جھوٹے کو سزا دیا

قَالَ لَا مَالَ لَكَ إِنْ كُنْتَ صَدَقْتَ عَلَيْهَا فَهُوَ بِمَا اسْتَحْلَلْتَ مِنْ نَفْسِهَا وَإِنْ كُنْتَ كَذِبْتَ عَلَيْهَا فَذَلِكَ أَبَعْدُ وَأَبَعْدُ لَكَ مِنْهَا مَتَّقْ عَلَيْهِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ هِلَالَ بْنَ أُمَيَّةَ قَذَفَ امْرَأَتَهُ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرِيكَ بْنِ سَحْمَاءَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَيِّنَةُ أَوْ حَدَّثَنِي ظَهْرَكَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا أَرَانِي أَحَدًا عَلَى امْرَأَتِي رَجُلًا يَنْطَلِقُ يَلْتَمِسُ الْبَيِّنَةَ فَجَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْبَيِّنَةُ وَالْأَحَدُ حَدَّثَنِي ظَهْرَكَ فَقَالَ هِلَالٌ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنِّي لَصَادِقٌ

تو فرمایا مال تجھے نہ ملے گا اگر تو نے اس پر سچ بولا ہے تو مال اس عوض میں رہا کہ تو نے اس کی شرکاء میں تصرف کر لیا ہے اور اگر تم نے اس پر جھوٹا باندھا ہے تو یہ تجھ سے بہت میت و درجہ ہے (مسلم بخاری) یہ روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ ہلال ابن امیر نے مکہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک اپنی بیوی کو شریک ابن محامہ سے بہت نکال کر تو بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گواہ لاؤ یا تمہاری بیٹھ میں سزا ہے شہ و دہ بولے یا رسول اللہ جب ہم میں سے کوئی اپنی بیوی پر کسی مرد کو دیکھے تو گواہ ڈھونڈتا پھرے نہ پھر بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فرمانے لگے گواہ لاؤ ورنہ تمہاری بیٹھ میں سزا ہوگی یہ ہلال بولے اس کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا میں سچا ہوں

ہم مرنے والے ہیں کہ تم میں سے کسی کا جھوٹا ثابت ہو تو کسی کو سزا نہیں دیتے۔ اس جملہ کی وجہ سے امام شافعی فرماتے ہیں کہ خود لہجہ ہی نسخ نکاح ہے حاکم کے فیصلہ نسخ موقوف نہیں مگر امام غزالی کے ان اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ ہماری تفریق کے بعد لہجہ کا ماحول پر کوئی حق نکاح باقی نہیں رہتا اگر حدیث گذشتہ حدیث کے خلاف ہو تو یہ مال پوزیہ فعل کا حامل یعنی بیوی پر لگا کر گواہی کے ساتھ دیا ہوگا۔ مال سے یعنی ہر وہ جہت سے کہ ہرگز اس کو دیا جائے۔ یعنی تیرا ہر محبت سے گیا اس معلوم ہوا کہ بہت سی صورتیں ہر ملک و زمانہ کے غیر غفلت طلاق سے دی گئی تو نصف مہر واجب ہو گا۔ اس مسئلہ کا ماضیہ حدیث بھی ہے۔ یعنی جب قہر تپا ہوتے پر مال واپس نہ ملا تو جھوٹا ہونے پر تو اس مسئلہ کی نہیں خیال رہے کہ دوسرا بعد تاکید کے نے زائد فرمایا گیا یعنی بہت بہت درجہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ ماضیہ حدیث کو مہر پر لاپرواہی کا لعان سے ہر پر کوئی اثر نہیں پڑا ہے۔ ہلال ابن امیر وہ ہی صحابی ہیں جو حضرت کعب ابن مالک کے ساتھ غزوہ تبوک سے پیچھے رہ گئے تھے یہ تین حضرات کعب ابن مالک ہلال ابن امیر و وہ ابی ولہب صحابی تین صاحبوں کی توبہ کا ذکر سورہ توبہ میں ہے وَخَوَّاتُ الشُّرُكَةِ الَّذِينَ خَلَعُوا آلَاءَهُمْ حضرت شریک انصاری کے حلیف تھے سمحہ ان کی والدہ کا نام ہے آپ انہی سال کی نسبت سے مشہور ہیں جیسے عبد اللہ بن ام مکتوم، اسلام میں یہ پہلا واقعہ ہوا اور یہ لعان بھی پہلا لعان تھا۔ اسی واقعہ پر آیت لعان نازل ہوئی ہے۔ یعنی یا تو چار گواہ یعنی پیش کردہ جنہوں نے تمہاری بیوی کو زنا کرتے ہوئے دیکھا ہو ورنہ تم کو حد زنا دینی کوڑے مارے جائیں گے۔ لہذا غلام صریح ہے کہ اگر غلام اپنی بیوی پر کسی کو دیکھے تو اتنا وقت ہی نہیں ہوتا کہ چار گواہ جمع کرے اور انہیں اس حالت کا شہدہ کرائے یہ تکلیف طاقت سے زیادہ ہے۔ کہ سرکار عالی کا یہ فرمان قرآن کی اس آیت کے بنا پر ہے کہ زنا کے لیے چار گواہ پیش کئے جائیں ورنہ وہ ملامت لگائے کہ تہمت کی سزا سنائی کوڑے لگائے جائے یہ پابندی اسلئے ہے کہ لوگوں کو تہمت زنا میں دلیر و جواہیں۔

فَلْيَنْزِلْ اللَّهُ مَا يَشَاءُ مِنْ آيَاتٍ فَتَنْزِيلُ جِبْرِيلُ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الَّذِينَ يَرْمُونَ
أَزْوَاجَهُمْ نَفَرًا حَتَّىٰ بَلَغُوا مِنَ الصَّلَاتَيْنِ فَجَاءَ هَلَالٌ فَشَهِدَ وَالَّتِي صَلَّيَ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ أَنَّ أَحَدًا كَذَبَ فَهَلْ مِنْكُمْ تَائِبٌ ثُمَّ قَامَتْ
فَشَهِدَتْ فَلَمَّا كَانَتْ عِنْدَ الْخَامِسَةِ وَقَفُوها وَقَالُوا إِنَّهَا مُوجِبَةٌ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فَتَلَكَّاتُ
وَنَكَصَتْ حَتَّىٰ ظَنَنَّا أَنَّهَا تَرْجِعُ ثُمَّ قَالَتْ لَا أَفْضَحُ قَوْمِي سَائِرَ الْيَوْمِ فَمَضَتْ

تو اللہ تعالیٰ ضرور وہ آیات اتارے گا جو میری پیٹھ کو سزا سے بچائیں گی نہ اتنے میں جبریل ترسے اور آپ پر یہ آیت اتار دی اور وہ
لوگ جو ازام نکالیں اپنی بیویوں کو پھر پڑھی حتیٰ کہ ان کا من العادین تک پہنچ گئے پھر ہلال آئے گواہی دی تھ اور نبی کریم صلی
اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ یقیناً اللہ جانتا ہے کہ تم میں سے ایک جھوٹا ہے تو کیا تم میں سے کوئی تو بہ کر لیگا کہ پھر عورت
کھڑی ہوئی پس گواہی دی حبیب پانچویں پر پہنچی تھ تو روگوں نے اسے ٹھہرایا اور لوگ کہہ رہے تھے اب کسے والی ہے ابن عباس فرماتے
ہیں کہ وہ کچھ ٹھہری اور لوٹی حتیٰ کہ ہم نے گمان کر لیا کہ یہ جوع کئے گی تھ پھر بولی میں اپنی قوم کو کبھی رسوا نہ کروں گی پھر گزر گئی تھ

چونکہ ابھی دعائی کے احکام آئے نہ تھے اس لئے فرمایا گیا کہ یہ ہے مومن کی فراست کہ آئندہ آنے والے احکام کے متعلق قسم کھانی کر ایسے احکام ضرور نازل ہونگے۔
لفظ یہ ہے کہ انشاء اللہ بھی نہ کہا لینے مجھے اپنے لبس کی رحمت سے یقین ہے کہ وہ کچھ کو تہمت کی سزا دے دینا مجھے ضرور پچا لینگا۔ لے فلذلک من سے معلوم ہوتا ہے کہ ہلال
جلس شریف میں موجود تھے اور دربار اعلیٰ گرم تھا کہ آیت الحان نکی ہو گئی حضرت ہلال کا اندازہ سچا ہو گیا کیونکہ نفی تعقیب بلا تلافی کے لئے آتی ہے۔ لے ظاہر یہ ہے کہ حاکم
سے مراد ہے حضور کی بارگاہ میں قسم کے لئے کھڑا ہونا کیونکہ ہلال وہاں ہی تھے ابھی غائب نہ ہوئے تھے اور ہو سکتا ہے کہ ہلال چلے گئے ہوں اور اس آیت کے نزول پر چلے
گئے ہوں مگر پہلے سے زیادہ ظاہر یہی گواہی ہے مراد ہلال کا قسم کھانا ہے چونکہ یہ قسم گواہی کے قائم مقام ہوتی ہے اس لئے اس قسم کو گواہی فرماتا قرآن کریم نے بھی اسے گواہی
فرمایا۔ لے اب بھی تجب ہے کہ حاکم اس قسم کے الفاظ دعائی کرنے والوں سے کہے خیال رہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو نووں کے خیر حالات پر مطلع فرمایا ہے
مگر ساتھ ہی پردہ پوش بنایا ہے اس لئے نہ تو رب تعالیٰ نے کوئی آیت تمہاری کہ فلاں چلبے نہ حضور نے اس کی خبر دی لہذا یہ فرمایا پردہ پوش کی بنا پر ہے نہ کہ بے علمی کی بنا پر کیا نہیں خبر نہیں
کہ عبد اللہ بن مسعود نے حضور سے پوچھا تھا کہ میرا باپ کون ہے؟ فرمایا خدا فردوس سے نے پوچھا میرا باپ کون ہے؟ فرمایا سالم بن شیبہ و ہمدانی شریف اور باپ بیٹا جو نہ وہ ہی
جان سکتا ہے جو اندرونی حالات سے خبردار ہو لہذا یہ کلمات سے حضور کی بے علمی ثابت کرنا سخت غلط ہے۔ لے یعنی چار بار اللہ کہہ چکی جب پانچویں کی باری آئی صحابہ کرام نے
اسے تک کر تبلیغ کی۔ لے یا سزا کو یا مصلحت کی آگ کو اگر یہ پانچویں قسم تو نہ کھائے تو برجم و سزا کی جائے گی اور اگر جھوٹی قسم کھا گئی تو عذاب ناری کی سختی ہوگی لہذا سوچ کچھ کہ قدم اٹھاؤ
اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضور کو خبر تھی کہ مرزا سچا ہے عودت سے غلط ہوئی ہے دیکھو صحابہ کرام نے ہلال کو یہ تبلیغ نہ کی صرف عورت کو کہ اسے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کرام
کو بھی علامات سے معلوم ہو چکا تھا کہ ہلال کچھ میں عورت مخطا کا رہے مگر چونکہ اسلام میں ان جیسی علامات کا اعتبار نہیں تھ۔ صا حود میں اس لئے ان
علامات پر احکام شرعیہ جاری نہیں ہوتے۔ لے یعنی پانچویں قسم بھی کھالی اور چھوڑ دی گئی اس روکنے لوٹنے کے متعلق اس سے کوئی باز پرس نہ کی

وَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبْصِرُوا هَافِرِينَ جَارَتْ بِهِ أَكْحَلُ الْعَيْنَيْنِ سَابِعُ
الْإِلْيَتَيْنِ خَدَّكَيْهِ السَّاقَيْنِ فَهُوَ لَشَرِّ بَنِي سَعْمَاءَ نَجَاءْتُ بِهِ كَذَلِكَ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْلَا مَا مَضَى مِنْ كِتَابِ اللَّهِ لَكُنْ لِي وَلَمْ فَاشَانُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ لَوُوجِدْتُ مَعَ أَهْلِي رَجُلًا كَرُمَ امْسَهُ
حَتَّى أَتَى بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ قَالَ كَلَّا وَالَّذِي
بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنْ كُنْتُ لِأَعْجِلَكَ بِالسَّيْفِ قَبْلَ ذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے دیکھنا اگر یہ سرنگین آنکھوں والا بھرے ہوئے ٹوڑوں والا بتلی
پنڈیوں والا بچہ بنے تو وہ شریک ابن سعاد کا ہے یہ بھر وہ ایسا بچہ لائی فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
اگر قرآن کا وہ حکم جو گذر گیا نہ ہوتا تھے تو میرا اور اس عودت کا کچھ حال ہوتا تھے (بخاری) روایت ہے حضرت
ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا سعد ابن عبادہ نے اگر میں اپنی بیوی کے ساتھ کسی مرد کو پاؤں تو کیا اسے چھوؤں
حتیٰ کہ چار گواہ لاؤں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں تھے بوسے ہرگز نہیں قسم اس کی جس نے آپ کو
حق کے ساتھ بھیجا میں تو اسے اس سے پہلے تلوار سے بھردار دوں تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

مٹی کو تو پیسے کی کیوں تھی یہ لے بیٹھے حوامی ہے غالباً شریک ابن سعاد اسی شکل کے ہوئے اور بچہ ان شراب کی شکل پر ہوتا ہے یہ قاعدہ اکثر یہ ہے مگر حضور
کے فرمان عالی سے وہ یقینی ہو گیا مگر اس یقین پر شرعی منہ جاری نہیں ہوتی اس لئے عورت سے پھر بھی کچھ دیکھا گیا ہے اس حکم سے مرد لعان کے احکام میں جو
اس موقع پر قرآن کریم میں نازل ہو چکے تھے لینے مگر یہ احکام لعان دہائے ہوئے اور صرف علامات پر محدود شرعیہ جاری ہو جاتیں تو ہم اس کو سنگار کرتے ہیں
کہ ہم اس حجت کو سنگار کرتے ہیں: خیال رہے کہ حضور نے اس عودت کو ہال سے علیحدہ کر دیا مگر عودت کا فرج نہ دیا کیونکہ یہ عید کی طلاق نہیں بلکہ فسخ ہے (درقات) بعض
روایات میں ہے کہ یہ بچہ زندہ رہا بعد میں مصر کا حاکم ہوا مگر اپنی مدد کی طرف نسبت کیا جاتا تھا (درقات) مگر بعض روایات میں ہے کہ دو سال کی عمر پر
فوت ہو گیا واللہ اعلم یہ عودت اور شریک بھی برے حال میں مرے (درقات) خیال رہے کہ لعان کی عودت میں شرعاً کوئی فاسق نہیں کہا جاتا اس لعان کرنے
والے کی گواہی قبول ہے عند اللہ جو کچھ ہو وہ رب جانے لہذا شرعاً ان دونوں بلکرتوں میں کوئی فاسق نہیں نہ ہال نہ عورت نہ شریک لہذا یہ مصر باطل
حق ہے کہ صمد تمام کے تمام عادل ہیں سب جنتی ہیں: لے لینے ہاں تم اس عودت و مرد سے کچھ تعرض نہ کرو تمہارا صرف یہ کام ہے کہ چار گواہ ان کے ذہان پر
بالوا قلم پر پہنچان کرو ہم بعد تحقیق ہمیں ان کا سزا دیں جس سے معلوم ہوا کہ قصاص اہم وغیرہ صرف حاکم جاری کر سکتا ہے کسی دوسرے کو حق نہیں
اور وہ قانونی ہاتھ میں لے کر یہ کام کرے: اس عرض و معروض میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان عالی کی تردید نہیں ہے بلکہ اپنی انتہائی غیرت کا اظہار ہے کہ ایسی حالت
میں مجھ پر غصہ کی وجہ سے ایسی مدہوشی طاری ہوئی کہ مجھے گواہ لانے آدمیوں کو دھوڑنے کا دھیان ہی نہ رہا اس جہاں میں اسے قتل ہی کر دوں گا اسی لئے سرکار عالی نے

وَسَلَّمَ اِسْمَعُوْا اِلٰى مَا يَقُوْلُ سَيِّدُكُمْ اِنَّهُ لَغَيُوْرٌ وَاَنَا اَغَيْرُ مِنْهُ وَاللّٰهُ اَغَيْرُ مِنِّي رَوَاهُ
مُسْلِمٌ وَعَنْ الْمَغِيْرَةِ قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ لَوْرَايْتُ رَجُلًا مَعَ زَمْرَانِيٍّ وَلِصْرِيَّةٍ
بِالسَّيْفِ غَيْرُ مُصَفِّحٍ فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَلْغَيُوْنُ
مِنْ غَيْرَةِ سَعْدٍ اَللّٰهُ لَنَا اَغَيْرُ مِنْهُ وَاللّٰهُ اَغَيْرُ مِنِّي وَمِنْ اَجْلِ غَيْرَةِ اللّٰهِ حَرَّمَ اللّٰهُ
اَلْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا اَحَدًا اَحَبَّ اِلَيْهِ اَلْعَدُوْ مِنْ اللّٰهِ مِنْ اَجْلِ

سنو جو تمہارا یہ سردار کہتا ہے کہ یہ بڑا ہی غیرت مند ہے نہ اور میں اس سے بڑھ کر غیرت مند ہوں اور اللہ مجھ سے زیادہ
فیور ہے کہ (مسلم) روایت ہے حضرت مغیرہ سے فرماتے ہیں فرمایا سعد ابن عبادہ نے اگر میں کسی مرد کو اپنی عورت کے ساتھ دیکھوں
تو اسے مار دوں تلوار سے چوڑائی سے نہیں کہ یہ خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو فرمایا کیا تم سعد کی
غیرت سے تعجب کرتے ہو کہ اشتر کی قسم میں ان سے بڑھ کر غیرت مند ہوں نہ اور اللہ مجھ سے زیادہ غیور ہے اشتر کی غیرت کی
وجہ سے کہ اللہ نے ظاہر باطن فحش چیزیں حرام فرمادیں نہ اور اللہ سے زیادہ کسی کو معذرت پسند نہیں اسی لئے اللہ نے

ان کی عرض کی تردید فرمائی بلکہ تعریف کی بلکہ شکوہ شریف کے بعض نسخوں میں یہ نہ ہے یعنی ہمارے سردار کی بات سنو ہمارے سردار سے مراد ہے ہمارے
مقرر کئے ہوئے سردار جیسے بادشاہ کسی امیر کی طرف اشارہ کر کے کہے ہمارا امیر بیٹے ہمارا مقرر کردہ امیر سید کم کے معنی بالکل ظاہر ہیں غالباً انصار سے خطاب
جو کلام اگر تمام صحابہ سے خطاب ہو تو خصوصی سرداری مراد ہوگی لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ حضرت سعد جناب صدیق و فادق سے افضل ہوں نہ کہ اپنے جو کچھ
کہہ رہے ہیں یا ہی غیرت کے جوش میں کہہ رہے ہیں نہ کہ ہمارے کلام عالی کی تردید میں اور جوش غیرت سرداری کی بنا پر ہے معلوم ہوا کہ سردار قوم غیرت مند ہی چاہیے
نہ اس فرمان عالی میں حضرت سعد کی غیرت کی تعریف ہے ان کے اس عمل کی تائید نہیں کیونکہ خود قتل کر دینا خلاف حکم شرع ہے اس کی تائید کسی جب نقد فرم
اللہ رسول کی صفت ہو تو اس سے مراد ہوتا ہے زور سخت روکنے والا لینے ہم اور رب تلے ان بے حیائیوں کو نہایت سختی سے روکنے والے ہیں اسی لئے زنا کی
سزا ایسی سخت رکھی ہے کہ رب کی پناہ قصاص قتل میں تلوار سے مارا جاتا ہے مگر سزائے زنا میں سنگسار کیا جاتا ہے کہہ بیٹے میں اسے چوڑی تلوار دلاؤں جس
سے صرف چوٹ لگے بلکہ صدار کی طرف سے ماروں جس سے وہ قتل ہی ہو جائے بعض شد میں نے فرمایا کہ غیر مصنف ان رب کے فاعل کا محل ہے بیٹے میں اس
زانی سے درگزر کروں بلکہ ماریں دوں مگر پہلے سب نہایت ہی موزوں ہیں نہ کہ سارے صحابہ کرام ہی غیرت مند تھے مومن بے غیرت نہیں ہوتا چہ جائیکہ حضرت صحابہ
مگر حضرت سعد بے غیور و غیرت نہ تھے اس لئے یہ فرمایا گیا لہذا حدیث پر کوئی اعتراض نہیں نہ کہ معلوم ہوا کہ حضور تمام صفات کا یہ میں تمام خلق سے افضل
ہیں غیور بادشاہ اپنے نوکروں سے بیک نہیں منگاتے بلکہ اپنے میں ان کی بخش کر دیتے ہیں حضور ایسے غیور ہیں کہ اپنے نام لیواؤں دین کے خدمتگاروں نے نوکروں
کا کروں کو ذیل نہیں مانتے نہ اہل کاہن یا بھلے میں کہ سبحان اللہ دیکھو مجھ جیسے کارہ جنہیں کئی ہزار آئے ان کے نام پر کیسے نئے سے چل رہے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم
جو ہی غیرت کے قارے سے غیرت والے نہ آہ صد آہ کہ یوں غیور ہو بدہ تیرا کہ رب تعالیٰ کی غیرت کے یہی معنی میں ورنہ اللہ تلے شرع غیرت

ذَلِكَ بَعَثَ الْمُنْذِرِينَ وَالْمُبَشِّرِينَ وَلَا أَحَدًا أَحَبُّ إِلَيْهِ الْمَدَاحَةُ مِنَ اللَّهِ وَمِنْ ذَلِكَ وَعَدَ اللَّهُ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَغَارُ وَالْمُؤْمِنُونَ يَغَارُونَ غَيْرَةَ اللَّهِ أَنْ لَا يَأْتِيَ الْمُؤْمِنُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ أَنَّ أَعْمَرَ ابْنًا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِمُصْرَاقِي وَلَدَاتٍ عَلَامًا أَسْوَدَ قَوَائِي أَنْكَرْتُ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ لَكَ

ڈراہے والے اور بشارت دینے والے بھیجے اور ایسا کوئی نہیں ہے جسے اللہ سے زیادہ تعریف پسند ہو بلکہ اسی وجہ سے اللہ نے جنت کا وعدہ فرمایا۔ مسلم بخاری ۱۰: روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بے شک اللہ تعالیٰ غیرت فرماتا ہے اور یقیناً مومن غیرت کرتا ہے اور اللہ کی غیرت یہ ہے کہ مومن وہ کام نہ کرے جو اللہ نے حرام کئے تھے۔ مسلم بخاری ۱۰: روایت ہے ان ہی سے کہ ایک بدوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا ابو لامیری یہودی نے پیادہ لڑکا جنا اور میں نے اسکا انکار کر دیا ہے نہ تو اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تیسے پاس

کے ظاہری منہ سے پاک ہے ایسا الفاظ میں رب تلے کے لئے ان کے نتائج مراد ہوتے ہیں جس سے میں نے رب تلے کو بندے کی توبہ بہت ہی پسند ہے اسی لئے بندہ یوسفؑ کو ایمان پہنچا کہ فُتِحَ الْوَادِي الْاَسْفَلُ گنہگاروں کا شک ظن بھاگ اڑ پناہ پا کر اسی صفت کے منظر حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں اسی کا تجربہ تھا کہ حضور نے حضرت وحشیؑ سے ابو سفیانؑ وغیرہم کو معافی دے دی ان حضرات کو معاف کر دینا طاقت انسان سے باہر ہے ان کے دروازے پر آنے والا محروم نہیں جاتا۔ سچ پال پریت کو توڑتے نہیں جو باغی ہو کر ہیں پھر جھوٹے نہیں نہ گھراٹے کو خال ملدے نہیں۔

۱۳: معلوم ہوا کہ حضرات انبیاء کو کم کی پشت کا اصل منشاء مجاہدے ہوئے کو بتا ہے۔ چنانچہ خود رب تلے نے اپنی حمد و ثنا کی حضرت انبیاء و اولیاء رحمہم اللہ کی کہنے سے بلکہ عالم کا قدرہ ذرہ قطرہ و ظہر و عہد الہی کرتا ہے و از من شیء الا سیحہ مجتہد سب اس پسندیدہ کا تجربہ ہے حمد الہی بہترین عبادت ہے۔ اس کے فیصلوں و فیوں کی تعریفیں بھی بالاسطر حمد الہی ہی ہے کہ جسے جو ملا اس کی عطا سے ملافت و مناقب حمد الہی کی طرح عبادت الہی ہے۔ لہٰذا یعنی دنیا میں حمد الہی کرنے والوں سے رب تعالیٰ نے جنت کا وعدہ فرمایا ہے خود جنت میں سوائے حمد الہی کے اور کوئی عبادت نہ ہوگی جتنی لوگ جب آپس میں کلام و گفتگو کریں گے تو انہیں کہا کریں گے اُخْرُوعَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ لَکَ کیونکہ مومن اتفاق الہی سے موصوف ہوتا ہے معلوم ہوا کہ حیا و غیرت صفات الہیہ سے ہے جسے غیرت صفت مل گئی اسے سب کچھ مل گیا اللہ تعالیٰ کی غیرت فرمانے کے کیا معنی ہیں اس کے لئے ہماری تفسیر فی آیت اِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيٰ اَنْ يُّصَوِّرَ مَا يَشَاءُ فَمَا فَرَمَیْشَ شَہ یعنی بندہ گناہ کرتا ہے رب کو اس سے غیرت آتی ہے جیسے غلام کی بری حرکتوں سے مولیٰ کو غیرت آتی ہے لہٰذا بندہ ہر گناہ پر دلیر دکرے یہ حدیث باہمی میں اس لئے لائے کہ لوگوں میں نزاکت لازم ہی تو ہوتا ہے اور ناگزیر فی غیرت کی چیز ہے اور ناگزیر تہمت لگانا بھی ظہر کی بات لہٰذا کوئی عاقل و دانشمندی یہودی کو زنا کی جھوٹی تہمت نہ لگائے بلکہ انکار کی وجہ مرثیہ ہے کہ میں گورہوں میرا بچہ کالا کیسے ہو سکتا ہے اس سے میں نے کہہ دیا کہ یہ میرا ہے ہی نہیں میری بیوی کا۔

وَمِنْ اِبْلِ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمَا الْوَاهَا قَالَ حُمُرٌ قَالَ هَلْ فِيهَا مِنْ اَوْقٍ قَالَ اِنَّ فِيهَا
لَوْقٌ قَالَ فَاَنَّى تَرَى ذٰلِكَ جَاءَهَا قَالَ عِدْقٌ نَزَعَهَا قَالَ فَلَعَلَّ هٰذَا عِمْرَانُ نَزَعَهُ
وَكَمْ يَرِخْصُ لَكَ فِي الْاِتِّفَاعِ مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ عَتَبَةُ بَنِي
وَقَاصٍ عَمِيْرًا اِلَى اَخِيْهِ سَعْدِ بْنِ اَبِي وَقَاصٍ اَنَّ ابْنَ وَلِيْدَةَ زَمَعَتْ مِنْى فَاَقْبَضَهُ

اونٹ ہیں بولا ہاں فرمایا ان کے رنگ کیا ہیں بولا سرخ فرمایا کیا ان میں کوئی چکبرہ بھی ہے بولا اس میں چکبرہ ہے
اے فرمایا اسے تو کہاں سے دیکھتا ہے کہ یہ آیا بولا کسی رنگ سے کھینچ لیا کہ فرمایا تو شاید ایسے بھی رنگ نے کھینچ لیا اور اس
نے اپنے سے انکار کی اجازت نہ دی تھی (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عائشہ سے فرماتی ہیں کہ عتبہ ابن ابی وقاص
نے اپنے بھائی سعد ابن ابی وقاص سے عہد لیا تھا کہ زمرہ کی زندگی کا بچہ مجھ سے ہے تو تم اس پر قبضہ کر لینا کہ

کلمہ آدمی سے زنا کر یا ہو گا اس کا یہ بچہ ہے ظاہر یہ ہے کہ یہاں انکار سے مراد دل سے انکار کرنا ہے زبانی انکار کا ارادہ کرنا اگر زبان سے انکار کر دیتا تو لعان کرنا پڑتا ہے
لے سفید و سیاہ دوسے والے کو چکبرہ کہتے ہیں سرخ اونٹ رفتار اور طاقت میں بہت اچھا ہوتا ہے مگر چکبرہ اونٹ کا گوشت بہت نفیس ہوتا ہے اہل عرب
سرخ اونٹ بہت پسند کرتے ہیں چکبرہ کو اچھا نہیں سمجھتے وراثت مطلب یہ ہے کہ ان سرخ اونٹوں سے کوئی اونٹ چکبرہ بھی پیدا ہوا ہے وہ بولا ہاں کہ ماں باپ
سرخ ہیں اور ان کا بچہ چکبرہ ہے جاؤ کا فاعل سرخ اونٹ ہیں اور با کا مریع چکبرہ رنگ والا بچہ یعنی سرخ اونٹ چکبرہ بچہ کہاں سے لے آئے وہاں بچہ کا رنگ
ماں باپ کے رنگ کے خلاف کیوں ہو گیا؟ لے یعنی اس بچہ کے دادا پر دادا دادا پر دادا پر دادا میں کوئی زیادہ اونٹ چکبرہ گزرا ہو گا وہ دور والا رنگ اس بچہ میں آ گیا
ہو گا وراثت نے فرمایا یہ لفظ عرق و رفت کی جڑ کی رگوں سے ماخوذ ہے جو دو رنگ زمین میں پھیل جاتی ہیں جیسے ان جڑ کی رگوں کا اثر و رفت میں پہنچتا ہے ایسے ہی
ابا و اجداد کے رنگ بیماریاں اور وہیں پہنچ سکتی ہیں اس بدوی نے بہت تحقیقی بات کہی ہے لے یہی احتمال اس بچہ میں بھی ہے کہ تیسرے باپ دادوں میں کوئی
سیاہ فام گزرا ہو گا جس کا اثر اس بچہ میں آ گیا ہو گا جو تاویل تو اونٹ کے بچہ میں کرتا ہے آدمی کے بچہ میں کیوں نہیں کرتا؟ سبحان اللہ کیا حکیمانہ جواب ہے خیال
رہے کہ بطور اِلام یہ جواب دیا گیا ہے ورنہ بچہ کے رنگ روپ میں یہ ضروری نہیں کہ اس کے باپ دادوں کا اثر ہی اس کے کسی ایسا ہوتا ہے کہ سارے اصول گورے
بچہ کالا اور کسی سارے اصول کا بچہ گورا یہ تو رب کی قدرت ہے جیسا چاہے بنا دے اسے مقصد یہ ہے کہ رنگ روپ وغیرہ علامات ضعیف ہیں ان وجوہ سے بچہ کے
نسب کا انکار دکن ناچاہیے کہ ثبوت زنا تو ہی علامات سے ہو سکتا ہے مثلاً کوئی عورت نکاح کے پانچ ماہ بعد بچہ جن دے یا جس کا فاؤنڈ پر دیں ہی میں ہے اور
عورت اتنا ہی بچہ جننے یا فاؤنڈ نے عرصہ سے صحبت نہ کی ہو مگر بچہ پیدا ہو جائے ان صورتوں میں انکار کی گنجائش تو یہ ہے شریک ابن صماؤ کی حدیث میں جو گندماکر اگر
بچہ اسی شکل کا ہے تو وہ غیر باپ کا ہو گا وہاں رنگت و علیہ سے زنا ثابت نہ فرمایا گیا تھا اس کا رنگ پر زنا کے احکام جاری کئے گئے لہذا یہ حدیث اس کے خلاف
نہیں اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لعان کے لئے صریح انکار اور اِلام ضروری ہے اس بدوی نے صاف صاف انکار کیا تھا جیسا کہ پہلے عرض کیا گیا لے یہ عتبہ وہی ہے
جس نے احد کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دانت مبارک شہید کیا تھا یہ کافر ہی ملائیک کی شان ہے کہ ایک بھائی اول زہرا کا کافر اور دوسرا بھائی حضرت سعد بن وقاص

إِلَيْكَ فَلَمَّا كَانَ عَامَ الْفَتْحِ أَخَذَهُ سَعْدٌ فَقَالَ إِنَّهُ ابْنُ أَخِي وَقَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ أَخِي
فَتَسَاوَقَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَعْدٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَخِي كَانَ عَمِيدًا
إِلَى قَبِيءٍ قَالَ عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ أَخِي وَابْنُ وَلِيدَةٍ ابْنِي وَلِيدَةٍ عَلَى فِرَاشِهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ لَكَ يَا عَبْدُ بْنُ زَمْعَةَ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ

پھر جب فتح مکہ کا سال ہوا تو اسے سعد نے لے لیا بولے کہ یہ میرا بھتیجا ہے اور عبد بن زعمہ نے کہا یہ میرا بھائی ہے
تو یہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مقدمہ لے گئے تو سعد نے کہا یا رسول اللہ میرے بھائی نے اس بچے کے
باسے میں مجھ سے عہد کیا تھا اور عبد بن زعمہ بولے کہ یہ میرا بھائی ہے میرے باپ کی نوٹھی کا بچہ ہے جو اس کے بستر پر پیدا ہوا ہے
تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے عبد بن زعمہ وہ بچہ تمہارا ہے بچہ مستحق ولد کا ہوتا ہے زانی کے لئے بچہ ملے

اسے درجہ کے موسیٰ بن سے حضور نے فرمایا تم پر میرے ماں باپ قرآن پھر ان ہی سعد کا بیٹا عمرو بن سعد آیا نحوی جس نے کر بلا کے میدان میں اہل بیت اطہار پر پہلا
تیر چرایا یہ بچہ اپنے زعمہ کی نوٹھی سے میں نے زنا کیا تھا اس سے بچہ پیدا ہوا تھا وہ بچہ اس ہی زنا کا ہے لہذا وہ بچہ میرا ہے جب تم کو موقع ملے اس بچہ کو لے لینا
اور اس کی پرورش کرنا کہ تمہارا بھتیجا ہے اسے کیونکر میرے بھائی قبیلہ کے زنا سے پیدا ہوا ہے زنا جاہلیت میں زنا سے نسب ثابت مانا جاتا تھا اگر زانی اس
نسب کا دعویٰ کرنا لگے زنا جاہلیت میں اہل عرب اپنی نوٹیوں سے زنا کر کر زنا کی آمدنی وصول کرتے تھے اور اس زنا سے جو بچے پیدا ہوتے تھے ان میں سے جو بچہ
تھے زانی کہتا تھا کہ میرا بچہ ہے مالک کہتا کہ میرا بچہ بھی اسی قسم کا تھا سعد کا دعویٰ یہ تھا کہ یہ بچہ میرے بھائی کے نطفے سے ہے لہذا میرا بھائی ہے عبد بن زعمہ
کا کہتا تھا کہ میرے باپ کی نوٹھی کا بچہ ہے لہذا میرا بھائی ہے (مرقات) اسے تسادق اسق سے بنا بیٹے چلا نا، انکنا تہا دقا تینہ ہے کہ اس کا قافل دونوں
میں یہاں مراد مقدمہ بارگاہ عدالت تک لے جانا ہے یہ کہ فرشتے کے نقلی معنی ہیں بستر میر بستر پر بیٹھنے والے فرشتے کہنے لگے اصطلاح میں مستحق ولد کہ فرشتے
کہا جا کہ ہے خاندان موسیٰ صاحب فرشتے میں یہاں یہی معنی مراد ہیں یہ بچہ میرا ہے کہ تمہارے باپ کی نوٹھی سے پیدا ہوا اس حدیث
میں چند مسئلے معلوم ہوئے ایک کہ مالی دعویٰ کی طرح نسب کا دعویٰ بھی ہو سکتا ہے دوسرے یہ کہ نوٹھی اپنے مولے کی فرشتے ہے جبکہ موسیٰ اس سے وطنی کرے
اگر اس کا بچہ مولیٰ کا مانا جائے کہ تیسرے یہ کہ جب بچہ مولیٰ کا ہو سکتا ہو تو اگرچہ نوٹھی سے محبت کسی دوسرے نے کی ہو مگر بچہ مولے کا ہو گا جب موسیٰ اس کا دعویٰ
کے جو حق ہے یہ نسب میں وراثت کا انوار مولے کے تقرر کا طرح ہے خیال رہے کہ اگر خاندان یا مولے شریقی میں ہو اور بیوی یا نوٹھی مغرب میں ہو کبھی خاندان بیوی
کے پاس دیا ہو بیوی خاندان کے پاس نہ گئی ہو اور بچہ پیدا ہو جائے خاندان یا مولیٰ کہے کہ یہ بچہ میرا ہے کہ امام شافعی و مالک کے ہاں اس کی بات نہ مانی جائے گی کہ یہاں
اس نسب کا انکائی نہیں مگر امام اعظم کے ہاں اس کا دعویٰ قبول ہو گا اور بچہ اسی کا ہو گا کیونکہ ممکن ہے کہ وہ مرد یا عورت دلی اللہ ہو بطور کرامت ان کا قریب و محبت
واقع ہو گئی ہو کہ کرامت و ایثار حق میں (مرقات) علامہ زبیدی نے بھی مسئلہ اسی طرح بیان فرمایا ہے معلوم ہوا کہ حضرات اولیاء اللہ عالم کی سیر کر سکتے ہیں اللہ کی جگہ حاضر و
غیر ہو سکتے ہیں انہیں بھی یہ سلاخ و الحق بحث حاضر باہر میں بیان کیا ہے یعنی اسلام میں زانی سے نسب ثابت نہیں ہو سکتا کسی شخص زانی سے لگائے جانے کے لائق ہے لہذا ان

ثُمَّ قَالَ لِسُودَةَ بِنْتِ نَمْعَةَ اجْتَنِبِي مِنْهُ لِمَا رَأَيْ مِنْ شَبَهَةٍ بِعُتْبَةَ فَمَا رَأَاهَا حَتَّى لَقِيَ
اللَّهَ فَبِئْسَ رِوَايَةً قَالَ هُوَ أَخُوكَ يَا عَبْدُ بَنِي نَمْعَةَ مِنْ أَجْلِ أَنَّ وَلَدًا عَلَى فِرَاشِ أَبِيهِ
مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ
مَسْرُومٌ فَقَالَ أَيْ عَائِشَةُ الْمُدَّتِي أَنَّ مُجَذَّزًا الْمَدِيحِي دَخَلَ فَلَمَّا رَأَى أُسَامَةَ
فَزِيدًا وَعَلَيْهَا قَطِيفَةٌ قَدْ غَطَّيَارَ وَسَمَّاهَا وَبَدَتْ أَقْدَامُهَا فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ
الْأَقْدَامُ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي وَقَاصٍ وَابْنِ بَكْرَةَ قَالَا

پھر سودہ بنت زمعہ سے فرمایا کہ اس بچہ سے پردہ کرنا کیونکہ اس کی مشابہت عتبہ سے دیکھی چنانچہ اس رات کے لئے سودہ کو نہ دیکھا حتیٰ
کہ اللہ سے مل گیا اور ایک روایت میں ہے کہ فرمایا ابی عبد بن زمعہ وہ تمہارا بھائی ہے اس لئے کہ وہ ان کے باپ کے بستر پر پیدا
ہوا تھا (مسلم بخاری) یہ روایت ہے ان ہی سے فرماتی ہیں میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن خوش
تشریف لائے فرمایا اسے عائشہ کیا تھیں خبر نہیں کہ مجز زید بھی آیا تھا اسے جب اس نے اسامہ اور زید کو دیکھا حالانکہ
ان دونوں پر کبھی سنا کہ انہوں نے سر ڈھکے ہوئے تھے اور ان کے قدم کھلے ہوئے تھے تو بلا کہ یہ قدم ان
کے بعض بعض سے ہیں (مسلم بخاری) یہ روایت ہے حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت ابوبکر سے فرماتے ہیں

پر خبیثہ نہیں ہو سکتا پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عقبہ بن ابی وقاص کو یا اس کو لڑکی کو سنگسار کیا یہ سلسلہ ام المومنین سودہ بنت زمعہ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کی زود بر مطہرہ ہیں اس فیصلہ کی بنا پر یہ بچہ حضرت سودہ کا علقہ بھائی ہوا اور بھائی سے پردہ نہیں یہ ہے فتویٰ مگر فتویٰ وہ ہے جو اس جگہ ارشاد فرمایا گیا
کہ اس بچہ کی شکل و مشابہت عتبہ سے ملتی جلتی ہے احتمال یہ ہے کہ عتبہ کا بچہ ہو لہذا احتیاط اسی میں ہے کہ اسے سودہ تم اس بچہ سے پردہ کر دو شاید یہ تمہارا بھائی ہو۔
خیال رہے کہ امام عظیم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک زنا سے نسبت ثابت نہیں ہوتا حرجی بچہ زانی باپ کی میراث نہیں پاتا مگر حرمت زنا سے بھی آجاتی ہے کہ زانی پر
زنیہ عورت کی عدالت اس کی ماں نانی وغیرہ حرام ہو جاتی ہے مگر امام شافعی و مالک کے ہاں زنا سے حرمت بھی نہیں آتی زانی شخص زنیہ عورت کی ماں وغیرہ ہے۔
تکلیف کو سکتا ہے بہتر بات بعض شوافع کے ہاں تو خود زنا کی اس بچی سے بھی نکاح درست ہے جو اس کے نطفہ سے پیدا ہوئی (مرقات) یہ سلسلہ اس سے اشارۃً معلوم
ہوا کہ وہ بچہ پہلے فوت ہوا حضرت سودہ بعد میں اس کا مطلب یہ ہے کہ بچہ کے مرنے کے بعد اس نے بی بی سودہ کو دیکھا نہ بی بی سودہ نے اہل کو نہ حضرت عائشہ سے سنا نہ کہا
راوی کا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اسی لئے ایسے غائب کی ضمیر والہ ہوئی ایک مخاطب کی ضمیر ذاتی خیال رہے کہ لڑکی کا بچہ لڑکی سے جب ماں بھائی ہے جسکے لئے اس بچہ کا
دعویٰ کرے صرف ولی کے اقارب سے نسبت ثابت نہ ہوتا یہی امام عظیم کا مذہب ہے حضرت عمر بن خطاب ثابت کلبی ہی قول ہے مگر امام شافعی کے ہاں صرف اقارب ولی سے نسبت ثابت
ہو جاتی ہے مگر کوئی عزلی کا مدعی ہو (مرقات) یہ سلسلہ مدعی یم کی شہین لام کے کسر سے مدعی ایک قید متعینی اس کا یہ شخص اس قید سے متجاوز تھا یہاں تک کہ وہ متجاوز تھا کہ
نہیں سے ملتی جلتی ہے اس لئے اس کا بھائی یا بیٹا ہے کفار عرب اس کے قیام پر بڑا اعتقاد رکھتے تھے اس پر احکام نسب صادر کر دیا کرتے تھے یہ زید

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَعْلَمُ فَإِلْجَنَّةٌ عَلَيْهِ حَرَامٌ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَدْعُوا عَنْ
أَبَائِكُمْ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ فَقَدْ كَفَرَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَقَدْ ذَكَرَ حَدِيثُ عَائِشَةَ مَا مِنْ
أَحَدٍ غَايَرَمِنْ اللَّهِ فِي بَابِ صَلَوةِ الْخُسُوفِ ۖ الْفَصْلُ الثَّانِي ۖ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ الْمَلَاعِنَةِ أَيُّهَا الْمَرْأَةُ
أَدْخَلْتُ عَلَى قَوْمٍ مِنْ كَيْسٍ مِنْهُمْ فَلَيْسَتْ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ وَلَكِنْ يُدْخِلُهَا اللَّهُ الْجَنَّةَ

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو اپنے کو نسبت کرے اپنے غیر باپ کی طرف حالانکہ جانتا ہو تو اس پر جنت حرام ہے
لے (مسلم بخاری) بدروایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اپنے
باپ دادوں سے منہ نہ پھیرو گے جو اپنے باپ سے اعراض کرے اس نے کفران کیا گے (مسلم بخاری) اور حضرت عائشہ کی
حدیث خدا سے بڑھ کر کوئی غیرت والا نماز خسوف کے باب میں ذکر ہوا گے ۖ دوسری فصل ۖ بدروایت ہے حضرت
ابو ہریرہ سے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا جب لعان کی آیت اتری جو عورت کسی قوم پر
اسے داخل کرے جو ان میں سے نہیں تو وہ اللہ کی رحمت میں سے کسی حصہ میں نہیں اور اسے اللہ اپنی جنت میں برگز داخل نہ کرے گا

ابن اسامہ بہت سیاح نام تھا وہ ان کے والد اسامہ بہت گورے چٹے اس لئے کفار عرب حضرت زید کے نسب پر طعن کرتے تھے کہ زید اسامہ کے بیٹے نہیں
اس قیاس نے باوجود رنگ کے اختلاف کے سب کفار کے زور دیا کہ یہ کفار یا کپڑوں والے باپ بیٹے میں تو کفار پر اس کا قول محبت ہو گیا اسی لئے اب کفار کو ان کے نسب
میں طعن کرنے کا موقع درپا اس لئے سرکار خوش ہوئے لہذا اس سے لازم یہ نہیں آتا کہ شریعت میں قیافہ سے نسب ثابت ہو جائے یہ ہی امام اعظم کا فرمان ہے کہ قیافہ
نسب ثابت نہیں ہوتا خیال رہے کہ حضرت زید کی ماں مثنیٰ سیاح نام عورت تھیں ان کا نام برکت کہہ نام امین تھا شریعت میں جو میوں کے قول رویت جلال قیافہ کے
قول سے نسب ثابت نہیں ہوتے اس جگہ عزائم نے قیافہ پر بہت مفصل گفتگو فرمائی لے بیٹے جو دیدہ و دانستہ اپنے کو اپنے باپ کے سوا کسی اور شخص کا بیٹا بتائے
یا اس کی میراث لینے کے لئے یا اپنی عزت و اکبر و بڑھانے کے لئے یا کسی اور مصلحت سے تو وہ اذی یا بارک کے ساتھ جنت میں نہ جا سکے گا یا جو شخص یہ کام حلال ہلان کر کرے
وہ جنت سے باطل محروم ہے اس حدیث سے وہ لوگ عبرت پکڑیں جو سید نہیں مگر اپنے کو سید کہتے کہلاتے ہیں یہ بیادوی بہت لوگوں میں ہے یہ حدیث مختلف اسنادوں
سے مختلف الفاظ سے آئی ہے چنانچہ ابوداؤد ابن ماجہ احمد نے ان ہی دونوں صحابیوں سے اور ابوداؤد نے حضرت انس سے روایت کی کہ جو شخص اپنے غیر باپ
کو پیتائے یا اپنے غیر بھائی کی طرف اپنے کو منسوب کرے اس پر تا قیامت اللہ کی لعنت ہے پے درپے درقات لے لے اگر وہ غرب یا غیر عزت والے ہوں تو اپنے
کو اس کی اطلاع دینے سے شرم و غیرت نہ کرے گے جو شخص اپنے نسب بدلنے کو حلال جانے وہ کافر ہے اور جماعت امت کا مخالف ہے اور جو حرام یا حرام کی حرکت کرے وہ کافروں کا ساتھ
ہے یا اپنے خاندان کا انکار ہے یا رب تعالیٰ کا انکار ہے یا مال یا فعل یا کفر ہے یا حرام و حلال کے بیٹے وہ حدیث صحیحہ میں ہیں بھی تھی میں نے تکرار سے چمکنے کے لئے یہاں لکھا ۖ

وَلَيْسَ بِرَجُلٍ حَجْدٌ وَلَدَهُ وَهُوَ يُنْظَرُ إِلَيْهِ رَحْتَهُ - اللَّهُ مِنْهُ وَفَضَحَهُ عَلَى رُءُوسِ الْخَلَائِقِ
فِي الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ عَسَاكِرَ وَابْنُ عَسَاكِرَ
بَجَاءَ رَجُلٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ لِي امْرَأَةً لَا تُرْزُقُنِي لَأَمْسِ فَقَالَ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلِّقْهَا قَالَ إِنْ لِي أُحْبَبُهَا قَالَ فَقَالَ فَامْسِكْهَا إِذَا رَوَاهُ

اور جو شخص اپنے بچہ کا انکار کرے وہ اسے دیکھتا ہوئے تو اسے اس سے حجاب فرمائے گا لہٰذا اور اس کو مخلوق کے
سامنے اٹکے پتھروں میں رسوا کرے گا لہٰذا (ابوداؤد، نسائی، دارمی، روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں کہ
ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا بولا میری بیوی کسی چھوٹے والے کا ہاتھ رد نہیں کرتی کہ تو اس سے
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے طلاق دیے۔ وہ بولا میں اس سے محبت کرتا ہوں تو فرمایا تو اسے روک کھٹ

کردی دینا ہے۔ یعنی کسی سے زنا کرے کیونکہ زنا کی وجہ سے زنا کا بچہ اپنی قوم میں داخل کرے گی حالانکہ وہ اس قوم سے نہ ہوگا۔ لہٰذا اس طرح کہ دنیا میں
اللہ کی رحمت پائے نہ آخرت میں خیال رہے کہ دنیا میں اسے رزق وغیرہ مل جائے اللہ کی رحمت کی علامت نہیں یہ تو کفار کو بھی مل جاتا ہے کیونکہ
فسق و فجور کے باوجود دنیاوی عیش ملا عذاب ہے مگر مہل جانکر زنا کرے تو کافروں کے ساتھ کافر جنت حرام ہے اور اگر حرام جانکر کرے تو فاسق ہے فاسق آدمی
دنیا کی مستحق نہیں ہے لہٰذا یہ وہ بچہ اسے پیش نہ لائے جو اس کی طبیعت و نفس کے خلاف ہو بلکہ اس کی طبیعت و نفس کے موافق ہو کیونکہ اگر اس کا انکار کر
دے کر یہ لیتا نہیں حرام کلبے یا یہ مطلب ہے کہ وہ شخص جاننا ہو کہ یہ بچہ میرا ہی ہے پھر انکار کرے مگر پہلے منہ سے زیادہ ظاہر ہو اب جاننے کے معنی یہ
ہیں کہ اس شخص کے پاس بچہ کے حرامی ہونے کی کوئی دلیل نہ ہو محض بدعاشی یا محض خیر سے بچہ کا انکار کرنا ہو۔ لہٰذا یہ اسے اپنا دیدار و دیکھ کر کشت
نہ دیکھا کیونکہ دیدار الہی کی اصل جگہ جنت ہی ہے لہٰذا یہ قیامت میں اسے تمام مخلوق کے سامنے رسوا کرے گا جب اولین و آخرین جمع ہوں گے خیال
رہے کہ قیامت میں مسلمانوں کے خیر گن ہوں کی پردہ پوشی ہوگی علانیہ گناہوں کی رسوائی ہوگی لہٰذا حدیث پر یہ احتیاط نہیں کہ مسلمان کی پردہ دہری کیوں ہوتی ہے
لہٰذا یہ قیامت پر واجب ہے کہ جو بدعاشی اس سے زنا کرنا چاہے منع نہیں کرتی کہ الٹی ہے یا جو کوئی میرے مال کو ہاتھ لگائے سے روکتی نہیں مال لے جانے دیتی ہے
مگر کی حفاظت نہیں کرتی عام شارحین نے پہلے منہ کو ترجیح دی ہے غالباً صاحب مشکوٰۃ نے بھی حدیث کے یہ ہی معنی لکھے ہیں اس لئے یہ حدیث باب اللعان میں
ہے لہٰذا دوسرے معنی کو اس لئے ترجیح دی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اس کو لعان کا حکم دیا اسے حد قذف یعنی تہمت کی سزا دی اگر وہ زنا کا الزام دیتا
تو ان دونوں چیزوں میں اسے کچھ کرنا پڑتا رزقات و لمعات و انعام۔ لہٰذا یہ معلوم ہوا کہ فاسق بدکار بلکہ طلاق دیدنیہا بہتر ہے اسی طرح جو عورت گھر کو دسنبھال کے
اسے طلاق دیدنیہا بہتر ہے جسک پہلے حمل کی دوسخروں سے معلوم ہو۔ لہٰذا یہ اس کے حسن و جمال کی وجہ سے یا اس لئے کہ اس سے میرے بچے ہیں اسے علیحدہ کر دینے سے بچے
پر ہوا ہونگے مجھ پر خیر و خیرہ ہے کہ گنہ میں پس جائے۔ لہٰذا یہ اسے بدکاری یا ہار پر واپی گھر پر ہوا کرنے سے روک اور طلاق نہ دے معلوم ہوا کہ فاسق عورت
کو طلاق دے دینا نا جب نہیں خصوصاً جبکہ فاسق کے بغیر صبر کر کے اس کو طلاق دے دینے پر اپنے فسق و فجور میں گرفتار ہو جانے کا قوی خطرہ ہو

ابُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَقَالَ النَّسَائِيُّ رَفَعَهُ أَحَدُ الرُّوَاةِ إِلَى أَبِي عُبَيْدٍ وَأَحَدُهُمْ لَمْ يَرْفَعَهُ
قَالَ وَهَذَا الْحَدِيثُ لَيْسَ بِثَابِتٍ : وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى أَنَّ كُلَّ مُسْتَلْحِقٍ اسْتَلْحَقَ بَعْدَ أَبِيهِ الَّذِي يُدْعَى لَهُ
أَدْعَاةً وَرَبَّتُهُ فَقَضَى أَنَّ مَنْ كَانَ مِنْ أُمَّةٍ يَمْلِكُهَا يَوْمًا صَادِقًا فَقَدْ لَحِقَ بِهِنَّ
اسْتَلْحَقًا وَلَيْسَ لَهُ مِمَّا قَسَمَ قَبْلَهُ مِنَ الْمِيرَاثِ شَيْءٌ وَمَا أَدْرَكَ مِنْ مِيرَاثٍ لَمْ يَقْسَمْ
فَلَهُ تَصِيبٌ وَلَا يَلْحَقُ إِذَا كَانَ أَبُوهُ الَّذِي يُدْعَى لَهُ أَنْكَرُهُ فَإِنْ كَانَ مِنْ أُمَّةٍ لَمْ يَمْلِكُهَا

(ابو داؤد، نسائی) اور نسائی نے فرمایا کہ بعض راویوں نے اسے حضرت ابن عباس تک مرفوع کہا اور بعض نے اسے مرفوع
نہ کہا اور کہا کہ یہ حدیث ثابت نہیں۔ روایت سے حضرت عمرو بن شعیب سے وہ اپنے والد سے اپنے دادا سے راوی کریم صلے اللہ علیہ
وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ ہر ملایا جو شخص جڑ ملایا گیا ہو اس باپ کے بعد جس کی طرف منسوب کیا جاتا ہے اس کا دعویٰ کیا اس کے وارثوں نے نہ پس
فیصلہ فرمایا کہ جو اس ونڈی سے ہر جس کا مالک تھا اس دن جب اس سے محبت کی تو وہ مل گیا اس سے جس کو ملے ملایا اور اسے اس
میراث سے کچھ نہ ملے گا جو اس سے پہلے تقسیم کی جا چکی ہے اور جو میراث پالی کتاب تک تقسیم نہ کی گئی تھی تو اس کے لئے اس کا حصہ ہے اور نہ ملایا جاسکے
گا جبکہ اس کے اس باپ کے جس کی طرف منسوب کیا جاتا ہے اس کا انکار کر دیا ہوئے پھر اگر اس ونڈی سے ہر جس کا وہ مالک نہ تھا

لہذا حدیث باطل ہے غبار ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ فاسق و فاجر کو ہر ملک تدریک کے قدرید گناہوں سے روکنا
مردود ہے : لہٰذا یہ مریخ کا اتصال حضرت ابن عباس تک ثابت نہیں حدیث منقطع ہے یہ مطلب نہیں کہ اصل حدیث ہی ثابت نہیں یہ حدیث امام شافعی نے لہٰذا
مسند میں سفیان ابن عیینہ عن ہارون ابن ذیات عن عبد اللہ ابن عبید اللہ ابن عمر کہ مختلف الفاظ سے نقل فرمائی در تہ ذلہ : لہٰذا شریعت میں اسے مقرر یا ناب
ہی الغیر کہتے ہیں اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کا نسب مجهول ہے چہ نہیں کہ کس کا لڑکا ہے کس خاندان کا ہے اس کے متعلق ایک یا چند آدمی کہتے ہیں کہ یہ ہمارا بھائی یا
بھتیجہ ہے یا بھائی کا بیٹا ہے ان میں سے حضرت کا باپ یا بھائی جس سے وہ لوگ اس موجودہ شخص کا نسب مان رہے ہیں وہ فوت ہو چکا ہے اس کا حکم
آ رہا ہے کہ یہ شخص کے متعلق حضور نے فیصلہ فرمایا جو آ رہا ہے یہ جملہ آدمی قبری قبر سے توف جیسا ہے یا ان کی قبر پوشیدہ ہے اللہ یہ قدر اس پوشیدہ خبر کی تفصیل بت
تفصیل یہ ہے کہ یہ شخص جس سے اس شخص کا نسب یہ لوگ ثابت کر رہے ہیں اگر اس ونڈی کا مالک تھا اس طرح کہ محبت کے وقت وہ لوٹا اس مرحوم کی ملکیت میں تھی یا اس
کا بچہ ہے تب تو اس کا نسب اس مرحوم سے ثابت ہو گیا اور یہ بھی دوسرے وارثوں کی طرح میراث پائے گا کیونکہ اس صورت میں ان مدعیوں کا دعویٰ دلیل سے ثابت ہے کہ
یہ نکر زائد جاہلیت میں اس مرحوم کی میراث تقسیم کی جا چکی ہے اور اس تقسیم میں اس مقرر کو مرحوم رکھا جا چکا ہے تو اسلام میں تقسیم قائم نہ کی جائے گی اسے بعد از ما یگانا اور اب
اسے وارث نہ بنایا جائیگا کیونکہ اسلام میں زائد جاہلیت کے اس قسم کے فیصلے باقی رکھے جاتے ہیں اسے یعنی اس دعویٰ کے بعد تقسیم میراث کی جائے تو اس شخص کو میراث سے
حصہ دیا جائیگا : لہٰذا یہ مریخ اگر مرحوم نے اپنی زندگی میں کہہ دیا تھا کہ میراث نہیں ہے بعد میں اس کے وارثوں نے کہا کہ یہ اس کا بیٹا ہے تو اب ان وارثوں کی بات مان جائے

گ اور یہ شخص اس مرحوم کا بیٹا نہ ہو گا کیونکہ حرم کا شمار ہونے ہوئے ان لوگوں کا اقرار معتبر نہیں ہے۔ لیکن جس کے تعلق یہ معلوم ہے کہ یہ شخص مرحوم کا زنا کا بچہ ہے خواہ اس طرح کہ پہلے اس نے کسی کی ہونڈی سے زنا کیا پھر اسے خرید لیا یا اس طرح کہ اس مرحوم نے کسی آزاد عورت سے زنا کیا اس صورت میں اگر خود مرحوم بھی کبر جانا کہ یہ میرا بیٹا ہے جب بھی اس سے نسب ثابت نہ ہوتا کہ یہ بچہ زنا کا ہے اور زنا سے نسب ثابت نہیں ہوگا تاہم چاہے کبر اب اس کے سرے بعد اس کے عزیز و اقارب کبر کے چیمکر یہ اس کا بیٹا ہے بہر حال ایسے بچہ کا نسب مرحوم سے ثابت نہیں ہے۔ لیکن حلیک بر فتنہ عتیق آپ جلیل الشان صحابی ہیں مجدد افراط غزوات میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ رہے بعض مومنین نے فرمایا کہ بدر کے سواہ باقی تمام غزوات میں شامل ہوئے مگر حق یہ ہے کہ بدر میں بھی شامل ہوئے کفایت ابو عبد اللہ ہے انصاری ہیں ان کا نوے سال عمر ہوئی مگر میں وفات پائی ہے۔ لیکن بعض مومنین کی بعض شرم و عیار بگوئی ہے کہ اس پر اسے ثواب ملیگا اور بعض غیر مومنین کو ناپسند ہے جس سے ہند و مذہب کا متعلق ہوگا۔ یہ حدیث اس حدیث کی شرح ہے کہ حیا ایمان کا رکن ہے یعنی رب تعالیٰ کو بیکاری حیا و رکن ایمانی ہے۔ لیکن یہ حدیث و شک کی جگہ جانے سے غیرت کرنا اس کا انجام اعلیٰ درجہ کا تقویٰ ہے۔ مثلاً غیر مرد کا گھر میں آنا اپنی بیوی کو اس سے کلام کرتے دیکھنا اس پر غیرت کا جانا تاوت ایمانی کی دلیل ہے اسی طرح خود اجنبی عورت سے غلوٹ کرنے پر غیرت کرنا کہ اس سے دوسروں کو کم پر شہر ہو سکتا ہے یہ غیرت خدا کی پیروی ہے۔ لیکن بلاؤ کسی پر بدگمانی کرنا غیرت نہیں بلکہ فتنہ و فساد کی جڑ ہے بعض خاوندوں کو اپنی بیویوں پر بلاؤ بدگمانی رہتی ہے جس سے ان کے گھروں میں دوسرے جھگڑے رہتے ہیں یہ غیرت رب تعالیٰ کو ناپسند ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ أَشْرُّ مِنَ الْغَيْبِ غیرت کے ذکر میں پہلے محبوب غیرت کا بیان فرمایا کیونکہ اکثر غیرت میں محبوب ہیں کہ غیرتیں مرد و مگر غیر میں پہلے مرد و غیر کا ذکر فرمایا لہذا میں محبوب غیر کا کیونکہ غیر اکثر مرد ہوتے ہیں بہت معمولی ہے محبوب۔ لیکن لفظ و نشہ غیر مرتب ہے کہ اجملاً میں مرد و غیر کا ذکر پہلے تھا مگر تفصیل میں محبوب غیر کا ذکر پہلے ہے کیونکہ درجہ اول قبولیت اس محبوب غیر کو ہے۔

الرَّجُلِ عِنْدَ الْقِتَالِ وَاجْتِيَالُهُ عِنْدَ الصَّدَاقَةِ وَأَمَّا الَّتِي يَبْغِضُ اللَّهُ فَاِجْتِيَالُهُ فِي الْفُحْرِ قِيٌّ رِوَايَةٌ فِي الْبَغْيِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ فِي الْفَصْلِ الثَّالِثِ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ قُلَانَا ابْنِي عَاهَرْتُ بِأَمِّهِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا دَعْوَةَ فِي الْإِسْلَامِ ذَهَبَ أَمْرُ الْجَاهِلِيَّةِ الْوَلَدُ لِلْفِرَاشِ وَلِلْعَاهِرِ الْحَجَرُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

ہے جہاد کے وقت لے اور اس کا ناز ہے خیرات کے وقت لے اور لیکن وہ ناز جسے اللہ ناپسند کرتا ہے وہ فخریہ ناز ہے۔
 لے اور ایک روایت میں ہے وہ سرکشی میں ناز ہے لے (ابوداؤد، نسائی) : تیسری فصل روایت ہے حضرت
 عمرو بن شعیب سے وہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے راوی فرماتے ہیں ایک شخص کھڑا ہوا بولا یا
 رسول اللہ کہ فلاں شخص میرا بیٹا ہے میں نے اس کی مار سے زبان جاہلیت میں زنا کیا تھا شہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا اسلام میں یا دعویٰ جائز نہیں جاہلیت کے دور کی باتیں کہیں بچہ فراش کا ہے زانی کے لئے چہر میں لے (ابوداؤد)

۱۵۔ اس طرح کہ کفار کے مقابل جہاد میں اپنے کو بہت بہادر سمجھے اور اپنے مقابل کا فخر و حقیر و ذلیل و کمزور جانے اور اس کے سامنے اپنی مبادی قول و عمل سے ظاہر کرے حضرت علی رضی اللہ عنہ جہاد میں کفار سے فرماتے تھے اَنَا الَّذِي يَمْتَنِّي أُوِيَ حَيْدَرًا ہیں وہ جس کا نام اس کی ماں نے حیدر رکھا ہے حیدر معنی شیر کو ارمنی پلٹ پلٹ کر حملہ کرنے والا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ خندق میں کفار کو لٹکار فرمایا اَنَا الْيَتِيُّ لَا كِنَيبَ : اَمَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ میں عبود بنی نہیں ہوں، میں عبدالمطلب کا پوتا ہوں یہ ناز و محراب تعالے کو پیارا ہے۔ ۱۶۔ یعنی خیرات خصوصاً چند دینے وقت اپنے کو بہت امیر سمجھنا اور جو کچھ مسدود یا بچاؤ کے لیے جمع کیا ہو خوش ہو کر شکر کرتے ہوئے دنیا پر صدقہ کے وقت کا فخر ہے رب تعالے فرماتا ہے نَلَّ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ جَبَدَ اللَّهُ فَيَذَرُهَا اللَّهَ لِلْعُقُلِ وَرَجَّتْ عَلَى رُءُوسِهِمْ وَمَا مِنْهُمُ الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ لا تغروروا بالله لا يغرب الغرورين یعنی نہ مارو اللہ تعالے تمہیں خودی کو پسند نہیں فرماتا ۱۷۔ مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں بجائے فی الفخر کے فی الفقر ہے یعنی فقیری میں تکبر کرنا مردود یعنی رد شدہ واللہ تعالے بخشنے والے نہیں مگر شکر کے بارے پاہام سے بہتر دے دیتے ہیں میری اس دلیل کے مقابل فخر کرنا کہ اپنے کو ان سے غنی جانتا اپنے کو بعض اللہ جل کا محتاج سمجھتا ہے تاکہ بہتر ہی بہتر ہے کہ تمام احوالات ۱۸

مے قناعت تو نیکم گزراں ÷ کہ واسے یہ سچ نعمت نیست

ملک بنی کے معنی ظلم، اعدائت، سرکش و حسد و قیروں میں سارے سے بنے ہوئے ہیں۔ اس فرما کی بہت سی قسمیں ہیں جو قسم بری رب تعالیٰ سے سچ پکائے ہوئے ہیں۔ اسلام سے پہلے عرب میں عموماً ناکو عیب نہیں کہتے تھے اسی لئے ولایت کا تصور و اظہار کر دیتے تھے بلکہ زیادہ زنا پر غر کرتے تھے غریب قصیدے کہتے تھے دیکھو بعد مطلقہ وغیرہ نیز اس زمانہ میں زمانہ نسب ثابت ہو جاتا تھا جس بنا پر یہ عرض و معروض یہ تو تصور خدا کی طاقت ہے کہ ایسے ملک میں تہذیب پیدا ہو جانوروں کو انسان گرد نہ دیا۔ ۵

۱۷ یعنی اگر ان عورتوں کے خاندان انہیں زنا کا الزام دیں تو ان کے اور ان کے خاندانوں کے درمیان لعان نہ ہوگا یہاں بین اذواجہت پر فہم ہے۔
 خیال رہے کہ اگر الزام زنا کا نہ لے والا خاندان غلام یا کافر ہو یا کبھی جہت کی سزا پایا چکا ہو جسے محدود فی التقف کہتے ہیں تب تو لعان نہ ہوگا مگر خاندان کو جہت کی سزا اتنی کوڑے مارے جائیں گے کہ کیونکر ان صورتوں میں خاندان گواہی کا اہل نہیں اور اگر خاندان گواہی کا اہل ہو مگر عیوی اہل نہ ہو مثلاً عیوی لوسی یا کافر یا چھوٹی لڑکی یا مجنون یا زانیہ ہو اسے کبھی جہت کی سزا لگ چکی ہو تو نہ تو لعان ہو گا نہ خاندان کو جہت کی سزا لگے کیونکہ اس صورت میں لعان کی رکاوٹ عورت کی طرف سے ہے۔ دیکھو فتح القدیر شرح جلیہ اور ترمذی
 مگر کہ لعان میں شرط یہ ہے کہ دونوں خاندان عیوی گواہی کے اہل ہوں کیوں کہ لعان میں دونوں کی قسمیں شل گواہی کے ہوتی ہیں۔ ۱۸ معلوم ہو کہ آزاد عورت غلام سے نکاح کر سکتی ہے مگر اپنے غلام سے نہیں۔ دوسرے کے غلام سے نہیں جو مسلمان اور یہودی یا عیسائی ہو اور عورت مسلمان کہ مسلمان عورت کا نکاح کسی کافر مرد سے نہیں ہو سکتا۔ ۱۹ یہ حدیث دارقطنی نے بھی متعدد اسنادوں سے روایت کی اگر تمام اسنادیں ضعیف بھی ہوں تب بھی حدیث لائق عمل ہے کہ تعدد اسناد سے ضعیف بھی قوی ہو جائی اور مراتب ۲۰ یعنی جب لعان والا مرد چار قسمیں کھا چکا یا پنجویں کا ارادہ کیا تب دوسرے شخص کو یہ حکم دیا گیا تاکہ وہ پانچویں قسم

مِنْ عِنْدَهَا لَيْلًا قَالَتْ فَعَرْتُ عَلَيْهِ نَجَاءً فَرَأَى مَا أَصْنَعُ فَقَالَ مَا لَكَ يَا عَائِشَةُ
أَعَرَبْتَ نَقْلْتُ وَمَالِي لَا يَفَارُ عَلَيَّ مِثْلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ جَاءَكَ
شَيْطَانُكَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَعِيَ شَيْطَانٌ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ وَمَعَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ نَعَمْ وَلَكِنْ أَعَانَنِي اللَّهُ عَلَيْهِ حَتَّى اسْكُرُواهُ مُسْلِمٌ ۚ بَابُ الْعِدَّةِ ۚ الْفَصْلُ

ایک اہل تشریف نے گئے فرماتی ہیں کہ میں نے اس پر غیرت کی کہ مجھ پر تشریف لائے تو دیکھا جو میں کر رہی تھی فرمایا اے عائشہ کیا مال
بے کی غیرت کھا گئیں میں بولی مجھے کیا ہوا کہ مجھ پر بی بی آپ جیسے پر غیرت نہ کئے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
تمہارے پاس شیطان آگیا کہ بولیں یا رسول اللہ کیا میرے ساتھ شیطان ہے فرمایا ہاں میں نے کہا اور آپ کے
ساتھ یا رسول اللہ فرمایا ہاں لیکن اللہ نے اس پر میری مدد فرمائی تھی کہ وہ مومن ہو گیا نہ مسلم ۱: حدیث کا بیان ہے ۲: فصل

سوج کچھ کر کھائے کہ اس قسم پر فیصلہ ہے یہ مزر پر ہاتھ رکھنے سے خون نہ لانے کے لئے ہے کہ اگر چھوٹا ہو تو اس قسم کی بہت نہ کرے مگر صرف مرد کے سر پر ہی ہاتھ
رکھا نہ کہ عورت کے کیونکہ عورت کے سر پر اجنبی مرد ہاتھ نہیں رکھ سکتا اس کا جسم چھوٹا رہے حرام ہے اگر اس کام کے لئے کوئی عورت تفرک کر دی جائے جو بعد والی عورت
کے مزر پر ہاتھ رکھے تو کوئی مفسد نہیں ۱: یعنی اس قسم سے یا گناہ و مستزنا تفریق واجب ہو جائے گی لہذا سوج کچھ کر یہ قسم کھاؤ ۲:

۱: شعبان کی چند صوفیوں نے حضرت عائشہ صدیقہ کے گھر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا قیام تھا حضور رات کے آخری حصہ میں قبرستان دعا وغیرہ کے لئے
تشریف لے گئے جناب ام المومنین کہیں کہ کسی دوسری زوجہ کے پاس تشریف لے گئے آپ کو اس چیز کی غیرت آئی کہ میری ہاڑی میں دوسری زوجہ کے پاس کیوں
تشریف لے گئے یہ غیرت مجھے زندگ ہے نہ جسے شرم کہ اس پر شرم کیسی لاحقہ ۲: اس طرح کہ میں بھی حضور کے پیچھے گئی اور آگے آگے دوڑتی ہوئی آگئی،
جب حضور تشریف لے گئے تو میری سانس پھولی ہوئی تھی یہ واقعہ چند صوفیوں شعبان کی عبادت کے موقع پر مذکور ہو چکا وہ ہی یہاں مراد ہے (اللہ) سبحان
کیا میں ان فرزند پر لا جواب ہے یعنی مجھ جیسی محبت والی بی بی آپ جیسے سید المرسلین خلائد پر غیرت یا رنک کیوں کر کرے، بھئی ہوا ہے مگر آپ پر بھئی اچھا ہے ۳
نیزاں میں جو ان بسو تو نیاں جھانپ ہی لوں ۴: نامیں دیکھوں اور کونا تو نے دیکھیں وہی

اللہ تعالیٰ اس مبارک ماں کے صدمے سے ہم گنہگاروں کو بھی عشق رسول کی رتق عطا فرمائے ۵

دور عشق نبی از حق طلب ۶: سوز صدیق و علی از حق طلب

لکھ یعنی تمہاری یہ غیرت شیطانی اثر سے ہے کیونکہ ہم سید الانبیاء ہیں کسی بیوی پر ظلم نہیں فرماتے اگر ہم پر بیویوں کی باریاں واجب نہیں مگر میری
کسی کی ہاڑی میں دوسری بیوی کے ہاں بغیر اس کی اجازت نہیں جاتے حضور کا عدل تو اس حد تک ہے کہ مرض وفات تشریف میں دوسری بیویوں کی
اجازت سے آخری ایام زندگی حضرت عائشہ صدیقہ کے گھر میں گزارے: اہام المومنین عائشہ صدیقہ کی شان یہ ہے کہ حضور انور نے آپ کے سینہ
پر وفات پائی اور آپ کے حجرے میں تقیامت آرام فرمایا ۷

الْأَوَّلُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ قَيْسٍ أَنَّ أَبَا عُمَرَ وَبْنَ حَفْصٍ طَلَقَهَا الْبَتَّةَ وَهُوَ غَائِبٌ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا وَكَيْلَهُ الشَّعِيرَ فَخَطَبَتْهُ فَقَالَ وَاللَّهِ مَا لَكَ عَلَيْنَا مِنْ شَيْءٍ فُجَاءَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَتْ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَيْسَ لَكَ نَفَقَةٌ

پہلی روایت ہے حضرت ابوسلمہ سے کہ حضرت فاطمہ بنت قیس نے سے راوی کہ ابو عمرو ابن حفص نے انہیں طلاق بات دے دی جبکہ وہ غائب تھیں قرآن کے وکیل حضرت فاطمہ کو کچھ جو بھیجے وہ ان پر ناراض ہوئیں تو وکیل نے کہا اللہ کی قسم تمہارا ہم پر کچھ حق نہیں ہے تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور آپ سے اس کا ذکر کیا حضور نے فرمایا تمہارے لئے خرچہ نہیں ہے

ان کا سنہ پانچویں کی آخری آدھا گناہ : ان کے حجرے میں نبی میں تاقیات جاگزیں

۱۴۷ اس شیطان سے مراد قرین ہے جو ہر وقت ہر ایک شخص کے ساتھ رہتا ہے ہر ایک انسان کا معبود شیطان ہے آگیا فرمانے کا مطلب یہ ہے کہ تم کو اس نے قریب دیدیا ہے اس عبارت کا یہ ترجمہ نہایت ہی قوی ہے بعض شائد میں نے فرمایا کہ یا سلم کے پیش سے ہے متکلم مضارع یعنی میں اس کے لئے سے سلامت دینا ہوں بعض نے فرمایا کہ اسلم ہے تو میں کے فتح سے وہ غائب ماضی مگر معنی کرتے ہیں کہ وہ میرا مطیع ہو گیا اس نے مجھے نکل سے روکا، لیکن یہ معنی فقیر کے نزدیک قوی نہیں کہ یہ بات تو بہت سے اولیاء اللہ اور عام صحابہ کرام جگہ جگہ صدیقہ کو بھی میسر تھی کہ رب کے فضل سے شیطان انہیں بہکا نہیں سکتا یہاں ایسے خصوصی معنی مراد ہیں جو حضور کی خصوصیات سے ہوں دوسرے کو میسر نہ ہوں وہ یہ ہیں کہ حضور کا قرین شیطان حضور کی صحبت کی برکت سے مومن صانع ہو گیا۔ جب شیطان جس کی سرفرت میں طغیان ہے وہ حضور کے ساتھ رہنے کی برکت سے وہی صانع بن گیا تو تمام صحابہ کرام خصوصاً خلفاء راشدین خصوصاً سفر و حضر قبر کھر جشر کے ساتھی ابو بکر صدیق کے ایمان و تقویٰ کا کیا پوچھنا محض لب تلاء حضور کا ساتھ فرما رہا ہے صلی اللہ علیہ وسلم جمعیں پکے نعت میں حدت میں کے کسرہ یعنی شمار دگتی ہے عین کے پیش سے معنی تیاری بشریت میں اس انتظار کرنے کو عدت کہتے ہیں جو نکاح یا خبر نکاح کے زائل ہونے کے بعد کیا جائے کہ اس زمانہ میں دوسرا نکاح کرنا ممنوع جو عدت حدت پر واجب ہے نہ کہ مرد و پرہاں مقام دو ہیں جہاں مرد کو بھی انتظار کرنا پڑتا ہے جیسے مطلقہ بوی کی بہن بھانجی غلہ وغیرہ سے اس وقت تک نکاح نہیں کر سکتا جب تک وہ عدت میں ہے خیال رہے کہ عدت کی حدت تین قسم کی ہے ذوات کی عدت چار ماہ دس دن ہے طلاق وغیرہ کی حدت حاملہ کے لئے حمل جن دینا غیر حاملہ بانگہ کے لئے تین مہینے غیر حاملہ بانگہ اور بہت لمبی مہینے کے لئے تین ماہ طلاق کے علاوہ فسخ نکاح میں بھی عدت واجب ہے خواہ فسخ خاوند کی طرف سے ہو یا عورت کی طرف سے حدت بہر حال ہوگی رشتہ کی طرف سے۔

۱۴۸ آپ ابو سلمہ ابن عبد الرحمن ابن عوف مدنی ہیں جلیل القدر تابعی مدینہ پاک کے سات مشہور فقہاء میں سے ہیں اور فاطمہ بنت قیس قریشیہ ہیں۔ حضرت ضحاک کی بہن ہیں بہت جمال عقل و کمال والی بی بی ہیں، مہاجرین اولین سے ہیں، پہلے ابو عمرو ابن حفص کے نکاح میں تھیں انہوں نے طلاق دے دی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نکاح اسامہ ابن زید سے کیا رضی اللہ عنہم جمعیں : ۱۴۹ طلاق بات وہ طلاق ہے جو نکاح کو باطل ہی ختم کر دے جس کے بعد بغیر علل نکاح نہ ہو سکے یعنی تین طلاقیں یا تیسری طلاق، یہاں پہلے معنی مراد ہیں یعنی تین طلاقیں و عدت اور عزتات) ۱۵۰ یہ ابو عمرو کے وکیل نے حدت کے خرچہ کے لئے تھوڑے سے جو بھیج دیئے جو حضرت فاطمہ نے ناپسند کئے کہ جو تھے وہ بھی تھوڑے

فَأَمْرَهَا أَنْ تَمُتْ فِي بَيْتِ أُمِّ شُرَيْبٍ ثُمَّ قَالَ تِلْكَ امْرَأَةٌ يَفْشَاهَا أَصْحَابِي إِيَّاتِي
عِنْدَ ابْنِ أُمِّ مَكْتُومٍ فَإِنَّ رَجُلًا أَعْنَى تَضِعِينَ ثِيَابًا فَإِذَا احْلَلْتَ فَأَذِنِي قَالَتْ
فَلَمَّا احْلَلْتُ ذَكَرْتُ لَكَ أَنَّ مَعَاوِيَةَ بْنَ أَبِي سُفْيَانَ وَابْنَ جَهْمٍ خَطَبَانِي فَقَالَ أَمَّا أَبُو
الْجَهْمِ فَلَا يَضَعُ عَصَاهُ عَنْ عَاتِقِهِ وَأَمَّا مَعَاوِيَةُ فَصَعْلُوكَ لَا مَالَ لَكَ إِنَّكِ حَيٌّ سَامَةٌ

پھر انہیں حکم دیا کہ ام شریک کے گھر مدت گزاریں پھر فرمایا کہ وہ ایسی بی بی ہیں جن کے پاس ہائے صبا گھرے رہتے ہیں تم ابن ام
مکتوم کے پاس مدت گزار دو وہ نابینا آدمی ہیں تم اپنے یہ کپڑے اتار دو پھر جب تم قانع ہو جاؤ تو مجھے اطلاع دینا فرماقی ہیں کہ
جب میں قانع ہو گئی تو میں نے حضور سے عرض کیا کہ معاویہ ابن ابوسفیان اور ابو جہم نے پیغام دیا تو فرمایا کہ ابو جہم نے اپنی
لاٹھی اپنے کندھے سے اتارتے ہی نہیں کہ ہے معاویہ بہت تنگ دست ہیں جن کے پاس مال نہیں ہے تم اس امر ابن زید سے

دیکھیں نے کہا کہ یہ بھی بیماری مہربانی ہے ورنہ تم اس کی بھی حقدار نہیں ہو کیونکہ تم حاملہ نہیں اور حدیث کا خروج مطلقہ حاملہ کہ ہے لگے ہیں تم کو وہ خروج نہیں
ملے گا جو تم چاہتی ہو معمولی خروج مل چکا اس حدیث کی بنا پر حضرت ابن عباس و احمد نے فرمایا کہ غیر حاملہ مطلقہ کو حدیث میں خروج ملے گا مگر حاملہ ملک و شافعی نے
فرمایا کہ اگر تو ملے گا مگر خروج نہ ملے گا ہمارے امام اعظم کا فرمان ہے کہ خروج دگر دونوں ملیں گے یہی فرمان ہے حضرت عمر کا، جناب عمر نے فرمایا کہ ہم قرآن و حدیث
کے مقابل حدیث ان فاطمہ زہرا قول قبول نہیں کر سکتے قرآن فرماتا ہے واسکونھن من حیث سکنتھن اور میں نے سرکار کو فرماتے خود کہ ہر مطلقہ کے لئے گھر
بھی ہے خروج بھی یہ حدیث امام اعظم کے خلاف نہیں کیونکہ یہاں فاطمہ کے مطلوبہ خروج کی نفی ہے اور گھر سے منتقل کر دینا کسی مجوسی سے تھا جیسا کہ آگے آرہا ہے
امام شافعی کی دلیل یہ آیت ہے وَاَزْكُنَّ اُولَاتِ حِلِّ الْقُرْآنِ اَعْلٰیھنّ جس سے معلوم ہوا کہ مرث حاملہ مطلقہ کو حدیث کا خروج ملے گا غیر مطلقہ کو نہیں ہمارے
امام صاحب فرماتے ہیں کہ غیر حاملہ کو خروج نہ ملتا اس آیت سے ثابت نہیں ہوتا یہاں حاملہ کا ذکر اس لئے ہے کہ کسی محل کی حدت دہنا ہو جاتی ہے فرمایا گیا
خوہ کتنا ہی لبا نہ نہ محل ہو خروج دیئے جاؤ ورنہ قاتل ہے اس کی وجہ آگے آرہی ہے کہ حضور نے فاطمہ کو ان کے خاندان کے گھر سے کہیں منتقل فرمایا :
۱۷ صحابہ سے مراد ام شریک کے بال بچے عزیز و قرابتدار ہیں ورنہ قاتل کیونکہ ام شریک غنیہ مخیمہ مہاجرین و انصاریوں کی تھیں : لگے تم کو دیکھ سکتے ہیں انہوں نے جسے کہاں
ہوئے گھر لگے جانے نہیں لہذا تمہاری وہاں ہے پر دلی نہ ہوگی خیال رہے کہ یہاں حضرت فاطمہ کو یہ اجازت نہ دی گئی کہ وہ اپنی مکتوم کو دیکھیں، لہذا
یہ صحیحہ تو اس آیت کے خلاف ہے یغضض من ابھما ماھن اور اس حدیث ام سلمہ کے خلاف ہے اغضیا و انتھا حدیث بھی اعلیٰ مرد کو نہیں
دیکھ سکتی : لگے یہ نیا حکم ہے یعنی زمانہ حدیث میں حرمت کا لباس اتار دیا گذشتہ کا حال یعنی تم وہاں آزاد ہو گئی وہاں کوئی جانا آتا نہیں تمہیں کوئی رکھتا
۱۸ یعنی حدیث گھر جانے کے بعد مجھے ان دو شخصوں نے پیغام نکاح دیا ہے حضور کی رائے کیا ہے : آپ کا نام فارسی خدیجہ علیٰ بی تغنی میں قرشی یہاں بھی سے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہاری سادہ پٹریا تھا انجاء ابو جہم : لگے میں نے سفر کی میں رہتے ہیں گھر بہت ہی کمپشتے میں یا پھر یوں کہ مارتے بہت ہی دوسرے مہنے
زمانہ قوی میں کیونکہ آگے آ رہا ہے خوار و النساء وہ روایت اس کی تفسیر خیال رہے کہ حرمت نہیں بلکہ حضرت فاطمہ کی فریاد ہے پیغام نکاح کے موقع پر مذکور میں سے ایک دوسرے

بْنِ زَيْدٍ نَكَرَهُ ثُمَّ قَالَ إِنَّكِ بِي أُسَامَةَ فَتَنَكْحَتْهُ فَبَعَلَ اللَّهُ فَيَسْخَرُوا وَاعْتَبَطَتْ
وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهَا مَا أَبَوُجْهِمْ فَرَجُلٌ ضَرَابٌ لِلنِّسَاءِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّ زَوْجَهَا
طَلَقَهَا ثَلَاثًا فَأَتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا نَفَقَةَ لَكَ إِلَّا أَنْ تَكُونِ
حَامِلًا وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ إِنَّ قَاتِطَةَ كَانَتْ فِي مَكَانٍ وَحِشٍ فَخِيفَ عَلَى نَاحِيَّتِهَا

نکاح کرو میں نے اپنی پسند کیا حضور نے پھر فرمایا کہ اسار سے نکاح کرو میں نے ان سے نکاح کر لیا تو اللہ نے اس نکاح میں بہت فیڑی کر مجھ پر رشک کیا گیا
۱۴ اور ان ہی کی ایک روایت میں یوں ہے کہ ابو جہم ہیروں کو بہت ماننے والے ہیں مسلم اور ایک روایت میں ہے کہ ان کے فائدہ نے انہیں تین طلاقیں
دی ہیں تو وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے حضور نے فرمایا تمہارے لئے خرچ نہیں مگر اس موت میں کہ حاملہ ہو تم ۱۵
روایت ہے حضرت عائشہ سے فرماتی ہیں کہ ایک سنان مکان میں تھیں ۱۶ ان کے آس پاس بہ خوف کیا گیا ۱۷

کے عیوب کی خبر دینا جائز ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کو جو نصیحت تمام میں بہت سی تھوڑی جرم نے اپنے قادی میں بیان کیں ۱۸ اور ان کے باپ ہونیاں کجوس آدمی ہیں جو
اپنے بچوں کو خرچ نہیں دیتے ٹھوکیا دیکھے اللہ اکبر یہ وہ معاویہ ہیں جو بعد میں اتنے فنی ہو گئے کہ ان کا وہ لقب امیر معاویہ ہوا رضی اللہ عنہ اس سے معلوم ہوا کہ ہمیشہ
عورت کو اچھا مشورہ دیا جائے اور جو بوی کے نفقہ دینے پر قادر نہ ہو اس سے نکاح کرنا بہتر نہیں مگر جو جائز ہے رب تعالیٰ نے فرمایا ہے وَلَا يَسْتَفِيضُ الَّذِينَ لَا
يَحُدُّونَ نِكَاحًا حَتَّى يُعْذِرَ اللَّهُ مِنْ قُضُلِهِمْ أَلَيْسَ غَرِبًا أَمْ يَدْعُونَ الْقُرْآنَ وَنُوحِيَ إِلَيْهِمْ أَنْ يَأْتُوا بِنِكَاحٍ أَلَيْسَ لَكُمُ الْحُكْمُ أَلَيْسَ
فِي هَٰذَا آيَةً ۝ ۱۹ اور وہ عورت ایسی جاہلہ شاکرہ تھی کہ مرد کے ساتھ تفرق وفاق برداشت
کر سکتی تھی نیز وہ صاحب بعد میں بہت جلد مالدار ہو گئے ۲۰ اس کیونکہ حضرت سار سیاح نام تھے اور مشہور تھا کہ وہ غلام زادے ہیں اور میں قریشی حلال نسب تھی مگر
حضرت سار حضور کے محبوب اور نہایت متقی عالم تھے ۲۱ بیٹے اللہ تعالیٰ نے ہم دونوں میان بیوی میں ایسا اتفاق و سلوک بخشا کہ دوسری عورتوں نے
محبوبہ رشک کیا خیال رہے کہ ایسے امور میں رشک جائز ہے حرام اس حدیث سے بہت سے مسائل معلوم ہوئے عورت کو پیام پر پیام دینا جائز ہے جبکہ پہلے
سے بات چیت طے نہ ہوئی پھر کفو سے نکاح درست ہے جبکہ عورت کے ولی راضی ہوں کفایت میں مل کا بھی اعتبار ہے جسے کہ امام شافعی کے ہاں نفقہ
سے عاجز شوہر کی بیوی فسخ نکاح کر سکتی ہے درقات نکاح میں بندگوں سے مشورہ کر لینا بہتر ہے مشورہ ہمیشہ اچھا دینا چاہیئے پیام و سلام کی حالت میں تو
کے واقعی عیوب کا بیان کر دینا اچھا ہے تاکہ آئندہ خرابیاں نہ پڑیں بیوی کو مارنا جائز ہے مگر اچھا نہیں ۲۲ یہ جرات طلاق تہ کی شرح ہے کہ اس سے مراد
تین طلاقیں تھیں ذکر تیسری طلاق ۲۳ یہاں نفقہ سے مراد بہت عرصہ تک نفقہ ہے یعنی حاملہ طلاق کو عرصہ دراز تک نفقہ ملتا ہے جب تک کہ وہ بچہ
دعویٰ دے اور جننے کے بعد بھی بعض عورتوں میں بچہ کی پرورش کا نفقہ ملتا رہتا ہے غیر حاملہ کو تھوڑی مدت صرف تین حیض تک نفقہ ملتا ہے لہذا
یہ حدیث دو قرآن کریم کے خلاف ہے نہ دوسری احادیث کے اس کی بحث ابھی ہو چکی ۲۴ وحش کے معنی ہیں خالی جاڑ جہاں
رہنے سے وحشت و ہشت طاری ہو اسی سے ہے وحشی جانور یعنی لوگوں سے متنفر اور انسانوں سے الگ رہنے والا ۲۵
۲۶ یعنی چونکہ وہ گھریبی آبادی میں رہتا اس لئے چوری وغیرہ کا خطرہ تھا ۲۷

فَلِذَلِكَ رَخَّصَ لَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْنِي فِي الثَّقَلَةِ فِي رِوَايَةٍ قَالَتْ مَا لِفَاطِمَةَ إِلَّا تَتَّقِي اللَّهَ تَعْنِي فِي قَوْلِهَا لَا سَكَنِي وَلَا نَفَقَةَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ قَالَ إِنَّمَا نَقَلْتُ فَاطِمَةَ بِطَوَّلٍ لِإِسَافِهَا عَلَى أَحِبَّائِهَا وَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ طَلَّقَتْ خَالَتِي ثَلَاثًا فَكَادَتْ أَنْ تَجِدَ نَحْلَهَا فَزَجَرَهَا رَجُلٌ أَنْ تَخْرُجَ

اس لئے انہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دی یعنی منتقل ہو جانے کی لہ اور ایک روایت میں ہے فراتی ہیں کیا ہوا فاطمہ کو کیا وہ اللہ سے نہیں ڈرتیں یعنی یہ کہتے ہیں کہ مطلقہ کو نہ مکان ہے نہ خرچہ (بخاری)؛ روایت ہے حضرت سعید ابن مسیب سے فرماتے ہیں کہ فاطمہ منتقل کی گئیں اپنے دیوروں پر زبان درازی کی وجہ سے کہ شرح سند روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں میری خالہ کو تین طلاقیں دی گئیں کہ تو انہوں نے اپنے کھجوروں کے چل توڑنا چاہے تو ایک شخص نے انہیں باہر جانے سے منع کیا شہ

۱۴۹ یعنی حضرت فاطمہ بنت قیس کو زمانہ عدت میں جو حضرت ابن ام مکتوم کے گھر چلے جانے کی اجازت دی گئی اس کی وجہ یہ تھی کہ غیر حاملہ مطلقہ کو عدت گناہ گشت کے لئے خاوند کی طرف سے گھر نہیں ملتا مگر تو ملا تھا مگر خطرناک تھا اب بھی فقہاء فرماتے ہیں کہ عدت میں عدت ان مجبوروں میں دوسرے گھر منتقل ہو کر عدت گزار سکتی ہے ۱۴۹ یعنی فاطمہ جو خولی دینی ہو کہ غیر حاملہ مطلقہ کو عدت کے زمانے میں نہ خرچہ ملے نہ مکان اور اس فتویٰ کی سند میں پانچ مذکورہ واقعہ بیان کرتی ہیں اور اس حکم کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کرتی ہیں غلط ہے ان کے منتقل ہونے کی وجہ کہ اللہ کی وہ پوری بت بیان نہیں کرتیں معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرح ام المومنین کا مذہب بھی یہی ہے کہ طلاق کی عدت میں گھر اور خرچہ دونوں خاوند کے ذمہ ہے یہی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے لہذا حدیث فاطمہ امام اعظم کے خلاف نہیں ۱۴۹ یعنی فاطمہ کی گھر میں تھیں اور وہی کے پاس تھے مگر تھیں سخت طبیعت سخت زبان جب انہیں طلاق ہو گئیں تو دیوروں نے ان کے پاس رہنا گوارا نہ کیا ان کی سختی کی وجہ سے اب باطل اکیلی رہ گئیں تب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں وہاں سے منتقل ہو جانے کی اجازت دی بلکہ حکم فرمایا لہذا یہ حدیث گذشتہ حدیث کے خلاف نہیں کہ وہ نہ ساری مکان میں تھیں نہ ہر حال جناب فاطمہ کا گھر سے منتقل ہو جانا کسی مجبوری و معذوری کی وجہ سے تھا حدیث عدت کا خرچہ و مکان خاوند کے ذمہ ہے اس بزرگوار نے فرمایا کہ حضرت عمر نے فاطمہ کی یہ حدیث رد فرمادی اور فرمایا کہ ہم ایک حدیث کے قول سے کتاب اشواہ سنت رسول اللہ نہیں چھوڑ سکتے کیا خبر انہیں یا اور یا اصول گئیں حدیث طلاق میں گھر اور خرچہ ملنا کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ثابت ہے حضرت اسامہ نے جناب فاطمہ سے نکاح کر لیا مگر ان کی یہ حدیث انہوں نے بھی قبول نہ کی حضرت بن مسعود جابر بن عبد اللہ صدیقہ اسامہ بن زید حضرت عمر و غیر ہم مجبور صحابہ کا یہی مذہب ہے کہ عدت طلاق میں خرچہ و مکان ملیا حدیث فاطمہ مضطرب ہے بعض روایات میں ہے فاطمہ کے خاوند نے طلاق دی پھر سفر کو گئے بعض میں ہے کہ سفر میں ہوا کہ طلاق بھی بعض روایات میں ہے کہ خود فاطمہ نے سند حضور سے پوچھا بعض میں ہے کہ خالد بن ولید نے پوچھا بعض روایات میں ہے کہ ان کے خاوند ابو عمرو ابن حفص نے طلاق دی بعض میں ہے کہ ابو حنیفہ ابن میسرہ نے انہیں طلاق دی اس وجہ سے یہ حدیث ناقابل عمل ہے اسے حضرت عمر زید ابن ثابت و ابن عمر بن عبد اللہ بن مسعود بن زید و سفیان ثوری امام احمد ابن حنبل نے رد کیا لہذا یہ حدیث ناقابل عمل ہے (درجات) ۱۴۹ یا ایک دم یا عیوہ دوسرے معنی زیادہ ظاہر ہے ۱۴۹

فَاتَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَلَى فَبَدَى نَخْلِي فَإِنَّهُ عَسَى أَنْ تَصْدَقَ أَوْ
تَقْعَلِي مَعْرُوفًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنِ الْيَسُورِ بْنِ مُخْرَمَةَ أَنَّ سُبَيْعَةَ الْأَسْلَمِيَّةَ لَفِسَتْ
بَعْدَ ذِفَاءةٍ زَوْجَهَا بِكَيْالٍ فَجَاءَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَاذَنَتْهُ أَنْ تَنكِحَ
فَأَذِنَ لَهَا فَتَنكِحَتْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنِ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ جَاءَتْ أُمُّ رَأَةَ النَّبِيِّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ ابْنَتِي تُوتِي عَنْهَا زَوْجَهَا وَقَدْ اشْتَكَتْ عَيْنُهَا
أَفَتَكْحَلُهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مَزْنَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا كُلُّ ذَلِكَ يَقُولُ لَا

وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں حضور نے فرمایا ہاں اپنے گھر والوں کے پھل توڑ دو ممکن ہے تم خیرات کرو یا پہلے کام کرو
(مسلم) روایت ہے حضرت سورا بن مخرمہ سے کہ سبیعہ اسلمیہ اپنے خاوند کے وفات کے چند دنوں بعد نفاس والی ہو گئیں تھیں
تو وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں آپ نے نکاح کر لینے کی اجازت مانگی حضور نے انہیں اجازت دیدی تو انہوں نے
نکاح کر لیا بخاری) روایت ہے حضرت ام سلمہ سے فرماتی ہیں ایک عورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں وہیں
یا رسول اللہ میری اس بچی کا خاوند فوت ہو گیا ہے اور اس کی آنکھیں دکھتی ہیں تو کیا ہم اس سے سرسرمہ لگائیں
تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں دو بار یا تین بار ہر دفعہ یہی فرماتے تھے نہیں

۵۰ میں خیال سے کہ بھات حدت عورت کو گھر سے نکلنا منع ہے ۵۱ یعنی تہلہ سے لئے دن میں گھر سے نکل کر باغ جانا وہاں پہل توڑنا جائز ہے کہ اس پہل
سے تم نیک کام کرو گی از کو اہ دینا صدف و خیرات اور بدیرہ وغیرہ خیال رہے کہ طلاق کی حدت میں عورت مزدوری کے لئے گھر سے باہر نہیں جاسکتی کیونکہ اس کا
فرج طلاق دینے والے خاوند کے ذمہ ہے اسے مزدوری کی حاجت نہیں اور حدت وفات میں عورت مزدوری کے لئے دن میں باہر جاسکتی ہے رات گھر میں گزارے
کیونکہ اس حدت میں فرج خاوند کے ذمہ نہیں یہاں مزدوری کے واسطے نکلنا نہ تھا بلکہ اپنے مال کی حفاظت کے لئے تھا اس مجبوری میں اب بھی نکلنا درست ہے
بشرطیکہ مات گھر میں اگر گزاسے ۵۲ اس کے خاوند سعد بن حویر جو جز الوداع میں مکر مغلطہ میں وفات پائے بدر میں حاضر ہوئے تھے مسور ابن مخرمہ کے حالات
بارہ بیان ہو چکے ہیں کہ یہ عبدالرحمن ابن عوف کے بھائی تھے میں مکر مغلطہ میں پیدا ہوئے اور شہر میں مدینہ منورہ حاضر ہوئے ۵۳ یعنی عامل تھے اپنے
خاوند کی وفات کے چند دن بعد پھر پیدا ہو گیا تھا نفاس آنے سے یہی مراد ہے ۵۴ اس پر امت کا اجماع ہے کہ عامل کی حدت عمل جن دینا ہے خواہ مطلق ہو
یا وفات والی اگرچہ طلاق یا وفات کے ایک دن بعد ہی پھر پیدا ہو جائے اس مسئلہ کا مخیرہ حدیث ہے بعض لوگوں نے کہا کہ اس کی حدت ابوالاحسن ہے یعنی
چار ماہ و دن اور وضع عمل ہی سے جو بعد میں ہو وہ حدت ہے ۵۵ یعنی عورت پر حدت میں سوگ واجب ہے ترک زینت اور سرسرمہ بھی زینت میں داخل ہے
مگر مجبوری یہ ہے کہ اس مجبوری میں سرسرمہ لگانا جائز ہے یا نہیں ۵۶ یعنی وہ بار بار سوال و عرض کرتیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم بار بار انکار فرمادیتے تھے اس حدیث
کی جاہل امام احمد فرماتے ہیں کہ یہ سرسرمہ میں زینت ہوتی ہے حدت وفات میں ہرگز جائز نہیں خواہ بیماری ہو یا نہ ہو امام مالک کے ہاں بیماری میں جائز ہے امام شافعی

ثُمَّ قَالَ لَهَا هِيَ اَرْبَعَةُ اشْهُرٍ وَعَشْرٌ وَقَدْ كَانَتْ اِحْدَا مَكْنً فِي الْجَاهِلِيَّةِ تَرْفِي بِالْبَعْرَةِ
عَلَى رَأْسِ الْحَوْلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ اُمِّ حَبِيبَةَ وَزَيْنَبِ بِنْتِ جَحْشٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ لِامْرَأَةٍ تَوُصُّنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تَحْدَّ عَلَى مَيْتٍ
فَوْقَ ثَلَاثٍ كَيْلٍ إِلَّا عَلَى نَوْحٍ اَرْبَعَةَ اشْهُرٍ وَعَشْرًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ اُمِّ عَطِيَّةٍ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحْدُّ امْرَأَةٌ عَلَى مَيْتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ إِلَّا عَلَى زَوْجٍ اَرْبَعَةَ اشْهُرٍ

پھر فرمایا اب تو چار ماہ دس دن ہی ہیں زمانہ جاہلیت میں تو تم میں سے ہر ایک پورے سال پر بیٹھتی تھی تھے رسول
بنماری: روایت ہے حضرت ام حبیبہ اور زینب بنت جحش سے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی
فرماتے ہیں نہیں ملال کسی ایسی عورت کو جو اللہ و قیامت کے دن پر ایمان رکھتی ہو کہ یہ کہ کسی میت پر تین دن سے
زیادہ سوگ کرے سوائے خاوند کے اس پر چار ماہ دس دن (مسلم بنماری: روایت ہے ام عطیہ سے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی عورت کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ نہ کرے بجز خاوند کے کہ اس پر چار ماہ

کے ان بعدی میں مات کو دس دن میں صاف کر دے ہمارے ہاں بھی بیماری میں دوا دکانا دست ہے بشرطیکہ سر مر کے سوا اور کوئی دوا مفید نہ ہو یہاں
دوسری دوا مفید ہوگی اس لئے منع فرمادیا: اسلام سے پہلے عرب میں جو عورت غلوں کے انتقال کے بعد ایک سال تک برے مکان برے لباس میں رہتی
اور تمام گھر والوں سے علیحدگی اختیار کرتی تھی سال کے بعد اس کے قریب رہنے ہوتے اور کوئی جانور اس کے پاس نہ جے وہ اپنی خرمگاہ سے لگائی تھی کثرت وہ
جانور رہتا تھا پھر اس کے قریب رہا اسے لاش یا بکری کی بیٹھتی دیتے تھے جسے وہ اپنے ہاتھ سے پھینکتی تھی یہ بیٹھنے کا پورا ہونا ہوتا تھا اس ارشاد
عالی میں اس جانب اشارہ ہے بیضاب تو تم چار ماہ دس دن کی عدت میں صبر نہیں کر سکتیں مگر زمانہ جاہلیت میں ایک سال تک عدت گزارتیں اور عدت کے زمانہ
میں سخت پابندیاں برداشت کرتی تھیں: خیال رہے کہ اسلام میں بھی پہلے وفات کی عدت ایک سال تھی اب تعالیٰ فرماتا ہے متاعا الی الحول غیر اخراج پھر
حکم سنو بخبر چار ماہ دس دن ہوا اب جو عورت کی عدت چار ماہ دس دن ہے خود محبت و غلوں ہوئی ہو یا بشرطیکہ عدت کامل ہو حاملہ جوہ کی عدت حمل چھ دن یا
بے عدت کے پورے سال کی ہمارے قنادی تعمیر میں ملاحظہ کیجئے: کچھ یہ دونوں بیسیاں اہمات مائیں میں سے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مطہرہ و ان کے
حالات پہلے بیان ہو چکے: لا یحلی لہ ان اللہ قیامت پر ایمان فرماتا آئندہ حکم کی تائید کے لئے ہے یہ حکم اللہ عزوجل ہی جس پر عمل ہر عورت کو چاہئے
کے لئے عورت کسی عذر پر قریب ہونے کی موت پر تین دن سے زیادہ سوگ نہ کرے باپ بیٹا بھائی کوئی بھی فوت ہو جائے اس پر تین دن تک سوگ لینے ترک،
زینت کر سکتی ہے مگر خاوند کی موت پر پوری عدت کے زمانہ میں سوگ کرے کہ نہ خوشبو لگائے نہ زینت کا لباس پہنے یہ مدت غیر حاملہ کیلئے ہے حاملہ کی عدت تو حمل جن دنیا
وہ اس وقت تک سوگ کرے اس حدیث سے ان نادان مہینوں کو عبرت لینی چاہئے جو محرم میں دس دن تک کوٹتے بیٹھے ہیں چار پائی پر نہیں سوتے اچھا لباس نہیں پہنتے
کالے کپڑے پہنتے جس پر سب حرام ہے اور انافض کی بیروی حضرت اہل بیت علیہم السلام نے کسی دن کے لئے آپ کا نام نبیہ بنت کعب ہے کفایت ام عطیہ اکثر فرمات ہیں حضور

وَعَثُوا وَلَا تَلِيسُ ثَوْبًا مَصْبُوعًا إِلَّا ثَوْبُ عَصَبٍ لَا تَكْتَحِلُ وَلَا تَمَسُّ طَبِيبًا إِلَّا إِذَا
طَهَرَتْ نَهْدَةً مِنْ قُطْطٍ أَوْ أَظْفَارٍ مُتَفَقٍّ عَلَيْهِ نَادَا أَبُو دَاوُدَ وَلَا تَحْتَضِبُ ۚ الْفَصْلُ
الثَّانِي ۚ عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ كَعْبٍ أَنَّ الْفَرِيعَةَ بِنْتَ مَالِكِ بْنِ سِنَانٍ وَهِيَ أُخْتُ أَبِي
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَخْبَرَتْهَا أَنَّهُمَا جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَسَالُهُ أَنْ
تَرْجِعَ إِلَى أَهْلِهَا فِي بَنِي خُدَّارَةَ فَإِنَّ نَوْحَهَا خَرَجَ فِي عَبْدٍ لَهُ أَبَقُوا فَنَقَلُوهُ قَالَتْ

دس دن کرے اور رنگے ہوئے کپڑے نہ پہنے سوائے بناوٹی رنگین کپڑے کے اور نہ سرنگائے نہ خوشبو لگائے مگر جبکہ پاک ہو تو ایک ٹکڑہ
قسط یا اظفار کا لے (مسلم بخاری) ابو داؤد نے زیادہ فرمایا کہ نہ خضاب کرے نہ فصل دوسری: روایت ہے حضرت زینب بنت
سے کہ فرید بنت مالک ابن سنان جو ابو سعید خدری کی بہن ہیں انہوں نے انہیں خبر دی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
خدمت میں حاضر ہوئیں آپ سے اپنے گھروں جانے کے متعلق پوچھتی تھیں جو بنی خدرہ میں تھا لہٰذا کیونکہ ان کے خاوند
اپنے بھاگے ہوئے غلاموں کے پیچھے گئے غلاموں نے انہیں قتل کر دیا تھا فرماتی ہیں

صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہیں یہاں کی دھار خیرول کی مرہم پڑی کرتی تھیں خیرس بصرہ میں وہاں ہی انتقال فرماتا ہے عصب کی شرح میں شارحین کا اختلاف
ہے مرقات نے فرمایا کہ عصب ایک گھاس ہے جو مومناہن میں پیدا ہوتا ہے اس کا رنگ مائل بسبایا ہوتا ہے اس سے کپڑے رنگے جاتے ہیں جس سے سیاہ یا
رنگ ہوتا ہے لیکن جبکہ جو کچھ رنگ زینت میں داخل نہیں اس سے اس کی اجازت دی گئی، اس بنا پر فقہاء فرماتے ہیں کہ حدت میں سیاہ رنگ کے کپڑے پہننا جائز ہے
مگر اشقۃ المذہبات و لہجات میں فرمایا کہ عصب کپڑا ہے جس کا سوت رنگ لیا جائے بعد میں بنا جائے ایسے رنگین کپڑے زینت میں داخل نہیں ہوتے جنہ کے بعد رنگنا
زینت ہے امام شافعی کے ہاں ایسا کپڑا پہننا مطلقاً جائز ہے ہر ایک جو یا موٹا امام مالک کے ہاں موٹا جائز ہر ایک ممنوع ہمارے امام صاحب کے ہاں ہر چیز حدت
میں ایسے لباس سے بھی بچے لے زینت کے لئے سیاہ سرسبز لگائے سفید سرسبز میں سے زینت دھویوں ہی علاج کے لئے ضرورت کے موقع پر سرسبز لگالینا جائز ہے
جبکہ آئینہ میں بیماری ہو اور سواد سرسبز کے اور کوئی علاج دھو بعض علما نے اس حدیث کی بنا پر سرسبز کو مطلقاً ممنوع قرار دیا ہے لے قسط اور اظفار مشہور خوشبودار کھڑکیاں ہیں
اظفار کی کڑی سیاہ رنگ کی ہوتی ہے کٹے ہوئے ناخن کے مشابہ اس لئے اسے اظفار کہتے ہیں یعنی حدت والی عورت جب حیض سے فارغ ہو تو یہ خوشبو شرمگاہ پر
مل سکتی ہے کہ اس سے صوفیہ اور کافریں کو ناگوار ہے لہٰذا جسم کا ہلکا سا خیال رہے کہ محمود علما کا مذہب یہ ہے کہ ہر وفات والی مقتدہ عورت پر سوگ واجب
ہے بعض اصناف فرماتے ہیں کہ مومنہ بالغہ مقتدہ پر حدت میں سوگ ہے کتا بسب یا تانا بسب پر سوگ نہیں وہ حضرت اس حدیث کے ظاہری مفاد سے دلیل پکڑتے ہیں کہ حضور
نے فرمایا جو حدت اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتی ہو وہ سوگ کرے واللہ اعلم کہ یعنی دباؤں میں منہ کی یاد دہر لگائے نہ ہاتھ پاؤں منہ کی سے رنگے کہ یہ بھی
زینت میں داخل ہے اور زینت اس کیلئے ممنوع ہے آپ زینب بنت کعب جن عجمہ انصار ہیں نبی سالم بن عوف قبیلہ سے ہیں تابعیہ میں بڑی عالمہ زائدہ فقیر تھیں: لے
اپنے خاوند کی وفات کی خبر اور گھوڑ میں ملی تھی آپ چاہتی تھیں کہ اپنے سیکر جا کر حدت گزاریں، ان کے سیکر کا ٹھہرنی خدہ میں تھا اسی وجہ سے ان کے سبائی کو ابو سعید

فَسَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَرْجِعَ إِلَى أَهْلِي فَإِنْ زَوَّجَنِي لَعَنَ تَرْكِي فِي نَزْلِ
يَمْلِكُهُ وَلَا لَفَقَةٍ فَقَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ فَأَنْصَوْتُ حَتَّى إِذَا
كُنْتُ فِي الْحَجَرَةِ أَتَنِي السَّجِدَ دَعَانِي فَقَالَ أُمْكِنِي فِي بَيْتِكَ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ
أَجَلَهُ قَالَتْ فَأَعْتَدْتُ فِيهِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ذَاةَ مَالِكٍ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَوَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ خَلَّ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میں اپنے گھر لوٹ جاؤں کیونکہ میرے خاوند نے مجھے کسی ایسے گھر میں نہ چھوڑا جس کا وہ مالک ہو نہ خرچہ میں نہ فرقاتی ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاں تھے چنانچہ میں لوٹ گئی حسی کہ جب میں حجرہ یا مسجد میں پہنچی تو مجھے بلایا تھے اور فرمایا اپنے گھر میں رہو حسی کہ قرآنی حکم اپنی میعاد کو پہنچ جانے لگے فرماتی ہیں کہ میں نے اسی گھر میں چار ماہ دس دن عدت گزاری تھی (مالک، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی) لے : روایت ہے حضرت ام سلمہ سے فرماتی ہیں کہ جب ابوسلمہ فوت ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ

خدی کہا جا تا ہے بیٹے قید بنی خندہ میں رہنے والے۔ یہ تھل کا واقعہ مقام قدم میں ہوا جو مدینہ منورہ سے کچھ فاصلے پر ہے۔ اس تھل کی خبر مدینہ میں ان لہبی صاحبہ کو پہنچی : لے : نقیہ مجرور ہے کیونکہ منزل پر مسطور ہے بیٹے میرے خاوند نے تو اپنا ملک مکان چھوڑا ہے جس میں اپنی عدت کا زمانہ گزرا لوں، اور خرچہ چھوڑا ہے جو وہاں بیٹھ کر کھاؤں معلوم ہوتا ہے کہ کرایہ کے مکان میں بھیتیں یا کس نے اپنا مکان انہیں عاریتہ دیا ہو گا لے : بیٹے جب ایسی مجبوری ہے تو اپنے میکے چل جاؤ وہاں ہی صحت گزاری لے : یا خود ہی مجھے آواز دے کر بلا لیا یا کسی خادم کو حکم دیا جس نے مجھے واپس لٹھایا : لے : حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ آخری فرمان عالی پہلے حکم کا نسخہ ہے۔ اعلان لہبی کو منتقل ہونے کی اجازت دی پھر اس اجازت کو منسوخ فرما دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ عمل سے پہلے بھی حکم منسوخ ہو سکتا ہے۔ شب معراج میں پچاس نمازوں کا حکم ہوا مگر چنانچہ پچاس نمازیں عمل سے پہلے ہی منسوخ ہو گئیں امام شافعی وغیرہم فرماتے ہیں کہ یہاں حکم جواز کے لئے تھا دوسرا استنباب کے لئے کیونکہ ان کے ہاں مقدمہ کو مکان نہیں ملتا یہ حدیث امام اعظم کی دلیل ہے کہ مقدمہ اپنے اسی مکان میں، عدت گزارے جہاں خاندان کی موت کی خبر پائی : ہو سکتا ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو بعد میں پتہ لگا جو کہ مکان ملا ان لہبی صاحبہ کو مکان سے نکالے گا نہیں تب یہ حکم دیا ہو، ورنہ اگر مقدمہ کرایہ یا عاریتہ کے مکان میں ہو اور مالک مکان اب نہ رہنے دیتا ہو تو عدت کو منتقل ہو جانے کی اجازت ہے : لے : زاد عثمانی میں حضرت عثمان غنی نے ان لہبی صاحبہ کو باکرہ حدیث سے سنی اور اس پر ہی عمل کا حکم دیا کہ مقدمہ وفات کو عدت میں مکان سے نہ نکالا جائے : یہ ہی قول ہے حضرت عمر عثمان، عبداللہ ابن عمرو ابن مسعود رضی اللہ عنہم کا روایت : لے : یہ حدیث ابن عبید و حاکم نے بھی نقل کی، حاکم نے فرمایا کہ حدیث صحیح ہے امام نسائی کہتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح و محفوظ ہے در تھنی کی روایت میں ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مقدمہ جہاں چاہے غسل کرے اس کی اسنادیں جو مالک تھنی اور محبوب ابن عمر ہیں یہ دونوں ضعیف ہیں نیز اس میں عطارد ابن صاحب غلط ہے اور ابو بکر ابن مالک ضعیف تر ہے اسی لئے اسے در تھنی نے ہی مطلق فرمایا۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ تَوَنَّى أَبُو سَلَمَةَ وَقَدْ جَعَلَتْ عَلَى صَبْرٍ فَقَالَ مَا هَذَا يَا أَمْرَسَلَةَ قُلْتُ
لَأَمَّا هُوَ صَبْرٌ لَيْسَ فِيهِ طَيِّبٌ فَقَالَ إِنَّهُ يَشُبُّ الْوَجْهَ فَلَا تَجْعَلِيهِ إِلَّا بِاللَّيْلِ وَتَنْزِعِيهِ
بِالنَّهَارِ وَلَا تَمْسِطِي بِالطَّيِّبِ إِلَّا بِالْحِنَاءِ فَإِنَّهُ خَضَابٌ قُلْتُ يَا نِسَاءُ شَيْءٌ أَمْسِطِي رَسُولَ
اللَّهِ قَالَ بِالسِّدْرِ تَغْلِفِينَ بِهِ رَأْسَكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَعَنْهَا مِنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ التَّوَنَّى عَنْهَا وَجْهًا لَا تَلِيسُ الْمُعْصُومِينَ الثِّيَابَ وَلَا الْمُسْتَقَّةَ وَلَا الْحِكْمَى
وَلَا تَخْتَضِبُ وَلَا تَكْتَحِلُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ ۝ الْفَصْلُ الثَّالِثُ ۝ عَنْ

علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے تو میں نے ایسا لگا رکھا تھا کہ تو فرمایا اے ام سلمہ یہ کیا ہے؟ میں بولی وہ
ایسا ہے جس میں خوشبو نہیں ہے تو فرمایا کہ یہ میرے کونگین تو کرتا ہے لہذا یہ نہ لگاؤ مگر رات میں کہ اور دن میں
چھوڑ دو اور نہ خوشبو دار تیل اور نہ ہندی لگاؤ کہ ہندی خضاب ہے میں بولی کہ پھر کنگھی کس چیز سے کروں یا رسول اللہ؟
تو فرمایا میری سے کہ اس سے اپنے سر کا لپ کر لو کہ ابو داؤد، نسائی، تہ: روایت ہے ان ہی سے وہ نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم سے راوی کہ فرمایا جس کا خاوند فوت ہو جائے وہ نہ تو زعفرانی کپڑے پہنے اور نہ سرخ رنگ کے شے
اور نہ زبردور پہنے اور نہ خضاب لگائے نہ سرمہ لگائے (ابو داؤد، نسائی) ۝ تیسری فصل روایت ہے

مرفوعہ حدیث کسی طرح قابل عمل نہیں (مرقات) ۝ **۱۵** یعنی کسی زبردانے چہرے پر ایسا کالیپ کیا ہوا تھا یا خود معتبر مشہور کردی مدعا ہے: **۱۵** یعنی
عدت میں خوشبو لگانا منع ہے اور ایسے میں خوشبو ہے نہیں اس وجہ سے میں نے اس کالیپ کر لیا ہے: **۱۵** یعنی عدت میں مرت خوشبو ہی ممنوع نہیں بلکہ
زینت بھی ممنوع ہے ایسا خوشبو دار تو نہیں مگر چہرے کا رنگ نکھار دیتا ہے اسے رنگین بھی کر دیتا ہے لہذا زینت ہونے کی وجہ سے اس کالیپ ممنوع ہے اگر لپ
کی ضرورت ہی ہو تو رات میں لگالیا کر کہ وہ وقت زینت کا نہیں، دن میں دھو لگا کر دلشاد خوب سے بنا بیٹے آگ بھڑکا دینا اسی سے جوانی کو شباب کہتے ہیں کہ اس
زمانہ میں شہوت بھڑک جاتی ہے (اشع) ۝ **۱۵** یعنی زمانہ عدت میں خوشبو دار تیل بدن کے کسی حصہ خصوصاً سر میں استعمال نہ کرو اور ہاتھ پاؤں اور سر میں ہندی نہ لگاؤ
کہ ہندی میں جینی خوشبو بھی ہے رنگ بھی ہے: **۱۵** یعنی عورت کو مرد صحنے کنگھی کرنے کی ضرورت ہوتی ہے جب یہ چیزیں مجھے ممنوع ہو گئیں تو یہ ضرورت کیسے پوری
کروں: **۱۵** تغلیفین غلف سے بنا بیٹے پردہ وغلاف یعنی میری کے تپے اتنی خوب سکتی ہو کہ تمام بال چھپ جائیں اور میری سر کا غلاف بن جائے: **۱۵** یہ حدیث
احمد نے بھی نقل کی مگر یہ اسناد ضعیف خیال رہے کہ خوشبو دار تیل لگانا مستندہ کے لئے بالاجماع ممنوع ہے مگر غیر خوشبو کا تیل امام اعظم و شافعی کے ہاں ممنوع
ہے امام احمد و مالک کے ہاں جائز وہ دونوں امام فرماتے ہیں کہ اس تیل سے زینت حاصل ہو باقی سے ضرورتہ جائز ہے (مرقات) ۝ **۱۵** مستوحش سے بنا سرخ رنگ
کو بھی کہتے ہیں اور دیگر کو بھی مطلب یہ ہے کہ عدت وفات والی عورت سرخ کپڑے نہ پہنے کہ یہ زینت ہے: **۱۵** سیاہ سرمہ لگانا اسے منع ہے جس سے کاکھ میں
زینت ہوتی ہے علماء فرماتے ہیں کہ فارغ وغیرہ عند کی وجہ سے ریشی کپڑا پس نکستی ہے امام مالک کے ہاں ادنی ریشی سیاہ کپڑا پہننا ہر حال جائز ہے ۝

حضرت سلیمان ابن یسارؓ نے کہ حضرت اعرص شام میں فوت ہو گئے تھے جبکہ ان کی بیوی تیسرے حیض میں داخل ہوئی وہ انہیں طلاق دے چکے تھے کہ تو حضرت معاویہ ابن ابوسفیان نے زید ابن ثابت کو خط لکھا ان سے اس کے متعلق دریافت کرتے تھے کہ تو حضرت زید نے انہیں لکھا کہ وہ جب تیسرے حیض میں داخل ہو گئیں تو اپنے خاوند سے علیحدہ ہو چکیں اور وہ ان سے علیحدہ ہو گئے نہ یہ ان کی وارث ہوں نہ وہ ان کے لہ (مالک) : روایت ہے حضرت سعید ابن مسیبؓ کے فرماتے ہیں فرمایا حضرت عمرؓ

۱۔ آپ ام المومنین مسودہ رضی اللہ عنہا کے آزاد کردہ غلام میں عظیم الشان تابعی ہیں مدینہ منورہ کے سات مشہور فقہاء میں سے ہیں۔ ۲۔ احوال ابن جہاد بنی
اہل کوفہ سے ہیں تابعی ہیں آپ کا انتقال ۳۴ھ میں شام میں ہوا و وفات ۳۵ھ صورت مسئلہ یہ ہے کہ احوال ابن جہاد نے اپنی بیوی کو طلاق دی وہ عدت طلاق
حیض سے گزار رہی تھیں تیسرے حیض تک اگر احوال کی بیوی پر دو عدتیں جمع ہو گئیں ایک طلاق کی عدت جس کا تیسرا حیض گذر رہا تھا۔
دوسری وفات کی عدت چار ماہ دس دن پہلے یہ مقدمہ حضرت معاویہ کے ہاں پیش ہوا کہ احوال کی بیوی عدت کس طرح گزارے صرف عدت طلاق گذاریں
یا عدت وفات بھی اور یہ ابن جہاد صاحب کو احوال کی میراث ملے گی یا نہیں کیوں کہ عدت کے دوران احوال کا انتقال ہو گیا ہے عدت حکمی نکاح ہے تو شاید میراث
مل جائے میر معاویہ جب فیصلہ میں حیران ہوئے تو حضرت زید ابن ثابت کو خط لکھا مسئلہ پوچھنے کے لئے معلوم ہوا کہ بڑے سے بڑا عالم بھی مسئلہ پوچھنے میں خرم در
کہے جو مسئلہ معلوم نہ ہو ضرور دریافت کرے دیکھو حضرت معاویہ فقیر صحابی ہیں مگر جو مسئلہ معلوم نہ تھا وہ اپنے سے بڑے عالم سے دریافت کر لیا خیال رہے کہ
حضرت زید ابن ثابت میراث کے بڑے عالم تھے ۷۰ھ یعنی جب احوال کی بیوی نے تیسرے حیض کا خون دیکھا تو ان کی عدت طلاق پوری ہو گئی اور احوال کی وفات
عدت طلاق پوری ہو چکنے کے بعد واقع ہوئی نہاد وہ اس حیض کی حالت میں اپنا نکاح دوسرے سے کر سکتی ہیں اور خاندان احوال کی میراث نہیں پائیگی کیونکہ
ان کی وفات عدت گذر چکنے پر ہوئی ہے خیال رہے کہ یہ مسئلہ حضرت زید ابن ثابت کے مذہب پر ہے کیونکہ ان کے پاس عدت طلاق تین طہر ہیں تیسرے
حیض پر تین طہر پورے ہو چکے تھے، خبر نہیں کہ جناب امیر معاویہ نے حضرت زید کا یہ فتویٰ مانا یا نہیں؛ خیال رہے کہ عدت عائشہ وہی عرفہ زید ابن ثابت کا قول
ہے کہ طلاق کی عدت تین طہر ہیں یہی امام شافعی کا مذہب ہے رضی اللہ عنہم اجماع علماء خلفائے راشدین عبد اللہ ابو مسعود ابن زبیر ابن عباس ابن ابی کعب
عمر ابن خطاب ابو الدرداء و عبادہ ابن عامر ابو موسیٰ اشعری کا مذہب یہ کہ عدت طلاق تین حیض ہیں یہی امام مالک کا فرمان ہے رضی اللہ عنہما جمیع خیال رہے کہ حضرت عبداللہ
ابن عمر و حضرت زید ابن ثابت سے یہ روایتیں بھی منقول ہیں کہ عدت طلاق تین حیض ہیں ان دونوں بزرگوں کے اقوال مختلف ہیں حضرت سعید ابن مسیب ابن جبیر و عطاء
خالد و انس و عکرہ مجاہد و قتادہ و جناب عثمان ابن عفان و شریک قاضی و سفیان ثوری و امام احمدی و ابن خشر و ربیعہ مدنی و ابو حمزہ و اسماعیل و محمد اللہ

بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيُّهَا امْرَأَةٌ طَلَقَتْ فَخَاضَتْ حَيْضَةً أَحْيَضَتَيْنِ ثُمَّ رَفَعَتْهَا حَيْضَتُهُمَا فَإِنَّهَا تَنْتَظِرُ تِسْعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ بَانَ بِهَا حَمْلٌ فَذَلِكَ وَإِلَّا اعْتَدَتْ بَعْدَ التَّسْعَةِ الْأَشْهُرِ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ ثُمَّ حَلَّتْ رَوَاهُ مَالِكٌ : بَابُ الْإِسْتِبْرَاءِ : الْفَصْلُ الْأَوَّلُ : عَنْ أَبِي الدُّدَاءِ قَالَ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِامْرَأَةٍ مُجِيعَةٍ

ابن خطاب نے کہ جو عورت طلاق دی جائے پھر ایک یا دو حیض آجائیں پھر اس کے بعد حیض بند ہو جائیں مگر وہ نہ پہلے انتظار کرے نہ پھر اگر اس کو حمل ظاہر ہو جائے نہ تو فیہا ورنہ نہ پہلے کے تین ماہ عدت گزارے پھر وہ ملال ہو جائے گی نہ (مالک) : استبراء کا بیان ہے : پہلی فصل : روایت ہے حضرت ابو الدرداء سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ایک حاملہ عورت پر گذرے نہ

تاہیں وجہ تاہیں تمام بزرگوں کا یہی مذہب ہے کہ عدت طلاق تین حیض میں اس قول کی بنا پر تیسرے حیض سے فراغت پر عدت پوری ہوتی ہے مگر جو کس عدت میں خاندان کی وفات ہوگئی اس لئے اب دوازہ عدت گزارنی ہوگی لیکن چار ماہ دس دن بھی گزارنی ہوگی : ۱۔ اگر عدت حیض سے ہو اور خاندان نے مرض وفات میں طلاق دی ہو تو ایسی صورت میں عورت کو خاندان کی میراث ملے گی اسے شریعت میں غار باطلاق کہتے ہیں : ۲۔ رفتہ رفتہ دراصل وفات منہا تھا من پوئیدہ ہو گیا اور صاحب منسوب ہوگئی جسے منسوب بنزاع النافض کہتے ہیں : ۳۔ صورت مسئلہ یہ ہوئی کہ طلاق کی عدت تین حیض، دو حیض یا بچے تھے تیسرا حیض نہ آیا لہذا عدت پوری نہ ہوئی یہ عورت نو ماہ اور انتظار کرے کہ شاید اس کو زنا کا حمل رہ گیا ہو یا خاندان کا بھی حمل ہو اور دوبارہ استبراء کا خون آگیا ہو جسے یہ حیض کہتی ہیں : ۴۔ اگر حمل ظاہر ہو گیا تو مسئلہ ظاہر ہے کہ حمل جننے سے اس کی عدت پوری ہوگی : خیال رہے کہ اگر عدت طلاق کے دوران میں عورت کو حرام کا حمل رہ جائے تو عدت حمل جننے سے پوری ہوتی ہے اس مسئلہ کا تائید یہ حدیث ہے : ۵۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ عدت طلاق تین حیض میں اور حاملہ کے لئے حمل جن دینا، اور بھولی نا بالغ ہوگی اور آئیسہ بڑھی جنہیں حیض نہیں آتا ان کی عدت تین مہینہ، اس صورت کا حال یہ ہوا کہ طلاق کے بعد اسے دو حیض آئے پھر نہ ہو گئے، خبر ہوا کہ شاید یہ حاملہ تھی اس لئے نو ماہ کا انتظار کیا حمل بھی ظاہر نہ ہوا تو معلوم ہوا کہ آئیسہ ہوگئی اب تنہا دیا گیا کہ آئیسہ کی عدت تین ماہ گزارے، اس مسئلہ میں بڑا اختلاف ہے ایک مذہب وہ بھی ہے جو یہاں مذکور ہوا : خیال رہے کہ اگر عدت کو کسی بیماری یا بچہ کو دودھ پلانے کی وجہ سے حیض نہ آئے ہوں تو وہ بغیر تین حیض آئے عدت سے باہر نہ ہوگی علاج کر کہ اگر حیض جاری کرانے، پھر عدت پوری کرے اور اگر عدت میں حیض میں عورت آئیسہ ہو جائے تو اس کی عدت تین حیض میں ۶۔ استبراء کے معنی برأت و علیحدگی معلوم کرنا، شریعت میں استبراء کے معنی یہ ہیں کہ جب کسی کی لونڈی خرید یا میراث، وصیت وغیرہ کے ذریعہ اپنے قبضہ میں آئے تو اس سے محبت یا بوس و کنار وغیرہ کرے حتیٰ کہ معلوم کرے کہ حاملہ نہیں ہے ایک حیض اور اگر حاملہ نہ ہو تو ایک ماہ تک انتظار کر کہ پھر محبت کرے اور اگر حاملہ ہے تو پھر پیدا ہونے سے پہلے اس کے قریب نہ جائے یہ ہے حقیقت استبراء : خیال رہے کہ کنواری لونڈی سے بھی استبراء واجب ہے اگرچہ اس کا پردہ بکارت قائم ہو کیونکہ آگے حدیث میں مطلقاً استبراء کا حکم آیا ہے جس سے ہر لونڈی منسوب ہے استبراء واجب ہونا معلوم ہو رہا ہے : ۷۔ حجیم کے شخص حمیم کے کسر ح کے شد سے، حاملہ عدت قریب الولاد (مرقات) :

فَسَالَ عَنْهَا قَالُوا مَهْ لِفُلَانٍ قَالَ أَيْلَمُ بِهَا قَالُوا نَعَمْ قَالَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَلْعَنَهُ
لَعْنًا يَدْخُلُ مَعَهُ فِي قَبْرِهِ كَيْفَ يَسْتَحْدِمُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ لَهُ أَمْ كَيْفَ يُورِثُهُ وَهُوَ لَا يَحِلُّ
لَهُ رِوَاةُ مُسْلِمٍ ۚ الْفَصْلُ الثَّانِي ۚ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نِي سَبَايَا أَوْ طَائِسٍ لَا تُؤْطَا حَامِلٌ حَتَّى تَضَعَ وَلَا غَيْرُ ذَاتِ حَمْلٍ حَتَّى
تَحْيِضَ رِوَاةُ أَحْمَدُ وَابُودَاؤُدُ وَالدَّارِمِيُّ ۚ وَعَنْ دُوَيْفَعِ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ

تو اس کے متعلق دریافت کیا تو گویا کہ فلان کی زندگی بٹے فرمایا کیا وہ اس سے محبت کرتا ہے؟ لوگ نے ہاں فرمایا میں نے ارادہ کیا کہ اس پر ایسی
لعنت کروں جو اس کے ساتھ قبر میں جائے کہ اس سے خدمت کیسے لے سکتا ہے مالا کرمہ اسے حلال نہیں بلکہ اسے وارث کیسے کر سکتا ہے اور وہ اسے
حلال نہیں ہے (مسلم) ۚ دوسری فصل ۚ روایت ہے حضرت ابو سعید خدری سے وہ اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
تک مرفوع کرتے ہیں کہ حضور نے او طاس کی زندگیوں کے متعلق فرمایا کہ کسی عاقل سے وطن کی جائے حتیٰ کہ محل جن میں اور غیر عالم
سے محبت کی جائے حتیٰ کہ اسے حیض آجائے (احمد، ابوداؤد، دارمی) ۚ روایت ہے حضرت روایع ابن ثابت انصاری سے فرماتے ہیں فرمایا

کہ اگر اند عورت ہے یا لونڈی ہے اگر لونڈی ہے تو فی الحال کسی ملک میں آئی ہے یا پہلے سے ہی اس کی ملکوت تھی ۚ بوقت ہجر کر کے وہ چھ مہینے
اس کی ملکوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مضمون سے ظاہر ہے ۚ غالباً اس شخص نے ان لوگوں پر اپنی محبت کا اظہار کر دیا ہو گا کہ میں اس سے محبت کرتا ہوں یا لونڈی
نے خبر دی ہو گی ۚ ایسی سخت لعنت کروں جس کا اثر اس پر بعد موت بھی رہے کیونکہ اس نے استبراء کے بغیر محبت شروع کر دی معلوم ہوا کہ استبراء
واجب ہے اور تک واجب پر لعنت ہو سکتی ہے مگر حضور نے اس پر لعنت کی نہیں کہ وہ اس مسئلے سے خبر تھا ۚ ام نقطہ ہے بعضے نے کہا کہ اگر
یہ محبت ہے کہ لونڈی مطلب یہ ہے کہ شخص دو جرم کرتا ہے ایک تو استبراء سے پہلے اس لونڈی سے محبت کرنا دوسرے غیر کے بچہ کو اپنا وارث بنانا یا اپنے بچہ
کو اپنا غلام بنانا اس طرح اگر اب سے چھ ماہ بعد لونڈی کے بچہ پیدا ہو تو پھر نہ ملے گا کہ یہ بچہ اس کے پہلے مالک یا خاندان کا ہے یا اس کا اپنا اب اگر یہ اس بچہ کو اپنا
بیٹا سمجھے تو اسے اپنی میراث سے گا اور ممکن ہے کہ اس کا نہ ہو پہلے مالک کا جو تو غیر کے بچہ کو اپنا وارث بنا دیا یہ حرام ہے اور اگر غیر کا بچہ کہہ کر اسے اپنا غلام
بنائے تو حرام ہو گا کہ اس کا اپنا بیٹا ہو اور اپنے بیٹے کو اپنا غلام بنا حرام ہے بہر حال اس میں غلطی ہے ۚ جو غزوہ او طاس میں گرفتار ہو کر آئی تھیں او طاس
مکہ معظمہ سے تین منزلیں فاصلہ پر ایک ہجر ہے یہ غزوہ فتح مکہ کے فوراً بعد ہوئی ۚ اس سے معلوم ہوا کہ لونڈی اپنی ملک میں آئے اگر عاقل ہو تو محل جننے تک اس
کے پاس نہ جائے اگر غیر عاقل ہو تو ایک حیض کا انتظار کرے اگر سہ حالت حیض مالک بنی تو اس حیض کا اعتبار نہیں اس کے علاوہ ایک اور حیض کا انتظار کرے مگر اسے
مکرمہ یا بانیاتی کی خبر سے حیض نہ آتا ہو تو بعد علماء کے نزدیک ایک ماہ کا انتظار کرے اس سے معلوم ہوا کہ اگر کافر زمین میں سے ایک ہمارے ہاں گرفتار ہو کر آجائے تو نہ
کوٹ جائیگا کیسے اگر دونوں گرفتار ہو کر جائیں تو ان کا نکاح باہر چکا اور سہری ملکیت میں استبراء واجب ہوتا ہے مرد سے فریدہ یا عورت سے لہذا نکاح جب اپنے کو اور نکاح
کے بعد کر دے یا غزوہ کردہ لونڈی جب عیب یا عیوب سے پاک ہو جائے تو بھی استبراء کرے ۚ محبت میں انصاری میں مصریوں میں شمار کئے جاتے ہیں یہی علماء

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ حَنْزَلٍ لَا يَحِلُّ لِامْرَأَةٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
 أَنْ يَسْقَى مَاءَهُ زَرْعًا غَيْرَهُ يَعْنِي آتِيَانِ الْحَبَالَى وَلَا يَحِلُّ لِامْرَأَةٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
 أَنْ يَقَعَ عَلَى امْرَأَةٍ مِنَ السَّبْيِ حَتَّى يَسْتَبْرِئَهَا وَلَا يَحِلُّ لِامْرَأَةٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
 أَنْ يَبِيعَ مَغْنَمًا حَتَّى يُقْسِمَ رِوَاةُ الْبُؤْدَاءُ وَرِوَاةُ التَّهْنِيزِيِّ إِلَى قَوْلِهِ زَرْعًا غَيْرَهُ ۝
 الْفَصْلُ الثَّالِثُ ۝ عَنْ مَالِكٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ
 يَأْمُرُ بِاسْتِبْرَاءِ الْأَمَاءِ بِحَيْضَةٍ إِنْ كَانَتْ مِمَّنْ تَحِيضُ وَثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ إِنْ كَانَتْ مِمَّنْ لَا
 تَحِيضُ وَيَنْهَى عَنْ سَقَى مَاءِ الْغَيْرِ وَعَنْ ابْنِ عُمرَةَ قَالَ إِذَا أُوهِبَتِ الْوَلِيدَةُ الَّتِي

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنین کے دن فرمایا کہ کسی اس شخص کو جو اسرار قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو یہ حلال نہیں
 کہ اپنے پانی سے دوسرے کا کھیت سینچے یعنی مالک سے صحبت کرنا کہ اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو اُسے یہ
 حلال نہیں کہ کسی قیدی عورت سے بغیر استبراء کے صحبت کرے اور جو شخص اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو ہلے یہ حلال
 نہیں کہ تقسیم سے پہلے قیمت فروخت کرے لے (البوداء) ترمذی نے غیرہ تک روایت کی : تیسری
 فصل : روایت ہے حضرت مالک سے فرماتے ہیں کہ مجھے خبر پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ترمذی
 سے استبراء کرنے کا حکم دیتے تھے ایک حیض سے اگر وہ عائفہ میں سے ہو اور تین مہینوں سے اگر ان میں سے ہو جنہیں
 حیض نہیں آتا اور منع فرماتے تھے دوسرے کھیتی سے میرا بی بی : روایت ہے حضرت ابن عمر سے انہوں نے فرمایا کہ جب لڑکی جس سے

نے نہیں طرہیں مغرب کا حکم بنایا ہے میں انہوں نے شک میں انفریق پر مجاہد کیا ہے میں شام میں وفات پائی : میں جنین مکہ منظر اور طائف کے درمیان ایک جنگل
 کا نام ہے غیر نے اس کی زیارت کی ہے فتح مکہ کے بعد بغیر وہ واقع ہوئے لے یہ تفسیر یا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود فرمائی یا راوی نے کسی غیر کی حاملہ سے صحبت کرنا
 حرام ہے کہ اس میں اپنا نسب مشکوک مخلوط کرنا ہے عمل اگر چہ ناجائز ہو بھی صحبت حرام ہے اس لئے حاملہ بازنائے نکاح حلال ہے مگر صحبت حرام : لے حاملہ ہو یا
 نہ ہو اس حدیث کے مطلق سے معلوم ہوا کہ کنواری باکرہ لڑکی سے بھی بغیر استبراء و صحبت درست نہیں کیونکہ یہی مطلق ارشاد ہوا : لے کیونکہ قیمت تقسیم سے پہلے کسی
 کی ملک نہیں ہوتی اس وقت اس کی بیع ایک قسم کی خیانت ہے : لے امام مالک تبع تابعین سے ہیں لہذا اس حدیث میں تابعی و صحابی دونوں کا ذکر نہیں یا یہ حدیث
 مرسل ہے یا سند مگر مسند کا ذکر نہیں چونکہ امام مالک بڑے پایہ کے محدث ہیں اس لئے ان کی بغیر اسناد والی حدیث بھی قبول ہے جیسے تعلیقات بخاری مقبول ہیں ۔
 لے اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے کہ استبراء میں حیض تو ایک ہی کافی ہے اختلاف اسی میں ہے کہ استبراء کے لئے مہینہ ایک کافی ہے یا تین ضروری بعض علماء تین
 ماہ ملتے ہیں کی دلیل یہ حدیث ہے مگر مجبور علماء ایک مہینہ کافی مانتے ہیں و مفرطتے ہیں کہ مہینہ حیض کے فائدا ہے جب حیض ایک کافی ہو تو مہینہ بھی ایک ہی کافی
 ہونا چاہیے لہذا وہی روایت : لے بیٹے دوسرے کے پانی دیئے ہوئے کھیت میں اپنا پانی زد کر دو دوسرے کی حاملہ عورت سے تم صحبت نہ کرو تاکہ بچہ دو باپوں کا مخلوط نہ ہو جائے

تَوَطَّاءُ أَوْ سَيْعَتْ أَوْ أُعْتِقَتْ فَلَمْ تَسْتَبِرْ أَرْحَمَهَا بِحَيْضَةٍ وَلَا تَسْتَبِرْ أَرَأَيْتَ الْعَذْرَاءَ مَرَّوَاهِمًا
رَبْرَيْنِ بِبَابِ النَّفَقَاتِ وَحَقُّ الْمَمْلُوكِ ۚ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ ۚ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
إِنَّ هِنْدًا ابْنَتَ عُتْبَةَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَبَا سَفْيَانَ رَجُلٌ شَيْخِيمٌ وَلَيْسَ يُعْطِينِي
مَا يَكْفِينِي وَوَلَدِي الْأَمَّا أَخَذْتُ مِنْهُ وَهُوَ لَا يَعْلَمُ فَقَالَ خُذِي مَا يَكْفِيكَ وَوَلَدَكَ

دلی کی جاتی تھی یہی جائے یا فردخت کی جائے یا آزاد کی جائے تو اس کا استبرادرم ایک حیض سے کر لیا جائے اور کنواری کا استبراد نہ کیا جائے نہ زرین : خروچوں اور مملوکہ کے حق کا بیان نہ پہلی فصل : روایت ہے حضرت عائشہ سے فراقی ہیں کہ ہند بنت عتبہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! سفیان بخل آدمی ہیں مجھے اس قدر خرچہ نہیں دیتے جو مجھے اور میرے اولاد کو کافی ہو مگر یہ کہ میں ان کی بے خبری میں ان سے لے لوں کہ تو فرمایا جو تمہیں اور تمہاری اولاد کو کافی ہو

کیونکہ عاملہ عورت سے صحبت کی حالتے تو پھر کے بال و خیر و میں اس بانی لکھا میثریں ہوتی ہے و سلسلہ یہ حضرت ابن عمر کے رائے شریف ہے کہ کنواری نوٹھی جو پہلے کسی کے نکاح
 میں نہ تھی یا جس کا خاوند بہت چھوٹا پھر خواہ صحبت نہیں کر سکتا تھا یا ایسی اس کی رخصتی نہ ہوئی تھی کہ گرفتار ہو کر مسلمانوں کے قبضہ میں آگئی اس کے استیبار کی ضرورت
 نہیں کیونکہ استیبار تو یہ معلوم کرنے کے ہوتا ہے کہ نوٹھی عاملہ ہے یا نہیں اس صورتوں میں اس کا احتمال ہی نہیں تو استیبار اس کی کیا ضرورت ہے مگر تمام علماء فرماتے ہیں کہ استیبار
 کے وجوب کا سبب ملکیت حاصل ہونا ہے لہذا ایسی نوٹھی سے استیبار کیا جائے دیکھو اگر محدث کا خاوند غفلت سے پہلے فوت ہو جائے تو وہی مدت واجب ہے
 حالانکہ وہیں محل کا احتمال ہی نہیں مجتہد شہ احمدیہ میں ہر نوٹھی کے استیبار کا حکم دیا گیا نیز حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ اوطاس کی تمام نوٹیوں سے
 استیبار کا حکم دیا حالانکہ ان میں بعض کنواریاں بھی تھیں غالباً حضرت عمرؓ کو وہ احادیث سنیں کہ انہیں قیاس صحابی حدیث مرفوع کے مقابل معتبر نہیں ہے فقہاء غلیظوں سے
 بنا، یافقائے حق سے غلطی سے بنا امام محمد غزالی فرماتے ہیں کہ عرب میں جس کانت کثرتوں جہاد میں گرفتار ہوئے اس میں ہانڈ نکالنے کے سنے ضرور ہوتے ہیں یہ نفقہ و غفلت
 نفقہ نفس نفی و غیرہ اصطلاح میں نفقہ خرچہ کہتے ہیں کیونکہ یہ بھی ختم ہوتا رہتا ہے بغیر اس کے کہ کسی کو نفقہ واجب ہونے کی وجہ سے اس میں قربت، ملکیت ہو کر نہ تھے
 بہت سی قسم کے ہیں اور ان کا خرچہ وہاں باپ کا جو یا خدام و نوٹھی کا ملوک جانوروں کا اور اس نے نفقات جمع فرمایا ملوک کے ملک پر تین حق ہیں کھانا، کپڑا اور طاقت سے زیادہ کا
 ذکر انکار از نزات و انصاف ظاہر ہے کہ یہاں ملوک سے مراد ملوک لٹری تمام میں اور جو سکتا ہے کہ ملوک جانور بھی اس میں داخل ہے سلسلہ آپ کا نام خدیجہ بنت جہم ہے ابی
 جہم جس میں جہنمات ہے یعنی جہنمات میں حضور سے مل جاتی ہیں قبیلہ کفار مکہ کا سردار تھا خدیجہ ابوسفیان کی بیوی اور امیر معاویہ کی والدہ ہیں فتح مکہ کے سال ابوسفیان کے بعد پہلی
 دائرہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا نکاح قائم رکھا ان کے نہ ملنے کفر کے حالات سب کو معلوم ہیں ایک دن بارگاہ رسالت میں عرض کرنے لگیں یا رسول اللہ پہلے مجھے آپ اور
 آپ کے صحابہ بہت نا پسند تھے اب مجھے آپ اور آپ کے صحابہ بہت ہی محبوب معلوم ہوتے ہیں حضور نے فرمایا یا خدیجہ ابی جہم تم کو مجھ سے محبت اور میں زیادہ ہوگی
 جس قدر تمہارا ایمان کامل ہوتا جائے لا محلی قدر میری محبت بڑھتی جائے گی یا یہ مطلب ہے کہ ہمارا بھی یہی حال ہے کہ ہم پہلے تم سے نفرت کرتے تھے اب
 محبت کرتے ہیں آپ کی وفات زمانہ فاروقی میں ابو تمہادہ روالہ ابو بکر صدیق کے وفات کے دن ہوئی بڑی عالمہ صحیحہ تھیں زمانہ فاروقی میں بہت جہادوں میں شریک

بِالْعَرُوفِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا أَعْطَى اللَّهُ أَحَدَكُمْ خَيْرًا فَلْيَبْدَأْ بِنَفْسِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمَلُوكِ طَعَامُهُ وَكِسْوَتُهُ وَلَا يَكُفُّ
مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا مَا يُطِيقُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لِمَنْ خَوَّاهُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ أَيْدِيكُمْ فَمَنْ جَعَلَ اللَّهُ أَخَاهُ تَحْتَ يَدَيْهِ فَلْيُطِيعْهُ

بقدر معروف سے (مسلّم بخاری)؛ روایت ہے حضرت جابر بن سمرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب
اشترم میں سے کسی کو مال دے تو وہ اپنے نفس اور اپنے گھر والوں سے شروع کرے (مسلّم)؛ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے
ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ غلام کے لئے اس کا کھانا پکڑا ہے کہ اور اسے اس قدر کام کی تکلیف نہ دے
جس کی وہ طاقت نہ رکھے (مسلّم)؛ روایت ہے حضرت ابو ذر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہارے بھائی بن جنہیں
اللہ تعالیٰ نے تمہارے قبضہ میں دے دیا ہے تو جسے اللہ اس کے بھال کا مالک بنا دے تو اسے اس میں کھلائے

بویں اور بڑے کاروائے کے رضی اللہ عنہما؛ لکھنے میں ان کی حیب یا ان کے گھر سے ان کی بے خبری میں جو کچھ دے دیں وہ تو مجھے آسانی سے مل جاتا ہے وہ خود اپنی خوشی
سے کافی خرچ نہیں دیتے؛ لکھنے میں تم کو اجازت ہے کہ بقدر ضرورت ابو سفیان سے بغیر پوچھے ان کا مال لے سکتی ہو، خیال رہے کہ قنوی ہے فیصد یعنی قضا نہیں
لہذا ابو سفیان کو باکر جواب دہ نہ سنا جاتا فیصد بغیر دوسرے فریق کے بیان میں نہیں جوتا اس حدیث سے چند مسائل معلوم ہوئے بویں کا خرچہ خاوند پر لازم ہے
اگرچہ بوی غنی ہو چھوٹی اور ضرورت مند اولاد کا خرچہ باپ پر لازم ہے اہل قرابت کا خرچہ بقدر ضرورت لازم ہے، قنوی اور فیصد کے وقت اجنبی عورت سے کلام کرنا
منفی و ناجائز ہے، قنوی یا فیصد لینے کے لئے حاکم و عالم کے سامنے کسی کے حیب بیان کرنا جائز ہے حتیٰ دلالتی بغیر اس کی اجازت بلکہ بغیر اس کے علم
کے بھی لے سکتا ہے قنوی میں شرط کا بیان ضروری نہیں بغیر شرط قنوی دیا جاسکتا ہے یعنی یہ لازم نہیں کہ منعی کہے کہ اگر تو سچا ہے اور صورت حال وہ ہی
ہے جو تو کہتا ہے تو حکم یہ ہے بلکہ اس کے بغیر بیان کئے ہوئے حکم شرعی سنا دینا جائز ہے اگرچہ تحقیق افضل ہے بچہ کی پرورش کا حق مل کر ہے لہذا وہ خاوند کا مال
اس پر خرچ کر سکتی ہے بہت سی باتیں طرف و عادت پر مبنی ہوتی ہیں جیسا کہ خرچہ وغیرہ بوی ضرورت کے موقع پر حاکم یا عالم کے پاس جاسکتی ہے غائب خاوند کے
مال سے اس کی بوی بچوں کا خرچہ دلایا جائے جبکہ وہ زندگی نہ دے گیا ہو نہ سمجھتا ہو بعض علما نے اس حدیث سے قضا علی الغائب جائز مانی وہ فرماتے ہیں کہ یہ حضور کا
فیصد تھا جو ابو سفیان کی غیر موجودگی میں ان کے خلاف دیا گیا مگر حق یہ ہے کہ قنوی نے اختلاف فرماتے ہیں کہ وہ کوئی ضرورت جاتی، بوی ضرورت پر اپنے خاوند کا مال فروخت
کر سکتی ہے، کیونکہ سند وہ یہ ہے ابو سفیان کی حیب سے نکال سکتی تھیں اللہ پر یہ ضرورت ہو کر ہی کام آتا ہے؛ لکھنے میں اپنا مال پہلے اپنے پر خرچ
کر دیکھ اپنے گھر والوں پر، اہل بیت میں بوی اللہ یا بانی اولاد اور بانی خاندان اولاد میں باپ وغیرہ سب داخل ہیں؛ لکھنے میں حدیث امام احمد و نسائی نے حضرت
جابر سے مروی ہے کہ اختلاف سے بیان کی لکھنے میں قنوی پر لڑائی غلام کا بقدر ضرورت دینی کھانا پکڑا جاوے ہے اس کا نہ کپڑے میں عرف کا

مَّا يَأْكُلُ وَيُلْبَسُ مِمَّا يَلِيْسُ وَلَا يَكْفِيهِ مِنَ الْعَمَلِ مَا يَغْلِيهِ فَإِنْ كَفَّ مَا يَغْلِيهِ فَلْيُعِثْهُ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو جَاءُوا قَهْرًا أَنْ لَهُ فَقَالَ لَهُ أَعْطَيْتَ الرَّفِيقَ
قُوتَهُمْ قَالَ لَا قَالَ فَأَنْطَلِقَ فَأَعْطِيهِمْ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَفَى
بِالرَّجُلِ اثْمَانًا يَحْبِسَ عَنْ يَمْلِكَ قِيَتُهُ وَفِي رِوَايَةٍ كَفَى بِالْمَرْءِ اثْمَانًا يُضَيِّعُ مَنْ

جو خود کھاتے اور اس چھپانے جو خود پہنتے یہ اور اس کام کی تکلیف نہ ہے جو اس پر غالب آجائے، اور اگر غالب کام کی تکلیف
ہوے جو اس پر ان کی مدد کرے (مسلم بخاری اور ایت ہے حضرت عبداللہ بن عمر سے کہ ان کے پاس ایک غریبی آیا یہ کہ وہ اپنے
اس سے فرمایا کہ تم نے غلاموں کو ان کا کھانا دے دیا، بولا نہیں، فرمایا جاؤ انہیں دے دو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
ہے کہ انسان کہتے یہ ہی گناہ بہت ہے کہ غلاموں سے اس کا کھانا مارو کہ یہ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ انسان کیلئے کافی گناہ ہے کہ اسے مارے
حال ہے شریعت نے حد مقرر نہیں فرمائی (مرقات) یہ ہے یعنی ہمیشہ کیلئے شکل کام کا حکم نہ اور اگر ضرورت ایک مدد کی شکل کام کر دیا جائے تو جائز ہے خصوصاً جبکہ کسی خود کام میں
شریک ہو جائے (مرقات) ۱۷ اخونک یا تو پوشیدہ جنگ کی خبر سے یعنی تمہارے غلام تمہارے انسانی یا دینی بھائی ہیں، یا یہ ہند ہے اور جہلام اللہ خبر مطلب یہ ہے کہ تم
اور تمہارے غلام انسانیت اور عین میں تمہاری مثل ہی کہ تم خوردہ دونوں اور خوردہ مسلمان ہیں سب تعالیٰ ان کے مکس پر عین تادرتا کہ انہیں مولیٰ اور تمہیں غلام بنادیتا
اس کا کرم ہے کہ تم کو مولیٰ اس کو غلام بنادیا، اس کا شکر یہ ہے کہ ہمارے اس حکم پر عمل کر دے

۱۸ یہ حکم استنباطی ہے، خیال ہے کہ مولیٰ پر اپنے غلام نوٹری کا کھانا پکڑا دینا واجب ہے مگر اپنے جیسا کھانا پکڑ کر دینا مستحب ہے جس پر بہت سے صحابہ کرام نے عمل کیا
بعض علما نے فرمایا کہ یہاں غلام کی جس کے بیل کیلئے ہے نہ کہ نوح کیلئے، یعنی مولیٰ کو چاہئے کہ اپنی طرح غلام کو بھی پائے کھانا نہ، ٹوپی یا عمامہ دے اگرچہ اس کا اپنا یہ لباس
اعلیٰ فتح علی کا ہو غلام کا معمولی گاڑی کا اگر پہلے پہلے یہ تو قوی ہیں ۱۹ یعنی اگر غلام سے ہماری شکل کام کرانے تو خود یا اپنے دوسرے غلام یا اپنی اولاد کو اس میں
شریک کر دے اگر جلدی بہتیرا ٹھکانا ہے تو غلام کے ساتھ خود بھی لگ جائے یا اپنے کسی ماتحت کو ساتھ لے کر نکالے ۲۰ عرو کا وادیا تو اپنا ہے اور یہ واقعہ عبداللہ بن عمر و ابن عباس
کا ہے یا عمر بنی کے پیش سے ہے اور واقعہ عبداللہ بن عمر ابن خطاب کا کہ رضی اللہ عنہم اور واقعہ علیہ ہے (مرقات) ۲۱ کہ قرآن فارسی لفظ ہے جو عربی میں استعمال ہونے لگا ہے
ان کے معنی میں غریبی، وکیل، مگر کا منتظر و منتظم کا ۲۲ قوت سے مراد خرچہ ہے، مگر کھانے پر بروہا کہ ہے کھانے کا وقت تھا آپ نے اپنے کھانے سے پہلے اپنے نوٹری
غلاموں کو کھانا دے دیا، پھر خود کھایا، یوسف علیہ السلام زمانہ قحط میں پہلے مہمانوں کو کھلاتے تھے پھر خود کھاتے تھے اور دن رات میں صرف ایک وقت کھاتے تھے یا یہ
مولیٰ و غلام دونوں کے لئے اللہ کی رحمت ہیں، ایسے حکام کے زمانہ میں زمین پر آدمیوں کے برکتیں آتی ہیں ۲۳ یا اس طرح کہ انہیں کھانا نہ دے تھے کہ وہ لوگ ہو جائیں یہ
تو سخت ظلم ہے بلکہ قتل ہے یا اس طرح کہ انہیں بہت کم روزی دے جس سے وہ ڈبلے کمزور ہو جائیں دو چار فائدے کو اگر ایک وقت دیر سے یا بیٹے بھر کر نہ دے یہ بھی
ظلم ہے اس حکم میں نوٹری، غلام یا بے ہونہر سب شامل ہیں، اپنی اسرائیلی کی ایک بوڑھی عورت اسی نے روزے میں لگی کسی نے پالی ہوئی تھی تو بھوکا باندھ رکھا
مشی کر وہ مر گئی، آج کل بعض تعصبات جانوروں کو کوئی کمی وقت بھوکا پیدسا کہ کھانے کرتے ہیں یہ سخت ظلم ہے شرعی حکم تو یہ ہے کہ شکم سیر جانور کو بھی نوح سے پہلے
کھانا پانی دے گا تو کھلا دے

يَقُوْتُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا صَنَعَ
لِأَحَدِكُمْ خَادِمًا طَعَامَهُ ثُمَّ جَاءَهُ بِهِ وَقَدْ وَلِيَ حَرَةً وَدُخَانَهُ فَلْيُقْعِدْهُ مَعَهُ فَلْيَأْكُلْ
فَإِنْ كَانَ الطَّعَامُ مَشْفُوهًا فَلْيَضَعْ فِي يَدِهِ مِنْهُ أَكْلَةً أَوْ اكْلَتَيْنِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا أَلْصَحَ
لِسَيِّدِهِ وَأَحْسَنَ عِبَادَةَ اللَّهِ فَلَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ

جس کو روزی دیتا یا دسلم روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ
جب کسی کا خادم اس کیلئے کھانا تیار کرے، پھر وہ کھانا لائے، اور اُسکی گرنی اور دھواں برداشت کر چکا ہوئے تو اُسے اپنے
ساتھ بٹھا لے کہ وہ بھی کھائے۔ لیکن اگر کھانا خورواہیہ تو اُس میں سے خادم کے ہاتھ پر ایک دو تھے رکھ دے۔
روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب غلام اپنے مولیٰ کی خیر خواہی کرے یا
اور اللہ کی عبادت اچھی طرح کرے تو اُسے ڈبل ثواب ہے۔ (مسلم بخاری) روایت ہے ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول

ﷺ ملکہ فرماتے ہیں کہ جانور پر ظلم کرنا انسان پر ظلم کرنے سے زیادہ گناہ ہے کیونکہ انسان کو کسی سے اپنا دکھ نہ دیکھ سکتا ہے بے زبان جانور کس سے کہہ سکا اللہ کے سوا فرما
نہیں دو کوئی ہے۔ مجھ کو پتا ہے انہوں نے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے مالکوں کی شکایات کیں اور سکارنے انکے اعلیٰ مقامات فرمائے صلی اللہ علیہ وسلم شہد

خلق کے دادرس سب کے فریاد رس : کف روزیہ مصیبت پہ لاکھوں سلام

ان احادیث سے پتہ چلتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رحمۃ اللہ علیہ میں بیچ ہم گئے بھائیوں سے وہ سلوک نہیں کرتے جو سلوک غلاموں سے کیا جاتا تھا،
میں صاحب شکوۃ سے غلطی ہوئی کہ آخر میں رواہ مسلم فرمایا، مسلم کی روایت قوت پر ختم ہو گئی اور کئی پانچویں سے ابو داؤد و نسائی کی روایت
ہے درمیان خادم میں نوٹش غلام بلکہ نوکر یا کسب شامل ہیں : یہ سنیں اگر کھانا کافی ہے تو اُس پر پکانے والے خادم کو اپنے ساتھ دسترخوان پر
بٹھا کر کھائے، اُسے ساتھ ٹھکانے میں اپنی ذلت نہ سمجھے جیسا کہ متکبرین کا حال ہے جب مسجد اور قبرستان میں امیر و غریب، اکابر و غلام یکجا ہو جاتے ہیں تو یہاں
بھی یکجا ہوں تو کیا حرج ہے : یہ مشفوءہ شفقہ سے بنا یعنی سوٹ، مشفوءہ و پانی یا کھانا ہے جس پر بہت سے لوگ کھانے والے جمع ہو جاتے ہیں،
بہت سے منہ کھائیں، اب تھوڑے کو بھی مشفوءہ کہہ دیتے ہیں اسی مناسبت سے یا مشفوءہ وہ کھانا ہے جو ہونٹوں اور منہ میں لگ کر رہ جائے
اچھی طرح پیٹ میں نہ جانے : یہ یکم انتخابی ہے جس میں بڑی کشتیں ہیں ان دو ایک لغو سے کھانے پر نظر نہ لگے گی مالک کو اچھی طرح ہضم
ہو گا نقصان نہ دے گا نیز یہ مکارم اخلاق سے ہے : یہ خیر خواہی یہ ہے کہ مولیٰ کا ہر مانر کم مانے، اس کی چیز پر یاد نہ ہونے دے، اُس کے
پس پشت اسکے مال و اولاد کی نگرانی کرے : یہ کہ اللہ رسول کے احکام پر پابندی سے عمل کرے مرنے کی خدمت کی وجہ سے ان سے بے
بدو نہ ہو جائے : یہ کیونکہ اس کی محنت بھی ڈبل ہے خلق کی خدمت خالق کی عبادت، اس سے معلوم ہوا کہ دنیا دار کی عبادت

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نِعَمًا الْمَمْلُوكُ اَنْ يَتَوَقَّاهُ اللّٰهُ بِحُسْنِ عِبَادَةِ رَبِّهِ وَطَاعَةِ سَيِّدِهِ
نِعَمًا لَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ جَرِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا ابْنُ
الْعَبْدِ لَمْ يَقْبَلْ لَهُ صَلَوةٌ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ اَيُّمَا عَبْدٍ ابْنٌ فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُ
الْاِيْمَةُ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ اَيُّمَا عَبْدٍ ابْنٌ مِنْ مَوَالِيهِ فَقَدْ كَفَرَحَتِي يَرْجِعَ اِلَيْهِمْ
رِوَاةُ مُسْلِمٍ وَعَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ اَبَا الْقَاسِمِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَذَفَ
مَمْلُوكَهُ هُوَ بِرِيٍّ مَا قَالَ جُلْدًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ اِلَّا اَنْ يَكُوْنَ كَمَا قَالَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ ابْنِ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلام کے لئے یہ بہت اچھا ہے کہ اللہ تعالیٰ اُسے اس مال میں موت دے کہ اپنے رب کی عبادت اور مولا کی
اطاعت کرتا ہو یہ اس کیلئے بہت اچھا ہے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت جریر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کہ جب کہ غلام بھاگ جائے تو اس کی نماز قبول نہیں ہونی چاہئے اور اُن سے دوسری روایت میں ہے فرماتے ہیں جو غلام بھاگ جائے تو
اُس کا ذمہ بری ہو گیا ہے اور انہیں کی ایک روایت میں یوں ہے فرمایا جو غلام اپنے مولاؤں سے بھاگ جائے وہ کافر ہو گیا ہے
حتیٰ کہ اُن تک لوٹ آئے یہ مسلم روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ میں نے ابو القاسم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ
مولا اپنے مولا کو بہت لگائے وہ اس سے بری ہو تو قیامت کے دن اُسے کوٹے لگائے جائیں گے مگر وہ اللہ ہی کے جو اس کو اللہ ہی کے

تاکہ اللہ کی عبادت سے افضل ہے، خیال ہے کہ یہ مولا کی اطاعت کا ذکر ہے کی عبادت ہے پہلے فرمایا گیا کہ مولا بتا بہ عبادت اللہ اور حق تعالیٰ کی اطاعت و تفریق
اللہ سے زیادہ ہے کہ بندہ امتناع ہے رب غنی ہے نہ اصل میں غم نہ نقصان کی سہاکی میں غم ہو گیا ہے وہ بار بار فرماتا تو کیا کیلئے ہے یا پہلے نماز سے دنیا کی بہتری مولا سے اور اس
نما سے آخرت کی بہتری اور جو جیسے اگر غلام تہہ دم تک اپنے مولا کی اطاعت اور عبادت میں رہے تو یہ اس کیلئے بہت اچھا ہے یا یہ دنیا میں بھی اچھا ہے اور آخرت میں بھی اچھا کسی
غلام کو اس کے مولا نے آزاد کر دیا یا غلام بہت عداوت اور بولا کہ آپ نے میرے لیے خیر کا راز دیا نہ بدکردار و ترقات اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کمال نیکی وہ جو بہتر تہہ دم تک کی جائے ایک ہی ہوتی
آئے ہے آپ پر براہی جہاں اللہ ہی کی کفایت اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے چالیس دن پہلے اسلام لائے، پھر بہت عرصہ کو نہ میں رہے مقام تقویٰ سے وہ وفات پائی
مشہور صحابی ہیں آپ سے بہت غلو نے احادیث میں رکھا ہے: سے یعنی بھاگے ہوئے غلام کی نماز اگرچہ شرعاً درست ہو جائے مگر اللہ کے ہاں قبول نہیں شرط جواز اللہ میں شرط قبول کچھ
اور جیسے اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر غلام تہہ دم تک کفار کے ملک میں چلا جائے تو اسلام کی ایمان سے نکل جائے گا اس کا قتل جائز ہو گا یا یہ مطلب ہے کہ بھاگنا یا غلام اگر دلا اسلام میں
ہے تو اس سے اللہ کی ایمان اللہ جاتی ہے اس کو دلا یا بھاگتا ہے یا مطلب یہ ہے کہ بھاگنے کے زمانہ کا فریب ملک پر نہیں اور اس زمانہ کی قیامت جرم کا اثر مولا پر نہ ہو گا: سے لکھ
سے مولا یا غلامی کافر ہے یعنی ناشکر یا غلامی کافر تو مطلب یہ ہے کہ قریب لکھ کر گیا یا اس نے کافروں کا ساما کیا: سے لکھ کا متعلق یا تو تمام روایات سے ہے اور یہ جملہ ان میں
جہوں کی انتہا ہے یا نقطہ آخری جملہ سے ہے یعنی کافر یا ناشکر اس کا کوٹے آنے تک: سے غالباً مملوک سے مولا نوٹھی ہے اور ہو سکتا ہے کہ نوٹھی غلام دونوں میں خیال رہے
کہ آزاد ہو گیا ہو کون کی بہت لگائے دے پر صرف ناشکی کوٹے سے جاری ہوتے ہیں مملوک نوٹھی کو بہت زنا لگانے والے کو یہ سزا نہیں ہوتی مگر کافر یا غلامی کو اس سے بیزار

حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو اپنے غلام کو وہ حد مائے جو جوہم اُس نے کیا نہیں یا اُسے طانچہ مائے تو اُس کا کفارہ یہ ہے کہ اُسے آزاد کر دے (مسلم) روایت ہے حضرت ابن مسعود انصاریؓ سے فرماتے ہیں میں اپنے غلام کو مار رہا تھا کہ میں نے اپنے پیچھے سے ایک وار سنی پلٹ کر اُسے ابو موسیٰ جو کہ اللہ تم پر اس سے زیادہ قادر ہے جتنے تم اس پر برتر ہو میں نے تمھیں پھر کر دیکھا تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے یہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یا آزاد ہے اللہ کی اویں

مستحق تمام خلق کے سامنے کی جانے کی ہے وہ دوسرا بھی ہو گا اور سزا بد بھی، ہاں اگر واقعی نوشہری غلام ذاتی ہوں تو میرا الزام ٹکانے والے کو سزا نہ ہو گی کہ اس نے بیچ کہا تھا۔
 علمد فرماتے ہیں کہ نوشہری غلام کو تہمت ٹھانے پر اگرچہ حد نہیں مگر تعزیر ہے غلام پا بے مکمل ہو یا ابھی اس میں شائبہ غلامیت ہو جیسے مکاتب یا دہر کسی کو تہمت ڈالنے پر حد نہیں
 ہے یہ حد بننا احمد ابو داؤد ترمذی نے بھی روایت کی، حاکم نے مستدرک میں حضرت عمرو ابن عاص سے مروی روایت کی کہ اگر کوٹنے یا نانیہ یا کارے ملنے کی بکھر بکاس سے اسے بھی قیامت میں
 کوٹے لگیں گے، اس حد کو گجرت پکڑیں جو حضرت میں اپنے بچوں یا نوکر کوں کوڑائی کہہ دیتے ہیں کہ یہ ان کی حق کو تہمت ہے نہ باقی قابو میں رکھنی چاہیئے :-

سلاہ میں بے تصور رہے بیٹے، مدد سے مراد صرف شریعت میں نہیں بلکہ مہجنت مار پیٹ ہے۔ یہ اس طمانچہ سے مراد ظالم طمانچہ نہیں ہے، ادب مکھانے پھانے پر طمانچہ مارنا درست ہے یہی حکم شاگرد، مرید بچے یا رعایا کو ملانے کا ہے کہ بلا تصور رہ کر پکڑو ہے، اسی کا کفار غلام کیلئے تو اسے آزاد کر دینا ہے، اور باقی بگوئی کیلئے انہیں کچھ دے کر خوش کر دینا ہے، یا اگر وہ لوگ معافی دینے کے لائق ہوں تو ان سے معافی مانگ لینا ہے، یہ وہ معمولی باتیں ہیں جن کی ہم پر وہ نہیں کرتے، مگر میں بڑی غلط ناک، میں نے سنا ہے کہ علیحضرت مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی قدس سرہ کے ہاں کوئی مزدور کام کر رہا تھا کسی نے اسے کہہ دیا اور حرامی، علیحضرت نے فرمایا اسکی اس کے زمانے کے بدگوںوں اور وہ حیران ہو گیا، آخر کار اس نے مزدور سے معافی مانگی اسے پانچ روپے دیے، اللہ تعالیٰ تو نین خیر دے، انسان اپنی زبان اور مضامیر پر مہر کنٹرول رکھے، سلاہ مشہور صحابی ہیں بعض نے انہیں اہل بدر سے کہا ہے مگر آپ اس سے اہل بدر میں کہ بدر میں رہتے تھے غزوہ بدر میں شریک نہیں ہوئے آپ کا امام فقہ ابن عمر و انصاری ہے، بیعت عقبہ ثانیہ میں شریک ہوئے، آخر عمر میں کو فقیہ احمد، الشافعیہ، حنفی و فاطمہ ہوئی و کمال، اسے بیٹے یہ اور کلام سنا میں کا ذکر آگے آ رہا ہے، کیونکہ یہ تمہارا حلوک و غلام ہے مگر تم اللہ تعالیٰ کے ملوک بھی ہو مخلوق بھی بندہ بھی، جب وہ تمہارے گناہ دیکھتے ہوئے تمہاری بددوزی بند میں فرما ہر طرح تم پر کرم کرتا ہے معافی دیتا ہے تو تم بھی اپنے ملوک غلام کو معافی دو، یہ جو یہ فرما رہے تھے آپ کی حکمرانی کبیر اور نصیحت کی تاثیر کا وہ اثر تھا کہ میرا سارا قصہ ختم ہو گیا جو بھی غضبناک ہو گیا۔ تاکہ یہ آزادی میرے اس تصور کا کفارہ ہو جائے۔

فَقَالَ أَمَا لَوْلَمْ تَفْعَلْ لَلْفَحْتِكَ النَّارَ أَوْ لَمَسْتِكَ النَّارَ وَإِذَا مُسْلِمٌ الْفَصْلُ الثَّانِي
عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
إِنِّي نَالًا وَإِنِّي وَالِدِي يَجْتَنِبُ إِلَيَّ قَالَ أَنْتَ وَمَالُكَ لِوَالِدِكَ إِنْ أَوْلَادَكُمْ مِنْ
أَطْلَبِ كَسْبَكُمْ كُلُّوْا مِنْ كَسْبِ أَوْلَادِكُمْ مَا وَإِذَا أَبُودَاؤُا وَإِبْنِي مَاجَةٍ وَعَنْ أَبِيهِ عَنْ
جَدِّهِ أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي فَقِيرٌ لَيْسَ لِي شَيْءٌ وَلِي يَتِيمٌ

تب حضور نے فرمایا، اگر تم یہ نہ کرتے، تو تم کو آگ جلائی یا آگ پہنچتی (مسلم)۔ دوسری فصل۔ روایت ہے حضرت
عمر ابن شعیب سے، وہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے، کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا بولا
کہ میرے پاس مال ہے اور میرے والد میرے مال کے محتاج ہیں یہ فرمایا تم اور تمہارا مال تمہارے باپ کے لئے یقیناً تمہاری
اولاد تمہاری پاکیزہ کمائی سے ہے، اپنی اولاد کی کمائی کھاؤ لکھ (ابوداؤد ابن ماجہ)۔ روایت ہے انہیں کہ اپنے والد کے
وہ انکے دادا سے، کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا، بولا میں محتاج ہوں میرے پاس کچھ نہیں اور میرے پاس ایک یتیم ہے

لے کہ یہ کوئی کلمہ ہے اسے بطور ملامت یا قصور سے زیادہ ملا اور اس سے معافی چاہی نہیں لہذا یہ ملنا جرم ہو اور محتاج العبد اس سے بے خطر تھا، ملامت فرماتے ہیں کہ ایسے موقع پر اگر داد
کر دینا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے اس سے معلوم ہوا کہ گناہ ہونے پر کوئی نیکی کر دینا اچھا ہے کہ یہ نیکی کفار و کفار جاتی ہے ان الحسنات ینالھن السیئات
تہ تو میرا مال میرا والد استعمال کر سکتا ہے یا نہیں خصوصاً حاجت کے وقت ہاں مگر حضرت جابر سے اور طبرانی نے حضرت عمرو بن مسعود سے مرفوعاً میں روایت فرمائی
انت وما لک (ایک مطلب یہ کہ یہ جتنی تم بھی اپنے باپ کے ہوتے ہو مال میں بھی ہوتا ہے باپ کو حق ہے کہ تم سے جتنی خدمت بھی لیں اور مالی خدمت بھی دے اس فراہ
مالی سے چند مسئلے معلوم ہوئے غنی اولاد پر فقیران باپ کا خرچ واجب ہے اور اگر اس باپ کی ہوں نہیں اولاد کے مال کی ضرورت نہ ہو تو ہر بار دیتے رہتا مستحب ہے، اگر باپ
اولاد کے مال کی جوئی کرے تو اسکا ہاتھ نہ کٹے گا، اگر باپ اپنے بیٹے کی نوٹھی سے صحبت کرے تو اس پر عید نہ نہیں، اگر باپ اپنے بیٹے کو قتل کر دے تو اس پر قصاص نہیں،
خیال رہے کہ کچھ کمال خون چکا کرتا ہے باپ مال کھاکر بیٹی جانی خدمت میں کرتی ہے اور مالی خدمت باپ، اسی وجہ سے ارشاد ہوا کہ جنت تہدی ملاؤں کے قدموں کے نیچے ہے
اور یہاں ارشاد ہوا کہ تم ہر تمہارا مال تمہارے باپ کا ہے جیسی پوش دیا اسکا شکریہ ادا ہے اس پر کہ تہذیب لایا دے اللہ علیہ وسلم کا انصاف و خیال اس کے کہ بوقت حاجت ہر
ذی رحم قریب ہے کا فقر اللہ عز و جل پر واجب ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے وَاَتَى الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينُ وَابْنُ السَّبِيلِ یہی انصاف کا مذہب ہے
امام شافعی کے ان سوائے ان باپ کے کسی عزیز کا خرچ واجب نہیں، امام احمد کے ان ہر محتاج عزیز کا خرچ واجب ہے ذی رحم ہو یا نہ ہو ان تمام مسائل کے دلائل کتب
نقد یا تراجم میں اسی جگہ ملاحظہ فرمائیے، اسی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بچہ کا نسب باپ سے ہے نہ کہ ماں سے یہ حدیث صحابہ کرام کی ایک جماعت
نے مختلف الفاظ سے نقل فرمائی جو مختلف محدثین نے مختلف اسنادوں سے بیان کئے چنانچہ ترمذی و ابو داؤد و نسائی نے حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت کی
کہ بستر میں روزی وہ ہے جو انسان اپنی کمائی سے کھائے جو انسان کا اولاد اس کی کمائی سے ہے ترمذی نے اسے من فرمایا ہر تہذیب میں اسکی ہے۔

تو فرمایا اپنے یتیم کے مال سے کھاؤ، نہ فتول مغربی کر کے نہ جلدی کر کے اور نہ مال جمع کرتے ہوئے ملے (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ) روایت ہے حضرت ام سلمہ سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی، کہ حضور اپنے مرض میں فرماتے تھے نماز اور غلاموں کی نگرانی کرو یہ دینی، شعب الایمان، اور احمد و ابوداؤد نے حضرت علیؑ سے اسی طرح یہ روایت ہے حضرت ابوبکر صدیق سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی، فرمایا، جنت میں داخل نہ کیا جائے گا،

۱۔ یعنی چونکہ تم اسکی خدمت و پرورش کرتے ہو اور نادر و سوار اسکی لٹے اس کے مال سے اپنا حق الخدمت لے سکتے ہو مگر تم قسم کی پابندی سے ایک یہ کہ ضرورت سے زیادہ مال نہ لو اور سرے یہ کہ ضرورت سے پہلے مال نہ لو ضرورت کے وقت ہو یا ولا عباد کے معنی یہ ہیں کہ اس قسم کے بلوغ سے پہلے اسکا مال ختم کر دینے کی کوشش نہ کرو یہ معانی فرماتا ہے ولا تا کلوھا اسرافاً و بذا ان یکبوا و اسیرے یہ کہ صرف وقتی طور پر استعمال کرو تا کہ کیلئے جمع نہ کرو، اس سے معلوم ہوا کہ یتیم کا ولی مگر مسکین غریب ہو تو اس کے مال سے بقدر ضرورت استعمال کرے، اور بلا ضرورت ہاتھ نہ لگائے ۲۔ ظاہر یہ ہے کہ الصلوٰۃ منصوب ہے اللہ صوابہ و شیعہ فعل کا مفعول یہ یعنی نماز کی پابندی و حفاظت کرو مرتے دم تک نہ چھوڑو؛ معلوم ہوا کہ نماز بڑی اہم فریضہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصیت سے اسکی وصیت فرمائی، سعادت مند لہذا باپ کی وصیت سختی سے پوری کرتے ہیں، سعادت مند امتی وہ ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس وصیت پر سختی سے پابندی کرے، اللہ تعالیٰ توفیق دے، مومن مرے بعد خیر میں بھی نماز پڑھتا ہے؛ ۳۔ یعنی اپنے لونڈی غلاموں سے اچھا بازادار کو ان کے حقوق ادا کرو، بعض شارحین نے فرمایا کہ ما مالککم ایمانکم سے مراد مملوکہ مال ہیں یعنی اپنے مملوکہ مالوں کا حساب رکھو ان کی زکوٰۃ، قربانی، فطرہ وغیرہ دیتے ہو، نماز بدینی عبادت ہے زکوٰۃ مالی عبادت، مگر سچے معنی زیادہ موزوں ہیں کہ اس سے لونڈی غلاموں پر عبرانی مراد ہے، ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد تمام مملوکہ جاندار ہوں، لونڈی غلام، جانور وغیرہ یہ حدیث بہت جامع ہے بعض شارحین نے فرمایا کہ صلوٰۃ سے تمام حقوق النبی کی طرف اشارہ ہے اور مالککم ایمانکم سے تمام حقوق خلق کی جانب اشارہ ہے یعنی خالق و مخلوق کے حقوق ادا کرو حتیٰ کہ رعایا، شاگرد، مرید، نوکر، چاکر، لونڈی غلام، جانور سب پر یہ عبرانی کرو اور سب کے حقوق ادا کرو؛ ۴۔ جامع صغیر میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ وصیت دو بار فرمائی یعنی الصلوٰۃ اور مالککم ایمانکم دو بار ارشاد کئے تاکہ یہ کیلئے یہ حدیث احمد زسانی، ابی زبہ، ابن حبان نے مختلف راویوں سے روایت کی، اپنا سچا احمد را بن ماجہ نے حضرت ام سلمہ سے، طبرانی نے ابی ہریرہ سے، ابن حبان نے حضرت انس سے

۱۔ جو داؤد نے بریت حضرت جبریلؑ اس حدیث میں سید لکھا کہ چور ہزار روپیہ کی وجہ ظاہر ہے کہ چور تمام حضار سے اشرف ہے اسے نہ لکھا تو ۵۳ اس تقریر کی بہت محنتیں ہیں اور سب ممنوع لونڈی اپنے پاس لکھنا اس کا چھوٹا بچہ دوسرے کے ہاتھ فروخت کر دینا دوسرے کو ہسپ کر دینا، مل کو اور جگہ لکھنا بچہ کو اور جگہ رکھنا، یہ حکم مل بیٹے، باپ بیٹے، دونا پوتے وغیرہ سب کو شامل ہے مگر یکم چھوٹے بچہ کیلئے ہے جو بغیر مل نہ سکے اور اسکے بغیر ماں بے چین رہے، بڑے بچہ کی تقریر جائز ہے، امام شافعی کے ہاں سات سال کا بچہ بڑا ہے، امام اوزاعی کے ہاں جب بچہ پیشاب پاخانہ سونا کھاتا علیحدہ کر کے ہمارے امام مہم کے ہاں بونگی مگر کو بیچ جاتا ہے، بعض علماء تو فرماتے ہیں کہ مانوہوں پر بھی عظیم نہ کر دے کہ بہت چھوٹے بچہ کو کسی کی مل سے جدا نہ کر دے ۵۴ یعنی قیامت کا دن جامع المتفرقین ہے جس دن سارے اگلے پچھلے جمع ہوں گے اور عرویش و انکب کی شفاعت کام آئے گی مگر ایسا ظالم آدمی اس دن اپنے عزیزوں کی ملاقات اور ان کی شفاعت سے محروم ہو گا، خیال رہے کہ قیامت کے اول دن میں تو کوئی کسی کو نہ پوچھے گا، بھائی بھائی سے بھاگے گا اور آخری حالات اس کے بڑے ہونگے، ہاں ہر دست پہنچے دوست کو یا دکر کے مل کر لیا اسی لئے قیامت کا نام یوم حشر بھی ہے اور یوم التصادم بھی ۵۵ یہ حدیث احمد و حاکم نے بھی نقل فرمائی، طبرانی نے حضرت عقیل ابن یسار سے یوں روایت کی ہون فوق فلیس و تاجرواں بچہ میں جدائی کرے وہ ہماری جماعت سے نہیں، درقات ہذا ۵۶ اور دونوں چھوٹے تھے یا ایک بڑا اور سمجھ دار تھا دوسرا چھوٹا یا سمجھ جیسا کہ گذشتہ حدیث سے معلوم ہو جب دونوں بڑے ہوں تو ان میں علیحدگی کی جا سکتی ہے ۵۷ لے کر میں نے سے فروخت کر دیا ہے دوسرا میرے پاس ہے ۵۸ یعنی بیع فسخ کر کے اسے واپس لے لے یہ مطلب نہیں کہ وہ بیع منعقد ہی نہیں ہوئی، اس سے معلوم ہو گا ایسی بیع مکروہ ہے کہ منعقد ہو پکڑنے کے بعد اسکا توڑ دینا بہتر ہے دوبار فرما کر وہیں لے لو واپس لے لو تاکہ اگر بچے کے کہیں بیع کا فسخ کر دینا بہت ضروری ہے، بعض روایات میں ہے ادراک ادراک اس حدیث سے معلوم ہو کہ صرف مل اور بیچے محمد صلی اللہ علیہ وسلم جی سوغہ متین ۵۹ بلکہ ہر روزی رسم قرا تداروں میں جدائی نہ کرے ۱۔ یہی مذہب امام ابو حنیفہ اور امام یوسف کا ہے (درقات) ۶۰

وَعَنْهُ أَنَّهُ فَرَّقَ بَيْنَ جَارِيَةٍ وَوَلَدٍ هَا فَهَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَرَدَّ
الْبَيْعَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَمُنْقَطَعًا وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ
مَنْ لَنْ فِيهِ يَسَّرَ اللَّهُ حَتْفَهُ وَأَدْخَلَهُ جَنَّتَهُ رَفَقَ بِالصَّغِيرِ وَشَفَقَهُ عَلَى الْوَالِدَيْنِ
وَإِحْسَانٌ إِلَى الْمَمْلُوكِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَعَنْ ابْنِ أُمَامَةَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَبَ لِعَلِيٍّ غُلَامًا فَقَالَ لَا تَصْرِفْهُ فَإِنِّي نَهَيْتُ عَنْ
ضَرْبِ أَهْلِ الصَّلَاةِ وَقَدْ رَأَيْتُهُ يُصَلِّي هَذَا الْفَطْمُ الْمَصَابِيحُ وَفِي الْمُجْتَبَى لِلدَّارِقُطِيِّ أَنَّ عُمَرَ

روایت سے ان ہی سے کہ انہوں نے ایک لہندی اور اس کے بچہ میں جدائی کر دی یہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اس
سے منع فرمادیا، تو یح لوٹائی، ابو داؤد، منقطعاً یہ روایت ہے حضرت جابر سے، وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے
راوی، فرماتے ہیں کہ جس میں تین خصلتیں ہوں گی، اللہ اس کی موت آسان کر دے گا اور اسے اپنی جنت میں داخل کر دے گا یہ
کمزور پر نرمی، اور ماں باپ سے شفقت غلام سے اچھا سلوک (ترمذی) اور فرمایا یہ حدیث غریب ہے روایت ابو امامہ
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب حضرت علیؑ کو ایک غلام دیا، تو فرمایا اسے مارنا مست ہے کیونکہ مجھے نماز
کی مانگ سے منع کیا گیا ہے، اور میں نے اسے نماز پڑھتے دیکھا ہے یہ مصابیح کے الفاظ ہیں اور دارقطنی کے مجتبى میں ہے کہ حضرت عمر

نے اس طرح کہا میں سے ایک کو فروخت یا سیر کر دیا، خیال رہے کہ ایک کو آزاد کر دینے سے بدلہ کرنا ممنوع نہیں لہذا ایک غلام کو آزاد کر سکتے ہیں یوں ہی اگر کسی مدثر، قوی
بچے غلاموں میں سے ایک اس ملک کا مذی رہ ہو دوسرا نہ ہو تو بیڑی رحم تو اس کی ملک میں آئے ہی آزاد ہو جائیگا دوسرا نہ ہو گا اسے یہی اس کی سزا کے بغیر ہادی چھوٹ گئے لہذا
یہ حدیث منقطع ہے متصل نہیں ہے مختلف کے تحت اور فق کے مکتوں سے بچنے موت و بکالت و سکوت موت، اسی سے ہے حنفی فقہ بستر پر کھڑا اہل عرب
کا خیال تھا کہ مذنی کے مذمہ جان نکلتی ہے اور غیر مذنی کی ناک سے نکلتی ہے اسی سے یہ تہل کے مقابل موت کو حنفی فقہ کہتے تھے یعنی جس شخص میں یہ تہل صفات جمع ہوں اللہ تعالیٰ
اس کی جان کو آسان فرمادے گا یہ شروع سے ہی بغیر سزا دیے، لہذا ہر مذی خواہ کتنا ہی گنہگار ہو آخرت میں حضور جائیگا، لہذا کمزور و جسمانی حیثیت سے کمزور ہو یا مالی
حیثیت سے یا عقل سے کمزور ہے بچے اور دیوانے بے خوف ان پر مہربانی کرو دیوانی ان باپ کی خدمت بھی کرو اور ان کی ناراضی سے خوف بھی شفقت شفق سے بنا ہے
خوف و ڈر شفقت اور محبت یا مہربانی کو کہتے ہیں میں میں ڈر بھی ہو، مملوک میں لہندی غلام مہر و غیر وہب داخل ہیں یہ معاذ بہت ہی جامع ہیں، احسان سے مراد حقوق سے
زیادہ ان پر مہربانی کرنا ہے یعنی اگر تمہارا کوئی ذاتی قصور کرے تو حتی الامکان اسے نہ مارنا معاف کر دینا یا سبک دینا یا کسی عیب میرے نب نے اپنے ذاتی معاملات
میں نمازی کو مارنے سے منع فرمادیا ہے اس مارے میں شرعی حدود و تعزیرات کے سوا کی مار ہے، لہذا یہ شرعی مزاہبی معاف نہ ہوں گی تہمت کے اتنی کڑے مارے
ہو جائیں گے و غیر وہب وہ مطلب یہ ہے کہ انشاء اللہ نمازی آدمی کو نمازی دھت کر دیتی ہے اسے مار پٹ کی ضرورت ہی نہیں پڑتی رب تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهٰی عَنِ
الْفَحْشَا وَالْمُنْكَرِ اگر کسی وقت اتفاقاً اس سے کوئی قصور ہو جائے تو اسے مارنے کیوں ہو، وہ انشاء اللہ نماز کی برکت سے ٹھیک ہو جائیگا یہ حدیث ہم گنہگاروں کے لیے

ابن الخطاب قال نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ضرب المصليين، وعن عبد الله بن عمر قال جاء رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كم تغفوا عن الخادم فسكت ثم أعاد عليه الكلام فصمت فلما كانت الثالثة قال اغفوا عنه كل يوم سبعين مرة رواه أبو داود وأبو داود الترمذي عن عبد الله بن عمر، وعن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آذمكم من مملوككم فاطعموه مما تأكلون واكسوهم مما

ابن خطاب نے فرمایا کہ تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازیوں کو مارنے سے منع فرمایا ہے حضرت عبد اللہ ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، عرض کیا یا رسول اللہ ہم خادم کو کتنی بار معافی دیں حضور نا موش رہے۔ اُس نے پھر وہ سوال دہرایا، آپ خاموش رہے پھر جب تیسری بار سوال ہوا۔ تو فرمایا اُسے ہر دن میں ستر بار معافی دو، (ابوداؤد) ترمذی روایت عبد اللہ ابن عمر سے روایت ہے ابو ذر سے فرماتے ہیں، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمہارے غلام کو مل جو تمہارے موافق ہو تو اس سے اُسے کھلاؤ جو خود کھاتے ہو اور پہناؤ اس کے جو خود

سبب ہی امید افزا ہے اللہ تعالیٰ نماز کی پابندی اور جماعت کی توفیق دے تو انتشار اللہ دنیا کی مار سے بھی بچیں گے اور رب تعالیٰ اور اس کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم آخرت کی سزا سے بھی بچائیں گے، جب یہاں شفاعت ہو رہی ہے تو وہاں بھی شفاعت ہوگی شہد

جو میاں حبیب کسی کے نہیں کہنے دیتے : کب وہ جاہلی گئے مری حشر میں رسوائی ہو

علامہ جزیری فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اللہ دے استانی صحیح ہے امام احمد نے اپنی مسند میں اسی طرح روایت کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خیر سے دس تشریف لائے حضور کے پاس دو غلام تھے ایک حضرت علی کو مطلق فرمایا اور دوسرے ایک دفرائی کہ اسے ملازمت یہ ملا ہے ہم نے اسے نماز پڑھنے دیکھا ہے اسکی مسند میں ابو غالب بصری ہیں وہ صحیح الحدیث ہیں ترمذی کے انکی روایات کی تصحیح کی ہے ہذا حدیث صحیح ہے (مرقات) : ۱۰۷ مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں عبد اللہ ابن عمر رواؤ کے ساتھ ہے مگر صحیح عبد اللہ ابن عمر کی یہ روایت ہے کہ یا تو اسلئے خاموش رہے کہ اسکا یہ سوال پسند نہ آیا کیونکہ یہ بات پوچھنے کی نہیں نفسیاتی چیز ہے مگر زیادہ معافی دینے سے غلام بگڑتا ہے تو کبھی کبھار سزا دینی کر دے یا اسلئے خاموش رہے کہ وہی اپنی کا انتظار تھا یا اسلئے خاموشی اختیار فرمائی تاکہ حضور کا جواب سائل کے دل میں بیٹھ جائے کہ جو چیز بہت انتظار کے بعد ملتی ہے اسی کی قدر ہوتی ہے وغیرہ نزدیک یہ تیسری وجہ تو یہ ہے، اشد و مرقات نے پہلی دو وجہیں بتائیں : ۱۰۷ یہ تینوں بار سوال ایک ہی مجلس میں ہونے بغیر شامی نے تم سے کہا کہ ان سوالوں میں کی دن کا ناسلہ تھا کہ شخص دو چاروں کے وقفہ سے آتا اور یہ سوال کرتا تھا مگر یہ صحیح نہیں، تم اسلئے کہا گیا کہ سائل نے کچھ دیر جواب کا انتظار دیکھ کر جواب دیا کہ مسئلہ کیا : ۱۰۷ عمری میں ستر کا لفظ بین بنی یزیدی کے ہوتا ہے یعنی ہر دن اسے بہت دفعہ معافی دو یہ اس صورت میں ہو کہ غلام سے خطا ہو مگر جاتی ہے غائب نفس سے نہ ہوا تو قصور بھی مالک کا ذاتی ہو شریعت کا یا قوی دلی قصور ہو کر یہ قصور معاف نہیں کیے جاتے : ۱۰۷ یہ حدیث بخاری نے اپنی تاریخ میں ہی یونس نے تاریخ مصر میں بھی نقل فرمائی، بخاری نے اپنی تاریخ میں عباسی، ابن عسکری استار سے نقل کی اور فرمایا کہ اسکی مسند میں مضطرب ہے (مرقات) : ۱۰۷ لا تم یلا تم باب معاملہ سے ہے مگر بعضے موافقہ اسی سے ہے علم بعضے موافقہ ملائمہ بعضے موافقہ درنا سبب

تَكْسُونَ وَمَنْ لَبِثَ بِكُمْ مِنْهُمْ فَبِيعُوا فَلَا تُعَذِّبُوا خَلَقَ اللَّهُ رَوَاكُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ
وَعَنْ سَهِيلِ بْنِ الْحَنْظَلِيَّةِ قَالَ مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَعِيرٍ قَدْ لَحِقَ ظُهُرُهُ
بِبَطْنِهِ فَقَالَ اتَّقُوا اللَّهَ فِي هَذِهِ الْبَهَائِمِ الْعُجْمَةِ فَارْكَبُوا هَاصِلَاتِهَا وَاتْرَكُوا هَاصِلَاتِهَا
رَوَاكُ أَبُو دَاوُدَ، الْفَصْلُ الثَّلَاثُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى وَ

پہنتے ہوئے اور جو موافق نہ ہو اُسے بیچ دو، اللہ کی مخلوق کو عذاب نہ دو (احمد، ابوداؤد) روایت ہے حضرت سہیل ابن حنظلہ
سے یہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک اونٹ پر گزرتے ہوئے جسکی پیٹھ پیٹ سے مل گئی تھی، اُسکے تو فرمایا، ان
بے زبان جانوروں میں اللہ سے ڈرو۔ ان پر سوار ہو، جب وہ لائق سواری ہوئے اور انہیں چھوڑ دو لائق سواری کی حالت میں
(ابوداؤد، تیسری تفصیل)۔ روایت ہے حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں، جیسا اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان نازل ہوا، کہ

یہاں میں غلام کی طبیعت تم سے مل جائے وہ تمہارے مزاج کے موافق و مناسب ہو جائے
یعنی ایسے غلام کی قدر کرو جو تمہارے مزاج کے موافق ہو، اگر کوئی ایسا نہیں ملے گا تو اسکی خاطر ملازمت میں کمی نہ کرو، موافق انسان شکل سے ملتا ہے ہر دم شناسی جو جو ہے جس مگر میں مردم
شناسی نہ ہو وہ مگر زبان ہو یا ناک، ان میں مردم شناسی نہ ہو وہ ملک برادر ہو یا بیگاہ، اہل اندیشی اور صدیقی میں مردم شناسی تھی جس سے مکلفیت میں موافق مل گئی
اپنے کمانے و دہانی میں سے اُسکے کھانا پینا اسکی سجاوٹی ہے جس سے غلام خوش ہو کر اور زیادہ خدمت کرے گا، یعنی اسے اپنے پاس رکھو، مت مالو بیٹو کہ اس سے تم کو بھی
تکلیف ہوگی اسکو بھی غلام فرماتے ہیں کہ یہ ہی حکم موافق اور ناموافق جانور کا ہے کہ پسند آئے تو اسکی خدمت کرو نرمی سے کام لو، ناپسند ہو تو فروخت کر دو، یہ سہیل کے والد کا
نام ہے جسے ابن عمرؓ نے غنظلیہ بتوایا کہ پروری کا نام ہے یا انکی مل کا نام، حضرت سہیل جیچہ رضوان میں شریک تھے، گوشہ نشین عابد تھے، شام میں قیام فرما، امیر مساویہ کی
شروع خلافت میں دمشق میں وفات پائی، داؤد و درقات نے اسے یعنی سخت بھوک و پیاس کی وجہ سے بیٹھ بیٹھ سے لگ گیا تھا، یہ علماء فرماتے ہیں کہ جانور پر ظلم انسان پر ظلم
کرنے سے زیادہ بڑا ہے کہ انسان تو اپنا کھانہ دیکھ کر کسی سے کہہ سکتا ہے، بے زبان جانور کسی سے فریاد بھی نہیں کر سکتا، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جانور کا چارہ پانی مالک پر واجب
ہے، بعض مالک کے ہاں ظالم مالک کو مالک جانور فروخت کر دینے پر مجبور کر سکتا ہے، یہ جانور سواری کے لائق ہوا جس پر سوار ہو، بیمار و مکرور چھوٹے بچے پر نہ سواری کرو نہ
بوجہ لوں یہ ہے اسوی عدل و انصاف اور یہ ہے حضور کی رحمت علی خلق، آج ملکوت میں جانوروں کے متعلق قوانین بنائی ہیں، ظالم جانوروں کا چارہ کھاتی ہیں، انکا منہ یہ حدیث ہے
اس جملہ کے دو مطلب ہو سکتے ہیں، ایک یہ کہ جانور کو بالکل تشکار نہ چھوڑو بلکہ اسی میں قوت ہو کر اسے کھول دو کہ وہ دانہ پانی کھاپی پس اس سے جانور کی خدمت ہی ہو
قوت خراب نہ ہوگی۔ دوسرے یہ کہ جانور کو بوڑھا، بوڑھے محنت سے آزاد نہ کرو بلکہ اسی میں کچھ طاقت ہو کر اس سے کام لینا موقوف کر دو، گائے بھینس وغیرہ
ہے تو انہیں ذبح کرادو، گھوڑا وغیرہ ہے تو اسے کام سے آزاد نہ کرو، کھانا جاری رکھو اس سے اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے گا اور تمہارے گھر میں برکت دے گا، یہ بہت آزمایا
ہوا عمل ہے، بعض لوگ بوڑھے جانور کو نکالتے ہیں، بلکہ نام سے زور دیتے ہیں، انکا پانی جاری رکھتے ہیں، یہی غلاموں کو انکوں سے بڑا کر دیتے ہیں، انکے پیش دی جاتی ہے، مالک اندیش
حدیث ہو سکتی ہے شعور

روایت کہ انکا نام تحریر : آزاد کو گنہگار بندہ پیر

۱۰۱ بارہ غلام عالم آرا : بر سعدی پر خود بہ بخشا

لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ
الْيَتَامَىٰ طُلُمًا آلَايَةً يُطْلَقُ مَنْ كَانَ عِنْدَ الْيَتِيمِ فَعَزَلَ طَعَامَهُ مِنْ طَعَامِهِ وَشَرَابِهِ مِنْ
شَرَابِهِ فَإِذَا فَضَلَ مِنْ طَعَامِ الْيَتِيمِ وَشَرَابِهِ شَيْءٌ حَبَسَ لَهُ حَتَّىٰ يَأْكُلَهُ أَوْ يَفْسُدَ فَاشْتَدَّ
ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَيَسْأَلُونَكَ
عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فَخَلَطُوا طَعَامَهُمْ بِطَعَامِهِمْ وَ
شَرَابَهُمْ بِشَرَابِهِمْ وَأَهْلُ الْبُودَا وَالنَّسَائِيُّ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یتیم کے مال کے پاس نہ جاؤ مگر اس طریقہ سے جو اچھا ہو اور یہ فرمان نازل ہوا کہ جو لوگ یتیموں کا مال کھاتے ہیں، تو جن کے
پاس یتیم نئے، وہ بے اُن کا کھانا اپنے کھانے سے اور اُن کا پانی اپنے پانی سے علیحدہ کر دیا، تو جب یتیم کے کھانے پینے سے کچھ بچا
رہا تو اُسی کیلئے رکھ لینے، حتیٰ کہ یا تو یتیم کھا پی لیتا، یا وہ چیز بیکر جاتی، ان لوگوں پر یہ بہت گراں گذرا اُسے نورسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم سے انہوں نے عرض کیا، تب یہ آیت اللہ نے اُناری کہ لوگ آپ کے یتیموں سے متعلق پوچھتے ہیں، فرما دو اُن کی
اصلاح بہتر ہے اگر تم انہیں اپنے ساتھ ملاؤ، تو وہ تمہارے بھائی ہیں، تب انہوں نے ان کا کھانا اپنے کھانے سے اور اُن کا پانی
اپنے پانی سے ملایا یہ (ابوداؤد، نسائی) روایت ہے حضرت ابو موسیٰ سے فرماتے ہیں کہ لعنت فرمائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ کہ جس کا مال کھانا تو درکنہ اس کے قریب بھی نہ جاؤ اسے ہاتھ بھی نہ لگاؤ جیسے رب تعالیٰ نے حضرت آدم و حوا سے فرمایا تھا کہ
اس درخت کے قریب بھی نہ جانا: اُسے اگر یہ آیت کریمہ میں ظلم کی قید تھی مگر صاحب کرام نے خوف الہی کے باعث اور غرضی نہ کی وہ سمجھے کہ شاید یتیم کا مال ملانے کی صورت میں
اس کا جو کھانا یا نظر ہمارے پیٹ میں پہنچ جائے وہ بھی ہمارا ہی ہو یا ہم اسے ظلم نہ سمجھیں اور واقعہ میں وہ ظلم ہو لہذا یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ حضرات صحابہ کرام الہی کے فشا سے
بے خبر تھے تقویٰ کچھ اور بھی چیز ہے: اس صورت میں یتیم کا خرچہ بھی زیادہ ہونے لگا اور ان کے کاموں کو تکلیف بھی زیادہ کیونکہ ایک آدمی کیلئے ایک کھانا پکانا یا اس میں بہت خرچہ
پڑتا ہے اور کام بھی دوگنا ہو جاتا ہے خصوصاً جبکہ تنگ مزاج مکرری و فحش رکھنے والے، پھر بھی چیزیں امانتاً خراب ہو جائیں پھر پھینک کر تکلیف دہ ہے: اسے معلوم ہوا کہ صحابہ
کرام کو جو کچھ رب تعالیٰ سے عزم کرایا ہوتا وہ حضور سے عرض کرتے تھے بلکہ قرآن کی وجہ سے انکو دشواری ہوتی تو بارگاہ رسالت میں گزارش کی اور رب تعالیٰ بھی اس عرض و معروض
پر ایسا دیکھ کر فرماتا تھا: ۱۵ مطلب یہ ہے کہ یتیم کا مال بڑے ارادہ سے ظلماً کھانا ممنوع ہے تم اس حکم سے خارج ہو کر تمہاری نیت اصلاح ہے اس آیت کی بنا پر ملو گئے
فرمایا کہ اگر صغیر میں کوئی ساختہ بیمار یا فوت ہو جائے تو دوسرے ساختہ یا مال اسکے علاج یا کفنی دینی پر خرچ کر سکتے ہیں حضرت امام محمد سے کچھ لوگوں نے عرض کیا کہ یہ لوگ
بیخ و بار ہے تھے کہ ایک ساتھ فوت ہو گیا ہم نے اس کا مال فروخت کر دیا اس کا کیا حکم ہے؟ تو آپ نے فرمایا اگر تم ایسا نہ کرتے تو فقیہ نہ ہوتے اس وقت مصلحت اسی میں تھی
ورنہ اس کا دینی مال واسباب برباد ہو جاتا خود امام محمد نے اپنے ایک شاگرد کی کتاب میں فروخت کر کے اسکے کفنی دینی پر خرچ کیا، لوگوں نے پوچھا کہ اس نے نہ رنے دیا۔ سبکی
روایت تو نہ کی تھی آپ نے یہی آیت پر مبنی کہ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ الْمَقْسَدَ مِنَ الْمَصْلَحَةِ رَمَزَاتُ وَفَتْحُ الْقَدِيرِ ۝

سَنَ فَرَّقَ بَيْنَ الْوَالِدِ وَوَلَدِهِ وَبَيْنَ الْأَخِ وَبَيْنَ أَخِيهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَالْإِسْقَاطِيُّ وَعَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا آتَى بِالسَّبْيِ أَعْطَا أَهْلَ لَبَيْتٍ
جَمِيعًا كَرَاهِيَةً أَنْ يُفَرَّقَ بَيْنَهُمْ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ، وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُبَتِّلُكُمْ بِشَرَارِكُمُ الَّذِي يَأْكُلُ وَحْدَهُ وَيَحْلِلُ عَبْدَهُ وَيَمْنَعُ رِقْدًا
رَوَاهُ رِزِينَ، وَعَنْ أَبِي بَكْرِ الصِّدِّيقِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اِسْ پر جو باپ کو اس کے بچے سے اور بھائی کو اس کے بھائی سے جدا کرے، (ابن ماجہ، دارقطنی، روایت ہے حضرت عبداللہ ابن مسعود
سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب قیدی لئے جاتے تو آپ سارے گھروالے ایک کو اکٹھے دیتے یہ ناپسند
فرماتے ہوئے کہ ان میں بُدلتی ڈالیں۔ (ابن ماجہ) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کیا میں تمہیں تم میں بدترین لوگوں کی خبر نہ دوں؟ وہ ہرے جو اکیلا کھائے لیکھ اور اپنے غلام کو کوٹھے مارے اور وہ اپنی عطا کردہ
(رزیں) روایت ہے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرماتے ہیں، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ

۱۔ یہ حدیث امام اعظم کی تفسیر میں ہے کہ صرف باپ بیٹے میں بدلتی ڈالنا ممنوع نہیں بلکہ ہر مذریعہ عزیز و قرابتداروں کو جدا کرنا ممنوع ہے، یہ حکم بہت چھوٹے بچے کے
متعلق ہے جو درجہ عزیز کے بغیر گزرا نہ کر سکے، اسکی صورتیں پہلے گفتہ کہیں میں بیٹے یا بھائی بھائی ایک شخص کی ملکیت میں ہوں وہ وہ میں سے کسی ایک کو سبک کر دے یا فروخت
کر دے یہ حرام ہے یا دونوں اپنے پاس رکھے یا دونوں ایک ہی گھر سے تاکہ وہ ساتھ رہیں، مگر جو بچے کو اسکی ماں سے جدا کر دینا حرام ہے، مثلاً اس جہد کے دو معنی ہو سکتے
ہیں ایک یہ کہ اہل البیت مطلقاً مفعول اول ہو اور مفعول دوم پوشیدہ یعنی غلاموں کا پورا گھنبد میں بچے بھائی ہیں وغیرہ ایک ہی مسلمان کو عطا فرماتے، یہ نہ کرتے کہاں کسی کو بچہ کسی
کو، دوسرے یہ کہ اہل البیت مفعول دوم ہو اور مفعول اول کا پہلا مفعول وہ قیدی ہو جو سبھی مذکور ہوئے یعنی وہ قیدی ایک گھروالے موسیٰ کو عطا فرماتے پہلے معنی شہداء الاموات
نے اختیار کیے اور دوسرے معنی موات نے، مقصد ایک ہی ہے کہ قیدی غلاموں کو اکٹھا رکھتے، مثلاً یہ عمل شریف اسی صورت میں تھا کہ ان قیدیوں میں بعض بہت چھوٹے یا بچہ
بچے ہوتے کہ جدا کر دینے سے انکی پرورش مشکل ہو جاتی اور ان کو تکلیف ہوتی، جو ان پوشیدہ غلاموں میں علیحدگی کرنا جائز ہے، اس سے تکلیف نہیں ہوتی، مثلاً یہ تو بخل کی وجہ
سے اکیلا کھائے بچے اور گھروالے اسکا منہ نکلیں، اور یہ عمدہ غذائیں اکیلا کھائے انہیں معمولی کھلائے، یا بکتر و غرور کی وجہ سے کسی کے
ساتھ کھانا گورنا نہ کرے، اگر غربت و ضرورت کی وجہ سے اکیلا کھائے تو ممنوع نہیں، ایک شخص گھر کا بوجھ اٹھاتا ہے،
محنت کرتا ہے، اس لئے کچھ مقوی غذا کھاتا ہے تاکہ کام کاج کر سکے، وہ چیز ہے تھوڑی سی، سب کو کافی نہیں تو مضائقہ
نہیں، اسی صورت میں علیحدگی میں کھانا چاہیئے، سب کے سامنے کھانا بے مروتی ہے و از موات مع زیادت) ۲۔ یہ معنی بے تصور
غلاموں یا محتوم کو مارے پیٹے اور گھروالوں، مہمانوں اور نوکرانوں کو کھانا کا حق نہ دے، بخیل بھی ہو بدخلق بھی اسے بدترین اس لئے فرمایا
۳۔ یہ کہ بندوں کے حقوق مارتا ہے سب تعالیٰ کی نافرمانی کرتا ہے ۴۔

لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ سِوَى الْمَلَائِكَةِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ أَخْبَرْتَنَا أَنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ أَكْثَرُ
الْأُمَّةِ مَمْلُوكِينَ وَيَتَأَمَّلُ قَالَ نَعَمْ فَأَكْرِفُواهُمْ لِكِرَامَةِ أَوْلَادِكُمْ وَأَطِيعُواهُمْ مِمَّا تَأْكُلُونَ قَالُوا
فَاتَّفَعْنَا الدُّنْيَا قَالَ فَرَسٌ تَرْتَبُطُ تُقَابِلُ عَلَيْهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَمْلُوكٌ يَكْفِيكَ فَإِذَا أَصْلَى
فَهُوَ أَخْوَكُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ، بَابُ بُلُوغِ الصَّغِيرِ وَحِضَانَتِهِ فِي الصَّغَرِ
الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ ابْنِ عُمرَ قَالَ عُرِضَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ
أَحَدٍ وَأَنَا ابْنُ أَرْبَعٍ عَشْرَةَ سَنَةً فَرَدَّنِي ثُمَّ عُرِضَتْ عَلَيْهِ عَامَ الْخُدْقِ وَأَنَا ابْنُ خَمْسٍ

بذلحق آدمی جنت میں نہ جا سکا کیلئے لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے ہم کو یہ خبر نہ دی کہ یہ امت تمام انہوں کے زیادہ غلاموں
اور قیدیوں والی ہے۔ فرمایا ہاں تم ان پر اپنی اولاد کی طرح مہربانی کرو، اور انہیں اس سے کھلاؤ جو خود کھاتے پیہ لوگ، نہ فرض
کی، کہ ہم کو کتنی دنیا نفع دیگی یہیہ فرمایا وہ گھڑا جسے تم پالو جس پر اللہ تعالیٰ راہ میں جہاد کرو، اور ایک غلام تمہیں کافی ہے
جب وہ نماز پڑھے، تو تمہارا بھائی ہے یہیہ (ابن ماجہ) : بچہ کی جوانی، اور لڑکپن میں اُس کی پرورش کئے کا بیان،
پہلی فصل۔ روایت ہے حضرت ابن عمر سے، فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اُحد کے سال پیش کیا گیا،
جب کہ میں چودہ سال کا تھا، تو مجھے قبول نہ فرمایا یہیہ پھر خُدق کے سال پیش کیا گیا، جبکہ میں پندرہ برس کا تھا

اللہ سِوَى الْمَلَائِكَةِ اے کہتے ہیں کہ اپنے مملوک غلاموں نوٹریوں سے بخلی کرے اُن سے برابر ادا کرے یہ حدیث اس باب میں پہلے بھی گذر چکی ہے مگر یہاں زیادتی کے ساتھ ہے۔
اس سوال کا مقصد یہ ہے کہ حضور نے خبر دی ہے کہ اس امت کو رب تعالیٰ ملکوں کی نعمات بہت دینا چاہی ہے اُن کو غلام نوٹریاں بہت ہاتھ لگیں گی، اور سب غلاموں سے اچھا بننا
مشکل ہے تو ہم لوگ جنت میں کیسے جا سکیں گے حالانکہ حضور نے خبر دی ہے کہ میری امت زیادہ ہمتی ہے شکر خلیوں کی کل ایک سو بیس صاف ہوگی اتنی میری امت کی باقی چالیس ساری امتوں
کا بہتہ جواب کا غور یہ ہے بڑوں کی ذمہ داریاں بھی بڑی ہوتی ہیں خدا پاک تیس نوٹری غلام بہت دینا چاہتا ہے برابر اچھا کر دینا بہت بال بچوں والا آدمی بچوں کی نگرانی نہیں کرتا
خود کرتا ہے تم بھی یہی غلاموں کے حقوق پورے کرو، اس سوال میں قیدیوں کا ذکر تھا ہے : یہ یعنی دنیا کی بہت قسمیں ہوں گی گھربلا، جائداد، دکانیں، کھیتی باڑی، جانور وغیرہ ان میں
سے زیادہ نافع کون کون سی چیزیں ہیں : یہ سبھی خدا کی قسم کہ جواب ہے یعنی ایک گھڑا جو جہاد کی نیت سے پاد اور ایک غلام جو جہاد وغیرہ کے موقع پر خدمت کیلئے کھو تھواری بخشش
کیلئے کافی ہے کہ اس صورت میں یہ دونوں چیزیں دنیا میں بھی نافع ہیں آخرت میں بھی بخشش کا ذریعہ غلام تمہارا دنیا کا کاروبار چلائے تم نفع ہو کر رب کی یاد کرو، اس سے بہتر وہ کیا ہو سکتا
ہے : یہ یعنی ہماری مسلمان غلام کو اپنا غلام نہ سمجھو اپنا بھائی سمجھو اور اس سے برابر نہ برابری کا سلوک کرو یہ ہے اسلامی اخلاق اب تو لوگ اپنے لگے بھائی کو بھائی
نہیں سمجھتے، باپ کو مستحق مارتے بیٹے میں رب تعالیٰ اس پر عمل کی توفیق دے : یہ کہ معنی اس باب میں دو چیزیں بیان ہوئی ہیں ایک یہ کہ بچے کے بلوغ کی حد کیا ہے،
دوسرے یہ کہ بچہ کی پرورش کا حق کس کو ہے، حضانت حضن سے بنا جسے گود یا مرغی کے پر حضانت بچہ کو گود میں لینے یا مرغی کے اپنے بچہ یا اللہ کے کو اپنے پروں میں
دھکنے کو کہتے ہیں، اصطلاح میں بچہ کی پرورش کو حضانت کہا جاتا ہے رملات و اشہ و مراعات، خیال رہے کہ بلوغ کی عمر لڑکی کیلئے نو برس سے پندرہ برس تک ہے لڑکے

عَشْرَةَ سَنَةٍ فَأَجَازَنِي فَقَالَ مُرْبُنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ هَذَا فَرَّقُ مَا بَيْنَ الْمُقَاتِلَةِ وَالذَّرِيَةِ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ صَلَّاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ
عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءٍ عَلَى أَنَّ مَنْ آتَاكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ رَدَّكَ إِلَيْهِمْ وَمَنْ آتَاهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لَمْ
يَرُدُّوْكَ عَلَى أَنْ يَدْخُلَهَا مِنْ قَابِلٍ وَيُقِيمُ بِهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فَلَمَّا دَخَلَهَا وَمَضَى الْأَجَلُ

تو نبیؐ قبول فرمایا اللہ حضرت عمرانؑ بعد العزیز نے فرمایا کہ یہ ہی غازیوں اور بنیوں کے درمیان فرق ہے علیہ السلام بخاری۔
روایت کے مندرجہ برابر ابن عازبؓ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کے دن تھے یمن چیزوں پر صلح فرمائی، اس
پر مشرکین میں سے جو اپنے پاس لائے حضورؐ اے لو! میں کفار کی طرف علیہ اور جو سامان ان کے پاس پلاٹاتے وہ اُسے واپس نہ کر سکتے
اور اس پر کہ سال آئندہ مکہ میں داخل ہوں، اور وہاں یمن دن قیام فرمائیں تھے پھر جب مقدمہ یہ کہ تشریف لائے، اور مدت گذر گئی

کیلئے بارہ برس سے پندرہ برس تک ہے اس پر فطو نے ہے اور بچہ کی پرورش کا حق ماں کو ہے اگرچہ طلاق یافتہ ہو، ماں نہ ہو تو نانی پوتانی کو یہ بھی نہ ہوں تو والدی پڑوسی کو یہ بھی نہ ہوں تو سگی بس کو پھر خالہ پھوپھی کو پرورش کا حق اس وقت تک ہے کہ بچہ خود کھانے کے استغنا کر سکے، لڑکے کیلئے سات سال، لڑکی کیلئے حیض آنے تک، اسکی تفصیل کتاب فقہ میں ملاحظہ کیجئے : شب یعنی سستہ میں غزوہ امد ہوا مجمعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں بھرتی کے لئے پیش کیا گیا کہ میرا نام بھی غازیوں کی فرست میں ہوا اور مجھے سپاہیانہ حیثیت سے غزوہ میں جانے کی اجازت ملے تو حضور نے انکار فرمادیا کہ ابھی یہ نابالغ بچے ہیں :

سے بھی عشرہ میں غزوہ خندق ہوا تب میری عمر پندرہ سال ہو چکی تھی تب میں اسلامی فوج میں بھرتی کیلئے پیش ہوا تو مجھے بھرتی کر دیا گیا۔ ۱۷ خیال ہے کہ طرک کے بلوغ کی عمر کم از کم نو سال ہے اور زیادہ سے زیادہ پندرہ سال، اور طرک کے بلوغ کی عمر کم از کم بارہ سال، زیادہ سے زیادہ اٹھارہ سال ہے مگر ایک روایت میں اسکی انتہائی عمر پندرہ سال ہے فتویٰ اسی پر ہے، یہ تو مسند کے لحاظ سے بلوغ کا ذکر تھا، علامت بلوغ طرک کیلئے حیض یا مائتہ ہو جانا یا زیر ناف بال آ جانا یا استحلام ہے، طرک کے لئے علامت بلوغ استحلام، مائتہ کر دینا، زیر ناف بال ہیں، میاں بلوغ کی انتہائی عمر کا ذکر ہے لہذا حدیث کا یہ مطلب نہیں کہ اس عمر سے پہلے طرک کا باغ ہو سکتا ہی نہیں مطلب یہ ہے کہ اگر پندرہ سال کی عمر میں بھی یہ کوئی علامت ظاہر نہ ہو تو طرک کا باغ مانا جائے گا، مرقات و مشورہ وغیرہ ۱۸ سے حدیث یہ کہ معتقلہ کے قریب ایک کنوئیں کا نام ہے اس کنوئیں کی وجہ سے اس جنگل کا نام بھی حدیث یہ ہو گیا ہے، یہ حدہ منزل کے قریب ہے جب اب شیر شمس کہتے ہیں یہ جگہ حرم شریف کی انتہا پر واقع ہے حدیث یہ کہ حرم میں داخل ہے کچھ حصہ حرم سے غلام حضور صلی اللہ علیہ وسلم عمر کی نیت سے چورہ سو کاہلہ کرم کے ساتھ تشریف لائے جب میاں پہنچے تو کفار نے روک دیا آخر کار ان باتوں پر مسلمانوں اور کفار میں صلح ہوئی جس کا ذکر میاں ہے، اسکا واقعہ انشاء اللہ کتاب اطلال میں آئیگا، ۱۹ سے یعنی اگر مشرکین کہیں سے کوئی شخص مسلمان ہو کر مدینہ منورہ حضور کے پاس پہنچ جائے اور مشرکین اسکا مطالبہ کریں تو سرکار اے روکیں نہیں بلکہ ان مشرکوں کے پاس بھیج دیتے ۲۰ یعنی جو مسلمان مرتد ہو کر کفار نہ کہ کے پاس پہنچ جائے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اُسے واپس بلائے کا حق نہ رکھیں، بظاہر یہ شرط بہت سخت معلوم ہوتی تھی مگر اس شرط سے سارے کی کڑوڑ دی اور آخر کار فتح مکہ ہو گئی، یہ ہے حضور کی بے مثال سیاست، ۲۱ سے یعنی اس سال بغیر عرو کے مدینہ منورہ واپس ہو جائیں

خَرَجَ فَتَبِعَهُ ابْنَةُ حَمْزَةَ تُنَادِي يَا عَمِّ يَا عَمِّ فَتَنَاولَهَا عَلِيٌّ فَأَخَذَ بِيَدَيْهَا فَاخْتَصَمَ
فِيهَا عَلِيٌّ وَزَيْدٌ وَجَعَفَرٌ قَالَ عَلِيٌّ أَنَا أَخَذْتُهَا وَهِيَ بِنْتُ عَمِّي وَقَالَ جَعْفَرُ بِنْتُ عَمِّي
وَحَالَتُهَا تَحْتِي وَقَالَ زَيْدٌ بِنْتُ أَخِي فَقَضَى بِهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَالَتِهَا
وَقَالَ الْحَالَةُ بِمَنْزِلَةِ الْأُمِّ وَقَالَ لِعَلِيٍّ أَنْتَ مِثِّي وَأَنَا مِثْلَكَ وَقَالَ لَجَعْفَرِ

تو وہاں سے روانہ ہوئے تھے تو حضرت حمزہ کی بیٹی آپ کے پیچھے بول پاپا جان پاپا جان کہتی ہوئی تھی تو اسے حضرت علی نے اٹھایا اس کا ہاتھ پکڑ
لیا اسے اس بچی میں جناب علی، زید، جعفر، جگر کے ساتھ حضرت علی نے لے لیا کہ اسے میں نے لیا ہے اور میری چواڑا ہے یہ اور حضرت جعفر
بولے میری چواڑا ہے اسکی خالہ زینب پاس ہے یہ حضرت زید بولے میری چچی ہے یہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا فیصلہ اسکی
خالہ کے لئے کیا، اور فرمایا کہ خالہ ماں کی جگہ ہے یہ اور حضرت علی سے فرمایا کہ تم مجھ سے بڑا اور میں تم سے چھوٹا اور جناب حضرت فرمایا

یہ بیٹی حمزہ کر کے تین دن کے معطلہ میں قیام فرما کر مدینہ منورہ واپس ہونے لگے ۱۷ سال کی بچی کا ۱۲ سالہ بھائی تھا اس کا نام حمزہ کی کنیت ابو عبد اللہ تھی اگرچہ حضرت حمزہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا تھے اس رشتہ سے یہ بچی حضرت کی چواڑا میں تھی مگر چونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حمزہ وزید بھی حادثہ یمنوں نے بی بی ثویبہ کا دودھ پیا
تھا اسی لئے جناب حمزہ کے رضاعی بھائی تھے نیز اہل عرب بزرگوں کو چچا کہہ دیکھتے ہیں ان وجوہ سے اس بچی نے حضور کو چچا جان چچا جان کہہ کر کارا مطلب یہ تھا
کہ مجھے کہیں چھوڑے جاتے ہو میں بھی آپ کے ساتھ مدینہ چلوں گی یہ ۱۷ سالہ اور اپنے ساتھ مدینہ منورہ لے آئے یہ مدینہ لے آنا اس شرط کے خلاف نہ تھا کہ جو گذشتہ سال
صلح کے وقت لکھی گئی تھی کہ جو حضور نے اس بچی کو بچہ اسلام نہ دیا بلکہ بچہ قرابت، نیز وہ شرط مردوں کیلئے تھی کہ جو مرد سہل ہو کر مدینہ آجائے اسے واپس کیا جائے یہ بچی
تھی اسی لئے اہل کفر نے تو اس بچی کیلئے جانے پر اعتراض کیا اور نہ اسکی واپس کا مطالبہ کیا یہ بچی باپ کے دیار سے محروم ہو چکی تھی جناب حمزہ آج سے پانچ سال پہلے
فرقہ احمدی شہید ہو چکے تھے اسی کی والدہ یا فوت ہو چکی تھیں یا کہ معطلہ رہ گئی تھیں ایسے اب اسکی پرورش کسواں پیدا ہو چنانچہ یہ مناظر پیش آیا کہ بزرگوں میں سے
ہر صاحب چاہتے تھے کہ اس بچی کی پرورش کی سعادت ہم کو دستر ہو جیسے حضرت مریم کی پرورش پر نبی اسرائیل میں جنگوا سوا سوا تھا جناب علی نے اپنے استحقاق کے دورہ کی پیش
فرمائے ایک یہ کہ یہ بچی گویا بقیطہ ہے اٹھالی ہوئی ہے اور بقیطہ کی پرورش پانے اٹھانے والا کرتا ہے اور دوسرے جناب حمزہ میرے چچا ہیں یہ میری چواڑا ہیں ہے ہاں حضرت
جعفر جناب علی کے بڑے بھائی ہیں آپ سے دس سال عمر میں زیادہ ہیں انھوں نے اپنے استحقاق کی دو وجہیں بیان فرمائیں ایک یہ کہ یہ میرے چچا کی بیٹی ہے کہ حمزہ ابی مطلب
میرے چچا ہیں یعنی میرے والد ابو طالب کے بھائی دوسرے یہ کہ اس بچی کی خالہ اسماء بنت حمیس میری بیوی ہے اور خالہ کو اپنی بھانجی کی پرورش کا حق ہوتا ہے میں بھی حق دار ہوں
میری بیوی بھی دا شہمات حضرت زید ابی حادثہ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بظاہر آنکھوں سے تھے یہ حضرت حمزہ کے رضاعی بھائی بھی تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب
حمزہ کو مقدمہ مواخاة کے موقع پر حضرت زید کا بھائی بتایا تھا اس ڈبلی بھائی ہونے کی وجہ سے یہ مدعی استحقاق پرورش تھے وراثت دا شہمات یعنی حضرت جعفر ابی
طالب کو حق پرورش دیا کیونکہ بچی کی خالہ انکی زوجہ تھیں وہ انھیں بالیں گی، اسی بنا پر فقہاء فرماتے ہیں کہ میں، نانی کے بعد خالہ کو بچی کی پرورش کا حق ہے اس مسئلہ کا
ماخذ یہ حدیث ہے، پھر سب کی تسلی فرماتے ہوئے فرمایا ہے یعنی تم میں مجھ میں نسبت ابی اتحاد و یگانگت ہے تم اس بچی کے لئے ہر عمل ہو تم کو میل و قرب حقیقی تو حاصل ہے
جی نے تمہارے گھر میں پرورش پائی تم میرے گھر اور میری گود میں تربیت پائی میں خاتم الانبیاء تم خاتم الخلفاء میں مصدق نبوت تم منبع ولایت، گویا ہم ایک ہی ہیں

أَشْبَهَتْ خُلُقِي وَقَالَ لَزَيْدٍ أَنْتَ أَخُونَا وَمَوْلَانَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ الْفَصْلُ الثَّانِي
عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنَّ ابْنِي هَذَا كَانَ بَطْنِي لَهُ وَعَاءٌ وَثَدْيِي لَهُ سِقَاءٌ وَحَجْرِي لَهُ حِوَاءٌ وَإِنَّ أَبَاهُ
طَلَّقَنِي وَإِرَادَ أَنْ يَنْزِعَهُ مِنِّي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ أَحَقُّ بِهِ فَاكُمُ تَنكِحِي وَابْنُكَ

تم میری ہم صورت ہم سیرت ہو۔ اور حضرت زید سے فرمایا، تم ہمارے بھائی ہمارے بیٹے ہو۔ (مسلم بخاری) : دوسری نفل،
روایت ہے حضرت عمر بن شعیب سے، وہ اپنے والد سے کہ اپنے دادا عبداللہ ابن عمر سے، اوئی کہ ایک رات نے عرض کیا یا رسول اللہ!
یہ میرا بچہ ہے کہ میرا بیٹ اس کا برتن تھا، اور پستان اس کے شیرینے تھے اور میری گود اس کی آرام گاہ تھی اور اس کے باپ نے مجھے طلاق دیدی
اور اسے مجھ سے جھیننا چاہتا ہے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کی سستی تو ہے، جس تک اپنا نکاح نہ کر لو (احمد)

سبحان اللہ یہ کلمات حضرت علی کا انتہائی عظمت بتا رہے ہیں :

یعنی اے جعفر تم کو اس بچی کے لئے پرغوشی ہوئی، بڑی خوشی ہے، اللہ تعالیٰ نے تمہیں بڑی نعمت بخشی ہے کہ تم صورت و سیرت میں میرے مشابہ ہو میری ہم شکل و مناسبت
اللہ کی بڑی نعمت ہے : سہ یعنی تم بھی اس بچی کے لئے پرغوشی ہو، تم میرے اسلامی بھائی ہو، تم میرے پیارے ہو، خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کسی مسلمان کو اپنا بھائی قرار دے یہ ان کا کرم ہے مگر کسی مسلمان کو جتنی نہیں کہ اپنے کو حضور کا بھائی کہے یا بھائی کہہ کر پکارے، اس حدیث کی بنا پر امام مالک نے فرمایا کہ
بچہ کی خالہ اس کی نانی سے زیادہ پرورش کی حقدار ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خالہ کو یہ قرار دیا، ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ فرمایا خالہ ماں ہے، مگر یہ استدلال کچھ
کمزور سلبے خالہ کو اس سے تشبیہ دینا جتنی پرورش کیلئے ہے نانی پر ترجیح اس سے ثابت نہیں ہوتی، نانی تو احکام شرعیہ میں بھی ماں کی طرح ہے اسی لئے وہ ماں کی سی
میراث یعنی چھٹا حصہ باقی ہے (مرآت) : سہ کہ میں نے اسے نو میندا اپنے بیٹ میں رکھا اور دو سال اسے اپنے پستان چھالنے دودھ پلا یا : سہ حوا ج کے کسرہ
سے یعنی خیمہ جو مکمل میں عارضی قیام کیلئے لگایا جائے، چونکہ ماں کی گود بچہ کا عارضی مقام ہے، ایسے اسے خیمہ سے تشبیہ دی، یہ بی بی بڑی نصیحتیں دے رہے یہ تجوہ بہت
چھوٹا تھا جس میں عقل و ہوش و تیز نہ تھی، ایسے اسے اختیار نہ دیا گیا بلکہ ماں کو مرحمت ہوا، اگلی آنے والی حدیث میں بچہ سمجھ رہا تھا، ایسے اسے اختیار دیا گیا، لہذا حدیث
میں تضاد نہیں حالات کے اختلاف سے احکام مختلف ہو جاتے ہیں، اس حدیث سے دو مسئلے معلوم ہوئے، ایک یہ کہ چھوٹے بچہ کی پرورش کی سستی ماں ہے،
دوسرے یہ کہ اگر ماں بچے کے اجنبی شخص سے نکاح کرے تو اس کا یہ استحقاق باقی رہے گا پھر بچہ باپ کو ملے گا یاں اگر اس نے بچہ کے چچا وغیرہ ذی رحم سے نکاح کیا تو
اس کا حق پرورش باقی رہے گا، دیکھو کتب فقہ : سہ یہ حدیث حاکم نے بھی نقل فرمائی اور اسے صحیح کہا، خیال رہے کہ یہ عمرو اور ابی شعیب (ابن محمد ابی عبد اللہ)
ابن عمرو ابی حاص ہیں، اگر قید سے مراد محمد بن تو حدیث مرسل ہوتی ہے اور اگر قید سے مراد عبداللہ ابی عمرو ہیں تو حدیث متصل، کیونکہ محمد تابعی ہیں اور عبداللہ
ابن عمرو صحابی، اسی لئے جہاں فقط جحدہ ہو تلہ ہے وہاں ارسال و اتصال دونوں کا احتمال ہوتا ہے، یہاں چونکہ عبداللہ کی تصریح ہے لہذا حدیث متصل ہے، یہ حدیث
اصناف کی قوی دلیل ہے کہ چھوٹے بچہ کی پرورش ماں کا حق ہے چنانچہ موطا امام مالک اور عبد اللہ الزقاق و بیہقی میں ہے کہ حضرت عمر نے اپنی ایک انصاری بیوی کو طلاق
دی، کے بطن سے ایک بچہ مام تھا، حضرت عمر نے اسے لینا چاہا، نانی نے انکار کیا، مقدمہ بلکہ صدیقی میں پیش ہوا تو آپ نے نانی کے حق میں فیصلہ فرمایا،

(ابوداؤد، روايت ہے حضرت ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لڑکے کو لٹھ کے مار باپ کے درمیان اختیار دیا (ترمذی) روایت ہے اُن ہی سے فرماتے ہیں ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئی، بولی کہ میرا خاوند میرے بچے کو لے جانا چاہتا ہے، یہ بچہ مجھے پانی پلاتا ہے مجھے نفع پہنچاتا ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ تیرا باپ ہے اور یہ تیری ماں ہے۔ ان میں سے جس کا چاہئے ہاتھ پکڑ لے، تو بچے نے اپنی ماں کا ہاتھ پکڑ لیا، وہ اسے لے گئی یہ (ابوداؤد، نسائی، دارمی، تیسری فصل۔ روايت ہے حضرت بلال ابن اسامہؓ سے وہ ابوہریرہؓ سے روایت ہے) جو اہل مدینہ کے مولیٰ ہیں، فرماتے ہیں کہ اس سال میں کہ میں حضرت ابو ہریرہؓ کے پاس بیٹھتا تھا کہ ایک عورت

بچہ سمجھ دیتا تھا اسے کہتے ہوئے حضرت عمرؓ نے اسکا لیا یہ حدیث بہت طریقوں سے منقول ہے :

۱۷ روئے سے مراد باغ و گاہے جہاز اُسے غلام فرمایا گیا ہے جیسے رہنمائی فرماتا ہے وَاَتُوا الْيَتَامَىٰ اَمْوَالَهُمْ بِابْوَشٍ سَجْدَہٗ طرہ پر مراد ہے (مرقات) ۱۷: ۱۷
 حدیث غلام شافعی کی دلیل ہے انکے ہاں سمجھو طرہ پرچے کو اختیار دیا جاتا ہے، ہمارے ہاں سات سال کا سمجھو طرہ پرچہ باپ کو ملے گا کیونکہ اب اس کی تربیت و تعلیم کا زمانہ
 بچہ کا کام باپ ہی کر سکتا ہے، ہماری دلیل وہ حدیث ہے کہ اپنے بچوں کو نماز کا حکم دو جب وہ سات سال کے ہو جائیں، باپ نماز کا حکم اسے جب ہی
 دے سکتا ہے جب بچہ اسی کی پرورش میں ہو ہمارے ہاں یہ حکم خصوصی ہے یا عمومی ہے ۱۷ میں خادمہ مجازی معنی میں ہے مینی جو میرا خادمہ تھا
 ورنہ اب تو یہ عورت مطلقہ ہو چکی تھی ۱۷: ۱۷ اس کی تحقیق ابھی ہو چکی کہ یہ حدیث امام شافعی و احمد کی دلیل ہے کہ بہوش مذکور کو ان کے ہاں اختیار ملتا
 ہے و ان باپ ہیں سے جس کے پاس جا رہے ہمارے ہاں نہیں بلکہ جھوٹا بچہ جو محتاج پرورش ہو ماں کو ملے گا سمجھو طرہ پرچہ جو میرا پرورش سے نکل چکا
 ہو اور تعلیم و تربیت کا حاجت مند ہو باپ کو ملے گا، کیونکہ پرورش مل اچھی کرتی ہے تربیت باپ، یہ حدیث یا عمومی ہے اس حدیث سے جو ابھی مذکور ہوئی
 یا یہ خصوصی حکم ہے، ہر حال امام اعظم کا قول قوی ہے ۱۷: ۱۷ بلال ابن اسامہ تبع تابعی ہیں ثقہ ہیں اور ابو میسرہ تابعی ہیں، ان کے نام میں اختلاف ہے یا سلمان
 ہے میسرہ کے یا سلمان ہے حتیٰ کے ساتھ یا سلیم ہے یا سلمہ یا اسامہ، اصحاب مشکوٰۃ کے نزدیک سلمان ہے حتیٰ سے خیال رہے کہ بلال کے والد کا نام
 علی ابن اسامہ ہے تو اسامہ بلال کے دادا ہیں، یہاں دینا کی طرف مضمون ہیں قبیلہ بنی فہر سے ہیں (مرقات و فہر) ۱۷: ۱۷

فَارِسِيَّةٌ مَعَهَا ابْنٌ لَهَا وَقَدْ طَلَقَهَا زَوْجَهَا فَادْعِيَاهُ فَرَطَنْتُ لَهُ تَقُولُ يَا بَاهُرِيْرَةَ
زَوْجِي يُرِيدُ أَنْ يَذْهَبَ بِابْنِي فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ اسْتِمَا عَلَيْهِ طَنْ لَهَا بِذَلِكَ فَجَاءَ زَوْجَهَا
وَقَالَ مَنْ يُحَاقِقُنِي فِي ابْنِي فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ اللَّهُمَّ إِنِّي لَا أَقُولُ هَذَا إِلَّا أَنِّي كُنْتُ قَاعِدًا
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ زَوْجِي يُرِيدُ أَنْ
يَذْهَبَ بِابْنِي وَقَدْ نَفَعَنِي وَسَقَلَنِي مِنْ بَيْتِي أَبِي عِنْتَهُ وَعِنْدَ النَّسَائِيِّ مِنْ عَذَابِ الْمَاءِ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتِمَا عَلَيْهِ فَقَالَ زَوْجُهَا مَنْ يُحَاقِقُنِي فِي وَلَدِي

فارسی انکے ہیں آئی، جس کے ساتھ اس کا بچہ تھا اور اُسے اسکے خاوند نے طلاق دیدی تھی، ان دونوں نے بچہ کا دعویٰ کیا، عورت نے فارسی میں
کلام کیا، بولی اے ابو ہریرہ میرا خاوند چاہتا ہے کہ میرے بچے کو لے جائے، تو ابو ہریرہ نے فرمایا اس پر قرعہ ڈال لو، اپنے فارسی میں یہ
فرمایا اے پھر اس کا خاوند آیا، بولا کہ میرے بچہ میں مجھ سے کون مجھڑ سکتا ہے، تو ابو ہریرہ نے فرمایا، الہی! میں نہیں کہتا کہ اگر اس نے
کوئیں بیٹھا ہو، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ، کہ آپ کی خدمت میں ایک عورت حاضر ہوئی، بولی یا رسول اللہ! میرا خاوند
چاہتا ہے کہ میرے بچہ کو لے جائے، حالانکہ یہ بچہ مجھے آرام پہنچاتا ہے، مجھے ابو عبیدہ کے کونین سے پانی پلاتا ہے، اور نسائی کے ہاں کہ بیٹھا
پانی پلاتا ہے، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس پر تم دونوں قرعہ ڈال لو، تو خاوند بولا کہ اے بچہ کے متعلق مجھ سے کون مجھڑ سکتا ہے

لہ وطلعت رطانتہ سے رطانتہ کلام کرنا جو عام طور پر سمجھا جاسکے یعنی غیر ملکی زبان ہے، غالب یہ ہے کہ واقعہ مدینہ منورہ کا ہے یہ صورت مدینہ پاک میں رہتی تھی مگر گفتگو فارسی میں کرتی تھی یا
عربی فارسی ملی ہوئی تھی، اس ظاہر یہ ہے کہ طلی کا فاعل جناب ابو ہریرہ ہی مدینہ منورہ میں فارسی لوگوں کے آنے جانے کی وجہ سے صحابہ کرام فارسی سمجھ بھی
پڑے تھے اور کچھ بول بھی پڑتے تھے جیسے آج وہاں کے باشندے عموماً اردو بولتے سمجھتے ہیں بعض نے فرمایا کہ درمیان میں ترجمان تھا طلی کا فاعل وہ جہاں ہی ہے
اسکے یعنی اس کے خاوند کو دھونے کا پتہ چلا تو جواب دھونے کے پلے وہ حضرت ابو ہریرہ کے پاس آیا جبکہ اسکی بیوی وہاں ہی موجود تھی اسکا کہنا یہ تھا کہ قرعہ ڈالنے
کی کیا ضرورت ہے بچہ باپ کا ہوتا ہے کہ اس سے نسب چلتا ہے لہذا میں ہی اس کا مستحق ہوں، اسکے آپ کا اللہ قسم فرماتا ہے کہ تھلے کو گودہ بنانے کیجئے تھا گویا ایک
طرح کی قسم تھی یعنی تھلے کو گودہ ہے میں تیری قسم کھاتا ہوں، یہ یعنی آج کا یہ واقعہ بالکل اسی واقعہ کی مثل ہے جو بارگاہ رسالت میں پیش ہوا تھا وہی صورت
ہے وہی نوعیت، اسکے جنبہ میں کے کسرہ نون وبت کے زبر سے کوئی خاص کنواں تھا مدینہ منورہ میں جس کا پانی بہت اچھا تھا اب وہ کنواں نہیں، مقصد یہ ہے کہ اگر
یہ بچہ میرے پاس نہ ہوتا تو مجھ کوئی پانی ڈکڑینے والا بھی نہیں ہے، مجھے اس بچہ کی سخت ضرورت ہے، اسکے عذاب الماد میں صفت اپنے موصوف کی طرف دہا
ہے، اصل میں ماد و عذاب تھا، یہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ پر ناراضی نہیں بلکہ اپنی مطلقہ بیوی پر ناراضی ہے لہذا اس شخص کو اس مرض معروضی پر
کا فرما جمع نہیں کہہ سکتے مقدمہ میں غرضیں پڑنے لگی ہیں کیا ہی کرتے ہیں :

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا أَبُوكَ وَهَذِهِ أُمُّكَ فَخُذْ بِيَدَيَّ أَيُّهُمَا شِئْتَ
فَاخُذْ بِيَدَيَّ أُمِّمِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِي لَكِنَّهُ ذَكَرَ الْمُسْنَدَ وَرَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ هِلَالِ
بْنِ أَسَامَةَ وَكِتَابُ الْعِتْقِ، الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُسْلِمَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَصَا مِنْهُ عَصَا مِنْ

تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ تیرا باپ ہے، اور یہ تیری ماں ہے، تو ان میں سے جس کا چاہے، ہاتھ پکڑے
میں نے اپنی ماں کا ہاتھ پکڑ لیا یہ (ابو داؤد، نسائی) لیکن نسائی نے سند کا ذکر کیا، اور دارمی نے ہلال ابن اسامہ سے
روایت کی۔ آزادی کا بیان پہلے ہی فصل۔ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے، فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے کہ جو مسلمان گردن کو آزاد کرے، اللہ تعالیٰ اس کے ہر عضو کے عوض اس کا عضو آگ سے

لے بعض روایات میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بچہ کو اختیار دے کر باپ کا، یا بیوی و عاقرانی کو بیٹا یا بیوی کو اختیار کرے جس کے پاس رہنا چاہے کو خریدے، ابو داؤد میں کتاب الطلاق
میں اور نسائی نے کتاب الطلاق میں عبد الحمید بن جعفر بن ابیہن جہد رافعہ بنی سے روایت کی کہ میں مسلمان ہو گیا اور میری بیوی کا فرہ ہی، اسلام سے انکاری ہو گئی تب اسی بچہ کا
واقعہ پیش ہوا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے باپ کو ملیجہ بٹھایا اور بچہ کو اختیار دیا اور مالکی الہی اس بچہ کو توفیق دے کر اپنے باپ کو اختیار کرے، پھر فرمایا کہ نہ میں بچہ کو
دار و چنانچہ ان دونوں نے بلایا تو بچہ نے باپ کو اختیار کیا، درحقیقت غصہ کیا کہ یہ بچی تھی اور اس کا نام عیسو تھا مگر یہ واقعہ دہلوی کیوں کہ باغی ہو کر دہلی کی بند اور جھولی بچی کو کنویں
میں گر جانے کا خطرہ سے کنویں پر نہیں بھیجا، مگر ہم نے بچہ کو اختیار نہ دیا درحقیقت اس نے اس وقت کی ترکیب آگے ہونے اور تقدم کیلئے ہے کہ ان حرفوں میں آگے ہوئی کے معنی
مخوف رہتے ہیں چنانچہ کندھ کے اگلے حصہ کو حاتی کہتے ہیں پرانی چیز کو حقیق کہا جاتا ہے اسی لئے بیت اللہ کو بیت العتیق کہتے ہیں، ابو بکر صدیق کا لقب عتیق ہے کہ ابو بکر کے معنی
ادیت والے، ابو معینہ والے بکر معنی ادیت، عتیق کے معنی بھی پرانے یا قبل موسیٰ اب اس کا استعمال چند معنی میں ہوتا ہے کرم، اجمل، شرافت، آزادی و حریت، مگر ان سب میں
تقدم کے معنی بھی ہیں، یہاں حریت معنی آزاد کرنے کے معنی میں ہے، غلام مکمل مرہ ہوتا ہے کہ غلامی کفر کا اثر ہے اور کفر گویا موت ہے، نگران کریم میں کافر کو مرہ فرمایا گیا ہے، اسی
لئے غلام نہ اپنا نکاح خود کر سکتا ہے نہ اپنی اولاد کا ولی ہو سکتا ہے نہ اپنے مال میں تصرف کر کے نہ قاضی یا گویا سکنے اس پر نماز جمہ و عیدین حج عبادہ وغیرہ واجب ہو گیا بائبل
مرہ ہے اسے آزاد کرنا گویا مرہ زندہ کرنا ہے، اسی لئے احقاق کے بہت فضائل ہیں غلام آزاد کرنا عموماً مستحب ہے مگر کبھی واجب بھی ہوتا ہے جیسے کفارات میں کبھی
ممنوع بھی جبکہ خطرہ ہو وہ آزاد ہو کر مرتد یا چور ہو کر وغیرہ یا جائیداد احقاق کی شرط یہ ہے کہ آزاد کرنے والا خود آزاد ہو یا غلام کا مالک ہو حقیق یعنی آزاد ہی
اختیاری بھی ہوتی ہے غیر اختیار بھی چنانچہ جو شخص غلامی رحم قرابت کا مالک ہو جائے تو وہ فوراً آزاد ہو جائیگا: سہ مسلمان کی قید لگانے سے معلوم ہو کہ مسلمان
غلام کا آزاد کرنا بہتر ہے اس کا ثواب زیادہ ہے مقابلہ فاسق غلام کے مستحق پر نیز اگر غلام کا آزاد کرنا افضل، حضرت ابو بکر صدیق نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو آزاد فرما
کر دیں دو بیویاں وہ مرتد پایا کہ ہمیں اللہ سورۃ والصلی شریف اسی آزادی کے فضائل بیان فرما رہی ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابو بکر نے بلال کو آزاد
فرما کر کئی پراحسان کیا، امام مالک فرماتے ہیں کہ سب سے مسلمان غلام کو آزاد کرنے سے قیمتی کافر غلام کا آزاد کرنا افضل ہے، یہ حدیث آگے خلاف ہے، مگر مگر جس قدر آزاد ہونے
والا غلام افضل ہوگا اسی قدر آزاد کرنے والے کا اجر بڑھے، اسی لئے اولاد و اسماء صل کے غلام کو آزاد کرنے کے بڑے فضائل ہیں یہاں اس پر روایات میں بہت اچھی بحث فرمائی ہے:

التَّارِخِيُّ فَرَجَهُ بِفَرْجِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَيُّ لَعَلٍّ أَفْضَلُ قَالَ إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَجِهَادٌ فِي سَبِيلِهِ قَالَ قُلْتُ فَأَيُّ لَرَقَابٍ أَفْضَلُ
قَالَ عِلَّا هَا ثَمَنًا وَأَنْفَسَهَا عِنْدَ أَهْلِهَا قُلْتُ فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ قَالَ تَعْبُنْ صَانِعًا أَوْ تَصْنَعْ
لَا خُوقُ قُلْتُ فَإِنْ لَمْ أَفْعَلْ قَالَ تَدَعُ النَّاسَ مِنَ الشَّرَفَاتِ مَا صَدَقَتْ تَصَدَّقُ بِهَا عَلَى نَفْسِكَ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ جَاءَ عَرَبِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى

آزاد فرمائے گا لہٰذا حتیٰ کہ شرمگاہ کے بدلہ شرمگاہ (مسلم، بخاری)۔ روایت کے حضور ابو ذر سے فرماتے ہیں، میں نے نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم سے پوچھا کہ کونسا عمل اچھا ہے؟ بلکہ فرمایا اللہ پر ایمان لانا، اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنا یہی فرماتے ہیں جس نے
عرض کیا کہ نبی گردن افضل ہے؟ فرمایا زیادہ قیمتی اور مالک کے نزدیک نفیس ہے میں نے عرض کیا، کہ اگر میں یہ نہ کر سکوں،
فرمایا کام والے کی بڑیا بیکار کا کام کر لے، اگر میں یہ بھی نہ کر سکوں، تو فرمایا کہ لوگوں کو اپنی شر سے بچاتے
رکھ دیکھ کہ یہ بھی صدقہ ہے جو تو اپنے نفس پر صدقہ کرتا ہے (مسلم، بخاری)۔ دوسری فصل۔ روایت کے حضور برابر
ابن عازب سے فرماتے ہیں، کہ ایک بڑی نبی کریم صلی اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کا ہر عضو آزاد کرنے والے کے اعضا کا قدر یہی جانتا جیسے قرآنی یا حقیقہ کے جانور کے اعضا دینے والے کے اعضا کا قدر یہی جانتے ہیں، اسی لیے عقیدہ پر
پورا جاتا ہے ولہٰذا بداندہ، الجملہ بالجمہ شعروہا بشعرہ سبہا غلام آزاد کرنا بہترین عمل ہے جبکہ رضائے الٰہی کیلئے ہو: شرمگاہ کا ذکر خصوصیت سے ایسے
فرمایا کہ یہ تمام اعضا ہی نجسیت محض ہے کہ ناپاکی کا محل ہے زیادہ گناہ اسی سے ہوتے ہیں جبکہ یہ عضو بھی بدنہ سے آزاد ہو گیا تو باقی اعضا بد جہاد ہی آزاد ہونگے
اس حدیث کی بنا پر بعض حضرات کہتے ہیں کہ کسی آزاد کو کٹے غلام کو آزاد کرنا بہترین نہیں، البتہ یہ کہہ کر تو مروک تو آزاد کرے اور عورت عورت کو جیسا کہ ابو داؤد ابن عباس کی
بعض روایات سے ثابت ہوتا ہے، یہ حدیث مختلف حباتوں سے بہت بعد انداز سے بہت حدیث میں نقل فرمائی: مسئلہ یہ حدیث تمام کتب صحاح میں اور جامع
صغیر طبری وغیرہ میں مختلف صحابہ سے موقوف و مرفوعاً منقول ہے، اسکی تفصیل یہاں مرقات میں ملاحظہ کیجئے: مسئلہ بیعتہ دل داغ جسم وغیرہ ظاہری باطنی اعضا
کے اہمال صالحہ میں سے کونسا عمل افضل ہے اسی لیے سرکار نے جواب میں ولی مل بیعتہ ایمان کا ذکر بھی فرمایا ہے ایمان وہ افضل جس پر خاتمہ نصیب ہو جائے ورنہ
محض بیکار ہے جیسے ابلیس کا پر یا دشمن ایمان اور جہاد میں کفار سے جہاد بھی شامل ہے اور مجاہدات ریاضات بھی داخل ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے الذین قالوا
ربنا اللہ ثم استقاموا اور فرماتا ہے والذین جہادوا فینما لہم ثواب کثیر ۱۷ اس حدیث کی بنا پر ہم لکھ فرماتے ہیں کہ قیمتی غلام آزاد کرنا افضل ہے اگرچہ
کافر ہو مگر یہ ہے کہ یہاں موقوفیت اور موقوف غلام مراد ہے جیسا کہ گذشتہ حدیث سے معلوم ہوا: مسئلہ جو محض کاروباری آدمی اسکی کمائی کے کالی ہو رہا ہو یا بیکار ہو یا کسی اور
جو کام کاج کے لائق نہ ہو اسکی بھی دستگیری کرو بعض نفوس میں بجائے صافیا کے کھانا غائب ہونے پر اشد کد کد کہ اسے آزاد کر دے میں کوشش کرو کہ تم سے کسی کو نقصان نہ پہنچے مصرعہ مراد جز
تو امین نہ ہو بلکہ کہ اس صورت میں تمہارے کو گناہ سے بچاتے ہو یہ بھی خود اپنے پر حسان و مہربانی کے کسی پر ظلم کرنا اس پر وقتی طور پر ہوتا ہے خود اپنے پر لکھی ظلم ہے مشعر

پنداشت ستم کر کہ ستم بر ما کرو : بر گردن او باندہ ویرا بگشت

اللَّهُ عَلَيْهِ سَلَّمَ فَقَالَ عَلَيَّ خَلْنِي الْجَنَّةَ قَالَ لَيْتَنِي كُنْتُ أَقْصَرْتَ الْخُطْبَةَ لَقَدْ
 اَعْرَضْتَ الْمَسْئَلَةَ اَعْتَقِ النَّسَمَةَ وَفُلَكَ الرَّقْبَةَ قَالَ اَوْ لَيْسَا وَاحِدًا قَالَ لَا عَيْتُ
 النَّسَمَةَ اَنْ تَقْرَدَ بِعَيْتِهَا وَفُلَكَ الرَّقْبَةَ اَنْ تُعَيِّنَ فِي ثَمَنِهَا وَالْمُحَنَّةُ الْوُكُوفُ وَالْيَقِي
 عَلَى ذِي الرَّحْمِ الظَّالِمِ فَاِنْ لَمْ تُطِئْ ذَلِكَ فَاطْعِمُ الْجَائِعَ وَاسْقِ الظَّمْآنَ وَامْرًا بِالْمَعْرُوفِ

علیہ وسلم کی خدمت میں آیا، بولا مجھے اساعل یکما یہ جو مجھے جنت میں پہنچائے لے فرمایا اگرچہ تو نے کلام مختصر کیا ہے
 مگر سوال وسیع کیا یہ غلام آزاد کر دے، اور گردن چھوڑ دے وہ بولا کہ اب یہ دونوں ایسا نہیں ہے فرمایا نہیں، غلام آزاد کرنا یہ
 کہ تو اسکی آزادی میں ایک لاکھ دے، اور گردن چھوڑنا یہ ہے کہ تو اسکی قیمت میں مذکور ہے اور کچھ دودھ خیرات کرے اور غلام
 قریب دار پر رجوع کرے پس اگر تو اس کی طاقت نہ رکھے، تو بھوکے کو کھانا دے اور پیاسے کو پانی، اور بھلائی کا حکم کرے

یعنی اس مال کی برکت سے اللہ تعالیٰ مجھ ادا، سے ہی جنت میں پہنچا دے دوزخ کی سزا دے کر نہ پہنچائے یا اسناد بھائی ہے یعنی وہ مل جنت میں ہوتی داخلہ کا سبب ہو اس
 سے معلوم ہوا کہ اسناد بھائی جائز ہے لہذا یہ کہہ سکتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دوزخ سے بچاتے ہیں جنت میں پہنچاتے ہیں جب تک مل جنت میں پہنچا سکتا ہے
 تو ہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جو اس مال سے کہیں فضل میں غرق نہ ہوتا ہے یہ نہ کہ یا تو لیں بیٹے دان ہے جسے اگرچہ جیسا کہ اشعۃ اللمعات میں اختیار کیا، یا لام تسم کا
 ہے اور ان شرطیں، اس صورت میں لفظ عرضت شرط کی جز اولی صورت میں تو بھات کے وہ منہ میں جو ہم نے عرض کئے، دوسری صورت میں منہ میں ہے یہی قسم ہے
 کہ تو نے کلام چھوڑا کیا ہے تو مسئلہ بڑا پیش کیا ہے حضور نے مسائل کی تعریف فرمائی کہ تو کلام چھوڑا کرتا ہے چیز بڑی مانگتا ہے جتنی ہو جائے معمولی بات نہیں، یہ آخری مسئلہ تو
 نے کئے یہ ہے اس کی عرض و معروض کا جواب اور لیکن المجلد معترض ہے قسم حق و حق کے فقرے سے بعض مدح و جان، کبھی نفس و ذات کو بھی کس دیتے ہیں بعض مدح
 والی ذات یہاں اسی منہ میں، اس سے مراد غلام یا لونڈی ہے ایوں ہی رہتا مگر گردن کو کہتے ہیں مگر مراد ہے گردن والا یعنی انسان کے منہ میں حضور نے فرمایا،
 وفلک الرقبة، واد ما ظفر سے معلوم ہوتا ہے کہ حق اور چیز ہے ملک اور چیز مگر مجھے معلوم ہوتا ہے کہ دونوں ایک ہیں، ممکن ہے کہ وہ بعضے اور سو یعنی یا غلام آزاد کر دے
 پھنسی گردن چھوڑ دے سہا سہا اللہ یہ ہے اس سید الکونین، افصح العرب کی فصاحت و بلاغت کو حق سے مراد ہے آزاد کرنا، آزاد وہ ہی کرے گا جو ملک ہو گا لہذا اسکے
 منہ میں اپنا غلام آزاد کرنا، اور ملک کے بعضے ہیں پھنسی گردن چھوڑنا یعنی کسی اور کا غلام ہے اس نے اسے مکاتب کر دیا ہے، یہ مال ادا کرنے پر تیار نہیں، اس
 کی گردن پھنسی ہے تو اس کی کلی یا بعض قیمت ادا کر کے آزاد کر دے نہ کہ منہ میں کے کسر و نوی کے جرم سے بعضے علیہ، اب اس دودھ والے جانہ
 کو منہ کہتے ہیں جو کسی کو دودھ پینے کے لیے عاریتہ دیا جائے اور ٹیٹی یا بکری گائے وغیرہ کو کوف و کف سے ہے بعضے نظر سے ٹپکنا، کہا جاتا ہے وکف السقف
 بارش میں چھٹ ٹپکی، اس سے مراد بہت دودھ دینے والی اور ٹیٹی بکری وغیرہ ہے جس کا دودھ ٹپکتا ہوتا یا دتی کی وجہ سے، یہ عبارت جنداد ہے اس کی خبر خیر
 پوشیدہ یعنی بہت دودھ والے جانور کا عاریتہ دے دینا بھی بہت ہی اچھا مل ہے جنت میں پہنچانے والا، یا المنحة منصوب ہے فعل پوشیدہ کا مفعول نہ
 کہ یعنی تیرا عزیز قریب دار مگر تجھ پر ظلم کرے مگر تو اس پر ہر بانی سے رجوع کرے یہ بھی جنتی ہونے کا عمل ہے راشعہ، یا جو تیرا عزیز قریب دار دوسروں پر ظلم کرے تو تو اس کی
 قربت و محبت واپس کر دے اس سے تعلق توڑ دے، تاکہ وہ اس حرکت سے توبہ کرے، محض قریب داری کی وجہ سے اس کی حمایت نہ کر دینا،

وَأَنَّهُ عَنِ الْمُتَكْرِفَانِ لَمْ تَطُقْ ذَلِكَ فَكَفَّ لِسَانَكَ الْإِمِينُ خَيْرٌ وَأَكْبَرُ فِي شُعْبِ
الْإِيمَانِ، وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ بَنَى مَسْجِدًا
لِيُدَّكَرَ اللَّهُ فِيهِ بَنِي لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ وَمَنْ أَعْتَقَ نَفْسًا مُسْلِمَةً كَانَتْ فَدْيَتُهُ مِنْ
جَهَنَّمَ وَمَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَانَتْ لَهُ نُورٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ الْقَصْدُ
الثَّالِثُ عَنْ الْعَرِيفِ بْنِ الدَّائِلِيِّ قَالَ اتَيْنَا وَائِلَةَ بَنِ الْأَسْقَعِ فَقُلْنَا حَدِّثْنَا حَدِيثًا

اور برائی سے منع کرو، اگر تو اسکی بھی طاقت نہ رکھے تو اپنی زبان کی حفاظت کر سوائے بھلائی کے۔ یہی ہے شعب ایمان اسوایت
حضرت عمرو بن عبسہ سے یہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو اس سے مسجد بنائے کہ اس میں اللہ کا ذکر کیا جائے، تو اس کے
لئے جنت میں گھر بنایا جائیگا لہذا اور جو مسلمان نفس کو آزاد کرے، تو وہ اُس کا دوزخ سے فدیہ ہوگا لہذا اور جو اللہ کی راہ میں
بوجھ ہو، تو اُس کے لئے قیامت کے دن نور ہوگا لہذا (شرح احمد) فصل بیسویں۔ روایت ہے حضرت عریف بن دایلی سے
فرماتے ہیں کہ ہم وائیلہ بن اسقع کے پاس گئے، یہاں ہم نے عرض کیا کہ ہم کو وہ حدیث سنائیے،

یہ یعنی لوگوں پر ظاہری و باطنی احسان کرنا، پانی ظاہری احسان ہے جس سے جسم پرورش ہے، اور برائی سے روکنا بھلائی کا مکمل دینا باطنی احسان جس سے دل و
دماغ کی پرورش ہے، مسئلہ اس طرح کہ زبان سے بری بات جھوٹ غیبت گالی وغیرہ نہ نکالو، میان غیر شرکاً مقابل ہے لہذا اس غیر میں جائز و مباح کلام بھی داخل
ہے علماء فرماتے ہیں کہ بسترِ حق پر یہ ہے کہ کثرت سکوت، لزوم السیوت، اتحادہ بالقوت، الی ان یوت یعنی ہوا ز خاموشی اکثر گھر میں رہنا، حضور پر قناعت
کرنا، مسئلہ آپ کی کفایت اور نصح ہے سلمیٰ میں چوتھے مسلمان ہیں آپ کے فضائل بیان کئے جا چکے ہیں، مسئلہ مسجد چھوٹی بنائے یا بڑی، اکیلا بنائے یا دوسروں
کے ساتھ، اگر گنہگار میں خلاص ہے تو انشاء اللہ یہی ثواب ہے، اس سے وقف مسجد ملتا ہے نہ کہ گھر کی مسجد جو گھر میں ایک گوشہ نماز کیلئے مخصوص کر دیا
جاتا ہے، مسئلہ کہ اللہ اس آزاد کرنے کے سبب اُسے دوزخ سے نجات دے گا یہ لازم نہیں کہ اس کا ذکر وہ غلام کو ضرور و دفع ہی میں بھیجے، فدیہ سے یہ
مراد نہیں، مسئلہ اس طرح کہ اپنی ساری زندگی اسلام میں جہاد میں حج میں طلب علم میں گزارے، فی سبیل اللہ بہت عام ہے، معلوم ہوا کہ پُرانا مسلمان تو مسلم
سے اس لئے افضل ہے، مسئلہ اس طرح کہ اس کا منہ قیامت کے دن نہ لانی ہوگا اور وہاں کی تاریکیوں سے نجات پائیگا کیونکہ دنیا میں کبھی کفر و معصیت
کی تاریکیوں میں نہیں پھنسا، مسئلہ خیال رہے کہ یہ حدیث مجموعی طور پر روایت عمر و ابی جہش سے ہے مگر متفرق طور پر مختلف راویوں سے مسلم
بخاری، ترمذی، احمد ابی ماجہ، طبرانی، جامع صغیر وغیرہ میں ہے لہذا صاحب مشکوٰۃ کا عرف شرح مسئلہ کا حوالہ دینا مجموعی حدیث کے لحاظ سے ہے، مسئلہ آپ کا
لقب عریف ابن عیاش ابی فروز دایلی ہے نام عبد اللہ ہے تابعین میں سے ہیں نقد و مقبول الحدیث میں، مسئلہ آپ مشہور صحابی ہیں وائیلہ ابن اسقع یعنی اُس
وقت ایمان لائے جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کی تیاری کر رہے تھے، آپ اہل صفہ میں سے ہیں، یہی سال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی، بعروہ میں
رہے، آخر عمر میں دمشق سے تین میل نقد قریہ بلاط میں رہے، پھر بیت المقدس میں انتقال فرمایا، پورے سو سال عمر پائی،

لَيْسَ فِيهِ زِيَادَةٌ وَلَا نُقْصَانٌ فَغَضِبَ وَقَالَ إِنَّ أَحَدَكُمْ لَيَقْرَأُ وَمُصْحَفُهُ مُعَلَّقٌ فِي بَيْتِهِ فَيَزِيدُ وَيَنْقُصُ فَقُلْنَا إِنَّمَا أَرَدْنَا حَدِيثًا سَمِعْتَهُ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صَاحِبٍ لَنَا أَوْجَبَ يَعْزِي النَّارَ بِالْقَتْلِ فَقَالَ غَتَقُوا عَنْهُ يُعْتَقُ اللَّهُ بِكُلِّ عَضْوٍ مِنْهُ عَضْوًا مِنْهُ مِنَ النَّارِ مَا وَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِيُّ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ لَصْدَقَةِ الشَّفَاعَةِ

جس میں کمی بیشی نہ ہو، تو وہ ناراض ہو گئے، اور فرمایا، تم میں سے کوئی تلاوت کرتا ہے اور اس کا قرآن اس کے گھر میں لٹکا ہوتا ہے، تو کیا وہ کمی بیشی کر دیتا ہے؟ ہم بولے کہ ہمارا مطلب یہ ہے کہ وہ حدیث سنائیے جو آپ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو یہ تو فرمانے لگے کہ ہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنے ایک ساتھی کے معاملے میں حاضر ہوئے جس نے قتل کر کے اپنے لئے دوزخ واجب کر لی تھی۔ تو فرمایا اس کی طرف سے غلام آزاد کرو، اللہ اس کے ہر عضو کے عوض اس کا عضو اگلے سے آزاد کرے گا یہ (ابوداؤد، نسائی) روایت ہے حضرت سمرہ ابن جندب، فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بہترین صدقہ سفارش ہے۔

اس مقصد یہ ہے کہ بالکل غلطی نہ ہونا طاقت انسانی سے باہر ہے، دیکھو باوجودیکہ تلاوت قرآن دن رات کی جاتی ہے اور لکھا ہوا قرآن گھر میں رکھا رہتا ہے، دن رات دیکھا جاتا ہے پھر بھی اس میں غلطی ہو جاتی ہے، یہ تو حدیث شریف ہے جس کی نہ تلاوت اس قدر اہتمام سے ہونہ وہ کتابی شکل میں لکھی ہوئی ہمارے پاس موجود ہے، پھر بالکل زیادتی کی نہ ہونا کیسے ہو سکتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ روایت حدیث بالمعنی اور حدیث میں ایسی زیادتی کی جس سے مقصد نہ بدلے درست ہے اس پر صحابہ کرام کا عمل ہے (مرقات)؛ مثلاً یعنی ہمارا مقصد یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث اس طرح سنائیے کہ اس کے معنی میں قطعی تبدیلی نہ ہوئی ہو یہ مقصد نہیں کہ الفاظ بھی قطعاً نہ بدلیں آپ ہمارا مقصد سمجھ نہیں سکتے لفظ یعنی النار غریب کا ہے، لفظ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت یہ ہے اوجب بالقتل اس کی شرح غریب نے کی، مطلب یہ ہے کہ ہمارے ایک ساتھی نے کسی کو بغیر عمد قتل کر کے سخت جرم کر لیا تھا، ان پر قصاص تو تھا نہیں، دیت تھی، ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ آخرت میں اس قاتل کی جان کیونکر دوزخ سے بچے؟ اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے، ایک یہ کہ بغیر عمد کے قتل میں قصاص نہیں دیتا ہے، دوسرے یہ کہ دیت سے دنیاوی معافی ہو جاتی ہے، آخرت کے وبال سے بچنے کے لئے کوئی نیکی کرنا چاہیے خیال رہے کہ قتل عطا بھی جرم ہے کیوں کہ یہ قتل بے احتیاطی کی سزا دوزخ ہے، لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ خطا و نسیان پر تو پکڑ نہیں پھر کفارہ کے لئے غلام کیوں آزاد کرایا گیا، کیوں کہ خطا پر پکڑ نہیں، مگر جس غفلت کی وجہ سے خطا ہوئی، اس غفلت پر پکڑ ہے، اگر کوئی رات کو دیر سے سوئے، جس کی وجہ سے صبح کو آنکھ نہ کھلے اور نماز فجر قضا ہو جائے تو رات کو بلا وجہ زیادہ جاگنے پر پکڑ ہے کہ تم جلد کیوں نہ سو گئے تاکہ جلد آنکھ کھل جاتی؟

بِهَا الَّتِي تَعْلَقُ الرَّقِيبَةَ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ، بَابُ اعْتِقَادِ الْعَبْدِ الْمَشْتَرَكِ
وَشَرَى لِقَرِيبِي الْعَتَقُ فِي الْمَرْصِ، الْفَصْلُ الْأَوَّلُ، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعْتَقَ شُرَكَاءَ لَهُ فِي عَبْدٍ وَكَانَ لَهُ مَالٌ يُبْلَغُ ثَمَنَ الْعَبْدِ
قَوْمَ الْعَبْدِ عَلَيْهِ قِيمَةٌ عَدْلٍ فَأُعْطِيَ شُرَكَاءُ مَا حَصَصَهُمْ وَعَتِقَ عَلَيْهِ الْعَبْدُ وَإِلَّا فَقَدْ عَتَقَ مِنْهُ

جس سے پنی گردن چھوٹ جائے (یعنی، شعبہ ایمان) : مشترک غلام آزاد کرنے سے اور قرابت دار کو خریدنے
اور بیماری میں آزاد کرنے کا بیان پہلی فصل - روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ جو کسی غلام میں اپنا حصہ آزاد کر دے، تو اگر اس کے پاس مال ہو جو غلام کی قیمت کو پہنچ جائے وہ تو اس
غلام کی قیمت لگائی جائے انصاف کی، پھر بقیہ شریکوں کو انکے حصے دیدیئے جائیں اور غلام اس کی آزاد ہوگا۔ ورنہ اس غلام میں بھگتا

لے یعنی سفارش کر کے کسی کو قرض، غلامیت، قید، بے جا جس سے چھوڑا دینا یا کتاب کی سفارش کر کے اس کا بدل کتابت کم کر دینا بہترین صدقہ ہے،
خیال رہے کہ مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں الَّتِي ہے تب تو عبارت اسل واضح ہے اور بعض نسخوں میں الَّتِي نہیں تب یہاں تعلق کا جملہ شفاعت کی
صفت ہے یا اس کا حال، کیونکہ اس صورت میں الشفاعۃ نکرہ ہے اور نکرہ کی صفت جملہ ہو سکتا ہے، اشارہ کرتا ہے

وَلَقَدْ أَمَرَ عَلَىٰ لَيْمٍ لَّيْبَتِي

خلاصہ یہ ہے کہ سفارش کر کے چھوٹ کر یا بہت افضل ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے وَمَنْ يَشْتِمْ شَفَاعَةَ حَسَنَةٍ يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِّنْهَا
لے یعنی ایک غلام چند شخصوں کا مشترک ہو، ان مالکوں میں سے ایک آزاد کر دے تو بقیہ مالک کیا کریں، اس میں اختلاف ہے، حق تقسیم ہو سکتا ہے یا نہیں،
اس طرح کہ غلام آزاد ہو جائے اور انصاف غلام رہے، امام ابو حنیفہ کے پاس ہو سکتا ہے صاحبین کے ان نہیں رضی اللہ عنہم، اس پر بہت سے شرعی مسائل منفرع ہوتے
ہیں : لے کہ کون قریبی عزیز اپنی ملک میں گئے سے آزاد ہوتا ہے اور کون عزیز آزاد نہیں ہوتا : لے یعنی بیماری موت میں آزاد کرنے اور مدبر کرنے کا حکم : لے کہ شریک
شیخ کے کسرہ رکے سکون سے بچنے، عتقہ دنیا ہی یعنی اگر چند شخص ایک غلام کے مالک تھے اور غلام ان سب میں مشترک تھا کہ ایک مالک نے چنا،
حصہ آزاد کر دیا، تو اگر اس آزاد کرنے والے کے بعد کمانے پیسے اور لباس اور رہنے کے مکان وغیرہ کے غلام غرض ضروریات سے بچا ہوا اتنا مال ہو جو
باقی حصہ داروں کے حصوں کی قیمت کے برابر ہو، لہذا اس آزاد کرنے والے کے مکان، جائداد، کپڑے فروخت کر اگر ان شریکوں کو نہ دلوایا جائے گا
یہ قیود بہت خیال میں رہیں (مرآت) : لے یعنی آزاد کرنے والا اگر اس تعدیل کا مالک ہے جو اوپر مذکور ہوا، تو باقی مالکوں کے حصوں کی انصاف والی قیمت
اس سے دلوائی جاوے گی اور غلام پورا آزاد ہوگا، لے یہ اکیلا ہی آزاد کرنے والا مانا جائے گا اس کی دلا ساری کی ساری اسی معنی کی ہوگی، اس سے معلوم ہوا
کہ اس صورت میں اس ایک مالک کے آزاد کرتے ہی سارا غلام آزاد ہو جائے گا، ان بقیہ مالکوں کو قیمت دینے پر اگر کسی موقوف نہ ہوگا، نیز
یہ حکم ہر غلام و متقی کا ہے خواہ مومن ہوں یا کافر اور اس آزادی سے راضی ہوں یا ناراض، یہی مذہب ہے صاحبین کا، اسی کو امام طحاوی

وغیرہ سے اختیار فرمایا :

سَمِعْتُ مِنْهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ شَقِصًا فِي عَبْدٍ أَعْتَقَ كُلَّهُ إِنْ كَانَ لَهُ مَالٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ اسْتَسْعَى الْعَبْدُ غَيْرَ مُشْفِقٍ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ رَجُلًا أَعْتَقَ سِتَّةَ مَمْلُوكِينَ لَهُ عِنْدَ مَوْتِهِ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ غَيْرُهُمْ قَدَّعَاهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَزَّاهُمْ أَثْلًا ثَلَاثًا ثُمَّ اقْرَعَهُ بَيْنَهُمْ فَأَعْتَقَ اثْنَيْنِ وَأَرَقَّ أَرْبَعَةً وَقَالَ لَهُ قَوْلًا شَدِيدًا وَفِي رِوَايَةٍ أَبِي دَاوُدَ وَقَالَ

ہو گیا، وہ ہو گیا (مسلم، بخاری، ابوداؤد) حضرت ابوہریرہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرماتے ہیں جس نے غلام میں ایک حصہ آزاد کیا تو وہ پورا آزاد ہو گیا، اگر اس کے پاس مال ہو اور اگر اس کے پاس مال نہ ہو تو غلام سے محنت کرائی جائے بغیر اس پر شقت ڈالی جائے (مسلم، بخاری، ابوداؤد) حضرت عمران بن حصین سے کہ ایک شخص نے اپنی موت کے وقت اپنے چھ غلاموں کو آزاد کر دیا یہ اس کے پاس سولہ تھے ان کے آزاد کوئی مال نہ تھا یہ تو انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلایا، تو ان کے تین حصے کئے، پھر ان میں قرعہ ڈالا یہ چھ چھ دو کو آزاد کر دیا، اور چار کو غلام رکھا یہ اور میت کے لئے بہت سخت الفاظ فرمائے تھے اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ فرمایا

یعنی اگر وہ آزاد کرنے والا مال نہ رکھتا ہے تو اس حصہ غلام کا آزاد ہو گیا باقی حصہ غلام ہی ہے، باقی مالکوں کو حق ہے کہ یہ غلام سے محنت و مشقت کرائیں اس کی بقیہ قیمت وصول کر کے آزاد کر دیں یا غلام ہی رہنے دیں وہ بھی بخوشی بغیر عوض آزاد کر دیں، یہ مذہب ہے امام شافعی کا اور یہ حدیث اکی رحیل ہے (نکات) ان کے ہاں غلام کی آزادی کے حصے ہو سکتے ہیں کہ اس غلام کا بعض حصہ آزاد رہے بعض غلام ہمارے امام ظلم کے ہاں اگرچہ آزادی منقسم ہو سکتی ہے مگر منقسم نہیں کیونکہ ہذا امام ظلم کے ہاں اگر آزاد کرنے والا فقیر ہے تو اس وقت تو غلام کا یہ حصہ آزاد ہو گا مگر باقی مالکوں کو حق ہو گا کہ وہ بھی آزاد کر دیں یا غلام سے مشقت کرائیں حصوں کی قیمت وصول کر لیں اور غلام یہ قیمت دے کر آزاد ہو جائے، مگر مالک تمام مالوں کا اس پر تو اتفاق ہے کہ اگر آزاد کرنے والا غنی ہے تو سارا غلام آزاد ہو جائے اگر آزادی منقسم نہ ہوگی، اسی پر بھی متفق ہیں کہ اگر آزاد کرنے والا فقیر ہے تو شاید حصہ آزاد ہو گا جتنا آزاد ہو گیا، اختلاف اس میں ہے کہ باقی حصہ غلام رہے گا یا نہیں، امام شافعی کے ہاں رہے گا، ہمارے ہاں نہیں صاحبین تقسیم حق کے قائل نہیں ہیں کہ ہاں مگر مال پر غلام آزاد ہو گا، متفق غنی ہو یا فقیر، اس فقیر کی صورت میں غلام آزاد ہو تو چھ حصوں کے حصے بقیہ قیمت باقی مالکوں کو رہے، سب کے لئے کتب فقہ میں مذکور ہے کہ اگر غلام آزاد ہو جائے تو اس مالک کے حصے میں بھی حصہ دیکھو، اس حدیث کے معنی صاحبین کے ہاں یہ ہیں کہ اگر آزاد کرنے والا فقیر ہے تو غلام پورا آزاد ہو گیا مگر کمالی کرے، اسی مالکوں کو اپنے بقیہ حصے کی قیمت ادا کرے، اور امام صاحب کے ہاں یہ حصہ نہیں کہ ابھی اس کا ایک حصہ ہی آزاد ہو گا، جب کمالی کرے اپنی بقیہ قیمت دے گا کہ باقی آزاد ہو گا، امام شافعی کے ہاں یہ حصہ نہیں کہ اس صورت میں غلام کا ایک حصہ آزاد ہو گیا باقی مالک بدستور اپنے حصوں میں اس سے اپنا کام لیں بلکہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ یہ حصہ استسعی العبد الخ حضور کا فرمان ہے یہ نہیں یہ قتادہ راوی کا ہاتھوں ہے مگر حق یہ ہے کہ یہ حضور ہی کا فرمان ہے جیسے مدرسہ روایات سے ثابت ہے، اس لئے اس طرح کہ ابی سب سے کہ یہ سب آزاد ہو جائے یہ نہ کہ کبیر بعد آزاد ہو جائے یعنی حق تجزیہ تھا، اگر اس مرنے والے کے پاس ان غلاموں کے سوا اور مال ہو تو یہ غلام اس کا تسامی ہی جائے تو یہ سب آزاد ہو جائے، اگر مرنے والے اپنے تسامی مال میں تصرف جائز ہے زیادہ میں نہیں، یہ حصہ غلام زنجی تھے سب کی قیمت برابر تھی اگر قیمت میں کمی بیشی ہو تو تو غلام آزاد نہ ہوتے بلکہ تسامی

لَوْ شِئْتُ أَنْ يُدْفَنَ لَمْ يُدْفَنَ فِي مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ، وَعَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُجْرِي وَلَدٌ وَالِدَهُ إِلَّا أَنْ يَحْدَهُ فَمَلُّوْا فَيَشْتَرِيهِ فَيُعْتَقَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ يَشْتَرِيهِ مِنِّي فَاشْتَرَاهُ نَعِيمٌ بَيْنَ الثَّامِنِ مِائَةِ دِرْهَمٍ مُتَّفَقٌ

اگر ہم دفن کئے جانے سے پہلے ہوتے، تو وہ مسلمانوں کے قبرستان میں دفن نہ کیا جاتا یہ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی بیٹا اپنے باپ کے بدلہ نہیں لے سکتا، مگر اس طرح کہ اسے غلام پائے تو اسے خریدے تاکہ آزاد کر دے سکے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا نام بدل کر لیا۔ اور اس کے پاس کے سوا اور مال نہ تھا یہ بھی غرضی صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو اپنے فرمایا، مجھ سے اسے کون خریدتا ہے جسے چنانچہ اسے نعیم بن ثمام نے آٹھ سو درہم کے عوض خرید لیا (مسلم بخاری)

میں جتنے آئے وہ آزاد ہوئے، اس سے دو مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ مرتے وقت کا آزاد کرنا ایسا ہی عمدہ خیرات دینا وغیرہ درست ہے، دوسرے یہ کہ اس وقت یہ تمام کام اپنے تئیں مال میں کر سکتا ہے کہ بانی دولتانی مال اس کے وارثوں کا ہے، نہ مال عظیم اور مال شعی، مال شریک و خواہ جس بصری کا تھوٹے یہ ہے کہ اس صورت میں ان چند غلاموں کا تئیں آزاد نہ کرائیں ہر ایک غلام کلام حصہ آزاد اور ہر غلام اپنے مال دولتانی آزاد کرانے کیلئے کمائی کریں قیمت اور کر کے آزاد ہو جائیں گے کیونکہ اس نے ناچار کام کیا کہ جس مال سے وارثوں کا حق متعلق تھا انھیں آزاد کر دیا، معلوم ہوا کہ مرتے کو دینی قصوں کی وجہ سے بڑا کہا جاسکتا ہے۔ جو حدیث پاک میں ہے کہ بچے مردوں کو مصلحتی سے یاد کرو اس کا مطلب یہ ہے کہ دنیاوی وجہ سے آئے بڑا نہ کہ خدا قسم

اس سے معلوم ہوا کہ عبرت کے لئے اگر مال کسی غلطی کرنے والے پر خود نماز نہ پڑھے دوسروں سے بڑھو اور اسے مسلمانوں کے قبرستان سے علیحدہ دفن کرادے تاکہ لوگ نہ اس غلطی سے توبہ نہ کر سکیں تو درست ہے یہ تبلیغ کی ایک قسم ہے، شاید اس شخص کی وفات اور دفن کے وقت سرکار مدینہ منورہ سے باہر سفر میں ہونگے ورنہ عموماً غصہ صحابہ کرام کے کفن دفن میں شرکت فرماتے تھے، نہ یہ تعقیب نہیں بلکہ تعلیم ہے کیونکہ باپ و دیگر خاص قرابت و قرابت سے ہی آزاد ہو جاتے ہیں مطلب یہ ہے کہ بیٹا اپنے باپ کی کتنی ہی خدمت کرے مگر اس کا حق اور انہیں کر سکتا اس کا حق ادا کرنے کی طرف یہ صورت ہے کہ اگر بیٹا آزاد اور مالدار ہو باپ غلام ہو تو بیٹا اسے خرید لے تاکہ وہ باپ اس کی ملکیت میں آئے ہی آزاد ہو جائے، یہ مطلب نہیں کہ پہلے باپ کو خرید کر اس کا مالک ہی جائے پھر پھر اسے آزاد کرے لہذا یہ حدیث نہ تو اعلیٰ آئندہ صورت کے مخالف ہے نہ قول فقہاء اس حدیث کے خلاف، نہ یہ اس طرح کہ کہا کہ اگر میں میں مر جائوں تو تو آزاد ہے یہ تدبیر عقیدہ ہے اور اس کو تدبیر عقیدہ کہتے ہیں یا اس طرح کہ کہا جب میں مر جاؤں تو تو آزاد ہے اسے تدبیر عقیدہ کہتے ہیں اور اسے غلام کو تدبیر مطلق کہنا ہے، یہ فرق خیال میں ہے، نہ یہ غلام کی انصاری کا کل مال یہ غلام ہی تھا اور کوئی مال نہ تھا لہذا یہ غلام تئیں مال سے نہیں نکل سکتا اور وصیت تئیں مال میں ہی جاری ہوتی ہے، نہ یہ غلام نہ تھا نہ دوسرے بھی بولی دیتے بلکہ ان انصاری کی تدبیر مطلق فرمادینے کا اعلان تھا، اگر لوگوں کو اطلاع ہو جائے، نہ ان خرید لے گا ہم نعیم ابن عبد اللہ ابن اسید سے قبیلہ بنی عدی سے ہیں جس قبیلہ سے حضرت عمرؓ، عمام بنہ سے بھٹے کھانسی یا کھنکار فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہم نے جنت میں جاتے وقت اپنے آگے کسی کی کھانسی سنی، حضرت جبریلؑ نے عرض کیا کہ یہ عبد اللہ بنی عدی کی کھنکار ہے اس میں سے ان کا لقب تمام پڑا، جسے کھنکار دے یا کھانسی والے حق یہی ہے کہ یہ لقب تمام عبد اللہ کا ہے نہ کہ غیر کا

عَلَيْهِ فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ فَأَشْتَرَا لُعَيْمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْعَدَوِيُّ بِثَمَانٍ يَاقُوتَ دِرْهَمٍ فَجَاءَ بِهَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَدَّعَهَا إِلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِبْدَأْ بِنَفْسِكَ فَتَصَدَّقْ عَلَيْهَا فَإِنْ فَضَلَ شَيْءٌ فَلَا أَهْلِكَ فَإِنْ فَضَلَ عَنْ أَهْلِكَ شَيْءٌ فَلْيَدِّئِي قَرَابَتَكَ فَإِنْ فَضَلَ عَنِّي قَرَابَتَكَ شَيْءٌ فَهَكَذَا وَهَكَذَا أَفِيْقُولُ فَبَيْنَ يَدَيْكَ وَعَنْ يَمِينِكَ وَشِمَالِكَ الْقَصْلُ

اور مسلم کی روایت میں یوں ہے کہ اسے نعیم ابن عبد اللہ عدوی نے آٹھ سو درہم کے عوض خریدا ایسے وہ بدرہم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے، آپ نے وہ درہم اُسے دیئے یہ پھر فرمایا کہ اپنے نفس سے شروع کرو، اگر اس پر خرچ کر دے پھر اگر کچھ بچے ہے تو اپنے گھر والوں کو دو، پھر اگر گھر والوں سے کچھ بچے ہے تو اپنے قرابت والوں کو دو، اسکے پھر اگر تمہارے قرابت داروں سے بھی کچھ بچے ہے، تو ان دو، اور یوں دو، حضور انور اپنے آگے دائیں بائیں اشارہ فرماتے جاتے تھے یہی فصل

اس حدیث کی بنا پر بعض اہل علم نے فرمایا کہ مدبر کرنے والے مولیٰ کی زندگی میں مدبر کو فروخت کر سکتے ہیں کہ حضور نے ان انصاری کی زندگی میں ان کا مدبر فروخت کیا امام شافعی کے ہاں مدبر کی بیع مطلقاً جائز ہے مولیٰ کی زندگی میں بھی بعد موت بھی، ہمارے ہاں مدبر کی بیع مطلقاً ممنوع ہے مولیٰ کی زندگی میں بھی اس کی موت کے بعد بھی اچھا بھلا رطلی وغیرہ نے حضرت عبداللہ ابی عمر سے موافقاً و موافقاً روایت کی کہ مدبر نہ فروخت کیا جائے نہ ہبہ کیا جائے اور وہ تسائی مال سے آزاد ہوگا اس حدیث کے متعلق امام صاحب فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مجمل ہے جس میں اس بیع کی وجہ بیان نہ ہوئی، یا تو یہ انصاری مقروض تھے یہ غلام ان کے قرض میں گھر تھا لہذا حضور نے یہ تدبیر جائز نہ رکھی یا انھوں نے تدبیر مقید کی تھی کہ اگر میں اتنے عرصہ یا فلاں عرصہ میں مر جاؤں تو تو آزاد ہے، جیسا کہ بعض روایات میں ہے کہ حضور نے انھیں یہ قیمت دے کر یہ بھی فرمایا کہ اس سے اپنا قرض ادا کرو یا حضور نے اس مدبر کی خدمت فروخت کی بیع اسے کرایہ پردیا جیسا کہ رطلی بروایت عبدالغفار ابی جعفر روایت کی اچھا بھلا جو جعفر بنی امام محمد باقر امی علی زین العابدین نے اس حدیث جابر کے بنا پر مدبر کی خدمات کی بیع جائز قرار دی یا یہ حدیث اس زمانہ کی ہے جب قرض وغیرہ میں آزاد کی بیع بھی درست تھی، تو یہ شخص تو مدبر تھا بیسے آزادی کا مستحق تھا پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا، ہر حال مذہب شافعی بہت قوی ہے، حدیث جابر میں بہت سے احتمالات ہیں، ان احتمالات کے ہوتے ہوئے اس سے استدلال درست نہیں، امام شافعی بھی ملتے ہیں کہ ام ولد کی بیع درست نہیں حالانکہ ام ولد بھی گویا مدبرہ ہی ہوتی ہے کہ مولے کے مرے بعد آزاد ہوتی ہے تو مدبر کی بیع کیونکر جائز ہو سکتی ہے (اور مرقات وغیرہ) ہاں یعنی نعیم سے آٹھ سو درہم وصول فرما کر ان مدبر فرمائے والے انصاری کو عطا فرمائے اور ان سے وہ کلام فرمایا جو آگے آ رہا ہے ہاں حضرت امام محمد باقر رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ ہے کہ اپنے قرض سے شروع کر دو کہ پہلے اس رقم سے قرض ادا کرو، پھر اپنے نفس سے شروع کر دو کہ اپنے خرچ کر دے اہل سے ملو بیوی بچے وغیرہ میں چکا خرچہ آگے نہ قرض تھا اور اہل قرابت سے ملو باقی دوسرے عزیز رشتہ دار میں چکا خرچہ دینا مستحب ہے اگر قرابت داروں کو خرچہ دے کر بھی بچے یا ان میں کوئی غریب ہو ہی نہیں تو دوسرے کار خیر میں خرچ کر دو، انفاق کو خیرات، مسجد، سبیل، طلبہ پر خرچہ، خیریل رہے کہ مدبر مقید مولیٰ کی زندگی میں تو مدبر نہیں ہوتا لیکن اگر مولیٰ اسی ہی شرط پر مرے جس پر مدبر کیا تھا تو اب وہ مدبر آزاد ہو جائے گا گویا یہ تدبیر بالشرط ہے مثلاً کہا تھا کہ اگر میں اس سال میں یا اس مرض میں مرنے جاؤں تو تو آزاد ہے، تو مولیٰ کے بیٹے جی وہ مدبر نہیں لیکن اگر وہ اسی سال یا اسی مرض میں مر گیا تو اب وہ مدبر آزاد ہے کہ شرط آزادی پالی گئی ہے

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اعْتَقَ عَبْدًا اَوَّلَهُ قَالَ فَمَالُ لِعَبْدٍ لَهٗ اِلَّا اَنْ يَشْتَرِيَ السَّيِّدَ رَوَاهُ
ابُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَوَعْنُ ابْنُ اَبِي لَيْلٍ عَنْ اَبِي رَافِعٍ رَجُلًا اَعْتَقَ شَقِصًا مِنْ غُلَامٍ قَدْ كَرَّ
ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَيْسَ لِلَّهِ شَرِيكَ فَاَجَازَعْتَهُ رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ وَوَعْنُ
سَفِينَةَ قَالَ كُنْتُ فَمَلُوكًا اِلَاقَمَ سَلَمَةَ فَقَالَتْ اَعْتَقُكَ وَاشْتَرِيْكَ عَلَيَّكَ اَنْ تَخْدُمَ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاَعَشْتُ فَقُلْتُ اِنْ لَمْ تَشْتَرِيْ طِيَّ عَلَيَّ مَا فَارَقْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو اپنا غلام آزاد کئے جس کے پاس مال ہو تو وہ مال اس کا ہے مگر یہ کہ مولیٰ شرط لگا سکے (ابوداؤد ابن ماجہ)
روایت ہے حضرت ابوالدرداءؓ سے وہ اپنے والد سے اوی کہ ایک شخص نے ایک غلام کا عقد آزاد کر دیا، تو نبی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم کی بارگاہ میں یہ عرض کیا تو فرمایا کہ اللہ کا کوئی شریک نہیں ہے پھر اس کی آزادی کو جائز رکھا (ابوداؤد) روایت ہے
حضرت سفینہؓ سے فرماتے ہیں کہ میں ام سلمہ کا غلام تھا، وہ بولیں کہ میں تمہیں آزاد کرتی ہوں اور تم پر یہ شرط لگاتی ہوں کہ جب تک تو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کو رہے گا تو میں نے کہا کہ اگر آپ یہ شرط نہ لگائیں، تو بھی میں زندگی بھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ

اور اس زمانہ شریف میں شرعی احکام کی بہت چھان بھی ہو گئی تھی لہذا جو ممانعت کی خبر نہ پہنچی اور میں حضرت کی سیج کی بھی اس میں اس کی ممانعت کا اعلان فرمایا اور کسی صحابی نے
اختلاف نہ فرمایا، یہ بنو اجماع صحابہ اگر یہ حکم مشکوک ہوتا تو صحابی میں ضرور اختلاف واقع ہوتا، اسے حاکم نے کہا کہ یہ حدیث صحیح علی شرط مسلم ہے، یہ حدیث نسائی وغیرہ نے
مختلف الفاظ سے مختلف اسنادوں سے روایت کی، مگر وہ تمام ضعیف ہیں، امام ولید کی حج کی ممانعت کی روایات بہت ہی مستحکم ہیں جو روایات نے جمع فرمادی حضرت ابی ہاشم فرماتے ہیں
کہ جب حضرت مدنی قبطیہ کے پہلے خریف سے بنیاد پر یہ میرا ہونے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ان کی سی بچہ بچہ آزاد کر دیا پھر حضرت کی وفات کے بعد جناب مدنیہؓ نے مدنیہ کے حکم سے مدنیہ بنی
لے یعنی اس کے قبضہ میں مل ہو کر مدنیہ مال اسکے مرنے کی تک ہے، یہاں مل سے مراد غلام کا گنا یا ہوا مل ہے مثلاً بندہ مانڈن تھا اسے تجارت کی اجازت تھی، اس نے تجارت کی مال
ماصل ہو کر وہ بھی مرنے کو نہ دیا تھا کہ غلام آزاد کر دیا گیا، اسے یعنی آزاد کردہ غلام کا مل آزاد کرنے والے مرنے کا ہوگا، ہاں اگر مرنے میں مدنیہ نے فرار کر کے کہ یہ مال میرا ہی ہے لے جا،
تو پھر وہ ایسا ہی ہوگا، یہی قول جہود علماء کا ہے، خواجہ حسن بھری، عطارد، نخعی بھی یہی فرماتے ہیں، اسے آپ تابعی ہیں آپ کا نام عامر بن اسماء بن حمیر ہے مدنیہ بھی بھری ہیں
بہت سے صحابہ سے طبقات ہے، آپ کے والد اسماء بن حمیر صحابی ہیں، اسے ظاہر ہے کہ یہ شخص پورے غلام کا مالک تھا مگر آزاد کیا اس کا آدھا یا چوتھا باقی اپنی ملک میں
رکھا، یہ مطلب نہیں کہ اسکے چند شخص ملک تھے ان میں سے ایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا، اسے یعنی اس غلام کا کچھ حصہ تو اللہ کے لیے آزاد ہو گیا اور کچھ حصہ تیرا رہا، یہ صورت نہ
تھانے کے ساتھ شرکت ہے، یہ بہترین نہیں، بہتر یہ ہی ہے کہ پورے غلام کو آزاد کر دیا، یعنی اسے حکم دیا کہ پورا غلام آزاد کر دے، اس نے ایسا ہی کیا، یہ حکم احتجاجی تھا جیسا
کہ اشدہ الامعات میں ہے لہذا یہ حدیث امام اعظم کے خلاف نہیں، امام اعظم غلام کی حق کے تجزیہ و تقسیم کے قائل ہیں یعنی ان کے ہاں ہو سکتا ہے کہ ایک غلام کا بعض
حصہ آزاد ہو بعض غلام جو عطا فرماتے ہیں کہ حق کی تقسیم نہیں ہو سکتی بعض کی آزادی مل کی آزادی ہے لہذا وہ اسی حدیث سے دلیل پکڑتے ہیں مگر یہ استدلال غلط ہے
پہلی اس حدیث اسکے خلاف گند چکیں چنانچہ مسلم بخاری کی روایت گند چکی غنق حصہ ما عتق، اسے آپ کا نامہد باج یا مہربان یا مدان ہے فارسی النسل میں مشہور ہے

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عِشْتُ فَأَعْتَقْتَنِي وَاشْتَرَطْتُ عَلَى رَوَاةِ ابْنِ مَاجَةَ، وَعَنْ عَمْرِو
ابْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ ابْنِ أَبِي شَلَالَةَ قَالَ لَمَّا كَتَبْتُ عَبْدًا مَاتَ بَقِيَ عَلَيْهِ
مِنْ مَكَاتِبِهِ دَرَاهِمٌ رَوَاةِ ابْنِ مَاجَةَ، وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ عِنْدَ مَكَاتِبِ أَحَدِكُمْ وَفَاءٌ فَلْتَحْتَجِبْ مِنْهُ رَوَاةِ التِّرْمِذِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ

وسلم کو نہ چھوڑتا سلمہ چنانچہ انہوں نے مجھے آزاد کر دیا، اور یہ شرط لگا دی سلمہ (ابوداؤد، ابن ماجہ) روایت ہے حضرت عمر
ابن شعیب سے، وہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے وہ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی، فرمایا کہ مکاتیب غلام ہے جب تک
کہ اس کی بدل کتابت سے ایک درہم بھی باقی ہے سلمہ (ابوداؤد) روایت ہے حضرت ام سلمہ سے فرماتی ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے تم میں سے کسی کے مکاتیب کے پاس جب پورا کرنے کا مال ہو، تو وہ اس سے پردہ کرے سلمہ (ترمذی، ابوداؤد)

کہ آپ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام ہیں، اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ حضرت ام سلمہ کے غلام ہی ہو سکتے ہیں کہ حضور خدیجہ کے غلام ہوں آپ نے جناب ام سلمہ کو
مرحمت فرمایا یہ کسی سفر میں ایک شخص تک گیا تو اس نے اپنی کموار ڈھال نیزہ وغیرہ بہت سی چیزیں اٹھ کر ڈال دیں حضور نے فرمایا تم تو سفینہ میں سے کشتی ہو میں دن سے
آپ کا عقب سفینہ ہو گیا، آپ کے چار بیٹے ہیں عبدالرحمن محمد زیاد اور کثیر، ان سب سے روایات ہیں، آپ ہی کا واقعہ ہے کہ عبدالرحمن قحط میں ایک جنگل میں ایک شہر سے آپ پر
حملہ کرنا چاہا، تو آپ نے فرمایا اے جو سائب میں رسول اللہ کا غلام ہوں راستہ بھول گیا ہوں تو وہ شہر کے کسی طرح دم دیا تا آپ کے آگے آنے پہل دیا جیسا کہ وہی شہر باب
الکرامت میں آئیگا اللہ اللہ اللہ یعنی تم کو آزاد بالشرط کرتی ہوں کہ تم بعد از اس ہمیشہ حضور کی خدمت کرنا معلوم ہو اگر تم بالشرط جائو گے اس میں اختلاف ہے کہ غلام کو
اس شرط کا پورا کرنا ضروری ہے یا نہیں، اور اگر نہ پوری کرے تو اس پر کچھ تلاواں ہے یا نہیں حق یہ ہے کہ ضرور پوری کرے کہ وعدہ کر چکا ہے، وعدہ پورا کرنا ضرور ہے :-

سلمہ یعنی میں بیکر شرط ٹاٹے بھی انکا زندگی بھر غلام ہے درہم ہوں چنانچہ حضرت سفینہ عمر مع جعفر بن عبد اللہ کے مکاتیب کے صحابہ کرام کے غلام ہے :- سلمہ خالص فرماتے ہیں
کہ یہ شرط بے وعدہ ہے ورنہ شرط جزا سے پہلے ہوتی ہے اور یہاں خدمت آزادی کے بعد ہوگی :- سلمہ میں جس غلام سے اسکے مولیٰ نے کسرا ہو کر تو اپنے روپے
ادا کر دے تو تو آزاد ہے اس نے تمام روپے ادا کر دیا صرف ایک درہم بچے چار آنے باقی ہیں تو ابھی پورا غلام ہی ہے یہ نہ ہوگا کہ ادا کر دے رقم کے حساب سے آزاد ہو
جائے اور باقی کے حساب سے غلام رہے حضور غوث الثقلین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب تک بندہ کا تعلق دنیا یا اپنی ہستی سے ایک جو برابر بھی باقی ہے آئے
آزادی میں نہ ہوگا راضی :- سلمہ یعنی اگر بی بی نے اپنے غلام کو مکاتیب کیا غلام کے پاس کتابت کا مال جمع ہو گیا مگر ابھی اس نے ادا نہیں کیا ہے تو اس بی بی کو چاہیے
کہ اس سے پردہ کرنے لگے کیونکہ اب وہ آزاد ہو جانے پر قادر ہو چکا ہے جس کی آزادی قریب ہے باقی ام سلمہ کا واقعہ ہے کہ انھوں نے اپنے غلام نبیان سے پوچھا
کہ تیری کتابت کے مال سے کس قدر باقی ہے، وہ بولے وہ بزرگ درہم فرمایا کیا وہ تیرے پاس ہیں؟ بولے ہاں، فرمایا ادا کر دے اور جانتھے سلام ہے، یہ کہہ کر
آپ نے پردہ ڈال دیا وہ رونے لگے کہ بی بی آپ کے دیدار سے محروم ہو گیا میں تو یہ رقم کبھی ادا نہ کروں گا آپ بولیں بیٹھے اب تم مجھے کبھی نہ دیکھ سکو گے ہم سے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی فرمایا ہے، یہ حکم یا تو علاج پاک کیلئے خصوصی تھا یا دوسری صورتوں کو بھی احتجاجی ہے ورنہ جب تک کہ مکاتیب پائی پائی ادا کر دے تب تک
وہ غلام ہے اس سے مولود کا پردہ واجب نہیں ہوا یہ مطلب ہے کہ پردہ کرنے کی تیاری کرے ورنہ عورتاں خلیل رہے غلام اور اس بلکہ بی بی مولود میں پردہ نہیں جب غلام

وَابْنُ نَاجَةَ، وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَاتَبَ عَبْدَهُ عَلَى يَأْتِيهِ أَوْفِيَّةٌ فَأَذَاهَا لِعَشْرَةِ أَوَاقٍ أَوْ قَالَ عَشْرَةَ دَنَانِيرٍ ثُمَّ تَجَرَ لَهُ وَرَقِيْنِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدُ وَابْنُ نَاجَةَ، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَصَابَ الْمُكَاتَبُ حَدًّا أَوْ مِيرَاثًا وَرِثَ بِحِسَابٍ مَا عَتَقَ مِنْهُ رَوَاهُ ابُودَاوُدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ قَالَ يُؤَدَّى لِمُكَاتَبٍ بِمِصْرَةٍ مَا آتَى دِيَةً حُرٍّ وَبَاقِي دِيَةِ عَبْدٍ

ابن ماجہ، روایت عمرو بن شعیب سے، وہ اپنے والد سے روایت کر رہے تھے، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جس نے اپنے غلام کو سوا دقیر چاندی پر مکاتب کیا، تو اس نے سب اکر دیا، سوائے دس اوقیہ کے یا فرمایا سوائے دس دیناروں کے، پھر وہ عاجز ہو گیا تو وہ غلام ہی ہے، (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، روایت ہے حضرت ابن عباس سے، وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں، جب مکاتب سزا یا وارثت کو پہنچے، تو اس حساب سے وارث کیا جائے گا، جتنا آزاد ہو چکا ہے (ابوداؤد، ترمذی) اور ترمذی کی روایت میں ہے، فرمایا دیت دیا جائے گا مکاتب ادا کئے ہوئے حصہ کی آزاد کی دیت، اور باقی کی غلام کی دیت ہے

آزاد ہو جائے تو اس سے مولہ کا پرہ واجب ہے اور جب آزادی کے قریب ہو جائے تو اس حدیث کی مد سے پرہ بہتر ہے

اس طرح کہ اس سے کہہ دیا تو سوا دقیر چاندی ادا کرے تو تو آزاد ہے، ایک اوقیر چالیس درہم کا ہوتا ہے، سوا دقیر چالیس سو یعنی چار ہزار درہم کا ہوا، ایک درہم سترہ سو چار آنہ کا ہے یا تو یہ شک صحابی کو ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دس اوقیر فرمایا یا دس دینار یا نیچے کے رادی کو شک ہے کہ میرے استاد حدیث نے کیا فرمایا خیال رہے کہ ایک دینار دس درہم یعنی پورے تین روپے کا ہوتا تھا اب تو اس کی قیمت بہت زیادہ ہے کہ سونا بہت گرا ہے، مسئلہ یا تو خود غلام ہی کہہ دے کہ اب میں بقیہ روپیہ ادا نہیں کر سکتا یا مکاتبیت کی مدت گزر جائے، یہ دونوں صورتیں ممکن ہیں، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اس صورت میں ادا کیا ہوا مدیہ مولہ کا ہو گا اور یہ مکاتب پہلے کی طرح مکمل غلام ہو جائیگا، معلوم ہوا کہ کل بدل کتابت کی اداسے عاجز ہونا یا بعض سے عاجز ہونا حکم میں یکساں ہے کہ ان صورتوں میں یہ پورا غلام ہی جائیگا، مسئلہ یعنی سزا اور وارثت میں مکاتب آزاد بھی مانا جائیگا اور غلام بھی، جتنا زکوۃ کتابت ادا کر چکا ہے اتنا آزاد ہو گا جتنا زکوۃ کتابت اس کے ذمہ ہے اتنے میں غلام مثلاً ایک شخص ایک ہزار روپیہ پر مکاتب تھا اور پانچ سوا اکر چکا تھا، اب اس مکاتب کا والد جو آزاد والدہ متفاوت ہو گیا اور مکاتب اس کا اکلوتا بیٹا ہے، جو مہارے ترکہ کا وارث ہو نا چاہیے، تو اب یہ مکاتب آدھے ترکہ کا وارث ہو گا کیونکہ یہ آدھا آزاد ہے، اسی طرح اگر اس مکاتب کو کسی نے قتل کر دیا تو قاتل پر دیت واجب ہوئی، اس مکاتب کی قیمت مثلاً ایک سو روپیہ یعنی تو قاتل اس مقتول مکاتب کی کسی دیت یعنی پچاس اونٹ اس مکاتب کے وارثوں کو دیں گے، اور اسی قیمت یعنی پچاس روپیہ مالک کو ادا کریں گے، یہ یودی دیت کا مضارع مجہول ہے و دی بیدای باب ضرب سے یعنی دیت دیا جائیگا، اور اور اسکی تائید کا ماضی معروف یعنی یودی کے پیش واد کے سکون دتی کے فتح سے ہے اور آدی مال کے شد وفتح سے ہے، اسکا مطلب ہے کہ آزاد مقتول کی دیت سوا اونٹ ہے اور غلام مقتول کی دیت پچاس اونٹ اور یہ مکاتب آدھا زکوۃ کتابت ادا کر چکا ہے تو اسکی دیت پچتر اونٹ ہو گی مگر چونکہ مولے کو مقتول غلام کی دیت نہیں ملتی

وَضَعْفُهُ، الْفَصْلُ الثَّالِثُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عُمَرَ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ أُمَّهُ
 أَرَادَتْ أَنْ تَعْتِقَ فَأَخْرَجَتْ ذَلِكَ إِلَى أَنْ تَصْنَعَهُ فَمَاتَتْ قَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَقُلْتُ لِقَائِهِ
 ابْنُ مُحَمَّدٍ يَنْفَعُهَا أَنْ أُعْتِقَ عَنْهَا فَقَالَ لِقَاسِمٌ أَتَى سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أُمِّي هَلَكَتْ فَهَلْ يَنْفَعُهَا أَنْ أُعْتِقَ عَنْهَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ رَوَاهُ قَالَ، وَعَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ قَالَ تَوَفَّى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرِ بْنِ
 تَوْفٍ نَاهٍ فَأَعْتَقَتْ عَنْهُ عَائِشَةُ أُخْتُه رَقَابًا كَثِيرَةً رَوَاهُ قَالَ، وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ

اور اسے ضعیف کہا۔ تیسری فصل۔ روایت ہے حضرت عبدالرحمن ابن عمر انصاری کے کہ ان کی ماں نے آزاد کرنا چاہا۔
 پھر صبح تک دیر لگائی، وہ فوت ہو گئیں یہ عبدالرحمن کہتے ہیں کہ میں نے قاسم ابن محمد سے پوچھا کہ اگر میں انکی طرف سے آزاد
 کروں، تو کیا انہیں نفع دیگا یہ تو قاسم بولے کہ سعد ابن عبادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے، عرض
 کیا کہ میری ماں وفات پا چکیں، کیا انہیں نفع دے گا یہ کہ میں ان کی طرف سے آزاد کروں، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہاں (مالک)، روایت ہے حضرت یحییٰ ابن سعید سے فرماتے ہیں کہ عبدالرحمن ابن ابوبکر سوتے میں وفات پا گئے یہ تو
 انکی بہن عائشہ صدیقہ نے ان کی طرف سے بہت غلام آزاد کئے (مالک) اور روایت ہے حضرت عبداللہ ابن عمر سے

بلکہ غلام کی قیمت ملتی ہے اس لئے اسے آدمی قیمت دی جاوے گی اس لئے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکاتب میں تعدد کرتا تھا اور کچھ انشاء آزاد ہے مگر کچھ حدیث سے
 معلوم ہوا کہ جب تک اس کے ذمہ ایک پیسہ بھی ہے وہ غلام ہے مگر یہ حدیث ضعیف ہے اسلئے کچھ حدیث کے متعارض نہیں ہو سکتی، اور سوائے امام شافعی کے کسی امام نے
 اس پر عمل نہیں کیا سب کے ہاں ایسا مکاتب نہ پانچے کسی عورت کا ورثہ ہو اور ذاکر کی دیت وارثوں کو دی جائے بلکہ اسکی پوری قیمت مولے کو دی جائے گی: ۵۲
 عبدالرحمن نامی ہیں تقدیمی قاضی حریزہ منورہ ہیں انکی احادیث مضطرب ہوتی ہیں ان کے والد کا نام عمرو ابن مصعب ہے یا ثعلبہ ابن عمرو ابن حصین بن صہبانی ہیں
 راشد و وفات ان کی والدہ کا نام معلوم نہ ہو سکا مگر وہ صحابیہ نہیں تابعیہ ہیں: ۵۳ بیٹے شام کے وقت مویشی یا غلام آزاد کرنا یا اگر کبھی صبح آزاد کر دینا
 میں چنانک فوت ہو گئیں اسی بیٹے ملے فرماتے ہیں کہ انکی بی بی جلدی کرے دیر نہ لگائے، سب تمناے فرماتا ہے و سائر عموالی مغفورون رتیکم: ۵۴ یہ بیٹے میں نے حضرت
 قاسم بن محمد بن ابوبکر صدیق سے مسئلہ پوچھا کہ اگر وہ انکی طرف سے غلام آزاد کروں تو کیا میں ثواب ملے گا: ۵۵ حضرت قاسم نے مسئلہ بتایا بلکہ مسئلہ کی دلیل بتادی
 اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جیسے صدقہ و خیرات و قتل نماز کا ثواب کسی کو بخشنا جائز ہے یوں ہی غلام مویشی آزاد کر کے اسکا ثواب بخش دینا بھی جائز ہے یہ حدیث ثواب میں
 کو ضرور پہنچتا ہے: ۵۶ آپ فصلاوی ہیں تابعی ہیں آپ سے امام مالک بنشام ابن حروہ، سفیان ثوری جیسے ائمہ حدیث نے احادیث لی ہیں بڑے عالم متقی صالح شب
 بیدار عبادت گذار تھے کہ آپ عائشہ صدیقہ کے صحابی ہیں صلح حدیبیہ کے سال ایمان لانے، اسلام سے پہلے ان کا نام عبدالکعبہ یا عبدالعزی تھا بعد اسلام عبد الرحمن
 نام لگا گیا صدیقی، ابوبکر سب اولاد میں آپ ہی بڑے ہیں سوتے میں اپنا کب وفات پا گئے: ۵۷ جناب عائشہ صدیقہ کو آپ کی وفات پر بہت صدمہ ہوا کیوں کہ آپ

۱۔ غلام کے مال سے ملاوٹ کا مقبوضہ مال ہے نہ کہ ملوکہ مال کہ غلام کسی چیز کا ملک نہیں ہو سکتا اور خود اپنے مولے کا مال ہے یعنی کسی نے کسی شخص کا غلام مانڈن خریدا جیسے خریدنے
فروخت کی اجازت تھی اور اس کے مقبوضہ مال کی شرط نہ لگائی تو یہ سارا مال فروخت کرنے والے مولے کا ہوگا اسے صرف غلام بٹے گا ہاں اگر یہ خریدار کہہ لیتا کہ میں یہ
غلام اور اس کا مقبوضہ مال خریدتا ہوں تب یہ مال خریدار کا ہوتا ہے غلام کسی مال نہیں کہہ لے گا مگر جمع خریدار ہے یعنی خریدار کو کچھ مال نہ ملے گا اسے ایمان یہیں کی جمع ہے یہیں
بچنے والی جانب، یہاں کی مقابل بچنے والی جانب، چونکہ اہل عرب مولانا قسم کھاتے یا قسم لیتے وقت ایک دوسرے سے راہنہ لیا کرتے تھے اسلئے قسم کو یہیں کہنے لگے یا
یہیں بنایا جی بچنے برکت و قوت ہے چونکہ قسم میں اللہ تعالیٰ کا ببرکت نام بھی لیتے ہیں اور اس سے اپنے کلام کو قوت دیتے ہیں اسلئے اسے یہیں کہتے ہیں بچنے یا برکت و قوت والی
لگنو، قسم میں قسم کی ہوتی ہیں قسم نوا، قسم غموی، قسم منعقدہ، مستعدہ قسم توڑنے پر کفایہ واجب ہوتا ہے بشرطیکہ اللہ کے نام کی کھائی گئی ہو اور قسم غموی میں حرف گناہ جاری
قسم غموی نہ لگنا ہے نہ کلامہ اندر جمیع ہے نہ در کی بچنے لگنا جی سے ہے نہ در کی غیر واجب عبارت کو اپنے ذمہ واجب کر لینا نہ ہے خواہ کسی شرط پر مطلق ہو یا نہ ہو لگنا کی
نہایت میں کفایہ قسم کا ہوتا ہے تمون اور نہایت کی مکمل بحث کتب فقہ میں ہے ہم بھی آئندہ بقدر ضرورت عرض کریں گے اللہ کا ثبوت قرآن کریم سے ہے اِنِّیْ نَذَرْتُ لِلرَّحْمٰنِ
صَوْمًا وَاَوْقَعْتُ لَیْمًا اِنِّیْ نَذَرْتُ لِلّٰہِ مَا فِیْ بَطْنِیْ وَاِذَا سَلَیْتُ فَاَکُوْا مِنْ اَنْعَامِیْ اور یہاں وقت پر شہید ہے کان نامہ ہے بھائی قائم مقام
خبر و راد مقرب مقرب یحییٰ کا مفعول پر جیسے غموی لوگ کہتے ہیں اخطیبا کیوں لا میر قاتما غرض کہ جملہ کی ترکیب چمیدہ ہے نہ کہ لا کسی گذشتہ کلام کی نفی ہے
واقعیہ ہے مقرب مقرب اللہ تعالیٰ کا صفاتی نام ہے معلوم ہوا کہ اس صفت صغیر سے ہی قسم کھانا جائز ہے نہ کہ اپنے غیر خدا کی قسم کھانے سے منع فرمایا جو کہ کل
عرب مولانا باپ دادوں کی قسم کھاتے تھے اس لئے اسی کا ذکر نہ کیا غیر خدا کی قسم کھانا مکروہ ہے اور جو حدیث شریف میں ہے اقلہ و اچھے قسم میرے والد کی دیکھو
ہو گیا قسم شرعی نہیں محض تاکید کلام کے لئے ہے اور یہاں شرعی قسم سے محافط ہے یا وہ حدیث اس حدیث سے منسوخ ہے یا وہ میان جو ان کے لئے ہے یہ حدیث

فَلْيَحْلِفَ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْمُتَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سُمْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَحْلِفُوا بِالطَّوْأغَى وَلَا بِالْبَيْكُمَرَا وَلَا كَا مُسْلِمٍ، وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ فَقَالَ فِي حَلْفِهِ بِاللَّاتِ وَالْعُزَّى فَلْيَقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ قَالَ لِمَنَاجِيهِ تَعَالَى أَقَامِرَكَ فَلْيَتَصَدَّقْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ ثَابِتِ بْنِ الصَّخَالِكِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى مِلَّةٍ غَيْرِ الْإِسْلَامِ كَذِبًا فَمَوْ

تو اللہ کی قسم کھائے یا خاموش رہے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عبدالرحمن ابن سمرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ قسم کھاؤ بتوں کی، اور نہ اپنے باپ دادوں کی (مسلم) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے، وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی، فرمایا کہ جو قسم کھائے اپنی قسم میں کہہ کر لات و عزری کی قسم، تو کہے کہ نہیں ہے کوئی معبود اللہ کے سوا اللہ اور جو اپنے ساتھی سے کہے کہ آؤ جو اکیلے، تو وہ غیرات کہے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ثابت ابن خثعم سے فرماتے ہیں، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے، جو اسلام کے سوائے کسی دین پر بھوٹی قسم کھائے تو وہ

بیان کرہت کے لیے درمات : سہ اللہ سے مراد رب تعالیٰ کے ذاتی وصفاتی نام ہیں لہذا قرآن شریف کی قسم کھانا جائز ہے کہ قرآن شریف کلام اللہ کا نام ہے اور کلام اللہ صفت الہی ہے، قرآن مجید میں زمانہ، انجیر و زیتون وغیرہ کی قسمیں ارشاد ہوئیں وہ شرعی قسمیں نہیں ہیں بلکہ احکام ہم پر جاری ہیں نہ کہ رب تعالیٰ پر درمات : سہ آپ عہد شمس ابن عبد مناف کی اولاد سے ہیں آپ کا نام پہلے عبد الکعب تھا کنیت ابو سعید شمس، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عہد الرحمن ہم رکھا، مشہور صحابی میں قرشی ہیں فتح مکہ کے سال ایمان لائے : سہ طواغی جو جمع پہلا غیر کی بیعت کرکشی کرنے والے یا سرکش بنانے والے، اس سے مراد بت ہیں کہ یہ لوگوں کی سرکشی کا باعث ہیں، اہل عرب بتوں اور باپ دادوں کی قسمیں بہت کھاتے تھے ان دونوں سے منع فرمایا گیا، خیال رہے کہ بتوں کی قسم کھانا شرک ہے باپ دادوں کی قسم کھانا منوع و مکروہ : سہ یعنی اگر قبول کر لات و عزری کی قسم کھائے تو کفارہ کے پلے کلمہ طیبہ پڑھ کر نیکیاں گناہ کو مٹا دیتی ہیں اور اگر دیدہ دانستہ بتوں کی تعظیم کرتے ہوئے ان کی قسم کھائی ہے تو کافر ہو گیا، دوبارہ کلمہ پڑھ کر مسلمان ہو، لات و عزری مکہ والوں کے وہ مشہور بت تھے جو کعبہ معظمہ میں رکھے ہوئے تھے، اب جو گناہ جناب اہل بیت کی قسم کھائے اسی کا حکم ہے، اسی سے معلوم ہوا کہ اس قسم میں کفارہ نہیں صرف یہی حکم ہے جو یہاں مذکور ہوا : سہ بیعت جو اکیلے تودہ کنار اگر کسی کو جو اکیلے کی دعوت بھی دے تو وہ جوئے کا مال جس سے جو اکیلے جانتا ہے وہ یا دسرا مال صدقہ کر دے تاکہ اس اولاد کا یہ کفارہ ہو جائے، اس سے معلوم ہوا کہ اولاد گناہ میں گناہ ہے، یہی مذہب جمہور ہے : سہ آپ ابو بکر صدیق خدیجی ہیں، بیعتہ الرضوان میں حاضر تھے بہت کم ہیں تھے مٹی میں بصرہ میں قیام رہا، شمس میں وفات ہوئی : سہ مثلاً کہے کہ اگر میں یہ کام کروں تو عیسائی سیہودی ہو

جاؤں یا اسلام سے نکل جاؤں بعد پھر وہ کام نہ کرے یا کہے کہ اگر میں نے یہ کام کیا تو سیہودی

ہو جاؤں سلاں کہ اس نے یہ کام کیا تھا :

مَا قَالَ وَلَيْسَ عَلَى ابْنِ آدَمَ بَذْرُ فِيمَا لَا يَمْلِكُ وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِشَيْءٍ فِي الدُّنْيَا عَذَابَ
 بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ لَعَنَ مُؤْمِنًا فهُوَ كَفْرٌ فَمَنْ قَتَلَهُ مِنْ قَوْمٍ مُؤْمِنًا يَكُفِّرْ بِهِ قَتْلُهُ مَنْ ادَّعَى دَعْوَى
 كَاذِبَةٍ لِيَتَكْتَرِبَ بِهَا إِلَى اللَّهِ إِلَّا قَوْلَهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي وَاللَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَإِنِّي غَيْرُهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا الْكُفْرَ
 عَنْ يَمِينِي وَآتَيْتُ النَّبِيَّ هُوَ خَيْرٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ

ایسا ہی جیسا کہ یہ اور کسی انسان پر اپنی غیر ملوک میں نذر نہیں ہے اور جو کسی چیز سے اپنے کو قتل کے دنیا میں تو اُسے اُسی چیز سے
 قیامت کے دن عذاب یا جائزہ کا ملے اور جو کسی مسلمان پر لعنت کرے تو وہ اُس کے قتل کی طرح ہے بلکہ اور جو کسی مسلمان کو
 کفر کی تہمت لگائے تو وہ اُس کے قتل کی طرح ہے اور جو جو ماد دعویٰ کرے تاکہ اُس سے مال بڑھائے، تو اللہ نہ بڑھائے گا مگر
 کسی یہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں انشاء اللہ کوئی قسم
 نہ کھاؤں گا کہ اس کے سوائے کسی کو اس سے اچھا دیکھوں، مگر اپنی قسم کا کفارہ دوں گا یہ اور وہ کام کرونگا جو بہتر ہو
 (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عبدالرحمن ابن عمر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول

صلی اللہ علیہ وسلم یہی ہو گیا یا اسلام سے بری ہو گیا یہ فرمایا تشدد کیجئے جیسے فرمایا گیا کہ جو عداوت نہ چھوڑے وہ کافر ہو گیا، ایسی قسم میں تمام ابو ضیفہ، احمد و اسحاق کے
 ہاں قسم مشدد ہو جانے کی کفارہ واجب ہو گا اور امام شافعی کے ہاں کفارہ بھی نہیں صرف گناہ ہے کہ قسم نہیں صرف جھوٹ ہے یہ اختلاف جب ہے جبکہ یہ الفاظ انشاء کے متعلق ہوتے
 مثلاً کہے کہ اگر میں فلاں سے کلام کروں تو سیوری ہو جاؤں یا اسلام سے بری ہو جاؤں لیکن اگر یہ الفاظ گذشتہ کے متعلق ہوں تو کسی کے ہاں کفارہ نہیں سب کے ہاں گناہ ہی ہے
 مثلاً کہے کہ اگر میں نے یہ کام کیا ہو تو سیوری ہوئی یا عیسائی ہوں اور واقعہ میں وہ کام کیا تھا تو گناہ ہے نہ مثلاً کہے کہ اگر میرے بھائی کو شفا ہو جائے تو فلاں کی بکری کو قربانی دے
 دوں گا فلاں کا غلام آزاد ہے اس صورت میں نہ اُس بکری کی قربانی واجب ہے نہ غلام آزاد ہو گا کیونکہ بروقت نہ نہ بکری اسکی ملکیتی نہ وہ غلام بھراگر یہ چیزیں بعد میں اسکی
 ملک میں کسی جائیں، تب بھی یہ خدہ پوری ہو کر نہ نہ درست ہوئی ہی نہیں نہ مثلاً کوئی اپنے کو چھری سے زخم کرے تو قیامت میں چھری اُس کے ہاتھ میں ہوگی جسے وہ اپنے
 میں گھونپتا ہو گا جب تک سب تنہا چاہے یہ ہوتا ہے گا اس گھونپنے میں تکلیف پوری ہوگی مگر جان نہ نکلے گی جیسا کہ دوسری روایات میں ہے نہ کہ میں جو شخص لعنت کے لائق نہ ہو
 اُسے لعنت کرے تو اس لعنت کا عذاب قتل کا سا ہے معلوم ہو اگر غیر مستحق پر لعنت ناحق قتل کی طرح حرام ہے نہ کہ کیونکہ کفر و ارتداد قتل کے سبب سے ہیں کسی کو بوجہ
 کفر یا مرتد کہنا گویا اُسے لائق قتل کہنا ہے اخیال رہے کہ کذب کے لغوی معنی ہیں جھینکا، اصطلاح شریعت میں زنا کی تہمت لگانے کو قذف کہنا ہے نہ کہ یعنی جو اپنا مال
 بڑھانے کیلئے لوگوں کے مال پر جمعوٹے ہوئے کرے اسکا مال انشاء اللہ گھٹے گا بڑھے گا نہیں کیونکہ حقیر غرض کیلئے انشاء رکنا کرتا ہے نہ کہ یہاں میں سے ملو وہ کام ہے
 جس پر قسم کھائی جائے لہذا حدیث بالکل واضح ہے اس پر یہ اعتراض نہیں کہ حلف اور عین تو ایک ہی چیز ہے پھر علیہ میں کے لئے؟ نہ کہ یعنی قسم تو اگر کفارہ دوں گا یا کفارہ
 دینے کا ارادہ کروں گا پھر قسم توڑوں گا کہ قسم توڑنے سے پہلے کفارہ کیسا کیونکہ قسم توڑنا کفارہ کا سبب ہے اور کبھی حکم سبب سے پہلے نہیں ہو سکتا، وقت سے پہلے نماز و رمضان
 سے پہلے روزہ جائز نہیں اسی طرح قسم توڑنے سے پہلے کفارہ دھت نہیں اخیال رہے کہ امام شافعی کے ہاں کفارہ مالی حینث سے پہلے ہو سکتا ہے مگر روزہ سے کفارہ حینث

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا عبد الرحمن بن سمرہ لا تسأل لدمارة فانك ان اوتيتها عن
مسئلة وكنت اليها وان اوتيتها عن غير مسئلة اعنت عليها واذا حلفت على يمين
فرايت غيرها خيرا منها فكفر عن يمينك واثبت الذي هو خير وفي رواية فان الذي
هو خير وكفر عن يمينك متفق عليه وعن ابى هريرة ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اے عبد الرحمن بن سمرہ امیر ہونازہ مانگو یہ کیونکہ اگر تمہیں حکومت مانگ کر دی گئی تو تم اس کی طرف
سہر کر دیتے جاؤ گے لہذا اگر بغیر مانگے دی گئی تو اس پر تمہاری مدد کی جائے گی لہذا اور جب تم کسی چیز پر قسم کھا لو پھر
اس کے سوا کو اس سے بہتر دیکھو تو اپنی قسم کا کفارہ دے لو اور جو بہتر ہے وہ کر لو لیکہ اور ایک روایت میں ہے کہ جو اچھا ہے
کر لو اور اپنی قسم کا کفارہ دے لو (سلم بخاری) اور ایسے حضرت ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

مے پہے نہیں ہو سکتا یعنی قسم توڑنے سے پہلے کفارہ کے مدد سے نہیں رکھ سکتے وہ فرماتے ہیں کہ کفارہ کا سبب قسم ہے حنث تو اس کی شرط ہے رب تعالیٰ نے فرمایا
کفارۃ ایمانکم کفارۃ قوم کی طرف منسوب فرمایا نسبت سے معلوم ہوا کہ کفارہ کا سبب قسم ہے جیسے کہا جاتا ہے رمضان کے مدد سے عہد کی نماز کعبہ کا حج نسبت و
اضافت سبب ہو نکل ملامت اور حکم اپنے سبب پر مقدم نہیں ہوتا بشرط پر مقدم ہو سکتا ہے مثل سے پہلے زکوٰۃ دے سکتے ہیں مہارے امام اعظم کے ہاں کوئی کفارہ دالی
یا مدنی حنث سے پہلے جائز نہیں کیونکہ کفارہ کا سبب حنث ہے نہ قسم کفارہ کے معنی میں گناہ مثلاً یا چھپانے والی چیز قسم کھانا گناہ نہیں قسم توڑنا گناہ ہے لہذا توڑنا ہی
سبب کفارہ ہوا اور حکم سبب سے پہلے نہیں ہو سکتا قرآن کریم میں کفارہ کی نسبت شرط کی طرف ہے جیسے کہا جاتا ہے اس سال کی زکوٰۃ دیکھو سال زکوٰۃ کی شرط ہے سبب نہیں
مگر اضافت ہو رہی ہے پھر شوافع جبکہ قسم کو کفارہ کا سبب مانتے ہیں تو مدنیوں کو مقدم کرنا درست کیوں مانتے ہیں؟ مثلاً اگر قسم کھائی جائے کہ میں اپنے والد سے کلام
نہ کروں گا تو چاہیے کہ قسم توڑ دے اپنے والد سے کلام کرے پھر کفارہ دینے کا خیال رہے کہ واد جمع کیلئے ہے ترتیب کیلئے نہیں لہذا اس سے یہ ثابت نہیں ہوا کہ کفارہ پہلے
دے پھر قسم توڑے، بعض روایات میں قسم توڑنا اولیٰ کہہ کر دینا ہے جیسے قسم لیاات بالذی ہو خیر مگر یہ روایت دعوت نہیں سلم بخاری میں وارد ہے یہاں مرقا نے قسم
اور واد کی روایات میں بہت حمد و بحث کی ہے واد کی روایات کہ نہ جیج دی اگر قسم کی روایات صحیح بھی ہوں تو بھی شوافع کے خلاف ہیں کہ وہ بھی کفارہ کا مقدم کرنا واجب
نہیں مانتے صرف جائز مانتے ہیں مگر اس روایت سے ثابت ہوا کہ کفارہ پہلے دینا قسم بعد میں توڑنا واجب ہے ۛ

ۛ یعنی حکومت دسروں کی خواہش نہ کرو اس کے حاصل کرنے کی کوشش کر دیج کی تو مہربی و زبرد حاصل کرنے و وی لینے کی جو کوشش ہوتی ہے سب کو معلوم ہے
کہ دونوں کیلئے دین ایمان دولت عزت سب کچھ قربان کر دیتے ہیں اس کا انجام بھی انکھوں دیکھا جا رہا ہے سارے فسادات ان حکومتوں کے ہیں جو یہ کوشش حاصل
کی جاتی ہیں ۛ لہذا یعنی حکومت کی ذمہ داریاں بہت ہیں ہر شخص ان کو پورا نہیں کر سکتا اللہ تعالیٰ ہی مدد کرے تو بندہ اس میں کامیاب ہو سکتا ہے لیکن جو کوئی اپنی کوشش
سے حکومت بیگا وہ خود اس کا ذمہ دار ہوگا اللہ تعالیٰ اس کی مدد نہ کریگا ایہ حکم اس صورت میں ہے کہ انسان نفسانی خواہش بیش دولت عزت شہرت حاصل کرنے
کے لئے حکومت چاہے لیکن اگر نظام حکومت نابالوں کے پاس جا کر ملک کے فساد کا اندیشہ ہو تو اللہ کے دین اور مخلوق کی خدمت کے لئے حکومت حاصل کرنا
جواز ہے جبکہ اپنی نفسانی خواہش کو اس میں دخل نہ ہو حضرت یوسف علیہ السلام نے شاہ مصر سے فرمایا تھا اجعلنی علی خزائن الارض مجھے خزانوں کا حاکم

مَنْ حَلَفَ عَلَى عَيْنَيَّ قَدْرَى خَيْرًا مِنْهُمَا فَاذْكُرْ عَنْ يَمِينِهِ وَلْيَفْعَلْ رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَعَنْهُ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَأَنْ يَكْفُرَ أَحَدُكُمْ بِمِيْنِهِ فِي أَهْلِهِ أَثْمَلُ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ
أَنْ يُعْطِيَ كَفَّارَتَهُ الَّتِي افْتَرَاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمِينُكَ عَلَى مَا يَصِدُّ فَكَ عَلَيْكَ صَاحِبُكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

جو کسی پر قسم کھائے پھر اس سے بہتر کچھ دیکھے تو اپنی قسم کا کفارہ دے اور وہ کام کرے جسے (مسلم) روایت ہے انہی سے فرماتے ہیں
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ یہ بات کہ اگر آپ قسم میں سے کوئی اپنی قسم پر اپنے گھر والوں کے متعلق دیا وہ گناہ ہے اللہ کے
نزدیک اس سے کہ اس کا کفارہ ادا کرے جو اللہ نے اس پر فرض کیا جسے (مسلم بخاری) روایت ہے انہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تیری قسم اس کے جس پر تیرا ساتھی تیری تصدیق کئے (مسلم) روایت ہے انہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول

بنادو اگر آپ اس وقت یہ وعدہ نہ سمجھتے تو اس خط سالی میں لوگ مجھ کے مر جاتے جسے میں اس صورت میں اللہ تعالیٰ بدریہ فرشتے کے تہدیدی حد فرمایا گا کہ اس
کا فرشتہ تمہارا مشیر ہے گا تمہیں سمجھائے گا کہ جو شخص گناہ کرے یا فرض ادا کرے کی قسم کھائے مثلاً خدا کی قسم میں شرب پیرنگا یا نمان نہ پڑھوں گا تو ایسی
قسم کا توڑنا اور کفارہ ادا کرنا واجب ہے اور جو غیر مناسب کام کی قسم کھائے مثلاً خدا کی قسم میں ایک ماہ تک اپنی بیوی سے صحبت نہ کروں گا ایسی قسم کا توڑ
دینا مستحب ہے اور جائز کاموں کی قسموں کا پورا نہ کرنا ضروری ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے واحفظوا ایمانکم جیسے قسم رب کی ہیں یہ روٹی نہ کھاؤنگا یہ کپڑا
نہ پہنؤنگا یہ مگر ہر قسم کی قسم توڑنے میں کفارہ واجب ہے کیونکہ قسم تو اللہ تعالیٰ کے نام کی حرمت کے اظہار کے لئے ہے کہ اس نے رب کو خاص دیکر
ایک وعدہ کیا مگر پورا نہ کیا نام پاک کی اس میں بے حرمتی کی تو کفارہ دے :

اس کی شرح ہے ہر جگہ کہ قسم پہلے توڑے کفارہ بعد میں دے اور صرف جمع چاہتا ہے ترتیب نہیں چاہتا یہ امر بعض موقعوں پر واجب کے لئے ہوگا بعض موقعوں پر
استمہاب کے لئے جیسا کہ ابھی عرض کیا گیا : سہ طبعی کے فتح نام کے کسو اور جیم کے شد سے لجاؤ ولجاجة کا مضارع ضرب یغرب سے لہاجہ کے
معنی ہیں اڑانا، مصرع جانا، قائم رہنا یعنی جو شخص اپنے گھروں میں سے کسی کا حق فوت کرنے پر قسم کھائے مثلاً یہ کہ میں اپنی ماں کی خدمت نہ کروں گا یا بیوی
سے ایک دو ماہ صحبت نہ کروں گا : سہ یعنی ایسی قسموں کا پورا کرنا گناہ ہے اس پر واجب ہے کہ ایسی قسمیں توڑے اور گھر والوں کے حقوق ادا کرے رب
تعالیٰ فرماتا ہے ولا تجعلوا اللہ عوضاً لإيمانکم ان تبوءوا تنقوا وتصلحوا بین الناس خیال رہے کہ یہاں قسم تفصیل مقابلہ کیے نہیں ،
یہ مطلب نہیں کہ یہ قسم پوری نہ کرنا بھی گناہ مگر پوری کرنا زیادہ گناہ ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ ایسی قسم پوری کرنا بہت بڑا گناہ ہے پوری نہ کرنا ثواب، اگر اگرچہ
رب تعالیٰ کے نام کی ہے اور یہ قسم توڑنے میں ہوتی ہے اسی لئے اس پر کفارہ واجب ہوتا ہے مگر یہ قسم نہ توڑنا زیادہ گناہ کا موجب ہے : سہ یعنی جس قسم سے
کسی کا حق وابستہ ہو اس میں تو یہ بیٹے ظاہر معنی کے خلاف کی نیت کرنا دست نہیں لیکن اگر ظالم ظلم کرنے کے لئے ہم سے قسم لے رہا ہے تو وہاں ضرورتاً
کر کے اپنی جان و آبرو بچائے، ابراہیم علیہ السلام نے اپنی بیوی سارا کے متعلق فرمایا کہ یہ میری بہن ہیں، یسے دینی ہیں، شاہ مصر کے ظلم سے بچنے کیلئے
ہجرت کر کے مصر میں صلیقہ لے کر گئے ایک کافر کو جواب دیا وجہ یہودی السبیل یہ صاحب دینے محمد رسول اللہ مجھے راہ دکھانے والے ہیں راہ خدا دکھانے

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی نبیہ المستخلف رواہ مسلم، وعن عائشة أنزلت هذه الآية لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم في قول الرجل لا والله وبلى والله رواه البخاري وفي شرح السنة لفظ المصديقي وقال رفعه بعضهم عن عائشة، الفصل الثاني عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لا تخلفوا بأيمانكم ولا بأيمانكم

صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قسم، قسم لینے والے کی نیت پر ہے یہ (مسلم) روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ نازل ہوئی یہ آیت کہ اللہ تمہاری پکڑ نہیں فرماتا، تمہاری توفیقوں پر انسان کے اس قول کے متعلق نہیں، واللہ یاں واللہ بخاری، اور شرح سنہ میں مصابیح کے الفاظ میں یہ اور فرمایا کہ بعض راویوں نے اسے حضرت عائشہ سے مرفوع کیا یکہ دوسری فصل، روایت حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ اپنے باپ دادوں کی قسم کھاؤ، اور نہ اپنی ماؤں کی اور

والے اسے جو توبہ حضرت سید ابی منافق فرماتے ہیں کہ بھرت کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں روانہ ہوا میرے ساتھ وائل ابی ہریرہ تھے وہ میں دشمن بن گئے میں نے اسی سے کہا کہ خدا کی قسم شخص میرا بھائی ہے تاکہ وہ انہیں قتل نہ کر دیں، پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس قسم کا ماجرہ عرض کیا، فرمایا تم نے اچھا کیا وائل ابی ہریرہ میرے دینی بھائی ہیں بسلاہ یعنی جب مقدمہ میں مدعی مدعی علیہ سے قسم لے تو قسم کے الفاظ میں مدعی کی نیت کا اعتبار ہوگا مدعی علیہ بتو لے کر کے دوسرے سے خلاف ظاہر کی نیت نہیں کر سکتا کہ اس صورت میں مدعی علیہ نقلی مدعی کا حق مدنا ہوتا ہے ایسے تاویلیں کر کے قسم کھا دے اگر بعد تاویل کر کے قسم کھا جائے تو تاویل معتبر نہیں مدعی کی نیت کا اعتبار ہے، مسئلہ قسم لغوہ ہے جس میں نہ کفارہ ہو نہ گناہ، لغو یعنی بے کار قسم لغو کی تفسیر میں اختلاف ہے امام شافعی کے ان قسم لغو یہ ہے کہ غیر ارادہ منہ واللہ باللہ نکل جائے جیسے بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے واللہ آئے واللہ جائے وغیرہ، یہ حدیث امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل ہے، ہمارے امام عظیم کے نزدیک قسم لغو یہ ہے کسی بات پر اے سچ سمجھ کر قسم کھائے مگر وہ جو جھوٹ جیسے کسی کو زد کے آجئے لایقین بخاؤ کے قسم خدا کی زور آگیا لیکن وہ یا نہ تھا یہ قسم لغو ہے حضرت عبد اللہ ابی حسان نے قسم لغو کی یہی تفسیر فرمائی امام عظیم و امام احمد کا یہی مذہب ہے لہذا ہمارے ہاں اگر بغیر قصد قسم نکل جائے تو قسم کے احکام جاری ہونگے مثلاً عادت کے طور پر کہہ دے واللہ فی جاؤنگا واللہ کھاؤنگا مگر نہ جائے نہ کھائے تو کفارہ واجب ہوگا اگرچہ قسم کی نیت سے واللہ نہ کہا ہو نہ خدا کا بھی یہی حکم ہے کہ بغیر قصد نہ کے الفاظ جاری ہونے سے نذر ہو جاتی ہے کیونکہ بعض احادیث میں ہے کہ تین چیزیں عذر ہوں تب بھی درست ہیں خطا یا سہول کر میں جب بھی درست، لکاح، طلاق اور قسم امام شافعی فرماتے ہیں کہ حدیث میں ہے کہ میری سنت سے عطا و نسیان اٹھائے گئے تو خطا کی قسم پر احکام کیسے؟ مگر یہ کفر و سی بات ہے کیونکہ خطا و نسیان پر سزا اٹھائی گئی نہ کہ احکام پر و نذر سے خطا و بانی پی لینے سے و نذر جاتا رہتا ہے مگر یہی اس پر گناہ نہیں، ایسے خطا قسم پر گناہ نہیں احکام ہر تب میں ملکی پوری بحث فتح القدیر میں اور نزات میں اسی جگہ دیکھئے: مسئلہ یعنی شرح سند میں اس حدیث کعدہ الفاظ منقول ہیں جو مصابیح میں نقل فرما لے وہ یہ ہیں قالت لغو الیمنین قول اللہ لا والله وبلی واللہ (اشعری) مسئلہ یعنی امام بنو نے شرح سند میں فرمایا کہ بعض محدثین نے یہ حدیث عائشہ مرفوعاً منصور صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل فرمائی ان خیال یہ ہے کہ مجبور کی قسم ہمارے ہاں معتبر ہے اس پر احکام جاری ہیں، امام شافعی و احمد کے ہاں معتبر نہیں، ان کی دلیل دیر قطعی کی حدیث ہے جو دائرہ میں اسقع و ابی امامہ سے منقول ہے لیکن مقہور و یحییٰ مگر یہ حدیث منکر بلکہ موضوع ہے (درجات) :-

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُوا إِلَى اللَّهِ وَلَا تَحْلِفُوا بِاللَّهِ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُبَادُونَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَعَنِ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ بِالْأَمَانَةِ فَلَيْسَ بِمُتَارِفٍ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنَ الْإِسْلَامِ فَإِنْ كَانَ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَإِنْ كَانَ صَادِقًا فَلَنْ يَرْجِعَ إِلَى الْإِسْلَامِ سَالِمًا

نہ جن کی بیعت اللہ کی قسم نہ کھاؤ، مگر جبکہ تم سچے ہو (ابوداؤد، نسائی) روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو کوئی غیر خدا کی قسم کھائے، اُس نے شرک کیا (ترمذی) روایت ہے حضرت بریدہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی امانت کی قسم کھائے، وہ ہم میں سے نہیں (ابوداؤد) روایت ہے انہیں سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کہے میں اسلام سے بری ہوں، تو اگر وہ جھوٹا ہو تو وہ ایسا ہی ہے جیسا اُس نے کہا (ابو داؤد) اور اگر سچا ہو، تو اسلام کی طرف سلامت نہ پھرے گا۔

یعنی نہ اپنے اصول کی قسم کھاؤں کی اولاد میں تم ہواؤ نہ فروع کی قسم کھاؤ جو تمہاری اولاد میں بیٹے پوتے نواسے وغیرہ مال و خیر کی قسم کھاؤ اور نہ جن کی قسم کھاؤ جیسا کہ مشرکین کا طریقہ ہے، اولاد جمع ہے، جس کی بعضے مقابلہ بنتا یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی قسم کھانا جائز ہے مگر سچی قسم، جھوٹی قسم کھانا حرام ہے جس پر گناہ یا کفارہ واجب ہے، اور شرعی قسم کے احکام ہیں، نفوی قسم بعضے تاکید کلام، یہ میں باب اولاد و خیر کی قسم کھانا جائز ہے جیسا کہ حدیث پاک میں ارشاد ہوا اَفْلَمْ اِنِیْ قرآن کریم میں جو قسمیں دینا شروع کی وہ نفوی قسم کی ہیں، جن کی قسم نہ نفوی جائز ہے نہ شرعی کہ اس میں انکی تعظیم ہے اور بت کی تعظیم حرام بلکہ کفر ہے۔ پس اگر بت کی قسم کھائی تو شرک جی کیا اور اگر اس باب اولاد کی شرعی قسم کھائی ان کی تعظیم کی بنا پر تو شرک خفی کیا، یعنی کعبہ کی قسم شرعی جائز نہیں مگر جو کہے کہ اگر میں یہ کروں تو نبی یا قرآن یا کعبہ سے بری ہوں تو قسم ہو جائے گی، جس پر کفارہ واجب ہوگا کہ نبی یا قرآن سے بری ہونا کفر ہے کفر کی قسم معتبر ہے (مرقات) پس اگر امانت سے مراد شرعی احکام ہیں یعنی نماز روزہ وغیرہ تو یہ قسم ناجائز ہے اور اس میں کفارہ نہیں مگر قرآن کریم میں شرعی احکام کو امانت فرمایا گیا ہے اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ عَلَى السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یٰرَیْمٰیْنِ کَفَرُ کَا تَعْتَمِدُ اَمَانَتِ اللّٰہِ ہے تو قسم معتبر ہے اس پر کفارہ واجب کہ امانت اللہ کی صفت ہے اور صفات اللہ کی قسم معتبر ہے جیسے اللہ کے علم یا قدرت یا سمیع بصر کی قسم ادب تعالیٰ کا نام شریف میں ہی ہے (مرقات) فاشد خیال رہے جو کہے قسم اللہ میں یہ کروں گا اگر وہ قسم کی نیت سے کہے قسم نہ ہوگی کہ بیعت کے خلاف ہے ایسے ہی حق اللہ کی قسم معتبر نہیں: شہ یعنی یوں کہے کہ اگر میں نے یہ کیا ہو تو میں اسلام سے بری و قد ہو جاؤں گا اور وہ جانتا ہے کہ اس نے یہ کام کیا اس وقت جھوٹ بول رہا ہے: شہ یعنی اسلام سے بری و قد ہو گیا جانیگا، یہ فرمان انتہائی ڈرانے کیلئے ہے جیسے فرمایا گیا جو نماز چھوڑے اس نے کفر کیا مطلب یہ ہے کہ کسی قسم میں اس کے کفر کا اندیشہ ہے، خیال رہے کہ اگر گذشتہ پر یہ قسم کھائی ہے تو وصف گناہ ہوگا کفارہ نہ ہوگا کیونکہ نفوس قسم میں کفارہ نہیں ہوتا، اگر آشدہ پر یہ الفاظ بولے کہ اگر میں یہ کام کروں تو اسلام سے بیزار و بری ہو جاؤں اگر حلال کو حرام کرنے کیلئے کہہ دے تو قسم ہو جائے گی کہ تحریم حلال قسم ہے: شہ یعنی اگر اپنے کو سچا سمجھ کر یہ کلمات کہے اور توبہ نہ دے جھوٹا تب بھی

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ، وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا اجْتَمَعَ فِي الْيَمِينِ قَالَ لَا وَالَّذِي نَفْسُ أَبِي الْقَاسِمِ بِيَدِهِ مَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَتْ يَمِينُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا حَلَفَ لَا وَاسْتَعْفَرَ اللَّهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ، وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ خَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَقَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَا حِثَّ عَلَيْهِ وَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ مَاجَةَ

ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، روایت ہے حضرت ابو سعید الخدری سے فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قسم میں مبالغہ فرماتے، تو یوں فرماتے، اُس کی قسم جس کے قبض میں ابو القاسم کی جان ہے (ابوداؤد) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم قسم فرماتے، تو آپ کی قسم یہ ہوتی تھی، اور خدا سے معافی چاہتا ہوں۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ) روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو کسی چیز پر قسم کھاتے تھے فوراً کہہ دے انشاء اللہ، تو اس پر حث نہیں ملے (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)

یہ بڑا گنہ کیا، مثلاً اس نے کہا کہ اگر میں نے غلام سے بات کی تو تو میں اسلام سے ندرج ہوں، سے خیال متا کر میں نے بات نہیں کی مگر کسی قسم سے، تب بھی اس قسم میں گنہ ہے کہ میں نے اسلام کو معمولی دیکھا سمجھا، یہی حکم ہے کہ کہنے کا اگر میں نماز پڑھ کر رکعت سے بری ہوں، کیونکہ اسلامی حکم کو بگاڑنا ثابت بات پر گنہ سے بڑی کا اظہار کرنا بڑی خطرناک ہے۔
لے میں لایا تو لڑکھ رہے جیسے قرآن کریم میں ہے لا اقسام ہذا البلد یا لا اقسام بیوم القیامہ یا گذشتہ کسی کلام کی نفی ہے یعنی ایسا نہیں ہوا قسم ہے اس رب کی الخ پیسے معنی زیادہ مناسب ہیں، اسی معنی پر ہم نے ترجمہ کیا ہے، یہ قسم نہایت مبالغہ ہے کہ کیونکہ رب تعالیٰ کی امتحانی قدرت و قبضہ کا بھی ذکر ہے اور اپنی ذات کریمہ کے مقبول و مقدر ہونے کا بھی تذکرہ یعنی ہم اس کی قسم فرماتے ہیں جس کا ہم پر پورا پورا قبضہ ہے، اور ہم جس کے قبضہ و تصرف میں ہمیشہ اور ہر طرح ہیں، اس عظمت پر خیال رکھتے ہوئے یہ قسم فرما رہے ہیں چونکہ حضور خود تمام مخلوق الہی میں اشرف و برتر ہیں، اسلئے یہ قسم بھی بہت اشرف و برتر ہے۔
۲۔ یعنی واقعہ ایسا نہیں ہے کہی اللہ سے معافی چاہتا ہوں اس سے کہ یہ واقعہ غلط ہو، یہ فرمان عالی قسم نہیں مگر تاکید کلام میں قسم کے مشابہ ہے اسے قسم کہنا مجاز ہے، بعض شاعریوں نے فرمایا کہ اس کلام شریف کو قسم اس سے فرمایا کہ واستغفر اللہ میں وارعاطفہ ہے جس کا معطوف علیہ پوشیدہ ہے یعنی میں قسم فرماتا ہوں اور رب سے معافی مانگتا ہوں یا یہ قسم نفی ہے جو اگرچہ گنہ نہیں مگر میری شان سے یہ بھی بعید ہے لہذا اس قسم سے معافی مانگتا ہوں، اور بھی بہت تو جہیں لگتی ہیں۔
۳۔ یعنی میں سے مراد وہ واقعہ ہے جس پر قسم کھائی جائے ورنہ قسم پر قسم نہیں ہوتی حلف قسم ہے وہ یہی پر کیسے واقعہ ہوگا۔
۴۔ یعنی قسم سے متصل کہہ دے انشاء اللہ اسی سے مراد ہوا، خلاصہ یہ ہے کہ اگر وعدہ یا قسم سے متصل انشاء اللہ کہہ دیا جائے تو اس کے خلاف کرنے پر نہ گنہ ہے نہ کفارہ، موعظ علیہ السلام نے حضرت خضر سے فرمایا استجد فی ان شاء اللہ صابرا اگر بعد میں آپ صبر نہ کر سکیں تو یہ وعدہ خلافی نہ ہو، اکثر علماء کا یہی قول ہے کہ انشاء اللہ متصل کہہ دینے سے قسم ختم ہو جاتی ہے، مطلق معان، نکاح کا یہ ہی حال ہے کہ اپنی بیوی سے کہا تجھے طلاق ہے انشاء اللہ یا میں نے نکاح قبول کیا انشاء اللہ یا اے غلام تو آزاد ہے انشاء اللہ کہ نہ ہو نہ طلاق نہ - (نکاحی)

وَالدَّارِمِيُّ وَذَكَرَ التِّرْمِذِيُّ جَمَاعَةً وَقَفَّوهُ عَلَى ابْنِ عُمرَ، **الفصل الثالث** عَنْ أَبِي
الْأَحْوَصِ عَوْنِ بْنِ مَالِكٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ ابْنَ عَمٍّ لِي إِتَيْتُهُ أَسْأَلُهُ فَلَا
تُعْطِينِي وَلَا يَصِلُنِي ثُمَّ يَخْتَابُ إِلَى فَيَأْتِينِي فَيَسْأَلُنِي وَقَدْ حَلَفْتُ أَنْ لَا أُعْطِيَهُ وَلَا أَصِلَهُ
فَأَمَرَنِي أَنْ أَتِيَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَكَفَّرَ عَنْ يَمِينِي رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ قُلْتُ
يَا رَسُولَ اللَّهِ يَأْتِينِي ابْنُ عَمِّي فَاحْلِفُ لَا أُعْطِيَهُ وَلَا أَصِلَهُ قَالَ كَفَّرَ عَنْ يَمِينِكَ بِبَابٍ فِي
التَّذْوِيرِ **الفصل الأول** عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَابْنِ عُمرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

دارمی اور نرندی نے ایک جماعت کا ذکر فرمایا جنہوں نے حدیث ابن عمر پر موقوف کی لیہ تیسری فصل، روایت ہے حضرت ابوہریرہ عوف ابن مالک رضی اللہ عنہ وہ اپنے والد سے راوی فرماتے ہیں، یعنی عرض کیا یا رسول اللہ فرمائیے کہ میں اپنے چچا زاد کے پاس کچھ مانگنے جانا ہوں، وہ مجھے نہیں دیتا، نہ صلہ رحمی کرتا ہے۔ پھر اُسے میری ضرورت بڑی تو میرے پاس آتا ہے مجھ سے کچھ مانگتا ہے۔ میں قسم کھا چکتا ہوں کہ نہ اسے کچھ دوں گا نہ صلہ رحمی کروں گا۔ یہ تو مجھے حضور نے حکم دیا کہ جو کام اچھا ہے وہ کروں اور اپنی قسم کا کفارہ دیدوں۔ (نسائی، ابن ابیہ) اور اسکی ایک روایت میں یوں ہے فرماتے ہیں میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ میرے پاس میرا چچا زاد آتا ہے تو میں قسم کھا تا ہوں کہ نہ اسے کچھ دوں گا، نہ صلہ رحمی کروں گا، تو فرمایا کہ اپنی قسم کا کفارہ دو، یہ نذران کا بیان ہے پہلی فصل، روایت ہے حضرت ابوہریرہ اور ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اسے نہیں دیا سو آٹھ ہزار روپے ملے ہیں ہے کیونکہ یہ قیاسی مسئلہ نہیں ہے بلکہ آپ عوف ابن مالک ابن نضر ابن نضر بنی تاملی ہیں آپ سے خواجہ حسن بصری ابو اسماعیل و حطاب
بنی سائب جیسے بزرگوار نے روایات ہیں آپ کے والد مالک ابن نضر ابن نضر بنی تاملی ہیں : بلکہ یعنی کسی وقت مجھے اپنے اسی بھائی کی مدد کی ضرورت پڑھاتی ہے تو نہ وہ مجھے مانگنے پر
دیتا ہے نہ صلہ رحمی کے طور پر بغیر مانگے میری مدد کرتا ہے : بلکہ یعنی وہ ہی بھائی قاطع رحم دوسرے وقت میرا حاجت مند ہو جاتا ہے تو مجھ سے مدد مانگنے آتا ہے : بلکہ یعنی مسرت میں
نے قسم کھا لی تھی جبکہ تم نے میرا سوال رد کیا تھا میں بھی اسکی ضرورت کے وقت اس کی مدد نہ کرتا تھا اسکے عمل کا بدلہ کرتے ہوئے : سبحان اللہ کسی پاکیزہ تعلیم پر بھی گرجا ہے اسی نے تم کو
مسائل قطع رحمی کا یہ اگرچہ تم نے بدلہ لینے کی قسم بھی کھائی ہے مگر اسکی قطع رحمی کا فیصلہ نہ کرو اپنی قسم توڑ دو کفارہ دے لو مگر صلہ رحمی کرو مشعل

بدی را بدی مصل باشد جزا : اگر مری احسن الی من اسا

یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے جلد دنیا، ایزاک کے عوض رحم و کرم فرمایا، اللہ تعالیٰ اس تعلیم پاک پر عمل کی توفیق بخشے : کہ اس کا مطلب بھی وہی ہے کہ پہلے اپنی قسم توڑے، پھر کفارہ دے دیا کہ اپنے عرض کی گئی : کہ پہلے تمہوں اور منہوں کا مشترک باب باندا تھا اب ہند کے متعلق خصوصاً مسائل بیان کر رہے ہیں اسی فی ہند کے باب ہند تھا وہاں جو کچھ تکلیف تھی یہاں پہلے اسے جمع فرمایا، ہند کے معنی پہلے بیان ہو چکے کہ بغیر واجب عبادت کو اپنے پر واجب کر لینا ہند ہے، ہند شرعی میں یہ شرط ہے کہ ایسی چیز کی ہند مان جائے جو کہیں نہ کہیں واجب ہو، جو چیز کہیں واجب نہ ہو اسکی ہند شرعی درست نہ ہوگی، اور سر یہ کہ وہ کام عبادت ہو، تیسرے یہ کہ خالص اللہ تعالیٰ کیلئے ہو کسی ہند سے کیلئے نہ ہو کیونکہ ہند شرعی عبادت ہے اور عبادت صرف رب تعالیٰ کی ہی ہو سکتی ہے، اب ہند لغوی جسے ہند نے ہندوں کی ہو سکتی ہے مگر اس کا پورا کرنا

عَلَيْهِ سَلَامٌ لَا تَذَرُ وَاِقَانَ النَّذْرَ لَا يُعْنِي مِنَ الْقَدْرِ شَيْئًا وَإِنَّمَا يُسْتَحَرَّبُ بِهِ مِنَ الْبُخْلِ مُتَّقٍ عَلَيْهِ وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَذَرَ أَنْ يُطِيعَ اللَّهَ فَلْيُطِعهُ وَمَنْ نَذَرَ أَنْ يَعْصِيَهُ فَلَا يَعْصِهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ

علیہ وسلم نے نہ نذر نہ مانا کر دیکھو کیونکہ نذر تقدیر سے کچھ دفع نہیں کرتی، بلکہ اُس کے ذریعہ کنجوس سے کچھ دلوا یا جاتا ہے جسے مسلم بخاری روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اللہ کی اطاعت کی نذر مانے وہ اس کی اطاعت کرے اور جو اس کی نافرمانی کی نذر مانے وہ نافرمانی نہ کرے۔ بخاری، روایت ہے حضرت عمران ابن حصین سے فرماتے ہیں فرمایا رسول

شریف و واجب نہیں فاتحہ ہزگان، گیارہویں شریف کی نذر مناشی نذر نہیں نفوی مذہب ہے بھنے نذر نہ وہ یہ تو اب کا ایک نوشی نے نذر مانی تھی کہ جب کسی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو غزوہ احد سے ہجرت واپس گئے ہوئے دیکھ لوں تو آپ کے سامنے دف بجاؤں، چنانچہ اس نے بارگاہ رسالت میں عرض کیا مگر اپنی نذر پور کر دی، یہ نذر نفوی تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سلامتی پر خوشی منانا، خیال ہے کہ حرام کام کی نذر تو درست نہیں اور وہ حرام کام مگر نہ کرے مگر اس پر کفارہ واجب ہے مثلاً کوئی شخص شراب پیوے کی نذر مانتا ہے یہ نذر درست نہیں مگر اس پر ضروری ہے کہ یہ حرام ہرگز نہ کرے مگر کفارہ دینا ہو گا جیسا کہ آئندہ اسی باب میں اس کے متعلق احادیث آرہی ہیں، یہی احناف کا مذہب ہے: یہ سب بات بات پر نذر ملن بیٹھ کے حادی نہ ہو کہ پھر نذر پورا کرنا مشکل و بھاری معلوم ہوتا ہے یا نہیں یہ اعتقاد نہ رکھو کہ نذر سے ارادہ الہی و حکم ربانی بدل جاتا ہے کہ یہ عقیدہ غلط ہے یا صدقہ و خیرات صرف نذر کی صورت میں ہی کیا نہ کیا کرو، کہ جب کوئی اٹکا تو نذر مانی اور کام نکل جانے پر خیرات کی بلکہ یوں ہی صدقہ کرنے کی بھی عادت ڈالو، لہذا یہ نذر سے ممانعت نہیں بلکہ ان چیزوں سے ممانعت ہے لہذا یہ حدیث ان آیات کے خلاف نہیں جن میں نذر پوری کرنے والوں کی تعریف کی گئی ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے یوفون بالنذر اور حضرت حند کا واقعہ بیان فرمایا ہے انی نذرت للرحمن صوماً اور حضرت مریم کو نذر کا حکم دینا بیان فرماتا ہے انی نذرت للرحمن صوماً صحابہ کرام نے تعمیری مانی ہی لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ لَا تَذَرُ وَاِقَانَ ہے، اور نہ ہی حرمت پیدا کرتی ہے، تو چاہیے کہ نذر ماننا حرام ہو، اور حرام کا پورا کرنا واجب تو کیا مباح بھی نہیں ہوتا، اگر نذر حدیث صاف ہے: یہ سب یعنی کنجوس لوگ ویسے خیرات نہیں کرتے بلکہ مصیبت پڑ جانے پر معاوضہ کی شکل میں خیرات کرتے ہیں، سخی لوگ ہر حال میں خیرات کرتے رہتے ہیں، رب تعالیٰ کی رضا کے لیے خیرات کرتے ہیں نہ کہ کسی معاوضہ اور بدلہ میں: یہ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی عبادت تو ویسے بھی کرنی چاہیے، اور جب نذر مان لی تو بدرجہ اولیٰ کرنی چاہیے: یہ سب خیال رہے کہ جو کام بذات خود گناہ ہو اس کی نذر درست ہی نہیں جیسے شراب پینے، جو اکیسے، کسی مسلمان کو ناحق قتل کرنے کی نذر، اگر ایسی نذری باطل ہیں، ان کا پورا کرنا حرام، مگر ان پر کفارہ واجب ہے، کہ یہ کام ہرگز نہ کرے، اور کفارہ ادا کرے، اس کا کفارہ شتم کا کفارہ ہے، کہ اس نے رب تعالیٰ کے نام کی بے حرمتی کی، مگر جو کام کسی معاوضہ کی وجہ سے ممنوع ہوں ان کی نذر درست ہے، یا ان کی تضا کرے یا کفارہ

دے جیسے عید کے دن کے روزے یا طلوع آفتاب کے وقت نفل پڑھنے کی منت، کہ یہ منت

درست ہے یہی مذہب احناف ہے:

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا وقاء لندری معصیتہ ولا فیما لا یمثلک العبد و رواہ مسلم و فی
روایتہ لا نذری فی معصیتہ اللہ و عن عقبہ بن عامر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
کفارۃ النذر کفارۃ الیمین رواہ مسلم و عن ابن عباس قال بیننا النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یمحطب اذ اھو یرجل فلیم فسأل عنه فقالوا ابو اسرائیل نذر ان یقوم ولا یقع ولا یستظل
ولا یتکلم ویصوم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم مروۃ فلیتکلم ولا یستظل ولیقع و

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہ تو نافرمانی کی سنت پوری کرنی چاہیے نہ اسکی جس کا بندہ مالک ہو۔ (مسلم) اور ایک روایت میں ہے
کہ اللہ کی معصیت میں نذر نہیں، روایت ہے حضرت عقبہ ابن عامر سے یہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرماتے ہیں کہ
نذر کا کفارہ قسم کا ہی کفارہ ہے (مسلم) روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ پڑھتے
تھے کہ ایک شخص کھڑا ہوا دیکھا میں نے اس کے متعلق پوچھا لوگوں نے بتایا کہ یہ ابو اسرائیل ہے اس نے نذر مانی ہے کہ
کھڑے نہ بیٹھے گا، نہ سایہ لیگا نہ کلام کریگا یہ اور روئے رکھتا، تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے حکم دو کہ کلام کرے

۱۔ مسئلہ کہ خدا اگر میرا کام ہو گیا تو فلاں کے کلام کو آزاد کر دو نگاہ فلاں کی بکری کی قربانی دے دنگا، احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ، نسائی نے حضرت عمر ابن حنین سے روایت کی
کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے گناہ کی نذر درست نہیں اور اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے و مرقات میں سے معلوم ہوا کہ معصیت مغیرہ کی نذر معتبر ہے مگر پوری نہ کرے
کفارہ نہ اگر بدوں ہی غیر کی ملکوتی چیز کی نذر درست نہیں مگر قسم کا کفارہ واجب ہے ۲۔ آپ صحابی ہیں جنہی میں امیر معاویہ کی طرف سے مصر کے گورنر جے جیکہ امیر معاویہ کے بھائی
خزیمہ ابن اسفہان فوت ہو گئے، اپنے گورنر تھے، آپ سے بہت سے صحابہ و تابعین نے احادیث روایت کیں و مرقات و اشعار سے یہی جو شمعیں نذر پوری نہ کرے یا شرعاً و عقلاً
پوری نہ کر سکے تو اس کا کفارہ دے، نذر کا کفارہ وہی ہے جو قسم کا کفارہ ہے، کلام آزاد کرنا یا دوسرے مکیوں کا کھانا یا کپڑا، اگر طاقت نہ ہو تو غنیمت روزے، نذر خواہ مطلق ہو یا متعلق سب کا حکم
یہی ہے ۳۔ اس طرح کہ سب لوگ جیسے کہ خطبہ میں ہے جیسے کہ یہ صاحب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کھڑے ہو کر رہے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ خطبہ پر عین کھڑے
ہو کر سنت سے اور شفا بیٹھ کر سنت اسی سے تھوڑا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے کھڑے ہونے پر تعجب فرمایا ۴۔ یہ حضرت بنی عامر بن لوی کی اولاد سے تھے قریشی کے
ایک خاندان سے ۵۔ ان کا نام ابو اسرائیل ہی تھا ۶۔ یعنی نماز کے علاوہ کسی وقت نہ بیٹھے گا اور کسی انسان سے کلام نہ کریگا، یہ مطلب نہیں کہ التحیات میں بھی نہ بیٹھے گا
اور نماز میں تلاوت و غیرہ میں نہ کریگا، عبادت کی نفی ہے عبادت کی نفی نہیں ۷۔ یعنی خاموش رہنا سایہ میں نہ بیٹھنا کوئی عبادت نہیں بلکہ حرام ہے کیونکہ نماز میں قرآن فرض ہے اور
التحیات میں بیٹھنا واجب بھی ہے فرض بھی، اس طرح ہمیشہ کھڑا رہنا طاقت انسان سے باہر ہے یہ نذر توڑ دے مگر روزہ جو کہ عبادت ہے اس سے پہلے سے پورا کرے۔
خیال رہے کہ ابو اسرائیل نے ہمیشہ کھڑے رہنے ہمیشہ خاموش رہنے میں نہ بیٹھنے ہمیشہ روزہ رکھنے کی نذر مانی تھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی نذر توڑنے کا حکم دیا
مگر روزے کی نذر پوری کرنے کی تاکید فرمائی جو کوئی ہمیشہ روزہ رکھنے کی نذر مانے وہ سال میں پانچ حرام روزوں کے سوا تمام دن روزے رکھے، اور ان پانچ دن روزے سے
نہ کھینے کی وجہ سے کفارہ دے، نذر کا کفارہ وہی ہے جو قسم کا کفارہ ہے، امام شافعی کے ہاں ان دونوں کی نذر درست ہی نہیں ۸۔

لَيْتَمَ صَوْمَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى شَيْخًا يَهَادِي
بَيْنَ ابْنَيْهِ فَقَالَ مَا بَالَ هَذَا أَقَالُوا نَذَرَ أَنْ يَمُوتَ قَالَ إِنْ اللَّهُ عَنْ تَعَذُّيبِ هَذَا النَّفْسِ
لَعَنِي وَأَمْرًا أَنْ يَرْكَبَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ ارْكَبْ أَيْهَا الشَّيْخُ
فَإِنَّ اللَّهَ غَنَى عَنْكَ وَعَنْ نَذْرِكَ، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ اسْتَفْتَى النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي نَذْرٍ كَانَ عَلَى أُمِّهِ فَنُؤِيَّتْ قَبْلَ أَنْ تَقْضِيَهُ فَأَتَاهَا أَنْ تَقْضِيَهُ عَنْهَا
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَنْخَلِعَ

اور اپنا روزہ پورا کرے (بخاری) روایت ہے حضرت انس سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بوڑھے کو دیکھا جو اپنے دو بیٹوں
کے درمیان چلا جا رہا تھا تو فرمایا اس کا کیا حال ہے لوگوں نے عرض کیا کہ انہوں نے بیدل چلنے کی سنت مانی ہے یہ فرمایا اللہ
تعالیٰ اس کے اپنے نفس کو عذاب دینے سے غنی ہے اور اسے سوار ہو جانے کا حکم دیا ہے (مسلم بخاری) اور مسلم کی روایت میں حضرت
ابو ہریرہؓ سے ہے، فرمایا ہے بوڑھے سوار ہو جا کر اللہ تعالیٰ تجھ سے اور میری نذر سے بے نیاز ہے کیلئے روایت ہے حضرت ابن عباسؓ
سے کہ سعد ابن عبادہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اُس نذر کے متعلق پوچھا جو اُن کی ماں گتھی شہ پھر وہ نذر پوری کرنے سے پہلے
وفات پا گئیں، تو انہیں فتویٰ دیا کہ ان کی طرف سے ادا کرے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت کعب بن مالکؓ سے فرماتے ہیں
میں نے عرض کیا، یا رسول اللہ! اگر میری قبولِ توبہ کے شکر سے یہ ہے کہ

سلا میں پہنے پر تھامے تھا ایٹھے اپنے دو بیٹوں کے کندھوں پر ساتھ رکھ کھینچتا ہوا جا رہا تھا۔ یہ سننے پر بیدل چلنے کی کمریقات سے یا حرم شریف سے عزات تک، پھر وہاں سے حرم
شریف تک بیدل چلے گا، خیال رہے کہ جو شخص بیدل چلنے کی نذر دے اس پر واجب ہے کہ اپنے گھر سے بیدل چلے اور سچ کرے بعض نے فرمایا کہ میقات سے بیدل چلے
بعض کے نزدیک مقام احرام سے، اگر بیدل نہ چلا سوار ہو گیا تو اس پر قربانی پینے دم واجب ہے کہ اس کے لے گا ایک واجب چھوڑ دیا جو اس نے خود واجب کر لیا تھا، اس سے
کی بنا پر اہم شافعی فرماتے ہیں کہ ایسی صورت میں بیدل چلنے کی نذر نہ دے اور سوار ہو کر سچ کرے اسی پر کوئی کفارہ وغیرہ نہیں کہ یہ نذر صحت میں نہیں مگر اہم عظم اور غور اہم شافعی کا
دوسرا قول یہ ہے کہ شخص دم پینے قربانی دے کہ اس نے چاہے حج کا واجب ترک کیا اور ترک واجب سے قربانی واجب ہوتی ہے نہ کہ میں یہ تو فرمایا گیا کہ جو شخص بیدل چلنے کی نذر پوری نہ
کرے اس سے غامضی ہے کہ اس پر کفارہ وغیرہ یا نہیں، اسی کیلئے دوسری روایات ہیں کہ حج کا واجب چھوڑ جانے سے قربانی واجب ہوتی ہے نہ کہ غامضی ہے کہ نذر غیر شرط متقی
اور مانی تھی چنانچہ در تعلق میں ہوں ہے کہ حضرت سعدؓ سے حضور نے فرمایا کہ اپنی ماں کی نذر پوری کرو اگر کسی طرف سے لوگوں کو پانی پلاؤں معلوم ہو کہ ان کو کھانا کی نذر تھی خیال رہے
کہ میت کی جنتی خد جیسے نذر نماز و رکعتیں کر سکتا مالی نذر اگر میت نے مال چھوڑا ہے اور اس خد کے پورا کر لیا کہ میت کی ہے تو وراثت پر پورا کرنا واجب ہے، اگر وصیت نہیں کی
یا مال نہیں چھوڑا ہے تو وراثت پر یہ نذر بھی پوری کرنا واجب نہیں ہاں بہتر ہے کہ پوری کر دے میں دونوں احتمال ہیں مگر اس مسئلہ میں چھوڑا تھا اور وصیت بھی کی تھی تو یہ امر
موجب کیلئے ہے اگر ان دونوں میں سے ایک بات بھی نہ تھی تو یہ امر مستحبابی ہے بلکہ آپ شہرہ صحابی ہیں بڑے شاعر تھے آپ حق محاب سے یہی جو نذر توبہ کے پچھوہ گئے تھے جو
کا بائیکاٹ کر دیا گیا اور پھر انکی توبہ قرآن پاک میں نقل ہوئی جس کا نام ہے سورہ توبہ، یہ بھی حضرت مراد ابن موسیٰ کعبؓ ہی نامک، بلالؓ ہی اسماءؓ جو ان تینوں کے

مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِّكَ
بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ فَلْتِ فَإِنَّ أُمِّكَ سَمِيحِي بِخَيْرٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ هَذَا طَرَفٌ مِنْ
مَطْوَلِ الْفَصْلِ الثَّانِي عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذَرِي
مَعْصِيَةً وَكَفَّارَتَهُ كَفَّارَةُ الْيَمِينِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَائِيُّ وَعَنِ ابْنِ
عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَذَرَ لَمْ يَسْمِهِ فَكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ الْيَمِينِ

اپنے مال سے الگ ہو جادوں صدقہ کرتے ہوئے اللہ و رسول کی طرف سے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اپنا کچھ مال لو
تو وہ تمہارے لئے بہتر ہے میں نے عرض کیا کہ میں اپنا وہ حصہ روکتا ہوں تو خیر میں ہے کہ (اسلم بخاری) یہ بڑی حدیث کا ایک
حصہ ہے، دوسری فصل، روایت ہے حضرت عائشہ سے فرماتی ہیں، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ گناہ میں نذر
نہیں ہے اور اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے (ابوداؤد، ترمذی، نسائی) روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو نذر مانے، اور اسے مقرر نہ کرے تو اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے

ناموں کا پہلا حرف لفظ کہ میں جمع ہے، ایم سے ملتا، کاف سے کعب، ہ سے لال کی طرف اشارہ ہے، یہ حضرات بڑے درجہ والے ہیں؛

سہ میں چونکہ رب تعالیٰ نے میری توجہ قبول فرمائی، اس کے شکر یہ میں نہیں پانے پر لازم کرتا ہوں کہ سارے مال سے علیحدہ ہو جاؤں سب مال خیرات کروں، اخیال رہے کہ یہ نذر نہیں
بلکہ شکر ہے مگر کتابہ مذہب، ایسے یہ حدیث اس باب میں لائی گئی نہ کہ یہی اللہ و رسول کو راضی کرنے کیلئے اپنا سارا مال صدقہ کرتا ہوں معلوم ہو کہ کعبات میں اللہ تعالیٰ اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو راضی کر سکتی تھیں بلکہ سنت صحابہ ہے، ایک حضرت کعب حضور کی ہر گاہ میں عرض کر رہے ہیں اور حضور میں پڑتے کہ نہیں دیتے بلکہ اسکو
جائز رکھتے ہیں، رب تعالیٰ فرماتا ہے واللہ ورسولہ احق ان یؤتیوہ لیسے سارا مال خیرات نہ کرے کچھ اپنی ضروریات کیلئے رکھو کچھ خیرات کرو تاکہ تم آج خیرات دے کر لال خیرات
لینے کے لائق بن جاؤ، چونکہ انھوں نے ارادہ صدقہ کیا تھا اسکی نذر مانے سے ایسے سرکار نے انکے ارادہ میں تبدیلی فرمادی جو شخص سارے مال کی خیرات کی نذر مان لے وہ چند دن کا
خروج رکھ کر سب کچھ خیرات کر دے، پھر مال کا کراس خرچ کرے بقدر بھی خیرات کرے جو اس نے رکھا تھا نہ کہ یہی میری جو زمین وغیرہ خیرات ہے وہ اپنی ضروریات کیلئے لے سکتا ہوں
باقی مال صدقہ کرتا ہوں، اخیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم شخص کی طبی کیفیت سے خبردار ہیں، حضرت ابو بکر صدیق نے سارا مال خیرات فرمایا تو انہیں منع نہ کیا کہ صدیق
اکبر سے اپنے مال بچوں کے زبرد قناعت کے، اگلے درجہ پر تھے، حضرت کعب اللہ آپ کے بال بچے اس درجہ پر بھی نہ پہنچے تھے مصرع چشم تو میثد وافی الصد وریہ جو سلم
بزمی وغیرہ نے بہت تفصیلی سے بیان کیا ہے تو یہ کعب ابن ملک خود صاحب مصابیح نہ کہ کسی نے تفسیر معجم الترمذی نے بہت مفصل نقل فرمایا، میں مصابیح میں بقدر
ضرورت لائے اور اسے سلم بخاری کی طرف مندر فرما کر کفایت کی، یہی گناہ کی نذر کا پورا کرنا جائز نہیں، یہ مطلب نہیں کہ وہ قدر و درمت ہی نہیں وہ نہ کفارہ واجب ہو نیکی
کیا میں نے خلاصہ یہ ہے کہ جو ب نذر مصیبت میں نہیں ہوتا کفارہ واجب ہو جاتا ہے، یہ حدیث عام اعظم کی بڑی قوی دلیل ہے حضرت امام شافعی کے خلاف ہے انکے ہاں حرام چیز
کی نذر میں کفارہ نہیں ہوتا، امام اعظم کے ہاں یہی نذر کا پورا کرنا حرام ہے اسکا کفارہ واجب ہے، یہ حدیث امام سیوطی نے جامع صغیر میں احمد اور ائمہ اربعہ نے

وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا فِي مَعْصِيَةٍ فَلْكَفَّارَتُهُ كَفَّارَةُ يَمِينٍ وَمَنْ نَذَرَ نَذْرًا فِي طَاقَةٍ فَلْيَعِثْ بِهِ رَوَاكُ الْبُودَاوُدِ وَابْنُ مَاجَةَ وَوَقْفَةُ بَعْضِهِمْ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، وَعَنْ ثَابِتِ بْنِ الصَّخَالِيِّ قَالَ نَذَرَ رَجُلٌ عَهْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى بَيَوتَانِهِ فَاتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ كَانَ فِيهَا وَشْنٌ مِنْ أَوْثَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ قَالُوا لَا قَالَ فَهَلْ كَانَ فِيهَا عَيْدٌ مِنْ أَغْيَادِهِمْ قَالُوا لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْفِ بِنَذْرِكَ فَإِنَّهُ لَا

اور جو گناہ میں منت مانے تو اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے، اور جو ایسی نذر مانے جسکی طاقت نہ ہو، تو اس کا کفارہ قسم کا کفارہ ہے یہ اور جو ایسی نذر مانے جسکی طاقت رکھتا ہو، تو اسے پورا کرے (ابوداؤد، ابن ماجہ) بعض نے یہ حدیث حضرت ابن عباس پر موقوف کی، روایت ہے حضرت ثابت بن ضحاک سے، فرماتے ہیں کہ کسی شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نذر مانی کہ مقام بوانہ میں اونٹ ذبح کرے گا یہ پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ نے یہ خبر دی یہے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ کیا وہاں جاہلیت کے بتوں سے کوئی بت تھا جس کی پوجا ہوتی تھی، لوگوں نے کہا نہیں، فرمایا کیا وہاں اُن کے سیلوں سے کوئی میلہ لگتا تھا، لوگ نے جیے نہیں تھے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اپنی نذر پوری کرو گے کیونکہ نہ تو

مانعہ رضی اللہ عنہما سے، اسکی نے شران ابن عباس سے نقل کی ہے، میں جو نذر مطلق مانے مثلاً اگر میرے پیار کو شفا ہوگی تو مجھ پر ہند کیلئے خدر ہے یہ نہ ہے کہ کسی چیز کی نذر ہے، اور نہ ہی

مقدور وغیرہ تو اس پر کفارہ دینا واجب ہے کہ وہ اس نذر کے پورا کرنے پر قادر نہیں، امام احمد شاہی وغیرہم نے حدیث کی تفسیر میں کی یہی مگر تمام تفکرات یہی صحیح ہے یہی ہجرت میں ہے
 مگر کی یہی ہجرت میں ہے، فتح القدر میں فرمایا کہ نذر مطلق صیغہ نذر ہوئی ہے کلام میں اس مگر یہ الفاظ کہتے وقت کسی خاص جہالت کی نیت کرے نہ کہ عام اس پر وہی عبادت لازم ہوگی نہ
 لے مثلاً کہ اگر میرا فلاں کام ہو جائے تو میں اللہ کیلئے سب کچھ ادا کروں گا یا تمہیں پرچہ ملے گا وغیرہ جو کہ یہ کلام طاقت سے باہر ہے، یا کہے کہ میں حج کروں گا مگر کفر سے پاس نہ ہوں یا
 کہے کہ پیدل حج کروں گا مگر اسے نہ ملے ہو، بیچ میں سمندر مائل ہو، ان سب میں کفارہ واجب ہوگا: لے نذر پوری کر کے واجب ہونے کی شرط ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ ایسے کام کی
 نذر مانے جسکی جس کا کوئی واجب بعینہ ہو اور اسکے پورا کرنے پر طاقت بھی رکھتا ہو، لہذا مذکور نے، بعد پوری کرنے نماز جہان میں شرکت کر کے نذر پوری کرنا واجب نہیں کہ خود وغیرہ
 واجب بعینہ نہیں، اور یہ نذر بھی کفارہ کا اختیار ہوتا ہے مگر پوری کرنا مقدم ہے: لے چونکہ وہی ایک تو کہ منکر کے قریب جگہ ہے عیلم سب سے متصل مرد مرا ملک ناس میں، مگر ناسی دلی
 جگہ کا نام ہوا ہے بغیرہ کے، اور کہ شہر ہے، میں پہلی جگہ مراد ہے (درجات) لے اور حضور سے مسئلہ پوچھا کہ یہ نذر پوری کروں یا نہیں: لے ان سواوت سے معلوم ہوتا ہے کہ سلام
 کو چاہئے کہ کفارہ کی مشابہت سے بچے، ان کی مذہبی شعائر اور قومی علامات اختیار نہ کرے کفارہ کی مذہبی علامت اختیار کرنا انفرج اور کی قومی علامت اختیار کرنا حرام ہے لہذا
 باندھنا اور پوچھ کر کفارہ ہے، ہندوؤں کی دھوٹی، عیسائیوں کا بیٹ استعمال کرنا حرام، مگر بونہ میں بت ہوتا جہاں منتر کہیں کسی بحیثیت کیلئے جانور ذبح کرتے ہوتے تو
 وہاں ان کے جانور ذبح کرنا کفر ہوتا، اگر وہاں کا میلہ لگتا ہوتا جہاں وہ جانور ذبح کرتے ہوتے، اور یہ ذبح انکا قومی نشان ہوتا تو وہاں ذبح کرنا ان کے جانور ذبح کرنا حرام ہوتا، انہی کے

وَقَالَ لَنَذَرَنِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا فِيمَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ امْرَأَةً قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَهْرَبَ عَلَى رَأْسِكَ بِاللَّحْلِ قَالَ أَوْ فِي بَنَدْرِكَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ رِزْقِيُّ قَالَتْ وَنَذَرْتُ أَنْ أَذْبَحَ بِمَكَانٍ كَذَا وَكَذَا مَكَانٍ يَذْبَحُ فِيهِ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ هَلْ كَانَ بِذَلِكَ الْمَكَانِ وَثْنٌ مِنْ أَوْثَانِ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ قَالَتْ لَا قَالَ هَلْ كَانَ فِيهِ عِيدٌ مِنْ أَعْيَادِهِمْ قَالَتْ لَا قَالَ أَوْ فِي بَنَدْرِكَ

اللہ کے گناہ میں نذر درست ہے اور نہ اس میں جس کا انسان ماکانہ ہو (ابوداؤد)۔ روایت ہے حضرت عمرو بن شعیب سے وہ اپنے والد سے اپنے دادا سے راوی، کہ ایک عورت نے عرض کیا، یا رسول اللہ! میں نے نذر مانی تھی کہ حضور کے سامنے ذبح نہ کرے، فرمایا اپنی نذر پوری کر لو (ابوداؤد) اور رزق نے یہ اور زیادہ کیا، کہ بولی اور میں نے یہ نذر مانی تھی، کہ فلاں فلاں جگہ جانور ذبح کروں، جہاں جاہلیت والے ذبح کرتے تھے، تو فرمایا کیا اس جگہ جاہلیت کے بتوں سے کوئی بت تھا جسکی پوجا ہوتی ہو؟ بولی نہیں، فرمایا کیا وہاں انکے میلوں میں سے کوئی میل لگتا تھا، بولیں نہیں، فرمایا اپنی نذر پوری کر۔

کفری بزرگان کفار کے میل نہیں، یہاں کفار کے میلوں کا ذکر ہے، ہندو میلوں کا ذکر ہے، وہ ہر میلوں کے مجموعوں میں جانور ذبح کرنا حرام پہنچا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص کسی خاص جگہ قربانی کرنے یا کسی جگہ کفار پر صدمہ کر کے خدا کے نام پر پورا کرے، وہ نذر ہے، جو جو مسلمان حرمی شریفین کے فقر و غنا، کسی جنگ کے امر و نہی پاس رہنے والے مسکینوں پر شرف کر کے سنت مانے وہ پورا کرے وہاں ہی کے فقر و غنا، کسی بزرگ کے مزار پر فحش کی نذر مانے تو وہاں ہی ذبح کرے۔
 سہ گرو قریب ہوگا لگتا کہ نذر میں کفار واجب ہوگا، اور غیر ملوک چیز کی نذر میں نہ پورا کرنا واجب نہ کفار، لانہم از قضاۃ اللہ اگر کوئی نذر مانے کہ میں فلاں کی کبری قربانی کروں گا، نذر درست نہیں، اگر وہ اس کبری کو خرید بھی لے تب بھی اسکی قربانی واجب نہ ہوگا، نہ کفار ہوگا، نہ سہ سر کا صلہ اللہ علیہ وسلم کسی خطرناک غزوہ میں تشریف لے گئے تھے جہاں کفار کی یلغار نہ یا وہ تھے تب ان بی بی صاحبہ نے نذر مانی تھی کہ جب حضور بخیریت مدینہ منورہ تشریف لائیں تو آپ کے سامنے دف بجاؤں، دف بجانا کوئی عبادت نہیں، ایسے مسلحہ پوجا کرے، نذر درست ہے یا نہیں، دف وال کے نفع سے بھی ہے، اور دفال کے پیش سے بھی، پیش زیادہ استعمال ہوتا ہے، سہ ایسے کہ اگر دف بجانا عبادت نہیں مگر حضور کی تشفی آدمی پر خوشی کا اظہار بھی عبادت ہے، اور کفار کو جلا تا بھی عبادت ہے، دف بجانے میں یہ دونوں باتیں ہیں، و نذر و اشعار، ہندو جو شخص میلاد شریف یا گیاہوی شریف کی نذر مانے وہ حضور پر پوری کرے کہ یہ حضور کی ولادت کی خوشی منانے کی نذر ہے، و نذر نے فرمایا کہ نکاح میں اعلان کیلئے دف بجانا، ایسے ثواب ہے کہ اس میں نکاح کی خوشی، نکاح کا اعلان، زیادہ نکاح کے درمیان فرق ہے، چنانچہ ان بی بی صاحبہ نے حضور نور علی اشرا علیہ وسلم کے سامنے دف بجا، جنگ احد کا واقعہ دوسرا ہے وہاں ایک نذر ہی نے دف بجانے کی نذر مانی تھی، سہ گرو دف کوئی بت یا میلہ نہ تھا اتفاقاً ذبح کرتے تھے یا کسی اور مقصد کیلئے، سہ اس سے معلوم ہوا کہ فقط کفار کسی جگہ جانور ذبح کرنا موسمی کی نذر کیلئے مانع نہیں جو مانع ہے وہ کچھ اور ہے یعنی بت کی موجودگی یا کفار کا میلہ کہ ان دونوں صورتوں میں ان سے تشبیہ ہے، اور اس تیسری صورت میں جو میلہ پیش ہے محض کفار کے سامنے اشترک عمل ہے، تشبیہ بالکفار حرام یا کفر ہے، اشترک درست ہے۔

وَعَنْ أَبِي لُبَابَةَ أَنَّهُ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَهْجُرَ دَارَ قَوْمِي الَّتِي
 أَصَبْتُ فِيهَا الذَّنْبَ وَأَنْ أَخْلَعَ مِنْ مَالِي كُلِّهِ صَدَقَةً قَالَ يَجْزِي عَنْكَ الثُّلُثُ رَوَاهُ
 زَيْدٌ، وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَجُلًا قَامَ يَوْمَ الْفَتْحِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَذَرْتُ
 لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ فُتِحَ اللَّهُ عَلَيْكَ مَلَكَةٌ أَنْ أَصِلَ فِي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ وَرَكْعَتَيْنِ قَالَ صَلِّ ههنا

روایت ہے حضرت ابولبابہ سے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ میری توبہ سے میرے کرمیں اپنی قوم کی جگہ
 چھوڑ دوں جہاں میں نے یہ گناہ کیا یہ اور میرے کہ اپنے سارے مال سے علود ہو جاؤں صدقہ کرتے ہوئے فرمایا تمہیں تہائی کافی
 ہے یہ (زید) روایت ہے حضرت جابر بن عبد اللہ سے کہ فتح مکہ کے سال ایک شخص کھڑا ہوا عرض کیا یا رسول اللہ میں نے
 اللہ کیلئے نذر دانی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کو فتح مکہ عطا کئے تو میں بیت المقدس میں دو رکعتیں پڑھوں گا لہذا فرمایا یہاں ہی پڑھو یہ

لے آپ کا نام ہے عبد اللہ بن مسعود بن مکریت میں مشہور ہے انصاری (دہلی میں مینہ پاک کے نقیوں میں سے تھے غزوہ بدر میں حاضر ہوئے انہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے مدینہ پہنچ کر میں رہنے اور انعام کرنے کا حکم دیا اور نہایت جلد میں سے انکو قصہ عطا فرمایا، علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی خلافت میں وفات پائی درمات، اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 حضرت ابولبابہ کے بال بچے بنی قریظہ پیور کے محلہ میں رہتے تھے، اسی وجہ سے ابولبابہ کے تعلقات سیور بنی قریظہ سے تھے غزوہ خندق کے بعد جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم
 و سلم نے بنی قریظہ کا محاصرہ فرمایا تو پچیس دن رہا تو انہوں نے کہا کہ ہمارے پاس ابولبابہ کو بھیج دیجئے تاکہ ہم ان سے مشورہ کر لیں، چنانچہ حضور نے ابولبابہ کو وہاں
 بھیج دیا، وہ لوگ ابولبابہ کو دیکھ کر مرد و عورتیں روتے آؤ و فغان کرنے لگے، جس سے ابولبابہ کا دل بھرا یا ان سیور نے پوچھا کہ اگر تم اپنے قتلوں سے ترائیں تو ہم سے کیا
 برتاؤ کیا جائیگا، تو ابولبابہ نے اپنے حلق پر انگلی پھر کر اشارہ کیا کہ تم سب قتل کئے جاؤ گے اشارہ کرتے ہی دم ہونے سوچنے لگے کہ میں نے اللہ رسول کی خیانت کی، تب انہوں نے اپنے
 کو مسجد نبوی کے ایک ستون سے بندھوا لیا اور بولے کہ جب تک میری توبہ قبول نہ ہوگی میں بندھ رہوں گا حضور نے فرمایا کہ اگر ابولبابہ میرے پاس آجاتے تو میں ان کیلئے دعائے مغفرت
 کرتا، وبراہ راست رب تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہونے کا جب تک وہ کم تر دیکھا میں نہ کہوں گا، چنانچہ آپ سات دن بندھ رہے، چنانچہ وقت کی میٹھی آئی کہ میں دیتی ہوں
 باجماعت پڑھ لیتے پھر بندھ جاتے، کھانا پینا چھوٹ گیا تب انکی توبہ قبول ہوئی آپ نے فرمایا کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھ سے کھولیں تو کہوں گا چنانچہ حضور نے
 اپنے ہاتھ سے کھولا، اُس ستون کا نام استوانہ توبہ بھی ہے استوانہ ابولبابہ بھی، اب بھی حجاج وہاں کھڑے ہو کر توبہ کرتے ہیں، اگتے کے بعد آپ نے عرض کیا کہ میں محلہ چورہندہ
 میں رہنے کی وجہ سے یہ گناہ کیا اور اپنا سارا مال خیرات کر دینا تو یہی خوشی میں یہ مسئلہ یہ منت و نذر نہ تھی بلکہ قبول توبہ کے شکر ہے میں صدقہ کرنے کا ارادہ تھا ایسے حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ساری خیرات کرنے کی اجازت دی، صوفیا فرماتے ہیں کہ گناہ کر کے صدقہ کر دینا کسی صدقہ کی برکت سے گناہ کا اثر دل سے جاتا ہے بہتر ہے انکی دلیل یہ
 ہی حدیث ہے درمات، اب بھی معنی صاحب بعض موقع پر صدقہ کا حکم دے دیتے ہیں اس حدیث کی وجہ سے، خیال رہے کہ باقر علیہ السلام گئے شکر جو بارہ سال کنوئیں میں تنگ کر دیا
 کرتے رہے کہ سوا زمانہ کے اوقات کے کسی وقت کنوئیں سے باہر نہ آتے اور نذر پڑھتے ہی پھر وہاں تک جاتے، اسکا مخذہ حدیث ہی ملتی ہے، مرقات نے میں فرمایا کہ ابولبابہ نے رات
 دن ملٹ کھڑے کھانسی خوشی طاری ہوئی جتنی جہت کم ہو گئی، صوفیہ کے فقرائے ترکہ و فقاہرو اسی سے ثابت ہوتے ہیں، خیال رہے کہ انہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک
 سکونت کی اجازت دی، ترمیم صرف حدیث میں فرمائی ہے کہ مقدس میم کے فتح دال کے کسو سے جسے بزرگی والا گھر گروہ مقدس باب تفصیل کا اسم مفعول ہوتے ہیں،

ثُمَّ أَعَادَ عَلَيْهِ فَقَالَ هُمُنَا ثُمَّ أَعَادَ عَلَيْهِ فَقَالَ شَأْنُكَ إِذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْذَاوَدِيُّ
وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ أُخْتَهُ عُنْبَةَ ابْنِ عَامِرٍ نَذَرَتْ أَنْ تَجْعَلَ مَاشِيَةً وَإِنَّهَا لَا تُطِيقُ ذَلِكَ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنْ مَشْيِ أَخِيكَ فَلْتَرْكَبْ وَلْتَهْدِيْ دَنَّةً مَرَاهُ
أَبُو دَاوُدَ وَالْذَاوَدِيُّ فِي رِوَايَةٍ لِابْنِ دَاوُدَ فَأَمَرَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَرْكَبَ وَ
تَهْدِيَ هَدًيًا وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ فَقَالَ لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَصْنَعُ بِشِقَاءٍ أَخِيكَ

تو انہوں نے پھر سوال دہرایا، یہاں ہی پڑھ لو، پھر سوال دہرایا، فرمایا اچھا تو تم جانو لیے (ابوداؤد، دارمی) روایت ہے حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہ عنبہ ابن عامر کی بہن نے نذرمانی کہ پیدل حج کریں گے اور وہ اسکی طاقت نہ رکھتی تھیں، تو فرمایا نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ تمہاری بہن کے پیدل چلنے سے بے نیاز ہے، وہ سوار ہو جائیں اور ایک بٹری لے جائیں گے (ابوداؤد
دارمی)، اور ابوداؤد کی روایت میں ہے کہ انہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ سوار ہو جائیں، اور بٹری لے جائیں گے
اور انکی ایک روایت میں ہے کہ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ تمہاری بہن کی اس مشقت سے کچھ نہ کرے گا

شاید ان صاحب کا خیال یہ ہو گا کہ بیت المقدس کی نماز حرم شریف کی مسجد بیت اللہ اور مسجد نبوی شریف کی نماز سے افضل ہے ملائکہ مسجد حرام شریف میں ثواب زیادہ ہے :-
۵۔ اگر یہ سوال مکہ معظمہ میں تھا تو میں سے مراد مسجد حرام شریف ہے اور اگر مدینہ منورہ میں سوال ہوا ہے تو میں سے مراد مسجد نبوی شریف ہے خیال رہے کہ مکہ معظمہ کی مسجد
کا ثواب بیچ المقدس سے دو گنا ہے کہ وہاں ایک کا ثواب پچاس ہزار ہے اور حرم شریف میں ایک لاکھ ہزار مسجد نبوی کا ثواب بیت المقدس کے برابر مگر مسجد نبوی میں نماز کا اجر زیادہ ہے
کریں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے قریب ہے، اور اگر کوئی شخص ہند سے اعلیٰ عبادت ادا کر دے تو ہندو ادا ہو جاتی ہے چونکہ ہندو متھی بیت المقدس کی اور یہ صاحب ادا کرتے ہیں مسجد حرام
یا مسجد نبوی میں جو وہاں سے اعلیٰ ہے ہندو بہر حال ہند پوری ہو جاتی، مساجد میں اعلیٰ مسجد حرام ہے پھر مسجد نبوی پھر مسجد قدسی پھر اپنے شہر کا جامع مسجد پھر ملکہ کی مسجد پھر گھر کی
مسجد جاننا ہمارا نام زعفران ہو یہ صرف کا مذہب ہے کہ مسجد قدسی کی نماز کی نذر حرم شریف اور مسجد نبوی کی نماز سے ادا ہو جاتی ہے مگر اس کے برعکس درست نہیں یہی مسجد حرام کی نماز کی
نذر مسجد قدسی کی نماز سے ادا نہیں ہوتی مگر امام اعظم و محمد کے نزدیک نماز میں جگہ کی تخصیص معتبر نہیں لہذا اگر مسجد حرام کی نماز کی نذر مانی ہو تو جہاں پڑھ لے درست ہے
و مرقات اشعۃ اللمعات میں فرمایا کہ امام اعظم کے نزدیک بھی یہ درست نہیں یا مساجد میں ملا ہوگی یا اعلیٰ میں :-

۶۔ یعنی ہم نے نگہ کردہ بات بتائی تھی جو اعلیٰ سے تھی اور آسان بھی لیکن تمکو اپنی بات پر اصرار ہے تو جاؤ وہاں ہی یعنی بیت المقدس میں ہی پڑھ کر آؤ معلوم ہوا کہ حضور
کا مشورہ تھا مکہ نہ تھا اور اگر مکہ تھا تو استحبائی میں بیٹے اس کے نہ ملنے کا اختیار تھا :- ۷۔ اس طرح کہ مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ پیدل جا کر حج کریں :- ۸۔ امام
شافعی کے ہاں بد نہ صرف اونٹ کو کہتے ہیں، امام اعظم کے ہاں بد نہ میں اونٹ و گائے بکری سب شامل ہیں یعنی ذیل دار ہاں اور :- ۹۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ یہ
بدی کا حکم استحبائی ہے یہ صورت میں اس پر کفارہ قسم یا کفارہ نذر واجب ہے مگر حضرت علی فرماتے ہیں کہ اس صورت میں بدی ہی واجب ہے :- ۱۰۔ مشقت
یعنی مشقت ہے سعادت کا مقابل نہیں یعنی اس کے معنی بد بختی کم نصیبی نہیں، مطلب یہ ہے کہ تمہاری بہن کی اس مشقت سے رب تعالیٰ خوش رہیں

سَيِّئًا فَلْتَرْكَبْ وَلْتَجْ وَتَكْفُرْ مَيِّتَةً ۖ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ عُقْبَةَ بْنَ عَامِرٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أُخْتٍ لَهُ نَذَرَتْ أَنْ تَجْ حَافِيَةً غَيْرَ تَحْمُوتٍ فَقَالَ مَرُوهَا فَلْتَحْتُمْ وَلْتَرْكَبْ وَلْيَتَّخِمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ أَحْوِينَ مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ بَيْنَمَا مِيرَاثٌ فَسَأَلَ أَحَدُهَا صَاحِبَهُ الْقِسْمَةَ فَقَالَ إِنْ عُدْتَ تَسْأَلُنِي الْقِسْمَةَ فَكُلُّ مَا لِي فِي رِثَاكِ الْكَلْبَةِ فَقَالَ لَهُ عُمَرَاءُ الْكَلْبَةِ غِيثَةُ عَنْ مَالِكٍ كَفَرَتْ عَنْ بَيْنِكَ وَكَلِمًا أَخَاكَ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وہ سوار ہو جائیں حج کریں اور اپنی قسم کا کفارہ دیں۔ روایت ہے حضرت عبداللہ ابن مالک سے کہ عقبہ ابن عامر نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی بہن کے متعلق دریافت کیا کہ جنہوں نے نذر مانی تھی کہ ننگے پاؤں بغیر دوپٹہ حج کریں گی بلکہ فرمایا انہیں حکم دے دو، کہ دوپٹہ اوڑھیں اور سوار ہو جائیں اور تین دن روزہ رکھیں بلکہ (ابو داؤد، ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی) روایت ہے حضرت سعید ابن مسیب سے کہ دو انصاری بھائی جن کے درمیان کچھ میراث تھی، ان میں سے ایک نے دوسرے سے تقسیم کا مطالبہ کیا بلکہ دوسرا بولا کہ اگر تم نے دوبارہ مجھ سے تقسیم کا مطالبہ کیا تو میرا سارا مال خانہ کعبہ میں صرف ہوگا تو ان سے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کعبہ تمہارے مال سے غنی ہے۔ اپنی قسم کا کفارہ دو اور اپنے بھائی سے کلام کرو۔ یہ سن کر وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

نذر کفارہ سے مراد کفارہ قباحت حج ہے جس کا یا اس کے تمام مومن روزے ہذا پر مہلت گذشتہ عمارت کے خلاف نہیں مگر چونکہ یہ کفارہ اس نذر کی بنا پر واجب ہو اہل ہذا اسے نذر کی طرف منسوب فرمایا گیا ورنہ نذر ہذا عبداللہ ابن مالک کی کیفیت پر ہمیشہ میں تاہی ہیں حضرت عمرؓ و ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہما سے روایات ہیں اور عقبہ ابن عامرؓ سے بھی ہیں بلکہ مبنی حریزہ منورہ سے کہ معتزل تک حج کرنے پیدل ننگے پاؤں ننگے سر جائیں گی، خیال ہے کہ عورت کیلئے ننگے سر لگانا گناہ ہے کہ بے پردگی بلکہ سر کھڑکنا ہے گناہ کی نذر منقذ تو جاتی ہے مگر مسکا پر اگر تارم ہو تا ہے کفارہ واجب ننگے پاؤں پیدل چلنا بائز ہے جسکی نذر منقذ ہو جاتی ہے، یہ مذہب ہے امام شافعی کا۔ دوسرے امام کے ہیں ان کا کہ نذر کی نذر منقذ ہی نہیں ہوتی، ابی حنیفہؒ امام ظہریؒ دلیل ہے نہ نذر منقذ صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو دوپٹہ لٹھنے کا حکم ایسے دیا کہ عورت کا ننگے سر لگانا گناہ ہے عورت کا سر تیرے سوا ہونے کا حکم ایسے ہوا کہ وہ پیدل چلنے سے عاجز تھیں تین روزے یا تو اس نذر کا کفارہ ہے یا ہجرت کے عوض ہے، جیسا کہ پہلے گذرا، اسی صورت میں مطلب یہ ہوگا کہ تین روزے حج کے نذر میں رکھیں ہاں تو یہ آشوبی نبویؐ پر عیب ہے اور سات روزے گھر اگر تعلق عشق کا کفارہ یکم قرآن ہے نہ عینی میں بھائی خدا نے دوسرے بھائی سے کہا کہ باپ کا سر تو کمال پر تقسیم کریں کہ تمام نے ہوا صاحب دوسرے کو دوسرے میں ورثہ بھی ہیں تو ہر ایک کو اس کا حصہ دو اور ہم دینا رازیں باغ و خیر و بد نہ تاج کے سر سے ہوتے زینت محضت و بڑا دوزخ مگر ششہ اللہات میں فرمایا کہ یہ نذر نذر ہو تا ہے اہل باطلت کیلئے جسے لفظ جناب لہذا اسنے یہ ہونے کہ مومن کعبہ کے خرچ میں میرا مال صرف ہو یہ ایک قسم کی نذر مانی اس پر چاہتے تھے کہ ہم سب بھائی کے جیسے یہی تقسیم کر کے عیسا دوسرے جائیں میراث دینے سے انکار نہ تھا بلکہ عین کعبہ منظر کے خرچ کیلئے رب تعالیٰ بہت روپیہ بھیجتا ہے اسکا کوئی خرچ رکاوٹ نہیں ہے نہ شیعہ نہیں اب اگر تمہارا بھائی تقسیم میراث کا تم سے مطالبہ کرے تو تم اس سے بے تکلف کلام کرو اور اپنا سارا مال کعبہ منظر پر بھیج دینا اس نذر کا کفارہ دے دو جو کفارہ قسم کی طرح ہے یا تمہارا ایک قسم ہے نہ نہیں قسم توڑ کر بھائی سے کلام

يَقُولُ لَا يَمِينُ عَلَيْكَ وَلَا تَذَرْنِي مَعْصِيَةَ الرَّبِّ وَلَا فِي قَطِيعَةِ الرَّجْمِ وَلَا فِيمَا لَا يَمْلِكُ رَوَاهُ
ابُو دَاوُدَ الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ التَّذَرُّنْ دَرَانِ فَمَنْ كَانَ تَذَرْنِي طَاعَةً فَذَلِكَ لِلَّهِ فِيهِ الْوَفَاءُ وَمَنْ كَانَ تَذَرُّ
فِي مَعْصِيَةِ فَذَلِكَ لِلشَّيْطَانِ وَلَا وَفَاءَ فِيهِ وَيَكْفُرُهُ مَا يَكْفُرُ الْيَمِينُ رَوَاهُ التَّسَائِيُّ وَعَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ الْمُتَشِيرِ قَالَ إِنْ رَجُلًا تَذَرَانِ يَحْرَقُ نَفْسَهُ إِنْ نَجَاكَ اللَّهُ مِنْ عَذْوَةٍ فَسُئِلَ

فرماتے سنا کہ تم پر قسم ہے اور نہ نذر ہے اللہ کی نافرمانی میں اور نہ قطع رحمی میں، اور نہ اس میں جس کا مالک نہ ہو سیکے (ابوداؤد)، تیسری فصل، روایت ہے حضرت عمران ابن حصین سے فرماتے ہیں، میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا منذرین دو ہیں یہ تو جو کوئی فرمانبرداری کی نذر مانے، تو یہ نذر اللہ کیلئے ہے اس میں وفا لازم ہے یہ اور جو گناہ کی نذر مانے تو یہ نذر شیطان کیلئے ہے اور اسکی وفا نہیں یہ اس کا کفارہ وہی بنے گا جو قسم کا کفارہ بنتا ہے یہ (نسائی) روایت ہے حضرت محمد ابن منقر سے یہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے نذر مانی، کہ اگر اللہ تعالیٰ اسے دشمن سے نجات دے، تو وہ اپنے آپ کو فتنہ کر دے گا۔ پھر اس نے

کرو پھر کفلاہ ادا کرو بس ایسی تمہاری قسم قطعیت محکم کی کہنی ہے بھائی کے کلام نہ کرنا قطع رحم ہے اور اس کی قسم منقطعہ ہو جاتی ہے مگر پورا کرنا واجب نہیں ہوتا بلکہ ایسی قسم کا تو خاصہ صوری ہوتا ہے لایمی کی کہ یہ معنی نہیں کہ قسم منقطعہ نہ ہوئی اور نہ پھر کفلاہ کیسہ بلکہ معنی یہ ہے کہ اس قسم کا پورا کرنا منوع ہے، لایمیک یا مصروف ہے یا مجہول یعنی جو چیز قسم کھانے والے کی ملکوت نہ ہو یا جس کا قسم کھانے والا ملک نہ ہو اس کا کفلاہ ہے نہ سہ یعنی وہ قسم کی جی اور ہر قسم کے تحت بہت سی قسمیں ہیں نہ سہ یعنی مہارت کی تندہ سے بدعتی راہی ہے اور اس کا پورا کرنا واجب ہے جیسے حج یا صدقہ یا رفقہ یا نوافل کی تندہ نہ سہ یعنی ایسی تندہ سے شیطان خوش ہوتا ہے کہ اسے ہرگز پورا نہ کرے جیسے ظلم قتل میں باپ کی نافرمانی یا تندہ رفقہ چھوڑ دینے کی تندہ کہ شیطان تو ایسی حرکتیں کرنا ہی چاہتا ہے جب بندہ اس کی تندہ میں لیتا ہے تو وہ خوش ہوتا ہے کہ میرا غشا پورا ہوا نہ سہ یعنی گناہ کی تندہ کی ادا نہیں مگر ادا نہ کرنے پر کفلاہ واجب ہے اخیال ہے کہ احنافہ اور امام مالک کے ہاں کافر کی غفلت انہم نہیں ہر زمانہ کفر میں نہ مسلمان ہو کر کافر خواہ گناہ کی تندہ مانے تو فاسق کی جیسے بت پرستی کی تندہ یا صدقہ خیرات کی تندہ رب تعالیٰ فرماتا ہے انہم لا یأمنون امام شافعی واحد کے ہاں اگر کافر نے نیکی کی تندہ مانی بعد میں مسلمان ہو گیا تو پوری کرے اس کی دلیل رب تعالیٰ کا فرمنا ہے وان تلکثوا ایما انہم عہدہ حدیث ہے کہ حضرت عمر نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے اسلام لانے سے پہلے مسجد حرام میں ایک دن اس تکاف کی تندہ مانی تھی فرمایا پوری کرو، امام عظیم کے ہاں یہ حکم مستحبی ہے اور اس آیت سے قسم سے مراد صورت قسم ہے، امام عظیم کا قول قوی ہے، کیونکہ امام شافعی بھی کافر کی اس تندہ توڑنے پر کفلاہ واجب نہیں مانتے اور مذکور کا واجب ہونا بغیر کفلاہ وصیت نہیں اور نہ ملت فرماؤ خیال رہے کہ کفار کے متعدد میں مانے قسم مل جانے کی کدہ اپنے اعتقاد میں جھوٹی قسم پڑی جانتے ہیں، اس بنا پر ان کی قسم لینے کا مقصد وصیت ہے نہ سہ آپ تابعی میں مہدنی ہیں، حضرت مسروق کے بھتیجے ابوبکر سے صحابہ سے ملاقات ہے، جیسے حضرت عمرو و انشہ رضی اللہ عنہم نہ سہ یہ عجیب تندہ ہے کہ دشمن سے چٹکاسے کی لذت کو اپنے نفس کی پاکیزگی کی تکلیف سے زیادہ سمجھا، ایک بعدی کا لونٹ کھو گیا اس نے اعلان کیا کہ جو میرا لونٹ لاوے تو وہ اونٹ اسی کو دے دوں گا، لوگوں نے پوچھا پھر تم کچھ کیا ہے؟ بولا اونٹ یا لینے کی لذت، اس لذت کی قسمیں خبر نہیں:

ابن عباس فقال له سل مسروقاً فسأله فقال له لا تحزن نفسك فإنك إن كنت
مؤمناً قتلت نفسك مؤمنة وإن كنت كافراً تجللت إلى النار واشترى بكشاً فاذهب
بالمساكين فإن إسحاق خير منك وفدي بكبش فأخبر ابن عباس فقال هكذا كنت
أردت أن أفتيك رواه رزين كتاب القصاص الفصل الأول عن
عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحيل دم امرئ
مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بإحدى ثلاث النفس بالنفس

حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا یہ تو آپؐ نے اُس سے فرمایا کہ مسروق سے پوچھو، اُن سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ اپنے کو ذرا نہ کر کیونکہ اگر تو مومن ہے تو فوج نے مومن جان کو قتل کر لیا۔ اور اگر تو کافر ہے تو تو نے دوزخ کی طرف جلدی کی۔ اور تو ایک دُنبہ خرید، اسے ذبح کر دے فقرا کیلئے کیونکہ حضرت اسحاقؓ تجھ سے بہتر تھے، اور اُن کا ہند یہ دُنبہ سے دیا گیا۔ اُس نے حضرت ابن عباسؓ کو خبر دی آپؓ نے فرمایا کہ میں نے بھی تجھے یہی فتویٰ دینا چاہا تھا۔ (رزین) قصاص کا بیان یہ پہلی فصل روایت ہے حضرت عبداللہ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کسی اُس مسلمان کا خون حلال نہیں جو گواہی دیتا ہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، اور میں اللہ کا رسول ہوں۔ مگر تین حرفوں میں سے ایک سے، جان، جان کے بدلے، شہ

۱۔ یہ ہے فتویٰ میں انتہائی احتیاط، آپ نے خیال فرمایا کہ حضرت مسروق ان مسائل میں مجھ سے بڑے عالم ہیں تو ان کے پاس بھیجنے میں غرض نہ فرمائی، مسروق ابن ابیہ عبد اللہ ہیں حضور کی وفات کے کچھ پہلے ایمان لائے انھیں کچھ ہی کسی نے چرما تھا پڑی شکل سے اب سے آپ کا نام مسروق بن ابیہ السلام شعی فرماتے ہیں کہ اگر کوئی غافلانہ جنت کیلئے پہنچا ہوا ہو تو وہ اسودہ عظمیٰ مسروق ہیں آپ کی وفات کو نوے میں ہوئی تھی کون سے اور موسیٰ کو قتل کرنا ظلم اندوئے قرآن مجید حرام ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے ومن یقتل مؤمناً متعمداً فجناء کا جہنم اند فرماتا ہے لا تقتلوا انفسکم ۳ اور خود مدح کی طرف مدح نامی منحوع ہے اس سے بچنے کی کوشش کرنا چاہیئے علماء کا اس میں اختلاف ہے کہ فریخ اللہ حضرت اسماعیل ہیں کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام، غالباً حضرت مسروق جناب اسماعیل علیہ السلام کو فریخ اللہ مانتے تھے ۴ گروہی نے فتوے خود نہ دیا کیونکہ جناب مسروق حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے صحبت یافتہ اور ان کے شاگرد خاص ہیں وہ بڑے عالم ہیں (وفات) ۵ قصاص میں سے نابینے کا شمار برابر کرنا کسی کے پیچھے چلتا، رب تعالیٰ فرماتا ہے قل انذروا عیال انما انذرها قصصاً میں سے پیچھے چلتا ہے، حضور فرماتے ہیں قصص الشواذ موجبیں کا ثوب برابر کو اطلاق میں قتل یا زخم میں برابری کرنے کو قصاص کہتے ہیں، نیز مقتول کا ولی یا مجروح قاتل اور جارج کے پیچھے پڑتا ہے جلد لینے کیلئے، لہذا یہ سننے سے بھی بیدار رہنا ہے نہ کہ یہاں اثر سے مراد مطلق انسان ہے مرد ہو یا عورت، صرف مرد مراد نہیں، کیونکہ یہ احکام عورت پر بھی جاری ہیں، کلمہ طیبہ کا ذکر فرما کر اشارۃ فرمایا کہ ظاہری کلمہ گوس میں علامت کفر موجود نہ ہو اس کا یہی حکم ہے، مراد کلمہ سے سارے عقائد اسلام کا اقرار کرنا ہے نہ کہ یہ کہ اگر کوئی مسلمان کسی کو عمدتاً قتل کر دے تو مقتول کا ولی اسے قصاصاً قتل کر سکتا ہے ۶

وَالَّذِيكَ الذَّانِي وَالْمَارِقُ لِدِينِهِ التَّارِكُ لِمَجْمَاعَةٍ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَزَالَ لِمُؤْمِنٍ فِي مُسَخَّةٍ مِنْ دِينِهِ مَا لَمْ يُعِيبْ دَنَاءَ حَرَامًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ مَا يُقْضَى بَيْنَ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِي الدِّمَاءِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنِ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ لَقِيتُ رَجُلًا مِنَ الْكُفَّارِ فَأَقْتَلْتُنَا فَضَرَبَ أَحَدَايَ يَدَايَ

شاری شدہ زانی بلکہ اور اپنے دین سے نکل جانے والا، جماعت کو چھوڑنے والا (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مسلمان اپنے دین کی وسعت میں رہتا ہے جب تک کہ حرام خون نہ کرے (بخاری) روایت ہے حضرت عبداللہ ابن مسعود سے فرماتے ہیں، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قیامت کے دن سب سے پہلے فرمایا کا فیصلہ کیا جائے گا یہ کہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت مقداد ابن اسود سے کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! فرمائیے، تو اگر میں کسی کافر آدمی سے ہوں، پھر ہم جنگ کریں، تو وہ میرے ایک ہاتھ پر

لے آئے مسلمان مرد جو ایک بار حلال صحبت کر چکا ہو اُسے محض کہتے ہیں مگر ایسا شخص نہ کرے تو سکورجم پہننے سنگد کیا جائے گا پست دین سے نکل جانے کی دو صورتیں ہیں یا تو اسلام کو چھوڑ کر یہودی، عیسائی، ہندو وغیرہ دوسری ملت میں داخل ہو جائے یا کلمہ گو تو رہے مگر کوئی کفریہ عقیدہ اختیار کرے جیسے مرزائی، غلامی، راضی وغیرہی جانے وہ بھی اگر توبہ نہ کرے تو قتل کیا جائیگا اور عزت و غیرہ بکری تہل اور جرم حکم اسلام کو کتبہ دوسرا نہیں کر سکتا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غلام آزاد کے عوض اور آزاد غلام کے عوض، عورت مرد کے عوض اور مرد عورت کے عوض قتل کیا جائے گا یہی امام اعظم قدس سرہ کا مذہب ہے یہی امام اعظم کا دلیل ہے المرق مرق سے ناجائز نکاح، اسی واسطے ضروری کہ مرق کہتے ہیں کہ وہ گوشت سے نکلتا ہے تاکہ الجماعت فرما کر ارشاد فرمایا کہ اجماع مسلمین کے خلاف عقیدہ اختیار کرنا کفر ہے مگر ان کریم کے وہ مننے کرنا جو اجماع کے خلاف ہوں کفر ہے سب کا اجماع ہے کہ اقیمو المصلوۃ میں مصلوۃ سے مراد موجودہ اسلامی نماز ہے اور خاتم النبیین سے مراد آخری نبی ہے جو مصلوۃ سے مراد صرف اشاروں سے دعا مانگا کرے اور خاتم النبیین کے مننے کرنا مصلی نبی اور پھر حضور کے بعد کسی نبی کے آنے کی گنجائش مانے وہ کافر ہے اے مالک اسلام قتل کریگا: یہاں پہلے مسلمین آگئی کسی ہی گنجائش ہو مگر وہ اسلام کی گنجائش رحمت الہی کی وسعت میں رہتا ہے اللہ سے ناامید نہیں ہوتا مگر قاتل ظالم، اللہ کی رحمت کا مستحق نہیں رہتا اکل قیامت میں اس طرح آئیگا کہ اسکی پیشانی پر لکھا ہوگا اَنْبِیْسُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ حدیث شریف میں ہے کہ جو قتل مومن میں آدمی بات سے بھی یاد کرے وہ بھی رب تعالیٰ کی رحمت سے یاد ہوئے ہیں بعض نے فرمایا کہ ظالم قاتل کو دنیا میں نیک عمل کی توفیق نہیں ملتی: یہ بھی یعنی قیامت کے دن معاملات میں سب سے پہلے نبی تاخیر کا فیصلہ ہوگا بعد میں دوسرے فیصلے اور عبادات میں پہلے نماز کا حساب ہوگا بعد میں دوسرے حسابات ہوں گے لہذا یہ حدیث اُس حدیث کے خلاف نہیں کہ قیامت کے دن پہلے نماز کا حساب ہوگا کہ یہ حدیث معاملات کے متعلق ہے اور وہ حدیث عبادات کے بارے میں خیال رہے کہ نماز کے حساب کا اولیت حقیقی ہے اور خون کے حساب کی اولیت اضافی یعنی سب سے پہلے نماز کا حساب ہے معاملات میں پہلے خون کا حساب اور عزت و غیرہ: یہاں آپ عظیم الشان جلیل القدر صحابی ہیں اور چٹے موسیٰ ہیں بعد از خود تمام غزوات میں شامل ہوئے آپ کے والد کا نام عمرو بن عبدالمطلب ہے

بِالسَّيْفِ فَقَطَعَهَا ثُمَّ لَا ذِمَّةَ لِشَجَرَةٍ فَقَالَ أَسَمْتُ لِلَّهِ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَتْ أَهْوَيْتُ
لَا تَقْتُلُهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَقْتُلُهُ بَعْدَ أَنْ قَالَهَا قَالَ لَا تَقْتُلُهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّهُ قَطَعَ أَحَدِي يَدَيَّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْتُلُهُ فَإِنْ قَتَلْتَهُ
فَإِنَّهُ بِمَنْزِلَتِكَ قَبْلَ أَنْ تَقْتُلَهُ وَإِنَّكَ بِمَنْزِلَتِهِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ كَلِمَتَهُ الَّتِي قَالَ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى
أَنَاسٍ مِنْ جُهَيْنَةَ فَاتَّبَعْتُ عَلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ فَذَاهَبْتُ أُطِيعُهُ فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَطَعْتُهُ

تلوار مار کر اُسے کاٹ دئے پھر وہ مجھ سے کسی درخت کی پناہ لئے، پھر کہے کہ میں اللہ کیلئے اسلام لے آیا، اور ایک روایت میں ہے کہ جب میں نے اُسے قتل کرنا چاہا، تو وہ بولا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تو اسکے کہنے کے بعد میں اُسے قتل کر دوں فرمایا قتل نہ کرو۔ وہ بولے یا رسول اللہ اُس نے میرا ایک ہاتھ کاٹ دیا ہے مجھ کو فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے موت قتل کرو۔ اگر تم نے اُسے قتل کر دیا تو وہ تمہارے درجہ میں ہوگا جو قتل کرنے سے پہلے تھا، اور تم اسکے درجہ میں ہو جو اُس کے کلمہ پڑھنے سے پہلے تھا (اسلم بخاری) روایت ہے حضرت اسامہ بن زید سے فرماتے ہیں ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہینہ کے کچھ لوگوں کی طرف بھیجا ان میں سے ایک شخص کے سر پر بیچیا، اُسے نیزہ مارنے لگا پھر اُس نے کہہ دیا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ گرمیں نے اُس کے نیزہ مار کر

حضرت سے چونکہ اس وقت نہ ہی کسی کی طرف سے ایسا ہیہ نہیں تھا، اسی لئے انھیں اس کو کہا جاتا ہے نہ سنا بیٹھ بھارت جہاد میر کسی کافر سے مقابلہ ہو جائے وہ موقع پر میرا ہاتھ کاٹ ڈالے پھر وہ واقعہ پیش کرتے ہوئے مذکور ہے کہ میں نے مسلمان ہو گیا اور مجھے اسکے اسلام کی خبر ہو گئی اس کا کہہ سن کر میں نے تو اسے قتل کر دیا کہ وہ مسلمان ہو گیا اور نہ اپنے ہاتھ کے عوض اُس کا ہاتھ کاٹو کیونکہ اگر کافر جہاد بھارت قتال مسلمان کو قتل یا زخمی کر دے پھر مسلمان ہو جائے تو اسلام لانے کے بعد نہ کفر کے جرم کا قصاص نہیں ہوتا جب تعاقب فرماتا ہے الا من تاب اٰمن و عمل صالحا سبوحا لہ قاعدہ کلید ہے: نہ یعنی کفر کی وجہ سے نہ یہی اس کے ظلم کی وجہ سے مجھے بھارت دیکھئے کہ اس سے بدلہ لے لوں، کلمہ پڑھنے سے کفر ختم ہو گیا ظلم تو اسی کے سر پر سوار ہے: نہ کیونکہ اس کے کلمہ پڑھ لینے کی وجہ سے اسکے بدلے گنہ معاف ہو چکے جو کفر کے زمانہ میں کئے یہ بھارت جنگ جو قتل و زخم کیا وہ میں معاف ہو گیا انھیں رچے کہ کافر کے مرنے پر نہ کفر کے گنہ تو معاف ہو گئے مگر حقوق اور سزا میں معاف نہ ہو گئے لہذا اُسے نہ کفر کا قرض اور نہ ہوگا اور اُس زمانہ کی جو سی کی وجہ سے ہاتھ کاٹا ہوا تھا بھارت قتال قتل و زخم کا بدلہ نہ دیا جائیگا کیونکہ خیال میں ہے: نہ یعنی جیسے وہ کافر کفر کی وجہ سے مباح الدم مستحق قتل تھا ویسے ہی اب تم اس قتل کی وجہ سے مستحق قتل ہو جاؤ گے کم یکساں ہے وہ کم میں فرق ہے کیونکہ وہ مسلمان ہو کر معصوم ہوا ہو گیا اور جو ایسے شخص کو قتل کر دے اُسے قتل کیا جاتا ہے اور جیسے تم پہلے محفوظ الدم تھے ایسے ہی اب وہ محفوظ الدم ہو گیا یا یہ مطلب ہے کہ اب اس قتل کی وجہ سے تم مستحق عذاب ہو گئے اور وہ کلمہ پڑھ لینے کی وجہ سے مستحق رحمت ہو گیا، اس کا مطلب یہ نہیں کہ تم کافر ہو گئے جیسا کہ خود راجح کا مقیدہ ہے کہ گنہگار کیسوا کا مرتکب کافر ہو جاتا ہے وہ اسی منہ سے استدلال کرتے ہیں مگر یہ استدلال ضعیف ہے: نہ یعنی قبیلہ جہینہ کے کفار سے جہاد کرنے کو لشکر اسلام بھیجا جس میں میں بھی تھا، حضرت اسامہ حضور

فَقَتَلْتُمَا فَجِئْتُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ أَقْتَلْتَهُ وَقَدْ شَهِدَا أَنْ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا فَعَلَ ذَلِكَ تَعَوُّذًا قَالَ فَمَا لَشَقَقْتَ عَن قَلْبِكَ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ فِي رِوَايَةِ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْجَلِّي أَن رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ كَيْفَ تَصْنَعُ بِلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ إِذَا جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ مَرَارًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَ

قتل کر دیا۔ پھر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ کو اس واقعہ کی خبر دی۔ فرمایا کہ تم نے اسے قتل
کر دیا، حالانکہ وہ گواہی دے چکا تھا کہ لا الہ الا اللہ اس شخص نے اپنے آپ کو اپنے لیے لیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا دل کیوں نہ چیر لیا (مسلم بخاری)
اور جندب بن عبد اللہ بخاری کی روایت میں یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لا الہ الا اللہ کا کیا انتظام
کرو گے، جب وہ قیامت کے دن آئے گا۔ یہ کئی بار فرمایا ہے (مسلم) اور

علیہ السلام کے بہت محبوب صحابی ہیں۔ بلا کیونکہ میں اپنے اجتہاد سے سمجھا کہ یہ شخص غلط بیان پرانے کیلئے کلمہ پڑھ رہا ہے۔ دل سے نہیں پڑھتا، یہ بھی سمجھا کہ میں مجبوری کی حالت
میں اسلام لا تا تھا۔ میں نے نہیں سہا تا کیونکہ سونہ مسجد کی آخری آیت سے یہ مفہوم ہوتا ہے۔ قل یوم القیمۃ لا ینفع الذین کفروا ایمانہم ولا ہم ینظرون۔ اس آیت کی
بنیاد پر میں نے اسے کلمہ پڑھنے کے باوجود قتل کر دیا، یہ ہے عطاء اجتہادی، بلا سے بغیر اسے دیکھ کر مجھے پتہ لگ جائے کہ میں نے اس اجتہاد میں غلطی تو نہیں کی۔ بلا کیونکہ میں نے دل سے
مسلمی ہونا تھا تو پہلے پڑھا ہوتا تھا کہ جب کلمہ پڑھا تو میری سچی توبہ کلمہ پڑھا، یہ بیان بچانے کیلئے تھا، یہ ہوا وجہ اجتہاد، بلا یعنی ٹھوکر کھانے کے دل میں کیا چھٹلائی یا پھانے کا بند
ایسی صورت میں ظاہری کلمہ کہ شہادہ کرنا چاہیے تھا، یہاں دل چیرنے سے مراد ملکا حال معلوم کرتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ شرعی اسلام ظاہر پر جاری ہوتے ہیں۔ حد و دنیا سے بیان
اٹھ جانے، کسی کافر کے ایمان لائے کوئی سبیل نہ ہے کہ اس پر سناہ باز اس کا لازم نکال دیا جائے۔ بلا میں کل قیامت میں اس کا کلمہ تبارک و تعالیٰ بارگاہ الہی میں دے کر لگا کر دے
میں نے اسے ایمان دی تھی مگر سامنے میری امان توڑی اسے قتل کر دیا، یہاں مراقبہ نے فرمایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جہاد میں ایک کافر کو پھانسی لٹا دیا اسے قتل کے ارادے سے اس
کے سینہ پر بیٹھا، اس نے آپ پر متحرک دیا تا کہ نصرت میں مجھے جلد قتل کر دیں آپ نے اسے چھوڑ دیا سینے سے اٹھ گئے، اس نے دھڑپوں سے آپ نے فرمایا کہ میری اس حرکت سے
مجھے نصرت آگیا اب تیرا قتل نفسانی وجہ سے ہوتا ہے کہ ایمان وجہ سے اس نے میں نے تجھے چھوڑ دیا وہ آپ کا یہ اخلاص دیکھ کر سلطان ہو گیا۔ مراقبہ اس حدیث سے معلوم ہوا
کہ عطاء اجتہادی سے جو قتل واقع ہو، نہ اس پر قصاص ہے نہ دیت ہو کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امیر پر ناراضی پسندیدگی کا اظہار تو فرمایا مگر قصاص یا دیت
کا حکم نہ دیا۔ امور سے علیہ السلام نے اپنے صحابی دارون علیہ السلام پر عطاء اجتہادی سے بہت سختی کی، مدتنا، داڑھی کے بال پکڑنا،
اپنی طرف کھینچنا، مگر رب نے قصاص کا حکم نہ دیا، پتہ لگا کہ عطاء اجتہادی معاف ہے، اگر باپ بیٹے کو، استاد شاگرد کو مجرم سمجھ کر مرنے دے
دے مگر وہ ہو جائے قصور، تو استاد و باپ پر درگناہ ہے نہ قصاص، لہذا حضرت علی و معاویہ رضی اللہ عنہما کی جنگیں کسی صحابی کے فسق کا باعث نہیں
تھیں کئی بار فرمایا اظہار ناراضی اور مسئلہ کی اہمیت کے بیٹے ہے تاکہ وہ آئندہ ایسی غلطی نہ کریں، انتقاد فرماتے ہیں کہ جو کافر بار بار ایسی حرکت کرے، کہ
مسلمانوں کو شہید کرتا رہے اور جب خود گمراہ کیا کرے تو کلمہ پڑھ لیا کرے، اسی کے کلمہ پڑھنے کا اعتبار نہیں اسے قتل کر دیا جائے (شاہی)
یہاں یہ واقعہ بار بار پڑھا لہذا حدیث اس فقہی حکم کے خلاف نہیں ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ مُعَاهِدًا أَلَمْ يَرَحْ رَأْحَةَ الْجَنَّةِ وَإِنْ رَجَحَ مَا تَوَجَّدُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَدَّى مِنْ جَبَلٍ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَهُوَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ يَتَرَدَّى فِيهَا خَالِدًا اُخْلَدَ فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ تَحَسَّى سَمًا فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَسَمُهُ فِي يَدِهِ يَتَحَسَّاهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا اُخْلَدَ فِيهَا أَبَدًا وَمَنْ قَتَلَ نَفْسَهُ بِحَدِيدٍ فَحَدِيدُهُ فِي يَدِهِ يَتَوَجَّعُ بِهَا فِي بَطْنِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدًا اُخْلَدَ فِيهَا أَبَدًا مُتَّفَقٌ

روایت ہے حضرت عبداللہ ابن عمرو سے فرماتے ہیں، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کسی عہد و پیمان والے کو قتل کر دے یا وہ جنت کی خوشبو نہ پائے گا یا وہ حالانکہ اسکی خوشبو چالیس سال کی راہ سے محسوس کی جاتی ہے (بخاری) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو پہاڑ سے چھلانگ لگا کر اپنے آپ کو ہلاک کرے تو وہ دونخ کی آگ میں چھلانگ لگاتا رہے گا، ایسی ہمیشہ ہمیشہ رہے گا وہ اور جو زہری کر اپنے آپ کو ہلاک کرے تو اس کا زہر اس کے ہاتھ میں ہوگا جسے وہ دونخ کی آگ میں ہمیشہ ہمیشہ پیتا رہے گا یا وہ اور جو اپنے آپ کو لوہے سے ہلاک کرے تو اس کا لوہا اسکے ہاتھ میں ہوگا جسے وہ دونخ کی آگ میں ہمیشہ ہمیشہ اپنے پیٹ میں گھونپتا رہے گا (مسلم، بخاری)

عہد و پیمان دانے کا فرسہ ملاو یا مذہبی مسلمانوں کی دیر یا درست اس جو کچھ مدت کے لئے ان کے کہہ رہے تھے، ان سے ہماری صلح ہوئی ہے کسی کو بوجہ و تہمتی کرنا درست نہیں، ہاں اگر کوئی ایسی حرکت کرے جس سے انکا قتل درست ہو جائے تو قتل کئے جائیں، یہ سب میں گروہ و پنے مسلمان ہونے کی وجہ سے جنت پہنچنے تو ہر ایک کا گروہوں کی ایک خوشبو کا مسدود نہ ہو سکے گا اسکو جس جرم میں گویا تمام کار یا ہائیڈرکات آیا اور جنت میں نہ جائیگا اگرچہ آخر میں پہنچ جائے، یہ سب جو کہ اہل عرب موسم خریف سے سال شروع کرتے تھے اسی لئے سال کو خریف کہتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ انشاء اللہ جنت کی خوشبو میلان قیامت میں پہنچے گا مسلمان اس خوشبو سے لطف اندوز ہونگے راضی نہ تروٹی کے تلوی میں ہے اپنے کو بوجہ کیلئے پیش کرنا، اب مصلحت میں مرنے کیلئے کو نے چھلانگ لگانے کو ترویج کیا جاتا ہے، یہیں یہی معنی ملا ہے، یہ یا تو مخلوق کے معنی ہیں جنت و دوزخ، انہیں اس دوزخ کی تاکید کیلئے ہے یا اس سے و شخص مراد ہے جو یہ کام ملکی سمجھ کر کرے کہ وہ کافر ہو گیا یا یہ مطلب ہے کہ اس طرح خود کشی کرنے والوں میں ہمیشگی مذہب کا مستحق ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ اسے ایمان کی برکت سے محروم فرما کر دوزخ سے نکال دیا، انہی حدیث میں آیات و احادیث کے خلاف نہیں ہے، یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر کسی کو گناہ کی گنجگار سزا آخر کا جنت میں پہنچے گا، یہ سب معلوم ہوا کہ جیسے دوزخ میں کھوتا پانی، سانپ بچھو کے زہر مذہب کے لئے مہیا کئے گئے ہیں یوں ہی علحدہ زہر بھی وہیں موجود ہے، زہر سے خود کشی کرنے والا ہمیشہ زہر کھاتا چلتا رہے گا اور اسے زہر چڑھنے کی تکلیف ہوتی رہے گی گروہان نہ نکلے گی، یہ سب اس جملہ کا مطلب ہیں وہی ہے جو ابھی عرض کیا گیا کہ وہ شخص پھری گھونپتا رہے گا اور اس سے جو تکلیف اسے دنیا میں ہوئی تھی برہم ہو کر رہے گی گروہان نہ نکلے گی، علحدہ کے وہی معنی ہیں جو ابھی عرض کیے گئے، ان خیال رہے کہ وہ کو، باقی پر نماز جنازہ نہ پڑھی جائے گی خود کشی کرنے والے پر امام ابو حنیفہ و محمد کے نزدیک نماز جنازہ نہیں، امام یوسف کے ان پڑھی جائے شہید پر نماز جنازہ ہمار

عَلَيْهِ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِي يَخْنُقُ نَفْسَهُ يَخْنُقُهَا فِي النَّارِ وَالَّذِي يَطْعَمُهَا يَطْعَمُهَا فِي النَّارِ وَإِذَا الْبُخَارِيُّ، وَعَنْ جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِيمَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ رَجُلٌ بِهِ جَرَحٌ فَجَزَعَهُ فَأَخَذَ سِكِّينًا فَخَزَّ بِهَا يَدَهُ فَمَارَقَاءَ الدَّمِ حَتَّى مَاتَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى بَادِرَنِي عَبْدِي بِنَفْسِهِ فَحَرَمْتُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ

روایت ہے کہ ان ہی سے فرماتے ہیں، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو اپنا گلا گھونٹ لے گا تو وہ آگ میں گلا گھونٹا رہیگا، اور جو اپنے کو نیزہ مارے گا تو وہ آگ میں نیزہ مارتا رہیگا (بخاری) روایت ہے حضرت جندب بن عبد اللہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے، تم سے پہلے والی امتوں میں ایک شخص تھا جسے زخم تھا، وہ گہرا گیا، اُس نے پُجری لی، اُس سے اپنا ہاتھ کاٹ لیا بلکہ پھر اُس کا خون نہ تھا، حتیٰ کہ مر گیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میرے بندے نے مجھ پر تلے بلادی کی، میں نے اس پر جنت حرام کر دی ہے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت جابر سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

ہے، اہم شامی کے ان میں سے کہتے ہیں، اسکے سارے گناہ شہادت سے معاف ہو گئے پھر نہ جہنم کی کی ضرورت ہے، ہم کہتے ہیں کہ نہ جہنم معافی گناہ کے لئے نہیں ہوتی، اور نہ جہنم جہنم اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر نہ ہوتی بلکہ اظہارِ شرافت کے لئے ہوتی ہے، شہید کا زیادہ مستحق ہے، نہ خدا، اللہ سے گلا گھونٹنے یا پھانسی لگا کر مرنے یا کسی سے اپنا گلا گھونٹوانے یا اپنے کو دوسرے سے پھانسی لگوانے، سب کا یہی حکم ہے، خیال ہے کہ پھانسی کے مجرم کا اپنے کو حاکم کے سامنے پھانسی کے لئے پیش کر دینا اور اقرارِ قتل کر کے پھانسی پر چڑھ جانا اس میں داخل نہیں بعض صحابہ کرام نے بارگاہ میں زنا کا اقرار کر کے اپنے کو حکم کے لئے پیش فرمایا اور ان کا یہ عمل بہترین تو یہ میں شمار ہوا، بعض مردانِ خدا نے پھانسی کے وقت پھانسی کے پھندے کو چھو یا کہ یہ پھندا تو بہ کی قبولیت کا ذریعہ ہے، جنتی کے کام نیارے بلکہ خیال ہے کہ شخص شرفِ قتل کا مستحق ہو مگر مردِ مجرم و مجرمِ قانون اُسے قتل نہیں کرتا تو وہ شخص خود اپنے کو قتل ہو گزرتا کرے اگر کرے گا تو اس سزا کا مستحق ہو گا کیونکہ سزا نے قتل میں حاکم کا فیصلہ ضروری ہے، جیسے زنا کی سزا جہنم میں ہے مگر موجودہ قانون یہ سزا جاری نہیں کرتا تو کوئی زانی اپنے کو قتل نہ کرے، نہ بانی تو بہ صدقہ وغیرہ کرے، اگر قتل کرے گا تو خود کشی کی حرام موت مرے گا کہ یہ سزا نہیں خود کشی ہے بلکہ خراجِ مہملہ نہ کرے بھی ہے اور حجیم مجھ نہ کرے بھی ہے دونوں کے معنی ہیں کاٹ لینا، یعنی اُس نے اپنی نبض پر شگاف دے لیا جس سے سارا خون نچوڑ گیا وہ ہلاک ہو گیا، بلکہ اس طرح کہ اپنی موت کے لئے سہارے بلا دے کا انتظار نہ کیا، خود بغیر بلائے آنے کی کوشش کی لہذا اس حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ اس کی موت لکھی ہی یوں تھی، جیسے قاتل دوسرے کو قتل کر کے گہلا رہتا ہے ایسے ہی اپنے کو قتل کر کے بھی مجرم ہوتا ہے، بلکہ یہی اس وقت اُس کا جنت میں داخلہ حرام فرمایا، سزا یا کرد و زرخ کی پہل بھگت کر سہر جنت میں جا دے گا اور اگر وہ شخص کا فر تھا تو کسی تاویل کی ضرورت نہیں مگر پہلے سے زیادہ سوزوں میں جیسا کہ روشِ کلام سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ حرام ہونا خود کشی کی وجہ سے تھا نہ کہ کفر کی وجہ سے ہے

اَنْدُ وِسَيِّ لَمَّا هَاجَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ هَاجَرَ إِلَيْهِ هَاجَرَمَعَهُ
رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ فَرَضَ فُجْزَعٌ فَأَخَذَ مَشَاقِصَ لَهُ فَقَطَعَهَا بِأَبْرَاجِهِ فَشَجَبَتْ
يَدَاهُ حَتَّى نَافَتْ فَرَأَاهُ الطُّفَيْلُ بْنُ عَمْرِو بْنِ مُتَامٍ وَهَيْئَةً حَسَنَةً وَرَأَاهُ مُعْطِيًا
يَدَيْهِ فَقَالَ لَهُ مَا صَنَعْتَ بِكَ رَبِّكَ فَقَالَ غَفَرْتُ بِهَجْرَتِي بِنَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَقَالَ تَالِي أَرَأَيْكَ مُعْطِيًا يَدَيْكَ قَالَ قِيلَ لِي لَنْ تُصَلِّحَ مِنْكَ مَا أَفْسَدْتَ فَقَصَّهَا الطُّفَيْلُ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ وَلِيَدَيْهِ

نے جب یتیم پاک کی طرف ہجرت فرمائی تو طفیل ابن عمرو نے اسے حضور کی طرف ہجرت کی، اور ان کے ساتھ انکی قوم کے ایک
شخص نے ہجرت کی بلکہ پھر وہ بیمار ہو گئے تو گھبرا گئے، تو انہوں نے اپنے تیرے اُن سے اپنے پورے کاٹ لئے تو اُن کے ہاتھ خون
پہنانے لگے یہاں تک کہ وہ مر گئے، تو اُسے طفیل ابن عمرو نے خواب میں دیکھا کہ انکی حالت بہت اچھی ہے اور انہیں اپنے
ہاتھ دھوئے دیکھا، تو اُن سے پوچھا کہ رہنے تم سے کیا معاملہ کیا، تو بولے کہ مجھے بخش دیا، اپنے نبی کی طرف ہجرت کرنے کی
برکت ہے۔ پھر پوچھا کہ کیا وجہ ہے میں تمہیں ہاتھ دھانے دیکھ رہا ہوں۔ بولے کہ مجھ سے فرمایا گیا کہ جو تم نے خود بگاڑ لیا، ہم اسے
درست کر دینگے یہ خواہ طفیل نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بیان کیا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا کی اہی اسکے ہاتھوں

لے آپ دس ماہیں عبد اللہ کے قبیلہ سے ہیں اسلئے وہی کہلاتے ہیں حضور کی ہجرت سے پہلے کہ منظر ان کے سلطان ہونے، پھر حضور نے انہیں حکم دیا کہ اپنی قوم
میں تبلیغ کرو، آپ نے عرض کیا کہ مجھے حقانیت اسلام کی کوئی دلیل عطا فرمائی جائے، حضور نے دعا کی تو ان کی آنکھوں کے درمیان نور نمودار ہو گیا، پھر وہ نور پشانی
سے منتقل ہو کر آپ کی لاش میں آگیا، اس لئے آپ کا لقب نور ہوا، پھر آپ مدینہ منورہ حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے، افریات شریف تک ساتھ رہے،
جنگ یمامہ میں شہید ہوئے، بعض نے فرمایا کہ محمد فاروقی میں جنگ یرموک میں آپ کی شہادت ہے (شعور) بلکہ معنی وہ شخص ان کی تبلیغ پر ایمان لایا، ان
ان کے ساتھ ہجرت کر کے مدینہ منورہ آگیا، اس وقت میں شنب کے معنی ہیں دوسرے کے وقت گذر جا رہی ہو، اب اصطلاح میں خون بہنے کو شنب کہا جاتا
ہے، یہی اصطلاحی معنی بیان ملا ہیں، اسلئے لباس چٹا ہے چہرہ پر نور ہے بخشش کے آثار نمودار ہیں، خیال رہے کہ میت کا سفید لباس چہرہ کی سفیدی دیکھنا
بخشش کی علامت ہے، یہ معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضری اور حضور کو دیکھنا ساری عبادات سے افضل ہے اللہ بخشش
کا وسیلہ مطلق، دیکھو ان صحابی کے پاس ندریں ہند سے تمام عبادات تھیں مگر بخشش ہجرت کی برکت سے ہوئی، یہ بھی معلوم ہوا کہ ہجرت میں حضور کی
بارگاہ میں حاضری کی نیت کرنا ضروری ہے حالانکہ ہجرت عبادت ہے، اور رب تعالیٰ فرماتا ہے مہاجر الی اللہ ورسولہ، جب ہجرت میں حضور کی
رضائی نیت نہ ملے، تو دیگر عبادات میں بھی رضائے مصطفوی کی نیت فرک نہیں، بلکہ معنی باقی جسم کی طرح تمہارے ہاتھ کھٹے ہوئے کیوں نہیں؟
یہ ظاہر ہے کہ حضور رب تعالیٰ نے بلا واسطہ ان سے یہ فرمایا، اور ہو سکتا ہے کہ بواسطہ فرشتہ یہ کلام ہوا ہو؟

فَاعْفِرُوا لِأَهْلِ مُسْلِمٍ، وَعَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْكَلْبِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَمَّ
أَنْتُمْ يَا خِرَاعَةَ قَدْ قَتَلْتُمْ هَذَا الْقَتِيلَ مِنْ هَذَا بَلِّ وَأَنَا وَاللَّهِ عَاقِلُهُ مَنْ قَتَلَ بَعْدَ كَذَا
قَتِيلًا فَأَهْلُهُ بَيْنَ خَيْرَتَيْنِ إِنْ أَحْبَبُوا قَتَلُوا وَإِنْ أَحْبَبُوا أَخَذُوا وَالْعَقْلُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَالشَّافِعِيُّ وَفِي شَرْحِ الشُّنَّةِ بِإِسْنَادِهِ وَصَرَّحَ بِأَنَّهُ لَيْسَ فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنْ أَبِي شُرَيْحٍ

بھی بخش دے (مسلم) روایت ہے حضرت ابو شریح کلبی سے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی، کہ فرمایا پھر
تم ہوائے خراہہ کہ تم نے ہزہل کے اس مقتول کو یقیناً قتل کیا ہے یہ اور اللہ کی قسم اس کی دیت میں دو گنا ہے اس کے
بعد جو کوئی کسی مقتول کو قتل کرے تو اس کے ورثا کو دو اختیار ہو گئے ہیں اگر چاہیں تو قاتل کو قتل کر دیں، اور چاہیں تو
دیت لے لیں یہ (ترمذی، شافعی) اور شرح سنہ میں ان کی اسناد سے ہے کہ اور تصریح فرمائی کہ مسلم بخاری میں ابو
شریح سے روایت نہیں ہے

۱۔ خیال ہے کہ وہی کا خوب دلی الہی کا ایک حصہ ہے خصوصاً جبکہ نبوت کی طرف سے اسکی تائید ہو جائے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ خود کشی کرنے سے مدفن میں خود نہیں
بلکہ یہ گنا بھی دوسرے گناہوں کی طرح قابل بخشش ہے یہ حدیث گذشتہ حدیث کی شرح ہے اور تعیناً اس مقام سے انکار قصہ بھی معاف ہو گیا یہاں اللہ العزیز نے فرمایا
کہ جو فاجر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدت شریف میں کپ کی نجات سے مستحق نہ ہو تو حضور پروردگار صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر انہ کی زیارت کے لیے بلند ہوئی کو ان لوگوں کی امید رکھنی
چاہیے ہر مومن کو اور سب کے مدفن سے بھر گنگنا کر کر دینا اطمینان کی زیارت مسجد نبوی شریف میں امتحان نصیب کرے نہ اس کا نام خویلا ہی ہو کہ کسی بے حدی ہی خرمی نے فتح کر
سے پہلے ایمان لائے اللہ میں مدینہ منورہ میں وفات پائی اپنی کنیت میں مشہور ہیں اہل کمال و حرقات ابنت یہ کلاہ سہاک اس خطبہ شریف کا حصہ ہے جو حضور پروردگار صلی اللہ علیہ وسلم
نے فتح کر کے دن بیت اللہ شریف میں ارشاد فرمایا جو کتاب الحکم باب حرم کہ کی فصل اول میں مذکور ہو چکا تبدیلہ فرماؤ کہ ایک آدمی نہایت اہلیت میں بنی ہزہل کے ایک شخص کے
ہاتھوں مارا گیا تھا تو فرما دے فتح کر کے پہلے اس خون کا بدلہ لیتے ہوئے ہزہل کے ایک آدمی کو قتل کر دیا تھا یہاں سے یاد کر ہے نہ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس مقتول کی دیت اپنے پاس سے دی لیکن دو قبیلوں میں تقسیم ہو گیا وہی رہے کہ دیت میں خون بسا کوہری میں قتل کئے تھے میں قتل کے معنی میں دو گنا جو کہ یہ قتل کو روکنے والی
چیز ہے پس مقتول کو دیت ہے اسی نے رسی کو قتل کئے تھے میں کہ وہ جانور کے بدلے سے روکتا ہے اور رشتہ دیکھ کر قتل کئے تھے میں کہ انسان کو ہزہل باتوں سے روکتا ہے نہ دیت یعنی مقتول کے
ورثوں کو یہ اختیار میں گئے اخیال رہے کہ یہ اختیار عند قتل میں ہی خطا یا اشتباہ قتل میں ان ورثوں کو قصاص لینے کا حق نہیں صرف دیت ہی لے سکتے ہیں نہ اس حدیث کی بنیاد پر امام
شافعی و احمد اسحاق نے فرمایا کہ قصاص کی طرح دیت کا اختیار بھی مقتول کے ورثا کو ہے قاتل کو نہ کر کے لے کا حق نہیں مگر امام ابو حنیفہ و امام مالک فرماتے ہیں کہ دیت میں قاتل کی رضامندی
ہے اگر وہ قبول کرے تو دیت دے قبول نہ کرے تو قصاص دے یہی قول امام حسن و ثنی کا ہے یہ حدیث امام غزالی کے خلاف نہیں اخیال رہے کہ اگر مقتول کے ورثوں میں سے ایک
سہی دیت لینے پر راضی ہو جائے تو باقی ورثوں کو قصاص لینے کا حق نہیں رہتا، اسی نے فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر ورثوں میں کوئی غائب یا باطل ہو تو قصاص واجب نہیں جب تک
کہ غائب آئے جائے اور سچے بالغ نہ ہو جائے ان ورثوں میں موجودت سب یکساں برابر کے مستحق ہیں نہ کہ یعنی صاحب مصاییح نے اپنی کتاب شرح سنہ میں بروایت شافعی یہ
حدیث نقل فرمائی ہے یہ صاحب مصاییح پر اعتراض ہے کہ باوجودیکہ خود انہوں نے اپنی کتاب شرح سنہ میں صاف بیان فرمایا کہ حدیث مسلم و بخاری کی نہیں مگر مصیح

وَقَالَ وَآخِرَ جَالٍ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ يَعْنِي بِمَعْنَاهُ، وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ يَهُودِيًّا رَضِيَ
رَأْسَ جَارِيَةٍ بَيْنَ شَجَرَتَيْنِ فَقِيلَ لَهَا مَنْ فَعَلَ بِكَ هَذَا أَفَلَا تُحْتَشِي سُمِّيَ
الْيَهُودِيُّ فَأَوَمَّتْ بِرَأْسِهَا فَنَجَّى بِالْيَهُودِيِّ فَأَعْتَرَفَ أَمْرِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَرَضَ رَأْسَهُ بِالْحِجَارَةِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ قَالَ كَسَرَتِ الرُّبَيْعُ وَهِيَ عَمَةُ أَنَسِ بْنِ
مَالِكٍ ثَنِيَّةٌ جَارِيَةٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَأَتَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ بِالْقَصَاصِ

اور فرمایا کہ سلم بخاری نے بروایت ابو ہریرہ اسکی یعنی اسکے سننے کی روایت کی یہ روایت ہے حضرت انس رضی عنہ سے کہ ایک یہودی نے
ایک لڑکی کا سر دو پتھروں کے درمیان پھل دیا یہ تو اس سے کہا گیا کہ تیرے ساتھ یہ حرکت کرنے کی کیا فلاں نے کیا فلاں نے حتیٰ کہ
اس یہودی کا نام لیا گیا، تو اس نے سر سے اشارہ کر دیا۔ پھر یہودی کو لایا گیا، اُس نے اقرار کر لیا کہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے حکم دیا، تو اس کا سر پتھروں سے پھل دیا گیا یہ (سلم بخاری) روایت ہے انہی سے فرماتے ہیں کہ ربیع نے جو انس ابن مالک کی بھوچی
ہیں یہ ایک انصاری عورت کا دانت توڑ دیا یہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے، حضور نے قصاص کا حکم دیا

اسے مصابیحہ فصل اول میں بیان کر دیا حالانکہ پہلی فصل میں سلم بخاری کی روایت آئی چاہیے:

یہ عبارت اس اعتراض کی تکمیل ہے کہ یہ حدیث بیان فعل قول میں نہ آئی چاہیے نہ فعل کے معنی میں نہ کیا کہنا، اسی لیے دال کو رضاعی اور دلیہ کو رضیعی کہا جاتا ہے کہ دال
تو دلی جاتی ہے دلیہ کھلا جاتا ہے نہ اشارۃً ہاں کا اقرار کیا، معلوم ہوا کہ لڑکی کے ہوش قائم تھے زبان بند ہو چکی تھی، اب بھی قریب طہوت زخمی ہے بویس پھری بیان یعنی ہے،
اسکا مضنیہ ہے نہ اسے اقرار کرانے سے معلوم ہوا کہ صرف مرض کے الزام سے قصاص نہ ہوگا اس کیلئے یا دو گواہوں یا عزم کا اقرار، اگر یہودی اسوقت نکلا کہ تو اس نے قسم لی
ہاں نہ اس سے چند مسئلے ثابت ہونے لگے یہ کہ بخاری چیز سے مار دینے پر قصاص ہے، قصاص کیلئے صرف دھار دارا کہ ہے مارنا شرط نہیں، یہ بھی قول ہے امام مالک و شافعی کا
اور ہمارے امام میں سے صاحبین کا مگر امام اعظم کے ہاں اس میں قصاص نہیں قصاص تلوار، ہاتھ، نیزہ وغیرہ سے قتل کرنے میں ہے، امام صاحب اسکے متعلق فرماتے ہیں کہ
حضور کا یہ عمل شریف سیاست یعنی ملکی انتظام کے لئے بطور تمیز تھا قصاص نہ تھا، اب بھی حاکم تعزیراً یہ کر سکتا ہے، دوسرے یہ کہ قصاص میں نوعیت
قتل کا لحاظ رکھا جائے کہ جس طرح قاتل قتل کرے اسی طرح حاکم اس کو قتل کر کے قصاص لے، یہ بھی قول امام شافعی کا ہے، امام اعظم کے ہاں قاتل کو صرف
تلوار سے قتل کیا جائے گا، اس نے کسی طرح قتل کیا ہو، درد، جھنڈی، چوٹی، پتی، کوننا کر کے قتل کر دے وہاں مساوات قتل کیوں کر ہوگی، یہ قتل
قصاصاً نہ تھا بلکہ سیاست تھا اس لئے نوعیت قتل میں براہروی کی گئی، خیال رہے کہ امام مالک کے ہاں صرف مقتول کے قول پر ہی قصاص لینا جائز ہے
جمہور علماء کے ہاں نہیں، یہ حدیث جمہور علماء کی دلیل ہے، دوسرے یہ کہ عورت کا قصاص مرد سے لیا جائے گا نہ آپ ربیع، رکے پیتس ب کے کسوی
کے شد و کسو سے، نہ نضر انصاری میں عارثہ بنت سراقہ کی والدہ صحابیہ میں، نہ ابن مالک، نہ ابن نضر کی بھوچی، نہ مالک ابن نضر کی بہن:

یہ ثنیۃ و دانت ہے جو رباعی دانتوں اور کیلوں کے درمیان ہے اس کی جمع ثنایا آتی ہے:

فَقَالَ أَنَسُ بْنُ النَّضْرِ عَمَّ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ لَا وَاللَّهِ لَا تَكْسِرُ نَبِيَّتَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَنَسُ كِتَابُ اللَّهِ الْقِصَاصُ فَرَضِي الْقَوْمَ وَقَبِلُوا الْأَرْضَ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ مَنْ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِابْتِرَءُ مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ وَكَانَ ابْنُ جُبَيْفَةَ قَالَ سَأَلْتُ عَلِيًّا هَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ فَقَالَ وَ
الَّذِي فَلَاقَ الْحَبَّةَ وَبَرَأَ النَّسَمَةَ مَا عُنْدَنَا إِلَّا مَا فِي الْقُرْآنِ إِلَّا فَهَمَّا يُعْطَى رَجُلٌ فِي

قرآن ابن نعیر نے جو انس ابن مالک کے چچا ہیں عرض کیا یا رسول اللہ! اس کا دانت دانت توڑا جائے گا یا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا اے انس! اللہ کی تحریر قصاص ہے اسے پھر قوم راضی ہو گئی، اور دیت قبول کر لی یہ تو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کے بندوں میں وہ ہیں کہ اگر اللہ پر قسم کھالیں، تو اللہ تعالیٰ ان کی قسم پوری کرے (مسلم بخاری) اور دیت
ہے حضرت ابو جحیفہ سے یہ فرماتے ہیں میں نے حضرت علی سے پوچھا کہ کیا تمہارے پاس کوئی ایسی چیز ہے جو قرآن میں نہیں ہے تو فرمایا
اسکی قسم جس نے دانہ چیرا، اور جان پیدا کی، ہمارے پاس کچھ نہیں سوائے اس کے جو قرآن میں ہے، سوائے اس سمجھ کے جو کسی شخص کو دیتی ہے

یعنی رب کا قسم اللہ تعالیٰ کے قسم سے امید تو یہ ہے کہ اس کی طرف سے دانتوں کو دیت لینے پر راضی کر دیا گئے دل میں ہم ڈال دیا گیا اور میری بہن ربیع
قصاص سے پہنچ جائے گی، اس میں حضور کے فرمان کا انکار نہیں ورنہ کفر لازم آتا اور ان پر سختی کی جاتی ہے یہ یعنی حکم شری تو یہ ہے کہ قصاص یا جائے کہ دانت کے عوض دانت
توڑا جائے اور اس صاف کر دے اور اسی کے عزیز یعنی ہوجائیں ان کی خوشی، رب تعالیٰ فرماتا ہے والجورم قصصا اور فرماتا ہے أَلَيْسَ بِالْيَسِينِ بِمِثْلِهَا مَرَاتٍ لَمْ
فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے مقبول بندوں کی قسم پوری کر دیتا ہے ان بزرگ نے قسم کھا کر کہا تھا کہ یہ دانت نہ توڑے جاویں گے رب تعالیٰ نے ان کی قسم پوری فرمادی اور دیت پر
صلح فرمادی، یہ ہے لَوْ أَقْسَمَ عَلَى اللَّهِ لِابْتِرَءُ کا ظہور اس میں اس میں ابن نعیر کی تعریف ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کے اپنے مقبول بندے ہو کہ رب تعالیٰ پر قسم کھاؤ تو رب تعالیٰ تمہاری
قسم پوری فرمادے یہ دیکھو تم نے قسم کھا لی تھی رب تعالیٰ نے پوری کر دی اور تمہیں ہے کہ دیت قبول کر لینے والوں کی تعریف ہو کہ یہ لوگ ایسے نیک ہیں اور انھوں نے اس وقت ایسا
نیک کام کیا ہے کہ اگر یہ آئندہ رب تعالیٰ پر قسم کھالیں تو رب تعالیٰ ان کی قسم پوری فرمادے گا، اس سے معلوم ہوا کہ قصاص میں شفاعت اور سفارش کرنا بہتر ہے اور دعوت ہے
سبھی قصاص یا جائیگا، اور اگر دانت پورا توڑ دیا جائے تو اس میں قصاص ہے، دانت کا ٹکڑا توڑ دینے میں ائمہ کا اختلاف ہے، بڑی توڑ دینے کے قصاص میں بہت تفصیل
ہے اگر دیکھنا ہو تو کتب فقہ کا مطالعہ کرو یہ آپ کا نام و صاحب ابی عبد اللہ ہے مامری میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی ہے مگر بہت بچھی میں، حضور کے وصال شریف کے وقت
بہت کسے تھے، کو قید قیام، حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت میں ان کی طرف سے انصرال ہے وہ ان ہی قسم میں وفات پائی حضرت علی کے ساتھ تمام جنگوں میں شریک ہوئے آپ سے
بہت عداوت میں تھے زمانہ نبی میں وہ انھیں پیدا ہو چکے تھے انھوں نے مشہور کر رکھا تھا کہ حضرت علی کے پاس قرآن کریم کے مکران اور صحیفے اور خصوصاً اصرار الیہ میں، جو کسی کے
پاس نہیں، اسلئے اکثر لوگ جناب علی مرتضیٰ سے ایسے سوالات کرتے تھے عندا کہ میں خطاب تمام اہل بیت رسول اللہ سے ہے جس کے ہر حضرت علی میں درجہ تھے یعنی آپ کے
مکران والوں کے پاس کوئی خصوصاً چیز ہے جو عام مسلمانوں کو نہ دی گئی ہو، مگر انی القرآن میں حدیث شریف بھی داخل ہے کیونکہ حدیث شریف قرآن مجید کی شرح اور اس کی تفسیر ہے۔

کتابہ وما فی الصّیفة قلت وما فی الصّیفة قال العقل وفیکالک الا سیروا ان
لا یقتل مسلم بکافر واک البخاری و ذکر حدیث ابن مسعود لا تقتل نفس ظلماً
فی کتاب العلم الفصل الثانی عن عبد اللہ بن عمر و ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم قال لرواک لذنبا اھون علی اللہ من قتل رجل مسلم رواہ الترمذی والنسائی
ووقفہ بعضهم وهو الاصح و رواہ ابن ماجہ عن البراء بن عازب وعن ابن سعید و

کتاب اللہ میں۔ اور وہ جو اس صیغہ میں ہے یہ ہے جو چھاکہ صیغہ میں کیا ہے؟ فرمایا دیت اور قیدی کو چھوڑنا یا اسے اور یہ کہ مسلمان
کافر کے عوض نہ قتل کیا جائے یہ (بخاری) اور حضرت ابن مسعود کی حدیث لا تقتل نفس ظلماً اگر کتاب العلم میں ذکر کر دی گئی
دوسری فصل، روایت ہے حضرت عبد اللہ بن عمر سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دنیا کا مٹ جانا اللہ کے ہاں
آسان ہے مسلمان آدمی کے قتل سے (ترمذی، نسائی) اور بعض نے اسے موقوف بیان کیا ہے وہ بھی زیادہ صحیح ہے اور اسے
ابن ماجہ نے برابر ابن عازب سے روایت کی۔ روایت ہے حضرت ابو سعید اور

سہ یعنی رب تعالیٰ نے مجھے قرآن مجید کی بھی اسی قسم عطا فرمائی ہے جس سے میں ایسے قرآنی نکات نکال لیتا ہوں جو تم کو معلوم نہیں ہوتے اس فرمانِ عالی سے اجتہادِ استنباط اور فقہ کا
ثبوت نمود اگر تم قرآن الشک کی بڑی نعمت ہے ہنسی اس ان صدق میں کچھ شرعی احکام ہیں جو شانہ تسار سے پاس نہ ہوں یہ کوئی خاص امر نہیں جو کسی کو بتائے نہ جائیں :-
اسے یعنی اس صیغہ و اوراق میں قتل ظالم و فاجر کی دیت و خون بہا کے کچھ احکام ہیں کہ جس جرم کی دیت کتنی ہے اور یہ حکم ہے کہ جہاں تک ہو سکے مسلمان قیدیوں کو آزاد کر دے
مقروضوں کی امداد کرو مکانیہ کا بدل کتابت اور اگر کہ یہ سب قیدی چھوڑنے کی صورتیں ہیں ہنسی اس حدیث کی بنا پر امام شافعی و دیگر فرماتے ہیں کہ اگر مسلمان کسی کافر کو قتل کر
دے تو اس کے عوض مسلمان کو قتل نہ کیا جائیگا بلکہ اس کی دیت دلائی جائیگی مگر ہمارے امام عظیم فرماتے ہیں کہ یہیں کافر سے ملو اگر جی کافر ہی نہ لے سکو قتل سے مسلمان پر قصاص نہیں رہے
ذی کفار اور ستاس جو ہمارے ایمان میں ہمارے ملک میں رہتے ہوں یا باہر سے آئے ہوں ان کو اگر مسلمان قتل کر دے تو قصاص دیا جائیگا کیونکہ فرمایا ہے صلی اللہ علیہ وسلم نے
فدا ما ھم کلک ما شئنا و اموالہم کا موالنا ان ذیوں ستانوں کے خون ہمارے بخون کی طرح ہیں اور ان کے مال ہمارے مالوں کی طرح ہیں ماسی ہیں اگر مسلمان چور
کافر ہی کا مال چور لے تو ہتھ کاٹا جاتا ہے نیز عبد الرحمن بن سلمان نے روایت کی کہ حضور کے زمانہ شریف میں ایک مسلمان نے کسی ذمی کو قتل کر دیا تو حضور نے اسے قتل
کر یا وہ احادیث پاک کی شرح ہے :- یہ حدیث کہ نہیں قتل کیا جاتا کوئی نفس مگر تو م علیہ السلام کے پہلے بیٹے قاتل کا اس میں حصہ ہوتا ہے کیونکہ اس نے ظلم
قتل ایجا کیا مصاییح میں بیان تھی مگر ہم نے مناسبت کے لحاظ سے کتاب العلم کے شروع میں رکھ دیا ہے یہاں مسلم سے مراد مرد مومن عارف باللہ ہے یعنی ایک
عارف باللہ کا قتل ساری دنیا کی برادری سے سخت تر ہے کیونکہ ظالم ہی کیلئے تو نبی ہے تاکہ وہ اس میں غور و فکر کر کے عرفان میں اضافہ کریں اور یہاں ہمہاں کی کثرت
میں کمال حاصل کریں وہ دوسرا کی ہلاکت سے سخت تر ہے کہ مقصود برات وہ ہی ہے :- یہ حدیث خود سیدنا عبد اللہ بن عمر کا اپنا قول نقل فرمایا ہے
یہ صحیح تر ہے لیکن ایسی موقوف حدیث حکماً مرفوع ہوتی ہے کیونکہ محض نقل و قیاس سے ایسی بات نہیں کہی جاسکتی :-

ابن ہریرہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لَوَاتِقُ أَهْلِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ اسْتُرُّوا فِي دَمِ مُؤْمِنٍ لَا كِبَرُ لَهُمُ اللَّهُ فِي النَّارِ مَا وَكَاهُ التَّوْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَجْعَلُ الْمَقْتُولُ بِالْقَاتِلِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ نَاصِيئَتَهُ وَبَاسُهُ بِيَدِهِ وَأَوْدَاجُهُ تَشْخَبُ دَنَائِقُوقُلُ يَا رَبِّ قَتَلَنِي حَتَّى يُدْنِيَنِي مِنَ الْعَرْشِ رَوَاهُ التَّوْمِذِيُّ وَالتَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَعَنْ ابْنِ أُمَامَةَ بْنِ سَهْلٍ بْنِ حَنْفِيٍّ

ابو ہریرہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اوی، فرمایا اگر زمین و آسمان والے ایک مسلمان کے قتل میں شریک ہو جائیں تو اللہ تعالیٰ انہیں آگ میں اوندھا ڈال دے گا (ترمذی) اور فرمایا یہ حدیث غریب ہے۔ روایت ہے حضرت ابن عباس سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اوی، فرمایا قیامت کے دن مقتول قاتل کو لائے گا، کہ اُس کی پیشانی و سر اُس کے ہاتھ میں ہو گا۔ اور مقتول کی رگیں خون بہاتی ہو نگئی تھک اور عرض کرے گا یا رب اُس نے مجھے قتل کیا تھا، حتیٰ کہ اُسے عرش کے قریب دے گا۔ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابوداؤد) روایت ہے حضرت ابوامامہ بن سہل ابن حنیف سے کہ

لے آسمان و زمین سے ملوان انسان کی مدد میں جو یہاں فوت ہو چکے یا جو اسی دنیا میں آئی نہیں مقصد یہ ہے کہ قتل ایسا جرم ہے کہ ایک قاتل کی وجہ سے بہت کو مذہب ہوسکتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر ایک شخص کو چند آدمی قتل کریں تو سب کو قتل کیا جائیگا، اور ہم قاتل کا اور حکم ہے جہاں جہاتیں طوی اور و طرفہ آدمی ملے جائیں پتہ نہ لگے کہ کوئی کس کا قاتل ہے جسے عربی میں قاتل عمیر کہتے ہیں، لہذا حدیث واضح ہے، خیال رہے کہ جہاں نکاح والے فرشتے اللہ کے حکم سے جہاں نکاح ہے کسی کو ظلم قتل نہیں کرتے لہذا اس حکم سے خارج ہیں، آج حاکم اسلام قانون اسلامی کے ماتحت بہت لوگوں کو قتل کرتا ہے، جلا وطنی کے حکم سے جو قتل کرتا ہے، اسے بعض روایات میں سہائے لاکہم لیکہم ہے کیونکہ کب کے معنی ہیں اوندھا ڈالا اور کب کے معنی ہیں اور صراحتاً ایسا لفظ ہے کہ مجروحیں متدی ہے باب افعال میں اگر لازم ملکیت لغت میں یہی ہے، لیکن اگر حضور کے فرمان میں لاکہم ہو تو نہت جھوٹی ہے حضور سے ہیں ارشاد و مرثات، فرشتہ لغت قرآن و حدیث کے تابع ہیں قرآن و حدیث لغت کے تابع نہیں، لہذا یہ دونوں ضمیر قاتل کی طرف لڑتی ہیں یعنی قاتل کا مقتول کے ایک ہاتھ میں ہو گا اور قاتل کی پیشانی کے بال دوسرے ہاتھ میں، جب کسی چیز کو مضبوط پکڑنا ہو تو ایسے ہی دونوں ہاتھوں سے پکڑتے ہیں، یہاں سختی گرفت دکھانے کے لئے یہ ارشاد ہوا: لاکہم لاکہم جمع ہے و کچھ کی یا دو جگہ کی یہ گردن کے آس پاس مدگیں ہوتی ہیں جی کا تعلق دل سے ہوتا ہے، مدیح میں یہی رگیں کاٹی جاتی ہیں، یہ جمع ہونے شنیہ ہے، جیسے قدامت قلوب یکما میں قلوب جمع ہونے شنیہ ہے، لہذا مطلب یہ ہے کہ ہر گاہ اللہ میں قتل کا مقدر بہت بہت ہے، مگر ہر گاہ ان خاص طرح پر سنا جائیگا، لہذا قاتل موی سے پھرتا ہو، لاکہم لاکہم جمع ہے، علامہ تاجین سے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات خیر فیہ سے دو سال پہلے ولادت ہوئی خود حضور نے ان کا نام اور کیفیت جموین فرمائی بہت لڑکپن کی وجہ سے زیارت نہ کر سکے، اپنے والد سہل اور حضرت ابوسعید خدری سے روایات میں

تاریخ میں وفات پائی، انھیں آپ کے والد سہل ہی ضیف صحابی میں بدد و اقد و غیر تمام غزوات میں حضور کے ساتھ رہے، اور میں حضور کے قریب رہے، ثابت قدم

خلافت علی مرتضیٰ میں حضرت علی کی طرف سے مدینہ منورہ کے گورنر رہے، ستر برس میں وفات پائی (مرثات) :

أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ أَشْرَفَ يَوْمَ الدَّارِ فَقَالَ أَلَسْتُ كُمْ يَا اللَّهُ أَنْتَ لَمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ زَنًا بَعْدَ إِحْصَانٍ أَوْ كُفْرًا بَعْدَ إِسْلَامٍ أَوْ قَتْلَ نَفْسٍ بِغَيْرِ حَقٍّ فَقَتَلَ بِهِ قَوْلَ اللَّهِ مَا زَنَيْتُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ وَلَا ارْتَدَدْتُ مُنْذُ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا قَتَلْتُ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ فَلَمْ تَقْتُلُونَنِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ الدَّارِمِيِّ لَفْظُ الْحَدِيثِ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَزَالُ لِمُؤْمِنٍ مُعْتَقًا صَالِحًا مَا لَمْ يُصِيبْ دَمًا حَرَامًا فَإِذَا أَصَابَ دَمًا حَرَامًا بَلَغَ مَا وَاهُ

کہ حضرت عثمان ابن عفان نے گھر کے محاصرہ کے دن جھانکنا بلکہ پھر فرمایا میں نکو اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی مسلمان آدمی کا خون حلال نہیں مگر تین سببوں میں سے ایک سے کہ زنا کرنا بعد محض ہونے کے یا اسلام کے بعد کفر کرنا یا ناحق کسی جان کو قتل کرنا، اگر اس کے عوض قتل کیا جائے، اللہ کی قسم میں نے تو جاہلیت میں زنا کیا اسلام میں بھی اور جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی کبھی مرتد نہ ہوا، اور میں نے کبھی اس جان کو قتل کیا جسے اللہ نے حرام فرمایا، پھر تم مجھے کیوں قتل کرتے ہو؟ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ) اور حدیث کے الفاظ دارمی کے ہیں یہ روایت سے حضرت ابوہریرہ سے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرمایا مومن آدمی جلدی کرنے والا نیک رہتا ہے یہ جب تک کہ حرام خون نہ کرے پھر جب حرام خون کر لیتا ہے تو میرا نہ جاتا،

۱۔ یعنی جب میری دیگر باتوں نے آپ کا گھر مباح کر دیا تو آپ مجھ پر تھکے ہوئے تھے کہ آپ نے فرمایا اقلہوں : ۲۔ یہ حضرت عثمان کا بڑا ہی کمال ہے کہ عرب سے ہوا آپ کا گھر سے ہوئے آپ کے قتل کے پہلے تھے جو کہ یہ حدیث سب میں شائع ہو چکی تھی اس لیے آپ نے فرمایا اقلہوں : ۳۔ یہ حضرت عثمان کا بڑا ہی کمال ہے کہ عرب سے پہلے مکہ میں رہ کر بہت مالدار ہو کر اسلام سے پہلے ہی زنا سے محفوظ رہے ورنہ ناشائستہ جاہلیت میں تو زنا پر فخر کیا جاتا تھا اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کے اس صحابی کو زنا سے پہلے ہی سے محفوظ رکھا ۴۔ یعنی میرے قتل سے پہلے یہ سوچ لو کہ تم کتنا بڑا گناہ کر رہے ہو اور رب تعالیٰ کے ان اسکا کیا جواب دو گے خیال رہے کہ باقی غلطیوں کو بھی بغاوت یا فحاشی کا درجہ سے قتل کرنا جائز ہے مگر یہ دونوں چیزیں بہت کم ہوتی ہیں اس لیے انکا ذکر اس حدیث میں نہیں آیا نیز بغاوت و فحاشی جرم نہیں قوی جرم ہے یہاں شخص جرم کا ذکر ہے لہذا تو اس حدیث پر کوئی اعتراض ہے نہ یہ حدیث حدیثی اس حدیث کے خلاف : ۵۔ یعنی الفاظ حدیث واری نے نقل فرمائے ورنہ یہ قصہ تو بہت کتب میں مروی ہے : ۶۔ صالح لفظ مؤمن کی تفسیر یا تفصیل یعنی بندہ مومن کو نیک اعمال میں جلدی کرنے کی توفیق مہیا رہتی ہے : ۷۔ خیال رہے کہ توفیق خیر منار رب تعالیٰ کی خاص مہربانی ہے مولانا فرماتے ہیں مشعر دستگیر و رہنما توفیق درہ : ۸۔ جرم بخش و مغفوک یکشاگر

۹۔ یعنی قتل ناحق کی نحوست سے انسان توفیق خیر سے محروم رہ جاتا ہے : ۱۰۔ بلع بلوغ کے معنی میں تھک جانا : ۱۱۔ محروم رہ جانا : ۱۲۔ حیران ہو جانا : ۱۳۔ حیرانی دنیا میں تو اس طرح کہ

اتَّيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَبِي فَقَالَ مَنْ هَذَا الَّذِي مَعَكَ قَالَ ابْنِي إِشْهَدَ بِهِ قَالَ أَمَا إِنَّهُ لَا يَجِبُنِي عَلَيْكَ وَلَا تَجِبُنِي عَلَيْهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِي وَزَادَ فِي شَرْحِ الشُّنَّةِ فِي أَوَّلِهِ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَى ابْنِي الَّذِي يَظْهَرُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ دَعْنِي أَعَالِيهِ الَّذِي يَظْهَرُكَ فَإِنِّي طَبِيبٌ فَقَالَ أَنْتَ رَفِيقِي وَاللَّهُ الطَّبِيبُ، وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنْ سُلَيْمَةَ

کہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنے والد کے ساتھ آیا تو فرمایا یہ جو تمہارے ساتھ ہے کون ہے؟ عرض کیا حضور گواہ میں کہ یہ میرا بیٹا ہے یہ فرمایا اب گاہ رہو کہ نہ وہ تم پر جرم کرے نہ تم اس پر عیب (ابو داؤد، نسائی) اور شرح سنہ میں اس کے الی میں یہ زیادہ فرمایا انہوں نے کو ان میں اپنے آپ کے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، تو میرے باپ نے وہ چیز دیکھی جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت میں تھی عرض کیا مجھے اجازت دیجئے کہ میں آپ کی پیٹھ والی چیز کا علاج کر دوں کہ میں طیب ہوں، تو فرمایا کہ تم رقیق ہو! اللہ طیب ہے، روایت ہے حضرت عمر و ابن شعیب سے وہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے سنا ہے

یا اشہد جیحدہ معاً طیب امر ہے یعنی حضور گواہ رہیں یا اشہد منکم مذاہم یعنی میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ میری پشت سے ہے، انکا مقصد یہ تھا کہ میں اور یہ جو کہ باپ بیٹے کے جرم میں جرم کا یہ ذمہ دار ہو گا اور اس کے جرم کا میں ذمہ دار جیسا کہ زائد باہلیت میں مروج تھا اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ فرمایا جو آگے مذکور ہے: ۱۔ سنہ میں وہ نہ کچھ جائیگا اور اس کے جرم میں تم نہ کچھ جاؤ گے، اسکا قصاص تم سے اور قصاص قصاص اس سے نہ آجائے گا یا کئی قیامت میں تمہارے گناہ میں وہ نہ کچھ جائیگا اور آگے گناہ میں تم گرفتار نہ ہو گے اپنی گناہ اپنی بھرنی ہوگی، خیال ہے کہ بچے کے گناہ پر باپ کی کچھ عیب ہوگی، جب باپ نے بچہ تہنیت میں تو ابی کر کے اسے مجرم بنایا ہو لہذا یہ حدیث دوسری، حدیث کے خلاف نہیں، جسے غیر نبوت جو پشت پر دو گناہوں کے درمیان پیدائش شریف سے ہی قدس طہر پڑے کے برابر تھی، ابھر ہوا گوشت تھا یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دلیل تھی، یہ حضرت سمجھے کہ کوئی پھر اور خیر ہے عرضی بیماری، اسلئے وہ عرض کیا جسکا ذکر آگے آ رہا ہے: ۲۔ سنہ یعنی یہ چیز قابل علاج نہیں بلکہ تم قابل علاج ہو کہ اس قسم کی گھٹو کر رہے ہو اپنے کو شافی الاسرار سمجھتے ہو مثنائی امراض اللہ تعالیٰ ہے، خیال رہے کہ یہاں طیب یعنی شافی مطلق ہے نہ انفرادی بلکہ عامی، لہذا اللہ تعالیٰ کو طیب کہنا شرفِ اوست نہیں کہ یہ لفظ طبابت کا یہ نہ کرنے والوں پر بھی بوجہ ہوتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کو معلوم نہیں کہ اس کے اگر وہ خود فرماتا ہے الذی علی علم القوان کیونکہ مسلم عزما تنخواہ دار میں اس کو کہا جاتا ہے اور جو لفظ مد سے رکت ہوا ہے مدبر ہے، اس کو اللہ تعالیٰ کیلئے استعمال نہیں کر سکتے۔ اللہ تعالیٰ کے نام تو قیاس میں جو جس میں وارد ہو گئے ان ہی سے آئے پکارا جائے، عزات ۱۵: آپکا نام سزا دہی ملک ابی جہنم ہے مدحی کنعانی ہیں، مقام ۴۲: اندر میں رہتے تھے بڑے شاعر تھے، انکا واقعہ ہے کہ ہجرت کے دن آپ غاشو تک بڑی نیت سے پہنچے تھے اور آپ کے گھوڑے کو زمیں نے پکڑ لیا تھا، پھر اس جگہ ایمان میں لوئے، ابی بھی حاصل کی، آپ ہی سے حضور نے فرمایا تھا کہ میں تمہارے ہاتھ میں کسر نے پرویز کے نکلن دیکھتا ہوں، آپ کی وفات ۱۲: میں ہوا، مشعر

ابن مالک قال حَفَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقْبِدُ اللَّبَّ مِنْ إِبْنِهِ وَلَا يُقْبِدُ الْإِبْنَ مِنْ إِبْنِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَضَعَفَهُ، وَعَنِ الْحَسَنِ عَنْ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَتَلَ عَبْدًا قَتَلَنَا وَمَنْ جَدَّ عَبْدًا جَدَّ عَنْهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَزَادَ النَّسَائِيُّ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى مَنْ خَضَى عَبْدًا خَصَيْنَا، وَعَنِ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَتَلَ مُتَعَمِّدًا رَفِيعًا إِلَى أَوْلِيَاءِ الْمَقْتُولِ فَإِنْ شَاءُوا

ابن مالک سے راوی، فرماتے ہیں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا، آپ باپ کا قصاص بیٹے سے لیتے تھے اور بیٹے کا قصاص باپ سے نہ لیتے تھے یہ ترمذی نے اسے ضعیف فرمایا ہے روایت ہے حضرت حسن سے کہ مرہ سے ادوی سے فرماتے ہیں، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو اپنے غلام کو قتل کرے ہم اس کو قتل کریں گے اور جو اپنے غلام کے اعضا کاٹے ہم اس کے اعضا کاٹیں گے (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی، اور نسائی نے دوسری روایت میں زیادہ کیا کہ جو اپنے غلام کو خسی کئے ہم اسے خسی کریں گے روایت ہے حضرت عمر ابن شعیب سے کہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، جو دستہ قتل کرے تو مقتول کے ولیوں پر پیش کیا جائے گا یہ اگر وہ چاہیں

یہ سن کر باپ کو بیٹا قتل کر دیتا تھا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کا قصاص بیٹے سے لیتے تھے اور اگر اس کے برعکس بیٹے کو باپ قتل کر دیتا تو باپ سے قصاص دیتے تھے اس وجہ سے یہ ہے کہ اس کی اسناد میں اضطراب ہے مگر خیال رہے کہ قرینہ تمام اہل علم کا اس حدیث پر یہ ہے کہ باپ سے بیٹے کا قصاص نہیں لیتے، اس میں ملحد سے حدیث کا ضعف ہوتا رہا، اس کی تحقیق بھاری کتاب ہمارا الحق حصہ دوم میں ملاحظہ کیجئے اسے خواہ میں بصری تابعی ہیں اولیائے امت کے سردار اور سرور ابن جندب صحابی، آپ بصرہ میں رہے، اس نے خواہ میں بصری نے بہت سی روایات آپ سے ہیں اسے اس حدیث کی بنا پر حضرت ابراہیم نخعی و سفیان ثوری نے فرمایا کہ اس سے اپنے غلام کا قصاص لیا جائیگا اور مراثی، باقی تمام ائمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ مولے سے غلام کا قصاص نہیں لیا جاتا، وہ حضرات اس حدیث کی تین توضیحیں فرماتے ہیں ایک یہ کہ یہ حکم ڈرانے کا نہ دھمکانے کے لئے ہے تاکہ مولے اپنے غلام کو قتل کر نہ کرے، جیسے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شراب پیئے اسے کوڑے ملدے، پھر بیٹے بھر مارو پھر بیٹے پھر مارو، پھر بیٹے پھر مارو، پھر بیٹے تو قتل کر دو، مگر اس کے باوجود حضور کی خدمت اقدس میں جو بھی بار شراب پیئے والا لایا گیا، تو اسے قتل نہ فرمایا، معلوم ہو کر وہ حکم ڈرانے کے لئے تھا، دوسرے یہ کہ اس سے آنند کر وہ غلام مراد ہے، اسے غلام فرماتا پہلے حال کے لحاظ سے ہے تبصرے یہ کہ یہ حدیث فسوخ ہے الحور بالحر والعبد بالعبد، خیال ہے کہ امتنان کے نزدیک مولے سے اپنے غلام کا قصاص نہیں لیا جاتا، مگر دوسرے کا غلام قتل کر دینے سے قصاص لیا جاتا ہے (امام مالک وشافعی رحمۃ اللہ علیہما کے ہاں اس کا بھی قصاص نہیں، ان کے ہاں آزاد و غلام میں غلام کا قصاص کسی آزاد سے نہیں لیا جاتا اس کی مکمل بحث کتب فقہ میں ہے و مراثی، اشعار، لغات، یہ ہے اس پر سارے علماء رحمۃ اللہ علیہم تھے کہ ابراہیم نخعی و سفیان ثوری کا بھی اتفاق ہے کہ غلام کے اعضا کا قصاص آزاد سے نہیں لیا جاتا لہذا اب حدیث

قَتَلُوا وَإِنْ شَاءَ أَخَذُوا الدِّيَّةَ وَهِيَ ثَلَاثُونَ حِقَّةً وَثَلَاثُونَ جِرْعَةً وَارْبَعُونَ خَلْفَةً
وَمَا صَاحُوا عَلَيْهِمْ فَهُوَ لَهُمْ رِوَاةُ التِّرْمِذِيِّ، وَعَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لِمُسْلِمُونَ تَتَكَافَوُودًا وَهُمْ وَيَسْتَعِي بِنِي مَتْنِهِمْ إِذَا نَاهُمْ وَيُرَدُّ عَلَيْهِمْ أَقْصَاهُمْ وَهُمْ
يَدُّ عَلَى مَنْ سِوَاهُمْ إِلَّا لَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ وَلَا ذُو عَهْدٍ فِي عَهْدِهِ رِوَاةُ ابْنِ أَبِي دَاوُدَ

تو قتل کریں اور اگر چاہیں تو دیتے لیں، وہ دیت تیس حقتے تیس جرعہ اور چالیس خلفہ ہیں۔ اور جس چیز پر وہ صلح
کر لیں وہ انہیں کی ہے یہ (ترمذی) روایت ہے حضرت علیؓ سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی، سلمہ بن
مسلموں کے خون برابر ہیں۔ اور انکی ذمہ داری ادنی آدمی کر سکتا ہے۔ اور رد کر سکتا ہے دور کا آدمی یہ اور مسلمان اپنے
مقابل پر ایک دوسرے کے مددگار ہیں۔ خبردار مسلمان کافر کے عوض قتل نہ کیا جائے اور نہ معاہدہ والا اپنے ذمہ میں (ابو داؤد)

سب کے نزدیک واجب التادیل ہے: سلمہ دلیلوں سے مرد و ارث قرابت واری جو دیت لے سکتے ہیں:

۱۔ بقرہ وہ اونٹنی ہے جو چوتھے سال میں داخل ہو جائے، جڑو وہ اونٹنی جو پانچویں سال میں قدم رکھے، خلفہ حاملہ اونٹنی جو اپنے پیچھے بچہ چھوڑنے والی ہو، یہ کل سولہ شیشیاں
ہونی ہیں بقابلہ اونٹ کے اونٹنی زیادہ قیمتی ہوتی ہے وہ ہی دیت میں دی جائے گی: سلمہ یعنی اگر کسی دیت کے علاوہ کسی اور شے میں دونوں فریق کی صلح ہو جائے تو وہ ہی
جائے، یہ دیت برتال سے لی جائے گی خواہ باپ اپنے بیٹے کو قتل کر دے یا مرنے اپنے غلام کو، باپ اور مرنے پر قصاص نہیں دیت ہے، امام شافعی و احمد کے ہاں اس حدیث
پر عمل ہے کہ دیت کے تین حصے ہوں گے تیس میں حقہ و جڑو اور چالیس خلفہ اگر ہمارے اور امام مالک کے ہاں دیت کے چار حصے ہوں گے چھپس بقابلہ چھپس جڑو چھپس بنت ہون
چھپس بنت محاض، ہماری دلیل حضرت ابی سعید کی حدیث موقوفہ اور ثابت ابی ہریرہ کی حدیث مرفوعہ ہے جس میں دیت کی یہ ہی تفصیل ہے جو ہم نے عرض کی، ہمارے ہاں یہ حدیث مرو
ابن شعیبہ صحیح نہیں اس لئے ناقابل عمل ہے، خیال رہے کہ قتل خطا کی دیت تمام امر کے ہاں قاتل کے مصعب و وارثوں پر واجب ہے خود قاتل پر نہیں: سلمہ یہ حدیث حضرت علیؓ کی
صحیفہ سے لی گئی جو آپ لوگوں کو سکایا کرتے تھے (مرواۃ): سلمہ یعنی ہر مسلمان نے قتل کا ایک حکم ہے کہ عدلیہ قصاصی خطا یا شبہ عدلیہ دیت خواہ امیر ہو یا غریب، بڑا صا
ہو یا بچہ، مرد ہو یا عورت، عالم ہو یا جاہل، چودھری ہو یا سہو یا معمولی فقیہیت کا مسلمان، امیر و اقل سے غریب مقتول کا قصاص یا جائیگا: سلمہ یعنی اگر جیل میں کوئی
معمولی مسلمان کسی کافر کو مار دے رے تو سب کو اسکی جان کا احترام کرنا ہوگا، کوئی ایسے قتل نہیں کر سکتا: سلمہ اس جملہ کہ بہت سے ہو سکتے ہیں تقریب تر مئے یہی کہ اگر
مقام جہاد سے دور رہنے والا مسلمان کسی کافر کو مار دے تو کسی مجاہد کو اسے قتل کرنے کا حق نہیں، یا یہ مطلب ہے کہ اگر جہاد کے موقع پر مجاہدین کی ایک جماعت
درا الحرب میں بہت دزدن لگئی ہو دوسری جماعت بہت پیچھے رہ گئی، پھر فقیہت کی تو س فقیہت میں ان کا حصہ بھی ہوگا جو پیچھے رہ گئی ہے: سلمہ کہ مشرقی مسلمان مغربی
مسلمان کا مددگار ہے، ایک پر مصیبت سب پر مصیبت ہے، انصاف کا عمل اس کے برعکس ہے: سلمہ اس کا مطلب پہلے بیان ہو چکا کہ حربی کافر کے
عوض مسلمان قتل نہ کیا جائیگا: سلمہ یعنی اگر ہمارا ذی کافر کسی حربی کافر
کے ہاں یہ کہتا ہے، لہذا مسلم قاتل کو حربی کافر کے عوض بھی قتل نہ کیا جائے گا، اس وقت میں معطوف و معطوف علیہ میں مناسبت ہوگی، بعض ائمہ کے نزدیک اس پر

وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَعَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْخُزَاعِيِّ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أُصِيبَ بِدَمٍ أَوْ خَيْلٍ أَوْ خَيْلٍ لَجَرَحٍ فَهُوَ
بِالْخِيَارَيْنِ أَحَدُهُنَّ ثَلَاثٌ فَإِنْ أَرَادَ الرَّابِعَةَ فَخُذْهُ أَعْلَى يَدَيْهِ بَيْنَ أَنْ يُقْتَصَّ أَوْ
يُغْفَرُ أَوْ يَأْخُذَ الْعَقْلَ فَإِنْ أَخَذَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا ثُمَّ عَدَّ أَبْعَدَ ذَلِكَ فَلَهُ النَّارُ خَالِدًا
فِيهَا مُخَلَّدًا أَبَدًا رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ، وَعَنْ طَاوُسٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فِي رَمِيٍّ يَكُونُ بَيْنَهُمْ بِالْحِجَابَةِ أَوْ جُلْدٍ بِالسَّيَاطِ أَوْ

نسائی، ابن ماجہ، بروایت ابن عباس، روایت ہے حضرت ابو شریح خزاعیؓ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جس کا خون کیا گیا، یا اُس کو خیل کیا گیا یعنی زخمی کیا تو اُسے تین چیزوں میں سے ایک کا اختیار ہے، اگر جو تھی چیز چاہے کھ تو اُس کا ہاتھ پکڑو، یا وہ قصاص لے، یا معافی سے دے، یا دیت لے لے یہ بھر اگر ان میں سے کوئی چیز اختیار کرے پھر اس کے بعد زیادتی کرے کھ تو اُس کے لئے آگ ہے جس میں ہمیشہ ہمیشہ رہے گا یہ (دارمی) روایت ہے حضرت طاؤسؓ کہے وہ حضرت ابن عباسؓ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی، فرماتے ہیں جو بلوے میں قتل کیا گیا شہ آپس کے پتھر اڑا، یا کوڑے بازی میں یا

معنی میں کہ مستاسم و ذمی کو قتل نہ کرو۔ (تعبیر اہل دین و مگر کسی صورت میں معطوف و معطوف علیہ میں مناسبت نہیں، نیز یہ معنی بھی نہ جب حنفی کی تائید کرتے ہیں کہ ذمی و ذمی کو قتل نہ کیا جائے اگر کوئی مسلمان اسے قتل کرے تو نقصان ہوگا۔)

۱۔ آپ کا نام خلیفہ ابن عمر و کبھی مدعی خراسانی ہے، رفع مکہ کے دن یہاں لائے، اپنی کنیت میں مشہور ہوئے و مرقات: ۱۔ مثلاً عذاب قتل و زخم مراد ہے کیونکہ عذاب قتل و زخم میں قصاص نہیں ہوتا، قتل کی صورت میں تو بدلہ مقتول کو اختیار ہے، اور زخم کی صورت میں خود مجروح کو اختیار ہے جیسا کہ ظاہر ہے: مثلاً قصاص بھی لے اور دیت بھی چاہے یا معاف بھی کرے قصاص بھی لے، یہ اجتماع چوتھی صورت ہے یا مثلاً ظالم نے اس کی انگلی کاٹی تھی، یہ مجروح اس کا پورا ہاتھ کاٹنا چاہے: مثلاً کسی زخم کی کتنی دیت ہے اس کی تفصیل کتب فقہ میں ہے: مثلاً کہ معاف کر چکنے کے بعد قصاص یا دیت لے لے یا دیت کے بعد قصاص یا قصاص کے بعد دیت لے لے: ۲۔ اگر اس نے یہ ظلم مطلق سمجھ کر کیا تو اس کا دوزخ میں ہمیشہ ابد الابد بانگ رہنا ظاہر ہے اور اگر حرام جان کر کیا تو یہاں مخلوق سے مراد بہت عرصہ تک دوزخ میں رہنا ہے کیونکہ دوزخ کی بیشک عمر کفار کے لئے ہے: ۳۔ آپ کا نام زکوان ابن کیسان ہے عربی مہملی یا مانی میں اصل باشندے فارس کے ہیں یہی مد بنے چھٹے لگے تھے بڑے صاحب زادہ مقبول الدعا تھے یہی چالیس حج کئے، بہت صبیحہ جلیل تھے اسی لئے آپ کو طارسی یمنے مور کہتے تھے حضرت عبداللہ ابن عباس کے خاص صحبت یافتہ ہیں ۴۔ میں کہ معطلہ میں وفات پائی وہاں ہی دفن ہوئے: ۵۔ عقیقۃ حمی سے بنا بننے اندھا بنی: بلوے اور از دحام کی قتل کو اس لئے عید کہتے ہیں، کہ اس میں قاتل معلوم نہیں ہوتا، اندھا عند مار پیٹ و جراحاتوں میں ہوتا ہے:

فَرُبَّ بَعْصَاءٍ هُوَ خَطَاٌ وَعَقْلُهُ لَخَطَاٌ وَمَنْ قُتِلَ عَمْدًا فَهُوَ قَوْدٌ وَمَنْ حَالَ
 دُونَهُ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَغَضَبُهُ لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَدُوقٌ وَلَا عَدْلٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 النَّسَائِيُّ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أُعْفَى مَنْ قُتِلَ بَعْدَ
 اخْتِذِ الدِّيَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ نَامِنْ رَجُلٍ يُصَابُ شَيْءٌ فِي جَسَدِهِ فَتَقْصِدَ قِيَّ بِهِ إِلَّا رَفَعَهُ اللَّهُ بِه
 دَرَجَةً وَحَظَّ عَنْهُ خَطِيئَتُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ **الفصل الثالث**

لائی کی مابین سے تودہ خطا ہے اور اس کی دیت خطا کی دیت ہے اور جو عمدہ قتل کیا گیا، تودہ قصاص ہے علیہ جو اس کے
 پیچھے مائل ہو، تو اس پر اللہ کی لعنت اور ناراضگی ہے اس کا نہ نفل قبول ہو نہ فرض عینہ (ابو داؤد، نسائی، روات
 ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم اس کو معافی نہ دیں گے جو دیت لینے کے بعد
 قتل کر دے عینہ (ابو داؤد) روایت ہے حضرت ابو الدرداء سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 فرماتے سنا، کہ نہیں ہے کوئی شخص کہ مصیبت پہنچائی جائے اس کے جسم میں پھر وہ اسے معاف کر دے بلکہ بلذکرے
 گا اللہ تعالیٰ اس کا درجہ اور معاف کرے گا اس کی خطا (ترمذی، ابن ماجہ، تیسری فصل۔

یہ تفصیل درحقیقت میت کا بیان ہے کہ جو اس کی جنگ خواہ لا مشیوں کی برخواہ تیر دو گولی یا کوٹے ہنر کی سب کا حکم یہی ہے نہ کہ اس نے اس قتل کا حکم قبل غلامی کا سا ہے
 کہ اس میں کسی سے قصاص نہ کیا جاوے دیت لیا جائے اس کا خری جملہ غلامیاں ہے یا یہ مطلب ہے کہ اگر ایسی چیز ہے کسی کو قتل کیا گیا جو قتل کیے تھے نہیں جیسے چوڑے
 پتھر اور اس سے قتل واقع ہو گیا تو اس قتل کو شیعہ کہتے ہیں اس میں قصاص نہیں ہوتا دیت ہوتی ہے، تو ثابت ہوا کہ قصاص کے لئے قتل ضروری ہے لہذا میں اربعہ
 وار جانیے واضح ہے کہ اس کے معنی بھی بیان ہو چکے کہ قتال میں قصاص ہے اور قصاص میں قتل بھی جانیے اور ہتھیار سے قتل بھی جانیے نہ کہ صرف توبہ کو بھی کہتے ہیں
 اور نفل عبادت کو بھی جیسے جو عام آدمی یا حاکم یا ایلیا ایسے قاتل کو پھر اس کے قتل مقتول کو قصاص وغیرہ لینے دے تودہ ظالم کا مدکار ہے اس کی سزا یہ ہے کہ اس کی توبہ و
 عبادت غیر مقبول ہیں اور وہ لعنت کا مستحق ہے یہ جیسے جو ولی مقتول قاتل سے دیت لے لے پھر اسے قتل بھی کر دے تو اسے سزا نہ کیا جائیگا لہذا معنی یہاں کے میں نہ معاف
 کرونگا لہذا معنی اس حدیث کی بنا پر معاف کرنا ہے فرمایا کہ ایسے قاتل کو جو دیت لے کر بھی قاتل کو قتل کر دے قتل کیا جائیگا مگر نہ سب مجبور ہے کہ اسے قتل نہ کیا جائیگا بلکہ کوئی
 اور سزا دی جائے گی اسے لا اُغْفی باب انعام کا ماضی مجہول بھی پڑھا گیا جملہ مدعا میں اللہ کرے اس کو معاف نہ کیا جائے مگر نہ کہ نیک اس معاف نہ فرماتے
 سے مراد قتل کر دینا نہیں ہے ۶۰ میلہ مصیبت سے مراد کسی انسان مسلہ کی طرف سے زخم یا عضو کا ٹپا یا کوئی اور تکلیف پہنچانا ہے اس کی مصیبت یا قتل مرنے میں وہ معاف کرنے کے
 کیا معنی اس معافی سے مراد قصاص نہ لینا ہے خواہ دیت بھی نہ لے یا دیت لے لے مگر دیت بھی چھوڑ دینے کا ثواب زیادہ ہے اور دیت لے لینے کا ثواب کم اخیال رہے کہ یہ
 مسلمان مجرم کے متعلق ہے، اگر مجرم سے ضرور بدلہ لینا ہے اسے معافی دینا یا نہ پانی کمزوری ہے یا اس مجرم کے لئے دروازہ کھولنا ہے نہ کہ لینے اس معافی کی وجہ

عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَتَلَ نَفَرًا خَمْسَةً أَوْ سَبْعَةً بِرَجُلٍ
وَاحِدٍ قَتَلُوهُ قَتْلَ غِيلَةٍ وَقَالَ عُمَرُو تَمَالَا عَلَيْهِ أَهْلُ مَنَعَاءَ لَقَتَلْتُمْ جَمِيعًا وَادَّاءَ
فَالِكُ وَرَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ نَحْوَهُ، وَعَنْ جُنْدُبٍ قَالَ حَدَّثَنِي فُلَانٌ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَحْيَى الْمَقْتُولُ بِقَاتِلِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَقُولُ سَلْ هَذَا
فِيمَ قَتَلْتَنِي فَيَقُولُ قَتَلْتُهُ عَلَى مُلْكِكَ فُلَانٌ قَالَ جُنْدُبٍ فَأَتَقْتُمُهَا وَادَّاءَ النَّسَائِيُّ

روایت ہے حضرت سعید بن مسیب سے کہ حضرت عمر ابن خطاب نے ایک شخص کے عوض پانچ یا سات آدمیوں کو قتل کیا جنہوں
نے اُسے فریبے قتل کر دیا تھا اور حضرت عمر نے فرمایا کہ اگر سارے منعاء والے اس پر مل جائیں تو میں ان سب کے قتل
کر دیتا ہوں مالک اور بخاری نے حضرت ابن عمر سے اسکی مثل روایت کی ہے حضرت جندب سے فرماتے ہیں کہ مجھے فلاں نے خبر دی ہے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مقتول اپنے قاتل کو قیامت کے دن لایگا تاکہ پھر عرض کرے گا کہ اس سے بوجھ کر
مجھے کس جرم میں اس نے قتل کیا ہے قاتل کہے گا کہ میں نے اسے فلاں کی سلطنت میں قتل کیا تھا۔ جندب نے فرمایا کہ اس سے بہت زیادہ اس کی

سے رب تعالیٰ اسے معافی دے گا کیونکہ اللہ کے بندوں پر رحم کرنا اللہ تعالیٰ کو بہت پسند ہے۔

کہ مہربانی تم اہل زمین پر خدا مہرباں ہو گا عرش پر

۱۔ غیلہ غیل سے بنا بیٹھے غفیر، دھوکہ، فریب یعنی ان چند لوگوں نے غفیر طور پر سازش کر کے ایک شخص کو قتل کر دیا تھا: ۲۔ منعاء میں کی ایک بستی ہے، مطلب
یہ ہے کہ اگر ساری بستی والے مل کر اسی ایک شخص کو قتل کر دیتے تو اس کے عوض ان سب کو قتل کر دیتا، معلوم ہوا کہ چند قاتل ایک قتل میں قتل کے عافی تھے،
کہ سزا سب کی یہی ہے: ۳۔ یعنی کسی خاص صحابی کا نام لیا جو راوی کو یاد نہ رہا، مگر اس نام نہ لینے سے حدیث کی صحت پر کوئی اثر نہیں کیونکہ نام صحابہ
عادل ہیں (درقات): ۴۔ بقا علیہ کہ ب یا مصاصبت کہ ہے یا تعدیہ کی یعنی اپنے قاتل کے ساتھ آئے گا یا قاتل کو لایگا، اگر تا کی چند ہوں تو سب کو لایگا
۵۔ یعنی اس کا حساب بھی لے اور بعد حساب سزا بھی دے: ۶۔ جواب کا مقصد یہ ہے کہ خدا یا اگرچہ جرم قتل تو میں نے کیا مگر میرے اس جرم
میں فلاں بادشاہ یا فلاں حاکم کی حکومت کا بھی دخل ہے کیونکہ انھوں نے ملک کا انتظام اچھا نہ کیا جس سے ملک میں قتل و خون عام ہو گئے، مجھے بھی
اسی بد انتظامی کی وجہ سے قتل کی جرأت ہوئی تو میرے ساتھ انہیں بھی پکڑ چنانچہ وہ بادشاہ و حاکم بھی اس قاتل کے ساتھ گرفتار ہوں گے،
اسی سے موجودہ حکومتوں کو سبق لینا چاہیے، اور ہو سکتا ہے کہ ملک میم کے کسر سے ہو بیٹھے ہیں نے اُسے قتل کیا فلاں شخص کی ملکیت اور اس کے
زیر اثر ہونے کی بنا پر کہ میں فلاں کا نوکر یا ماتحت تھا اس نے مجھ سے اسے قتل کر دیا اُسے بھی پکڑ، اس سے معلوم ہوا کہ قتل کرنے والا کرانے والا
قتل کی رغبت دینے والا سب ماثود ہوں گے: ۷۔ حضرت جندب کسی بادشاہ یا حاکم کو سمجھا رہے ہیں یہ حدیث سن کر اُس سے کہہ رہے ہیں کہ
۸۔ ان کے معاملہ میں بہت احتیاط کر دو کوشش کرو کہ تمہارے زمانہ میں قتل واقع نہ ہو ورنہ اس کا انجام یہ ہے:

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَعَانَ عَلَى قَتْلِ مُؤْمِنٍ
شَطَرَ كَلِمَةً لَقِيَ اللَّهَ لَكُتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ أَلَسْ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَعَنِ ابْنِ
عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أَمْسَكَ الرَّجُلُ الرَّجُلَ وَقَتَلَهُ الْآخَرُ
يُقْتَلُ لَدُنِّي قَتْلًا وَيُجَبِّسُ لَدُنِّي أَمْسَكَ رَوَاهُ الدَّارِقُطَنِيُّ بِأَبِ الدِّيَاثِ
الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ هَذِهِ وَهَذِهِ

روایت ہے حضرت ابھریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کسی مسلمان کے قتل پر آدمی بات بھی مدد
کرتے تو وہ اللہ تعالیٰ اس حال میں ملے گا کہ اسکی دونوں آنکھوں کے درمیان لکھا ہوگا اللہ کی لعنت ہے نا امید اہل ماجہ روایت ہے حضرت
ابن عمر سے کہ کہیں صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرماتے ہیں جب کوئی شخص کسی کو پکڑے اور دوسرا اسے قتل کر دے تو قتل کرنا والا
قتل کیا جائیگا اور جس نے پکڑ رکھا وہ قید کیا جائیگا تھہ دارقطنی، دنیوں کا باب تھہ پہلی فصل روایت ہے حضرت ابھریرہ
سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرماتے ہیں یہ اور یہ

اس لیے جس شخص نے کسی سے قتل امر آدھا لکھ لیا بھی کھدیا تھہ قاتل نے اس مسلمان کو قتل کر دیا تو مرتے وقت یا قبر میں یا قیامت میں اسکی پیشانی پر لکھ ہوگا کہ یہ شخص اللہ کی
رحمت سے مایوس ہے اس طرح تمام قیامت میں بنام ہو جائیگا اگر اس شخص نے ملاں جان قتل کیا تھہ یہ لفظ آتش میں دھجھا اللہ ہاں کل ظاہر ہے کہ یہ قاتل کا فریاد
اور کافر رب تعالیٰ کی رحمت سے مایوس ہے اور رب تعالیٰ فرماتا ہے لَانِشِي مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ الْعَوَمِ الْكَافِرُونَ اور اگر نفسانی وجہ سے مارا تھہ تو مایوس سے مولا نہیں
رحمت سے مایوس ہے، اخیال رہے کہ حضور کی امت کی قیامت میں حضور پر وہ پوشی ہوگی مگر جو زندہ دنیا میں خود ہی ملائکہ گناہ کرتا ہوا کسی پہ وہ پوشی نہ ہوگی کہ اس نے خود اپنی
پرہیزداری کی بنا پر حضرت امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر بکڑنے والے کا نیا یہ تھا کہ شخص اسے مددے گا مگر قتل نہ کریگا مگر اس نے قتل کر دیا تب تو یہ مکہ ہے جو میں مذکور
ہے کہ حاکم اس پہلنے والے کو شہر بھر کی قید دیدے یا جب تک چاہے قید کر دے، لیکن اگر اس پہلنے والے کو بعض تھا کہ یہ قتل کر دیا پھر پکڑا تو پکڑنے والا بھی
قتل کیا جائیگا لہذا یہ حدیث کفر شنی حدیث کے خلاف نہیں اس سے امام صاحب کے ہاں برصورت پکڑنے والا تعزیر قید ہی کیا جائیگا اور یہ قید قاضی کی رائے
کے مطابق قید کیا جائیگا اس طرح اگر کوئی کسی کو شیر یا سانپ نے آگے ڈال دے وہ جانور اسے ہلاک کر دے تو سب سے ہاں یہ ڈالنے والا قید کیا جائے گا لیکن
تعزیر قاضی اسے قتل بھی کر سکتا ہے اسلئے دیبٹ بنا سے ودیج سے بسنے بننا اسی لئے جنگل کو داری کہتے ہیں کہ وہاں بارش میں پانی ہوتا ہے، ودی کا داد
مگر اگر اس کے عوض کی کت آخر میں ٹھادی جیسے زن سے زنہ اور وند سے عتہ، اب اصطلاح شریعت میں قتل یا زخم یا اعضاء کاٹنے کے عوض جو مال دیا جائے
دیت کہلاتا ہے، بسو کہ یہ مال خون بہا نہ کے عوض ہے، احناف کے نزدیک قتل کی دیت سوا ونٹ ہیں، اگر ادنیٰ نہ ملیں تو ایک ہزار اشرفیاں سونے کی
یا دس ہزار درہم مانہ کی کے ان میں چیز کے سوا اور کسی مال سے دیت نہیں، صاحبین کے ہاں گائے بکریوں بلکہ کپڑے کے جوڑوں سے بھی دیت
ہو سکتی ہے، دیت کی تفصیل لکھتے فقہ میں ملاحظہ فرمائیے ۛ

سَوَاعِدُ عَنَّا لِنُخْرِجَهُمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنِينِ امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي لُحْيَانَ سَقَطَ مَيِّتًا بِغُرَّةٍ عَمْدٍ أَوْ أَمَةٍ ثُمَّ إِنَّ الْمَرْأَةَ الَّتِي قَفَّ، عَلَيْهَا بِالْغُرَّةِ تُوُفِّيَتْ فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنَّ مَيِّتًا لِبَنِيهَا وَزَوْجِهَا وَالْعَدْلُ عَلَى عَصَبَتِهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَعَنْهُ قَالَ أَتَمَلَّكَ امْرَأَتَانِ مِدَّةَ لُحْيٍ فَرَمْتَ أَحَدَهُمَا الْآخَرَى بِحَرْبٍ فَقَتَلْتَهُمَا وَمَا فِي بَطْنِهَا

باب میں یعنی چھٹکل اور انگوٹھا بخاری روایت کے حضور ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی لحيان کی ایک عورت کے بچے کے متعلق جو کچھ فرمایا تھا ایک غلام یا لونڈی کا فیصلہ فرمایا کہ پھر وہ عورت جس پر غلام کا فیصلہ کیا گیا تھا مر گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ اس کی میراث اس کے لڑکوں اور خاندان کے حصے اور دیت کے دائرہ میں ہے۔ روایت ان ہی فرماتے ہیں کہ بذیل کی دو عورتیں لڑیں تو ایک نے دوسری کو تھپڑ مارا تو اسکا اور اس کے بچے کو قتل کر دیا

یہ سننے اتھارپاؤں کی بریکنگ میں پوری دیت کا دواں حصہ واجب ہے دس اونٹ گرنگیوں کے اسلام کیساں ہیں کہ اگرچہ پھٹکلیا چھوٹی ہے انگوٹھا بڑا اگر دیت دونوں برابر ہے دس دس اونٹ مگر کوئی شخص انکی کا پورا کلمے تو ایک انکی میں بھی پورے ہوتے ہیں ہذا ایک پورے میں دس اونٹ کا تسانی ۳۰ اونٹ، ہاں انگوٹھے میں دو ہی پورے ہیں ہذا اس کا ایک پورا کاٹنے پر دس اونٹ کا آدھا پانچ اونٹ واجب ہوں گے راشدہ نرات اب اسے لحيان قبیلہ بذیل کی ایک شاخ ہے، اسی لحيان کی ایک حاملہ عورت کھوٹ پر کسی نے لات یا گھونسا یا تلوار دی جس سے اس کے پیٹ کا سردہ پھر گیا، اگر بچہ زندہ مرنے پھر تا تو مارنے والے پر پوری دیت سوا اونٹ واجب ہوتی کہ بچے اور بڑے کی دیت برابر ہے مگر میں مرنے پھر گرا تھا اور عورت نہ مری تھی یہ سہ غزوہ کے معنی میں چمک رہی تھی اسی نے چاغری راؤن کو غزوہ کربلا میں قتل کیا اور اس کی پیشانی اور چہرے کی سفیدی کو غزوہ کہتے ہیں، یہاں غزوہ دائرہ مراد غلام ہے خون کالا ہو یا سفید راشدہ اگر عورت بچہ ڈالا کر مری تو عورت کی پوری دیت اور بچے کے عوض غلام قائل پر لازم ہوتا، لدا اگر عورت مرکز پھر ڈالتی تو صرف عورت کی دیت واجب ہوتی بچہ کا کچھ نہیں (نرات) اب اسے اپنے بچہ مرنے والی عورت اور غلام سے پہلے مر گئی ہے کیونکہ اس عورت کے وارث صرف اس کا خاندان اور بڑے ہی تھے۔

یہ یعنی اس تاکہ عورت کی میراث اس کے خاندان و بچوں کو ملے گی اور جو اس پر لازم دینا واجب تھا وہ اس کے دوسرے عصبہ وراثت دینگے، دیت کو عقل اس نے کہنے میں کو قتل کے معنی میں دیکھا، ہاں عورتا چونکہ قائل دیت کے اونٹ مقتول کے دواں سے پر باندھتا تھا یا دیت قائل کو قتل کرنے روکتی ہے اس لیے اسے دیت کہتے ہیں۔ اس جملہ کے مرقات نے اور بھی معنی کئے، مگر ہم نے جو عرض کیا یہ ظاہر ہے۔

واللہ اعلم ورسولہ

کے مدد و عورتیں آپس میں موت تھیں قبیلہ بذیل کی تھیں موت عورتوں کی دشمنی تو مشہور ہے پھر بڑا تھا، جو قتل کے ارادے سے مارا گیا۔

فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ دِيَّةَ جَنِينِهَا غُرَّةُ عَبْدٍ أَوْ وَلِيدَةٍ وَقَضَى بِدِيَّةِ الْمَرْأَةِ عَلَى عَاقِلَتِهَا وَوَرَثَتِهَا وَلَدَهَا وَسَمَّيَ مَعَهُمُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ، وَعَنِ الْمُعْتَرِ بِشِ شُعْبَةَ أَنَّ امْرَأَتَيْنِ كَانَتَا ضَرْتَيْنِ فَرَمَتْ أَحَدَهُمَا الْأُخْرَى بِحَجَرٍ أَوْ عَمُودٍ فَسَطِطَ فَالْقَتَّ جَنِينَهَا فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَنِينِ غُرَّةُ عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ وَجَعَلَهُ عَلَى عَقِبَةِ الْمَرْأَةِ هَذِهِ رِوَايَةُ التِّرْمِذِيِّ وَفِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ قَالَ ذَرَبَتْ امْرَأَةٌ ضَرْتَهَا بِعَمُودٍ فَسَطِطَ وَهِيَ حُبْلَى فَقَتَلَتْهَا قَالَ وَاحِدُهُمَا أَحْيَانِيَّةٌ قَالَ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ بچہ کی دیت ایک غلام یا لونڈی اور عورت کی دیت کا فیصلہ اسکے وارثوں پر فرمایا اور دیت کا وارث اسکے بچہ کو اور ساقیوں کو بنایا (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت مغیرہ بن شعبہ کہ دو عورتیں سوکھیں تھیں تو ایک نے دوسری کو پتھر یا خیمہ کی چوب مار دی تو اس نے اپنے پیٹ کا بچہ ڈال دیا، نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہے بچے کے متعلق غلام یا لونڈی کا فیصلہ فرمایا اور اس عورت کے وارثوں پر مقرر فرمایا یہ ترمذی کی روایت ہے، مسلم کہ روایت یوں کہ فرمایا، ایک عورت نے اپنی سوکھ کو خیمہ چوب مار دی وہ غمی حاملہ اسے قتل کر دیا فرمایا اس میں ایک بنی لیمان کی غمی خاتون فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے جو ترمذی دوسرے تھے اس نے اس کی سزا بھی دو ہوئی، بچہ کے عوض لونڈی یا غلام خود اس قاتل کے مال سے جیسا کہ اوپر گذرنا اور خود عورت کی دیت قاتل عورت کے عصب وارثوں پر مقرر فرمائی یہ حدیث امام عظیم کی دلیل ہے کہ بغیر دھار والے ہتھیار سے قتل کر دینے کی صورت میں قاتل پر قصاص نہیں ہوتا دیت واجب کی دیکھو یہاں پتھر سے عورت کو قتل کیا مگر قصاص نہ واجب ہوا؛ بلکہ حتیٰ یہ ہے کہ دلتھا کی خیمہ دیت کی طرف ہے اور دلتھا کی خیمہ مقرر عورت کی طرف یعنی قاتل کے عصب وارثوں سے جو دیت دلتھا کی غمی اس دیت کا وارث مقتول کی اولاد اسکے دوسرے وارثوں کو قرار دیا گیا، بعض لوگوں نے یہ دونوں خیمہ کی قاتل عورت کی طرف دلتھا کی غمی ہے کہ اس میں مضامین پوشیدہ ماننا چاہیگا، مفہم سے مراد اس مقتول کا خاندان وغیرہ دلتھا میں ہے جو کہ دلتھا میں ہے اسلئے اس کی طرف خیمہ جمع بھی ہو سکتی ہے اس پر تو تمام امر کا اتفاق ہے کہ قاتل غلام کی دیت قاتل کے عصب وارثوں پر ہے اس میں اختلاف ہے کہ خود قاتل بھی اس دیت میں داخل ہو گا یا نہیں، ہمارے امام عظیم فرماتے ہیں کہ داخل ہو گا بقدر حصہ وہ بھی دیکھا امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر دلتھا سے دیت ہوئی نہ ہو سکے تو قاتل سے بھی حصہ ہووے نہیں، امام احمد کے ان قاتل پر مطلقاً نہیں، اگر دیت وارث پوری نہ کر سکیں تو بیت المال سے پوری کی جائے، یہ مسئلہ اگر کسی طرح پرکھنا دیت ہوگی اور کتنے عرصہ میں اس کی جائیگی اور اسکے متعلق علماء کرام کے کیا اختلافات ہیں یہ کتب فقہ میں یا اسی جگہ مرقات میں ملاحظہ فرمائیے یہاں اس کی گنجائش نہیں یہ بہت دراز گفتگو ہے؛ بلکہ فسطاط چھوٹا خیمہ جو سفر میں اکثر کام چلانے کے لئے لٹکا جاتا ہے اس کی چوب کالی بھادی ہوتی ہے؛ بلکہ اس طرح کہ بچہ گرنے سے بچے روکا نہ جاسکے، اس میں جلی نہ بڑی تھی، اسکے متعلق غمی کیا جا چکا ہے کہ قاتل مقتول کو ایک غلام یا لونڈی دے، مگر نہ پید ہو کر سزا تو پوری دیت واجب ہوئی کہ بدہ قتل کے حکم میں ہوتا؛ بلکہ میں نے بچہ کی دیت قاتل کی دیت قاتل کے وارثوں پر مقرر فرمادی، یہ صاحب صحاح پر مقرر ہے کہ انھوں نے بیا فصل میں غیر صحیح کی روایت درج کی مگر ان کا قاعدہ ہے کہ فصل اول میں مسلم بخاری

اللَّهُ عَلَيْهِ سَلَامٌ دِيَّةُ الْمَقْتُولَةِ عَلَى عَصَبَةِ الْقَاتِلَةِ وَغُرَّةُ لِمَا فِي بَطْنِهَا. الْفَصْلُ
الثَّانِي عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا إِنْ دِيَّةُ
الْخَطَا شِبْهُ الْعَمْدِ مَا كَانَ بِالسَّوِطِ وَالْعَصَا يَأْتِي مِنَ الْإِبِلِ مِنْهَا أَرْبَعُونَ فِي بَطْنِهَا
أَوْلَادُهَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَدَعْنَةُ وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ وَفِي

نے مقتول کی دیت قاتل عورت کے وارثوں پر لازم کی اور پیٹ کے پور پر غلام فصل دوسری روایت کے حضرت عبداللہ ابن عمر کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خبردار کہ خطا شیبہ عمد کی دیت جو کوٹے اور لاشی سے تو ایک سوا دنت میں جی میں چالیس وہ
ہوں جن کے پیٹ میں ان کے بچے ہوں نہ رسائی، ابن ماجہ، دارمی، اور اسے ابو داؤد نے ان ہی سے اور حضرت ابن عمر
روایت کیا اور

کی روایت ان میں نہ پٹے کہا جاتا ہے کہ کیا ان قبیلہ بھیل کا ایک خاندان ہے بیٹے ایک عورت تو بنی لمیان کی تھی دوسری کا پٹہ نہ جلا :

یہ حدیث پہل حدیث کی تفسیر ہے جسے اس کے پیٹ پر کہا گیا اور وہ خود بھی مگر تھی تو بچے کو جس قاتل عورت پر غلام واجب فرمایا جو بچہ کا کوئی متبادل عورت کی دیت قاتل عورت
کے عصبہ وارثوں پر لازم نہ پٹے میں شیبہ عمد یا تو خطا کی صفت کا شفعہ ہے کہ خطا بھی معذرت ہے اور شیبہ عمد بھی معذرت بالخطا جس ہے اور شیبہ عمد کسی ایک قسم ذریعہ یا
شیبہ عمد فقط الخطا کا بدلہ ہے اور مال مطلب یہ ہے کہ میں خطا سے مراد شیبہ عمد ہے اور قتل خطا اس مگر مراد ہے نہ اس عبارت میں آیا اصول ہے یا موقوفہ اور یہ
عبدت خطا اور شیبہ عمد دونوں کی تفسیر ہے انکی خبر نہیں خبر تو اٹھ کر ہی ہے، خیال یہ ہے کہ احناف کے ہاں قتل کی تین قسمیں ہیں قتل عمد، قتل شیبہ عمد، قتل خطا، قتل عمد یہ ہے کہ
دھاردار آکر مار دینے والے اور اس سے بالارادہ قتل عمد کیا جائے اور اس سے قتل واقع ہو اس کی سزا قصاص ہے شیبہ عمد یہ ہے کہ قاتل بہ ارادہ قتل ایسے اور اسے حملہ کرے تو قتل
کے لئے بنائیں اور اس سے قتل کر دے جیسے قتل کے بدلے سے زور سے کیل یا جو ہے کا قلم آگہی گھونپ دے جو دماغ تک پہنچ کر مقتول کا کام تمام کر دے یا بہ ارادہ
قتل فوط پر زور سے گھونپہ لکڑی مارے اور موت واقع ہو جائے ان دونوں صورتوں کے سوا اور قتل خطا ہے جیسے بغیر ارادہ قتل کسی کے قہمی یا گھونپہ مارا، اتفاقاً
نازک جگہ گیا موت واقع ہو گئی یا جانور کے گولی ماری تھی کسی آدمی کے منہ گھنٹھا تمام اک کے ہاں قتل کی طرف تھیں قتل عمد تو قتل خطا وہ شیبہ عمد کو نہیں مانتے وہ اسی حدیث
سے دلیل پکڑتے ہیں کہ میں شیبہ عمد کو خطا کی تفسیر نہ کیا گیا، امام صاحب کے ہاں میں لاشی سے برکی لکڑی بھاری لاشی مراد ہے اور مطلب حدیث کا یہ
ہے کہ قتل غیر عمد فوطہ شیبہ عمد ہو یا قتل خطا بھاری لاشی سے ہو یا قہمی سے ان میں قصاص نہیں دیت ہے امام مالک کے ہاں میں لاشی سے مراد صرف ہلکی لکڑی ہے جس کو غلط
قتل کے لئے استعمال نہیں کیا جاتا، امام ابو حنیفہ کی دلیل قوی ہے کہ میں قصاص ملحق ہے نہ تمام ماسوں کا اس پر اتفاق ہے کہ قتل عمد میں مقتول کے وارث دیت پر راضی ہو جائیں
اور قصاص چھوڑ دی تو اس کی دیت مفطرہ (مغت) ہے اور قاتل کے مال سے ادا کی جائے مگر قتل شیبہ عمد میں دیت مفطرہ دیت ہے مگر قاتل کے عصبہ وارث بہرہ سبکی اور اگر
مگے اور قتل خطا میں دیت مفطرہ دہلی ہے جو قاتل کے عصبہ وارث بہرہ سبکی دیں گے، دیت کا ہلکا یا سخت ہونا انوشوں کی شر کے لحاظ سے ہوتا ہے چنانچہ امام ابو حنیفہ امام یوسف
نہا۔ ۱۰ کے ہاں دیت مفطرہ یہ ہے کہ انوشوں کی پانچ تھیں کی جا میں پچیس اک سالہ اور تھیں تین سالہ اور پچیس چار سالہ، اور دیت خفیہ میں انوشوں

شَرَحَ السُّنَّةَ لَفْظُ الْمَصَابِيحِ عَنِ ابْنِ عُمَرَ وَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ حَزْمٍ عَنْ
 أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى أَهْلِ لَيْمَنِ وَكَانَ فِي كِتَابِهِمْ أَنَّ
 مَنْ أَعْتَبَطَ مُؤْمِنًا قَتَلًا فَإِنَّهُ قَوْدٌ يَدِيهِ إِلَّا أَنْ يَرْضَى أَوْ لِيَاءُ الْمَقْتُولِ وَفِيهِ أَنَّ الرَّجُلَ
 يُقْتَلُ بِالْمَرْأَةِ وَفِيهِ فِي النَّفْسِ لَدَيَّةٌ مِائَةٌ مِنَ الْإِذِلِّ وَعَلَى أَهْلِ لَدَّ هَبِ الْفُؤْدَيْنِ
 وَفِي الْأَنْفِ إِذَا أُوعِبَ جَدُّهُ الدَّيَّةُ يَأْتِي مِنَ الْإِذِلِّ فِي الْأَسْنَانِ الدَّيَّةُ وَفِي الشَّفَتَيْنِ

شرح سنن مصابیح کے الفاظ حضرت ابن عمر مروی ہیں: روایت ہے حضرت ابو بکر محمد بن عمرو بن حزم سے وہ اپنے والد سے کہنے والے ہیں
 راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن والوں کو فرمان عالی لکھا اور اس کتاب میں تھا کہ جس نے کسی مسلمان کو بلا قصور قتل کیا
 یا تودہ اپنے ہاتھ کے قصاص میں گزرتا ہو گا مگر یہ مقتول کے وارثوں کو راضی کرے گا اور اس میں یہ تھا کہ مرد عورت کے عوض قتل
 کیا جائیگا اور انہیں یہ تھا کہ جان میں دیت ہے سوا دنت ہے اور سونے والوں پر ہزار دینار دینا اور ناک میں جب پوری کاٹ
 دی جائے پوری دیت سوا دنت ہیں اور دانتوں میں دیت ہے اور ہونٹوں میں

کی پانچ قسمیں کردی باقی میں ایک سالہ میں دو سالہ اوشنیاں، بیس ایک سالہ اونٹ نر میں تین سالہ بیس چار سالہ اوشنیاں، یہ حدیث امام شافعی کی دلیل ہے
 امام صاحب فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا تعارض ہے حضرت ابن مسعود اور حضرت سائب ابن یزید کی حدیث سے لہذا یہ حدیث مشکوک ہے وہ احادیث
 متیقن ہم نے یقینی احادیث کو دیا، اس کی تفصیل یہاں مرقعات و اشعۃ الکلمات میں اور کتب فقہ میں ملاحظہ کیجئے :

اسے آپ کا نام محمد بن ابی بکر بن عمرو بن حزم انصاری ہے صاحب مشکوٰۃ نے باب الغرائض میں اس کا نام یوں ہی بیان کیا ہے یہاں اٹل فرماتے ہو کہ محمد بن محمد اور محمد بن ابی بکر
 نامی ہیں عمرو بن حزم صحابی ہیں ان کا لقب ضحاک ہے انصاری ہیں غزوہ خندق میں شریک ہوئے اسی وقت آپ کی عمر پندرہ سال تھی مناسبت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو
 انجراں کا حکم بنایا اور حوات، اشعہ نے اس اختلاف بیان کی اور درجہ بیان فرمائی ہے صحت و اعتبار کے مسئلے میں جانور کو بیکری بیداری وغیرہ کے ذبح کر دینا، یہاں مرد ہے یا قصیدہ
 مسلمان کو قتل کر دینا عذاب دہرہ و دانستہ قود کے معنی میں مطاعت و فریاد برادری، اسی کے مطیع اونٹ کو مستفاد کہتے ہیں اور مطاعت کو انقیاد اب قصاص کو تودہ اس
 لئے کہتے ہیں کہ اس میں قاتل اپنے مقتول کے وارثوں کے حوالے کر دیتا ہے مطلب یہ ہے کہ قاتل عید میں قاتل پر قصاص واجب ہے لیکن اگر مقتول کے وارث دیت قبول کر لیں تو
 دیت ہے اور اگر بالکل معاف کر دیں تو نہ قصاص ہے نہ دیت تو یہ بھی کہہ سکتے ہیں : لیسہ اس پر بیداری است کا اجماع ہے کہ قصاص میں حریت و مرد کا فرق نہیں قاتل مرد ہو مقتول
 عورت یا برعکس قصاص واجب ہے : لیسہ کہ قاتل عید میں اگر دیت دی جائے تو سوا دنت اور لیسہ خط و شبہ عید میں تو سوا دنت ہی واجب ہیں کہ ان میں قصاص نہیں کی تفصیل بھی
 گندہ گئی : لیسہ عید واجب تو سوا دنت ہی ہیں لیکن اگر وہ قاتل بجائے اونٹ کے دینار دے تو ایک ہزار و شرفیاں دے اگر اونٹ دینے پر قادر ہو جب بھی سونا دے
 سکتا ... امام اعظم کا مذہب ہے امام مالک کے ہاں سونے والا دینار ہی دینا اونٹ نہ دینا، امام شافعی کے ہاں اونٹ ہی دینا سونا نہ دینا، ہاں اگر وارثین مقتول
 سونا لینے پر راضی ہو جائیں تو سونا دے یہ حدیث مذہب حنفی کی تائید کر رہی ہے : لیسہ خیال رہے کہ اگر کسی حضو کے کٹ جانے سے نفع یا جمال ہوتا ہے تو اس میں

الدَّيَّةُ وَفِي الْبَيْتَيْنِ الدِّيَّةُ وَفِي الذَّكَرِ الدِّيَّةُ وَفِي الصُّلْبِ الدِّيَّةُ وَفِي الْعَيْنَيْنِ
الدِّيَّةُ وَفِي الرَّجْلِ الْوَاحِدَةِ نِصْفُ الدِّيَّةِ وَفِي الْمَأْمُومَةِ ثَلَاثُ الدِّيَّةِ وَفِي الْجَائِفَةِ
ثَلَاثُ الدِّيَّةِ وَفِي الْمُنْقَلَةِ خَمْسَ عَشْرَةَ مِنَ الْإِبِلِ وَفِي كُلِّ أَصْبُعٍ مِنْ أَصَابِعِ الْبِيَدِ الرَّجُلِ
عَشْرٌ مِنَ الْإِبِلِ فِي السِّنِّ خَمْسٌ مِنَ الْإِبِلِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَالْأَدْرِمِيُّ وَفِي رَايَةِ

دیت، اور فوطوں میں دیت، اور آلت تناسل میں دیت، اور پیٹھ میں دیت ہے اور آنکھوں میں دیت، اور ایک پاؤں میں
ادھی دیت، اور منترک پہنچنے والے زخم میں تہائی دیت، اور پیٹ میں پہنچنے والے زخم میں چھائی دیت ہے اور ہڈی منتقل کردہ
دیخے والے زخم میں پندرہ اونٹ ہیں اور ہاتھ پاؤں کی انگلیوں میں سے ہر انگلی میں دس اونٹ ہیں اور دانت میں پانچ اونٹ
ہیں اور دھاتی اور مٹی اور مالکانک

پوری دیت واجب ہوتی ہے جان کی دیت کی برابر یعنی سوا اونٹ کیونکہ یہ ایک منہ سے جان ضائع کر دیتا ہے۔ مثلاً یعنی اگر کسی کے تمام دانت توڑ دے تو اس کی
پوری دیت سوا اونٹ دینا کہ اس صورت میں منفعت و جمال دونوں ختم کر دے ایک دانت میں دین کا میسواں حصہ یعنی پانچ اونٹ واجب ہیں جو دانت توڑے یا
داڑھ یا کبیل یہ مکمل خطا توڑنے کا ہے، لہذا توڑے گا تو قصاص واجب ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے اَلْيَتْسُ يَا لَيْتُسَ اگر ایک ایک کر کے سارے دانت توڑ دے
تو ان کی دیت سولہ ہزار دہم ہے یعنی جان کی دیت سے زیادہ، یہ دانتوں کی خصوصیت ہے کہ ان کی دیت جان کی دیت سے بڑھ جاتی ہے، ہاں اگر کوئی بچے
کے دانت توڑ دے تو چودہ ہزار واجب ہے کہ اس کے اٹھائیس دانت ہوتے ہیں امام شافعی نے ہاں میں دانت توڑنے میں پوری دیت ہے زیادہ توڑنے میں
زیادتی پر کچھ نہیں درمات، :

مثلاً یعنی اگر کسی کے دونوں ہونٹ یا دونوں فوطے یا ذکر کاٹ دیا تو پوری دیت واجب ہے کہ اس صورت میں منفعت پوری ضائع کر دی۔ مثلاً یعنی
اگر کسی کی پیٹھ توڑ دی اور اس کا پانی پینے میں خشک ہو گئی تو پوری دیت واجب ہے۔ مثلاً یعنی اگر دونوں آنکھیں نکال دیں یا پھوڑ دیں تو پوری
دیت واجب ہے کہ اس صورت میں دیکھنے کی منفعت بالکل باقی رہی، اگر ایک آنکھ پھوڑ دی آدمی دیت ازاد فارق میں ایک شخص نے کسی کو
ایسی چوٹ ماری کہ اس کی نظر سنسنے کی طاقت مہل، کلام سب زائل ہو گئی، تو حضرت عمرؓ نے اس پر چار دیت لازم کیں درمقات و اشعر، : ۳۵ یوں
ہی ایک ہاتھ ایک آنکھ ایک کان ضائع کر دینے میں آدمی دیت واجب ہے۔ مثلاً یعنی اگر پیٹ میں ایسا زخم لگا یا جو آر پار ہو گیا یا داغ میں ایسی
چوٹ لگائی کہ زخم ام الدماغ تک پہنچ گیا تو تسانی دیت یعنی ۳۳ اونٹ واجب ہے۔ مثلاً یعنی ایسی چوٹ ماری کہ بڑی اپنی جگہ سے ہٹ گئی تو اس
میں پندرہ اونٹ واجب ہیں، یہ حکام تعبدی ہیں جن میں عقل کو دخل نہیں۔ مثلاً یعنی ہاتھ پاؤں کی چھنگلی توڑے یا انگوٹھا سب کی دیت
ایکساں ہے دس اونٹ چوٹی بڑی کا اعتبار نہیں۔ مثلاً دانت کی دیت کی تفصیل ابھی عرض کی جا چکی ہے، ہر دانت میں پانچ اونٹ یا پانچ سو
بندہ ہم واجب ہیں دانت خواہ کوئی سا ہو یا اشعر، :

کی روایت میں ہے کہ آنکھ میں پچاس اونٹ ہیں اور ہاتھ میں پچاس اونٹ اور پاؤں میں پچاس اونٹ اور بڑی کھول دینے والے رحم میں پانچ اونٹ، حضرت عمر و بن شعیبؓ کہ وہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا راوی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑی کھول دینے والے زخم میں پانچ اونٹوں کا اور دانتوں میں پانچ پانچ اونٹوں کا فیصلہ فرمایا کہ ابو داؤد نسائی، امامی، اور ترمذی ابن ماجہ نے پہلی صورت بیان فرمائی ہے روایت ہے حضرت ابن عباسؓ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھوں پاؤں کی انگلیاں برابر قرار دیں کہ ابو داؤد ترمذی، روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ انگلیاں برابر ہیں اور دانت برابر ہیں چنانچہ کھلی اور داڑھ برابر ہیں یہ اور یہ برابر ہے کہ ابو داؤد روایت ہے حضرت عمر و ابن شعیب سے

یہ ہے جو اصنافِ بدن میں دویم گرتاں میں سے ایک کو میکار کر دے تو اس پر آدمی دیت ہے اگر دونوں کو میکار کر دے تو پوری دیت ہے : ستینے اگر ایسا زخم لگایا کہ اس سے کھان
و گوشت نہ کھ گیا ہڈی کھ گئی تو اس میں پانچ اونٹ کا زخم ہیں اخیال رہے کہ زبان کاٹ دینے یا وارطی سوند دینے میں پوری دیت یعنی سوانٹ واجب ہیں و اشعد و حیات اگر
انہی کہ اب تو مسلمان خود ہی وارطیوں مثلاً تھے یہی ان سے خودوں کی اپنی وارطیوں کی دیت کو روئے و ارطی میں مرد کا جمال ہے جس کی کھانڈ کر دینے پر پوری دیت واجب ہے و
ست سو پنج میں ہے موضع کی اسو خود و زخم ہے جو ہڈی کھول دے اسکا ذکر پہلے ہو چکا ہے : ستینے یعنی اگر ایک دانت علیحدہ علیحدہ توڑے تو فی دانت پانچ اونٹ واجب ہیں ہذا
یہ حدیث گذشتہ صحت کے خلاف نہیں جہاں فرمایا گیا تھا کہ دانتوں میں پوری دیت یعنی سوانٹ واجب ہیں کہ وہاں یکدم سلسلے دانت توڑنا امر تھا : ستینے ابی ماجہ و زراری
نے مواضع رضوا علی مدینہ فرمائی سنوں نے دانتوں کا ذکر نہ کیا ابھی عرض کیا کہ یہ تمام تفصیل خطا توڑ دینے میں ہے اخیال رہے کہ شجاع اور جرأت میں قصاص نہیں خجاج سرکا
و زخم جو آکر پار نہ ہو جرأت باقی جسم کا سولی زخم جس سے ہڈی نہ کھلے نہ فخل ہو و حیات چنانچہ عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں حضرت حم و مران عبدالعزیز سے حدیث کی کہ بنی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم نے موقع سے کم زخم میں کوئی فیصلہ نہ فرمایا نیز ایسے زخم کے قصاص میں برابر غیر ممکن ہے و حیات : ستینے ہاتھ پالان کی ہر ہنگل کی دیت و خون ہسایکساں ہے و
اگر یہ ہر ہنگل جوڑ نام بلکہ خاص کام میں کچھ مختلف ہیں مگر دیت سب کی برابر نہ کہ جیسے ہنگل کاٹ دینے کی دیت دس اونٹ ہے ویسے ہی انگوٹھا کاٹ دینے کی دیت

وہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے راوی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن خطبہ دیا تو فرمایا اے لوگو! مسلمانیں حلیف بنانا کہ نہیں اور جو حلف زمانہ جاہلیت میں ہو چکا ہو تو اسلام اس کی پختگی ہی بڑھائے گا۔ مسلمان آپس میں دوسرے کے مقابل مددگار ہیں نہ کہ ان پر ان کا اپنی آدمی جان دے سکتے اور ان کا دور کا آدمی غیبت والیں کو دے سکتا ہے۔

سلف حلف کے کروئے ہے یعنی معاہدہ، اسی سے ہے مخالف، انا نہ جاہلیت میں بعض لوگ یا بعض قومیں دوسرے لوگوں یا قوموں سے معاہدہ کر لیتے تھے کہ آج سے تیرا خون میرا خون ہے تیری جان میری جان ہے تیرا مال میرا مال ہے کہ ہم میں جس پر حملہ ہو دوسرا مدد کرے یا ہم میں سے جو بھی کسی سے لڑے تو دوسرا اس سے جس سے صلح کرے دوسرا صلح میں شریک ہو ہر ایک دوسرے کا بعد موت وراثت ہو گا میری دین تو دینا تیری میں دینا میرا دین تو دینا تیرا میں دینا ایسے لوگوں یا ایسے قوموں کو حلیف کہتے تھے شروع اسلام میں اس قسم کے معاہدے جاری رہے کہ ان کے ذریعہ ان کے جاندار، محفوظ تھے۔ اے نبیر کوئی شخص یا قوم محفوظ نہ رہ سکتے تھے، فتح مکہ کے سال اس کو منسوخ کر دیا گیا کہ ملکی حالات بدل چکے تھے لوگوں کے مال و جان محفوظ ہو گئے تھے۔ ۵۲۰ عیسے نئے معاہدے و ملت کر دست، پچھلے معاہدے پورے کر دو کہ وعدہ پورا کرنا ضروری ہے، بعض شاربیں نے فرمایا کہ اصل حلیف اب بھی باقی ہے مگر حلیف ہی دو چیزیں، منسوخ ہو گئی ایک میراث کر یہ رشتہ داروں کو ملے گی نہ کہ حلیف کو، اور ایک تنازعہ کر اپنے حلیف کی ظلم پر مدد کرنا کہ اگرچہ وہ ظالم ہو اس کو مدد دینا، ممنوع ہے درقات، سب ممال منکول کی اعانت پر معاہدہ اچھا ہے قتل و غارت گری کی ظلم پر معاہدہ سخت مجرم ہے اس جملہ آخری کا یہ ہی مطلب ہے کہ جاہلیت کے معاہدہ کا تنازعہ باقی ہے کہ منکول کی اعانت ہو، مدد کرنا ممنوع بنسبت یعنی اسلام خود ایک حلف و معاہدہ ہے کہ ہر مسلمان دوسرے مسلمان منکول کی مدد کرے۔ اسلام نے مشرقی مغربی جنوبی شمالی مسلمانوں کو بھائی بھائی بنا کر ان میں عالمگیر اخوت پیدا فرمادی، اس سے بہتر کو نسا حلف ہے اور کو نسا معاہدہ عرب شمالی فرما ہے یشا انصوحت احدہ ۵۷۰ عیسے اگر معمولی مسلمان کسی کافر کو مان دیجے تو تمام مسلمانوں پر اس کا امان کا احترام لازم ہے کہ پھر اسے نہ قتل کریں نہ لوٹیں، خیال رہے کہ بحالت جنگ اگر سپہ سالار اعلان کر دے کہ غیر مری جاننا ہے کسی کافر کو دین نہ دی جائے تو پھر کسی سپاہی دین کو امان دینے کا حق نہیں ورنہ پھر تو کفار نواز مسلمان تمام کفار کو امان دے کر مسلمانوں کو تباہ کرادیں گے ۵۸۰ عیسے دور پہ جنگ اگر لشکر اسلام بحالت جنگ غنیمت حاصل کرے تو اس غنیمت میں اس لشکر کا بھی حصہ ہو گا جو میدان سے دوسرے کہ وہ ان کی پشت و پناہ تھا، اس کا یہ مطلب نہیں کہ کفار سے جیسا ہوا مالی غنیمت معمولی مسلمان وہیں کر سکتا ہے کہ غنیمت تو تمام غازیوں کی ملک ہو چکی ہے ۶۰

سَرَايَاهُمْ عَلَى قَعْدَتِهِمْ لَا يُقْتَلُ مُؤْمِنٌ بِكَافِرٍ دِيَّةُ الْمُسْلِمِ لَا جَنْبَ وَلَا جَنْبَ وَلَا يُؤْخَذُ صَدَقَاتُهُمْ إِلَّا فِي دُورِهِمْ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ دِيَّةُ الْمُعَاهِدِ نِصْفُ دِيَّةِ الْحُرِّ وَلَا أَكْأَبُ دَاوُدَ، وَعَنْ خُشْفِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي دِيَّةِ الْخَطَاءِ عِشْرِينَ بَنَتْ لِحَاظِ عِشْرِينَ ابْنِ لِحَاظِ ذَكْوَرٍ

اگلے لشکر اگلے بیٹھے ہووے پر رد کرینگے نہ قتل کی جائے مومن کافر کے عوض اور کافر کی دیت مسلمان کی دیت آدمی کے دنگ گانا، اور نہ دوسرے جانا اگلے صدقہ وصول کیے جائیں مگر اگلے گھر میں اور ایک روایت میں کہ فرمایا کہ ذمی کی تیرا ذمی کی دیت آدمی ہے ابو داؤد اور ابیہ حضرت خشف ابن مالک سے وہ حضرت ابن مسعود راوی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطا کی دیت میں یہ فیصلہ فرمایا کہ میں سالہ اونٹنیاں دے اور میں ایک سالہ نرا اونٹ

لے دیتے جنگ کرنے والا لشکر جو غنیمت حاصل کرے گا اسی میں اس لشکر کو بھی بٹھادیا جائے گا کفار کے ملک میں چٹھا ہوا ہے اگرچہ جنگ نہ کرے کہ یہ لشکر ان مجاہدین کی پشت و پناہ جلاقت ضرورت ہے بلکہ مدد کرتا ہے دوسرے کے منہ میں بیٹھے ہوئے سپاہی مورچوں میں یہ کھانٹ کے نزدیک سید کافر سے مراد کافر خراب ہے یعنی عربی کافر کو اگر مسلمان قتل کر آئے یا قتل کر ڈالے تو اس پر قصاص نہیں امام شافعی کے ہاں ذمی و مستامی کافر کو قتل کر دینے پر بھی مسلمان سے قصاص نہیں لیا جائیگا اس کے ہاں کافر سے مراد مطلقاً کافر ہے مگر امام اعظم کافر ذمی قوی ہے حضور ذمی کفار کے متعلق فرماتے ہیں عند ما دم عدھم عدھم ان کے خون بہانے خون کی طرح میری دیت امام مالک و احمد کے ہاں کافر ذمی کی دیت مسلمان کی دیت سے آدمی ہے یعنی پچاس اونٹ امام شافعی کے ہاں آسمانی ہے یعنی ۳۳ اونٹ اگر امام اعظم کے ہاں پوری دیت ہے سو اونٹ امام اعظم کی دلیل وہی حدیث ہے عند ما دم عدھم عدھم حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے ذمی کی دیت بڑا دینار دوائی بنے پوری دیت حضرت علی نے فرمایا کہ ذمی کفار سے جو یہی لئے دیا کہ ان کا خون ہمارے خون کی مثل ہو جائے ورنہ قطعی نے ہی شہاب سے روایت کی کہ حضرت صدیق و فاضل بیوری جیسا یوں کی دیت مسلم مقتول کے برابر دواتے تھے ابو داؤد نے اپنی مراسل میں بعد ازاں جید بنی سے روایت کی کہ حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نے کفار ذمیوں کی دیت مسلمان کے برابر رکھی حضرت معاویہ نے اپنی شروع اہمیت میں توں ہی کیا پھر بعد میں آپ نے آدمی دیت مقتول کے داروں کو دوائی اور آدمی بیت المال میں داخل نہ رکھی رہتات و مشق ابن ابی شیبہ نے مطلقاً مجاہد و عطار شعیب بنی خنی ازہری وغیرہم سے یہی روایت کی کہ ذمی کی دیت مسلمان کے برابر ہے یہ حدیث مسوغ ہے درمقات ۱۰۲۸ اس کی شرح کتاب الزکوۃ میں گذر چکی کہ عامل نہ تو یہ کرے کہ ایک جگہ چلے جائے اور مال و اموال کے جانور بطور و ان ہی سنگاروں کی زکوۃ وصول کرے نہ مال دارے عامل کی خبر میں گرا پنے مال مدد بھیج دی تاکہ عامل کو زکوۃ وصول کرنے میں دشواری ہو بلکہ مال دار جانور اپنی جگہ رکھیں عامل ان ہی پسند زکوۃ وصول کرے ۱۰۲۹ یہ ذمی غلام کی دیت آزاد ذمی یا آزاد مسلمان کی دیت سے آدمی ہے لہذا یہ فرمان امام اعظم کے خلاف نہیں کہ غلام کی دیت آزاد سے آدمی ہوتا ہے اور اگر صاحب سے مرد ذمی آزاد ہے تو اس کے جواب وہ ہی جو بھی گنہگار گنہگار ہے آپ عالمی میں تالیف میں اپنے والد اور حضرت عمر ابن مسعود سے روایات دیتے ہیں انہی نے آپ کو تکرار برمقات اشرف کے کسر و درش کے سکون سے ہے ۱۰۳۰ لفظ بنت مخاض کبھی زیادہ و عطار اونٹوں پر بولا جاتا ہے گرسلیں مارے یکساں اونٹنی مراد ہے کیونکہ گند کا ذکر آئے آ رہا ہے ۱۰۳۱

وَعِشْرِينَ بَلَّتْ لَبُونٌ وَعِشْرِينَ جَذَعَةٌ وَعِشْرِينَ حَقَّةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ مَوْقُوفٌ عَلَى ابْنِ مَسْعُودٍ وَخِشْفٌ لِمَجْهُولٍ لَا يُعْرَفُ إِلَّا بِهَذَا
الْحَدِيثِ وَرَوَى فِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدَى قَتِيلَ خَيْبَرَ
بِمَاءَةٍ مِّنْ إِبِلٍ لِّصَدَاقَةٍ وَلَيْسَ فِي أَسْنَانِ إِبِلٍ لِّصَدَاقَةِ ابْنِ مُخَاضٍ إِلَّا مَا فِيهَا ابْنُ لَبُونٍ
وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَانَتْ قِيمَةُ الدِّيَةِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِ يَاسَافٍ دِينَارٍ أَوْ ثَمَانِيَةِ آلَافِ دِرْهَمٍ وَدِيَةُ أَهْلِ الْكِتَابِ

اصول میں دو سالہ اونٹیاں اور بیس بیس سالہ اور بیس چار سالہ الترمذی ابوداؤد، نسائی، صحیح سے کہ یہ حدیث حضرت
ابن مسعود پر موقوف ہے اور خشف مجہول آدمی ہیں، صرف اس حدیث سے پہچانے گئے ہیں کہ اور شرح سنہ میں یوں روایت
ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے مقتول کی دیت صدقے سے سواونٹ دیئے اور صدقہ کے اخروں کی عمروں میں کوئی ایک سالہ
تراونٹ نہیں ہوتا اس میں دو سالہ اونٹ ہی ہوتے ہیں روایت ہے حضرت عمرؓ اور ابی شعیبہؓ وہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے
راوی فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دیت کی قیمت آٹھ سو اشرفیاں یا آٹھ ہزار درہم تھے اور اس زمانہ
میں اہل کتاب کی دیت

۱۔ یہ حدیث امام عظیم کہ دلیل ہے کہ خطا کی دیت سواونٹ ہی مگر پانچ حصوں سے جو اصل مذکور میں تمام شافعی کے ہاں بھی پانچ ہی حصے ہیں مگر ان کے ہاں بچائے ہیں ابی
مخاض کے ہیں ابی یونس میں یہ حدیث ہماری دلیل ہے ۲۔ الحمد للہ کہ ثرواف رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث موقوف کو صحیح مانا ہے اور اس قسم کی موقوف حدیث مکرم ہی منوع حدیث کے
ہے کیونکہ تعدد مقدار اپنی رائے سے نہیں متروک ہاں سواونٹ ہی سواونٹ ہے یہ تعدد حضور سے نہیں کیاں فرمائی ہے ۳۔ خشف بزرگ مجہول نہیں کیونکہ یہ خشف اپنے والد ملک
طائی و ابی مسعود سے روایت لیتے ہیں اور جب ان سے یہ حدیث مروی ہوئی تو اگرچہ وہ مشہور توند ہوئے مگر مجہول بھی نہ ہے نیز خشف کی توثیق نسائی ابی حبان، زبیر بن عفری
اور ابی معین نے کی ہے و درقات، ہمارے نے اپنی تاریخ میں فرمایا کہ خشف ابی ملک نے حضرت عمرؓ اور ابی مسعود سے روایت سن لی یہی موجب حدیث موقوف صحیح ہے تو عمرؓ غایب حرج
مفسر نہیں ۴۔ مقصود یہ ہے کہ خطا کی دیت میں ابی مخاض نہ چاہئے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک موقوف پر جبکہ ایک مسلمہ غیر میں شہید کیا گیا تھا ان قاتل کا پتہ نہ لگا تھا تو
مقتول کی دیت سواونٹ بیت المال سے ادا فرمائی تھی مقتول کے وارثوں کو اور مسئلہ فقیر ہے کہ اونٹ کی زکوٰۃ میں ابی مخاض آیا ہوا نہیں تو اگر دیت میں ابی مخاض لینے کے حکم
نراونٹ ہوتا تو آپ زکوٰۃ کے اونٹ سے کیسے ادا فرماتے کہ یہ تو زکوٰۃ اونٹ میں ابی مخاض ہوتا ہی نہیں مگر اس دلیل پر رد بحث میں ایک یہ کہ یہ دیت نہ تھی محض کرم و مہربانی تھی
و نہ دیت قاتل پر ہوتی ہے نہ کہ بیت المال پر وہاں قاتل کا پتہ لگا ہی نہ تھا پھر دیت کیسی، دوسرے یہ کہ وہاں خیر میں قتل خطا نہ ہوا تھا قاتل عمد تھا اور قاتل قتل عمد کی
دیت میں ابی مخاض نہیں آیا ہوا، ابہاری گفتگو قتل خطا کی دیت میں ہے لہذا یہ حدیث امام عظیم کے خلاف نہیں، خیال ہے کہ اسی موقوف پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
یہ سواونٹ فقرا کی تملیک کے بعد دیت میں دینے تھے و نہ صدقہ و زکوٰۃ کے اونٹ فقرا کا حق ہے یہ دیت میں نہیں دینے جاتے لازمات سے زیادہ ۵۔ یہ مفسر

مسلمانوں کی دیت آدمی تمہاری فرماتے ہیں کہ یوں ہی رہا حتیٰ کہ حضرت عمرؓ نے بنے تو خطبہ کیلئے کھڑے ہو فرمایا کہ اوت مہلکے ہو گئے
فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے یوں پرایک ہزار اشر فرمایا اور چاندی والو پیر ہزار اور گاہ والو پیر دو سو گاہیں اور کیریوں کو پیر دو ہزار کیریوں والو پیر
دو سو پیر وغیرہ فرماتے فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے قیسوں کی دیت یونہی چھوڑ دی کیسے اور دیت برصغیر تمہاری ہی انکی بڑھ چائی ہے۔

صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ پاک میں ایک اونٹ کی قیمت آٹھ دینار تھی لہذا سو اونٹ آٹھ سو دینار کے ہونے بدینہ دس درہم کہوتا ہے بدینہ تیرہ یا بارہ کا کہتا ہے تو دینار عثمانی روپیہ کا ہوتا ہے۔
اس کی قیمت اسی سو چکی کریمیں پہل کتاب سے مراد غلام کتابی ہے اور مسلمان سے مراد آزاد مسلمان ہے جسے غلام کانزک دیت آزاد مسلمان سے کوئی بھی کیونکہ غلام کی
دیت آزاد کی دیت سے آدمی ہوتی ہے لہذا یہ خبر اس حدیث کے خلاف نہیں کہ زمیوں کے متعلق حضور نے ارشاد فرمایا قد حاکم حم حکمہ فان کے خون بہا کرے غلوں کی
طرح یہ بھی خیال رہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک قتل خطا کی دیت میں چیزوں سے لدا سو سکتی ہے یا سو اونٹ یا ایک ہزار دینار یا بارہ ہزار درہم یا اہم شافعی کا یہ قول
تو یہی متاثر گراں کا مدعا قول یہ ہے کہ دیت میں اصل تو اونٹ ہی باقی رہیم بدینہ اونٹ کی قیمت کے برابر ہونگے یہ حدیث ان کی دلیل ہے بدینہ بعض روایات میں صرف غلات ہے
بغیر شہ کے یہ غلات سے بنا ہے جسے قیمت پر شہ بنانا اسی نے ہوگی جو کوفانی اور سستی کو نہیں کہتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے اب اونٹوں کی قیمت زیادہ ہو گئی قال
کا فاعل عمر و ابن شعیب کے احاد عمر و ابن ماس میں دیکھو و مرقات یہی مقام ہے بدینہ یعنی حضرت عمر نے دیت میں سو اونٹ کی قیمت بھائی آٹھ سو دینار کے ایک ہزار دینار لگائی ہے
چاندی کے بجائے آٹھ ہزار درہم کے دس ہزار لگائی کیونکہ اب سو اونٹوں کی یہی قیمت تھی ایک اونٹ دس دینار کا یا ایک سو میں درہم کا خیالی ہے کہ دیت میں ایک ہزار
اشرفیوں واجب ہیں یا دس ہزار درہم کیونکہ ایک اشرفی دس درہم کی ہوتی ہے میں بارہ ہزار درہم میں جو دس ہزار کے ہوتے ہیں یہ درہم ہزار دینار میں بارہ ہزار ہوتے ہیں لہذا
حدیث میں تعارض نہیں اور ہم مختلف قیمت کے ہیں بدینہ خیال رہے کہ بعض اموال نے فرمایا کہ دیت میں سو اونٹ واجب ہیں اور اگر دینار یا درہم سے دیت دینا ہے تو جو اسی
وقت سو اونٹ کی قیمت ہو وہی جائے مگر ہمارے امام صاحب لکھتے ہیں کہ دیت اونٹ، سونے، چاندی، لٹکے جانے یا سو اونٹ دیئے جائیں یا ایک ہزار دینار یا دس ہزار درہم
امام مالک کے ہاں حکم ہے کہ اگر قاتل دیہاتی ہے یا غنوں والا تو سو اونٹ دلائے جائیں، اگر شہری اور اس شہر میں سونے کا سکہ چلے جتو جو دینار دلائے جائیں اور اگر شہر میں چاندی
کے سکہ کا عام علاج ہے تو بارہ ہزار درہم دلائے جائیں، امام احمد ان صاحبین کا قول ہے کہ دیت اونٹ، سونا، چاندی، لٹکے بکری، جوشے سب سے ادا کی جاسکتی ہے ان
کی دلیل یہ حدیث ہے، امام ابو حنیفہ کی دلیل بیعتی کی روایت ہے جو میں مرقات نے نقل فرمائی لہذا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اگر قاتل نے مقتول کے وارثوں
سے بکریوں یا جوشوں یا گاؤں میں کم و بیش پر صلح کر لی تو درست ہے صاحبین کے ہاں نصت نہیں بدینہ زمیوں کی دیت وہی چار سو دینار یا چار ہزار درہم ہی
اس حساب سے دہی کی دیت چاندی سے مسلمان کی دیت سے تسلی ہوئی، یہی بعض علماء کا قول ہے کہ دہی کی دیت مسلمان کی دیت سے تسلی ہے، ہمارے اہل مسلمان

رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ جَعَلَ لِلدِّيَةِ اثْنَيْ عَشْرَةَ أَلْفَ أَرَاكُ التَّمْرِيْنِ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالْدَّارِمِيُّ، وَعَنِ عُمرُو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُقِيمُ دِيَّةَ الْخَطَاءِ عَلَى أَهْلِ الْقُرَى أَرْبَعَ مِائَةِ دِينَارٍ وَعِدْلُهَا مِنَ الْوَرَقِ وَيُقِيمُهَا عَلَى أَثْمَانِ الْإِذِلِ فَإِذَا غَلَّتْ رَفَعَهَا فِي قِيَمَتِهَا وَإِذَا هَاجَتْ رَخَّصَ نَقْصَ مِنْ قِيَمَتِهَا وَبَلَغَتْ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِائَتَيْنِ أَرْبَعَ مِائَةِ دِينَارٍ إِلَى ثَمَانِ مِائَةِ دِينَارٍ وَعِدْلُهَا مِنَ الْوَرَقِ ثَمَانِيَةُ أَلْفٍ دِرْهَمٍ قَالَ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَهْلِ لُبَقْرِ مِائَتِي بَقْرَةٍ

(ابو داؤد) روایت ہے حضرت ابی عباس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ حضور نے دیت بارہ ہزار فرمائی (ترمذی) ابو داؤد نسائی دارمی روایت ہے حضرت عمر و ابی شعیبہ سے اپنے والد سے اپنے والد سے راوی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گاؤں والوں پر خطہ کی دیت کی قیمت چار سو اشرافیاں یا بکے برابر چاندی لگاتے تھے اور یہ قیمت ارض کی قیمت پر خمس پھر جب اونٹ ہنگے ہو جانے تو ان کی قیمت میں زیادتی فرمادیتے اور جب سستے ہو جاتے تھے تو ان کی قیمت میں کمی فرمادیتے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں قیمت چار سو اشرافیاں سے آٹھ سو اشرافیاں کے درمیان رہی اور اس کے برابر چاندی آٹھ ہزار درہم فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گائے والوں پر دو سو گائیں

ورق دونوں کی ریت برابر ہے ہماری دلیل وہ حدیث ہے فدا مکتبہ محمدیہ نے مسلمانوں اور ذمی کافروں کے خون و مال کا یکساں حکم ہے اسی لئے اگر کوئی مسلمان ذمی کافر کا مال چوری کرے تو اس کا ماتمہ کاٹا جائے گا :

سے یعنی چاندی سے بارہ ہزار درہم مقرر فرمائے پہلے آٹھ ہزار درہم کا ذکر ہوا اور درہم سات مثقال والے تھے یہ ہمہ مثقال والے درہموں کی قیمتوں مائیتوں میں فرق ہوتا ہے آج ہم نے خود دیکھا کہ عراقی دینار کی قیمت گیدہ ریال چار قرش سعودی ہے اور اردنی، فلسطینی دینار کی قیمت بارہ ریال بارہ قرش قیمت دینار منورہ کے صرافہ سے اسی سال ہم نے خود دونوں دینار خریدے، کیونکہ ہم نے اردن فلسطین و عراق کا سفر کرنا تھا : سہ صد دینار کے فتح اور کسرو سے یعنی برابر اور ہم قیمت یعنی چار سو دینار یا اس کے برابر اور ہم قیمت درہم : سہ صحت بیچ سے بنا یعنی ظہور، رخص یعنی ارزانی یعنی جب اونٹوں میں ارزانی ظاہر ہوتی اور ان کی قیمت گر جاتی : سہ یہ حدیث ان لوگوں کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ دیت صرف اونٹ سے ہے اگر کسی اور چیز سے ادا کی جائے تو اونٹ کی ہی قیمت کا لحاظ ہوگا یہی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا پرا نا قول تھا جس سے انہوں نے رجوع فرمایا : سہ عمر و ابی شعیب کے

وَعَلَى أَهْلِ لَشَاءِ النَّفَى شَاءَةً وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعَقْلَ مِثْرَ اثْنَيْنِ وَرَثَةُ الْقَتِيلِ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ عَقْلَ الْمَرْأَةِ بَيْنَ عَصَبَتِهَا وَلَا يَرِثُ الْقَاتِلُ شَيْئًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَعَنْهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَقْلُ شَبِّهِ الْعَمَدِ مُغْلَطٌ مِثْلُ عَقْلِ لَعْمٍ لَا يَقْتُلُ صَاحِبَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اور بکریوں والوں پر دو ہزار بکریوں کا فیصلہ فرمایا اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دیت مقتول کے وارثوں کے درمیان میراث کے لئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ عمت کی دیت اس کے عصبہ وارثوں کے درمیان ہے اہل قاتل کسی چیز کا وارث نہیں رہو اور دو نسائی ہر روایت ہے ان سے وہ اپنے والد سے وہ اپنے والد سے راوی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شہید عمت کی دیت عمت کی طرح سخت ہے وہ اہل قاتل کو قتل نہ کیا جائے گا اور دو روایت ہے ان سے وہ اپنے والد سے وہ اپنے والد سے راوی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اس جملہ حضرت صاحبین رحمۃ اللہ علیہما کی دلیل ہے کہ دیت صرف وارث یا سونے چاندی سے نہیں بلکہ گایوں، بکریوں سے بھی ہوتی ہے یہ اختلاف ہم ابھی کچھ حدیث کی شرح میں عرض کر چکے ہیں اور اس مسئلہ پر فرمائیے: مسئلہ دیت کا مال جو قاتل کی طرف سے گول ہوگا وہ مقتول کے وارث کو بقدر میراث ملے گا جیسے اس کے دوسرے اموال میں ملے گا مسئلہ اس جملہ کے رد میں ہو چکے ہیں ایک یہ کہ قاتل عورت پر جو دیت واجب ہوگی وہ اس کے عصبہ وارثوں کی ہے جیسے قاتل مرد کی دیت کا مال ہے اور دوسرے یہ کہ مقتول عورت کی دیت جو قاتل کی طرف سے وصول ہوگی وہ اسی مقتول کے وارثوں میں بقدر میراث تقسیم ہوگی جیسے مقتول مرد کی دیت کا مال ہے غرض کہ مسئلہ دیت میں عورت بالکل مرد کی طرح ہے، خیال ہے کہ یہ آئندہ مرد عورت کا ذکر ہے غلام و لونڈی کا یہ حکم نہیں، قاتل غلام و لونڈی کی دیت ان کے مال فروخت کر کے ان کی قیمت سے لدا کی جائے گی اسی کے رشتہ دار و زمار سے وصول نہ کی جائے گی، یوں ہی مقتول غلام و لونڈی کی دیت ان کا مالک وصول کرے گا نہ کہ اس کے رشتہ دار و زمار، لہذا حدیث بالکل ظاہر ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں ہے یہ اسلام کا قانون کلی ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے عزیز و اقارب کو قتل کر دے تو وہ اس کی میراث سے کسر مردم ہے چند چیزیں محرومی کا سبب ہیں اختلاف دینی، غلامیت اور قتل کفار کے لئے اختلاف دینی میں مکوں کا اختلاف بھی اس کی تفصیل کے لئے ہماری کتاب علم الیراث کا مطالعہ فرمائیے یہ قتل شہید عمت کی تعریف اور اس کے احکام فصل ثانی کے شروع میں بیان ہو چکے کہ ارادہ ایسی چیز ہے قاتل کو قاتل کے لئے نہ بنی ہو شہید کہلاتا ہے مثلاً کسی کو قحیچے چھوڑی کوڑے سے مارنا شہید عمت ہے اور دیت کا مفاد یا مخففہ یعنی سخت دہکا ہوا اونٹوں کی طرح کے لحاظ سے ہوتا ہے قتل عمت کی دیت سخت ہے اور قاتل کے مال سے فوراً دلوئی جائے گی قتل شہید عمت کی دیت ہے تو سخت مگر قاتل کے عصبہ وارثوں سے تین سال کی مدت میں دلوئی جائے گی، یہی اس حدیث کا مطلب ہے: مسئلہ دیت عمت کے سوا دوسرے قاتل غلام و لونڈی قتل شہید عمت میں قاتل کو قتل نہ کیا جاوے گا بلکہ دیت ہی واجب ہوگی، وجہ یہ کہ عمتیں بھی قتل غلام میں پھانسی نہیں دیتیں جرات نہ دلاؤ، حتیٰ میں دن رات سوئروں سے آرمی ہلاک ہوتے رہتے ہیں خدا کی قسم ان کو پھانسی نہیں ہوتی:

فِي الْعَيْنِ الْقَائِمَةِ السَّادَةِ لِمَا كَانَتْ بِشُلْثِ الدِّيَةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِيُّ، وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَفَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجَنَيْنِ بَغْرَةً عَبْدٍ أَوْ أَمَةٍ أَوْ فَرَسٍ أَوْ بَعْلٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ سَمَاءُ بْنُ سَلَمَةَ وَخَالِدُ الْوَاسِطِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو وَلَمْ يَذْكُرْ أَوْ فَرَسٍ أَوْ بَعْلٍ، وَعَنْ عَمْرٍو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ تَطَيَّبَ وَلَمْ

اس کا کھمکے بائیں میں جو پنی جگہ قائم ہے جہاں دیت کا فیصلہ فرمایا ابو داؤد انسان، روایت ہے حضرت محمد ابن عمرو سے وہ ابو سلمہ سے وہ ابو ہریرہ سے راوی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ پیسے کے متعلق کہ غلام یا لونڈی یا گھوڑے یا بچہ کا فیصلہ فرمایا ابو داؤد، فرمایا یہ حدیث حماد ابن سلمہ اور خالد واسطی نے محمد ابن عمرو سے روایت کیا اور گھوڑے کا ذکر فرمایا ہے روایت ہے حضرت عمرو ابن شعیب سے وہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو علاج کرے اور

یہ ہے مگر کسی نے کسی کی آنکھ پر ایسی چوٹ ماری جس سے آنکھ کی عیال تو باقی رہی مگر وہ آنکھ بج گئی یہی قائم ہے جیسے پہلے تھی جسے کاکھ کی شکل نہ بگڑی جیسا کہ سادہ سے معلوم ہوتا ہے اس صورت میں اس قدر غصہ اور پریشانی دیت کا فیصلہ فرمایا، پہلے گندہ چکا کہ دونوں آنکھیں نکال دینے میں پوری دیت واجب ہے بیٹے سو لوٹ اس کا کھمکے میں آدمی دیت ہے پیچھے پر اس کا کھمکے میں آدمی دیت ہے سو لوٹوں کا ذکر ہوا، لفظ تو یہ حدیث محمد بن کے نزدیک صحیح نہیں سواد اسحاق کے کسی نے اس پر عمل نہ کیا مگر صحیح ہے تو یہاں حکم شرعی کا ذکر نہیں بلکہ ایک خصوصی واقعہ کا ذکر ہے کہ ایک ایسی قسم کا مجروح حاضر رہا کہ ہوا تو چونکہ اس کی آنکھ اپنی جگہ قائم تھی تھی اور دست بھی تھی صرف ہڈی باقی رہی تھی اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہی میں اس طرح مصالحت کرادی کہ اگر مجروح شخص غلام ہو تو اس چوٹ سے اس کی تمام قیمت کم ہو جاتی ہے تو اسے تمام دیت دے کر آپس میں مصالحت کر لے لہذا یہ خصوص واقعہ ہے قاعدہ شرعی نہیں لہذا یہ حدیث گذشتہ نصوص دیت والی کے مخالف نہیں بلکہ محمد ابن عمرو ابن ابی ابی طالب، آپ تابعی ہیں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ملاقات ہے ان سے احادیث روایت کی ہیں آپ اپنی کیفیت میں مشہور ہیں عبد الرزاق بن حوف کے جیسے ہیں زہری بن قریش ہیں مدینہ منورہ کے سات مشہور نقباء ہیں سے ہیں تابعی ہیں سے ہیں حضرت ابی ہاشم ابو ہریرہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم وغیرہ سے ملاقات ہے آپ سے بہت حدیث مروی ہیں بلکہ بیٹے مگر کوئی کسی ملازمورت کے پیٹ پر ایسی چوٹ مار دے جس سے اس کے پیٹ کا پھر جانے نہ ہو لفظ غزوہ کے فوری معنی ہیں بلکہ دیر پھر پھر براے چیز کو غزوہ کہا جانے لگا اب غزوہ سے مراد انسان برتا ہے کیونکہ وہ خوف، الخوفات ہے عرب تعالیٰ فرماتا ہے لقد خلقنا الانسان فی احسن تقویم یہاں فرق مبدل مند ہے اور عید اقامہ بدل ہے لہذا امام نووی شارح مسلم نے اور روایات شرح مشکوٰۃ نے اس بگڑا کر حدیث بہتر فرمائی لفظ غزوہ ہونے کی بدولت بیٹے ابن یونس راوی کی طرف سے ہے یہ زیادتی باطل تھی کیونکہ لفظ غزوہ صرف انسان پر ہوتا جاتا ہے گھوڑے وغیرہ کو غزوہ نہیں کہتے بلکہ حماد ابن سلمہ اور جوہی سے بڑے پائے کے عالم ابن عبد البریل کے بھانجے ہیں حضرت شعبہ نام مالک ابن مہدی اور کعبہ کے استاذ حدیث ہیں ۹۷۷ میں وفات پائی اور خالد واسطی طمان ماض حدیث بہت متقی پر پیر کار ہیں آپ نے تین بار اپنے وزن کی چاندی خیرات کی (واضعہ اللہمات) ۱۰۰۰ یہ زیادتی شان ہے اور یہ حدیث ضعیف و مرسلات ہے

يَعْلَمُ مِنْهُ طَبِّ فَهُوَ ضَامِنٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِيُّ وَعَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ أَنَّ
 غُلَامًا مَالِدًا نَاسٍ فَقْرًا قَطَعَ أُذُنَ غُلَامٍ لِنَاسٍ غَنِيَاءَ فَأَتَى أَهْلَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ فَقَالُوا إِنَّا نَاسٌ فَقْرَاءُ فَلَمْ يَجْعَلْ عَلَيْهِمْ شَيْئًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِيُّ
الفصل الثالث عَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ قَالَ دِيَّةُ شَبَّهِ الْعَمْدِ اثَلَاثًا ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ حَقَّةً وَ
 ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ جَزَعَةً وَارْبَعٌ وَثَلَاثُونَ ثَنِيَّةً إِلَى بَازِلٍ عَامَهَا كُلُّهَا خَلِيفَتُ فِي رِوَايَةٍ

اس کلام طب معلوم نہ ہو تو وہاں سے ہے (ابوداؤد، نسائی، روایت ہے حضرت عمران بن حصین سے کہ غلام کا ایک غلام
 امیروں کے ایک غلام کا کان کاٹ لیا اس کے والد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو بے ہم لوگ توفیق
 میں تو ان پر حضور نے کچھ نہ مقرر فرمایا (ابوداؤد، نسائی) تیسری فصل۔ روایت ہے حضرت علی سے انہوں نے فرمایا
 کہ شہید کی دیت تہائی کے حساب سے ہے ۳۳ حلقہ اور ۳۳ جرمہ اور ۳۳ ثنیہ بے بازل عاکہ جو سب کی سب حاملہ ہو۔

اور ایک روایت میں ہے

معلوم ہے جو شخص طب معلوم نہ کرے گا ملاح کرے جس سے مریض ہلاک ہو جائے تو اس کا حکم قتل غدار کا ہے کہ اس کے وارث حسبیت پر دیت غدار واجب ہوگی
 قصاص نہ ہوگا کیونکہ اس نے وارث قتل نہ کیا بلکہ مریض کا ملاح میں اس کے کہنے پر کیا، فی ذلک شخص پیدا کر دیا جاتا ہے اس سے امتیاد چاہیے، اس حدیث سے سبق لازم
 ہے، ملاح میں انسانی جان کی ذمہ داری ہے؛ لہذا یہاں غلام سے مراد یا تو نابالغ آزاد بچہ یا نابالغ مریض یا عیال کا ایک ایسا آزاد بچہ جس کے
 مصدق وارث فقیر و مساکین تھے دیت نہیں دے سکتے تھے یا ایسا غلام مریض کے موتی اور موتی وارث قرار تھے اس نے ایک ایسے لڑکے یا غلام کا کان کاٹ دیا جس کے
 عصبہ وارث یا موتی میر تھے اور یہ مقدمہ بارگاہ رسالت میں داخل ہوا؛ لہذا یہ معلوم ہے اس کے وارثوں نے دینے مانگ کر دیا، ظالم اور اس کے وارث جو یہ دینے
 کے لئے حاضر ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ظالم غلام کو موتی یا غلام بچہ کے عصبہ وارثوں پر دیت لازم فرمادی کیونکہ اگرچہ غلام کا کان کاٹ گیا تھا مگر بچہ کا وارث کامل نہیں اس لئے قاتل
 بچہ پر قصاص نہیں بلکہ اس کے وارث عصبہ پر دیت واجب ہوتی ہے اس عہد کا حکم غدار کا ہے؛ لہذا اس سے معلوم ہوا کہ بظالم نابالغ غلام نہ تھا نہ اس سے فروخت کو کہ اس کی قیمت
 سے دیت دی جاتی، غلام دیت اس کی قیمت سے لیا جاتی ہے بلکہ یا تو آزاد تھا یا غلام تھا تو دبر تھا جو ناقابل فروخت ہوتا ہے جس کی دیت موتی پر ہوتی ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر
 مجرم کے وارث حسبیت فقیر و مساکین تو دیت بھی واجب نہیں ہوتی بلکہ ان مظلوم سے معافی دی جاتی ہے نہ اس شخص فرماتے ہیں کہ بچہ اور بزرگ، بیوقوف، مجبور و لایحی کا عہد
 بھی غدار ہے کہ اس کے قتل عہد پر قصاص نہیں ہوتا تھی حضرت علی مرتضیٰ سے روایت کی ان حد المجرور و المصروع خطا و درقات؛ لہذا قتل شہید کی صورت بھی یہی ہے
 بیان کیا جا چکی ہے کہ بارگاہ قتل ناقابل قتل اگر سے ہلاک کرنا شہید ہے جیسے قہر و غم سے قتل، اس کی دیت سخت تری ہے سو وارث گراں گئے ہیں عصبہ جس کی تفصیل آگے آ رہی
 ہے خفیف دیت ۳ عصبہ والی دیت نہیں جو کہ قتل غدار میں ہوتی ہے؛ لہذا وارث کا یہی سارے بچہ کا قتل ہے کہ اب وہ سولہ کا قتل ہے لہذا چار سال بچہ جو پانچویں
 سال میں داخل ہو جائے جرمہ ہے اور پانچ سال بچہ جو چھٹے سال میں داخل ہو جائے غیرہ ۱۵ وارث کا آٹھ سال بچہ جو نویں سال میں داخل ہو جائے بازل کہلاتا ہے، اس کے بعد اس

کہ خطا میں نہ چار حصہ فرما کر پچیس حصہ پچیس جزو اور پچیس بنت لبون اور پچیس بنت محاسن ابوداؤد روایت ہے حضرت مجاہد سے فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے شبہ عدی میں تیس جزو اور چالیس خلع کا فیصلہ فرمایا جو عمرؓ میں ثنیہ اور بادل کے لہیا ہوں یہ ابوداؤد روایت ہے حضرت سعید ابن مسیب سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے پیٹ کے نیچے جس جواہی مل کے پیٹ میں قتل کر دیا جائے نہ ایک غلام یا لونڈی کا پیشانی کا فیصلہ فرمایا نہ تو جس کے خلاف فیصلہ ہوا تھا وہ بولا کہ اسے

کی عمر کا کوئی نام نہیں، بازل بنابہ بزل سے جسے کمال بن قوت، چونکہ اس عمر میں موت کی کہیں نکل آتی ہے اور وہ اپنی پوری موت کو پہنچ جاتا ہے اس لئے اسے بازل کہتے ہیں، اس کے بعد اسے بازل عام اور بازل عاقل و فہیم کہتے ہیں: ۱۰۰ کھانہ کی غیر شہید کی طرف ہے یعنی یہ تمام شہیدانہ حالات و مشقیں ہوں جن کی قیمت بہت زیادہ ہوتی ہے، لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ فقہ و علم میں ہوتی ہے: ۱۱۰ یہ نصف اگر کوئی شخص کسی کو غلط قتل کر دے تو اس کی دین مثل شہید سے ہے، ہر ایک کی عمر سو اونٹ تو واجب ہو، لہذا اگر کسی کی بجائے چار حصہ ہو کر دین کا ہوا، بھاری ہونا اونٹوں کی عمر کے لحاظ سے ہوتا ہے: ۱۲۰ سو اونٹ کے عمر کے لحاظ سے چھ ہزار ہیں، ایک سالہ اونٹنی بہت محاسن، دو سالہ بہت ہوتی ہیں، سارے فقہاء و مسالک بزرگوار، پانچ سالہ شہید و ستر سالہ بازل عام، پھر اس کے بعد کوئی نام نہیں بلکہ یوں کہتے ہیں بازل عام، بازل عاقل و فہیم، بازل ثلث، احوال و طبع، یعنی قتل و غارت میں قاتل کے وارثوں پر سو اونٹ لازم ہو گئے جو مقتول کے وارثوں کو دیئے جائیں گے، اگر ان کے چار حصہ ہو گئے، پھر ایک سالہ اونٹنی اور پچیس دو سالہ، پچیس تین سالہ، پچیس چار سالہ: ۱۳۰ آپ مجاہد ابی جبر میں تفسیر جو حجاج عبداللہ ابی سائب مخزومی کے ازاد کو، غلام ہیں کہ معطر کے مشہور معلم و قاری و فقیہ و محدث ہیں، اپنے زمانہ میں تفسیر کے امام مانے جاتے تھے، بہت جماعت محمد بن ابی کی شاگرد ہے، اشعۃ الہدایہ میں فرمایا کہ حضرت عبداللہ ابی حواریہ کے گھوڑے کی رکاب تھا، کرتے تھے تسبیح میں مگر معطر میں، وفات پائی: ۱۴۰ یہ حدیث حضرت امام شافعی کی دلیل ہے ان کے ان مثل شہید کی دین میں طرح واجب ہوتی ہے، ہر حال شہید کی دین میں میاں پر کریم کا عمل مختلف رہا ہے، اس کی کچھ روایت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا حکم اس کے خلاف گذرا: ۱۵۰ آپ کی کنیت ابو محمد ہے، قرشی مخزومی مدنی ہیں، خلافت فاروقی میں پیدا ہوئے، حدیث فقہ و عبارت و تقویٰ کے جامع تھے، بہت سے صحابہ کرام سے ملاقات ہے، چالیس حج کئے، ستر میں مدینہ منورہ میں وفات پائی: ۱۶۰ یعنی عالم و عارف، کو مارا گیا جس سے اس کا پورا کچھ بچ کر گیا، پانچ سو تھوڑے بیٹ میں مر گیا، پھر گر گیا، کیونکہ باہر آکر مرے تو پوری دین مسوونٹ واجب ہوئی ہے، راسخ و درانت: ۱۷۰ کہنے میں قاتل کے وارثوں پر لازم فرمایا کہ جس صورت کا بچہ گر گیا ہے اس کو ایک غلام یا لونڈی دیں جس کی قیمت پانچ سو درہم تھی، یعنی پچاس دینار، ہر دینار دس درہم، ان تفسیر اس لئے کی گئی کہ حضرت عبداللہ ابی ہریرہ کی روایت میں ہے کہ حضور نے پانچ درہم

أَعَزُّهُم مِّنَ لَا شَرِبَ وَلَا أَكَلَ وَلَا نَطَقَ وَلَا اسْتَهْلَكَ مِثْلُ ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا هَذِهِ مِنْ إِخْوَانِ الْكُفَّانِ رَوَاهُ مَا لِكُلِّ وَالنَّسَائِيُّ مُرْسَلًا وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَدَعْنَةُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مُتَّصِلًا بِأَبِي مَالٍ يُفْنَمُ مِنَ الْجَنَائِزِ
الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَجَمَاءُ جُزْءُهَا جِبَارٌ وَالْمَعْدِنُ جِبَارٌ وَالْبَيْزُ جِبَارٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ عَزَّوَجَلَّ

تاوان کیونکر دیں جس نے نہ کھیا یا پیانہ نہ لنگر کی اور نہ چیز ماری ان جیسی چیزیں جناح کی جالی چاہیے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ یہ کاموں کے جملہ سول سے ہے، مالک نسائی اس سلاط اور ابو داؤد نے انہیں سعید ابن مسیب کے انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے متصلاً روایت کیا اب ان جہزوں کا جن کا ضامن نہیں دیا جانا ہے پہلی فصل روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چوپایہ کا زخم باطل ہے اور کان باطل ہے اور کھنواں باطل ہے زخم بخدی ہر طبیعت، حضرت یعلیٰ ابن امیہ سے فرماتے ہیں کہ میں نے

واجب فرماتے ہیں ابی شیبہ نے حضرت زید بن اسلم سے روایت کی کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایسے معاملہ میں پچاس دینار کا فیصلہ فرمایا ابنا یمنیوں کی روایت میں خیال رہے کہ بکر بڑا ہو یا بکر کا حکم یہ ہی ہوگا، اگر میں بھی مر جائے تو ان کی دیت سوانط لازم ہوگی؛
 اس کا مقصد یہ تھا کہ دیت تو جان کی ہوتی ہے اور یہ کہ بکر بڑا ہو یا بکر کا حکم یہ جان ہے کہ پیدا ہو کر جنا بھی نہیں لکھا یا نہ لکھا بھی نہیں پھر یہ دیت کیوں واجب ہوئی، تو اس میں نے نص کا استنباط عقل سے کیا یہ تیس بائیس ہے، انص کے مقابل ہے بٹلا یعنی یہ کاموں کا بجائی ہے کہ اپنی عقل تیز زانی عقلی عہدیت سے نص شرعی کا مقابلہ کرنا ہے تو جیسے کہانت بڑی چیز ہے ایسے ہی اس کا یہ قول بڑا ہے؛ مثلاً کیونکہ حضرت سعید ابن المسیب تابعی ہیں وغیرہ یہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا صحابی کا ذکر نہ کیا، اسی کا نام ارسال ہے؛ مثلاً ہذا یہ روایت مرسل نہیں بلکہ متصل ہے کہ میں میں صحابی کا ذکر نہ کیا خیال رہے کہ اس پر تمام ملحد کا اتفاق ہے کہ اگر بکر زندہ کر کر مرے تو اس کی دیت پوری ہے مینے سوانط مگر اس میں اختلاف ہے کہ بچے کی زندگی ثابت کسی چیز سے ہوتی ہے ہم احناف کے ہاں مذنا، مٹھہ، چوسنا، سانس لینا، چیسکنا، طہارت زندگی ہیں اس طرف بعض اعضاء کا حرکت کرنا علامت زندگی نہیں مگر امام شافعی کے ہاں صرف مذنا علامت زندگی ہے ہر اکل فریقہ کی کسی جگہ مرثات میں مذکور ہیں؛ مثلاً جنایات جنایت کی جمع ہے مادہ جنی ہے جسے حادثہ، اسی سے جنی اکثرینے وقت سے قبل لینا؛ مثلاً عجماء کا مؤنث ہے جسے گونگائے جو کلام و بات نہ کر سکے عرب لوگ دیگر ملکوں کو عجم کہتے ہیں کردہ کلام پر تاد ریشی بیل چوپایہ پر ہے جیسے گھوڑا اور عجمینس لگائے وغیرہ یعنی اگر کوئی شخص کسی کے چوپایہ سے زخمی ہو جائے تو اس کا ضامن چوپایہ والے پر واجب نہیں ہوا، چوپایہ لٹ مارے یا سینک یا پاؤں سے زخم دے، نیز اگر اس کے معمولی چلانے سے سوار گر کر جھوٹ کھا جائے تو بھی چلانے والے پر ضمان نہیں خواہ وہی میں یہ واقعہ ہو یا رت میں، یہی احناف کا قول ہے، امام شافعی کے ہاں اگر رات کو کسی کا جانور کھل جائے اور کسی کو نقصان پہنچائے تو اس پر ضمان ہے، نیز اگر گھلا جانور کسی کا لیت غراب کر دے تب بھی یہی اختلاف ہے یہ حدیث احناف کی دلیل ہے؛ مثلاً یعنی اگر

مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَيْشَ الْعُسْرَةِ وَكَانَ لِي أَجِيرٌ فَقَاتَلَ إِنْسَانًا فَعَصَّ
 أَحَدُ هُمَا يَدَ الْآخِرِ فَأَنْتَزَعَ الْمَعْصُومُ يَدَهُ مِنَ الْعَاقِ فَأَنَذَا ثَبَيْتُهُ فَسَقَطَتْ
 فَأَنْطَلَقَ إِلَى لَيْقِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَهْدَرْتُ بِلَيْتِهِ وَقَالَ آيِدَا يَدَا فِي فَيْكَ تَقْفِيهِمَا
 كَالْفَحْلِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قُتِلَ دُونَ مَالِهِ فَهُوَ شَهِيدٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ تبوک کیا اور میرا ایک مزدور تھا وہ ایک شخص کو لڑا تو میں سے ایک کو دس روپے کا ہاتھ کاٹ لیا
 جس کا ہاتھ کٹا گیا تھا اس نے کٹنے والے سے اپنا ہاتھ پکھینچا تو اس کی تیرہ گرا دی وہ گری تو یہ شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
 میں حاضر ہوا آپ نے اس کی تیرہ باطل فرادی اور فرمایا کہ کیا وہ اپنا ہاتھ تیرے منہ میں چھوڑ دیتا کہ تو اونٹ کی طرح چبا کر مسلم بنی کر
 روایت حضرت عبداللہ ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو شخص اپنے مال کی وجہ سے مار دیا

جلے وہ شہید ہے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابوسعیدؓ سے

کسی کی کانچ یا کسی کے لڑویں کو کسی شخص نے یا غزوہ تبوک کے لوگ ہوجانے تو کان اور لڑویں والے پر تلوان نہیں بشرطیکہ وہ اس نے اپنی زمین میں کھدوایا ہو اس کی رو میں نہ ہو
 اگر صباح زمین میں کھودا جب بھی یہی حکم ہے ۵۰ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کس دن ایمان لائے، غزوہ تبوک میں شریک ہوئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے
 ساتھ جنگ صفین میں رہے اسی میں شہید ہوئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو غزوہ کا مالک مقرر کیا تھا ۵۱

۵۲ غزوہ تبوک کا نام جیش عسرة ہے یعنی تنگی والا لشکر کہ اس غزوہ میں گری سخت تھی اور لشکر کے پاس کھانا پانی بہت ہی کم تبوک خیر سے پانچ سو کیلو ہے یہ جنگاں غیر کی
 زیارات سے مشرف ہوا مگر تبوک پر سے ہوائی جہاز میں سوار گند گیا، خیر مدینہ منورہ سے ایک سو ساٹھ کیلو ہے، اچھ کیلو کے بدلے ۵۳ پہل بوتے ہیں اس غزوہ کے مؤخر حضرت
 عثمان نے اس لشکر کو بیت مالدی و ابابہ جوش جیش عسرة کا لقب پایا جنت ثریا کی، اسی غزوہ میں مسلمانوں نے دونوں کے پتے کھائے اور لڑنے سے اپنی مامول کیا (اشعری: ۵۴) جو
 مزدور کی پر مری سے ساتھ اس جہاز میں گیا تھا ۵۵ یا اس مزدور نے اس شخص کا یا اس شخص نے اس مزدور کا ۵۶ یعنی کاتے دیکھے اس مزدور سے اس کے ہاتھ میں اپنے دانت گرا دیئے تھے
 کہ جب اس نے اپنا ہاتھ پکھینچا تو غیر گزشتی اختیار کیا کہ کھانے کے دانت باہر کیلئے ہیں یعنی جو کڑی اور ہی کے متصل دائیں بائیں جو دانت ہیں وہ غیر کیلاتے ہیں ۵۷
 اور دھوئے کیا کہ میرے دانت کی دین دوائی جائے کیونکہ اس نے میرا دانت گرا دیا ۵۸ مستند یہ ہے کہ اس نے تیرا دانت توڑا نہیں بلکہ اپنی حفاظت کے لئے اور اپنے کو بچاتے ہوئے
 تیرے دانت سے اپنا ہاتھ پکھینچا اس نے نہ ظالم نہیں بلکہ ظالم تو بچ کر ٹوٹنے اسے کاٹا ہذا اس کی کوئی دیت نہیں اس سے معلوم ہوا کہ کوئی شخص کو موت سے جبراً نہ کرنا چاہیے اور وہ
 موت اپنے بچاؤ کیلئے کسی یا غمی کرے تو اس پر کو قصاص، ایت نہیں اسی طرح اگر کوئی کسی کا مال یا جان یا جاننا چاہے اور نہ اپنے دفاع کیلئے اسے ہلاک کرے تب بھی یہی حکم ہے ۵۹
 ۶۰ یعنی جو یا کو یا کسی اور ظالم نے اسکا مال چھیننا چاہا اس نے دفاع کے طور پر اس سے جنگ کی اور مارا گیا تو یہ شخص شہید ہوگا اگرچہ قتل ہوا ہے ۶۱ اس حدیث کو ابی حبان،
 ترمذی، نسائی، ابوداؤد نے بھی حضرت سعید بن زید کی روایت سے نقل فرمایا (مروات) ۶۲

قَالَ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ جَاءَ رَجُلٌ يُرِيدُ اخْتِدَافِي قَالَ فَلَا تُعْطِمَ
 مَا لَكَ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قَاتَلَنِي قَالَ قَاتِلْهُ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قَتَلَنِي قَالَ شَرِيدٌ قَالَ أَرَأَيْتَ
 إِنْ قَتَلْتَهُ قَالَ هُوَ فِي النَّارِ رَدَّاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ لَوْ اطَّلَعَ فِي بَيْتِكَ أَحَدٌ وَلَمْ تَأْذِنْ لَهُ فَخَذَّ نَفْتًا بِحِصَاةٍ فَفَقَاتَ عَيْنَهُ مَا كَانَ
 عَلَيْكَ مِنْ جُنَاحٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَجُلًا اطَّلَعَ فِي حُجْرِي فِي بَابِ
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَذْرُوعِي يَحْكِي بِرَأْسِهِ

فرماتے ہیں ایک شخص حاضر ہوا بولا یا رسول اللہ فرمائیے اگر کوئی شخص کے اور میرا مال لینا چاہے تو فرمایا اسے ہمالہ زدہ کہ وہ لو
 حضور فرمادیں اگر وہ مجھ سے جنگ کرے فرمایا تو اس جنگ کرتے عرض کیا فرمائیے اگر وہ مجھے قتل کرے فرمایا تو تو ہی سے کہ عرض کیا تو
 اگر میرا سے قتل کر دوں فرمایا وہ دوزخ میں ہو گا کہ مسلم روایت کرتا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا
 کہ اگر کوئی تیر گھر میں جھانکے اور تو نے اسے اجازت دے دی ہے پھر تو اسے کنکر مار کر اس کی آنکھ پھوڑ دے تو تجھ پر کوئی گناہ نہیں
 (مسلم بخاری، روایت حضرت سہل بن سعد کہ ایک شخص سوراخ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اشارے پر جھانکا اور رسول اللہ
 کے پاس سلامی تھی تھ جس سے آپ : اپنا سر مبارک کچھا رہے تھے

یہ حق مینا چاہے حسب یا چوری یا دہشتی ہے اور جو حق لینا چاہے تو خود دیکھ لہذا حدیث پر کوئی اعتراض نہیں ہے۔ یہ اس صورت میں آئے اپنا مال نہ دے کہ دیکھ اپنے کو ظلم سے
 بچانا چاہا ہے اسی طرح سود و رشوت مالی جرم نہ ہیں اپنا مال نہ دے کہ تمام صورتیں ممنوع ہیں خیال ہے کہ یہ نہی حرمت کی نہیں نہی حالت مجبوری اس سے مستثنیٰ ہے یہ بھی
 خیال ہے کہ اپنے سے ظلم دفع کرنے کے لئے رشوت دینا جائز ہے اور کسی ظلم کرنے کے لئے حرام مگر رشوت لینا ہر حال حرام ہے اس کی تفصیل شاہی میں ملاحظہ فرمائیے یہ یہ حکم
 بھی اجازت و اباحت کا ہے وجوب کا نہیں لہذا اگر کوئی شخص اس حالت میں جنگ نہ کرے تو مجرم نہیں ہے نہ کیونکہ تو مظلوم ہے اور ظلم مقبول شہید ہے : یہ دیکھنے سے نہ تو گنہگار
 ہے نہ مجرم پر قصاص یا دیت ہے بلکہ اب تو کو تین ایسے بہادری سے مرد دینے والوں کا انعام اللہ تعالیٰ دیتی ہیں : یہ خواہ دروازے کے جبر دکوں سے یا دیو پر چڑھ کر یا
 اونچے مکان والا نیچے مکان والے کو ناکے جھانکے یہ جملہ ہی سب صورتوں کو شامل ہے : یہ دیکھنے اگر تو نے اسے گھر میں آنے کی اجازت دے دی بعد اجازت جھانکتا ہے
 تو وہ مجرم نہیں کہ آنے کی اجازت دیکھنے کی بھی اجازت ہے اسی طرح اونچے مکان والا نیچے مکانوں سے اجازت لے کر چڑھا ہے مگر بغیر اجازت چڑھے تو نیچے والوں کے
 پروردگار حضور خیال رکھے نگاہ نیچے رکھے نہ امام شافعی اس حدیث کے ظاہر پر عمل فرماتے ہیں اور اس صورت میں کسی کی آنکھ کا ضمان مطلقاً واجب نہیں
 فرماتے بعض امام فرماتے ہیں کہ اگر منع کرنے کے باوجود وہ تاک ہے تو اس کی آنکھ کا ضمان نہیں امام اعظم فرماتے ہیں کہ ہر حال ضمان ہے یہ فرمان عالی تاک
 جھانک سے سخت ممانعت ہے لے ہے یا اس میں گناہ کی نفی ہے حدیث وغیرہ کی نفی نہیں بہت دفعہ گناہ نہیں ہو تا مگر ضمان ہو جاتا ہے جیسے قتل فحشاء قرآن کریم فرماتا
 ہے العین بالعیون معلوم ہوا کہ آنکھ کے عوض آنکھ پھوٹی جائے نہ آپ انصاری ساعدی ہی آپ کا نام شریف حزن تھا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جہل

تو فرمایا اگر میں جاننا کہ تو مجھے دیکھ رہا ہے تو میں یہ سلائی تیری آنکھ میں گھونپ دیتا طلب باز نگاہ کی حفاظت ہی کہہ دے تو مقرر کی گئی ہے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عبداللہ بن مفضل سے کہ انہوں نے ایک شخص کو کنگر پھینکے دیکھا تو فرمایا کنگر نہ پھینک کو کنگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کنگر پھینکنے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ وہ تو اس سے شکار موقوف ہے دشمن زخمی ہوتا ہے لیکن یہ کبھی انتہ تو زخمی ہے اور آنکھ پھوڑ دیتی ہے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابو موسیٰ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ

یہ ہے اگر مجھ پر ظلم ہوتا کہ نوادۂ آب جہانک را ہے تو اس سلائی سے تیری آنکھ پھوٹ دیتا، اس سے معلوم ہوا کہ بغیر قصد دارہ اگر کسی کے گھر نظر پڑ جائے تو گنہ نہیں جیسے گند تے ہوئے اتفاقاً کسی کے کھلے دروازہ میں نظر پڑ جائے درمقات، یہ مسئلہ اپنے بغیر اجازت کسی کے گھر میں جھانکنا وہاں بلا اجازت داخل ہو جانے کی طرح ہے جیسے وہ ممنوع ہے ایسے ہی یہ ممنوع، کہ اس میں گھر والوں کی بے پردگی ہے، اس عبادت سے معلوم ہو رہا ہے کہ یہ فرمان مالی ذات و پٹ جھڑک کے لئے ہے، آنکھ پھوٹ دینے کی اجازت کے لئے نہیں، نہ کہ کسی کے گھر میں بلا اجازت چلے جانے پر اس کا قتل یا آنکھ پھوٹ دینا جائز نہیں کر دیتا، جیسے جان جان کے عوض ہے ایسے ہی آنکھ آنکھ کے عوض ان النفس بالنفس والعین بالعين۔ لہذا مذہب احناف بہت قوی ہے مسئلہ آپ مرنے میں بیعتہ الرضوان میں شریک تھے، لا ولا غیر منورہ میں رہے پھر بصرہ میں خواجہ حسن بھری اور العالیہ وغیرہم نے آپ سے احادیث لیں، مسئلہ میں وفات پائی، مسئلہ اپنے بونی بطور شغل لکھ کر وغیرہ چھینکتے دیکھا جیسا کہ بعض لوگوں کی عادت ہے، مسئلہ اپنے یہ کام بحث بھی اور نقصان دہ بھی اس کا فائدہ کوئی نہیں، مسئلہ لہذا صفر ہے، اور صفر چیز سے پہنا ضروری ہے، مسئلہ اپنے مسلمانوں کے بازار یا مسجد سے گندے جہان مسلمانوں کا جمع ہوا، مسلمانوں کا ذکر یا تو احترام کے لئے ہے یا کفار حربی کے بازاروں کو نکالنے کے لئے کہ حربی کفار کو زخمی کر دینا جائز بلکہ ثواب ہے، اخیلان رہے کہ حربی کفار کا اور حکم ہے اور ذمی مساکین نقد کا حکم کچھ اور ہے، یہاں بازار و مسجد

مزد و نفقہ، طر س اور میلے وغیرہ : :

اس کے پاس تیرہوں تو اسکے پیکان (نوک) کو تھا مئے ایسا نہ ہو کہ کسی مسلمان کو اس سے کچھ لگ جائے (مسلم بخاری) روایت حضرت ابوہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں سے کوئی اپنے بھائی پر تمجید سے اشد نہ کرے کیونکہ شاید شیطان اس کے ہاتھ میں کھینچے تویر لگ کے گڑے میں گر جائے (مسلم بخاری) روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو اپنے بھائی کی طرف بوسہ سے اشارہ کرے تو فرشتے اس پر لعنت کرتے ہیں حتیٰ کہ اسے رکھ دے اگرچہ اس کا سکا بھائی ہو (بخاری) روایت ہے حضرت ابن عمر (رضی اللہ عنہما) سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرماتے ہیں جس نے ہم پر تمجید ادا کیا نہ

[illegible]

فَلَيْسَ مِثَارًا وَلَا الْبُخَارِيُّ وَزَادَ مُسْلِمٌ وَمَنْ غَنَّنَا فَلَيْسَ مِثَارًا وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَلَّ عَلَيْنَا السَّيِّئَاتِ فَلَيْسَ مِثَارًا وَلَا
مُسْلِمًا وَعَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ مَرَّ بِالشَّامِ عَلَى أَنَاثِ
مِنَ الْأَنْبَاطِ وَقَدْ أَقْبَمُوا فِي الشَّمْسِ وَصَبَّ عَلَى رُءُوسِهِمُ الزَّيْتُ فَقَالَ مَا هَذَا أَقْبَلُ
يُعَذِّبُونَ فِي الْخُرَاجِ فَقَالَ هِشَامٌ أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

وہ ہم سے نہیں دیکھو اور مسلمان نے یہ زیادہ کیا کہ جو ہم سے ملاوٹ کرے وہ ہم میں سے نہیں روایت کرتے کہ حضرت سلمہ ابن اکوع سے فرماتے
ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو ہم پر تلوار سونتے وہ ہم میں سے نہیں کہ مسلم روایت کرتے کہ حضرت ہشام ابن عروہ سے وہ اپنے
بات سے راوی کہ ہشام ابن حکیم شام میں کچھ کسان آدیسوں پر گزرتے جو دھوپ میں گرہ بن گئے تھے اور ان کے سروں پر تیل ڈالا
گیا تھا تو آپ نے کہا کیا ہے؟ کیا گیارہ لوگ تھیں کے بائیں میں عذاب دینے جا رہے ہیں تو ہشام نے فرمایا میں گواہی دیتا ہوں
کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا

یہ ہے ہمدی جماعت سے نہیں یا ہمدی اہل طریقہ دینی سنت سے نہیں لہذا اس سے کفر و بدعتی نہ ملاوٹ سے مراد ہے یا چیز کا عیب چھپا کر فروخت کر دینا یا اصل میں نقل
طریقہ یا غیر مذکورہ باری کو دھوکہ دینا ہے اور غنائیں ضمیر منکم سے مراد سامنے مسلمان یا اہل عرب یا اہل مدینہ بنے جس نے مسلمانوں کو یا اہل عرب کو یا اہل مدینہ کو دھوکہ دیا وہ
مباری جماعت سے نہیں یا ہمدی اور احمد نے حضرت عثمان سے روایت کی کہ مَنْ حَشَّ الْعَرَبَ لَعْنَتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ حَتَّى تَشَاقِقَ ذِمَّتَهُمْ تَوَدُّقَ مَنْ نَزَرَ عَرَبًا كَوَدُّكَ دِيَارَهُمْ
شفاقہ نہ پائیگا اور اسے میری محبت نہ پہنچے گی کہ آپ مشہور صحابی ہیں بیعت رضوان میں شریک ہوئے آپ کی نسبت بقولم ہے اعلیٰ مدنی میں بڑے بلند مقامی ہیں انہی سال عمر رسولی شکم ہمدی
میں مدینہ منورہ میں وفات پائی کہ یہ شخص کی مسلمان پر تلوار سونت لے کر جس کے قتل کا ارادہ نہ بھی کرے تب بھی مسلمانوں کی جماعت سے خارج ہے کیونکہ اس نے مسلمانوں کا
ساکم نہ کیا، مسلمان پر ظلم یا ہتھیار اٹھانا بھی حرام ہے، خیال رہے کہ اس جیسی تمام حدیث میں ظلم یا ہتھیار اٹھانا مراد ہے ورنہ بعض صورتوں میں مسلمان کا قتل واجب ہو جاتا ہے
جیسے باغی یا خارجی یا کافر یا کافر یا زانی یا زانیہ آپ مشہور صحابی ہیں حضرت حبیب کی خدمت کے سال آپ کی ولادت ہے شکم میں وفات پائی حضرت عبداللہ ابن زبیر اور عبداللہ ابن عمر رضی
اللہ عنہم سے ملاقات کی ہے کہ ان کا نام عروہ ابی زبیر ابی حویم آپ بھی تابعی ہیں مدینہ منورہ کے سات فقہار میں سے آپ بھی ہیں حضرت اسماعیل ابوبکر صدیق آپ
کی والدہ میں حضرت عائشہ صدیقہ کے بھانجے صاحب مکہ مدینہ میں آپ کی وفات ہوئی کہ آپ ہشام ابن حکیم ابی حویم رضی اللہ عنہ ہیں فتح مکہ کے دن ایمان لائے آپ
کے والد حکیم ابی حویم ام المومنین خدیجہ الکبریٰ کے بھتیجے ہیں ان کی پیدائش خانہ کعبہ میں ہوئی واقعتاً سے تیرہ سو بری پہلے ایک سو بیس سال کی عمر ہوئی شکم میں وفات پائی
ساتھ سال کفر میں گزارے اور ساتھ سال اسلام میں ان زمانہ جاہلیت میں آپ نے سو غلام آزاد کئے وراثت : شکم یا غنیمت بعروہ کو کوفہ کے درمیان ایک پہاڑ کا
نام ہے وہاں کے باشندے عموماً کسان تھے اس لئے اب ہر کسان کو غنیمت کہتے ہیں : شکم ملک نے ان عربوں کو تیز دھوپ میں کھڑا کر کے ان کے سروں پر
گرم تیل ڈالا تھا کہ ٹیکس ادا کر دیں یا بغیر ٹیکس دے دیں :

إِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ الَّذِينَ يُعَذِّبُونَ النَّاسَ فِي الدُّنْيَا وَالْآلِهَةُ مُسْلِمُونَ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُوشِكُ أَنْ طَالَتْ بِكَ مُدَّةٌ أَنْ تَرَى قَوْمًا
فِي أَيْدِيهِمْ مِثْلُ أَذْنَابِ الْبَقَرِ يُعَذِّبُونَ فِي غَضَبِ اللَّهِ وَيَرُوحُونَ فِي سُخْطِ اللَّهِ وَ
فِي رِوَايَةٍ وَيَرُوحُونَ فِي لَعْنَةِ اللَّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صِنْفَانِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ لَمْ أَرَهُمَا قَوْمٌ مَعَهُمْ سِيَاطٌ كَأَذْنَابِ الْبَقَرِ
يَضْرِبُونَ بِهَا النَّاسَ وَنِسَاءٌ كَاسِيَاتٌ عَارِيَاتٌ مُمِيلَاتٌ مَائِلَاتٌ رُءُوسُهُنَّ كَأَسْمَةِ

کہ یقیناً اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو عذاب دے گا جو لوگوں کو دنیا میں عذاب دیتے ہیں (مسلم) اور ایک مختصر ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قریب ماگرتباری عمرو ازہونی کہ تم ایسی قوم دیکھو گے جو کہ ہاتھوں میں گائے کی دم جیسی چیز ہوگی صبح کرینگے اللہ کے غضب میں اور شام کرینگے اللہ کے غضب میں اور ایک روایت میں ہے کہ شام کرینگے اللہ کی چٹائی میں (مسلم) اور ایک روایت میں ہے کہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دو قسم کے دوزخی لوگ وہ ہیں جنہیں ہم نے دیکھا ہے ایک وہ قوم جن کے ساتھ گائے کی دم کا لڑکھٹے ہوئے جسم سے لٹکوں کو اریں گے اور دوسری وہ عورتیں جو بہن کرخی ہوں گی تعامل کرنے والیاں مائل ہونے والیاں نہ ان کے سر موٹی اونٹنیوں کے

سالہ پہلے اب کو تپائی اگر تمہارا سے عذاب دینا خواہم ہے کیونکہ یہ عذاب آخرت میں کفار کو رب تعالیٰ دینا کوئی بندہ کسی کو خدا کا عذاب نہ دے : اس حدیث کو احمد
 ابو داؤد و ترمذی نے بھی حیاض ہی حکم سے روایت کیا اور ابو داؤد و ترمذی حاکم نے حضرت امی عباس سے روایت فرمایا لَا تَقْبَلُ بَنَاتُ بَنِيكَ اَبَا اُمَّكَ کسی کو خدا کا عذاب نہ دے
 یہ عذاب یا حضرت ابو ہریرہ سے ہے یا کسی اور صحابی سے حضرت ابو ہریرہ ہی رہے تھے : یہ حدیث میں چاروں کے کثرت ہے وہ لوگوں کو ملیں گے مگر حقیقی تمام کے نہ ہوں
 ہر کثرت سے یعنی بڑے بڑے لوگوں کو ہر مار کر دیا ہے ہشائیں کسی کو فریاد کرنے کے لئے مقام تک نہ پہنچنے دینے کے درجات پہنچے یعنی ہر وقت اللہ کے غضب میں رہیں گے صبح شام
 وقت کے دو گنا رہیں ہیں ان کناروں کا ذکر فرمایا مراد ہر وقت ہے جیسے آل فرعون کے متعلق قرآن کریم میں ارشاد ہے يَوْمَ نَبْعَثُ عَلَيْنَهَا عِداً قَبَرْتِهَا ایسا ہی یہاں ہے :
 یہ کیونکہ اس قسم کے لوگ دیوانے گتوں کی طرح ہیں جو مخلوق خدا کو ستاتے ہیں پہنچنا ان کی انت کے مستحق ہونگے مخلوق کو ستانا رب تعالیٰ کی ناراضی کا باعث ہے : یہ دیکھنے والے ظالم تھے
 لوگ ہمارے زمانہ میں پیدا ہوئے بلکہ ہمارے بعد ہوئے یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے کہ ان کے ہونے والے لوگوں کے اعمال کی خبر سے ہے یہ حدیث ظن میں آئے گی ، حق پر
 کو شے نہ دنا دست ہے رب تعالیٰ کنوارے غلانی کے متعلق فرماتا ہے فَاحْبِدْ مَا كَلَّمَ وَاجِدْ فِيهِ كَمَا كَلَّمَ عَبْدَهُ وَابْنَهُ اور پاکر اسی صورت کو تہمت لگانے والوں کے متعلق
 فرماتا ہے فَاحْبِدْ ذِمَّ ثَمَانِينَ حَبْلَهُ حَرِيتُكَ اسطوب یہ ہے کہ وہ ظالم کام یا ان کے کارندے کو شے ساتھ لئے پھریں گے بات بات پر لوگوں کو اس سے مار کریں
 گے ، کسی نے انہیں سلام نہ کیا یا ان کی تعظیم کے لئے نہ اٹھایا یا ان کے حکم کی نافرمانی کی اسے بے تحاشہ پیٹ دیا خدا کی پناہ : یہ حدیث میں کچھ حصہ رہا جس سے ڈھکیں گی اور
 کچھ حصہ نہ لکھا کہیں گی یا اتنا ہر ایک کھڑا نہیں گی جس سے جسم ویسے ہی نظر آئے گا ، یہ دونوں عیوب کج دیکھے جا رہے ہیں یا اللہ کی نعمتوں سے ڈھکیں گی شکر سے بچی ہیں

الْبُحْتِ الْمَائِلَةِ لَا يَدْخُلْنَ الْجَنَّةَ وَلَا يَخْرُجْنَ رِجْمًا وَإِنْ رِجْمَهَا لَتُوجَدُ مِنْ مَسِيرَةِ
كَذَا وَكَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَاتَلَ
أَحَدُكُمْ فَلْيَجْتَنِبِ الْوَجْهَ فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ۝ الْفَصْلُ
الثَّانِي عَنِ ابْنِ دُرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَشَفَ سِتْرًا فَادْخَلَ
بَصَرَهُ فِي الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يُؤْذَنَ لَهُ فَرَأَى عَوْرَةَ أَهْلِهِ فَقَدْ آتَى حَدًّا لَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ

کو ہانوں کی طرح ہوں گئے وہ جنت میں ہمیں نہ اس کی ہوا پائیں حالانکہ اس کی ہوا اتنی اتنی مسافت سے محسوس کی جاتی ہے کہ
(مسلم) روایت ہے ان ہی فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تم میں سے کوئی تو چہرے سے کچھ کھانے کا لٹکا لے کر
انسان کو اپنی صورت پر پیدا فرمایا کہ (مسلم بخاری) فصل دوسری روایت ہے حضرت ابو ذر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے جس نے چہرہ دکھوا کر دیکھ کر نہ نظر ڈال اس سے پہلے کہ اسے احداث نہ ہو جائے پھر اگر وہ اس کا ستر نہ لے لیا تو اس کی ایسی
کا کام کیا جو کہ اسے در سب رہا نہ

خالی ہوں گی یا زیوروں سے آراستہ تقوے سے ننگی ہوگی مثلاً بیٹے کو اپنے والد کے دوں، دایہ طرف ان کا کرنا، اور خود ان کی طرف ان کو دینا یا دہشتہ اپنے سر سے برقعہ اپنے منہ
سے بشارت ملی یا اپنی باتوں یا کانے سے لوگوں کو اپنی طرف مائل کر دے، خود ان کی طرف مائل ہوں، یہ سب باتیں ان کے دہشتہ میں آ رہی ہیں، قربانوں یا نگاہوں کے جو
قیامت تک کے واقعات دیکھ رہی ہیں، نیچی نظریں، نکل کی خبریں:

اس میں جملہ مبالغہ کی بہت تغیر ہے، بہت تغیر ہے، جہاں وہ جاتے شرم سے سر نہ اٹھا کر لگی ہاں کہ یہ: "اسے برقی گری سر اٹھانے، ہر طرف دیکھنے لوگوں کو گھورتی چلیں گی جیسے اونٹ کے تمام
جسم میں کوہاں کو پکی ہوئی ہے ایسے ہی ان کے سر اوپر چڑھا کر لگے، یہ حدیث پڑھو اور آج کل کی عورتوں کو دیکھو، اس خبیث دان، محبوب کی غیبی خبریں میں شعلہ

ابن ملک کو دی بشارت تاج: اسے سر سے خبیث دان ترے صدر

مثلاً یہاں آئی جنت ان شاء اللہ تعالیٰ میں دونوں جماعتیں ملو گی کوڑے والے ظالموں کی جماعت اور ان بے میا عورتوں کی جماعت، مطلب یہ ہے کہ اگر دونوں جماعتوں
کا خاتمہ یہاں پر ہو بھی گیا تب بھی وہ اول جنت میں نہ جائیں گی وہاں سے قدر میں گی اپنی ان عزتوں کی سزا و رنج میں جگہیں گی اگرچہ بعد میں ایمان کی وجہ سے جنت
میں پہنچ جائیں، لہذا حدیث پر کوئی اعتراض نہیں، یا مطلب یہ ہے کہ جو ان کاموں کو حلال جانا کر رہے وہ کافر ہے پھر جنت میں کیسے جائے، یا مطلب یہ ہے کہ پاکدامن،
عورتوں کی طرح اول جنت میں نہ جائیں گی: مثلاً اتنی اتنی سے ملو بہت دراز مسافت ہے مثلاً سو سال کی راہ یا اس سے بھی زیادہ، حدیث کو اس باب میں لانے کا
مقصد یہ ہے کہ عورتوں کو بے پردگی کی بنا پر کوئی شرعی حد نہ لگے گی حاکم چاہے تو ستر کے طور پر مرد کے لئے کسے کسی کوڑائی میں چہرے پر نہارد اگرچہ کافر ہے جہاں کہہ کہ
اسے قتل کر دو مگر اس کا جہود نہ بگاڑو، اسی لئے فقہاء فرماتے ہیں کہ ان کی جہود پر کوڑا نہ لرو اپنی اولاد خدام کو تصویر پر نہارد تو چہرے پر نہارد: "یہ اپنے اپنے
صورت پر پیدا فرمایا کہ تمام مخلوق میں اسے صیقل و جمیل بنایا، خود فرماتا ہے لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ لَقَدْ عَرِثَ بِهِ رَءِيسُ مَعْنَى كَيْدِ تَعَالَى وَصَوْرَتِ

جو اپنے دین کے لیے شہید کیا گیا تو وہ شہید ہے اور جو اپنے خون کے لیے قتل کیا گیا تو وہ شہید ہے اور جو اپنے مال کیلئے قتل کیا گیا وہ شہید ہے اور جو اپنے گھر والوں کیلئے قتل کیا گیا وہ شہید ہے (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابویوسف، حاکم، ابن عمر سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ساوی فرمایا دوزخ کے سات دروازے ہیں ان میں سے ایک دروازہ اس کیلئے ہے جو میری امت پر تلوار سونٹے کیا فرمایا محمد مصطفیٰ کی امت پر (ترمذی) اور فرمایا یہ حدیث غریب ہے اور ابوبہرہ کی حدیث کہ پاؤں

یہ نئی تنزیسی ہے اور ضرورت کے وقت نکلے گا میں دیں جو کراہتہ درست ہے (ازد مرقات) : اسے میں نے جب جوتے کیلئے قسمہ کا شاپو اختیار سے کاٹو پاؤں یا ہاتھ کی ورد انگلیوں میں چھڑائے کراٹھا منوع ہے کہ اس میں ہاتھ پاؤں کی گاہی کے کٹ جانے کا اندیشہ ہے، سبحان اللہ کیسے رحیم و کریم نبی ہیں کہ اپنی امت کے پہلے کا ہر وقت خیال رکھتے ہیں اور ممانعت بھی تنزیسی ہے اور شفقت کی بنا پر (دمرقات و اشعاع) :

۱۵۔ میں نے گفتہ اس پر اس نے گفتہ چڑھا کیا اور یہ مارا گیا یا کسی ٹکڑے کو بے دی کے کسی دینی مسئلے میں جس سے روٹنی ہوگئی اور یہ مارا گیا تو شہید ہے اس طرح کہ کوئی ظالم اسے قتل کرنے یا اس کے گھروالوں کی بے حرمتی کرنے یا اس کا مال چھیننے آیا یا شخص اپنی جان و عزت و مال کی حفاظت کے لیے ان کے مقابل ہوا اور مارا گیا تو یہ بھی شہید ہے کہ ظلم مارا گیا ہے اور اگر کسی نے اس ظالم کو مار ڈالا کیونکہ بغیر قتال اس سے بچنے کی کوئی صورت نہ تھی تو اس پر قتل کی وجہ سے قصاص یا دیت نہیں بلکہ موجودہ حکومتیں ایسی صورت میں بے ساری کا نام دیتی ہیں: **بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ قُرْآنِ کریم فرماتا ہے: ﴿لَا تَجِدُ أُمَّةَ مُّسْلِمًا جُنَادٍ مُّحَارِبِينَ﴾** بلکہ **﴿وَمَنْ جُنْدٍ مِّنْهُمْ فَتَرَاهُمْ رُكُودًا﴾** کہ سات دروازے ہی ہر دروازے کیلئے جوہر ملے کی خاص جماعت ہے لہذا یہ حدیث اس قرآنی آیت سے مؤید ہے اور نہایت درست ہے: **بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ظِلْمًا** قتل کرنے کیلئے کسی مسلمان پر ٹوڑا مٹائے اور یہ دروازہ بمقابلہ دوسرے دروازے کے زیادہ خطرناک ہو گا کہ جرم بھی سخت ہے: **بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** اگر کسی کا گھرایا گھوڑا کسی کو قتل کر دے یا زخمی یا لٹا کر دے تو گھوڑے گھسے کے مالک پر ادا ان نہیں ہوں گی اگر کسی کی گائے بھینس سینگ مار کر زخمی کر دے اس کا بھی یہی حکم ہے اور اگر کسی کا کتا کسی کو لٹا کر زخمی کر دے تو مسکا چکم نہ ہونا چاہیے کیونکہ بلا ضرورت کتا بالائی مصنوع ہے لہذا ایسے ظالم گتے کو آزار بھیڑنا سخت ہے ضرورت کتا پالاجانے تو اسے باز رکھ کر کہے **وَاللّٰہُ دُرُوسٌ لِّمَنْ ذَلَمَ** میں نے مصابیح میں وہ حدیث یہ سن لی تھی مگر میں نے متابعت کا خیال کرتے ہوئے یہ حدیث باب الغصب میں بیان کر دی: **بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** قسامت کے لغوی معنی ہیں تم کھا یا تم میں اگر احسان کے نزدیک قسامت کے معنی شریعہ میں کسی ہلکے میں کوئی مقتول پایا گیا قاتل کا پتہ نہیں ملتا تو مقتول کے شاہد اس قتلہ کے پچاس آدمیوں سے قسم لیں ہر ایک یہ قسم کھائے کہ میں نے اسے قتل کیا ہے درہم کو قاتل کا پتہ ہے اس پچاس آدمیوں کے بچنے میں مقتول

الفصل الاول عن رافع بن خديج وسهل بن ابي حنيفة انهما احدا شأنا عبد الله بن سهل ولحيصة بن مسعود اتيَا خيبر ففترقا في النخل فقتل عبد الله بن سهل فجاء عبد الرحمن بن سهل وحويصة ولحيصة ابنا مسعود الى النبي صلى الله عليه وسلم فتكلموا في امر صاحبه فبدا عبد الرحمن وكان اصغر القوم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم كبر قال يحيى بن سعيد يعني ليلى الكلام

پہل فصل۔ روایت ہے حضرت رافع ابن خدیج اور سهل ابن حنظل سے انہوں نے خبر دی کہ حضرت عبد اللہ ابن سهلؓ اور محیصہ ابن مسعود دونوں خیر مینے تو وہ دونوں باغات میں تفرق ہو گئے عبد اللہ ابن سهل قتل کر دیئے گئے تو عبد الرحمن بن سهل اور حویصہ اور محیصہ یعنی مسعود کے بیٹے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اپنے ساتھی کے معاملہ میں انہوں نے گفتگو کی کہ تو عبد الرحمن نے ابتدا کی اور تم نے ساری قوم میں چھوٹے تو ان سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بڑے کا بڑا بن رکھو شعیبی ابن سعید فرماتے ہیں بمقصد یہ تھا کہ

کے دشمن کو اختیار ہو گا کہ تم میں سے جن سے چاہی تم میں مگر آزاد مائل ابن مردود سے تم میں خیال ہے کہ قسامت کے بعد قصاص کسی پر واجب نہ ہو گا بلکہ دیت واجب ہو گی خود مقتول کے وارث قتل عمد کا دعوے کریں یا قتل خطا کا، نیز قسم صرف لازمی پر ہو گی مقتول کے دشمن پر نہ ہو گی جیسا کہ ہمیری فصل میں آ رہا ہے یا مقتول کے دشمن دو عینی گواہ پیش کریں ورنہ لازمی نہیں کھائی قسامت کا یہ طریقہ زمانہ جاہلیت میں مروج تھا جمہ اسلام نے بھی باقی رکھا، قسامت کے تفصیلی احکام کتب فقہ میں اور اسی جگہ لکھتے، اشعۃ اللمعات اور مرقاۃ شرح مشکوٰۃ شریف میں ملاحظہ فرمائیے :

۱۔ آپ کا گنیت ابو عبد اللہ ہے حدیثی انصاری میں مذکور ہے کہ چھوٹے سے دیئے شریک نہ ہوئے، پھر خزوہ احمد اور باقی غزوات میں شریک مخزومہ مد میں آپ کو تیرکا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن میں تیرے اس زخم کی گواہی دوں گا، اس وقت زخم اچھا ہو گیا، پھر یہی زخم عبد الملک ابن مردان کے زمانہ میں جاری ہو گیا اس سے آپ کی وفات ہوئی سکتے ہیں چھپاسی مسل عربی مشہور مصابی میں مرقاۃ ہے آپ بہت کم عمر مکانی ہیں سکتے ہیں ولادت ہے : ۳۰ آپ بھی انصاری حدیثی میں عبد الرحمن ابن مسل کے بھائی اور محیصہ کے بھتیجی آپ ہی خیر بنی قتل کئے گئے : ۳۰ سیر تفریح کیلئے خبر کئے اور وہاں باطن میں متفرق ہو گئے ایک کسی باغ میں پلاؤں سر کسی اور باغ میں فقیر نے خیر کی سیر اور زیارات کی ہے، وہاں اب بھی سات تلوہیں اور باغات تو بہت ہی ہیں اہل مدینہ ہاں تفریح کے لئے جاتے ہیں مدینہ طیبہ سے تھوڑے دھن کے راستے پر ایک سو ساٹھ کیلو ہے، اب وہاں تک بلکہ تھوڑے تک شریک بنتے ہے : ۳۰ عبد الرحمن ابن مسل تو مقتول عبد اللہ ابن مسل کے بھائی تھے اور حویصہ محیصہ مقتول کے چچا زاد تھے : ۳۰ یہ گفتگو کرنی چاہی جیسا کہ مضمون سے معلوم ہو رہا ہے : ۳۰ بیٹے تم میں جو سب سے بڑے ہیں انہیں پہلے گفتگو کرنے دو پھر تم کچھ کہنا، بڑے حویصہ تھے درمات، اس سے معلوم ہوا کہ بڑوں کا ادب ہر حال میں چاہیے اللہ مرکی بڑائی بھی معتبر ہے، بڑائی بہت سی قسم کی ہوتی ہے رشتہ کی بڑائی، علم کی بڑائی، تقویٰ کی بڑائی، عمر کی بڑائی، میاں عمر کی بڑائی مراد ہے :

اَلَا كِبْرُ فَتَكَلَّمُوا فَقَالَ لَقِيتِي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَحَقُّوا قِتِيلَ كُمْ اَوْ قَالَ صَاحِبَكُمْ
 يَا اِيْمَانِ خَمْسِيْنَ مِنْكُمْ قَالُوْا يَا رَسُوْلُ اللّٰهِ اَمْرٌ لَمْ تَرَ اَقَالَ فَنَبِّئُكُمْ يَهُودِيْ اِيْمَانِ
 خَمْسِيْنَ مِنْهُمْ قَالُوْا يَا رَسُوْلُ اللّٰهِ قَوْمٌ لَقَا رَفَقَدَا هُمْ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 مِنْ قَبْلِهِ فِي رِوَايَةٍ تَخْلِفُوْنَ خَمْسِيْنَ يَمِيْنًا وَتَسْتَحَقُّوْنَ قَاتِلَ كُمْ اَوْ صَاحِبَكُمْ فَوَدَا اَهْلًا

برائے گھوڑے چڑھائے ہوں بات چیت کی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگ اپنے پاس کی پچاس قسموں کے مقتول یا فرمایا اپنے
 ساتھی کے ساتھی ہو سکتے ہو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ ایسا دانتو ہے جسے ہم دیکھا نہیں تو فرمایا پھر یہودی اپنی پچاس قسموں
 کے فریو تم چھٹکارا حاصل کر لیں گے عرض کیا یا رسول اللہ وہ کافر قوم ہے تو ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی طرف سے فدیہ دیا
 اور ایک روایت میں یوں ہے کہ تم لوگ پچاس قسمیں کا لو اپنے قاتل کے حقدار ہو جاؤ یا ساتھی کے پھر اس کا فدیہ

نے اس سے معلوم ہوا کہ مدد و قصاص کے مقدمہ میں کسی کو ذیل کرنا جائز ہے، ایسی ہی معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کلام کر سکتے ہو کیونکہ عبد بن ربیع نے اس کی تفسیر میں
 کہ تحقیق یہاں تھے یہودی یا مقتول تھے، یہودی تھے، جو نصیر اور مجمعہ جہ انوار تھے یہودی مقتول نہ تھے بلکہ اب مدعی کے دیکھ لی ہوئے : ۱۳ اس طرح کہ بڑے نے
 بات چیت کی مقدمہ پیش کیا چونکہ دیکھ لیا کہ کلام منکر کا کام ہوتا ہے، اس نے اس گفتگو کو سب کی طرف منسوب کیا گیا : ۱۴ بیٹے تم میں سے پچاس آدمی قسم کھالیں کہ فلاں
 شخص نے قتل کیا ہے تو تم اس سے بدلہ لے سکتے ہو، احسان کے ہاں دیت ملے گی شوائع کے ہاں قصاص، اخیال رہے کہ یہ حضور کا نسل تھا فیصلہ نہ تھا
 کیونکہ مدعی علیہ کی بغیر موجود فیصلہ نہیں ہو سکتا، فیصلہ کیلئے فریقین کے بیانات لینا ضروری ہی، اسی نے حضور فور نے یہاں خلاف ترتیب قسم کا ذکر فرمایا اور نہ قسامت
 میں حرف مزین پر قسم پیش ہوتی ہے، صرفات، اس حدیث کی بنا پر امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس مقدمہ میں پہلے قسم مدعیان سے لی جائیگی اگر یہ تکار کری تو مدعی علیہ سے ہم کہتے ہیں کہ
 یہ فتوے حاکم نے تھا نیز یہ حدیث فرکان مجید کے بھی خلاف ہے اور احادیث متواترہ کے بھی لہذا نا قابل عمل ہے مدعی پر گواہ لازم ہیں قسم نہیں اور گواہ صرف دو چاہیں،
 مہر مدعی دلیل آگے آ رہی ہے : ۱۵ تو بغیر دیکھے ہم کہتے قسم کھالیں تو فلاں نے قتل کیا ہے : ۱۶ اس طرح کہ یہود غیر یہودی شخص قسم کھالیں گے کہ ہم قاتل ہیں نہ قاتل کی
 ہم کو خبر ہے اور دیت سے بچ جائیں گے، معلوم ہوا کہ قسامت میں ایک فریق کے انکار قسم پر اس کے خلاف فیصلہ نہ ہوگا بلکہ فریق آخر پر پیش ہوگی خلاف دیگر مقدمات کے :
 ۱۷ بیٹے یہود کی قسموں کا ہم کو اعتبار نہیں دے جموٹی تمہیں کھا سکتے ہیں۔ اس بنا پر امام مالک فرماتے ہیں کہ مسلمان کے خلاف کافر کی قسم معتبر نہیں کہ قسم کو ہی کے قاتل مقام ہے جب ابھی
 ایسی گواہی معتبر نہیں تو قسم کیسے معتبر ہوگی : ۱۸ مگر مقتول کا خون ضائع نہ جائے اور قاتل نہ ہو جائے کیونکہ یہود پر سورہ قسم کے ہر کوئی قیض واجب نہ ہو سکتی تھی اور مسلمان
 اس قسم پر راضی نہ تھے اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم دیت نہ عطا فرمادیتے تو یہ مسلمان معلوم کئے یہود کو قتل کر ڈالتے، ایسا بے مثال مدعی کیسے دیکھنے میں نہ آیا کہ مذی کفار کو
 بچائے کیلئے اپنی گواہی سے منکڑ دے دیئے، خیال رہے ایسے مقدمہ پر تکار کی قسم معتبر ہے کیونکہ وہ قسم مسلمان کے مقابل نہیں بلکہ اپنے سے رفع مقدمہ کے
 لئے ہے : ۱۹ مدعیان کی یہ قسم بھی نہ ہوگی کیونکہ دو دیکھنے والوں کی گواہی سے قتل ثابت ہو جاتا ہے، مگر گواہ پر قسم نہیں ہوتی بلکہ ظن و گمان کی قسم ہوگی، کہ
 گمان غالب ہے کہ فلاں نے قتل کیا ہے :

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِهِ بِمِائَةِ نَاقَةٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ هَذَا الْبَابُ خَالٍ
عَنِ الْفَصْلِ الثَّانِي، الْفَصْلُ الثَّالِثُ، عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ أَصْبَحَ رَجُلٌ
مِنَ الْأَنْصَارِ مَقْتُولًا بِخَيْبَرَ فَأُتِيَ أَهْلُ الْيَمَامَةِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرُوا
ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ أَلَا تَشَاهِدَانِ يَشْهَدَانِ عَلَيَّ قَاتِلَ صَاحِبِكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّيْ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكُنْ ثُمَّ أَحَدٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَإِنَّمَا هُمْ يَهُودٌ وَقَدْ يَجْتَرُّونَ عَلَى
أَعْظَمِ مِنْ هَذَا قَالَ فَأَخْتَارُوا مِنْهُمْ ثَمْسِينَ فَاسْتَحْلَفُوهُمْ فَأَبَوْا فَوَدَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عِنْدِهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، بَابُ قَتْلِ أَهْلِ الرِّدِّ وَالسُّعَاةِ بِالْفَسَادِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پاس سے سواوئیس سال (دیں) اسلام بخانہ کی اور یہ باب دوسری فصل سے خالی ہے تیسری فصل
روایت حضرت نافع ابن خدیج سے فرماتے ہیں کہ ایک انصاری شخص خیبہ میں مقتول ہو گئے تھے تو ان کے اویس بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت
میں گئے پھر یہ واقعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تو فرمایا کہ تمہارے پاس دو گواہ ہیں جو تمہارے ساتھی کے قتل پر گواہی دیں وہ جو ہے یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم وہاں کوئی مسلمان نہ تھا اور وہ لوگ یہودی ہیں جو اس بڑے جرم پر بھی جرات کیے تھے تو فرمایا کہ تم ان میں سے کسی شخص
چن لو پھر ان سے قسم لو ان حضرت نے انکار کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پاس سے ان کی دیت دے دی ابو داؤد

مترجمین اور فساد یوں کے قتل کا باب ۷

۱۔ یہ صورتہ مذکورہ حقیقت حلیہ شانہ میں کام مقصد ہم پہلے بیان کر چکے ہیں یہ مقتول وہی عبداللہ بن مسعود ہے جس کا لفظ بھی فصل میں گذر چکا ہے اس نے اپنے مقتول
سے یقین جہاں کہ چہاں کہہ کر بھی گذرنا نہ سکا یہ حدیث مذہب سنی کی تائید کرتی ہے کہ اہل کفر کو مقتول کسی گناہ میں پایا جائے جس پر قتل کا اثر ہو جیسے خون یا زخم
کامی یا لکھنا کھونٹنے کے آثار تب اولاً مقتول سے گواہ طلب کئے جائیں گے اگر وہ گواہ قتل مکمل کئے تو قاتل پر قصاص مذہب ہکا و بکا اہل تہذیب سے پیاس کر میں کسی قسم کی جائے
گی، لیکن اگر قاتل نہیں ہے کہ فانیان شخص خود ہاں قاتل (HART FIL) سے مراد یہاں حضور نے درمیان سے گواہ مانگے، اس حدیث کی تائید قرآن کریم سے بھی ہوتی ہے فرماتا
ہے وَشَهِدَ وَدَوَّى عَدْلٌ مَكْرَهُنَّ عِدَّتِ شَوَارِعُ يَوْمِ الْعَيْنَةِ عَلَى الْمَدِينَةِ وَالْمَدِينِ وَالْمَدِينِ عَلَى مَنْ رَأَى مِنْهُمْ عِدَّتِ شَوَارِعُ يَوْمِ الْعَيْنَةِ عَلَى الْمَدِينَةِ وَالْمَدِينِ
تائید کرتے ہیں جیسا کہ ابن ابی شیبہ وغیرہ نے نقل فرمایا ہے فصل کی حدیث اگرچہ متفق علیہ ہے مگر حکم قرآنی اور احادیث شوارع و قول اہل صحابہ کے خلاف ہے وہی نے مامہ بن حنفیہ نے اس
پر عمل نہ فرمایا، اس کی پوری بحث دی جا رہی ہے تاہم یہاں میں ملاحظہ فرمائیے: ۱۔ کہ یہ کدو کدو ہمارے پاس قتل کے گواہ یعنی موجود نہیں مگر وہ گواہ یعنی اہل ایمان تو سلامت نہیں ہوتے ۲۔ یہ
دیت دینا مکرم بھی نہیں بلکہ ذلت و فتنہ لینے ہے آئندہ اگر ایسا واقعہ پیش آئے تو مقتولوں سے قسم لی جائے گی خواہ مسلمان ہوں یا کافر ۳۔ یہ کہ اپنے مترجمین اور فساد یوں کے قتل کا باب
شریعت میں مترجمین و فساد ہے جو مسلمان خلیفہ بعد از نبی کے ہوتے ہیں ۴۔ کہ اگر مسلمانوں میں سے وہ فرقہ جس کی بدعت ہو گئی ہے پھر بھی وہ جیسے نادانانہ، سہلانی، خوارق اور

الفصل الاول عَنْ عِكْرَمَةَ قَالَ اُتِيَ عَلِيٌّ بِزَنَادِقَةٍ فَاُحْرَقَتْهُمْ قَبْلَكَ اِبْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ لَوْ كُنْتُ اَنَا لَمْ اُحْرَقْهُمْ لِنَهْيِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُعَذِّبُوا بَعْدَ ابِ اللَّهِ وَلَقَتَلْتُمْ لِقَبُولِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَدَلٍ دِينَهُ فَاُتِلُّوهُ

پہلے فصل روایت ہے حضرت عکرمہ فرماتے ہیں کہ جب اعلیٰ کے پاس کچھ زنادیق لائے گئے آپ نے انہیں جلادیا تو یہ خبر حضرت ابن عباس کو پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ میں نے تو انہیں جلانے سے منع فرمایا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی کو زندہ کا عذاب نہ دو میں نے انہیں قتل کرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کی وجہ سے کہ جو اپنا دین بدل دے اسے قتل کر دو

تبرائی روایت منقولہ علیہ وسلم کے ہرگز گستاخ و دہائی یہ بھی مترجم ہیں کیونکہ جب یہ بھی میں کلمہ طیبہ پڑھتے ہیں تو مسلمان ہوتا ہے جس کی پرکاشا اسلام مقبرہ ہے مگر یہی قوی بدعتیہ کیوں کہ جب سے کافر نہیں ہوتے کہ بچہ کافر مقبرہ نہیں ہے، پھر جب باغ ہو کر وہ عقیدہ اختیار کرتے ہیں تو اب اسلام کے بعد کافر ہوتے ہیں ان فرقوں کے ارتداد کی تصریح فتاویٰ مالگیری باب المرتدین میں ہے، انسادی وہ لوگ ہیں جو مملکت اسلامیہ میں شریک گیری کریں جیسے دکن اور باغی وغیرہم مرتد کیلئے مستحب یہ ہے کہ اسے خود کرنے کی کچھ مصلحت دی جائے اگر اسے اسلام کے متعلق کچھ شبہات ہوں تو رد کر دیے جائیں اگر تو یہ کرنے تو فہم اور نہ قتل کر دیا جائے اور دکن وغیرہ کو مصلیٰ دی جائے یہ دونوں قتل قرآن کریم سے ثابت ہیں اور احادیث شریف سے بھی، ان فرقہ کریم نے مرتدین بنی اسرائیل کے متعلق فرمایا تو یوں انی بان سکھ فاقتلوا انفسکم جو مبنی اسرائیل بچھاؤ کچھ کر مرزا ہو گئے انہیں قتل کیا گیا اور انسادیوں کے متعلق فرماتا ہے عندکھنا الذین یجادون اللہ ورسولہ فلیسوا علی الارض ضالین ان یقتلوا او یصلبوا الا یہ ذلہ زنادقہ زندیق کی جمع ہے از ندیق محدود ہے دین کو کہتے ہیں مجوسی جو کہتے تھے کہ زند کتاب آسمانی ہے ان کے لئے یہ مسئلہ وضع ہوا پھر ہر بے دین کو زندیق کہنے لگے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں قوم سائبہ کے لوگ عبد اللہ بنی سبا کے مطیع ہو گئے جو حضرت علی کو خدا کہنے لگے دیگر صحابہ پر تبرک کرنے لگے وہ حضرت علی کی کچھری میں پکڑ کر لائے گئے، انھیں کی اصل بیاں سے قائم ہوئی اب بھی مدافض میں ایک فرقہ نصیری ہے جو جناب علی کو خدا کہتی ہے، ہم نے عربیوں میں یہ شعر سنا ہے

دکھا و دیا علی جلوه نصیری کے خاتم ہو : یہ آگ میں طالب دیدار میں حاجت روا تم ہو

دیکھو لغات، مترقات، مشتقات لغات، اس طرح کہ سچے حضرت علی نے انہیں توبہ کا حکم دیا مگر انہوں نے انکار کیا آپ نے خندق کو دو دھڑا کر اس میں آگ جلوائی پھر جلنے لگی میں ان زندوں کو مثال دیا جس سے وہ جل کر خاک ہو گئے مترقات، مشتقات لغات، اس سے بیٹے اگر بجائے علی مرتضیٰ کے غیر خلیفہ ہو جائے اس وقت حضرت علی کے پاس میں موجود ہوتا، پہلے منہ زیادہ قوی ہیں کیونکہ فرار ہے میں میں نہ جلا تا یہ نہ فرما کر میں نہ جلانے دیتا، اس سے معلوم ہوا کہ مرتد کی سزا صرف قتل ہے کسی جائیداد کو زندہ نہ جلایا جائے، بعض لوگ جو انکسمل، بھڑکوند آگ میں مثال دیتے ہیں وہ اس سے عبرت پکڑیں : یہ فی زمانہ بعض لوگ قتل مرتد کے انکاری ہیں حالانکہ قتل مرتد قرآن کریم سے بھی ثابت ہے فرماتا ہے فاقتلوا انفسکم نیز حکومت کا باغی لائق قتل ہے تو حکومت اللہ کا باغی بھی قابل قتل ہونا چاہیے مرتد ربانی حکومت کا باغی ہے، خیال رکھو کہ یہاں دینہ سے مراد اسلام ہے کیونکہ انسان کا اصل اور مدعی دین اسلام ہی ہے، دوسرے دین تو دنیا میں اگر مری مجتہدوں سے ملتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ جو اپنا دین بدلے اسلام سے الگ کر کے دوسرا دین اختیار کرے اسے قتل کر دو، شاہد حضرت علی کو یہ روایت پہنچی نہ تھی، بعض روایات میں ہے کہ جب حضرت علی کو حضرت ابن عباس کے اس فرمان

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنَّ النَّارَ لَا يُعَذِّبُ بِهَا إِلَّا اللَّهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ سَيُخْرِجُ قَوْمٌ فِي آخِرِ الزَّمَانِ حَدَّاتِ الْأَسْنَانِ سُفَهَاءُ الْأَحْلَامِ
 يَقُولُونَ مِنْ خَيْرِ قَوْلٍ لَبَرِيَّةٍ لَا يُجَاوِزُ أَيْمَانُهُمْ حَنَاجِرَهُمْ يَمُرُّونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا يَمُرُّ
 السَّمُّ مِنَ الرَّمِيَّةِ فَإِنَّمَا لَقِيَتْهُمُ قَاتِلُواهُمْ فَإِن فِي قَتْلِهِمْ أَجْرًا لِمَنْ قَتَلَهُمْ يَوْمَ

رحمہ اللہ روایت حضرت عبداللہ ابن عباس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی ایک سے مذبذب نہ دے سوا اللہ تعالیٰ کے
 دھماکا روایت حضرت علی سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ آخرت میں قوم نکمے کی نوعمر قتل کے ہلکے کلام
 کہیں گے مخلوق کے قول کے بہتر ہی سے انکا ایمان ان کے گے سے نمانے گا دیوں سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیر شکار سے نکلتے
 تم انہیں جہاں کہیں پاؤ قتل کر دو کہ ان کے قتل میں قیمت کے دن ثواب ہے اُسے

جو انہیں

کی خبر ہوئی تو آپ نے فرمایا انہوں نے سچ کہا، اور کچھ کتابت و اشاعت کے واسطے اس حدیث کو ترمذی، ابی داؤد، ابی یوسف، ابی حنبلہ، ابی داؤد، نسائی اور احمد نے بھی روایت کیا، خیال رہے
 کہ مرتد عورت کو قتل نہ کیا جائیگا بلکہ اُسے تید کیا جائیگا جسے کہ تو بہ کرے، پل یعنی زندہ کو آگ میں جلا نہ صرف رب تعالیٰ کیلئے سزاوارد لائق ہے کہ وہ کفار اور بعض
 کلمہ کلام کو مذبح میں زندہ جلادینا، خیال رہے کہ آگ میں جلانے کا بہت صورتیں ہیں، آگ میں ڈھن دینا، گرم کھائی میں ڈالنا، پتے پوچے پر شکار لپک کر دینا وغیرہ، مسئلہ
 غالباً آخر زمان سے مراد خلافت راشدہ کا آخری دور ہے اور اس قوم سے مراد خروج میں کیونکہ خروج حضرت علی کی خلافت میں پیدا ہوئے، اور ہو سکتا ہے کہ آخر زمان سے مراد
 قریب قیامت ہو اور اس قوم سے مراد وہابی ہوں کہ افکار خروج بارہوی صدی میں بڑا علامہ دشمنی نے وہابیوں کو خروج فرمایا ہے، یہ بھی قریباً خروج میں مسئلہ بیٹھان
 میں اکثر فرمودہ کے قتل کے کوتاہ ہو گئے، ہمارے جمع ہے حدیث کی بسنے نیا اور سفہاء جمع ہے سفیک بسنے ہلکا پن یا بے عقل جیسے صغیر کی جمع صغراء ہے، پلٹے بسنے
 مخلوق جو بہتر ہی کلام بولتی یا دہشتی ہے وہ کلام کیا کرینگے یعنی قرآن مجید بہت پر دعویٰ کے ہر ایک کو دعوت قرآن دینے کی مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں ہے،
 من قول خبر العجیب، اسی صورت میں خیر العریب سے مراد حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی اند آپ کے قول سے مراد حدیث شریف و قرآن مجید و فعل ہی بسنے ہر ایک
 کو کتاب و سنت کی طرف دعوت دینگے اور قال اللہ قال رسول اللہ کی زبان پر یہاں کتاب و سنت ہی پر فرماتے ہیں کہ خروج بدترین خلق ہیں یہ بد نصیب کفار کی آیات مسلمانوں
 پر چسپاں کرتے ہیں دیکھو ہمدانی باب الخوارج اور مرقاۃ یہ بھی مقام آج دیوبندیوں و دہلویوں کی تقریری تحریری دیکھو کہ یہ لوگ ہمیشہ بتوں کی آیات حضرت نبیاد اولیاء
 پر چسپاں کرتے ہیں اور کفار و مشرکین کی آیات مسلمانوں پر پڑھتے ہیں، مسئلہ بیٹھنے کلمہ اور اسلام ان کے صرف منہ میں ہو گا دل میں کفران حضرت انبیاء اولیاء و تمام مسلمانوں
 سے عناد و بغض بھرا ہو گا، ہمارے جمع ہے خیر کی بجائے مخلوق، پلٹے دہی سے مراد اسلام ہے نہ کہ محض طاعت، بادشاہ بیٹے جیسے شکری کا تیر شکار کے جسم میں داخل ہو کر ایسے نکال جاتا
 ہے، میں خود گوشت، چربی کچھ بھی نہیں کھا ہوتا بالکل صاف ہوتا ہے ایسے ہی یہ لوگ دھوئے اسلام کے بلور اسلام سے ایسے نکل جائیں گے کہ انکے طوں میں اسلام کا

الْقِيَمَةُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَكُونُ أُمَّتِي فِرْقَتَيْنِ فَيُخْرَجُ مِنْ بَيْنِهِمَا قَارِقَةٌ يُكَلِّي قَتْلَهُمْ أَوْلَاهُمْ بِالْحَقِّ رَوَاهُ مُسْلِمٌ
وَعَنْ جَرِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوُدَاعِ لَا تَرْجِعُنَّ بَعْدِي
كُفَّارًا يَصْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

قتل کرنے (مسلم بخاری اور ترمذی کے حضور ابو سعید خدری فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری امت کو چھائیں جو جان
کی تو ان دونوں ایک خدبی فرقہ کل جائیگا۔ اس کے قتل کا ہتھیار فرقہ کر لیا جو حق کے قریب ہوگا مسلم اور حاکم نے
فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج الوداع کے موقع پر کہ میرے بعد کافر ہو کر نہ لوٹ جانا کرتے سے بعض بعض کی
گروہیں مارنے لگیں مسلم بخاری اور ترمذی کے حضور ابو بکر کے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ

شاہد بھی نہ ہوگا اللہ کی پناہ بیشہ یا اس نے قتل کر دیا کہ وہ مرتد ہیں یا ایسے کہ وہ سلطان اسلام کے باغی ہیں مگر یہ قتل شاد اسلام کر لیا نہ کہ ہم مسلم کسی نے غرضت کی ہے چوچا لکھا فوج
کافر یا کفر سے تو ہلکے ہیں چوچا کہ یہ منافق ہیں اور یا منافق لوگ ذکر مشرک کرتے ہیں چوچا پھر ہم نہیں کیا کہیں انہیں انتہہ میں مبتلا ہو کر ہرے گونگے ہو گئے ہیں
سے معلوم ہوا کہ فوج باغی مرتد کا قتل جائز نہیں بلکہ کاشتوب ہے نہ سلا میلہ در فرقوں سے مراد مذہبی فرقے نہیں بلکہ سیاسی جماعتیں ہیں اس سے اشد حضرت
علی و معاویہ رضی اللہ عنہما کی جماعتوں کی طرف ہے کہ یہ دونوں مذہباً مسلکاً ایک تھے ان میں اختلاف سیاسی تھا نہ خیالی سب سے کہ خارجی فرقہ حضرت علی کی جماعت سے
نکلے گا نہ کہ امیر معاویہ کی جماعت سے پھر میں نماز انا تعلیقاً ہے فرقہ کر لیا آجے بخدم منہما لود و لود و لود حالانکہ موتی مرز کھاری سمندر سے نکلتے ہیں یا مینما کا
مطلب یہ ہے کہ وہ خارجی فرقہ ان دونوں جماعتوں سے الگ ہو گا کسی کے ساتھ نہ ہوگا نہ سلا میلہ خارجی فرقہ ان دونوں جماعتوں ہی سے وہ نکل کر گئی جو حق پر ہوگی یا حق تبارے
قریب تر ہوگی چنانچہ خارجی فرقہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی فوج کے ہاتھوں قتل ہوا یہ لوگ کل دس ہزار تھے حضرت عبداللہ بن عباس کے سمجھانے پر پانچ ہزار نے توبہ کر لی
پانچ ہزار نے فقار حیدری سے ملے گئے ابست سے مارے گئے کچھ بچے جو حضرت اور بحرین میں تشریف فرما تھے اس حدیث سے چند مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ حضرت امیر
معاویہ نور علی دونوں مومن صالح ہیں کہ ان دونوں کی جماعت کو حضور نے امتی فرمایا دوسرے یہ کہ اس اختلاف میں حضرت علی امام برحق تھے امیر معاویہ کی جماعت باغی تھی
تیسرے یہ کہ خارجی ان دونوں جماعتوں سے خارج ہیں بدوی گروہ ہیں واجب قتل ہیں باغی خارجی کافر ہیں ہمارے کتب امیر معاویہ میں دیکھئے نہ آپ جو رہا ہوا اللہ
بجلی ہیں بہت حسین جلیل اندویش اخلاق تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے چالیس دن پہلے ایمان لانے پھر کوفہ میں رہے پھر قریبا بستی آگئے وہاں ہی ظلمہ میں وفات
پائی آپ سے اکثر محدثین نے احادیث روایت میں نہایت دوسری ذی الحجہ کو آپ نے منی شریف کے قطب میں یر فرمایا یا اللہ نہ کافر سے مراد ناشکرہ با عمل کافر ہے جو
کافروں کے سے کام کرے در نہ مسلمان کو قتل کرنا سخت حرام ہے مگر کفر نہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے وہاں طاعتن من المؤمنین اختلوا ویکو قتل کرنے والوں کو
مؤمنین فرمایا گیا ایمان مرفات نے کفار کی سات توجہیں فرمائی ہیں آپ کے حالات یہ ہیں ہو چکے ہیں کہ آپ کا نام یقیناً ابن حارث ہے آپ غزوہ طائف میں
ایمان لائے آپ اس غزوہ میں گرفتار ہوئے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو زار فرار یا درقات)

عَلَيْهِ سَلَامٌ قَالَ إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ حَمَلَ أَحَدُهُمَا عَلَى آخِيهِ السِّلَاحَ فَهُمَا فِي جُرُفٍ
جَهَنَّمَ فَإِذَا قُتِلَ أَحَدُهُمَا صَاحِبُهُ دَخَلَ هَا جَمِيعًا وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ إِذَا التَّقَى الْمُسْلِمَانِ
بَسِيفَتِهِمَا فَالْقَاتِلُ وَالْمَقْتُولُ فِي النَّارِ قُلْتُ هَذَا الْقَاتِلُ فَمَا بِالْمَقْتُولِ قَالَ
إِنَّهُ كَانَ حَرِيمًا عَلَى قَتْلِ صَاحِبِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَرٌ مِنْ عُكْلٍ فَاسْمُكُمْ فَأَجْتَنَوْا الْمَدْيَنَةَ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَأْتُوا بِإِلَ
الصَّدَقَةِ فَبَشَرُوا مِنْ آبَائِهِمَا وَالْبَايِعَاتِ فَفَعَلُوا فَصَحَّوْا فَأَرْتَدُّوا وَقَتَلُوا رِعَايَتَهَا وَ

نبی و سلم سے راوی فرمایا جب دو مسلمان ملیں کہ ایک میں سے ایک اپنے بھائی پر ہتھیار اٹھائے تو وہ دونوں درخ کے کنارے میں پہنچیں پھر
جب وہیں تک پہنچیں صاحب کو قتل کر دیتا ہے تو وہ دونوں درخ میں داخل ہو جاتے ہیں انہیں سے دو حکم روایت میں آیا کہ جب
دو مسلمان اپنی تلواروں سے مل پڑتے ہیں تو قاتل و مقتول دونوں میں جلتے ہیں میں نے عرض کیا تو قاتل ہے تو مقتول کیا ہے فرمایا
وہ اپنے صاحب کے قتل پر جو عین غصہ و مسلم بخاری نے روایت کی ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں قبیلہ عکلیہ کے کچھ لوگ نبی کریم صلی اللہ علیہ
و سلم کی خدمت میں آئے مسلمان ہو گئے انہوں نے مدینہ کو نہ ہوائی محسوس کیا تو انہیں حضور نے حکم دیا کہ صدقہ کے
ادانوں میں جائیں ان کے پیشاب اور دودھ پسینہ انہوں نے پل ہی کیا تو تندہ سے ہو گئے پھر تندہ ہو گئے اور ان کے چرواہے کو قتل

کے قتل یا زخمی کرنے کے مادے سے پہلے سے زیادہ قوی ہیں ہتھیار سے مراد عام ہتھیار ہے تلوار یا نیزہ یا پستول و بندوق خیال ہے کہ اگر سے مراد کل درم ہے یعنی ہر ایک
دوسرے کے مقابل ہتھیار اٹھانے کے لئے یہ دونوں کے قریب ہوتے ہیں کہ قتل ہو کر یا کر ہی اور درخ میں جا لیں یہ جب سے جبکہ دونوں باطل پر ہیں اور اگر ان میں سے کوئی حق
پر ہو تو باطل والا مدد دہی ہے نہ کہ حق والا جیسے ڈکویا چور کے مقابل میں نہ یہ جب ہے جبکہ دونوں ایک دوسرے کے قتل کا ارادہ کریں اگر ان میں سے ایک مبالغہ ہو کر دغا
دوسرے کو قتل کرے تو حملہ درخ میں ہوا نہ کہ یہ دفاع کرنے والا ہے یعنی یہ بھی مادہ قتل سے ہی آیا تھا اس سے معلوم ہوا کہ مادہ گناہ بھی گناہ ہے ان خیال گناہ نہیں
ہندو حدیث دوسری احادیث اور آیات قرآن کے خلاف نہیں جو چوری کرنے کا گناہ تھا نہ کہ گناہ گناہ ہو گیا، فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر کسی کفر ہے یا یہ حدیث جو درود
و سنائی نے حضرت ہو کر سے اور ابی ماجہ نے حضرت ابو موسیٰ سے روایت کی درخت بن کے نغمہ میں سے لے کر خوشی تک کو کہتے ہیں یہ لوگ آٹھ آدمی تھے درخت ہشت
السمات نے فرمایا کہ سات آدمی تھے چار تو قبیلہ عربیہ کے تھے قبیلہ عکلیہ کے، اسی نے بعض احادیث میں ہے کہ عربیہ کے تھے بعض میں ہے کہ عکلیہ کے تھے یہ دونوں
روایات درست ہیں کہ وہ دونوں قبیلوں کے تھے ہاشمہ اجتوا بنیہ جو اڑے بعضے میں دیمہ یعنی اگو مدینہ منورہ کی آب و ہوا موافق خانی اور بیمار ہو گئے
اصل میں مدینہ منورہ کی سرزمین نے اگو نکالنا چاہا تھا مدینہ پاک کی ہی آب و ہوا اڑے زمین میں کسی جگہ نہیں بنے چونکہ یہ لوگ مسافر تھے قریب و مسکیں بھی
ایسے ان کو صدقہ کے نوٹ کے دے دیے کی اجازت دے دی گئی اس حدیث کی بنا پر امام مالک اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما نے فرمایا کہ حلال جانوروں کے پیشاب پاک ہی، مگر قوی یہ ہے کہ
ایسے انہیں پیشاب پینے کی اجازت دے دی گئی، اس حدیث کی بنا پر امام مالک اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما نے فرمایا کہ حلال جانوروں کے پیشاب پاک ہی، مگر قوی یہ ہے کہ

اسْتَأْذَنُوا إِلَيْكَ فَبَعَثَ فِي آثَارِهِمْ فَأَتَى بِهِمْ فَقَطَعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَمَلَ أَعْيُنَهُمْ ثُمَّ
لَمْ يَجْسِمْهُمْ حَتَّى مَاتُوا وَفِي رِوَايَةٍ قَسَمُوا أَعْيُنَهُمْ وَفِي رِوَايَةٍ أَمَرَ بِسَامِيْرٍ فَأُحْجِيَتْ
فَكَدَّمَهُمْ بِهَا وَطَرَحَهُمْ بِالْحَرَّةِ يَسْتَسْقُونَ فَمَا تَسْقُونَ حَتَّى مَاتُوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَجْتَنِي عَلَى الصَّدَاقَةِ وَبَيْنَهَا عَنِ الْمُثَلَّةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ أَنَسٍ، وَعَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کر دیا اور اونٹ ایک لگے پھر حصہ لگے پھر سپاہی بھیجے وہ لوگ لائے گئے میرا کہ ہاتھ پاؤں کاٹے اور انکی آنکھیں پھوڑ دی گئیں
پھر انکو زندہ اٹھا حتیٰ کہ وہ مر گئے اور ایک روایت میں ہے پھر انکی آنکھیں بند کر دی گئیں اور ایک روایت میں کہ سلاخوں کا حکم دیا وہ
گرم کی گئیں پھر انکی آنکھوں میں پھر دیں اور انہیں جو میں ڈال دیا پانی مانگے تھے تو نہ پلائے جلتے تھے حتیٰ کہ مر گئے (مسلم بخاری)
دوسری فصل روایت حضرت عمران بن حصین سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو حصہ دل رحمت دیتے تھے اور ہم کو منہ سے
منع فرماتے تھے (ابوداؤد) اور انس بن مالک سے روایت کہ روایت ہے حضرت عبدالرحمان ابن عبداللہ سے کہ اپنے والد
راوی فرماتے ہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

ناپاک ہیں مگر کارفرمائے ہیں کہ شباب کی چھینٹوں سے بچو کہ عورتاں بے تیرس سے بڑا ناچے یہ ارشاد مالی یکاؤنٹ کے چور ہے کے متعلق بڑا اتفاق، بعض ملحد نے فرمایا کہ دواؤ
نفس یا شرب پینا جائز ہے مگر حق یہ ہے کہ ناجائز ہے کیونکہ ان کی حرمت تو یقینی ہے مگر ہمارے لئے ان سے شفا یقینی نہیں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے تو ان کی شفا بذریعہ
دینی یقیناً معلوم فرمائی تھی کہ جو برقیں کیسے میسر ہوگا امام ابو یوسف کے نزدیک طبیب حلقہ کے کہہ دینے پر جائز ہے امام شافعی کے ان پر نجاست سے علاج جائز ہے
بشرطیکہ نشہ والی نہ ہو مگر قول امام اعظم بہت قوی ہے درمات و اشعر) : ۱۷ یعنی یہ لوگ مرد بھی ہو گئے ڈاکو بھی قاتل بھی لہذا سخت سزا کے مستحق ہوئے :
۱۸ صحابہ ایک جماعت تھی جس میں حضرت علی بھی تھے رضی اللہ عنہم حضور انور کا سپاہی بننا لاکھ کے لئے غریب، جنگ جند میں فرشتے پانچ ہزار اترے، یہ
سب حضور کے سپاہی تھے اللہ کے لئے مجھے تو حضور اپنے در کا جھاڑو والا بنا کر رکھ لیں مشعر

پس مردوں مری مٹی ٹھکانے خوب لگ جاتی : ۱۹ نیز گرجھے دو گز دینہ میں زمیں ہوتی

۱۷ بعض شافعی نے فرمایا کہ سمر اور سمل دونوں کے معنی ہیں لٹکیں بیکار کر دینا مگر سمر کے معنی ہیں لٹکھ میں نوچے کی گرم سلاخی پھر کرس کی مدنی ختم کر دینا اور سمل کے
معنی ہیں سوئے یا میخ سے لٹکھ پھوڑ دینا مگر حق یہ ہے کہ دونوں کے ایک ہی معنی ہیں یعنی گرم سلاخی پھر کرس مدنی ضائع کر دینا : ۱۸ یعنی اسی کے ہاتھ پاؤں کٹوا کر
ان کے زخموں کو گرم نوچے سے داغ نہ دیا تاکہ خون بند نہ ہو جائے اور وہ بیچ جاتے بلکہ یوں ہی خون بنے دیا تھے کہ تمام خون نچوڑ گیا اور وہ ہلاک ہو گئے : ۱۹
۱۰ روایت میں سمل لام سے ہے اور اسی روایت میں سمر سے ہے ہم عرض کر چکے کہ دونوں کے معنی قرینا ایک ہی ہیں : ۱۷ یعنی کہ ان کی لٹکیوں کی مدنی ہلاک

فِي سَفَرٍ فَأُطْلِقَ بِحَاجَتِهِ فَرَأَيْنَا حُرَّةً مَعَها فَرَحَانٍ فَأَخَذْنَا فَرَحِيهَا فَجَاءَتِ الْحُمُرَةُ
فَجَعَلَتْ تَقْرُنُ فِجَاءَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ فَعَمَ هَذِهِ بِوَلَدِهَا مُدُّوْا
وَلَدَهَا إِلَيْهَا وَرَأَى قَرِيْبَةً تَمْلِكُ قَدْ حَرَقْنَا هَا قَالَ مَنْ حَرَقَ هَذِهِ فَقُلْنَا نَحْنُ قَالَ إِنَّهُ

ایک سفر میں تھے حضورؐ و صاحبہ کیلئے تشریف لے گئے ہم نے ایک لائی دیکھی جس کے ساتھ دو چوڑے تھے ہم نے اس کے چوڑے پر چڑھ کر اکل
اپنی تودہ دیکھی جاگتے پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے فرمایا اسے کس نے ٹھیکس کیا اس کے بچوں کی وجہ سے اس کے لیے لڑنا دوڑنا
اور ایک چوٹیوں کا جنگل دیکھا جسے ہم نے جلادیا تھا فرمایا یہ کس نے جلایا ہم نے عرض کیا ہم نے فرمایا یہ لائی نہیں کہ

جاتی رہی ہے خیال رہے کہ ب شرعیت میں مسئلہ کرنا جسے ہاتھ پاؤں کاٹ دینا انھیں پھوڑ دینا ممنوع ہے حضور کا یہ عمل یا تو شکر کی ممانعت سے پہلے تھا بدین
مسئلہ سے منع فرمایا یا اس نے شکار ان لوگوں نے حضور کے چرواہوں کے ساتھ یہی سلوک کیا تھا تو قصاصاً حضور نے بھی ان سے یہی سلوک فرمایا یا اس نے
شکار انھوں نے بہت جرم کئے تھے مرتد ہو جانا، چرواہوں کو مار ڈالنا، مال لوٹ لینا وغیرہ لہذا ان کو یہ سزا دی گئی، اگر مجرم کئی قسم کے جرم کرے تو عام تمام
قصاصوں کو جمع کر سکتا ہے (مرقات) یہاں مرقات نے فرمایا کہ اگر مرتد پیاس سے مر رہا ہو اور کسی کے پاس چند ضروریات ہو تو اسے پانی نہ دے بلکہ وضو کرے اور اگر زنی
کافر یا باغی ہو پیاس سے مر رہا ہو تو وضو نہ کرے اسے پلانے، مرتد کسی دم کا سستی نہیں، خیال رہے کہ اسلام بہت رحمت والا دین ہے اور حضور رحمتہ للعالمین ہیں،
مگر موسم میں سزا بھی بہت سخت ہے کیونکہ سخت سزا سے ہی جرم بند ہوتے ہیں اور ملک میں امن و امان قائم ہوتا ہے عرب جیسے ملک میں امن ہی سختیوں سے قائم ہوا
اور آج ہمارے ملکوں میں امن ایسے نہیں کہ یہاں سزائیں نرم ہیں ہم کو اپنے ان کی بد امنی دیکھ کر ان سزائوں کی قدر معلوم ہوتی ہے کہ آج بازار میں ایک بچہ دلوں
کے ہاتھ کاٹ دیئے جائیں ایک دزدینوں کو رجم کر دیا جائے تو ان شکار اند بھارے ہاں بھی عرب جیسا امن ہو سکتا ہے کہ ہاں لوگ شب کو گھروں کے
دروازے بند نہیں کرتے، قیمتی دکان کھلی چھوڑ کر مسجد میں نماز کے لئے آجاتے ہیں اسلام کی خوبیاں کفار بھی مانتے گئے ہیں، یہ مسئلہ کے منوی میں بھی سخت سزا
اب اصطلاح میں میت یا مقتول کے ہاتھ پاؤں اکٹھا کرنا ذکر وغیرہ کاٹنے کو کہتے ہیں اب قصاصاً مسئلہ جائز ہے سزاؤں مسئلہ ممنوع ہے (اشتمہ الامعات)
گندشتہ حدیث کا مسئلہ اگر قصاصاً تھا تو حدیث حکم ہے اور اگر سزا تھا تو اس حدیث سے ممنوع ہے، یہ آپ عبد الرحمن ابن عبد اللہ ابن مسعود میں (اشتمہ)
مرقات نے عبد الرحمن ابن عبد اللہ ابن ہمار فرمایا، آپ تابعی ہیں، عبد الرحمن کی ملاقات اپنے والد سے نہیں ہوئی کیونکہ ان کے والد آپ کے بڑے ہی میں فوت
ہو گئے تھے، عبد الرحمن ۹۹ھ میں سلیمان ابن عبد الملک کے زمانہ میں فوت ہوئے۔

۱۔ استنجا کے لئے جنگل میں تشریف لے گئے لوگوں سے بہت دور، مسئلہ لائی کی غیر موجودگی میں اس کے بچے پکڑ لئے جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے،
۲۔ اسی طرح کہ زنی کے قریب آکر پریسید کر گرنے لگی اپنے بچوں کے فراق میں یا ہمارے سردوں پر بھی جانے لگی اسے تہ پہلی گیا کہ میرے بچے ان کے پاس ہیں،
۳۔ ظاہر یہ ہے کہ یہ امر جو بی ہے کیونکہ بلا فائدہ شکاری جانور کے بچے پکڑ کر کسی کی ماں کو دکھ دینا منع ہے مگر مرقات نے فرمایا کہ یہ حکم استنباطی ہے شکاری
جانور کے بچوں کا شکار جائز ہے، فقیر کہتا ہے کہ بلا ضرورت شکار ممنوع ہے ہاں ضرورت جائز، ضرورت سے مراد گوشت کھانا یا ان کا ضرر دفع کرنا،
۴۔ شکار ایک جگہ چوتھیاں بہت تھیں ہم نے اسی جگہ آگ بھجادی جس سے وہ جگہ ہی جل گئی،

لَا يَتَّبِعُنِي أَنْ يُعَذِّبَ بِالنَّارِ الَّذِينَ يَدْعُونَ أَبُودَاوُدَ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ وَ
النَّسَبِيِّ قَالَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي اخْتِلَافٌ وَفِرْقَةٌ
قَوْمٌ يُحْسِنُونَ الْقِتْلَ وَيُسَيِّئُونَ الْفِعْلَ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَاوِزُ تَرَاقِيهِمْ يُمِرُّونَ
بِالنَّارِ مَرُوقٍ السَّهْمِ مِنَ الرَّمِيَةِ لَا يَرْجُونَ حَتَّى يَزِيدَ السَّهْمُ عَلَى قُوَّةِ هُمْ شَرُّ الْخَلْقِ

اگ کہے سوا کوئی اور اگ سے عذاب دے (ابوداؤد) روایت حضرت ابو سعید خدری اور انس ابن مالک سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ فرمایا میری امت میں بڑا اختلاف و افتراق اچھا ہو گا ایک قوم ہوگی جو کلام اچھا کریگی اور کلمہ کہے گی وہ لوگ قرآن پڑھیں گے انکے گے سے نیچے نہ اتریں گے دریں سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیز تار سے پس نہ ہو گئے حتی کہ تیرا پتے چلے پر لوٹ آئے نہ وہ تمام انسانوں اور تمام مخلوق میں تر ہیں نہ

۱۱۹ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر وقت سب کو حضور کے فیض کی ضرورت ہے دیکھو کہ یہ کیسے معصوم غائب ہوئے تھے کہ ان حضرات سے دو غلطیاں ہو گئیں: پہلا اختلاف سے مراد ضلالت کا جہل ہونا ہے اور افتراق سے مراد جہانی جہالی سے جنگ و جدال و کشت و خون یعنی مری امت میں رائے کا اختلاف بھی ہوگا اور جنگ و جدال بھی، رائے کے اختلاف میں متفاد کا اختلاف بھی داخل ہے جیسے اسلام کے بہتر فرقوں کا اختلاف اور صرف رائے کا اختلاف بھی داخل ہے جیسے حضرت علی و معاویہ یا حضرت عائشہ و علی کا اختلاف رضی اللہ عنہم اجماعی اخیال رہے کہ جب حضرت علی و امیر معاویہ نے جنگ بند کرنے کیلئے حکم مقرر کرنے حضرت ہوسنے و ہوسنے و ہوسنے ماسی تو حضرت علی کی فوج میں سے دس ہزار آدمیوں نے سرکشی کر دی۔ اور علی اور معاویہ دونوں مشرک ہو گئے کیونکہ انہوں نے ماسی اللہ کو مکمل بن دیا رب تعالیٰ فرماتا ہے: اے اللہ! حضرت علی نے ان کی فحاشی کیلئے حضرت عبداللہ بن عباس کو بھیجا آپ نے انکے اعتراض کے جواب میں فرمایا کہ رب تعالیٰ زمین کے اختلاف کے متعلق فرماتا ہے: فَاَبِشْرُ احْكَامًا مِنْهَا وَ احْكَامًا مِنْهَا وَ احْكَامًا مِنْهَا جب طرے والے نہ ہیں اپنے اختلاف کر رہے کیلئے بیچ و حکم مقرر کر سکتے ہیں تو اگر علی و معاویہ نے حکم مقرر کر کے تو کیوں شرک ہوا اس جواب پر پانچویں خارجی تو یہ کہنے پانچویں ضد پر اڑے رہے جو ذرا فقار حیدری سے جہنم میں پہنچے اس حدیث کا ظہور اس طرح ہوا: "یہ شرک شرک کا سابق آج کا نہیں بڑا پڑتا ہے وہی پڑا سابق آج وہی پڑ رہا ہے ہیں: "تو ہم جو بد پوشیدہ کا نائب فاعل ہے یا کیون پر پوشیدہ کا فاعل ہے قبل و قول دونوں کے مننے میں کلام و گفتگو، قرآن کریم فرماتا ہے: هُوَ اَصْدَقُ مِنْ مَثَلِ قَيْسٍ یعنی باقی امت بھی کہیں گے ہر وقت قال اللہ قال الرسول انکی زبان پر ہوگا مگر مقائد اعمال بہت گھٹے ہو گئے، اس میں اشارہ خارجی فقر کی طرف ہے، فقیر نے اس بار چوتھے ج کے مود پر مسجد نبوی شریف میں حاجی دیکھے، بڑے نمازی بڑے پرہیزگار معلوم ہوتے ہیں: "یہ انکے دل نور قرآنی سے روشن نہ ہوئے یا انکی تلاوت بارگاہ انبی میں قبول نہ ہوگی کیونکہ وہ صرف لوگوں کو مہماننے کے سے قرآن پڑھیں گے اتنی تر قوت کی جمع ہے بر وزن غلوت یعنی گمانی غلامی میں مجبور تھے، آج بھی بخدی وہابی ہر ایک کو قرآن کی طرف بلا تے ہیں اپنی جماعتوں کتابوں کے نام تک قرآن پر رکھے ہیں اشاعت القرآن تعلیم القرآن ان کے اکثر علماء و مبلغین سرسٹھ سے ہوتے ہیں: "یہ پلے وہ مسلمان ہو گئے بعد میں اسلام سے ایسے نکلیں گے، ان میں اسلام کا کوئی اثر و نشان نہ باقی رہے گا جیسے تیز شکار میں سے کہ شکار کے جسم میں داخل ہوا نکل جاتا ہے مگر اس میں گوشت، خون، گوشت، پیشاب وغیرہ کا کچھ اثر نہیں ہوتا

وَالْخَلِيقَةِ لُلَّذِي مَن قَتَلَهُمْ وَتَتْلُوهُ يَدْعُونَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ وَلَيْسُوا بِمَنَافِيَ شَيْءٍ مِّن قَاتِلِهِمْ كَانَ أَوَّلَىٰ بِاللَّهِ مِنْهُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَاسِئِمَاهُمْ قَالَ لِلْخَلِيقِ رَوَاكَا أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُّسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِأَحَدٍ ثَلَاثٍ زَنَابَعْدًا إِحْصَانٍ فَإِنَّهُ يُرْجَمُ وَرَجُلٌ خَرَجَ مُحَارِبًا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّهُ يُقْتَلُ أَوْ يُصَلَّبُ أَوْ يُفْقَى مِنَ الْأَرْضِ أَوْ يُقْتَلُ

خوشخبری آئے ان لوگوں کو قتل کر کے اور اسے جو کہ وہ لوگ قتل کر رہے تھے کتاب اللہ کی طرف دھت دینے کے لئے کہیں ہمارے نہیں اور جو انہیں قتل کرے وہ بدیرہ لوگوں میں زیادہ قریب الی اللہ ہوگا تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ اکی نشانی کی ہے فوہا مرثدا ابو داؤد روایت مختصر عائشہ فرماتی ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی اس مسلمان آدمی کا خون حلال نہیں جو گواہی دیتا ہو کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور حضور محمد مصطفیٰ اللہ کے رسول ہیں پھر تین برسوں میں سے ایک کی وجہ سے نکاح کے بعد زنا کر وہ سنگسار کیا جائیگا اور وہ شخص جو اللہ رسول سے جنگ کرنے نکلا وہ یا قتل کیا جائیگا یا سولی پر لٹایا جائیگا یا زنجی بٹھال دیا جائیگا

۱۔ یعنی میرے لئے نہ ہو، اگر میں نہیں آتا ہے اس کے ہی کو جانا ہے اسی ہی یہ لوگ اسلام میں رہیں نہیں آئیں گے اس کی آزمائش بھی ہو چکی کہ جو پختہ عالمی ہونے سے وہ شمشیرِ برہم سے تریخ ہونے بغیر ترتر بڑھو گئے مگر دوبارہ اسلام میں نہ آئے جو پانچویں حضرت ہیں جس کا وسط کسی کر دے وہ خارجی پختہ نہ ہونے سے بلکہ غور و
کے سنانے سے وہم و شبہات میں پڑ گئے تھے بمذاہب حدیث بالکل راسخ ہے یا کفار یا توغفل سے مراد انسان اور خلیفہ سے مراد جانور ہیں یا دونوں ہم معنی ہیں تاکیداً دو لفظ
ارشاد ہونے معلوم ہوا کہ بے دین تمام مخلوق سے بدتر مجھے کہ سختے شور گدے سے بھی رب تعالیٰ فرماتا ہے ادیب عسجد اللہ علیہ جیسے کہ موسیٰ کامل تمام
مخلوق سے کمزورتوں سے بھی اعلا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے

۱۰ یعنی جو مسلمان اس فوج کو قتل کرے وہ بہترین غلامی ہے اور جو جنگ میں اس کے ہاتھوں شہید ہو وہ اعلیٰ درجہ کا شہید ہے : ۱۱ یعنی یا تو حدیث کے منکر ہونے صرف فرقہ کو
 ماننے کے مدعی ہونے یا اگرچہ دعویٰ تو کر لیگے حدیث ماننے کا بھی مگر ہر وقت پر حسین کے فرقہ ہی اور ہر ایک کو قرآن کے نام پر بلائیں گے جیسے اس زمانہ کے کچھ وہابی دیوبندی جو قرآن
 قراۃ کا رٹ دیتے ہیں : ۱۲ یعنی میں کو کوم سے اس دور کو ان سے کوئی تعلق نہیں اور ظاہر ہے کہ جس کا تعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ٹوٹ جانے وہ قرآن یا نماز وغیرہ کے یہ مسلک
 نہیں ہو سکتا نہ کلاسی کا و نہ بغیر انجیل سے تعلق رکھے سفر نہیں کر سکتا نہ اس کی کچھ تصدیقیت ہے نہ اسی میں کوئی مسافر بیٹھا ہے تصدیقیت تو انجیل کے ساتھ مل جانے کی ہے : ۱۳ یعنی
 دوسرے مسلمانوں سے یہ زیور مقبول ہو گا : ۱۴ جسے بہت زیادہ سرمشا نا اور سرمشا نا کا عادی ہو گا اور حج میں قریباً سلسلے حاجی سرمشا نا میں، بعض بزرگوں کو دیکھا گیا کہ وہ
 سرمشا نا کی حالت کو بڑا سمجھتے ہیں ان کا مافخر یہی حدیث ہے : ۱۵ اس کلمہ ثنائی سے مراد تمام عقائد اسلامیہ کا منشا ہے جیسے کہا جا تا ہے کہ نماز میں الحمد للہ پڑھنا واجب ہے
 یعنی پورا سورۃ والاعمالیں ایک پڑھنا واجب ہے ورنہ صرف کلمہ تو تادیانی چکر ہی اور تمام باطل فرقے بھی پڑھتے ہیں : ۱۶ کیاں احسان کے سننے میں آزاد باغ مسلمان کا بھیج
 نکاح کے مذہب و محبت کر لینا یہ رحم کے لئے شرط ہے لہذا کافر و ناباغ و غلام و کنوارے و زانی گنہگار نہیں کیا جاسکتا حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کا بعض مسود کو زانی یا زانیہ گنہگار

نَفْسًا فَيُقْتَلُ بِهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَعَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ حَدَّثَنَا صَحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَسِيرُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَامَ رَجُلٌ
 مِنْهُمْ فَأَنْطَلَقَ بَعْضُهُمْ إِلَى حَبْلٍ مَعَهُ فَأَخَذَهُ فَفَزِعَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِسُلَيْمٍ أَنْ يُرْوَعَ مُسْلِمًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَعَنِ ابْنِ الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَخَذَ أَرْضًا بِحِزْبٍ فَقَدْ اسْتَقَالَ هِجْرَتَهُ وَمَنْ نَزَعَ

کسی جہان کو قتل کر دے تو اس کے عوض قتل کیا جائے (ابوداؤد) روایت ہے حضرت ابن ابی لیلیٰ نے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے
 خبر دی کہ وہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جا رہے تھے۔ ان میں سے ایک صاحب سو گئے تو ان میں سے بعض صحابی
 انہی کی طرف چلے۔ اسے پکڑ لیا جس سے وہ گھبرا گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی مسلمان کے لیے دست
 نہیں کہ کسی مسلمان کو ڈرانے لے (ابوداؤد) روایت ہے حضرت ابنی درداء سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ فرمایا جو
 کوئی زمین مع اس کے جزیرہ کے لے لے تو اس نے اپنی محسنت ختم کر دی ہے اور جس نے کسی کافر

کرامت پر توریت کا حکم جاری فرماتے کے لئے تھا کہ اسلامی ملک کی بنیاد ہے اس سے مراد لاؤ کہیں یا باغی رب تلے ڈاکوؤں کے متعلق فرماتا ہے الذین یحاربون الله
 ورسوله ویبغون فی الارض فاعلم انہم لکافرین وکفرہم کبیر انہم لعللہم عذاب عظیم (ابوداؤد) روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی قتل کرے
 مال لوٹے قتل نہ کرے تو دس نکالے کی مزاری جائیگی یعنی کھانے پانی یا آج پاکستان میں کالا باغ بعض نے فرمایا کہ اگر کوئی قتل و لوٹ نہ کرے، صرف لوگوں کو ڈرانا
 رستہ روکنا پکڑا جائے تو اس کو کسی شہر یا گاؤں میں ٹھہرنے نہ دیا جائیگا یوں ہی اور گرد سکا جائیگا ستے کھر جائے یا بھیج تو بہ کرے، بعض نے فرمایا کہ امام کو ان
 چاروں سزاؤں کا اختیار ہے ان میں سے جو چاہے دے و مرتقات و اشعہ) :

۱۔ میدان قتل سے مراد قتل عمد ہے کیونکہ قصاص صرف قتل عمد میں ہے قتل خطا یا قتل شریعت میں قصاص نہیں صرف دیت ہے جیسا کہ گذر چکا ہے آپ کا نام عبدالرحمن بن قاسم ابی ابی
 بلال یسار انصاری ہے تابعی ہیں ایک سو میں صحابہ سے طقات ہے جب حضرت عمر کی حیات شریفہ کے چھ سال باقی تھے آپ پیدا ہوئے کشمیر میں وفات پائی آپ کے بیٹے محمد بن
 عبدالرحمن کو بھی اسی نام ہی ابی بلال سے یاد کیا جاتا ہے جو کوثر کے فقیر قاضی تھے مگر جب ابی بلال نے سلطان ابولاجا تاجپ تو آپ نے عبدالرحمن بن قاسم کو بتایا کہ چنانچہ حضرت صحابہ
 تمام ہی عادل ہیں کوئی فاسق نہیں ایسے لے لے نام معلوم نہ ہونا حدیث کی صحت کیلئے معتبر نہیں ہیں ہم کو بہت صحابہ کرام نے یہ خبر دی ہے کہ سکنۃ شریف کے بعض نسخوں
 میں یسیر بن قاسم ہے مگر یہی نام ابی بلال ہے سیدنا ابی بلال نے سلطان ابولاجا تاجپ سے میرے مشتق ہونے چلانا اور انار ب
 تعالے فرماتا ہے قتل مسیروں کی اور حق غالب یہ ہے کہ یہ سفر کسی جہاد کے لئے تھا : ۱۰۰ یعنی اس سونے والے کے پاس ریش تھی یا اس جانے والے کے پاس تھی
 اس نے یہ ریش سانپ کی طرح اس پر ڈالی وہ سونے والے اسے سانپ سمجھ کر ڈر گئے اور لوگ ہنس پڑے : ۱۰۰ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنا تو یہ
 فرمایا اسی فریاد میں اس کا مقصد یہ ہے کہ کبھی مذاق میں کسی کو ڈرانا جائز نہیں کہ کبھی اس سے ڈرنے والا رہتا ہے یا بیمار پڑتا ہے یا خوش طبعی وہ چاہیے ہوئے

صَغَارًا فَرِمِنْ عُنُقِهِ فَجَعَلَهُ فِي عُنُقِهِ فَقَدْ وَلَّى لِإِسْلَامٍ ظَهَرَ رَوَاهُ الْبُؤْدَاؤُ
وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً إِلَى الْخَثَمِ
فَاغْتَنَمَ نَاسٌ مِنْهُمْ بِالسُّجُودِ فَاسْرِعَ فِيهِمُ الْقَتْلُ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَأَمَرَ لَهُمْ بِنِصْفِ الْعَقْلِ وَقَالَ أَنَا بَرِيءٌ مِّنْ كُلِّ مُسْلِمٍ مُّقِيمٍ بَيْنَ أَظْهُرِ

کہ دن کو انکی گولی سے نکال کر اسے اپنی گال میں ڈال لی تو اس نے اسلام سے پیچھے ہٹ کر اپنی راہ پر لوٹ کر دیکھا کہ حضرت جریر بن عبد اللہ سے
فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر خثعم کی طرف بھیجا کہ تو ان کے بعض نے سجدہ کے ذریعہ پیچھا ہاتھ ان حضرات
نے ان میں قتل تیر کر دیا یہ خبر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو حضور نے ان کے لیے آدمی دیتے کہ تم دیا کہ اور فرمایا میں ہر اس مسلمان
میں ہوں جو کفار میں رہے مجھے شہ

سب کا دل خوش ہو جائے کسی کو تکلیف نہ پہنچے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کسی دل کی ہنسی کسی سے کرنی میں سے اس کو تکلیف پہنچے فلاں کسی کو یہ خوف بنانا اس کے بہت نکانہ و غیرہ مہم ہے
شاید جزیرہ سے مراد زمین کا ٹکس ہے جو کفار بالکون پر لازم ہوتا ہے جسے خراج کہتے ہیں مسلمانوں پر بھی خراج کا حق ہے کہ قبضہ قریب سے تسلط فرمائیے : شہ ہے اس نے اپنی ہجرت کی عزت ختم
کر دی کہ یہ صاحب فرائض تھا یہ تو کفار سے خراج وصول کرنے والوں میں سے ہونا چاہیے کہ جب خود ہی خراج ادا کر لیا اس سے معلوم ہوا کہ خراج زمین مسلمان کی ملک میں اگر بھی خراج ہی رہتی ہے
عشری نہیں ہی جاتی وہ یہی امام اعظم قدس سرہ کا مذہب ہے امام شافعی کے پاس اس مسئلہ کی بہت تفصیل ہے یہ حدیث امام اعظم کی دلیل ہے خیال ہے کہ اگر کافر کسی مسلمان سے عشری زمین
خریدے تو وہ زمین کافر کے پاس پہنچ کر بھائے عشری کے خراج ہی جاتی ہے لیکن یہی ایک خراج ہی جاتا ہے وہ ہمیشہ خراج ہی رہتی ہے خواہ کافر کے پاس رہے یا مسلمان کے پاس آجائے :

یہ جملہ کچھ جملہ کی تفصیل سے اور یہاں دلت سے مراد وہی ادا نہ خراج ہے جواب اس مسلمان کو دلا کر اپنا دینا ہو کر وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت کی کسی عزت چاہتے ہیں ۔
انہی ہے ان مسلمانوں پر جو آج اندھا دھند مسلمانوں انگریزوں کی ہراد کو پسند کرتے ہیں ان کے نقل بستے میں کفار ذلیل ان کی ہراد دلت و خودی ہے ان کا اتنا خود انکی دلت اپنے
کے میں ڈالتا ہے : شہ خثعم میں ایک پہاڑ کا نام ہے اس پہاڑ کے دہلی میں جو لوگ آباد ہیں انکو خثعمی کہا جاتا ہے بعض شامیہ نے فرمایا کہ خثعم میں کے ایک قبیلہ کا نام ہے ، ہو سکتا
ہے کہ اس قبیلہ کا نام بھی خثعم اس لئے پڑا ہو کہ وہ اس پہاڑ کے پاس آباد ہے ، سرب وہ لشکر کہا جاتا ہے جس میں حضور نور خود بنفسی تشریف نہ لے جائیں اس کی تعداد چار سو نفری
ملک ہوتی ہے و دشمن بہت یعنی ان خثعمی لوگوں نے چاہا کہ اپنا اسلام ظاہر کریں تو انہوں نے ان مسلمانوں کو دکھاتے ہوئے نماز شروع کر دی ہذا جو سے مراد نماز ہے و حضور
مرقات اور ہو سکتا ہے کہ ان لوگوں نے اپنی طاعت ظاہر کرنے کے لئے ان مسلمانوں کو سجدہ کیا ہو کہ تمہارا خدی بنے میں تم سے لڑنا نہیں چاہتے ، ایسے کہ مسلمان
سمجھے کہ یہ لوگ اپنی جان بچانے کے لئے ہم کو دھوکہ دیتے ہوئے نماز پڑھنا دکھا رہے ہیں وہ اصل میں کافر : شہ اسی طرح کہ ان فاریوں نے خود جا کر یہ واقعہ عرض کیا :
یہ قتل خطا میں میں تالی کے عصبات پر مقتول کی پوری دیت لازم ہوتی ہے مگر چونکہ اس خط میں ان مقتولین کی اپنی غلطی بھی ہے کہ وہ مشرکین و کفار کے ملک میں رہے
ہیں سے نہ تو اپنا اسلام صحیح طور پر ظاہر کر سکے نہ فاری مسلمان انہیں پہچان سکے ایسے اس قتل میں انکی اپنی غلطی بھی ہے غلطی کا نتیجہ یہ نکلا کہ ان کی دیت آدمی رو گئی اگر کوئی شخص
کسی کے سامنے دشمن پہنچے جو وہ غیر کی شکل میں آئے اور نہ اسلئے دیت بالکل واجب نہیں ہوتی اگر مسلمان اپنی سلف کی شکل میں ہو اور کوئی مسلمان آدمی اسے لڑے

الْمُشْرِكِينَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لِمَ قَالِ لَا تَتْرَاى نَارَاهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِيْمَانُ قَيْدُ الْفَتَاكِ لَا يُفْتِكُ مُؤْمِنٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَعَنْ جَبْرِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا ابْنُ الْعَبْدِ إِلَى لَشْرِكٍ فَقَدْ حَلَّ دَمُهُ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّ يَهُودِيَّةً كَانَتْ تَشْتُمُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَقَعُ
بِهِ فَخَنَقَهَا رَجُلٌ حَتَّى مَاتَتْ فَأَبْطَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَمَهَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیوں؟ فرمایا چاہیے ان دونوں کی آگیں نہ دکھائی دیں (ابو داؤد) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے وہ نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑی فرمایا ایمان شب غوی سے آٹھ سے موش کا چانک نہیں مانتا کہ ابو داؤد روایت ہے حضرت جریر بن عبد اللہ بنی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑی فرمایا جب غلام بھاگ جانے دارالحرب کی طرف تو اس کا خون حلال ہو گیا (ابو داؤد) روایت ہے حضرت
علی سے کہ ایک یہودی عورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو گالیاں دیتی اور آپ کے بگونی میں مشغول رہتی تھی تو ایک شخص نے اس کا
گلا گھونٹ دیا حتیٰ کہ وہ مر گئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا خون باطل فرمایا (ابو داؤد)

تو بھی کچھ نہیں: یہ فرمان مالی اس دیت کے آدھے رو جانے کی علت ہے لفظ اظہر: زچہ نہ مشرکوں سے مراد عربی کفار ہیں جن سے مسلمانوں کی جنگ ہوتی رہتی ہے بیزار ہوں
یعنی ان کی محبت سے بیزار ہوں یا ان کے خون سے بیزار ہوں، خیال رہے کہ اگر مسلمان کفار پر شب خون لادی جس سے وہاں کے بعض مسلمان بھی بے خبری میں مارے جائیں تو
کچھ لازم نہ ہوگا ایسا چونکہ انھوں نے اسلام ظاہر کیا جسے مسلمان سمجھے نہیں اس لئے نصف دیت لازم فرمائی:

اے میں نے حضور اے مسلمانوں سے کیوں بیزار نہیں یا ان لوگوں کی آرمی دیت کیوں واجب فرمائی پھر ان کیوں نہ واجب کی بلکہ اصل میں یہ تھا الف گرا دیا گیا: یہ جملہ
نیا ہے جس میں اس فرمان مالی کی وجہ بیان فرمائی گئی ہے یعنی ان مسلمانوں کو چاہیے تھا کہ کفار سے اتنی دھڑلے نہ کریں کہ ایک دوسرے کی ہانگ دہن یا دھواں نہ دکھائی دیتا،
انھوں نے یہ نہ کیا اس لئے یہ حکم جاری ہوا: اس لئے چند منسلے معلوم ہوئے، ایک یہ کہ مشے وہ مکان مسلمان مشرک کے سر مہمان ہو کر بھی ضرر پہ کھڑا ہے، دوسرے یہ کہ
مسلمان کفار کی سی شکل یا لباس یا وضع قطع اختیار نہ کریں ورنہ طوائف کے موقع پر ممکن ہے کہ مسلمان کے ہوا اتھ سے مارے جائیں جیسے کہ ہندوستان میں بارہا ہوا کہ قرآنی
کائنات یا محرم کے موقع پر جب ہندو مسلم فساد ہوئے تو محبت سے ہندو نما مسلمان خود مسلمانوں نے انھوں مارے گئے، تیسرے یہ کہ کفار کے ہاتھوں میں مسلمان
تیدی جب موقع پائے تو نکل کر بھاگ جائے وہاں ٹھہرے نہیں کہ خطرہ ہے (مرقات): یہ منسلے مسلمان کسی کو بغیر تحقیق کے ہانک نہیں قتل کرتا اسلام اس سے منع فرماتا
ہے پہلے تحقیق کرے کہ مومن ہے یا کافر، اور اگر کافر ہے تو ذی یا مستاسی یا حربی، جب پتہ لگ جائے کہ حربی کافر ہے تب اسے قتل کرتا ہے، خیال رہے کہ اگر پیسے سے کسی کا
کافر حربی ہو نامعلوم ہو اور اسے قتل کی خبر دینے میں نقصان ہو تو ہانک قتل جائز ہے جیسے کعب بن عوف اور ابو داؤد نے دغیر کا قتل، یہ منسلے نہیں ہے: یہ منسلے اگر
مسلمان غلام نہ ہو نہ بھی ہو مسلمان ہی رہے اگر بھاگ کر دارالحرب پہنچ جائے پھر اسے کوئی قتل کر دے تو اس قاتل پر کچھ لازم نہ ہوگا کہ اس قاتل میں خود غلام کا قصور ہے: یہ منسلے اگرچہ
وہ دین منورہ میں ذمہ ہو کر رہتی تھی مگر بھیڑی یہ حرکت کرتی تھی: یہ منسلے یہ حدیث ہم شافعی کی دلیل ہے کہ مذہبی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شافعی میں گستاخی کرے تو اس کا ذمہ ٹوٹے جائیگا

وَعَنْ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَ السَّاحِرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِالسَّيْفِ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي الْقَصَصِ لثَالِثٍ، عَنْ أُسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا رَجُلٍ خَرَجَ يُفَرِّقُ بَيْنَ أُمَّتِي فَأَصْرِبُوا عَنْقَهُ رَوَاهُ
التِّرْمِذِيُّ، وَعَنْ شَرِيكٍ بْنِ شَهَابٍ قَالَ كُنْتُ تَمَتُّي أَنْ أَلْقَى رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْأَلُهُ عَنِ الْخَوَارِجِ فَلَقِيتُ أَبَا بَرْزَةَ فِي يَوْمٍ عِينٍ فِي
تَفْرِيقِ أَصْحَابِهِ فَقُلْتُ لَهُ هَلْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذْكُرُ

روایت حضرت جندب سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جادوگر کی سزا ملواری سے مار دینا ہے (ترمذی تیسری فصل)
روایت حضرت اسامہ ابی شریک سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص سلطان اسلام پر خروج کرے اور
میر کی موت میں پھوٹے تو اس کی گردن مار دو انسان (روایت حضرت ابی شہاب شریک سے فرماتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کروں اور ان سے خارجیوں کے متعلق پوچھوں میں عید کے دن ابو بزرہ سے
انکے ساتھیوں کی جماعت میں ملائے میں نے ان سے کہا کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خارجیوں کے متعلق کچھ ذکر فرماتے ہو

اور وہ عربی ہو جائیگا لہذا اسی کے قتل پر نہ قصاص ہوگا نہ دیت سجدے بل اس حرکت سے ذمہ باطل نہ ہوگا کیونکہ حضور کی اہانت کفر ہے جب وہ پسے ہی کافر ہے جبکہ خدا کو ماننا ہے مگر
مگر ہوتا ہے ذی تو اسی کفر سے بھی مذہبی کی دیکھا یہ حدیث یا تو موضوع ہے یا اس کا قتل ذمہ ٹوٹنے کی وجہ سے نہ تھا بلکہ سلمی کی دینی طیش کی بنا پر تھا جس بنا پر یہ حکم جاری ہوا ہے
نہ اگر جادوگر مسلمان ہو اور وہ جادو کرے جس میں کلمات کفریہ ہیں تو جو جو مرتد ہو جانے کے قتل کے لائق ہے، اور اگر کسی کو جادو کرے تو قصاصاً قتل کیا جائیگا جادو کرنے
اور جادو سے بچنے کے احکام کتب فقہ میں ملاحظہ کیجئے اہم نے بھی اپنی تفسیر میں پانچ اہل بیت تفصیل سے عرض کئے ہیں: خیال رہے کہ قاتل جادوگر کو حکم میں ہے
اور جادوگر کی توبہ قبول ہے، دیکھو مولیٰ علیہ السلام کے جادو گروں کی توبہ قبول ہوئی جیسا کہ قرآن کریم سے ثابت ہے: سہ اس سے مرد باغی ہے بیٹے جو بغاوت کرے تو
اللہ اس کو سمجھایا جائے پھر بھی باز نہ آئے تو قتل کیا جائے، اگر انیسویں کا قاتلہ جماعت ہو تو ان سے جنگ کی جائے جیسا کہ حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے
امیر معاویہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما سے جنگ کی، باغی وہ ہے جو کسی غلط فہمی کی وجہ سے بلو شاہ اسلام کی مخالفت کرے، باغی اور خارجی کا فرق اور ان کے
احکام کی تفصیل ہماری کتب میں امیر معاویہ میں ملاحظہ فرمائیے: سہ ایک غیر مشہور تابعی ہیں بصری ہیں حنفی ہیں آپ سے صرف ایک یہ حدیث مروی ہے آپ سے اندر
ہی قیس خود روایت کی: سہ کہ اس فرقہ کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا فرمایا کیونکہ اس زمانہ میں یہ فرقہ نمودار ہوا تھا اس کی تردید کے لئے اس قسم کی حدیث
کی ضرورت تھی: سہ ابو بزرہ کا نام نصر ابن عبید ہے مسلم قبیلہ سے ہیں پرانے صحابہ سے ہیں فتح مکہ کے دن ہی منقل کو آپ نے قتل کیا حضور کی وفات تک حضور
کے ساتھ رہے سرکاری کی وفات کے بعد بصرہ میں رہے پھر فتح خراسان میں شرکت فرمائی سہ میں متباس مروی وفات پائی، اُس وقت حضرت ابو بزرہ کے

۱۶۔ اگر کسی نے باوجود صیبتِ عذابِ رایا کر نہ اس کے قتل کا حکم دیا نہ اس پر کوئی اور سختی فرمائی ورنہ یہ مرتد و فانی قتل تھا کیونکہ حضرت اقدس نے کسی فعل کو تقاریر کی غرض سے دیکھنا اور نہ پُر ظلم آستانہ اٹھانا اور نہ کسی کی وجہ سے اس کو قتل نہ کرنے کی وجہ سے اس پر کسی میں بعد مجھے سوار ہے ہندو یا برہمن، عترتِ انیس کی حضور سے جزا کر یا حضور کے برابر عادل نہ حضور نے زمانہ میں تہا نہ بعد ہشت حضور کا یہ شاید فرمانا یقین کے لئے ہے جسے رب

اَخْرَجَهُمْ مَعَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ فَاذَا لَقِيْتُمُوهُمْ فَهُمْ شُرُكُ الْخَلْقِ وَالْخَلِيقَةُ رَوَاكُ النَّسَائِي
وَعَنْ أَبِي غَالِبٍ رَأَى أَبُو أَمَامَةَ رُؤْسًا مَنصُوبَةً عَلَى دَرَجٍ دَمِشَقٍ فَقَالَ أَبُو أَمَامَةَ
كَلَابُ النَّارِ شُرُفَتِي تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ خَيْرُ قَتْلِي مَنْ قَتَلُوهُ ثُمَّ قَرَأَ يَوْمَ تَبْيَضُ وَجُوهُ
وَتَسْوَدُ وَجُوهُ الْآيَةِ قَيْلَ لِأَبِي أَمَامَةَ أَنْتَ سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

آخری گروہ مسیح دجال کے ساتھ نکلے گا نہ تو جب تم اس سے ملو تو جان لو کہ یہ ترین مخلوق ہیں (نسائی) روایت حضرت
ابو غالب سے کہ حضرت ابوامامہ نے کچھ سرد مشق کے دست پر لگے دیکھے تو ابوامامہ نے فرمایا کہ روزخ کے کتھ میں آسمان کی وسعت
کے نیچے بدتر مقتولین ہیں، بہترین مقتول وہ ہیں جس کو یہ قتل کریں پھر بڑھا کچھ منہ اس دن سفید ہوں گے اور کچھ منہ
پوری آیت ابوامامہ سے پوچھا گیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے

تعالیٰ فرماتا ہے لعل اللہ یحدث بعد ذلک امرا یعنی یہ صاحبوں کے روز اور امیروں میں سے ہے: لہ جو لوگ خواجہ کو کافر نہیں کہتے مرنے گزرا کہتے ہیں وہ
سید اسلام کے مننے لڑتے ہیں سلطان کی، حاکمیت مگر یہ ضعیف ہے یہ: اور دوسری روایت میں بجا: اسلام کے دیں ارشاد ہوا ہے یعنی وہ دیں سے دیے نکل جائیں گے
جیسے تیر شکار سے، اس کی شرح پہلے ہو چکی ہے: لہ خدا کی شاہ سرنگہ خواجہ کی سپہاں سر مشد نار شاد ہوئی جیساکہ پہلے گزرا چکا: لہ اور دنیا میں فساد
پھیلاتے ہی رہیں گے یہ کبھی فساد نہ ہو سکے اور ان کی فساد انگیزی ختم نہ ہوگی (مرقات):

لہ یعنی یہ ہمیشہ مسلمانوں سے جتنے دیں گے اور کفار و مشرکین کے ساتھی رہیں گے جتنے کہ جب بد حال نکلے گا تو اس کے ساتھی اسی کے ساتھی یہ ہی لوگ ہونگے، حضور صلی
اللہ علیہ وسلم کی یہ پیشگوئی اب تک ہم آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں کہ وہ باہیوں کے حملے ہمیشہ مسلمانوں پر ہوئے اور کانگریس کے ساتھی ہندوؤں کے دوست ہمیشہ یہ
ہی حضرات رہے، ہندو یوں نے مسلمانوں بکامی برکراہل بیت نظام کی قبولیت عادیں مگر جو اس صل نہرو کو رسول اسلام کا خطاب دیا، اس کی اور گاندھی کی شان میں
مری کتابیں لکھیں جہاں میں اور عربین طبعی میں وہ سا پر سائیں، خبر ملی ہے کہ یوپی میں بریلی میں ایک دہائی صاحب نے ہندوؤں کیلئے مسند تعمیر کرایا ہے جس پر اپنی جیب سے
قرآن پڑھتی ہزار روپے خرچ کیا ہے، پاکستانی اخبارات نے یہ خبر صحابی مان بزرگوں کو شرک سے ظاہری نفرت مگر مشرکوں سے محبت ہے یہ ہے اس حدیث پاک کا ظہور: لہ
لہ قازا کی خبر یا تو فاضل خواجہ یا فاضل خواجہ جیسے جیساکہ دوسری احادیث میں وارد ہے، خیال رہے کہ یا تو خلق اور خلیق ایک ہی مننے میں ہیں یا خلق سے مراد انسان ہیں اور خلیق
سے مراد دوسری مخلوق یعنی یہ لوگ تمام مخلوق سے جبری میں قرآن کریم نازل ہے اور لعل ہم شرا العبدیہ: لہ آپ تابعی میں بصری باسلی میں آپ کا نام خرد ہے آپ
کو عبد الرحمن جعفری نے آرا کیا، بعض محدثین نے آپ کو ضعیف کہا، بعض نے قوی کہا: لہ آپ مشہور صحابی ہیں اور مصر میں پھر جس میں رہے وہاں ہی انتقال فرمایا
شام کے آخر صحابی آپ ہیں یعنی سب سے آخر وہاں ہی آپ کی وفات ہوئی: لہ یہ سرخاریوں کے تھے جو غالباً حضرت علی رضی اللہ عنہ کی جہالت کے ہاتھوں
جہنم رسید ہوئے، یہ حضرت علی، امام حسین، انطاہر، ہزار، عثمان، غنی، امیر معاویہ کے جبری دشمن ہیں: لہ یعنی یہ خارجی مفسرین کی شکل میں جائیں گے یا وہ
مفسرینوں کے نزدیک بھی: لہ انکھوں، کھڑے زبیاں و خواجہ بہنے، لہ مننے زیادہ مناسب ہیں (مرقات): لہ لہ جو فاضل انھیں مارے وہ بہترین فاضل ہے

سَلَّمَ قَالَ لَوْلِمَا سَمِعَهُ إِلَّا مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا حَتَّى عَدَّ سَبْعًا فَأَحَدًا تَشْكُوهُ رَوَاهُ
الْبُزْجَانِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ، كِتَابُ الْحُدُودِ
الْفَصْلُ الْأَوَّلُ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَزَيْدِ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَى رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحَدُهُمَا اقْضِ بَيْنَنَا بِكِتَابِ اللَّهِ وَقَالَ الْآخَرُ اجْلِسْ يَا

فرمایا اگر میں حضور کو ایک بار یاد دہا دیتا یا بیس بار حتیٰ کہ سب بار گناہ فرماتے نہ سنا ہوتا تو میں تم سے روایت نہ کرتا (ترمذی، ابن ماجہ،
ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن ہے مقررہ سزاؤں کا بیان، پہلی فصل روایت، حضرت ابو ہریرہؓ اور زید بن خالدؓ کہ دو شخصوں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں مقدمہ پیش کیا تو ان میں سے ایک بولا کہ ہمارے درمیان اللہ کی کتاب فیصلہ
فرمائیجئے اللہ اور دوسرا بولا ہاں :

اور جو شہیدان کے ہاتھوں شہید ہو وہ بہترین شہید اور یہ خود بہترین مقتول ہیں : اللہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابوامامہ کے نزدیک خداجی لوگ مرتد
خارج از اسلام اور کفار ہیں بعض نے انہیں بدعتی مکررہ اہل بکولہ فرمایا (مرقات) :

یعنی ہوناب نے حضرت ابوامامہ سے پوچھا کہ آپ کا یہ ارشاد اپنا ہے یا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ خوارج دوزخ کے گئے وغیرہ تو آپ نے فرمایا کہ دوسری
احادیث تو میں نے حضور انور سے دو ایک بدعتی ہو گئی مگر یہ فرمان عالی خوارج کے متعلق سات بار سنا ہے تب میں یہ روایت کر رہا ہوں، معلوم ہوتا ہے کہ بارگاہ رسالت
میں ان سرودوں کی برائیاں اکثر بیان ہوتی تھیں : سب حدود جمع ہے حد کی، لعنت میں حد کے معنی ہیں اسو یا سنہ، اسی نے بدعتی یعنی بوجہ کفر میں حد بھی کہتے ہیں
اصطلاح میں جرم کی شرعی مقررہ سزا کو کہتے ہیں کہ یہ بھی لوگوں کو جرموں سے روکتی ہے کبھی حرام چیزوں کو بھی حدود کہا جاتا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا
تَقْرُبُوهَا كَيْزَكُم بِهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ سزاؤں کا سبب ہیں اسلام میں زنداکی رجم ہے یا ستون کوڑے، چوری کی سزا اتھ کاٹنا شرب پینے کی سزا اسی کوڑے، بگڑا سنی آزاد عورت کو
تہمت لگانے کی سزا بھی اسی کوڑے، دیکھی کی سزا سولہ وغیرہ، قتل کی سزا قصاص حد شرعی ہیں باقی جوئے وغیرہ جرموں میں حد نہیں تھیں یہ کہ ملک جو چاہے سزا دے، حق یہ ہے
کہ شرعی حدود اس گناہ کا کفار نہیں اور ان سے اخروی عذاب دفع نہ ہوگا چنانچہ قرآن کریم کو لوگوں کے متعلق فرماتا ہے لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ
عَذَابُ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْفَاسِقِينَ
حزیم اللہ الدیوبہ نے لکھا کہ لوگوں کی سولی دنیاوی دسوالی ہے اخروی سزا اس کے علاوہ ہے جو توبہ سے دفع ہو سکتی ہے، بخاری شریف وغیرہ میں جو ہے کہ یہ ان جرموں
کی سزا دنیا میں دے دی گئی نہ عذاب اللہ وہ اسکا کفارہ ہی گئی ہوں وہ سزا مردہ ہے جو توبہ کے ساتھ ہو، مجرم خود ملک کے سامنے سزا لینے حاضر ہو جائے ورنہ قاضیوں
جیسے صحابہ کرام جرم کے بعد خود آکر عرض کرتے تھے حضور فیہ رسول اللہ حضور مجھے پاک فرماؤ، خیال رہے کہ ملک کسی مجرم کو اپنے خصوصی ملک کی بنا پر سزا نہیں دے
سکتا جب تک کہ گواہی یا اقرار سے اسکا شہرت نہ ہو جائے، رب تعالیٰ فرماتا ہے فَاَنْ لَّيْسَ لَكَ بِاللَّهِ شَهِيدٌ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اِنَّ اَصْحٰنَ اَرْبَعٍ هُمْ
علماء کا مذہب ہے کہ آپ جنہیں میں مشہور صحابی ہیں پچاس سال عمر پائی عبدالملک ابن مروان کے زمانہ میں شہرہ میں وفات پائی کوثر میں فوت ہوئے
ہاں ہی قبر شریف ہے (اشعری) شاید یہ دونوں حضرات کہیں باہر کے تھے جو آداب دربار عالیہ سے واقف نہ تھے اس لیے یہ عرض کیا ورنہ

رَسُولُ اللَّهِ فَأَقْضَ بَيْنَنَا بَكْتَابِ اللَّهِ وَأُذِنَ لِي أَنْ أَتَكَلَّمَ قَالَ تَكَلَّمْ قَالَ إِنَّ ابْنِي كَانَ عَسِيفًا عَلَيَّ هَذَا أَقْرَبُ بِيَأْمُرَاتِهِ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلِيَّ ابْنِي الرَّجُلِ فَأَقْتَدَيْتُ مِنْهُ بِمِائَةِ شَاةٍ وَبِحِجَارِيَّةٍ لِي ثُمَّ إِنِّي سَأَلْتُ أَهْلَ لَعْلِمٍ فَأَخْبَرُونِي أَنَّ عَلِيَّ ابْنِي جَلَدًا بِمِائَةِ وَتَغْرِيبٍ عَاقِمٍ وَإِنَّمَا الرَّجُلُ عَلَى أَمْرَاتِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أَقْضِيَنَّ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ إِنَّمَا غَنَمُكَ وَجَارِيَتُكَ فَرَدَّ عَلَيْكَ وَإِنَّمَا

یا رسول اللہ! آپ ہمارے درمیان اللہ کی کتاب سے فیصلہ فرمائیے اور مجھے حق کی جانت دیجئیے فیما بولے عرض کیا میرا بیٹا اس کا ہاں مزدور تھا تو اس کی بیوی کیسا تھوڑا کر دیا مجھے توگوں نے خبر دی کہ میرے پرچم (سنگاری) ہے تو میں اس کی طرف سے سو بکریاں دے لیا ایک اونٹنی کا فدیہ دینا پھر میں نے علماء سے پوچھا انہوں نے مجھے بتایا کہ میرے بیٹے پر سو کوڑے اور ایک سال کا شکار ہے اور سنگاری اس کی بیوی پر ہے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس گاہر کو اس کی قسم جس کے قبضہ میں میری ہاتھ ہے میں تمہارے درمیان اللہ کی کتاب سے فیصلہ کروں گا وہ میں تیری بکریاں اور اونٹنی و چھ برہمن ہوں گی نہ لیکن

حضور کا فیصلہ کتاب اللہ پر موقوف نہیں جو زبان شریف سے نکلے وہ ہی فیصلہ شرعی ہے :

۱۔ شاید یہ شخص دوسرے سے زیادہ قادر الکلام تھا یا اس کے بیٹے نے زنا کا اقرار کر لیا تھا اور دوسرے کی بیوی نے اقرار کر لیا تھا اس لئے اس نے خیال کیا کہ یہاں جرم کیسے نہیں ہی موزوں ہوں نہ اس کے لئے ہذا کا مطلب یہ ہے کہ وہ کام کر چکا تھا اور اس کی مزدوری اسکے ذمہ لازم ہو چکی تھی، اگر لہذا ہوتا تو یہ معنی حاصل نہ ہوتا اور عزائم : ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔

لَكَ فَعَلَيْهِ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ رَأَيْتَ يَا أَيُّسُّ فَأَعْدُ إِلَى امْرَأَةِ هَذَا
فَإِنْ اعْتَرَفَتْ فَأَرْجُمَهَا فَاعْتَرَفَتْ فَرَجَمَهَا مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ
سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْمُرُ فِيمَنْ زَنَى وَلَمْ يُحِصِنْ جَلْدَ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ
رَأَوُا الْبُخَارِيَّ وَعَنْ عُمَرَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا بِالْحَقِّ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ

تیرا چیتا تو اس پر سو کوڑے اور ایک سال دیس نکالا ہے اور اسے انیس کی صبح تم اس کی بیوی کے پاس جاؤ اگر وہ اقرار کرے تو اسے سنگسار
کر دو تو اس اقرار کر لیا چنانچہ اسے رجم کیا مسلم بخاری بروایت حضرت زید ابن خالد فرماتے ہیں میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
سنا کہ آپ اسکے متعلق جو فیہر محسن ہوئے زنا کر کے ایک سو کوڑے اور ایک سال دیس نکالا کا حکم دیتے تھے بخاری، الترمذی
بے حضرت عمر فرماتے ہیں کہ بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد کو حق کے ساتھ بھیجا اور ان پر کتاب اتاری تو ان

کیونکہ ان کی عمر بڑی ہوئی تھی تاکہ حقوں کے ورثہ کو دینا پڑتا ہے نہ سو کوڑے نہ تیرہ سال دیس نکالا بعد تقرر کرنا اگر امام اس میں مصلحت دیکھے
تو یہ سزا بھی دے، یہی ہمارا مذہب ہے، امام شافعی کے اس پر بھی حصہ گزارا، امام کا تو ایسا ہے کہ وہ اگر حضرت عمر نے ایک لڑکا زانی کو دیس نکالا دیا وہ کفار سے جلا تو آپ
نے پھر یہ سزا سنائی، اگر یہ بھی حد ہو تو آپ اسے ہندو رتے دیکھو طحاوی شریف، نیز کہیں دیس نکالا صغر میں ہوتا ہے کہ زانی باہر بارگاہ اور آزاد ہو جاتا ہے ایسے اگر
مقتدر ہو تو یہ سزا دی جائے نہ نکالا کا نام اس پر بھی لگایا، ابھی تک اس کی بے محبت دہا میں انیس صدی سے فرمایا ہے، اگر بے مرد شری اقرار ہے یعنی چار بار اس سے پندرہ سال
معلوم ہونے، ایک یہ کہ اگر نماز نہ ناسطعا، اسلام کے سامنے ہونا ضروری نہیں، اگر اس کے نائب کے سامنے بھی ہو گاتا ہے، ہودوسے یہ کہ زانی کے رجم کے وقت سلطان
کی موجودگی ضروری نہیں، نائب سلطان کی ماضی گو یا سلطان ہی کی ماضی ہے، ہمیں یہ کہ فرستیں میں سے ایک کے بیان پر بھی قاضی کفایت کر سکتا ہے، دیکھو حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے عرف اس ایک شخص کا بیان سنا عورت کے غارتہ کا بیان نہ کیا، بلکہ دوسرے طرح کو فرمایا، حضرت داؤد علیہ السلام کے پاس جب فرشتے
دری و مدنی علیہ کی شکل میں حاضر ہوئے تو آپ نے ایک کا بیان میں گرفتار کیا کہ یہ روزِ راضا ظلم ہے جو اپنے پاس منافقے بکر، اچوتے ہوئے تیری ایک بکری مانگتا ہے، اور حضور
صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف ہند کا بیان میں کرکام دیا کہ ابو سنبہ کی جیبہ سے بقدر ضرورت خرچ لے دیا کہ وہ بعض نے فرمایا کہ فتویٰ اور فقہاء میں فرق ہے، فتوے ایک
بیان پر ہو سکتا ہے، امام شافعی نے اس حدیث کی بنا پر فرمایا کہ چوری و قتل کی طرح زنا میں بھی ایسا اقرار کافی ہے، کیونکہ یہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے چار
اقراروں کی شرط نہ لگائی، مگر یہ دیباہ بہت گز رہے ہیں، کیونکہ حضرت ماضی کی حدیث میں چار اقراروں کی تصریح ہے اور یہاں ایک اقرار کی تصریح نہیں ہندا
یہاں بھی شری اقرار مراد ہے یعنی چار بار، مذہب حنفی بہت قوی ہے نہ کہ شریعت میں محسن وہ ہے جو مسلمان آزاد و عاقل بالغ ہو، اور بندہ بزرگ کاح صحیح
صحبت کر چکا ہو اگر ان میں سے ایک چیز نہ ہو تو غیر محسن ہے غیر محسن زانی کی سزا سو کوڑے ہیں نہ ۵۰ خیال رہے کہ انصاف کے نزدیک ایک سال کا دیس
نکالا بطور تعزیر ہے حد صرف سو کوڑے ہیں ہذا یہ حدیث قرآن کریم کی اس آیت کے خلاف نہیں اَلْعَاصِيَةُ وَالْعَاصِيَةُ فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةً حَلَّةً
کوڑا کیسا ہو نہ کسی جزا، ارادے اس کی تفسیر کتب فقہ میں ملاحظہ فرمائیے یہاں صرف اتنا سمجھو کہ اس سزا میں زانی کو مرث نہ دیا جائیگا اگر بہت گز

فَكَانَ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى آيَةَ الرَّجْمِ بِحَمْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجْمًا بَعْدَهُ
وَالرَّجْمُ فِي كِتَابِ اللَّهِ حَقٌّ عَلَى مَنْ زَنَى إِذَا أَحْصَنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ إِذَا قَامَتِ
الْبَيِّنَةُ أَوْ كَانَ الْحَبْلُ أَوْ الْإِعْتِرَافُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَعَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خُذُوا عَنِّي خُذُوا عَنِّي قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهْفَنَ سَبِيلًا الْبَكْرُ
بِالْبَكْرِ جَلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ وَالثَّيْبُ بِالثَّيْبِ جَلْدُ مِائَةٍ وَالرَّجْمُ دَوَاةُ مُسْلِمٍ

ایک میں جو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رجم کیا اور آپ کے بعد رجم کیا اور رجم کتاب اللہ میں
ہے حق ہے، زنا کرنے والے مردوں و عورتوں پر جبکہ محض ہوں جب کہ گواہ نام ہو جائیں یا حمل ہو یا انفرادی مسلم بخلاف روایت
ہے حضرت عبادہ بن صامت کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ سے لے کر بعد سے لے کر اللہ تعالیٰ نے ان عورتوں کے
پیشے طریقہ مقرر فرمایا، گنواہ کنواری سے زنا کرے تو سو کوٹے اور ایک سال کا دس نکال دیا یا بیاسی سے کرے تو سو
کوٹے اور رجم شد مسلم

جو کہ کوٹوں سے مراد ہے کاغذ ہوتا تو نرم اور اسی جاہلیگی اور دماغ دل شرمگاہ پر کوٹے نہ مارے جائیں گے کہ اس سے مراد ہے کاغذ ہے، اسی طرح حاملہ بزرگ
کنواری کو بھارت کاغذ ہوتا تو نرم اور اسی جاہلیگی اور دماغ دل شرمگاہ پر کوٹے نہ مارے جائیں گے کہ اس سے مراد ہے کاغذ ہے، اسی طرح حاملہ بزرگ

۱۰۰ آیت یہ تھی الشیخ والشیخۃ ادا زنیاً فار جودھا کا لیس اللہ واللہ عذیبہ کبر، شیخ اور شیخہ سے مراد محض اور محسنہ میں، پھر یہ آیت
حضور کے زمانہ میں ہی تلاوت میں مسوخ ہو گئی حکماً باقی رہی ہے ۱۰۰ یعنی رجم کتاب اللہ اللہ تعالیٰ رسول اللہ اور اجماع صحابہ، اجماع امت سے ثابت ہے اسکا انکار
کفر ہے ۱۰۰ اس جملہ کے چند نسخے ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ آیت رجم قرآن مجید میں تھی یہ حق و صحیح ہے اور دوسرے یہ کہ رجم اب بھی قرآن مجید میں ہے حق ہے کیونکہ آیت
رجم کی صرف تلاوت مسوخ ہوئی ہے مگر مسوخ نہیں ہوا، میرے یہ کہ اب بھی بعض آیات سے حکم رجم نکل سکتا ہے جیسے رب تلے فرماتا ہے خادوما دونوں زانی وزانیہ
کو ایذا دو اور رجم بھی ایذا ہے، چوتھے یہ کہ حدیث شریف میں اب بھی رجم کا حکم موجود ہے اور حضور کا فرمان قرآن مجید کا ہی فرمان ہے ۱۰۰ یعنی زانی محض کو رجم کرنا
نے شرط ہے کہ اس کا زنا شرعی تھے ثابت ہو چار مرد مسلمانوں کی گواہی ہونا کا مشاہدہ کریں یا غیر غلامی صورت کو حمل قائم ہو جائے خود کنواری ہو خود بیوہ خود غلامی
موجود نہ موقوف یا غائب شرعی ہو یا شرعی اقرب و بیدار بارہا اسی کے بغیر رجم نہیں کیا جاتا، خیال رہے کہ جیسے نمازوں کی کھتیں نکلنے کی مقدار قرآن مجید میں موجود مگر حق ہے اس کا
انکار کفر ہے ایسے ہی رجم اگرچہ اب قرآن مجید میں موجود نہیں، مگر حق ہے، خیال رہے کہ اگر رجم کے سوا کسی فرد اسلام میں رجم کا انکار دیکھا انکار محض باطل ہے، قرآن مجید میں
مرزا کا حکم حج سے حاصل کر دیا ۱۰۰ فرمان ناسخ میں، اسی آیت کی طرف اشارہ ہے فامسکوهن فی البیوت حتی یتوفاهن الموت او یجبلنھن سبیلہ

یعنی جسی زانے کا رب تباہی نے دیا فرمایا اور پھر فرمایا خیال رہے کہ زانیہ اصل داعی موت ہے، اسی نے قرآن مجید میں بھی، و حدیث پاک نے بھی لیس فرمایا اندھا دھن کی طرف
کے بغیر نہیں ہو سکتا، ہندو فرمایا، یا کلمہ حق ہے ۱۰۰ ہرگز کہ سو کوٹے تو ہی زنا کی نذر ہے اور یہی نکال دینا اگر تانہیں مناسب ہائے تو نکلے وہ نہیں جیسا کہ پیدل عرض کیا

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ الْيَهُودَ جَاءُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرُوا لَهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْهُمْ وَأَمْرَأَةً زَنِيًّا فَقَالَ لَهُمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَجِدُونَ فِي التَّوْرَةِ فِي شَأْنِ الرَّجْمِ قَالُوا نَقْصَحُهُمْ وَيُجْلَدُونَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ كَذَبْتُمْ إِنَّ فِيهَا الرَّجْمَ قَالُوا بِالتَّوْرَةِ فَنَشَرُوهَا فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ فَقَرَأَ مَا قَبْلَهَا وَمَا بَعْدَهَا فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ ارْقَعْ يَدَكَ فَرَفَعَ فَإِذَا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ فَقَالُوا

روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہ یہود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر تو ذکر کرنے لگے کہ ان میں ایک مرد و عورت نے زنا کر لیا، تو ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم رجم کے متعلق تورات میں کیا پاتے ہو وہ بولے ہاں کہہ رہے ہیں اور ان کو سو کوڑے مارے جائیں عبد اللہ ابن سلام نے فرمایا تم جھوٹ بولتے ہو یقیناً اس میں رجم ہے چنانچہ وہ تورات لائے اسے کھولا تو ان میں سے ایک نے رجم کی آیت پر ہاتھ رکھ لیا اور اس کے آگے پیچھے پڑھ دیا تاکہ توجہ عبد اللہ ابن سلام نے فرمایا اپنا ہاتھ اٹھا اس نے اٹھایا تو وہاں رجم کی آیت تھی بولے

کیا یہ اس پر جس پر طاری کر کوڑے اور رجم جمع نہیں ہو سکتے ہذا جملہ مروج ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مکر کو رجم کیا کوڑے نہ لگنے خیال رہے کہ یہاں ذکاوت و حور میں بیان ہو رہی اور مذکورہ نہیں ہوا، کنواری کنواری سے نکلا کرے، بیابا بیابا سے زنا کرے، پہلی صورت میں دونوں کوڑے، دوسری صورت میں دونوں کو رجم، کنواری بیابا سے، بیابا کنواری سے، انکا ذکر نہ ہوا، کیونکہ ان کا حکم بالکل ظاہر ہے، لیکن وہ کوڑے اور بیابا ہے کہ جیسا کہ ابھی نزدیک حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے کنواری کے کوڑے کوڑے لگوائے، عورت شادی شدہ کو رجم کر لیا، اسی حدیث کی بنا پر حضرت علی اور بعض شوافع فرماتے ہیں کہ محض زانی کوڑے بھی لگائے جائیں اور رجم بھی کیا جائے، مگر جو علماء صرف رجم کے قائل ہیں، کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مکر کو، غادی کو، مزیدہ والی عورت کو رجم کر لیا، اہل حدیث میں چند طریق ہیں، مسلمان ہونا اگر ارادہ ہوا، مانع ہونا، عاقل ہونا، نکاح صحیح سے ایک بار صحبت کر چکنا، ہذا کا فرق، بچہ، دیوانہ، غلام اور کنواری محض نہیں، کافر میں امام شافعی کا اختلاف ہے، جلد سے ہاں دیں نکالا سزا شرعی نہیں، عام شافعی کے ہاں شرعی سزا ہے، اگر حاکم عورت زانیہ کو دیس نکال دے تو کسی محرم کے ساتھ بھیجے گا اس کا خرچ اس عورت پر ہوگا، اس کی تحقیق کتب فقہ میں ملاحظہ فرمائیے، حضرت علی فرماتے ہیں کہ زانی و زانیہ کیلئے دیس نکالا جائے فقہ کا باعث ہے، عبد الرزاق نے حضرت ابن مسیب سے روایت کی کہ حضرت عمرؓ نے کسی شرابی کو مدینہ سے نکال کر خیر بھجوا دیا تو وہ مرتد ہو کر اسلام چلا گیا، آپ نے فرمایا کہ آئندہ میں کسی مسلمان کو دیس نکالانہ دوں گا، مرقات، ۲

سزا سے زانی مرد بھی سیوری ہے اور زانیہ عورت بھی، شاید یہ لوگ ان کا فیصلہ کرنے حضور کی بارگاہ میں آئے تھے جیسا کہ لکھے مضمون سے معلوم ہو رہا ہے، لیکن جیسے ہم کو تورات رسوا کرنے کی صورت ہم مقرر کریں گے اور کوڑے رب کی طرف سے مقرر ہیں اسی سے نفی منکلم معروف کہا اور یہ جملہ دن و جموں غائب ہے، آپ مشہور صحابی پہلے پایہ کے علماء سیوری سے تھے آپ کی کنیت ابو یوسف ہے، حضرت یوسف علیہ السلام کی اولاد سے ہیں، اس لئے سیوری میں آپ کی بڑی عزت تھی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ تشریف لائے تھے، آپ ایمان لے آئے آپ نے مکہ ہجری کو مدینہ میں وفات پائی، اہل کمال، اسکے

صَدَقَ يَاحُمْدُ فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ فَأَمَرِيهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَجَمَاهَا فِي رِوَايَةٍ
قَالَ أَرْفَعُ يَدَكَ فَارْقَهُ فَإِذَا فِيهَا آيَةُ الرَّجْمِ تَلَوُحُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ فِيهَا آيَةَ الرَّجْمِ
وَلَكِنَّ أَنْتَ كَاتِمٌ بَيْنَنَا فَأَمَرِيهَا فَرَجَمَاهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ؛ وَعَنْ أَنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ وَكَوْنِي الْمُسْحِدِ فَنَادَاهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي نَزَيْتُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَنِي لِيَشْتِ وَجْهَهُ الَّذِي أَعْرَضَ فَبَكَهُ فَقَالَ إِنِّي نَزَيْتُ
فَأَعْرَضَ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا شَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ دَعَا النَّبِيُّ

اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) انہوں نے کہا اس میں رجم کی آیت ہے تو ان کے متعلق نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے حکم دیا وہ رجم کئے گئے اور ایک
روایت میں ہے فرمایا اپنا ہاتھ اٹھا اس نے اٹھایا تو اس میں رجم کی آیت چمک ہی تھی تو وہ بولے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) بیشک اس میں رجم کی
آیت ہے لیکن ہم لوگ اس میں اسے چھپاتے تھے کہ چنانچہ ان کے متعلق حکم دیا وہ رجم کئے گئے کہ مسلم بخاری؛ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ
فرماتے ہیں ایک شخص نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) کی خدمت میں حاضر ہوا آپ مسجد میں تھے تو پکارا یا رسول اللہ میں نے زنا کیا ہے
تو نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس سے منہ پھیر لیا تو وہ آپ کے چہرہ انور کے اس رخ کی طرف آیا جس طرف آپ نے منہ پھیرا متاعرض کیا
میں نے زنا کیا پھر نبی کریم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس سے منہ پھیر لیا پھر جب چار گواہیاں دے چکا تھ تو اسے نبی کریم

یہ حرکت جبراً نہ کرنا ضروری ہے کیونکہ غالباً تو ریت خریف میں رسوا کر کے رجم کرنے کا حکم ہو گا اس نے رسوا کرنے کی آیت تو رسا دی مگر رجم کی آیت اپنے ہاتھ تلے چھپائی
اس نہایت بے غیری سے اقرار کر لیا بعض روایات میں ہے کہ اس نے صاف مان لیا کہ رجم کر دیتے ہیں میرا رجم سے بچا لیتے ہیں ۵۰ احمدیث کی بنا پر
امام شافعی فرماتے ہیں کہ احصان کے لئے اسلام شرط نہیں دیکھو حضور (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ان بیوی زانیوں کو رجم کرایا حالانکہ وہ مسلمان تھیں، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ
حضور انور (صلی اللہ علیہ وسلم) کا ان کو رجم کرنا حکم اسلام نہ تھا بلکہ حکم توریت تھا حاکم اسلام کفار ملزمین پر ان کے دین کے احکام جاری کر سکتا ہے چنانچہ کفار کی میراث
انہی کے مذہب کے مطابق تقسیم کرینکا در ذل بقاعدہ اسلام اس زنا کے ثبوت کے لئے چار شرعی گواہ چاہئے تھے لیکن مسلمان متقی پر ہر گز گواہ بھی نہ
لئے گئے اور ان سے توریت لانے کا مطالبہ فرمایا گیا اگر حکم اسلام رجم ہوتا تو توریت منکاح کے کی ضرورت نہ تھی اور رجم اس قسم کی توجہیں کی گئی ہیں مگر فقیر
کے نزدیک یہ توجہ قوی ہے اسحاق ابن راہویہ نے حضرت ابن عمر سے مروی روایت کی من اشرك بالله فليس بمحصن، کافر محسن نہیں دانقطنی نے یہی
روایت موقوفاً نقل فرمائی (مرقات) ۵۰ یعنی آیت رجم تو ریت سے نکالی نہیں بلکہ چھپائی تھی تاکہ جرمال نہ دے اُسے یہ آیت دکھا کر رجم کر دیا اور جرمال دیکھتے تھے ہم سے بچا پس
۵۰ احمدیث کی بنا پر امام شافعی اور امام یوسف فرماتے ہیں کہ ذی کفر اگر زنا کرے تو اسے رجم کیا جائیگا، امام غزالی نے نزدیک اسے سو کوڑے مارے جائیگے رجم نہ کیا جائیگا خیال ہے کہ رجم
اٹھ کاٹنا سیاسی حکم ہے اسلئے ذی کفر اگر چوری کریں تو ان کے کسی ہاتھ کیٹیں گے مگر رجم نہ لگائے گا، ابھی ہے اسلئے کفار زانی کو رجم نہ کیا جائیگا، ۵۰ لہذا مجھے رجم کر دیجیے تاکہ میں س گند
سے پاک نہاؤں، مسلمان اگر بے خوف خدا ہو کر رجم چھپانے کی کوشش کرتے ہیں، حضرات معافی کی کوشش کرتے تھے اس زنا سے سلام ہو کہ رجم مقرر حاکم اسلام کر سکتا ہے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ابْنُ جُنُونٍ قَالَ لَا فَقَالَ أَحْصَنْتَ قَالَ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ إِذْ هَبَّ رِيحٌ فَارْتَجَفُوا قَالَ ابْنُ شَهَابٍ فَأَخْبَرَنِي مَنْ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
يَقُولُ فَرَجَمْنَاهُ بِالْمِدْيَنَةِ فَلَمَّا أَذْلَقْتُهُ الْحِجَارَةَ هَرَبَ حَتَّى أَدْرَكْنَاهُ بِالْحِجَارَةِ فَرَجَمْنَاهُ
حَتَّى مَاتَ مُتَمَتِّعٌ عَلَيْهِ وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ عَنْ جَابِرٍ بَعْدَ قَوْلِهِ قَالَ نَعَمْ فَأَمْرِبُهُ فَرَجِمَ
بِالْمُصَلِّ فَلَمَّا أَذْلَقْتُهُ الْحِجَارَةَ فَرَفَادِرَكَ فَرَجِمَ حَتَّى مَاتَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

صلی اللہ علیہ وسلم نے بلایا فرمایا کیا تجھے دیر لگی ہے نہ بلا نہیں فرمایا کیا تو محض ہرچکا ہے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ
فرمایا اسے جاؤ رحم کر دو تمہ ان شہاب نے فرمایا کہ مجھے اس شخص نے خبر دی جس نے حضرت جابر بن عبد اللہ کو فرماتے سنا
کہ پھر ہم نے اُسے مدینہ میں رہ کر کیا جب اُسے پتھر لگے تو بھاگ گیا نہ تا آنکہ ہم نے اسے حرہ میں پکڑ لیا نہ پھر رحم کیا حتی
کہ وہ مر گیا (مسند بخاری) اور بخاری کی روایت میں حضرت جابر سے قال نعم کے بعد لگے اس کے متعلق حکم دیا وہ جواز کا وہ میں
رہ کر گیا نہ پھر ہم نے اُسے پتھر لگے تو بھاگ گیا پھر پکڑ لیا گیا رحم کیا گیا نہ حتی کہ مر گیا پھر اس کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے

دوسرا نہیں کہ ان حضرات نے کسی اور صحابی سے نہ عرض کیا بعد سے جن کو بارگاہ میں حاضر تھے ۱۵ یہاں گواہی سے مراد اقرار ہے کیونکہ یہ اقرار گواہی کے
خاتمہ ہے چونکہ نہ ان میں چار گواہیں درکار ہیں اس لئے اقرار بھی چار بار لازم ہے اب بھی حاکم کو یہ ہی چاہیے اس حدیث کی بنا پر ہمارے امام اعظم فرماتے
ہیں کہ زنا میں چار اقرار چار جہد میں چاہیں بعض ائمہ کے نزدیک چار اقرار ایک میں ہی کافی ہیں یہ حدیث امام اعظم کی دلیل ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
نے اس سے چار جانب چار اقرار کرائے ۱۶ مرقات نے فرمایا کہ یہاں دوا یعنی سال ہے یعنی ان چار اقراروں کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس سے دوسواں فرمائے اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے کہ جنوں کا اقرار معتبر نہیں ایک روایت میں ہے کہ فرمایا دیکھو یہ نشر میں تو نہیں بت اس کا منہ سونگھا
گیا تو نشر میں نہ تھا کیونکہ مدوش بیہوش کا بھی اقرار غیر معتبر ہے ۱۷ امام نووی نے فرمایا کہ اس سے معلوم ہوا کہ امام رحمہ کے شرائط کی تحقیق کئے اور احسان
بھی اقرار سے ثابت ہو جاتا ہے اگر اقرار زنا کے بعد طرم اپنے اقرار سے پھر جانے تو رحم نہیں کیا جائیگا یہ بھی معلوم ہوا کہ اقرار زنا کے لئے مزیہ عتد کا نام لینا ضروری
نہیں نہ امام اس سے یہ پوچھے اور اگر وہ کسی عتد کا نام لے بھی تب بھی وہ اس طرم کے اقرار سے رحم نہیں کیا جائیگا کیونکہ ہر شخص کا اقرار اپنے متعلق ہو سکتا ہے مگر خود اقرار کر
تو سزا پائیگی ۱۸ معلوم ہوا کہ محض زانی کو صرف رحم کیا جائیگا کوٹے نہ لگائے جائیں گے یہ حدیث اس گزشتہ حدیث کی تائید ہے جس میں کوڑوں کا بھی حکم ہے ۱۹ ان شہاب کی
نام امام زہری ہے آپ تابعی ہیں معنی میں نے حضرت جابر سے خود سنا کہ ان صحابی یا تابعی سے سنا ہے چونکہ امام زہری بڑے پلید کے محدث ہیں اس لئے ان کا یہ امام حدیث کو ضعیف
نہرے گا کہ اتنا بڑا محدث ثقہ سے ہی روایت کر لیا امام بخاری کی تائید بھی معتبر ہے ۲۰ اس معلوم ہوا کہ مرزائی کو باندھ کر یا گاڑ کر رحم نہ کیا جائیگا ورنہ وہ بھاگ سکتا
ہے عورت کا نصف حنہ کا زہر کریم کیا جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غامدی عتد کو گاڑ کر رحم فرمایا تھا کیونکہ کریم کی شہرت چاہئے اسی لئے شہر میں بکے بازار میں رحم کیا جائے
عورت کے پردہ کا لحاظ رکھا جائے کوٹے بھی سب کے سب لگائے جائیں یہ اتالی فرماتا ہے ولینہن عذابا طائفة من المؤمنین ۲۱ حرہ کے معنی ہیں پتھر تلے زمین
نہ منورہ میں مدینہ پاک کے دو پہاڑوں کے درمیان کی زمین حرہ کہلاتی ہے یہ جگہ شہر سے متصل ہے ۲۲ یہ جواز کا وہ جنت البقیع قبرستان میں تھا

وَسَلَّمَ خَيْرًا وَصَلَّ عَلَيْهِ: وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا أَتَى مَا عِزُّ بْنُ مَالِكٍ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَكَ لَعَلَّكَ قَبِلْتَ أَوْ غَمَزْتَ أَوْ نَظَرْتَ قَالَ لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَيْنَ كُنْتَ هَالَا يَكُنِّي قَالَ نَعَمْ فَعِنْدَ ذَلِكَ أَمَرَ بِرَجُلٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ: وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ جَاءَ مَا عِزُّ بْنُ مَالِكٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهَّرْنِي فَقَالَ وَيَحْكُ إِرْجِعْ

کلمہ خیر فرمایا اور اس پر نماز پڑھی یہ روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں کہ جب عزا بن مالک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ان سے فرمایا شاید تو نے بوسہ لیا ہوگا یا اشارہ کیا ہوگا یا ہاتھ لگا کر عین کی نہیں یا رسول اللہ فرمایا تو کیا تو نے اس سے صحبت کر لی کہ عین کی ہاں تو اس وقت ان کے جسم کا حکم دیا یہ روایت ہے حضرت بریدہ سے فرماتے ہیں کہ ما عزا بن مالک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر ہوئے بوسہ یا رسول اللہ مجھے پاک فرما دو تو فرمایا افسوس ہے اسے روٹ جا

معلوم ہوا کہ جنازہ گاہ مسجد کے احکام ہماری نہ ہونگے دیکھو مجھ میں حرام ہے کہ اس سے مجھ خون سے تھر جائیگی مگر جنازہ گاہ میں جائز ہے اسی طرح جنازہ گاہ میں منیٰ سکتا ہے یہاں مصلیٰ سے نزدک جنازہ کی جگہ ہے (مرقات) اشہ اللغات نے فرمایا کہ یہ جنازہ گاہ مسجد نبوی سے متصل ایک چوڑا سا جو نماز جنازہ کے لئے مقرر تھا مگر مرقات کا قول قوی ہے شک خیال ہے کہ اقراری زانی اگر جم کے دوران میں بھاگ جائے تو ہمارے ام کے نزدیک سے چھوڑ دیا جائیگا کہ یہ بھاگنا اپنے اقرار سے پھر جائے اور اقرار زانی میں پھر جانا قبول ہے ام شافعی کے ہاں اس صورت میں جرم بند کر دیا جائیگا پھر اس سے پوچھا جائیگا اگر اپنے اقرار پر قائم ہے تو جرم کیا جائیگا اگر اقرار سے پھر جائے تو چھوڑ دیا جائیگا ہماری دلیل وہ حدیث ابو داؤد کی ہے کہ اس موثر پر حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہلا تکتھو تم نے اسے چھوڑ کیوں نہ دیا۔ مگر چونکہ مکاتبت مراجعہ اقرار سے ہو چکا تھا اور رجوع اقرار مراجعہ نہ تھا اس لئے وہ جرم کرینے والے صمد مذکور مجھے گئے اور ان پر قصاص یا دیت لازم نہ فرمائی، ام مالک نے اس حدیث کی بنا پر فرمایا کہ ایسی حالت میں بھاگ جانے پر بھی جرم کیا جائیگا وہ اس حدیث کے ظاہر سے دلیل لیتے ہیں۔

۱۰ یعنی مروج کے لئے دعائے مغفرت فرمائی اور اس کی نماز جنازہ خود پڑھی یا صماہ کرام کو اس کا حکم دیا۔ اس جملہ کی اور بھی شرحیں ہو سکتی ہیں مگر یہ شرح ظاہر ہے کہ آپ اہل مدینہ سے ہیں صحابی ہیں سلمیٰ ہیں آپسے آپ کے بیٹے عبد اللہ نے ایک حدیث نقل کی ہے حق تعالیٰ نے ان کو اسلئے درجہ کی توبہ کی توفیق بخشی، ان کے فیصل رب تعالیٰ میں بھی توبہ مقبول کی توفیق بخشے، ۱۱ اس سے اشارہ کیا ہوگا یا ہاتھ سے اس کا جسم دبا کر چھوڑ دیا ہوگا اور اس حرکت کو زنا سمجھ کر تم نے یہ اقرار کر لیا ہوگا ۱۲ نکت بنابے نیک سے، مزہ کا، منیٰ ہے ناک، نیک، اسم فاعل مالک ہے، مبالغہ نیاک عربی میں صحبت و جماع، وطنی وغیرہ تو کہ یہ کے الفاظ ہیں مگر یہ لفظ اسی کام کے لئے صرف ہے جیسے اردو میں چودنا اور فارسی میں گائیدن، چوندہ مدہیں یقین جرم چاہئے کہ نیاک میں شبہ ہوتا ہے اس لئے حضور انور نے بر این لفظ اس سے اقرار کرایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ عاکہ اقراری زانی کو اقرار سے منع جانے کی اشارۃ تلقین کر کے کیونکہ حدود وحی الاسکان دفع کئے جائیں اور حقوق حق المقدوداد کرانے جائیں جسے زکوٰۃ کنہ یہ ترفیض وغیرہ (مرقات) ۱۳ ابو داؤد، نسائی اور عبد الرزاق نے اس روایت میں یہ زائد فرمایا کہ حضور انور نے انکھما کے ساتھ فرمایا کہ تیرا یہ اس عورت کی اس میں خائب ہو گیا ما عزا نے عرض کیا ہاں، جیسے سر مردانی میں سلائی اور کنویں میں رسی داخل ہو جاتی ہے پھر پوچھا کہ کیا تو جانتا ہے کہ زنا کہتے کسے ہیں، ما عزا

فَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَتُبَّ إِلَيْهِ قَالَ فَرَجَعَ غَيْرَ بَعِيدٍ ثُمَّ جَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهِّرْنِي فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَ ذَلِكَ حَتَّى إِذَا كَانَتِ الدَّابِعَةُ قَالَ لَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيمَ أَطَهَّرَكَ قَالَ مِنَ الزِّنَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ آيَهُ جُنُونٍ فَأَخْبَرَانَهُ لَيْسَ بِمَجْنُونٍ فَقَالَ اشْرَبْ خُمْرًا فَقَامَ رَجُلٌ فَاسْتَكْبَهَ
فَلَمْ يَجِدْ مِنْهُ رِيحَ خَمْرٍ فَقَالَ أَزْنَيْتَ قَالَ نَعُو فَا مَرِي بِهِ فَبَرِحَ فَلَبِثُوا أَيَّامًا أَوْ ثَلَاثَةً
ثُمَّ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اسْتَغْفِرُوا لِمَا عِزُّنِ مَالِكٍ لَقَدْ تَابَ

اللہ سے معافی مانگ لے اور توبہ کر لے فرماتے ہیں وہ بخوبی دور لوٹے پھر آگئے سو من کیا یا رسول اللہ مجھے پاک فرمادو
تب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح فرمایا حتیٰ کہ جب چوتھی بار ہوئی تب اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے پوچھا میں تجھے کس چیز سے پاک کروں گا عرض کیا زنا سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
کیا اسے دیوانگی ہے کہ خبر دی گئی کہ اسے دیوانگی نہیں پھر فرمایا کیا اس نے شراب پی ہے وہ تو ایک شخص اٹھا اس نے
اس کے منہ کی بوسہ لگی تو اس سے شراب کی بو نہ پائی تب فرمایا کیا تو نے زنا کیا ہے عرض کیا ہاں تو رجم کیا گیا لوگ دین دن
بٹھرتے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے فرمایا ماعز ابن مالک کے لئے دعا مغفرت کرو اس نے ایسی شاندار

نے عرض کیا حضور جو کام خداوند اپنی بیوی سے حلال کرتا ہے وہی کام میں نے اس سے سزا میں کیا فرمایا توبہ باتیں کیوں کرتے ماعز بولے تاکہ آپ مجھے پاک
فرمادیں تب اپنے رجم کا حکم دیا بعد رجم دو شخصوں کو کہتے سنا کہ ماعز کے کی موت را گیا حضور نے فرمایا تم اس مقبول بارگاہ الہی کی غیبت کر رہے ہو اور وہ جنت
کی ہر دہلیز میں غوطے لگا رہا ہے (مرقات اکرم کے کرم کے قربان) ۱۵ سزا قائم فرما کر زنا کی پلیدی سے پاک فرمادو معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے
پاک مانگن شرک نہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے دیکھ تم تزکیہ اور طہارت کا فرق بار ہا بیان ہو چکا ہے لے لفظ دیکھ یاد دینا مالک ہم یا تعجب یا تعریف کے موقع پر بولا تھا
ہے یہاں قبول معنی ہو سکتا ہے حضور نے ماعز سے گناہ نہ پوچھا تاکہ اس کی پردہ داری نہ ہو، استغفار سے مراد نہایت توبہ ہے اور توبہ مراد دلی توبہ ہے

جو یہاں عیب کسی کے نہیں کہنے جیتے ۱۶ تب وہ نہیں گئے مری حشر میں رسوائی ہو ۱۷ معنی حضرت ماعز رضی اللہ عنہ کو توبہ کی طہارت پر صبر آیا، اتیم نے منکر و انفس
جانا اس لئے پھر لے ۱۸ اللہ اکبر یہ ہے حضور انور کی شان ستاری کہ میں بار پروردگار جب ماعز نے اسرار کیات جو باری کہنے کیلئے مراحتہ اقرار زنا کر لیا کہ اس مرتبہ اقرار کے بغیر یہ
سزا دینا درست نہ ہوتا تھا و مکتا کرم یہ ہے قانون نفیم میں فی معنی میں ہے یا معنی ب سبب ۱۹ یہ ارشاد عالی ماضی میں بارگاہ سے ہے جو حضرت ماعز کے حالات
خبر دار تھے ۲۰ معلوم ہوا کہ دیوانے اور نشہ والے کا اقرار زنا مستحب نہیں ۲۱ اس جملہ سے دیکھئے معلوم ہوئے ایک یہ کہ نشہ والے کا اقرار معتبر نہیں خواہ
کوئی اقرار ہو، دوسرے یہ کہ شراب پینے کا ثبوت باقی ہے جس میں شراب نگے یا سنا کہ بوسے یا بے وضو چل چل کے مگر ان سب
میں منہ کی جو بڑا اثبوت ہے ۲۲ اس دوران میں ماعز کا کوئی تذکرہ بارگاہ عالی میں نہ ہوا ۲۳ کہ اس کے گناہ کی معافی تو رجم سے

تُوبَةُ لَوْ قُتِمَتْ بَيْنَ أُمَّةٍ لَوْ سَعَتْهُمْ ثُمَّ جَاءَتْهُ إِمْرَأَةٌ مِنْ غَاوِدٍ مِنَ الْأَزْدِ فَقَالَتْ
يَا رَسُولَ اللَّهِ طَهِّرْنِي فَقَالَ وَيْحَكَ ارْجِعِي فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتُوبِي إِلَيْهِ فَقَالَتْ
تُرِيدُ أَنْ تَرُدَّ دُنِي كَمَا رَدَدْتَ مَا عَذَّبَ مَالِكٍ إِذَا حُبِلَ مِنَ الزَّيْنِ فَقَالَ أَنْتِ قَالَتْ نَعَمْ
قَالَ لَهَا حَتَّى تَضَعِي مَا فِي بَطْنِكَ قَالَ فَكَفَّلَهَا رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ حَتَّى وَضَعَتْ فَاتَى
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ قَدْ وَضَعْتَ الْغَاوِدِيَّةَ فَقَالَ إِذَا لَاتَتْ جُحُمَهَا وَنَدَاءُ
وَلَدَهَا صَغِيرًا أَلَيْسَ لَهُ مَنْ يُضِيعُهُ فَقَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ إِنِّي بِرِضَاعِهِ

توبہ کی ہے کہ اگر ایک جماعت کے درمیان وہ بانٹ دی جائے تو انکو مثال ہو جائے اسے پھر حضور کی خدمت میں ازد کے قبیلہ غادی کی عورت آئی
بولی یا رسول اللہ مجھے پاک فرما دو فرمایا افسوس تجھ پر لوٹ جا اشر سے معافی مانگ اور توبہ کر سہ بولی کیا آپ چاہتے ہیں کہ مجھے ایسے
لوٹا دیں جیسے ملازمین مالک کو لوٹایا تھا یہ ہندی تو زنا سے حاملہ ہے سہ تب فرمایا کہ توبہ بولی ہاں تہا اس سے فرمایا مٹی
کہ تو اپنے پیٹ کے بچہ کو جن سے وہ راوی نے کہا کہ اس کا ایک انصاری مرد کفیل و ضمان ہو گیا تہ سہی کہ اس نے جن دیات وہ
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا عرض کیا کہ غادیہ نے بچہ جن دیا تہ فرمایا تہ تو ہم اس کو رحم نہ کریں گے اُس کے چھوٹے
بچے کو بول ہی نہ چھوڑیں گے اُسے کوئی دودھ پلانے والا نہ ہو تو ایک انصاری مرد کھڑا ہوا عرض کیا کہ اس کا دودھ میرے دھڑے

ہی ہو گئی اس میں ملت اس کی ترقی و درجات ہوگی معلوم ہوا کہ کوئی شخص ملے غیر سے خصوصاً حضور کی علت سے متنی نہیں اور دینے مغفرت صرف گناہ کی معافی کیلئے نہیں بلکہ
بلندی درجات کے لئے بھی ہوتی ہے سب تعالیٰ نے فرمایا یغفر لک الله درقات ہ لک اس سے معلوم ہوا کہ زانی کا جہم میں سبکی توبہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو رحم
کو توبہ فرما دیا اور چونکہ اس نے خود اقرار گناہ کے دہم قبول کیا، اسلئے اس کا یہ عمل شاندار توبہ بنا، یہاں توبہ کو مادی چیز سے تشبیہ کی گئی ہے کہ اس کیلئے تقسیم کا ذکر فرمایا
اور ہر سکتے کہ تقسیم توبہ سے مراد اسکے ثواب کی تقسیم ہے اس دوسری توجیہ کو مرنات نے تزییحی لکے ازد بڑے قبیلہ کا ناہ ہے اور غادی اسکے بطن کا نام جیسے پٹھانوں میں
یوسف زلی، کلل زلی وغیرہ خیال ہے کہ ازد ابن الفوت اس قبیلہ ازد کے مورث اعلیٰ کا ناہ ہے ان ازد کی اولاد میں تمام انصار ہیں اسکا لقب ازد شنوہ ہے (اشتر اللمعات)
لکے اس معلوم ہوا کہ اگر زانی کا زنا ثابت نہ ہو اور وہ خفیہ ہی توبہ کرے تو مغفرت کی امید ہے سب تعالیٰ فرماتا ہے ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء کفر وشرک سوا جسے
چاہے معاف فرمائے، دیکھو یہاں بھی حضور نے اس کا گناہ نہ پوچھا، یہ ہے شان ستاری، لکے اس کی بی بی نے اپنے کو غائب کے صیغہ سے تعبیر کیا کیونکہ اس نے اپنے کو بارگاہ عالی
کی حاضری کے لائق نہ سمجھا گیا یہاں اس بارگاہ سے غائب ہو چکی ہوں (اشتر) مقصد یہ تھا کہ میں توبہ اپنے اقرار سے پھر سکتی نہیں کہ میرا عمل میرے جرم کی دلیل ہے مگر پھر سکتے تھے
کہ وہاں کوئی دلیل نہ تھی، لکے کیونکہ اس حالت میں تجھے دہم کرنے سے عمل کی جان بلا وجہ ضائع ہوگی، اس سے معلوم ہوا کہ عالم کو قتل یا جہم نہیں کیا جاسکتا نہ حق اللہ میں نہ
حق العباد میں لہذا قاتلہ عامر سے پھر جھنے کے بعد قصاص لیا جائیگا کیونکہ مال کے قصور سے پھر ہلاک نہیں کیا جاسکتا، لکے یعنی اس کی بی بی کی مخالفت حل جھنے کے
خرچہ وغیرہ کا میں کفیل ہوں، یہ ملزم کو حاضر کرنے کی ضمانت و ضمانت نہیں ہے کہ شرعی حد میں ضمانت جائز نہیں۔ آج بھی قاتل کے ملزم کی ضمانت

يَا بَنِيَّ اللَّهُ قَالَ فَرَجَمَهَا وَفِي رِوَايَةٍ أَنَّهُ قَالَ إِذْ هَبِي حَتَّى تَلِدِي فَلَمَّا وَلَدَتْ قَالَ
إِذْ هَبِي فَأَرْضِعِيهِ حَتَّى تَفْطِئِيهِ فَلَمَّا فَطَمَتْهُ أَتَتْهُ بِالصَّبِيِّ فِي يَدَيْهِ كَسْرَةً خُبْزٍ فَقَالَتْ
هَذَا يَا بَنِيَّ اللَّهُ قَدْ فَطَمْتُهُ وَقَدْ أَكَلَ الطَّعَامَ فَدَفَعَهُ الصَّبِيُّ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ
ثُمَّ أَمَرَ بِهَا خُفِرَ هَا إِلَى صَدْرِ هَا وَأَمَرَ النَّاسَ فَرَجَمُوهَا فَيَقْبُلُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ بِحَجَرٍ
فَرَمَى رَأْسَهَا فَتَنْصَحَ الدَّمُ عَلَى وَجْهِ خَالِدٍ فَسَبَّهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یابی اللہ فرماتے ہیں تبا سے رجم کیا گیا اور ایک روایت میں یوں ہے کہ فرمایا جانتے کہ بچہ جن سے پھر جب جن کی تو فرمایا
جا اسے دودھ پلا حتیٰ کہ اس کا دودھ چھوڑا اسے پھر جب اس کا دودھ چھوڑا دیا تو بچہ کر کے کرائی اس کے ہاتھ میں دلی کا لکڑا تھا کہ بولی
یابی اللہ میں نے اس کا دودھ چھوڑا دیا ہے اور اب بچہ کھانا کھانے لگا ہے تب حضور نے بچہ ایک مسلمان کے سپرد کیا پھر اس کے
متعلق حکم دیا تو اس کیلئے مینہ تک گڑھا کھودا گیا اور لوگوں کو حکم دیا انہوں نے اسے جہ کی شہ خالد بن ولید پتھر لاپے تھے وہ اس کے
سر میں مارا نہ تو خالد کے چہرے پر خون کی چھینٹیں پڑ گئیں اسے خالد نے برا کہا ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

مکومت نہیں ملتی بلکہ اسے دوران مقدم میں حوالہ دینا کہتے ہیں: ۱۔ یعنی اس کیلئے عورت کے پھر جن دینے کی خبر سے دریافت کیا کہ اب اس کیلئے کیا حکم ہے رجم
کی جائیگی یا اسے جہالتی جائیگی؟ ۲۔ یعنی اب بھی ہم اسے رجم نہ کریں گے کیونکہ اب بھی ان کو رجم کرنے سے پھر ضائع ہو جائیگا لہٰذا اسے فی الفور رجم فرما کر
پاک فرما دیجئے، غالباً یہ سب کچھ اس بی بی کے کہنے سے عرض کیا ہو گا تب حضور نے رجم کا حکم دیا: ۳۔ یہ ٹکڑا دینا علامت اس کی تھی کہ اب بچہ مجھوں کے بغیر بھی
رہ سکتا ہے میرے دودھ کا محتاج نہیں اس سے پتہ چلتا ہے اس بی بی کی استقامت اور خوف خدا کی پختگی کا کہ اتنا دراز عرصہ گزرنے کے بعد بھی اس کا جوش
تو بہ کم نہ ہوا برابر حاضر ہوتی ہے اور رجم کی درخواست کرتی رہی: ۴۔ یہ روایت گذشتہ روایت کے خلاف ہے پہلی روایت سے معلوم ہوا تھا کہ پتھر جھٹتے
بی رجم کر دی گئی اور بچہ کی شیر خوارگی کسی نے اپنے ذمہ لے لی، اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عورت دودھ چھوڑانے کے بعد رجم کی گئی، شاید یہ
واقعہ دوسری عورت کا ہے یا اس نے پہلی عورت کو ازویہ کہا گیا ہے اور یہ عورت جینیہ تھی یا پہلی روایت سے یہ روایت زیادہ قوی ہے کہ اس پہلی روایت میں بشیر ابن ہاجر
راوی ہے اور اس دوسری روایت میں مقاتل راوی ہے یا پہلی حدیث کا مطلب بھی یہ ہی ہے کہ دودھ چھوڑانے کے بعد رجم کی گئی وہاں علی رضاعت میں رضاعت سے
مراد پرورش ہے و اللہ اعلم (حقوق و فودی) ۵۔ تاکہ ملزم عورت پتھروں کی تکلیف یا کربھات سے اور اس کی پردہ دہی نہ ہو، یہ امر استجابی تھا و جونی نہیں
عورت کو رجم کرتے وقت گڑھے میں داب دینا مستحب ہے واجب نہیں (دہلیہ: فتح القدیر، منقذات ظاہر) ۶۔ بے گڑھا کھودنے کا حکم خود سرکار
مالی نے دیا: ۷۔ ظاہر ہے کہ حضور انور خود بھی وہاں تشریف فرما تھے جیسا کہ اسکے منبروں سے ظاہر ہے، فقہاء فرماتے ہیں اگر زنا کا ثبوت
گواہوں سے ہو تو پہلے گواہ پتھر پیل پتھر عالم پتھر دوسرے لوگ اور اگر ثبوت خود ذمہ کے اقرار سے ہو تو پہلے عالم پتھر دوسرے لوگ حضرت
علی رضی اللہ عنہ سے یوں منقول ہے: ۸۔ یقبل عالم بے گرامی کے معنی میں کبھی قضی فی ماضی کو سال سے مینہ سے میان کر دیتے ہیں یہ ظاہر کرنے کو
کہ مجھے اس واقعہ کا ایسا یقین ہے جیسے ابھی میرے سامنے ہو رہا ہے اظہار تعجب کے لئے بھی ایسا کیا جاتا ہے، خوب بیان کرتے وقت

مَهْلًا يَا خَالِدُ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ تَابَتْ تَوْبَةً لَوْ تَابَ لَهَا صَاحِبُ مَكْسٍ لَغُفِرَ لَهُ
ثُمَّ أَمَرَنَا بِمَا فَصَّلَ عَلَيْهَا وَدَفِنْتُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا زَنَتُ أُمَّةٌ أَحَدًا كَرَفْتَيْنِ زِنَاهَا فَلْيَجْلِدْهَا الْحَدَّ
وَلَا يَتَرَبَّ عَلَيْهِمَا ثُمَّ إِنْ زَنَتِ الثَّالِثَةَ فَتَبَيَّنَ

تھیں جانیے خالد۔ اسکی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اس نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر یہ توبہ نہیں لینے والا کرتا تو اسکو بھی
بخش دیا جاتا پھر حکم دیا تو اس پر نماز پڑھی گئی اور وہ دفن کر دی گئی تھی (مسلم) روایت حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں میں نے نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جب تم میں سے کسی کی لونڈی زنا کرے پھر اسکا زنا خاہر ہو جائے تو اسے سزاؤں کوٹے لگائے نہ
صرف برا بھلا نہ کہے اگر چہ زنا کرے تو اسے سزاؤں کوٹے لگائے اور صرف سزاؤں نہ کہے اگر تفسیر کی بار زنا کرے نہ اس کا زنا خاہر

ہے کہ میں نے سال پہلے خواب دیکھا کہ میں فلاں جلد جا رہا ہوں وغیرہ ۱۷ یعنی بڑے الفاظ سے یاد کئے فرمایا کہ اس نے میرے پہرے خراب کر دیے نہ
زنا کرتی نہ رجم کی جاتی نہ اس کے خون سے میرے پہرے بگڑتے تھے اور اُسے برا نہ کہو کیونکہ اس کی شانہ و مغفرت ہو چکی ہے ۱۸ معلوم ہوا کہ اپنے
جرم کا اقرار کرنا اس کی سزا ہے لہذا بھی توبہ ہے اگرچہ نہ سے توبہ کے الفاظ نہ کہے نہ مدت و شرط نہ کی آئندہ کے لئے گئے سے بچنے کا جہود بھی توبہ ہے ۱۹
یہاں مرقاۃ نے فرمایا کہ نیکس لگائے اور وصول کرنے کا حکم کرنے کا حکم ہزارین حکم ہے اور وہاں کے ملازمین بدترین قسم کے جرم میں کیونکہ جتنا ظلم اس حکم میں
ہوتا ہے اتنا دوسرے حکموں میں نہیں ہوتا کہ تا بائز طریقوں سے مایا کا مال نہایت بے دردی سے وصول کیا جاتا ہے ۲۰ لگے ظاہر ہے کہ خود حضور
انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی نماز نہ پڑھی بلکہ لوگوں کو اس کا حکم سے دیا تاکہ آئندہ کے لئے عبرت ہو جسے مقرر و مقرر پر بعض دفعہ حضور نے نماز نہ پڑھی، اس جلد
کے معنی یہ بھی کئے گئے کہ حضور نے اس کے غسل و کفن کا حکم دیا پھر نماز پڑھی یعنی امر کا مفعول غسل و کفن ہے اور فصل بعینہ معروف ہے اسی وجہ سے امر
میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ سلطان اسلام مرحوم پر نماز نہ پڑھے، بعض فرماتے ہیں کہ پڑھے۔ خیال رہے کہ ان لوگوں کا صرف زبانی توبہ نہ کرنا
اور اصرار سے اپنے کو رجم کرا لینا اسی نے تھا کہ اس توبہ کا قبول ہونا مشکوک تھا اور اس توبہ کا قبول ہونا یقینی ۲۱ اس حدیث کی بنا پر امام
شافعی فرماتے ہیں کہ موملے اپنی لونڈی کو خود جلد لگا سکتا ہے سلطان اسلام کا فیصلہ شرط نہیں، مگر ہمارے امام اعظم فرماتے ہیں کہ حد کے لئے
فیصلہ حاکم شرط ہے اس حدیث کے معنی یہ ہیں کہ حاکم کا فیصلہ کرنا کہ کوٹے لگائے، یہاں نسبت جمعیت کی ہے یعنی حد لگانے کا سبب بن جانا
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ لونڈی خواہ کنواری ہو یا شادی شدہ اس کے لئے زنا کی سزا پچاس کوٹے میں یعنی آزاد عورت کی سزا آدمی است۔ ۲۲
نہیں کیا جائیگا کہ رب تعالیٰ لونڈیوں کے متعلق فرماتا ہے فَإِنَّ اتَيْنِ بِفَاحِشَةٍ فَعِلِمَنْ نِصْفَ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ۔ اس آیت
میں عذاب سے مراد کوٹے ہیں نہ کہ رجم کیونکہ رجم آدمی نہیں ہو سکتا ۲۳ اس جلد کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ زنا سے لونڈی کو
کوٹے ۲۴ ضرور لگائے صرف برا بھلا کہہ کر مال نہ سے، دوسرے یہ کہ کوٹے لگانے کے بعد برا بھلا نہ کہے کہ یہ کوٹے اس کی پوری سزا ہو گئی ۲۵
جب کہ لونڈی غلاموں کے متعلق اتفاق ہے کہ انہیں دیس نکالا نہ دیا جائے کہ اس میں سخت خطرات ہیں ۲۶ یعنی گذشتہ سزائیں اس سے

زَنَاهَا فَلْيَبْعَهَا وَكَوْجَبِلَ مِنْ شَعْرٍ مُتَفَقٍّ عَلَيْكَ: وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَقِيمُوا
عَلَى أَرْقَائِكُمُ الْحَدَّ مَنْ أَحْصَنَ مِنْهُمْ وَمَنْ لَمْ يُحْصِنْ فَإِنَّ أُمَّةَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَنْتَ فَأَمَرَنِي أَنْ أَجْلِدَهَا فَإِذَا هِيَ حَدِيثُ عَهْدٍ بِنَفَاسٍ فَخَشِيتُ
إِنْ أَنَا جَلَدْتُهَا أَنْ أَقْتُلَهَا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحْسَنْتَ
رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَفِي رِوَايَتِي دَاوُدُ وَقَالَ دَعْنَاهَا حَتَّى يَنْقُطِعَ دَمُهَا ثُمَّ أَقِمُوا عَلَيْهَا الْحَدَّ
وَأَقِيمُوا الْحَدَّ وَدَعْنَاهَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ: **الفصل الثاني:** عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ

جو جائے تو اسے بیچ دے اگر چہ بال کی رسی کے عوض نہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت علیؑ سے کہ فرمایا اے لوگو اپنے غلاموں پر
حد قائم کرو کہ ان میں سے جو شادی شدہ ہوں اور جو شادی شدہ نہ ہوں گے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک لونڈی
نے زنا کر لیا تھا کہ تو حضور نے مجھے حکم دیا کہ اس کے کوسے ماروں کہ زنا کا وہ جن جگہ کے قریب ہی ہے تو میں نے خون کیا کہ اگر میں
نے اسے کوسے لگائے تو اسے قتل ہی کروں گا نہ تو میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا حضور نے فرمایا تم نے اچھا کیا ہے
(مسلم) اور ابو داؤد کی ایک روایت میں یوں ہے کہ اسے بہت دوحشی کہ اس کا خون بند ہو جائے پھر اس پر حد قائم کر دو
اور حد و دان پر قائم کرو جن کے تم مالک ہو نہ دوسری فصل: روایت ہے حضرت ابو ہریرہؓ سے فرماتے ہیں۔

لے فائدہ مند ہوں اور نہ نلے باز نہ آئے معلوم ہوا کہ جرم کی تکرار سے کوڑوں کی بھی تکرار ہوگی: یعنی اس مرد کے ہاتھ فروخت کر کے جس سے بار بار زنا
کراتی ہے کیونکہ وہ اس پر فریفتہ ہے اس سے بچ کرینے سے اس کیلئے حلال ہو جائیگی یا کسی ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کر کے جو کسے زنا سے لوک سکے تو اس کو کسے میں کاہن
نہ ہو لہذا حدیث پر اعتراض نہیں کر جائیے لے ناپسند ہر دوسرے کو کیوں وہ نہ یہ اعتراض ہے کہ عیسیٰ الی چیز فروخت کرنا ممنوع ہے کیونکہ عیب چھپا کر بیچنا ممنوع ہے کہ یہ سب
ہے: خیال ہے کہ اس بار زنا کی سزا موتی نہ دلوائے بلکہ جو خرید لیا وہ دلائیگا اس کے کہہ سے کہ اس کو کوسے لگا دینا، اسی لئے یہاں سزا کا ذکر نہ فرمایا، اس دفعہ انصعا کی فصاحت
پر قربان، اس کے بھی معلوم ہوا کہ قیمتی چیز بہت سستی بیچ دینا درست ہے یاں کی بربادی نہیں بقمانے بہت سستی چیز خریدنے سے یاں منع کیا ہے جہاں بائع اپنی منت مفلس کی دیر سے
سستے داموں مال بیچنے پر مجبور ہو جائے کہ یہ عیب کی بیچ ہے لہذا وہ سزا حدیث کے خلاف نہیں ہے: تاکہ اس سزا کو مسلمان میں درندہ سے مراد ہر غلام ہے مسلمان ہیہا کا لفظ ہے یاں
احصا سے مراد شادی شدہ ہونا ہے اصطلاحی احسان مراد نہیں کہ اس میں اسلام اور حریت یعنی آزاد ہونا دونوں شرط ہیں تعالیٰ فرماتا ہے فاذا احصن خان اتین بئنا حشۃ
فخیلین نصف ما للمحنت من العذاب: یہاں بھی احسان یعنی نکاح ہے تاکہ اس لونڈی کا نام نہ معلوم ہو سکا اور نہ یہ معلوم ہوا کہ لونڈی مرزہ تھی یا کافرہ: تاکہ
بہاں کو کوسے خواہ وہ شادی شدہ تھی یا کنواری کہ ہر زانیہ لونڈی کی یہ ہی سزا ہے تاکہ اسے بھی پھر جن جگہ ہے کزور ہے بہاں کوڑوں کی تاب نہ
لا سکے گی مر جائے گی تاکہ اس سے معلوم ہوا کہ جن ان کی سزا کوسے ہوں گے کوڑوں سے مرنے نہ دیا جائے لہذا بیمار کو یوں ہی سخت سردی سخت
گرمی میں کوسے نہ لگائے جائیں جبکہ مر جانے کا خطرہ ہو، اور اگر یہ زانی مدقوق یا سبیل کی بیماری میں مبتلا ہو جس سے خفاہ کی امید ہو تو سوسا خون

جَاءَ مَا عَزَا الْأَسْلَبِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ نَزَنَا فَأَعْرَضَ عَنْهُ ثُمَّ جَاءَ مِنْ شِقِّهِ الْأَخِيرِ فَقَالَ إِنَّهُ قَدْ نَزَنَا فَأَعْرَضَ عَنْهُ ثُمَّ جَاءَ مِنْ شِقِّهِ الْأَخِيرِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّهُ قَدْ نَزَنَا فَأَمَرِي فِي الرَّابِعَةِ فَأَخْرَجَ إِلَى الْحَدَّةِ فَجَمَّ بِالْحِجَارَةِ فَلَمَّا وَجَدَ مَسَّ الْحِجَارَةِ فَدَيْشَتَهُ حَتَّى مَرَّ بِرَجُلٍ مَعَهُ لَحْيٌ جَمَلٌ فَضَرَبَهُ بِهِ وَضَرَبَهُ النَّاسُ حَتَّى مَاتَ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ فَزَحِينَ وَجَدَ مَسَّ الْحِجَارَةِ وَمَثَلُ الْمَوْتِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَّا تَذَكُّنَهُ رَوَاهُ

کہ ماز اسی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے عرض کیا انہوں نے زنا کیا ہے اے حضور نے اس سے منہ پھیر لیا تو وہ دوسری جانب آگئے نہ بولے انہوں نے زنا کیا ہے حضور نے پھر ان سے منہ پھیر لیا پھر دوسری طرف سے آگئے بولے یا رسول اللہ انہوں نے زنا کیا ہے تب جو تھیں دھڑ میں حکم دیا تو انہیں حوہ کی طرف نکالا گیا رجم کیا گیا پتھروں سے پھر جب انہیں پتھروں کی تکلیف پہنچی دوڑتے ہوئے بھاگ گئے حتیٰ کہ ایک شخص پر گزرتے جس کے پاس لٹ کی ہڈی تھی اُس نے یہ ہڈی ان کے ماری اور لوگوں نے بھی انہیں مارا حتیٰ کہ مر گئے وہ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ ماز نے جب پتھر مل اور موت کی تکلیف پائی تو وہ بھاگ کھڑے ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے انہیں چھوڑ کیوں نہ دیا اے

والی لکھی اس کے جسم پر اس طرح ماری جانے کہ جان نہ بچے، اس پر ہمارا اور شواقع کا اتفاق ہے، عالم کو بھی کوٹے نہ لگائے جائیں کہ مرنا انڈیشہ ہے اور جس کی سزا رجم ہو اسے ہر حال رجم کر دیا جائے کہ وہاں تو موت ہی مٹی ہے: اے جبکہ وہ طاقتور ہو کر کوٹے بھیل سکے: اے بزرگ و حاکم اسلام سو قائم کراؤ کیونکہ عو قائم کرنا حاکم اسلام کا کام ہے صرف مولیٰ قائم نہیں کر سکتا: اے یہ روایت بالحنی ہے انہوں نے کہا تعاقب زینت میں نے زنا کر لیا ہے: راوی نے اس طرح غائب کے میض سے روایت کیا اور ہو سکتا ہے کہ خود ماز نے اپنے کو غائب کے میض سے بیان کیا ہو یعنی اس غیر کتبہ کا حقیر نے زنا کر لیا ہے: اے اس طرح کو اولادیاں سے چلے گئے پھر عزت ایمانی کے جوش میں حاضر ہوئے مگر دوسری جانب نہ کر یہاں پہنچے ہوئے، لہذا یہ حدیث گذشتہ کے خلاف نہیں جہاں ان کا مجلس شریف سے چلا جانا مذکور ہے ہر دفعہ وہ لگتے جلتے ہیں: اے یہ بھاگ کر فرار اختیار تھا جیسے ذبح کے وقت جانور کا تڑپنا لہذا اس سے ماز کا ثواب کم نہ ہوا اس سے معلوم ہوا کہ ہر مرد کے رجم کے لئے گڑھا نہ کمودا جائے بلکہ میرے ہی کھلے میدان میں رجم کیا جائیگا: اے اسی لہذا کے فتوح کے جزم سے جیڑے کی ہڈی جس پر دانت اُگے ہوتے ہیں، مرنے کی اس ہڈی پر پیچھے دائرہ ہوتی ہے اندر دانت: اے اس سے معلوم ہوا کہ رجم میں صرف جھرمارنا ہی ضروری نہیں بلکہ اینٹ، روڑے، ہڈی سے بھی مارا جاسکتا ہے: وہاں لاشیں یا تلوار سے نہیں مارا جائے گا کہ مجروحہ قتل ہے رجم نہیں، اگر لاشیں ڈنڈا پھینک کر مارا تو درست ہے، کہ یہ قتل نہیں رجم ہی ہے:

اے کیونکہ اس بھاگنے میں اقرار زنا سے رجوع کا احتمال تھا کہ شاید ماز نے اپنے اقرار سے پھرنے کے لئے بھاگ رہے تھے اور زنا کا اقراری اگر عدسے پہلے رجوع کرے تو وہ نعمت ہو جاتی ہے اور اگر عدسے کے دوران رجوع کرے تو باقی عدو صاف ہو جاتی ہے اور اس کا رجوع درست ہوتا ہے اگر بعد رجوع بھی اسے مار دیا گیا تو مارنے والوں پر قتل خطا کی دیت واجب ہوتی ہے جو ان کے وارث مرحوم کے وارثوں کو ادا کریں گے اسلئے حضور انور نے فرمایا

الَّذِي ذِي وَابْنٍ مَا جَاءَ وَفِي رِوَايَةٍ هَلَّا تَرَكَتُمُوهُ لَعَلَّهٗ أَنْ يَتُوبَ فَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِ
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِمَا عَزَبَ مَالِكٍ أَحَقُّ مَا بَلَغَنِي
عَنْكَ قَالَ وَمَا بَلَغَكَ عَنِّي قَالَ بَلَغَنِي أَنَّكَ قَدَّ وَقَعْتَ عَلَى جَارِيَةٍ أَلِ فُلَانٍ قَالَ
لَعَمْرُ فَشَهِدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ فَأَمَرِيهِ فَرَجَمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ نَعِيمٍ عَنْ أَبِيهِ
أَنَّ مَا عَزَا أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْرَعَهُ عِنْدَهُ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَأَمَرَ بِرَجْمِهِ وَقَالَ
لِهَذَا لَوْ سَتَرْتَهُ بِثَوْبِكَ كَانَ خَيْرًا لَكَ قَالَ ابْنُ الْمُنْكَدِرِ إِنَّ هَذَا لَا أَمْرًا عَزَا أَنْ يَأْتِيَ

(ترمذی، ابن ماجہ، اور ایک روایت میں یہ ہے کہ تم نے انہیں چھوڑ کر یوں نہ دیا شاید وہ توبہ کر لیتے تو اللہ ان کی توبہ قبول فرما لیتا۔
روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ماعز ابن مالک سے فرمایا کہ تمہارے متعلق مجھے جو خبر پہنچی ہے
کیا وہ سچ ہے عرض کیا میرے متعلق کیا خبر حضور کو پہنچی فرمایا یہ خبر پہنچی ہے کہ تم نے فلال قبیلہ کی لونڈی سے زنا کیا ہے کہ
بولے ہاں پھر ماعز نے چار گواہیاں دیں تب حکم دیا گیا وہ رجم کئے گئے کہ (مسلم) روایت ہے حضرت یزید ابن نعیم سے وہ اپنے
باپ سے راوی ہے کہ ماعز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ کے پاس چار بار اقرار کیا تب اپنے ان کے رجم کا حکم دیا اور
ہزال سے فرمایا کہ اگر تم انہیں اپنے کپڑے سے ڈھک لیتے تو تمہارے لئے بہتر جزا ابن منکدر کہتے ہیں کہ ہزال نے ماعز کو مشوہ دیا تھا کہ

کہ تم کو چھوڑ دینا چاہئے تھا بلکہ خیال ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان مائے والوں پر نہایت واجب کی نہ ناراضی فرمائی کیونکہ ماعز نے صراحتاً
رجوع نہ کیا تھا احتمال تھا کہ شاید رجوع کرنے ہوئے مجھ سے بے اختیار بھاگے، اگر ماعتہ رجوع کر لیا ہوتا پھر وہ ہی حکم ہوتا جو عرض کیا گیا اس
جملہ مبارک اور فرمان مانی سے معلوم ہوا کہ زانی اگر رجم نہ ہو صرف بھی توبہ کرے جب بھی معافی کی امید ہے مگر رجم سے معافی یقینی ہے اس لئے وہ حضرات اہل
رجم ہوتے تھے رضی اللہ عنہم، مرقات نے یہاں فرمایا کہ اگر اقراری یا اقراری چوری چوری شراب خوردی صرف اس کے اقرار سے ثابت ہوا کہ کوئی ثبوت نہ ہو
اگر مدجاری کرنے سے پہلے یا بعد ان حدیں اقرار سے پھر جائیں تو معذرت ہو جائے گی لے خیل ہے کہ یہ حدیث گذشتہ اودائندہ احادیث کے مخالف نہیں بلکہ ان میں
اجمال ہے اور اس حدیث میں تفصیل، واقعہ یہ ہوا کہ اولاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ماعز سے یہ پوچھا تاکہ ماعز انکار کر کے حد سے بچ جائیں، انہوں نے یکساں انکار
کے اقرار کر لیا تب حضور انور نے ان سے منہ پھیر لیا، اُن احادیث میں پورا واقعہ بیان نہیں ہوا یہاں پر بیان ہوا لہذا تعارض نہیں اور حضور انور کا یہ سوال بھی
دفعہ حد کے لئے تھا اور منہ پھیرتے رہنا بھی اسی لئے لہذا حدیث پر کوئی اعتراض نہیں، لے مرقات نے فرمایا یہاں ہمارے ہمسے بیٹی و لڑکی ہے آل
زائدہ ہے، اشعہ نے فرمایا کہ جاریہ یعنی لونڈی ہے، بہر حال محسن مرد خواہ محض عورت سے زنا کرے یا کنواری سے یا لونڈی سے بہر حال
اسے رجم کیا جائے کہ وہ خود تو محسن ہے، اشعہ کی روایت درست ہے بلکہ یہاں گواہیوں سے مواد اقرار ہے کیونکہ یہ چار اقرار چار گواہیوں
کے قائم مقام ہوتے ہیں اس لئے اسے گواہیاں فرمایا جیسے آیت لعان میں اہرام زنا اور بدارت زنا کو شہادت فرمایا گیا ہے، لے آپ یزید ابن نعیم
ابن ہزال اسلمی ہیں تابعی ہیں اور آپ کے والد نعیم صحابی ہیں بلکہ ہزال حد کے منہ اور ذکے شہ سے ہے، ان کی لونڈی فاطمہ سے ماعز نے زنا

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُخْبِرُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ: وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
جَدِّهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَعَاوُوا
الْحُدُودَ فِي مَا بَيْنَكُمْ فَمَا بَلَغْتُمْ مِنْ حَدٍّ فَقَدْ وَجَبَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ: وَعَنْ
عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَقْبِلُوا ذَوِي الْهَيْئَاتِ عَذَابَتِهِمْ إِلَّا الْحُدُودَ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ: وَعَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِدْرُءُوا الْحُدُودَ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوں حضور کو یہ خبر دیں کہ (ابو داؤد) : روایت ہے حضرت عمرو
ابن شعیب سے وہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا عبداللہ ابن عمرو ابن عاص سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ جرموں کی آپس میں معافی کر لو نہ ورنہ جو جرم ہم تک پہنچ جائیگا وہ لازم ہو جائے گا کہ (ابو داؤد،
نسائی، روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مروت والوں کی غلطیوں سے درگزر کرو مگر سوار
حد والے جرموں کے نہ (ابو داؤد) روایت ہے ان ہی سے فرماتی ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں تک کر سکو

کرنا تھا، ہزال سے اس کا ذکر خود کیا تو ہزال نے انہیں مشورہ دیا کہ تم حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر اقرار کرو تب معز بادشاہ عالی میں حاضر نہ
اس لئے ہزال سے یہ فرمایا یہ خیال ہے کہ جناب ہزال نے خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ واقعہ عرض کیا بلکہ ماعز کو بھیجا کہ اس واقعہ
پر ذمہ کی شہادت کا نصاب یعنی چار عینی گواہ موجود نہ تھے، اگر ہزال کہتے تو گواہ طلب ہوتے، گواہ پیش نہ ہونے پر اگرچہ انہیں تہمت نہ لگتی کہ مزینہ لوندی
تھی مگر عقاب میں مزور آجاتے، احمدیث سے معلوم ہوا کہ زنا و جرم ہے جس کا اظہار نہ ہونے دینا خفیہ تو بہ کر دینا افضل ہے، فرمایا نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ جس مسلمان نے اپنے بھائی کا عیب جو بر اللہ چھپایا تو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کے عیب چھپایگا، مگر جب ظلم زنا کا عادی ہو جائے تو اس کا
اظہار کر دینا بہتر اور دینا بہتر ہے، کہ زمین کو فساد و گناہ سے پاک صاف کرنا بہتر ہے خواہ تو بہ کے ذریعہ یا سزا کے ذریعہ سے، اسکی نفیس تحقیق یہاں مرقا میں
مطالعہ فرمائیے کہ کہاں حاکم کو گناہ کی خبر ملے مگر ظلم کو سزا دلوانا بہتر ہے اور کہاں چھپایا افضل ہے، لکن تعاف میں خطاب عام پبلک کہ ہے نہ حکام یا بادشاہوں کو، اور
حد و حد سے زیادہ جرم ہیں جو سبب حد ہیں یعنی حقوق العباد کے جرم حکام تک پہنچاؤ آپس میں ایک دوسرے سے معافی چاہو جیسے چور چوری کر کے مالک کو مال واپس ملے
اس سے معافی چاہے حکومت تک اس سے نہ جائے دے، لکن یعنی حاکم کے پاس مقدور پہنچ جانے پر معافی نہ ہو سکے گی، اس سے معلوم ہوا کہ شرعی سزا صرف حاکم سے
سکتا ہے دوسرا نہیں دے سکتا، نیز حاکم کے پاس جرم پہنچنے سے پہلے لازم سزا نہیں مگر پہنچ جانے کے بعد لازم ہو جاتا ہے معاف نہیں ہو سکتا نہ حاکم
کے معاف کرنے سے نہ صاحب حق کے معاف کرنے سے، اخیال ہے کہ یہ اسراستنبالی ہے اور چھپایا یا صاف کر دینا دباں ہی بہتر ہے جہاں اس سے
فساد نہ ہو ورنہ سزا دلوانا نہایت ضروری ہے، لہذا یہ حدیث اس حدیث کے مخالف نہیں کہ ایک حد قائم کرنا چالیس دن کی بارش سے زیادہ مفید ہے۔
لکن یہاں خطاب حکام و بادشاہ و رعایا سب سے ہے اور غلطیوں سے مزاد وہ جرم ہیں جو ہر عاقل کا باعث نہ ہوں مروت و لائق ہوں، اور مروت والوں سے
مراومتی دہر بیزگار لوگ ہیں جن کی عزت لوگوں کے دلوں میں ہو بیٹے اگر کوئی مستحق دہر بیزگار آدمی غلطی سے کوئی ایسا جرم کر بیٹھے جو حد کے لائق

عَنِ الْمُسْلِمِينَ مَا اسْتَطَعْتُمْ فَإِنْ كَانَ لَهُ فَخْرٌ فَخَلَّوْا سَبِيلَهُ فَإِنَّ الْإِمَامَ أَنْ يُخْطِئَ
فِي الْعَفْرِ خَيْرٌ مِنْ أَنْ يُخْطِئَ فِي الْعُقُوبَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ قَدْ رَوَى عَنْهَا وَكَوْ
يَرْفَعُ وَهُوَ أَصَحُّ وَعَنْ وَائِلِ بْنِ حُجْرٍ قَالَ اسْتَكْرَهْتُ امْرَأَةً عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَذَرَا عَنْهَا الْحَدَّ وَأَقَامَهُ عَلَى الَّذِي أَصَابَهَا وَكَوَيْدُكُمْ أَنْتَ جَعَلَ لَهَا مَهْرًا

مسلمانوں سے حدود دفع کر دے تو اگر اس کے لئے کوئی راہ ہو تو اس کا راستہ چھوڑ دے نہ کیونکہ حاکم کا معافی میں
غلطی کرنا سزا میں غلطی کرنے سے بہتر ہے (ترمذی) اور ترمذی نے فرمایا کہ یہ روایت ام المؤمنین سے مرفوع
نہیں وہی زیادہ صحیح ہے روایت سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک عورت مجبور کر دی گئی بلکہ
تو حضور نے عورت سے حدود دفع فرمادی تھیں اور زنا کرنے والے پر قائم فرمادی اور یہ ذکر کیا کہ اس عورت کے لئے مہر مقرر فرمایا

نہ ہو تو بزرگ سکتی ہو تو پہلی بار میں معافی دے دو اس کا رسوا ہونا ہی اسکے لئے کافی سزا ہے، امام شافعی فرماتے ہیں کہ عورت والوں سے مردود لوگ ہیں جن سے
آج پہلی بار غلطی ہوئی ہے وہ جرم کے عادی نہیں۔ ۱۵۰ یعنی حدود البیہ قائم کرنے میں کسی کا لحاظ نہ کرو۔ فرمایا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر تیسری یا چوتھی
کر لیتی تو میں اس کے ہاتھ کاٹ دیتا۔ یہ فرما کر فاطمہ خدیجہ کا ہاتھ کٹوا دیا: خیال ہے کہ حدود سے مراد مطلق حدود ہیں خواہ حقوق البیہ کی ہوں یا حقوق عباد کی،
لہذا ہر زانی کو مردود چھوڑ کر ہاتھ کٹانے کی سزا دی جائیگی خواہ غریب ہو یا جو دھری بزرگ: ۱۵۱ اسی لئے شبہات سے حدود دفع ہو جاتی ہیں لہذا حاکم کو چاہئے کہ مجرم کو
شک شبہ کا فائدہ دے مگر خیال ہے کہ خود رشوت کا فائدہ نہ اٹھائے اس صورت میں یہ حکام سے خطاب ہے یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ حتی الامکان حکام تک مجرم کو نہ
لے جائیے اسے سزا نہ دوائے تب یہ خطاب عوام سے ہے مگر پہلی توجہ قوی ہے آئندہ ضمن اہل کی تائید کر رہا ہے لہذا میں نے حکام اگر مرد جائز سے مجرم سے بچ سکتا ہے تو اس پر
عد جاری نہ کیجئے یا اسے سزا نہ دے کسی صورت سے مجرم بغیر سزا دلوانے درست ہو سکتا ہے تو اسے عدالت میں نہ لے جاؤ۔ پہلے معنی زیادہ قوی ہیں مہیا کر اگلی عبارت سے واضح ہے
۱۵۲ اس جملہ کے دو معنی کئے گئے ہیں ایک یہ کہ اگر امام و حاکم تباہ سے معاف کر دینے کے بعد طریقہ خطا اختیار کر کے کہ خطا اسے تعزیر میں نہ دے
یہ بہتر ہے اس سے کہ حاکم کے پاس مقدمہ پہنچ جائے اور پھر وہ عد جاری کرنے میں غلطی کرے کہ غلطی سے عد چھوڑ دے، اس صورت میں یہ
خطاب عوام سے ہے، دوسرے یہ کہ حاکم مقدمہ سننے کے بعد خطا و ملزم کو سزا نہ دے اسے شک کی بنا پر چھوڑ دے حالانکہ وہ سزا کے لائق تھا یہ
اس سے بہتر ہے جبے قصور کو سزا دیدے کیونکہ سزا نہ دینے کی صورت میں اکثر کی معافی کی امید ہے کہ مجرم توبہ کر کے نیک بن جائے مگر یہ تصور کہ سزا دینے
میں ظلم بھی ہے اور آئندہ استغفار کی امید بھی نہیں مثلاً شخص زانی کو حاکم کے کشادہ فہم نے بوسے لیا ہو گا یا چھو لیا ہو گا وغیرہ اور ملزم کے جی ہاں میں
نے یہ ہی کیا تھا اور رجم سے بچ جائے تو اگرچہ رجم کے لائق تھا مگر حاکم گنہگار نہیں اور مجرم کے توبہ کی امید ہے لیکن اگر اسے بغیر تحقیق رجم کر دیا گیا
اور واقعہ میں وہ رجم کے لائق نہ تھا تو اب تلافی کیسے ہو سکے گی اب بھی محسوس قتل کی سزا نہیں بڑی تحقیق کرتی ہیں کبھی شک کا فائدہ دے کر بری کر
دیتی ہیں، یہ ہی توجہ قوی ہے (مرقات و اسناد) حتیٰ کہ اگر زانی مجرم کو زنا حرام ہونے کا چہ نہ ہو تو حد نہ لگے گی بلکہ اس طرح کہ کسی نے جبراً زنا کر
لیا، ۱۵۳ معلوم ہوا کہ جبراً زنا پر حد نہیں مگر یہ حکم عورت کے متعلق ہو سکتا ہے زانی مرد یہ نہیں کہہ سکتا کہ میں نے مجبوراً زنا کیا تھا فلاں شخص مجھے زنا

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ: وَعَنْهُ أَنَّ امْرَأَةً خَرَجَتْ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تُرِيدُ الصَّلَاةَ فَتَلْقَاهَا رَجُلٌ فَتَجَلِّهَا فَقَضَى حَاجَتَهُ مِنْهَا فَصَاحَتْ وَالطَّلَقُ وَمَرَّتْ عَصَابَةً مِنَ الْمُهَاجِرِينَ فَقَالَتْ إِنَّ ذَلِكَ الرَّجُلَ فَعَلَ بِي كَذَا وَكَذَا فَاخْذُوا الزَّجْلَ فَأَتَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا إِذْ هِيَ فَقَدْ غَفَرَ اللَّهُ لَكَ وَقَالَ لِلرَّجُلِ الَّذِي وَقَعَ عَلَيْهِ الرُّجُومُ وَقَالَ لَقَدْ تَابَ تَوْبَةً لَوْ تَابَ بِهَا أَهْلُ الْمَدِينَةِ يُقْبَلُ مِنْهُمْ

(ترمذی): روایت ہے ان ہی سے کہ ایک عورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نماز کے ارادہ سے نکلی کہ ایک مرد اسے ملا۔ اس پر چھا گیا کہ اس سے اپنی ضرورت پوری کر لی کہ وہ چینی مرد چلا گیا مہاجرین کی ایک جماعت گذری وہ عورت بولی کہ اس شخص نے مجھ سے ایسا ایسا کیا کہ لوگوں نے اس شخص کو پکڑ لیا پھر اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے تو حضور نے اس عورت سے فرمایا تو جانتے اللہ نے بخش دیا ہے اس شخص سے فرمایا جو اس پر چھا گیا تھا اسے رحم کر دو اور فرمایا یقیناً اس ایسی توبہ کی ہے کہ اگر یہ توبہ اسے دینے والے کہتے تو ان سب کی قبول ہو جاتی ہے

کرنے پر مجبور کیا تھا۔ لے کیونکہ یہ صحت محض نہ تھی، اور نہ ناکارہ ہے، تو حرام شے کا ہر باجرت نہیں جن احادیث میں وارد ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر دلوایا وہاں ولی بالشہ کی صورت تھی کہ مرد کسی اجنبی کو اپنی بیوی سمجھ کر اس سے صحبت کرے یا نکاح فارغ سے صحبت کرے وہاں ہر دینا لازم ہوتا ہے۔ لے اپنے گھر سے مسجد نبوی شریف کی طرف جا رہی تھی نماز باجماعت ادا کرنے کے لئے، زمانہ رسالت میں عورتوں کو مسجدوں میں حاضری کا مکمل تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کی ممانعت فرمائی حالات زمانہ کو ملاحظہ فرما کر اب چونکہ عورتیں بازاروں میں ماؤں اسکولوں کا بچوں اور بے دینوں کے جلسوں سے نہیں کہتیں لہذا انہیں مسجدوں کی جماعت سے بھی زبرد کو یہاں اگر کچھ شرعی احکام تو سن جائیں گی: لے تبہل بنا ہے جلی سے بیٹنے قبول بیٹنے وہ مرد قبول کی طرح اس کو پٹ گیا جیسے گھوڑے پر چھوٹ پڑ جاتی ہے کہ عورت اس سے چھوٹ نہ سکی لے یعنی اس سے زنا کر لیا: خیال ہے کہ تمام صحابہ معصوم یا محفوظ نہیں بلکہ عادل یا مستور ہیں۔ وادل وہ جو گناہ اگرچہ کرے مگر اس پر قائم نہ رہے، فاسق وہ جو ملایہ گناہ کبیرہ کرے یا گناہ صغیرہ کا عادی ہو جائے مستور وہ جس کا گناہ ظاہر نہ ہو مستور فاسق نہیں ہوتا لہذا اس واقعہ پر یہ اقراض نہیں کہ تمام صحابہ کو عادل کہتے ہو، حالانکہ ان میں سے بعض سے ایسے گناہ سرزد ہوئے، صحابہ کی عدالت پر قرآنی آیات شاہد ہیں، دیکھو ہماری کتب امیر معاویہ:

لے یعنی جبر زنا کیا، کذا وکذا کنایہ یا تو اس لہجہ کا قول ہے یا بالی نے تو مرا حشر زنا کہا تھا راوی نے اسے اس طرح روایت کیا پہلے کذا سے بھا جانا مراد ہے، دوسرے کذا سے زنا مراد ہے یہاں بحث سے مراد پکڑ نہ فرمانا ہے یعنی اس زنا پر قیامت میں تیری پکڑ نہ ہوگی کیونکہ تو مجھ کو معذور تھی راضی نہ تھی اور دنیا میں تجھ پر معذرت نام نہ ہوگی لہذا حدیث پر یہ اقراض نہیں کہ بخشش تو گناہ کی ہوتی ہے جب وہ عورت گنہگار ہی نہ ہوئی تو اس کی بخشش کے کیا بیٹے: لے یہ شخص معصن تھا اور اس نے چار بار زنا کا اقرار کر لیا تھا تب اس کے رحم کا حکم دیا ورنہ اس زنا پر چار مہینہ گواہ نہ تھے صرف عورت کے کہنے سے مرد کو زنا کی سزا نہیں دی جاسکتی یہ اقرار زنا کر کے اپنے کو رحم کرا لینا اعلیٰ درجہ کی توبہ ہے: لے اس فرمان عالی سے اسکی توبہ کی عظمت کا اظہار مقصود ہے ورنہ

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَجُلًا زَانِيًا مُرَاةً فَأَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فُجِّلَهُ ثُمَّ أَخْبَرَانَهُ مُحْصَنٌ فَأَمَرَهُ فُجِّمَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ أَنَّ سَعْدَ بْنَ عُبَادَةَ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ كَانَ فِي الْحَيِّ مُخَذَّجٌ سَقِيمٌ فَوَجَدَ عَلَى أَمَةِ مِنْ إِمَائِهِمْ يَخْبِثُ بِهَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ وَالْهُ عَشْرًا لَفِيهِ مِائَةٌ شَمْدَاخٍ فَاضْرِبُوهُ ضَرْبَةً رَوَاهُ فِي تَرْجُمَةِ السَّنَةِ وَفِي رَوَاةٍ

(ترمذی، ابو داؤد) : روایت ہے حضرت ہار سے کہ ایک مرد نے ایک عورت سے زنا کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق حکم دیا اسے کوٹے مارے گئے تھے پھر خبر دی گئی کہ وہ محسن ہے تو حکم دیا رجم کیا گیا ہے (ابو داؤد) : روایت ہے حضرت سعید ابن عبادہ سے کہ سعد ابن عبادہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص کو لائے جو قبیلہ میں مختار ناقص الخلقہ بیمار کہ وہ ان کی لڑکیوں میں سے ایک لڑکی پر بدکاری کرتے پایا گیا تھے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک بڑی شاخ لوجس میں سو چھوٹی شاخیں ہوں تھ ایک بار مار دو تھ (شرح سنن) اور

توبہ کی تقسیم نہیں ہوتی یعنی اگر یہ توبہ قابل تقسیم ہوتی اور اس کے حصے اہل غلبہ کی تعداد کے برابر کئے جاتے اور ہر ایک کو اس توبہ کا ایک حصہ نصیب ہو جاتا تو سب کی بخشش ہو جاتی اللہ اکبر ! تھ یا تو حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے غیر محسن ہونے کی غلط خبر ملی یا اس زمانہ میں مقدمہ کی زیادہ تحقیقات نہ کی جاتی تھی اس لئے گمان پر کوٹے مارے گئے (مرقات) خیال ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو رب تعالیٰ نے ملوم غیبیہ بخشے مگر ان ملوم کا برکت حضور نہیں ہوتا کبھی وہ حضرات عالم کے ذرہ ذرہ سے خبردار ہوتے ہیں کبھی اپنے سے بھی بے خبر شیخ سعدی نے کیا خوب فرمایا ہے

گئے برطام اعلیٰ انشینیم گئے بر پشت پاؤ خود نہ بینیم

نیز حاکم اپنے علم خصوصی پر کسی کو سزا نہیں دے سکتا، ثبوت شرعی پر سزا دی جاتی ہے لہذا موثر پر کوئی اعتراض نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر غلطی سے سبائے رجم کے کوٹے مار دیئے گئے تو یہ کوٹے رجم کے قاتل قرار نہ ہو گئے رجم علیہ کیا جائیگا لیکن اگر سبائے کوٹوں کے رجم کر دیا گیا، تو یہ رجم کوڑوں کا نائب ہو جائیگا اور محسن جس کی خبر پہنچنے والی پر اس کی جان کا تاوان ہو گا جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے : ۱۵۰ حق ہے کہ سعید ابن سعد تابعین میں سے ہیں اگرچہ بعض محدثین نے انہیں صحابی مانا اور سعید ابن عبادہ مشہور صحابی انصاری خزرجی ہیں بیعت عقبہ میں حاضر ہوئے نقیب مقرر ہوئے آپ کو غسل خانہ میں جنات نے قتل کیا بہت دیر کے بعد آپ کی مورت کا پتہ لگا (مرقات) آپ کی وفات مقام خوران ملک شام میں ۱۷۰ھ میں ہوئی اور فاروقی میں ہوئی ۱۸۰ھ اور بیماری ناقابل علاج جس کے بعد وصیت کی امید نہیں، اگر وصیت کی امید ہوتی تو زبردست ہونے کے بعد کوڑے لگائے جاتے، جیسے عاملہ نازیہ کو محل جینے کے بعد حد لگائی جاتی ہے (لمعات) ۱۵۱ یا تو چار شخصوں نے اسے زنا کرتے دیکھا جن کی بیعتی کو اسی سے حد قائم ہوئی، یاد کیا تو سب ایک دوسرے مکرہ میں نے خود اقرار کر لیا پہلی بات زیادہ قوی ہے : ۱۵۲ عثکال اور شمران دونوں کے بیٹے ہیں شاخ مگر عثکال بڑی اور موٹی شاخ کو کہتے ہیں جس میں چھوٹی چھوٹی شاخیں اور ہوں ان چھوٹی شاخوں کو شمران کہا جاتا ہے جیسے اردو میں ڈال اور ٹہنی عثکال کے معنی ٹوکھا کرنا غلط ہے کہ وہ بڑے درخت کا ہوتا ہے اور اٹھ نہیں سکتا : ۱۵۳ اس روایت سے معلوم ہوا کہ کوڑے کی سزا میں بشرط

۴۵ تمام الحکمہ کا اس پر اتفاق ہے کہ یہ فرمان عالی بطور تعزیر ہے قتل اس کی حد شرعی نہیں، پھر اس میں گفتگو ہے کہ قتل سے یہاں کیا مراد ہے بعض نے فرمایا سخت مار پیٹ، بعض نے فرمایا جان نکال دینا خواہ تلوار سے ہو یا اچھے مکان سے گر کر یا اس پر دیوار ڈھا کر (لمعات، مرقات و اشعہ) :

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ شَيْئًا وَلَكِنْ أَرَاهُ كَرَاهَةً أَنْ يُؤْكَلَ لَحْمُهَا أَوْ يُنْتَفَعَ بِهَا وَفُ
فَعُولٌ بِهَا ذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْبُودَاوْدِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي عَمَلُ قَوْمٍ يُؤْطِرُوهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَابْنُ مَاجَةَ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ بَنِي بَكْرِ بْنِ كَيْشٍ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ فَقَرَأَ نَائِبًا مَرَّةً أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَجَلَدَهُ مِائَةً وَكَانَ يَكْرَهُ أَنْ يُسَالَهُ الْبَيْتَةَ عَلَى
الْمَرْأَةِ فَقَالَتْ كَذِبٌ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَجَلَدَ حَدَّ الْفَرِيَةِ رَوَاهُ الْبُودَاوْدِيُّ وَعَنْ

صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ نہ سنا لیکن میں خیال کرتا ہوں کہ حضور نے یہ ناپسند فرمایا کہ اس کا گوشت کھایا جائے یا اس سے نفع اٹھایا
جائے حالانکہ اس کے ساتھ یہ حرکت کی جا چکی ہے کہ (ترمذی، ابن ماجہ) روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جن چیزوں سے میں اپنی امت پر نفرت کرتا ہوں ان میں سے بڑی خونک چیز قوم لوط کا کام ہے ترمذی
ابن ماجہ: روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ قبیلہ بکر بن کیث کا ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو اس
نے ایک عورت سے ناکا اقرار جابر پر کیا ہے چنانچہ اس کو سوکڑے ٹکڑے ٹکڑے خنّادہ کنوارا پھر اس سے عورت پر گواہ مانگے گئے
عورت بولی یا رسول اللہ اللہ کی قسم اس نے جھوٹ بولا لاشہ تو اسے بیتان کی حد لگائی تھی ابو داؤد: روایت ہے

شہ حق ہے کہ یہ حکم ہر ماوردی کے لئے خواہ علیل ہو جیسے بکری گائے وغیرہ یا حرام ہو جیسے کتیا گدھی وغیرہ ہر حال اسے قتل کر دیا جائے قتل فرماتے ہیں شاہ اس طرف
ہے کہ اسے ذبح نہ کیا جائے کہ جانور کا ذبح صرف کھانے کیلئے ہوتا ہے اسے کھانا نہیں صرف مار کر مہلا دینا یا دفن کر دینا ہے یہ جانور کا قتل یا اس سے ہٹے تاکہ اس سے
مخلوط نہ پید ہو جائے جو آدمی اور جانور کی مخلوط شکل رکھتا ہو تاکہ اس کی بقا سے اس فعل کا چرچہ نہ ہو اور اس کی بدنامی نہ ہو بلکہ یعنی اس شخص کا قتل تو
مصل میں آتا ہے کہ وہ بڑا سخت مجرم ہے مگر جانور کا قتل فعل میں نہیں آتا کہ وہ بے قصوب ہے قصور کو نہ کہ کسی؛ بلکہ یعنی جانور کا قتل سزا نہیں بلکہ اس چرچہ کو بند کرنے کے
لئے ہے اور جب غذا یا علاج کے لئے جانور کو ذبح کرنا درست، اسی طرح اس فائدے کیلئے بھی اس کا قتل جائز ہے، یہاں اللہ نے فرمایا کہ یہ حکم بطور دستور ہے
و جوبی حکم نہیں ہے بلکہ یعنی میری امت بڑے بڑے گناہ کریں گے وہ سب ہی خطرناک ہیں کہ عذاب الہی کا باعث ہیں مگر ان سب میں زیادہ خطرناک یہ گناہ ہے جو
ابھی ذکر ہو رہا ہے بلکہ کہ یہ جرم بدترین بدکاری ہے اور میری امت میں عام پھیل جائیگا اس مجرم صادق دانے غیوب اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بصارت بصیرت کے قربان کہ جو زبان میں
ترجمان سے نکلا ہو کہ رہا آجکل یہ جرم جس بڑی طرح پھیلا ہوا ہے مخفی نہیں اللہ تعالیٰ محفوظ رکھے بلکہ اس شخص کا نام معلوم نہ ہو سکا: شہ یعنی اس طرح اقرار کیا کہ میں فلاں عورت سے
زنا کیا ہے گذشتہ اقراروں میں کسی عورت کا نام نہ لیا گیا تھا غرض کہ اس قرار میں اپنے جرم کا اعتراف ہے اور اس عذر پر نہ نا کا الزام: شہ یعنی اسے اپنے اقرار کی وجہ کہ رسول کی سزا دی گئی
اس قرار عذر الزام ثابت نہیں ہوتا اپنا اقرار خود اپنے لئے مفر جملہ کے ذکر سے کیلئے اسلئے اب اس سے اس گواہی کا مطالبہ ہوا: شہ جب وہ گواہ پیش نہ کر سکا تو عورت سے سوال ہوا
اس اپنے متعلق اقرار کیا بلکہ ذکر جھٹلادیا: شہ یعنی اتنی کو شہ اس بیتان کی سزا دی عجیب لطف ہے کہ ایک اقرار اپنے لئے اقرار ہے دوسرے کے لئے بیتان:

عَائِشَةُ قَالَتْ لَمَّا نَزَلَ عُنْدِي قَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُنْبَرِ فَنُكِدَ ذَلِكَ
فَلَمَّا نَزَلَ مِنَ الْمُنْبَرِ أَمَرَ بِالرَّجُلَيْنِ وَالْمَرْأَةِ فَضَمَّ بُوَاحِدَهُمْ رِوَاهُ أَبُو دَاوُدَ: الْفَصْلُ
الثَّالِثُ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ أَبِي عُبَيْدٍ أَخْبَرَتْهُ أَنَّ عَبْدًا مِنْ رَفِيقِ الْإِمَامَةِ
وَقَعَ عَلَيْهِ وَلِيدَةٌ مِنَ الْخُمْسِ فَاسْتَكْرَهَ مَلَا حَتَّى اقْتَضَاهَا فَجَلَدَهُ عَمْرٌ وَلَمْ يُجِدْ هَامِزًا جَلَّ إِنَّهُ

عائشہ سے فرماتی ہیں جب میری پاکدامنی قرآن مجید میں نازل ہوئی تہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر قیام فرمایا اس کا ذکر فرمایا
جب منبر سے اترے تو دو مردوں، ایک عورت کے متعلق حکم دیا تو انہیں ان کی سزا دی گئی تہ (ابو داؤد)؛ فصل تیسری: روایت
ہے حضرت نافع سے کہ صفیہ بنت ابی عبید نے انہیں خبر دی تہ کہ حکومت کے غلاموں میں سے ایک غلام خمس کی نوڈیوں میں
ایک کے ساتھ الجھ گیا اُسے مجبور کر دیا حتی کہ اس کی بکارت توڑ دی تو حضرت عمر نے غلام کے کٹے ٹکائے اور نوڈی کے نہ ٹکائے

نسبت بدلنے سے حال بدل جاتا ہے، لہٰذا یعنی جب مجھ کو لوگوں نے بہتان لگایا اور رب تعالیٰ نے میری پاکدامنی کی گواہی دیتے ہوئے سورہ فہم کی سورہ
آیات اُتاریں، خیال ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام اور نبی کریم کو بہتان لگنے تو بچوں سے گواہی دلائی گئی، مگر جب محبوب کے گھر کا واقعہ پیش آیا تو رب
تعالیٰ نے شیرخوار بچوں یا چھوڑ دشت سے گواہی نہ دلائی بلکہ خود براہ راست گواہی دی یہ ہے اس محبوبہ محبوب کی عزت و عظمت + ۵
دی گواہی آپ کی عفت کی سورہ فور نے درج کرتا ہے تری عصمت کی خود قرآن میں

۱۵ وہ حضرت حسان ابن ثابت (نعت خوان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) اور سبط ابن اشعث ہیں اور عورت حضرت عائشہ بنت جحش کی ہیں جو کہ لکھنے سے مراد بہتان لگانا
نکل گئے تھے اسلئے انہیں بہتان کی سزا ملی اور درگزر نہ کیا فقیر اگر جس جرم میں پیش ہے مگر مراد بہتان کے الفاظ نہ لے، اسلئے وہ منہ سے نہ گئے لہٰذا آیت
پر یہ اعتراض نہیں کہ عبد اللہ ابن ابی سافق کے متعلق تو قرآن کریم فرماتا ہے وَالَّذِي تَوَلَّى كِبَاسَ فَصَدَحَ عَلَيْهِ الْيَمُّ كَرَسًا مَوْزِي كَرَسًا فَذَلِكِ الْغَدَابُ خَرْتُ فِي هَوَايَا
خیال ہے کہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی عصمت، عفت، ایمان، تقویٰ الیسا یہی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا ایک ہر یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رسول ہونا کیونکہ
ان کے متعلق رب تعالیٰ فرماتا ہے اُولَٰئِكَ مَبْعُودُونَ مَابَعُودُونَ لَمْ يَمْنُفُوا وَاجِبًا عَظِيمًا لِهَذَا اب جومردان سرکار کہ بہتان لگائے وہ بہتان کی سزا کا بھی مستحق ہے اور
کافر بھی کہ قرآن کریم کا منکر ہے ۱۶ حضرت نافع بن عبد اللہ ابن عمر کے آزاد کردہ غلام ہیں امام الفقراء ہیں مدینہ منورہ میں آپ کا مزار مبارک ہے اس
گنہگار نے بار بار زیارت کی ہے اور صفیہ بنت ابی عبید، مختار ابن ابی عبید کی بہن ہیں اور حضرت عبد اللہ ابن عمر کی زوجہ، تابعین میں سے ہیں حضرت
عائشہ صدیقہ، حضرت اور حضرت عمر رضی اللہ عنہم سے ملاقات ہے ان کے والد ابو عبیدہ ملیل القدر صحابی ہیں آپ کا بیٹا مختار ابن ابی عبیدہ بڑا فاسق و فاجر
ہے اسے محمد بن مختار کذاب کہتے ہیں بیسے حجاج کو میر یعنی خود غلام کہ جاتا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ قبیلہ نفیق میں ایک میر اور ایک
کذاب جو کا میر تو حجاج ہے اور کذاب یہ ہی مختار، اللہ کی شان ہے کہ زندوں سے مرے پیدا فرماتا ہے؛ لہٰذا یہ واقعہ خلافت فاروقی کا ہے یعنی حضرت
عمر رضی اللہ عنہ کے حکومت کے ایک غلام نے ۱۷ اقضت سے بھی آتا ہے اور قات سے بھی، اس کا مصدر اقضا من ہے مادہ قَضَ یا قَضَ دوزن کے معنی
ایک ہی ہوتے ہیں یعنی کنواری نرک سے محبت کے اس کا پرہ بکارت زائل کر دینا، یہاں مشکوٰۃ شریف میں قات سے ہے دیکھئے مغرب لمدار۔

أَسْتَكْرَهُمَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ نَعِيمٍ بْنِ هَذَا عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ مَا عِزُّ بْنُ
مَالِكٍ يَتِيمًا فِي جَحْرٍ أَنِي فَأَصَابَ جَارِيَةً مِنْ الْحَيِّ فَقَالَ لَهُ أَيْ ائْتِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلِّمْ فَأَخْبِرُهُ بِمَا صَنَعْتَ لَعَلَّهُ يَسْتَغْفِرُكَ وَإِنَّمَا يُرِيدُ بِذَلِكَ رَجَاءً أَنْ يَكُونَ لَهُ مَخْرَجًا
فَاتَاهُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي زَنَيْتُ فَأَقِمْ عَلَيَّ كِتَابَ اللَّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهُ فَقَالَ يَا
رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي زَنَيْتُ فَأَقِمْ عَلَيَّ كِتَابَ اللَّهِ حَتَّى قَالَهَا أَرْبَعَ مَرَّاتٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّكَ قَدْ قُلْتَهَا أَرْبَعَ مَرَّاتٍ فَمَنْ قَالَ بِفُلَانَةٍ قَالَ هَلْ ضَا جَعْتَهَا قُلْنَا نَعَمْ
قَالَ هَلْ بَا شَرْتَهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ جَامَعْتَهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَا مَرِي بِهِ أَنْ يَرْجِعَ

کیونکہ اس نے اسے مجبور کیا تھا (بہاری) روایت ہے حضرت یزید بن نعیم بن ہزال سے روایت ہے اپنے والد سے راوی فرماتے ہیں کہ چنانچہ میرے
والد کی پرورش میں تھیں تھے کہ انہوں نے قبیلہ کی لڑکی سے نکاح کیا تو ان سے میرے باپ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جاؤ اور
جو کچھ تم نے کیا ہے اسکی خبر دو شاید حضور اقدس سے دعا ہے کہ حضرت فرمادیں اسکی گہرے والد کا ارادہ صرف یہ امید تھی کہ انکے لئے کوئی راہ نکالے
چنانچہ وہ حضور کی خدمت میں گئے بولے یا رسول اللہ میں نے نہ نکاح کیا تو مجھ پر اللہ کی کتاب قائم فرمائیں تو حضور نے اس سے منہ پھیر لیا وہ پھر روئے
بولے یا رسول اللہ میں نے نہ نکاح کیا ہے مجھ پر کتاب اللہ قائم فرمائیے یہاں تک کہ انہوں نے چار بار یہ کہا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ تم نے یہ چار بار کہا ہے تو بتاؤ کس سے نہ نکاح کیا ہے وہ بولے فلاں عورت سے فرمایا کیا تم اسکے ساتھ بیٹھے عرض کیا
ہاں فرمایا کیا تم نے اسے چٹایا عرض کیا ہاں فرمایا کیا تم نے اس کی صحبت کی عرض کیا ہاں نہ راوی کہتے ہیں تب ان کو جہم کئے جانے کا حکم فرمایا

اسکی شرح پہلے ہو چکی کہ مجبوراً نہ نکاح کیا تھا کہ لڑکی کی کئی کئی اسلئے اسے سزا دی گئی تھی۔ عیسیٰ بن یزید بن نعیم بن ہزال ابی ہاں باپ کے مراد ہزال ہیں یعنی حضرت
ماحول اور ایشیہ تھیں تھے تو انہیں ہزال نے غلامی سے پال لیا۔ سید بنی عدی کی لڑکی سے نکاح کیا، بعض شافعیین فرماتے ہیں کہ وہ لڑکی خود ہزال کی لڑکی تھی۔ گاہ
میں جا کر ایک حضور تو بہ کر دیا کہ اسکی حضور معلوم ہوا ہے اس سے پتہ چلا کہ حضرت صحابہ حضور کو مشکوک نہ سمجھتے تھے آپ کے استاذ کو قبیلہ کا دروازہ کہتے تھے اسی نے قبیلہ کے
گاہ گاہ پر حضور کے دروازہ پر کھینچتے تھے کہیں نہ کہتے کہ خود قبیلہ کے لڑکے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا ادخلوا الباہ مسجد او قولوا حطت
یعنی انہیں یہ امید تھی کہ ان پر ضروری عاری ہوگی وہ کہنے لگا کہ سزا سے ہی جاتی ہے جس کا نہ نکاح کیا ہے ثابت ہوا قراری مجرم سے تو بہ کر لی جاتی ہے اس نے نہ نکاح کیا نہ سزا
تھ کہ کتاب اللہ سے مراد اللہ تعالیٰ کا حکم ہے جو بندوں پر لکھا جا چکا ہے قرآن کریم میں نہیں اور ہر سکتا ہے کہ اس مراد قرآن مجید ہی ہو اور اس وقت تک کہ ہم کی سزا کی آیت قرآن کریم میں موجود
تھی اس کی تلاوت منور نہیں ہوتی تھی؛ گاہ اس معلوم ہو کر ماحول مجلس مبارک سے چلے گئے تھے غائب ہو گئے تھے پھر واپس آئے؛ گاہ حاکم عورت کا سوال اسلئے کئے کہ کبھی
بعض کم عقل لوگ اپنی بیوی سے بھالت جیٹتے تھے کہ لڑکی کو نہ نکاح کیا ہے یا وہ کہتے ہیں کہ ہر حرام صحبت زنا ہے حالانکہ یہ غلط ہے
لہذا اس سوال پر یہ شبہ نہیں کہ عورت کا راز کیوں فاش کرایا نیز یہاں حد قذف لگنے کا احتمال نہیں کیونکہ رجم کے بعد حد قذف کیسی لگے یہاں مباشرت

فَاُخْرِجْ بِهِ إِلَى الْحَذَّةِ فَلَمَّا رَجِمَ فَوَجَدَ مَسْلَ لِحْجَارَةٍ فَجَزَعَهَا فَخَرَجَ يَشْتَدُّ فَلَقِيَ عَبْدَ
 اللَّهِ بْنَ أَنَسٍ وَقَدْ عَجَزَ أَصْحَابُهُ فَزَعَمَ لَهُ بَوَاطِينُ بَعِيرٍ فَرَمَاهُ بِهِ فَقَتَلَهُ ثُمَّ
 أَقَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ هَلَا تَذَكُّمُوهُ لَعَلَّه أَنْ يَتُوبَ
 فَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاهُ الْبُودَاؤُدُ وَعَنْ عُمَرَوِ بْنِ الْعَاصِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ قَوْمٍ يَظْهَرُ فِيهِمُ الزِّنَا إِلَّا أُخِذُوا بِالسِّنَةِ وَمَا مِنْ قَوْمٍ يَظْهَرُ
 فِيهِمُ الرِّشَاءُ إِلَّا أُخِذُوا بِالرُّعْبِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ

انہیں ہر دو کی طرف نکال گیا کہ پھر جہاں انہیں رجم شروع ہوا انہوں نے پتھروں کی تکلیف پائی تو گھبرا گئے بھاگے بھاگے نکل گئے نہ پھر انہیں
 عبداللہ بن انیس نے حالانکہ ان کے ساتھی مازن آپ کے ساتھ تھے کہ تو انہوں نے اونٹ کی پنڈلی نکالی اس سے انہیں مارا کہ قتل کر دیا پھر وہ نبی کریم
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے کہ اور حضور سے اس کا ذکر کیا فرمایا تم نے انہیں چھوڑ کیوں نہ دیا شاید وہ توبہ کر لیتے تو رب ان
 کی توبہ قبول فرما لیتا کہ (البوداؤد) روایت ہے حضرت عمر و ابن العاص سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کو فرماتے سنا کہ نہیں ہے کوئی قوم جس میں زنا پھیل جائے مگر وہ قہر سال سے پکڑے جاتے ہیں شہ اور نہیں ہے کوئی قوم جس
 میں رشوت عام ہو جائے کہ مگر وہ مرعیت سے پکڑے جاتے ہیں (احمد) روایت ہے حضرت ابن عباس و ابو ہریرہ سے کہ رسول

مراد محبت کرنا ہے نہ کہ فقط جرم چھوڑ کر یہ تمام سرالوات تو پہلے ہو چکے ہیں: ۱۔ صلہ صلہ ہوا کہ اگر قرار زنا کیلئے لفظ ہال کہہ دینا بھی کافی ہے ۲۔ اخراج بذات خود
 متعدی ہے اور یہ کہ ب زائد ہے جس سے اخراج کے متعدی کرنے کی تائید مقصود ہے جیسے قرآنی آیت تَنْبِتُ الْبَالِدَ ھٰی کی ب (مرقات) حوزہ بیرون مدینہ کی تفسیر میں کا نام
 ہے معلوم ہوا کہ رجم شہر سے باہر ہونا اچھا ہے، حق یہ ہے کہ اگر کوئی معنی بدگاہ کی طرف سے جایا گیا وہاں سے کجیات رجم بھاگ کر وہیں پہنچ گئے لہذا یہ حدیث ان احادیث
 کے خلاف نہیں جن میں مصنف نے جانے کا ذکر ہے: ۱۔ رجم گاہ کے علاقہ سے نکل گئے: ۲۔ عبداللہ بن انیس کے ساتھی جو رجم کر رہے تھے یا مازن کے ساتھی جو رجم میں شریک تھے
 وہ مازن آپ کے ساتھ پکڑا نہ سکتے تھے: ۳۔ وظیفہ نشت میں گھوڑے یا اونٹ کی ہاتھ یا پاؤں کی ٹہنی ہڈی ہے (دقاوس) اور خبر میں ہے کہ وظیفہ نیز اونٹ کی پنڈلی کی
 ہڈی یعنی انہوں نے یہ ہڈی لاش کی طرح نہ ماری بلکہ تھکر کی طرح پھینک کر ماری اسی لئے رماہ فرمایا لہذا رجم کے سنے باطل درست ہیں: ۴۔ یہاں قتل سے مراد جان
 نکال دینا ہے نہ کہ عرفی قتل کروہ تو دھار دار آلہ سے ہوتا ہے: ۵۔ یعنی عبداللہ بن انیس حاضر ہوئے، آپ انصاری ہیں مدنی تھے ہیں غزوہ اعدی میں شریک
 ہوئے: ۶۔ یعنی اگر سزا نہ بھی پاتے اور خود ہی توبہ قبول کر لیتے مگر تھا کہ ان کی مغفرت ہو جاتی، قتل سے معلوم ہوا کہ زنا کی سزا بفضہ تعالیٰ یقینی کفارہ ہے
 صرف توبہ میں بخشش کی امید ہے یقینی نہیں، مرقات میں ہے کہ پھر فائدہ عورت نے بھی چار بار اقرار زنا کیا اور وہ بھی رجم کر دی گئی: ۷۔ یعنی جب قوم میں زنا پھیل
 جائے کہ لوگ عموماً کرنے لگیں تو قہر پہلے کا خواہ اس طرح کہ بارش بند ہو جائے اور پیداوار نہ ہو یا اس طرح کہ پیداوار تو ہو مگر کھانا نصیب نہ ہو۔
 دوسری قسم کا قہر سخت عذاب ہے جیسا کہ آجکل دیکھا جا رہا ہے کہ پیداوار بہت ہے مگر قہر و گرائی کی حد ہو گئی، یہ آج کل کی حراسکاری کا نتیجہ ہے:

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ملعون من عمل عمل قوم لوط رواه رزين وفي رواية له
عن ابن عباس ان عليا اخذ قههما وابا بكر هدم عليهما حائطاً وعنه ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لا ينظر الله عز وجل الى رجل الى رجل او امرأة في دبرها
رواه الترمذي وقال هذا حديث حسن غريب وعنه انه قال من اتى بحيمة فلا
حد عليه رواه الترمذي وابوداود وقال الترمذي عن سفيان الثوري انه قال قال

الشرع اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لعنتی ہے وہ جو قوم لوط کا سا کام کرے (ازین) اسی کی ایک روایت میں حضرت ابن
عباس سے ہے کہ حضرت علیؑ نے ان دونوں کو جلایا اور ابو بکر صدیقؓ نے ان دونوں پر دیوار گرائی کہ روایت ہے ان
جی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر اس پر نظر رحمت نہ کرے جو مرد یا عورت کے پاس دُبر میں جائے (تہ
ترمذی) اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن بھی ہے غریب بھی ہے روایت ہے انہی سے کہ فرمایا جو جانور سے بد فعل
کرے اس پر حد نہیں (ترمذی، ابوداؤد) اور ترمذی نے ابوسفیان ثوری سے نقل کیا کہ انہوں نے فرمایا

لہ رشاکے لغوی معنی ہیں کسی چیز کی کنویں سے پانی نکالنے کا ذریعہ ہے اس سے اس سبب کو بھی رشاکہتے ہیں جو غلط فیصلہ حاصل کرنے کیلئے استعمال کیا جائے
یعنی رشوت، رشوت دینا مال جو یا کچھ اور چیز کے لئے رشوت دینا بھی حرام ہے اور لینا بھی حرام، انصاف حاصل کرنے کے لئے رشوت دینا جائز ہے مگر لینا
محرّم ہے یعنی اگر حاکم بغیر رشوت کے لئے انصاف نہیں کرتا اور فریادی برحق ہے تو وہ رشوت سے کرپنے کے لئے حق فیصلہ کرا سکتا ہے مگر لینے والا حاکم حرام خورداد
محرّم ہے اس کا فرض تھا کہ بغیر رشوت کے لئے انصاف کرتا ہے یعنی رشوت لینے والا شخص معرّوب ہوتا ہے اور رشوت لینے والی قوم پر دوسری قوم کی ہیبت
طاری ہو جاتی ہے جیسا کہ آج ہم لوگ کفار سے معرّوب ہیں یہ لہ یعنی لوگوں سے ترامکاری کہے، ملعون سے مراد ہے اللہ تعالیٰ فرشتوں انسانوں کا پھیلکا
ہوا خیال ہے کہ مرنے بدکاری حرام قطعی ہے اس کا ملال جاننے والا کافر ہے کہ قرآن کریم میں اس کی حمت مراحتہ مذکور ہے اسی بنا پر قوم لوط پر سخت عذاب آیا جان
صغیر میں ہے کہ ملعون ہے وہ جو اپنے باپ کو گالی دے، ملعون ہے وہ جو اپنی ماں کو گالی دے، ملعون ہے وہ جو غیر اللہ کے نام پر فحش کرے، ملعون ہے وہ جو جانور سے
بدکاری کرے، ملعون ہے وہ جو رائے کے نشانات سٹائے (مرقات) لہ یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے لڑکے سے بدکاری کہ جرم کو فاعل مفعول دونوں کو زندہ
جلادیا اور حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ان دونوں پر دیوار گرا کر ہلاک کیا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لواطت پر حد نہیں دینا سزا میں صحابہ کا اختلاف نہ ہوتا، حد
تو مقرر ہوئی ہے جیسے زانی کو سو کوڑے یا رجم، چور کے ہاتھ کاٹنا، یا نیک بی بی کو تہمت لگانے والے کو انٹی کوٹے، بہر حال یہ حدیث امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ
کی دلیل ہے کہ لوطی پر حد نہیں تعزیر ہے، ان حضرات صحابہ نے تعزیراً جلایا یا دیوار گرا کر ہلاک کیا، باقی صحابہ نے اعتراف نہ کیا جس سے معلوم ہوا کہ
صحابہ کرام کا اجماع ہے کہ لوطی پر حد نہیں ہے لہ خیال ہے کہ لڑکے سے بد فعلی از روئے قرآن کریم حرام قطعی ہے مگر عورت سے دبر میں محبت از روئے
قیاس حرام قطعی ہے کہ اس کی قطعی حرمت عائضہ و نساء سے محبت پر قیاس کی بنا پر ہے لہذا اس حرمت کا منکر بھی کافر ہے، جو کوئی عورت سے
اس فعل کو ملال جانے وہ مرتد ہے؛ لہ بلکہ اس جرم پر تعزیر ہے وہ یہ کہ حاکم ایسے شخص کو قتل کر دے اور جانور کو ذبح کر کے دفن کر دے

وَهَذَا أَحَدُ مِنْ الْحَدِيثِ الْأَوَّلِ وَهُوَ مَنْ أَتَى بِحَيْمَةٍ فَأَقْتُلُوهُ وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ
 أَهْلِ الْعِلْمِ وَكَفَى عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَقْبِمُوا حُدُودَ اللَّهِ فِي الْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ وَلَا تَأْخُذْكُمْ فِي اللَّهِ نَوْمَةٌ لَا يُمْرَأَهُ ابْنُ مَاجَةَ
 وَكَفَى ابْنِ عَمْرٍاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِقَامَةُ حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ خَيْرٌ
 مِنْ مَطَرٍ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً فِي بِلَادِ اللَّهِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 بَابُ قَطْعِ الشَّرْقَةِ: الْفَصْلُ الْأَوَّلُ: عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اور یہ پہلی حدیث سے زیادہ صحیح ہے اور وہ یہ ہے کہ جو جانور سے حرام کرے اُسے قتل کر دے اور عمل اس پر ہے
 اہل علم کے نزدیک ہے: روایت ہے حضرت عبادہ ابن صامت سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اللہ کی سزائیں قریبی اور دوری لوگوں میں قائم کر دے اور اللہ کی راہ میں ملامت کرنے والے کی ملامت مانع نہ ہو کہ ابن
 ماجہ روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کی حدود میں سے ایک سزا کا قائم کرنا اللہ کے
 شہروں میں چالیس رات کی بارش سے بہتر ہے (ابن ماجہ) اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی
 چوری میں ہاتھ کاٹنے کا بیان ہے: پہلی فصل: روایت ہے حضرت عائشہ سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی

یعنی سفیان ثوری فرماتے ہیں حضرت ابن عباس کی یہ موقوف حدیث اس مرفوع حدیث سے زیادہ صحیح ہے جو میں فرمایا گی کہ ایسے شخص کو قتل کر دے یعنی تمام اہل علم کا اس پر
 اتفاق ہے کہ جانور سے فصل کٹنے پر حد نہیں بلکہ تعزیر ہے: سکہ یعنی شہر میں بننے والے مجرموں پر حد قائم کر دو جو حاکم سے قریب ہوتے ہیں اور دیہاتی لوگوں پر بھی حد قائم کر دو جو
 حاکم سے دور ہوتے ہیں یا جو تم سے شش ماہ دور ہوں ان پر بھی حد قائم کر دو جو دور ہوں ان پر بھی حد قائم کر دو یا مالدار جو دھری مجرموں پر بھی حد قائم کر دو جو مالدار کی بنا پر حاکم
 قریب ہوتے ہیں اور غریب کیس میں مجرموں پر بھی حد قائم کر دو جو اپنی مفلسی کی وجہ سے حاکم سے دور ہوتے ہیں غریب کو مجرم پر حد قائم کر دو: گئے یعنی شرعی سزائیں دینے کی کفایت مہی
 دین کی نعمت ملامت کی پڑاؤ کر دے کسی کی درحایت نہ کر دو کہ سخت سزاؤں سے ہی امن امان قائم رہتا ہے نہ تو تم کا وہ حال ہوتا ہے جو آج ہمارا ہے کہ زمان محفوظ ہے حال نہ عزت
 آج یہ صرف اس لئے ہے کہ ہمارا حال سزائیں ملنے کی وجہ سے لوگوں کو نہیں ملتیں: اور وہ اس ذات کریم پر جو ہم کو سب کچھ سکھائے اللہ تعالیٰ عمل کی توفیق دے: ہ
 ہے یہاں چالیس رات کی مسلسل مرسلا دھار بارش مراد نہیں کہ وہ تو مضر ہے بلکہ چالیس دن کی مفید بارش مراد ہے جو شہر شہر کو بقدر ضرورت
 ہو، سزائیں مجرموں کی روک، امان کا قیام، آسمانی رحمت کے نزول کا ذریعہ ہیں، حدیث پاک میں ہے کہ انسانوں کے گناہ کی وجہ سے بیڑیاں اپنے
 گھونسلوں میں جھوک کر جاتی ہیں یعنی ان کے گناہوں سے بارش نہیں ہوتی جس سے جانور بھی معیشت میں گرفتار ہو جاتے ہیں، میرا کا خصوصیت سے ذکر اس
 لئے فرمایا کہ یہ بہت دور تک ٹھگ آتی ہیں، چنانچہ بعمرہ میں بیڑیاں ہوتی ہیں تو اس کے پیٹ سے بزرگندہ نکلتی ہے حالانکہ بعمرہ سے بہت دور گندم کی فصل ہوتی ہے
 کئی دن کے بارش (مرقات): ہ گئے مرقہ سین کے فتح اور رک کے کسر سے مصدق ہے یعنی چوری اور دونوں کے رفتے سے ساری یعنی چور کی جمع ہے یہاں دونوں معنی درست ہیں
 یعنی چوری میں ہاتھ کاٹنے کا بیان یا چوروں کے ہاتھ کاٹنے کا بیان: خیال ہے کہ مرقہ یعنی چوری کے معنی ہیں کسی کی چیز غصبی طور پر لینا شریعت میں بھی مرقہ کے یہ

قَالَ لَا تُقْطَعُ يَدُ السَّارِقِ إِلَّا بِرُبْعِ دِينَارٍ فَصَاعِدًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَطَعَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَ سَارِقٍ فِي بَحْنٍ ثَمَنُهُ ثَلَاثَةُ دَرَاهِمٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعَنَ اللَّهُ السَّارِقَ يَسْرِقُ الْبَيْضَةَ فَتُقْطَعُ
يَدُهُ وَيَسْرِقُ الْحَبْلَ فَتُقْطَعُ يَدُهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: الْفَصْلُ الثَّانِي: عَنْ رَافِعِ بْنِ

فرماتے ہیں کہ چور کے ہاتھ نہ چہارم دینار سے کم میں نہ کاٹے جائیں پھر زیادہ میں نہ (مسلم بخاری)؛ روایت ہے حضرت
ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چور کے ہاتھ اس ڈھال میں کاٹے جس کی قیمت تین درہم تھی نہ
(مسلم بخاری)؛ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ فرمایا خدا کی پٹھکار چور پر نہ کہ بیہ
(خود) چرائے تو اسکا ہاتھ کاٹا جائے اور بری چرائے تو اسکا ہاتھ کاٹا جائے (مسلم بخاری)؛ دوسری فصل: بروایت ہے حضرت رافع ابن

ہی معنی ہیں ہاں قطع کے لئے اس میں کچھ تیسریں ہیں جیسے چور عاقل بالغ ہو، مال دس درہم قیمت کا ہو، مال جلد خراب ہو جانے والا ہو جیسے تر پھل پھول، کسی کی
حفاظت سے چرائے، مال خود محفوظ ہو، لہذا چور کے قبضہ سے مال چرانے والا، زمین میں سے ایک دوسرے کا مال چرانے والا، بن قریب آبادوں کے گھر میں آنے
جانے کی اجازت ہو ان کے گھر سے مال چرانے والا، ان کے ہاتھ نہ کیٹیں گے (مرقات وغیرہ) لے یہاں سارق سے مراد جس سے خواہ مڑ ہو یا عورت لہذا چور ٹٹے
اور چوٹی کی سزا ایک ہی ہے خواہ چور عاقل ہو یا کافر؛ لے شواہع کہتے ہیں کہ اس زمانہ میں دینار بارہ درہم کا ہوتا تھا لہذا چور ساقی دینار تین درہم ہوا لہذا ان احادیث
میں تین درہم کا ذکر ہے وہ اس حدیث کی شرح ہیں: خیال ہے کہ اس پر تو تمام اماموں کا اتفاق ہے کہ چوری کی سزا ہاتھ کاٹنا ہے مگر اس میں اختلاف ہے کہ کتنے مال
کی چوری پر ہاتھ کاٹا جائے، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تین درہم کا مال چرانے پر ہاتھ کیٹیں گے ان کی دلیل یہ حدیث ہے ہائے امام اعظم کے
نزدیک پورے دینار کی قیمت کا مال چرانے پر ہاتھ کیٹیں گے، امام اعظم قدس سرہ کی دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت عبداللہ ابن مسعود سے مروی ہے اور وہ تو نوادوں
طرح مروی ہے کہ لا یقطع الا فی دینار یعنی چور کا ہاتھ نہ کاٹا جائیگا مگر ایک دینار میں: امام اعظم کے ہاں دینار دس درہم کا ہے لہذا دس درہم کی قیمت کے
مال کی چوری پر چور کا ہاتھ کیٹیں گے، خواجہ حسن بھری اور داؤد اور قزح جبر اور امام شافعی کی نواہی کا قول ہے کہ مطلقاً چوری پر ہاتھ کٹنے کا خواہ ایک
پیسہ کی چوری کرے، وہ کہتے ہیں کہ آیت السارق والساqrۃ فاقتطعوا یدینہما مطلق ہے۔ باقی ائمہ فرماتے ہیں کہ چوری کے لئے نصاب مقرر ہے
اور آیت کریمہ السارق والساqrۃ مطلق نہیں بلکہ محمول ہے کیونکہ چور اور چوری اور ہاتھ کی تفصیل نہیں، کہ کس چور کا کس چوری پر کون سا ہاتھ کٹے گا
دائنا کہ بایاں اور کہاں سے کٹے گا کلائی سے یا کہنی سے یا کندھے سے، احادیث نے ان اجمالوں کی تفصیل فرمائی: لے محن میم کے کسرہ اور جم کے
فخر سے بستے ڈھال ہے جن سے مشتق معنی چھپانا چونکہ ڈھال سر چھپانے کا آلہ ہے اس لئے اسے محن کہتے ہیں ڈھال کی قیمت میں بھی احادیث میں اختلاف
ہے چنانچہ ابن ابی شیبہ نے حضرت عبداللہ ابن عمرو ابن عامر سے روایت کی ڈھال کی قیمت دس درہم تھی اور چونکہ یہ ہاتھ کاٹنا مذہبے اور حدود و شبہات سے
دفع ہو جاتے ہیں، اس دینار سے کم کی روایات مشکوکہ و مشتبہ ہیں اور دینار کی روایت یقینی ہے لہذا مذہبے نازک مسئلہ میں یہ ہی روایت معتبرہ و ذنی
پا ہے یعنی بڑی سے بڑی قیمت کو نصاب بنا نا لازم ہے حاکم نے مستدرک میں بروایت مجاہد بن یمن نقل کیا کہ حضور انور کے زمانہ میں ڈھال سے کم قیمتیں مال میں ہاتھ

خَدِيجٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا قُطْعَ فِي شَيْءٍ وَلَا كَثْرَ رَوَاهُ مَالِكٌ وَالتِّرْمِذِيُّ
وَالْبُخَارِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَعَنْ عُمَرَوْنَ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَوْنَ الْعَاصِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سِيلَ عَنِ الشَّمْرِ
الْمُعَلَّقِ قَالَ مَنْ سَرَقَ مِنْهُ شَيْئًا بَعْدَ أَنْ يُؤَدِّيَهُ الْجَرِيرُ فَلَمَّ ثَمَنَ الْمَجْنُوعِ فَعَلَيْهِ

خدیج سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے راوی فرمایا نہ تو بزرگوں سے میں ہاتھ کٹتا ہے نہ درخت کی چربی میں لے
(مالک، ترمذی، ابو داؤد، نسائی، دارمی، ابن ماجہ) روایت ہے حضرت عمر و ابن شعیب سے وہ اپنے والد سے وہ
اپنے دادا عبد اللہ ابن عمر و ابن عاص سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ حضور انور سے درخت میں لٹکے ہوئے
پھلوں کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ جو کھلیاں میں جگر دینے کے بعد اسے چرائے پھر وہ ڈھال کی قیمت کو پہنچ جائے تو اس پر

نہ لٹکتے تھے دشمنہ، پوشیدہ، اور اس زمانہ میں ڈھال کی قیمت ایک دینار تھی: خیال ہے کہ یہ ابن عباس میں انہیں ابن ام ایمن بھی کہا جاتا ہے۔ ایمن
تابعی دوسرے ہیں دیکھئے مرقات: لکھ اس سے معلوم ہوا کہ کتب کا راسخ مومن پر بغیر نام لئے صرف وصف سے لعنت کرنا درست ہے، نام لے کر لعنت کرنا
صرف کفار کے لئے ہے (مرقات: ۱۵۷) یہ حدیث ان لوگوں کی دلیل ہے جو کہتے ہیں کہ ہر چور کی کی سزا ہاتھ کٹنا ہے اگرچہ ایک دوپیسہ کی ہی چیز چوری ہو
کیونکہ مینہ کے معنی ہیں انڈا اور جل کے معنی ہیں سی، اور ظاہر ہے کہ انڈا اور دیتی نہ دینار کے ہوتے ہیں نہ تین درہم کے، انڈا ایک دوپیسہ کا، سی ایک دو آنہ
کی مگر یہ دلیل نہایت ضعیف ہے کیونکہ مینہ خود کو بھی کہتے ہیں مینی وہ ہے کی جھکی ٹوپی اور رستی کشی اور جہاز کی بھی ہوتی ہے جو ریشی اور قیمتی ہوتی ہے ہو سکتا ہے کہ
یہاں وہ ہی خود اور کشتی کی رستی ملو ہو، اور اگر یہ ہی مرعی کا انڈا اور عام رستی مراد ہو تب بھی حدیث کا مطلب یہ ہوگا کہ چور پر خدا کی پشکار کہ انڈا اس کی چوری
سے چوری کرنا کیسے، حتیٰ کہ چوری کا عادی ہو کر بڑی چیزیں چرائے اور اس کا ہاتھ کاٹا جائے اسی لئے یہاں لفظ ہمہ زائد ہوا لہذا یہ استعمال قوی نہیں
لے ام شافعی کہتے ہیں کہ پھل جب تک درخت میں لٹکا ہے نہ کھلاتا ہے، درخت سے ٹوٹنے کے بعد رطب اور جھب میوہ کر کے خشک کر لیا جائے
تو قمر ہے لہذا یہاں ثمر سے مراد ہے درخت میں لٹکا ہوا پھل جو توڑا نہ گیا ہو: اور کثر کاف و ث کے فتح سے درخت کچھور کی چربی جو درخت کے اوپر کے
حصہ سے سفید رنگ کا لٹکتا ہے کھایا بھی جاتا ہے یعنی ان دونوں کی چوری میں ہاتھ نہیں کٹتا، حاکم چاہے تو تعزیراً کچھ سزا دیدے مگر احنا کے نزدیک
ثمر سے مراد ہر وہ پھل ہے جو جلد خراب ہو جائے، یوں ہی کثر، لہذا جلد بگڑ جانے والے پھلوں کی چوری میں قطع نہیں خواہ درخت میں لٹکا ہو یا توڑ دیا گیا
جو، اور خواہ باغ و درخت محفوظ ہو یا چار دیواری سے گھرا ہو یا غیر محفوظ: لے اس حدیث کو احمد، ابن حبان نے بھی نقل فرمایا، اس حدیث کی بناء پر امام
اعظم قدس سرہ فرماتے ہیں جلد بگڑ جانے والے پھلوں کی چوری میں ہاتھ نہ کٹیں گے محفوظ ہوں یا غیر محفوظ، اسی طرح دودھ، گوشت وغیرہ بگڑ جانے والی چیزوں
کی چوری میں ہاتھ نہ کٹیں گے، امام شافعی کے ہاں اگر درخت غیر محفوظ ہے جیسے کھلے باغ، تو ان کے پھلوں کی چوری میں قطع نہیں اور اگر باغ کا درگرد
دیوار ہے دروازہ محفوظ ہے تو اس کی پھل کی چوری سے ہاتھ کٹ جائیگا: خیال ہے کہ پرندوں اور رخی کی چوری میں بھی قطع نہیں چنانچہ حضرت عمر ابن عبد العزیز
کی خدمت میں ایک چور لایا گیا جس نے کسی کی مرغی چوری کی تھی، آپ نے حضرت سائب بن یزید رضی اللہ عنہ سے اس بارے میں دریافت کیا انہوں نے فرمایا کہ حضور

الْقَطْعُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَاتِي: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي حُسَيْنٍ الْمَكِّيِّ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا قَطْعَ فِي ثَمَرٍ مَعْلَقٍ وَلَا فِي خَرِيْبَةٍ جَبِلٍ فَإِذَا
أَوَاهُ الْمَرَاخُ وَالْجَرَيْنِ فَالْقَطْعُ فِيمَا بَلَغَ ثَمَنُ الْمَجْنِ رَوَاهُ مَالِكٌ: وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ

ہاتھ کٹنا ہے (ابو داؤد، نسائی) روایت ہے حضرت عبدالرحمن بن ابی حنین مکی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ تو درخت میں لٹکے ہوئے پھل میں ہاتھ کٹنا ہے اور نہ پہاڑ کے جانوروں میں پھر جب اسے طویل ہو اور کھلیاں میں مگد دیئے تو اتنے میں ہاتھ کٹنا ہے جو وہاں کی قیمت کو پہنچ جائے (مالک) روایت ہے حضرت جابر سے کہ فرماتے ہیں

صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے پرندوں کی چوری میں ہاتھ نہ کاٹنا، چنانچہ اس کے ہاتھ نہ کاٹنے کے درمیان ہاتھ جڑیں باغ میں وہ جگہ ہے جہاں باغبان پھل توڑ کر جمع کئے بستے ہیں پھر وہاں سے بازار یا اپنے گھر لے جاتے ہیں جیسے ان کیلئے کھلیاں ۱۵ یعنی جب تک پھل رخت پر ہے مگر محفوظ ہے لہذا اس کی چوری میں قطع نہیں اور جب توڑ کر وہاں خزانہ میں رکھ دئے گئے محفوظ ہو گئے اب ان کی چوری میں ہاتھ نہ کاٹنے کا یہ حدیث امام ابو یوسف اور امام شافعی کی دلیل ہے کہ خراب جانے والے پھل اگر محفوظ ہو گئے ہوں تو ان کی چوری میں قطع ہے بشرطیکہ نصاب کے قدر کی چوری ہو یعنی امام شافعی کے ہاں تین درہم کی قیمت اور امام یوسف کے ہاں دس درہم قیمت کا مال، امام اعظم جہن میں جگہ دینے سے مراد لیتے ہیں خشک چھوڑے جو خراب نہیں ہوتے ان کی چوری میں قطع ہے اس لئے کہ ابو داؤد نے اپنی مراسیل میں روایت جبریر بن عازم عن الحسن البصری روایت کی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان لا تقطع فی الطعامہ اور طعام سے مراد جلد بڑ جانے والی چیزیں ہیں جیسے گوشت و دودھ ہنرمیوے کیونکہ گندم وغیرہ کی چوری میں اجماعاً قطع ہے، مگر منکر جہن میں قطع ہونے کی وجہ امام شافعی کے ہاں حفاظت ہے اور امام اعظم کے ہاں گھور کا خشک ہو کر پائیدار ہو جانا ہے، امام اعظم کی دلیل قوی ہے کہ ابھی حدیث میں گذر چکا لا قطع فی شجر ولا کثرہ نیز اگر باغ چار دیواری سے گھرا ہو اور دروازہ باغ بند ہو یا باغ میں مالک باغ موجود ہو تو درخت محفوظ ہے اس کے پھل محفوظ، تو چاہیے کہ ایسے باغ کے درختوں میں لٹکے ہوئے پھلوں کی چوری سے بھی ہاتھ کاٹ جائے گا حالانکہ حدیث شریف نے معلق پھل کی چوری پر ہاتھ کاٹنے کی مطلقاً ممانعت کر دی لہذا امام اعظم کا قول نہایت قوی ہے کہ معلق پھل کی چوری میں ہاتھ نہ کاٹنے کی وجہ اس کا پھل کا جلد بگڑ جانا ہے نہ کہ غیر محفوظ ہونا ۱۶ آپ قرشی زہلی ہیں یعنی نوئل ابن جندب کی اولاد سے تاہم یہی ہے ثقہ ہیں ۱۷ کیونکہ پہاڑ محفوظ جگہ نہیں لہذا ایساں سے بکری وغیرہ چرانے میں قطع نہیں اس لئے علماء فرماتے ہیں کہ جو کوئی اونٹوں کی قطار سے ایک اونٹ پر لے تو قطع نہیں کرے اونٹ محفوظ جگہ میں نہیں لیکن اگر اونٹ پر لدی ہوئی دیوڑیوں میں سے غنہ وغیرہ چرایا تو ہاتھ کاٹنے کا کہ بوری دانہ کے لئے عمل حفاظت ہے ۱۸ مراحیم کے پیش سے وہ جگہ جہاں اونٹ کاٹنے وغیرہ باندھے جاتے ہیں یعنی طویل بکریوں کے بندھنے کی جگہ کہ حریہ ۱۹ یعنی جو جانور طویل میں محفوظ کر دیا جائے اور جو پھل درخت سے لٹک کر کھلیاں میں رکھ دیا جائے پھر اس جانور یا اس خشک پھل کی قیمت دس درہم ہو اس کی چوری میں چور کے ہاتھ کیٹیں گے، خیال ہے کہ احناف کے نزدیک جنگل میں جو اونٹوں کی قطار جا رہی ہے جس کے آگے یا پیچھے ایک محافظ ہے اس قطار میں سے اونٹ کی چوری سے ہاتھ نہ کیٹیں گا کیونکہ پیش منصف اس اونٹ کا محافظ ہے جس پر سوار ہے یا جس کی نیکل پکڑے چل رہا ہے یا جس کو پیچھے سے ہانک رہا ہے باقی کا محافظ نہیں وہ سب غیر محفوظ ہیں باقی اماموں کے ہاں جہاں خشک کے اونٹوں کو دیکھ رہا ہے وہاں تک کے اونٹ محفوظ ہیں کہ ان کی چوری سے ہاتھ کاٹنے کا، نیز احناف کے نزدیک پھلوں کے جہن میں آجانے کے معنی یہ

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى الْمُنتَهَبِ قَطْعٌ وَمَنْ انْتَهَبَ نُهْبَةً مَثُورَةً فَلَيْسَ مِنْنَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ: وَعَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ عَلَى خَائِنٍ وَلَا مُنْتَهَبٍ وَلَا مُخْتَلِسٍ قَطْعٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَإِنْ مَاجَةَ وَالِدَارِ فِي وَرُويَ فِي شَرْحِ السُّنَنِ أَنَّ صَفْوَانَ بْنَ أُمَيَّةَ قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَنَامَ فِي الْمَسْجِدِ وَتَوَسَّدَ

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لیرے پر ہاتھ کٹنا نہیں اور جو ظاہر ظہور کرے وہ ہم سے نہیں (ابوداؤد)؛ روایت سے ان ہی سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سادی فرمایا خیانت کرنے والے اور لیرے اور پکے پر ہاتھ کٹنا نہیں (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ و دارمی اور شرح سنن میں روایت ہے کہ صفوان ابن امیر مکہ مدینہ منورہ آئے مسجد میں سو گئے اور تنگی

ہیں کہ وہ خشک ہو کر چھوڑے یا کھٹش بن جائیں، چونکہ اب وہ جلد نہ بگڑیں گے لہذا ان کی چوری سے ہاتھ کٹنا، دوسرے اماموں کے نزدیک جرین میں پہنچ جانے کے یہی ہیں کہ وہ محفوظ ہو جائیں لہذا اگرچہ وہ تر پھل رہیں ان کی چوری سے ہاتھ کٹ جائیگا، مذہب سننی قوی ہے کہ سرکار فرماتے ہیں لا قطع فی منور ولا کثیر پھل جرین میں پہنچ کر بھی ٹر رہتا ہے پھر اس میں ہاتھ کٹنا اس حدیث کے خلاف ہے۔ یہ حدیث اصل ہے کیونکہ عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما میں انہوں نے صحابی کا ذکر فرمایا اور اصل حدیث امام ابو حنیفہ کے ہاں منقول ہے شراخ کے ہاں ناقابل قبول لہذا شراخ اس حدیث سے دلیل نہیں کھڑے کر سکتے۔

۱۔ نہ ہر غنیمت کو بھی کہتے ہیں اور کسی کا مال علانیہ زبردستی چھین لینے کو بھی کہتے ہیں، یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں یعنی علانیہ زبردستی مال چھین لینے والے کا ہاتھ نہ کٹنا کیونکہ ہاتھ کٹنا ہے چوری سے اور چوری میں خفیہ لینا ضروری ہے یا جو غازی غنیمت کے مال میں تقیم سے پہلے چوری کرے اس کا ہاتھ نہ کٹنا کیونکہ اس غنیمت میں چور کا بھی حصہ ہے اور جس مال میں چور کا بھی حصہ ہو اس کی چوری سے ہاتھ نہیں کٹا لہذا ان دونوں چیزوں پر اس سے واسطے حاصل ہونگے (اشعری) ۲۔ یعنی جو ظالم کھلے بندوں لوگوں کا مال چھین لے اور لوگ نہ کہتے رہ جائیں ایسا ظالم ہمارے طریقہ ہماری جماعت سے خارج ہے اسلام سے نکل جانا مراد نہیں کہ یہ جرم فساد عمل ہے فساد عقیدہ نہیں، خیال ہے کہ ڈاکو کے ہاتھ نہ کٹیں گے بلکہ ڈاکو کی سزا میں مختلف ہیں بعض صورتوں میں اس کو صولی دی جائے گی، ۳۔ ملکہ خائن وہ جو کسی کی امانت مانے خواہ اس طرح کہ کسی ہیز عاریتہ مانگ کر لے جائے بعد میں جھوٹ کہہ دے کہ کو گئی، یا عاریتہ کا انکار کر دے یا اس طرح کہ کوئی اس کے پاس بطور ودیعت مال رکھے اور یہ ہضم کرے ایمن کا مقابل، منتہب وہ جو علانیہ جبراً کسی کا مال چھین لے اور مختلس وہ جو کسی کے ہاتھ سے بندی سے ایک چیز لے کر چلتا بنے ان تینوں کے ہاتھ نہ کٹیں گے خائن چونکہ ایسا مال لیتا ہے جو مالک کی حفاظت میں نہیں بلکہ خود اس کی اپنی حفاظت میں ہے اس لئے یہ مال اس کے حق میں غیر محفوظ ہے لہذا یہ کام چوری نہ بنا اور لیرے یا پکے کا ہاتھ نہ کٹنا کیونکہ اگرچہ اس نے مال محفوظ تو لیا مگر خفیہ نہ لیا ہر حال یہ تینوں سارق یعنی چور نہیں لہذا ان کی سزا یہ نہ ہوگی، چاروں اماموں کا یہی مذہب ہے البتہ اسحاق ابن راہویہ کا قول ہے کہ خائن کا ہاتھ کٹنا کیونکہ مسلم و عجمی نے حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت کی، مدینہ منورہ میں ایک عورت عاریتہ چیز لے کر انکار کر دیتی تھی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا ہاتھ کٹوا دیا مگر انکار بڑھتا ہے جس کی اس عورت کا ہاتھ اس خیانت سے نہ کٹا بلکہ اس نے ایک بار چوری بھی کر لی پھر کٹا، حضرت ام المومنین نے یہاں اس عورت کا وصف مشہور بیان فرمایا ہے وہ قطع بیان نہ فرمائی اور اگر خیانت سے ہاتھ کٹوا یا گیا تو یہ حدیث اس کی ناسخ ہے۔

رَدَّاهُ فَجَاءَ سَارِقٌ وَآخِذٌ بِأَرَاهُ وَآخِذَةٌ صَفْوَانٌ فَجَاءَ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ أَنْ تُقَطَّعَ يَدَاهُ فَقَالَ صَفْوَانُ إِنِّي لَوَارِدُ هَذَا هُوَ عَلَيْكَ صَدَقْتُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهَلَّا قَبْلَ أَنْ تَأْتِيَنِي بِهِ وَرَوَى خُوَّةُ ابْنُ مَاجَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَفْوَانَ عَنْ أَبِيهِ وَالِدَ أَرْمِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: وَعَنْ بُسَيْرِ بْنِ أَرْطَاةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تُقَطَّعُ الْيَدُ فِي الْغَزْوِ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

اپنی چادر کا بنالیا لے ایک چور آیا، اس نے آپ کی چادر سے ل اور اسے صفوان نے پکڑ لیا پھر اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لائے حضور نے اس کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا کہ صفوان بولے کہ میں نے یہ نہ چاہا تھا یہ اس پر مقدمہ ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے اسے میرے پاس لانے سے پہلے کیوں نہ کیا ہوتا گا در اس کی کشل ابن ماجہ نے عبد اللہ بن صفوان سے انہوں نے انکے والد سے روایت کی اور دارمی نے ابن عباس سے روایت کی، حنفی بصر ابن اوطاس سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جہاد میں ہاتھ نہ کاٹے جائیں (ترمذی)

وہ عورت یا تو غلام بنت اسود ابن عبد الاسود تھی یا میرہ بنت سفیان ابن الاسود تھی (مرقات) لے آپ صفوان ابن امیر ابن خلف بھی قرشی ہیں فتح مکہ کے دن آپ مکہ معظمہ سے بھاگ گئے تھے پھر عمر ابن دبیب نے آپ کے لئے حضور سے امان حاصل کی حضور نے پھر کو اپنی چادر عطا فرمائی اور فرمایا کہ یہ یہ چادر امان کی علامت ہے پھر ان کو حضور کی بارگاہ میں لایا گیا، پھر غزوہ طائف میں آپ ایمان لائے اور ان کا اسلام قبول ہوا، حضور نے ان کو بیعت عطاؤں سے نوازا، لے یعنی چادر اپنے سر کے نیچے رکھ کر سو گئے، اس سے معلوم ہوا کہ حفاظت مال و دو قسم کی ہے جگہ سے حفاظت اور محافظ سے حفاظت لہذا مسجد حقیقہ یا راستہ میں اگر مال کے پاس محافظ ہے تو وہ مال محفوظ ہے اس کی چوری سے ہاتھ کٹے گا، لے یا اس لئے کہ اس نے چوری کا اقرار کر لیا تھا یا اس لئے کہ اس کی چوری کا یہ واقعہ گواہوں سے ثابت ہو گیا تھا لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ صرف یہ ازام قطع کے لئے کافی نہیں لے میں مجھے یہ خبر نہ تھی کہ اس معمولی سی چادر چرانے پر بھی ہاتھ کٹ جائیگا میں اس کے ہاتھ کٹوانے کے لئے اسے نہ لایا تھا صرف لحاظ ڈپٹ اور تعزیر کے لئے لایا تھا میں یہ چادر اس کو دیتا ہوں فی سبیل اللہ لہذا اب یہ اس کا مالک ہے پھر ہاتھ نہ کٹا یا جائے لے اس سے معلوم ہوا کہ چوری کا معاملہ حاکم کے پیش ہونے سے پہلے حق العبد جتنا ہے اگر مال والا معاف کر دے اور مقدمہ حاکم کے پیش نہ کرے تو ہاتھ نہ کٹے گا لیکن عالم کے ہاں مقدمہ پیش ہو جانے پر حق اللہ بن جانا ہے کہ کس کے معاف کرنے سے معاف نہیں ہوتا، یہ ہی قول ہے امام زفر و امام شافعی و امام حاکم: لے بصر ابن اوطاس کا نام عمر عامری ہے کنیت ابو عبد الرحمن ہے قرشی ہیں حق یہ ہے کہ آپ صحابی نہیں تابعین میں سے ہیں کیونکہ آپ کی پیدائش حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے دو سال قبل ہے آخر میں دیوانہ ہو گئے تھے امیر معاویہ یا عبد الملک کے زمانہ میں آپ کی وفات ہوئی، بعض شامی علماء نے آپ کا سماع ثابت کیا ہے شاید صاحب مشکوٰۃ کی یہ روایت شامیوں کے قول پر مبنی ہے کہ فرمایا ہے میں سمعہ میں نے حضور سے سنا (اشعہ، مرقات، ابن عبد البر اور منہی نے بھی آپ کی سماعت کا انکار کیا ہے) لے اس فرمان مان کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ بحالت جہاد جب لشکر اسلام کفار کے ملک میں ہوا اگر کوئی چوری کرے تو وہاں اس کے ہاتھ نہ کاٹے جائیں یا تو اس

وَالدَّارُ فِي وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ إِلَّا أَنَّهُمَا قَالَا فِي السَّفَرِ يَدُلُّ الْغَزْوُ؛ وَعَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي السَّارِقِ إِنْ سَرَقَ فَأَقْطَعُوا يَدَهُ
ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَأَقْطَعُوا رِجْلَهُ ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَأَقْطَعُوا يَدَهُ ثُمَّ إِنْ سَرَقَ فَأَقْطَعُوا رِجْلَهُ
رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ؛ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ جِيءَ بِسَارِقٍ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
أَقْطَعُوهُ فَقُطِعَ ثُمَّ جِيءَ بِهِ الثَّانِيَةَ فَقَالَ أَقْطَعُوهُ فَقُطِعَ ثُمَّ جِيءَ بِهِ الثَّالِثَةَ فَقَالَ
أَقْطَعُوهُ فَقُطِعَ ثُمَّ جِيءَ بِهِ الرَّابِعَةَ فَقَالَ أَقْطَعُوهُ فَأُتِيَ بِهِ الْخَامِسَةَ فَقَالَ أَقْطَعُوهُ

دارمی، ابو داؤد، نسائی) اگر ان دونوں نے بجا نہ جہاد کے سفر فرمایا : روایت ہے حضرت ابوسلمہ سے کہ وہ حضرت ابو ہریرہ سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چور کے بائے میں فرمایا کہ اگر وہ چوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹ دو اگر پھر چوری کرے تو اس کا پاؤں کاٹ دو اگر پھر چوری کرے تو اس کا پاؤں کاٹ دو اگر پھر چوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹ دو اگر پھر چوری کرے تو اس کا پاؤں کاٹ دو اور اشرع سنت یہ روایت ہے حضرت ہارثہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک چور لایا گیا فرمایا کہ اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا پھر دوبارہ اُسے لایا گیا فرمایا کہ اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا پھر اسے چوتھی بار لایا گیا فرمایا کہ اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا پھر اسے پانچویں بار لایا گیا فرمایا کہ اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا

لئے کہ وہاں لشکر ہی حاکم اسلام موجود نہیں اور شرعی منازع حاکم اسلام ہی سے ہو سکتا ہے۔ لشکر کا کمانڈر حاکم اسلام نہیں یا اس لئے کہ وہاں خطر ہے کہ چودہ ہاتھ کھٹنے کے خوف سے مزدجو کو کفار سے جا ملے۔ دوسرے سنی یہ ہیں جہاد کے مال یعنی غنیمت کی چوری میں ہاتھ نہ کاٹنے جانیں کیونکہ اس مال میں خود چودہ کا بھی حق حصہ ہے، ایسے مال کی چوری سے ہاتھ نہیں کھٹتے، یہ حدیث امام اعظم کی دلیل ہے، دوسرے امام فاضل اور دوزے کی طرح وہاں دارالحرب میں حاکم قائم کرنے کا بھی حکم دیتے ہیں مگر وجہ فرق ہم بیان کر چکے، ۱۷ مگر سفر سے مراد بھی سفر جہاد ہے عام سفر نہیں، ۱۸ اور حضرت عبدالرحمن ابن عوف کے بیٹے ہیں بنایت متقی ثقہ تابعی ہیں مدینہ منورہ کے سات فقہاء میں سے ہیں بائیس سو سال عمر پائی سکندر کشتہ میں وفات پائی (اشعہ و مرقات) ۱۹ یعنی پہلی چوری میں چودہ کا دابنا ہاتھ کھٹائی سے کاٹ دو، دوسری چوری میں بایاں یا ڈول ٹخنوں سے کاٹ دو تیسری چوری میں دایاں پاؤں، چوتھی چوری میں بایاں ہاتھ کاٹ دو پہلی دوسرا ڈول میل جماع است ہے، مگر آخری دوسرا ڈول میں امام اعظم کا اختلاف ہے، امام اعظم فرماتے ہیں کہ تیسری چوری میں اسے قید کر دیا جائے حتیٰ کہ کیا مرے یا پتی تو بہ کے آثار اس میں مزار ہو جائیں، امام اعظم کی دلیل حضرت علی کا فرمان ہے کہ میں فرم کرتا ہوں کہ اس چودہ کے کھانے کے لئے ہاتھ اور چلنے کے لئے پاؤں بائیں نہ چھوؤں، چنانچہ اپنے تیسری چوری برقیہ کیا اور آپکا بہ علی نام صحابہ و تابعین کی موجودگی میں ہوا اور کسی نے اعتراض نہ کیا لہذا اس پر اجماع منعقد ہو گیا، اس حدیث ابو سلمیٰ کو امام طحاوی نے ضعیف فرمایا لہذا اس حدیث سے استدلال درست نہیں (المعتمد، مرقات، اشعہ نیز چونکہ چاروں ہاتھ پاؤں کاٹ دینا ایک قسم کا ہلاک کر دینا ہے اور چوری کی سزا ہلاکت نہیں، ۲۰ اس حدیث پر کسی امام کا عمل نہیں کوئی فقیہ قید کے قتل کا حکم نہیں دینا لہذا یا تو یہ حدیث اس حدیث سے منسوخ ہے کہ کسی مسلمان کا خون سولے دھروں کے حلال نہیں اور تداؤ، زنا بعد احسان، قصاص، یا یہ چور مرتد ہو گیا اختایا یہ ضادی یعنی ڈاکوؤں سے مل گیا محتان کی لاداکرتا تھا تو سیا منہ

فَانْطَلَقْنَا بِهِ فَقَتَلْنَاهُ اجْتَرَانَاهُ فَالْقَيْنَاهُ فِي بَيْرٍ وَرَمِينَا عَلَيْهِ الْحِجَارَةَ رَوَاهُ الْبُودَاوْدُ
وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَى فِي شَرْحِ التَّسْنِ فِي قَطْعِ السَّارِقِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اقْطَعُوهُ ثُمَّ احْمُوهُ وَعَنْ فُضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ أُنِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
بِسَارِقٍ فَقَطَعَتْ يَدَهُ ثُمَّ أَمَرَّ بِهَا فَعَلَّقَتْ فِي يَدِهِ ثُمَّ أَمَرَّ بِهَا فَعَلَّقَتْ فِي عُنُقِهِ رَوَاهُ
الْإِمْدِي وَابُودَاوْدُ وَالنَّسَائِيُّ وَإِنْ مَاجَةً وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

چنانچہ ہم اسے لے گئے ہم نے اسے قتل کر دیا پھر ہم نے اسے گھسیٹا اسے ایک کنویں میں پھینک دیا اور اس پر پتھر پڑے
(ابوداؤد اور نسائی) اور شرح سنن میں چور کے قطع کے متعلق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی گئی اس
کے ہاتھ کاٹ دو پھر جلسا دوئے : روایت ہے حضرت فضالہ ابن عبید سے کہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں ایک چور لایا گیا تو اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا پھر حضور نے حکم دیا زود اس کے ہاتھ میں لٹکا دیا گیا پھر اس کا حکم دیا گیا
تو اس کی گردن میں لٹکا دیا گیا (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ) روایت ہے حضرت ابوہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ

اسے قتل کر دیا گیا، ظاہر یہ ہی ہے کہ وہ مرتد ہو گیا تھا جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہو رہا ہے : لے یعنی ہم نے اس پر نہ ناز جنازہ پڑھی نہ دفن کیا، اس سے
معلوم ہو رہا ہے کہ وہ مرتد ہو چکا تھا چوہدری کو حلال سمجھا تھا ورنہ فاسق مسلمان کی ناز جنازہ ضروری ہے، یہاں مرقات نے بحوالہ فتح القدیر ایک عجیب بیٹ
نقل کی، حضرت جابر فرماتے ہیں کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک چور لایا گیا فرمایا اسے قتل کر دو، پھر عرض کیا گیا حضور اس نے چوہدری کی
پے فرمایا ہاتھ کاٹ دو، چنانچہ ہاتھ کاٹ دیا گیا پھر دوبارہ چوہدری کے جرم میں لایا گیا، فرمایا قتل کر دو پھر عرض کیا گیا حضور اس نے چوہدری کی پے فرمایا پاؤں کا
دو، تیسری چوہدری بار بھی یہی ہوا آخر کار پانچویں بار میں اسے قتل کر دیا گیا، نسائی نے بروایت عاتر ابن مالط نقل فرمایا کہ اس شخص پانچویں چوہدری جہد
صلیاتی میں کی، تب مدینہ بکرنے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے انجام سے خبردار تھے، اس لئے پہلی بار میں فرمایا تھا کہ اسے قتل کر دو یہ حدیث
مہربانی سے حاکم نے مستدرک میں نقل فرمائی اور کہا صحیح الاسناد ہے : تمہارے منہ سے جو کھلی وہ بات ہو گئی رہی :

مرقات نے اس جگہ چوہدری کے عجیب واقعات بیان فرماتے : لے احمو اس سے بنا یعنی داغ دینا یا بجلسانا، یہ جھلسانا اس لئے ہے تاکہ جسم کا تمام خون
نکل جائے اور چرک موت واقع نہ ہو جائے جسم کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ دبا آگ میں سرخ کر کے زخم پر لٹکا دیا جائے، دوسرے یہ کہ زیتون یا کوئی اور تیل
کھولا کر ہاتھ تل دیا جائے، یہ جھلسانا بعض اماموں کے ہاں مقبہ ہے ہمارے ہاں واجب ہے کہ اس میں چمکد کی جان بچائی ہے، اس کا خروج دیگر اماموں
کے ہاں بیت المال کے ذمہ ہے، ہمارے ہاں خود چمکد کے ذمہ کہ تیل اور آگ کے لئے ایندھن چور سے منگو لیا جائے گا کیونکہ یہ جھلسانا چمکد کے اپنے
نفع کے ہے (مرقات) لے آپ انصاری ہیں نبی محمد ابن حوث سے ہیں جنگ امد اور بعد کے تمام غزوات میں شامل ہوئے بیۃ الرضوان میں شریک تھے
جب امیر معاویہ جنگ صفین کے لئے گئے تو ان کی جگہ دشمن کے نائب خلیفہ رہے سہمہ میں دشمن میں انتقال ہوا ہاں ہی دفن ہوئے : لے تاکہ لوگ عبرت
پکڑیں اور آئندہ کوئی چوہدری کی جرأت نہ کرے دیگر اماموں کے ہاں لٹکانا سنت ہے ہر چہ کہ ہاتھ کاٹ کر کٹا ہوا ہاتھ ہر رک طرح گٹھے میں پھنایا

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَرَقَ الْمَمْلُوكُ فَبِعَهُ وَلَوْ بَيْشٍ مَوَادَّ الْبُودِ أَوْ دَوَّ النَّسَائِيَّ وَإِنْ مَلَجَتْهُ
الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بِسَارِقٍ فَقَطَعَهُ فَقَالُوا مَا كُنَّا نَرَاكَ تَبْلُغُ بِهِ هَذَا قَالَ لَوْ كَانَتْ فَاطِمَةُ لَقَطَعْتُهَا رَوَاهُ
 النَّسَائِيُّ وَعَنْ ابْنِ عُمرٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فَقَالَ اقْطَعْ يَدَهُ فَإِنَّهُ سَرَقَ
 مِرْدَاةً لِامْرَأَتِي فَقَالَ عُمَرُ لَا قَطْعَ عَلَيْهِ هُوَ خَادِمُكُمْ أَخَذَ مِنْكُمْ رَوَاهُ مَالِكٌ وَعَنْ
 أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ قُلْتُ لَبَيْكَ يَا رَسُولَ

صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب غلام چوری کرے تو اسے بیع دولہ اگر میں درہم میں ہوتے (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)
 تھے، تیسری فصل: روایت ہے حضرت عائشہ سے فرماتی ہیں ایک چور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا
 حضور نے اس کا ہاتھ کٹوا دیا تو لوگوں نے عرض کیا حضور ہم گمان نہ کرتے تھے کہ یہ یہاں تک پہنچ جائیگا کہ فرمایا اگر غلام ہوتی تو میں انکے ہاتھ
 کاٹ دیتا (نسائی) روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ ایک شخص حضرت عمر کے پاس اپنا غلام لایا عرض کیا اسکا ہاتھ کاٹ دیجئے
 کہ اس نے میری بیوی کا کپڑا چرایا ہے تو حضرت عمر نے فرمایا اس پر قطع نہیں کہ وہ تمہارا خادم ہے جس نے تمہارا سامان لے لیا (مالک)
 روایت ہے حضرت ابوذر سے فرماتے ہیں مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ابوذر میں نے عرض کیا حاضر ہوں یا رسول

جانے، ہمارے امام صاحب کے ہاں سنت نہیں بلکہ جائز ہے اگر مالک مناسب سمجھے تو کرے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر چور کا ہاتھ گلے میں نہ ڈالا صرف
 اس کا ڈالا بلکہ اس سے معلوم ہوا کہ غلام اپنے آقا کے گھر سے کچھ چرائے تو اس کا ہاتھ نہ کٹے گا کیونکہ غلام کو گھر میں آنے جانے کی اجازت ہوتی ہے لہذا
 اس کے لئے آقا کے گھر کا مال محفوظ نہ رہا جیسے خاوند چوری ایک دوسرے کا مال چرائیں یا مہمان اپنے مہمان کی جگہ سے کچھ چرائے تو ہاتھ نہیں کٹا کیونکہ ان کے
 حق میں یہ مال محفوظ نہیں بلکہ ان کے لئے چالیس درہم کا جواز ہے لہذا آدھانٹ میں درہم کا ہوا یعنی کتنا ہی سستا بیچنا پڑے بیچ دیا حکم بطور مشورہ ہے
 اور جس کے ہاتھ فروخت کرے اسے اس عیب پر مطلع کرنے ممکن ہے کہ وہ کسی تدبیر سے اس غلام کی چوری چھوڑائے، لہذا نیز یہ حدیث امام بخاری نے
 اپنی تاریخ میں روایت کیا ہے لہذا یعنی ہم حضور عالی کے متعلق یہ گمان نہ کرتے تھے کہ اسے اتنی سخت سزا دیں گے بلکہ ہمارا خیال تھا کہ درہم خسروانہ فرما کر
 اسے معمول ہٹ کر فرمائیں گے وہ حضرات سمجھتے تھے کہ شرعی سزائیں معاف ہو سکتی ہیں وہ شہ کیونکہ مجرم پر درہم یہی ہے کہ اسے پوری سزا دیدی جائے کسی
 کی کسی طرح رعایت نہ کی جائے کہ اس سے ملک میں امن قائم رہتی ہے اور یہ سزائیں حق اللہ ہیں کسی کے معاف کرنے سے معاف نہیں ہوتے، لوکان وہ
 قضیہ شرط ہے جس کا مقدم اور تالی دونوں نا ممکن ہیں اس سیدہ کا نام لے کر یہ بتانا منظور ہے کہ شرعی سزائیں کسی بڑے سے بڑے درجہ والے کی بھی قایت نہیں
 رہتا تالی فرماتا ہے ولما خذنا محمدًا رافعة فی دین اللہ لہ اور اس آیت کی قیمت لیک دینا یا اس سے زیادہ ہے لہذا یہ حدیث اصناف کی
 دلیل ہے کہ جس کو گھر میں آنے کی دائمی یا عارضی اجازت ہو اگر وہ گھر سے چوری کرے تو اس پر قطع نہیں کہ اس گھر کا مال اس کیلئے محفوظ نہ رہا، اس پر یہ ہے

اللّٰهُ وَسَعْدَيْكَ قَالَ كَيْفَ أَنْتَ إِذَا صَابَ لِنَاسٍ مَوْتُ يَكُونُ لَبِيتُ فِيهِ بِالْوَصِيفِ
بَعْنِي الْقَبْرِ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ عَلَيْكَ بِالصَّبْرِ قَالَ حَمَادُ بْنُ أَبِي سَلِمَانَ
تُقَطَّعُ يَدُ النَّبَاشِ لِأَنَّهُ دَخَلَ عَلَى الْمَيْتِ بَيْتَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ: بَابُ الشَّفَاعَةِ فِي

اشرف فرمایا اس وقت تم کیسے ہو گے جب لوگوں کو عام دہائی موت پہنچے گی نہ کہ اس میں قبر۔ غلام کی عمن ہوگی گھر
سے مراد قبر تھی لہٰذا میں نے عمن کیا اشرف و رسول ہی جانیں نہ فرمایا تم صبر اختیار کرنا کہ حماد ابن سلیمان نے فرمایا کہ
کہ کنن چور کے ہاتھ کاٹے جائیں کیونکہ وہ میت پر اس کے گھر میں گھس گیا نہ (ابوداؤد)؛ مدود میں سفارش

مسائل میں ہیں؛ ۱۰ خیال ہے کہ اگر غلام مولیٰ کے گھر سے چوری کرے تو اخات کے نزدیک اس کا ہاتھ نہ کاٹے گا بعض ائمہ کے ہاں کٹ جائیگا لیکن اگر
مولیٰ غلام کے مال کی چوری کرے تو بالا جماع مولیٰ کا ہاتھ نہ کاٹیں گے کیونکہ غلام ان مولیٰ ہی کا ہوتا ہے یہی خیال ہے کہ اگر غلام مولیٰ کے سوا کسی اور مال کی چوری کرے۔
اگرچہ وہ مولیٰ کا عزیز و شتر دار ہی ہوں جن کے گھر جانے کی غلام کو عام اجازت نہ ہوتی اس کا ہاتھ کٹ جائیگا کیونکہ ان لوگوں کے مال غلام کے لئے غیر محفوظ نہیں
بلکہ محفوظ ہیں اور محفوظ مال کی چوری میں قطع ہے؛ ۱۱ یعنی ایک وقت تم ایسا دیکھو گے کہ جہاں تم ہو گے وہاں کوئی دبا پھیلے گی جس سے لوگ بہت زیادہ مرچکے
تم اس وقت کیا کرو گے وہاں صابر ہو کر رہو گے یا وہاں سے بھاگ جاؤ گے یہ جگہ مدینہ منورہ کے علاوہ ہوگی کیونکہ مدینہ منورہ میں وہاں نہیں پھیلیں؛ ۱۲ یعنی موت
اس قدر عام ہوگی کہ ایک قبر کی جگہ ایک غلام کے عمن فروخت ہوگی یا ایک قبر کی کھدوانی کی اجرت ایک غلام کی قیمت ہوگی؛ ۱۳ یعنی مجھے خبر نہیں کہ اس وقت میرا
کیا حال ہوگا میرا بے مبری، یہ تو آپ کے رب کی خبر ہے معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ کرام کا عقیدہ تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر شخص کے ہر اے کی پہلے حالات سے
خبردار ہیں، ہم کو اپنے مال کی ایسی خبر نہیں جیسی خبر حضور کو ہے صلی اللہ علیہ وسلم؛ ۱۴ یہ حکم بھی ہے خبر بھی یعنی تم اس وقت صبر کرو گے اور ایسا ہی کرنا کہ
وہاں کی جگہ سے بھاگ جانا بے مبری ہے؛ ۱۵ حماد تاہی ہیں ثقہ ہیں کوئی میں فقیہ مجتہد ہیں حضرت انس و سعید ابن مسیب و ابراہیم سہمی سنی سے
روایات کرتے ہیں، حضرت امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے اسناد حدیث میں سند میں وفات ہوئی، آپ کے والد ابو سلیمان کا نام مسلم اشعری ہے
وہ ابراہیم ابن موسیٰ اشعری کے مولیٰ ہیں حضرت امام ابو حنیفہ کی اعدائے حماد عن ابراہیم الخفی ہوتی ہیں (اشعری)؛ ۱۶ یعنی حضرت حماد نے اس
حدیث کی بنا پر فرمایا کہ کنن چور کا ہاتھ کاٹنا جائیگا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میت کی قبر کو گھر فرمایا اور گھر سے چوری کرنے والا قطع کا مستحق ہے؛
۱۷ خیال ہے کہ امام اعظم و امام محمد کے نزدیک کنن چور کا ہاتھ نہ کاٹے گا، امام ابو یوسف و امام شافعی و غیرہم کے نزدیک کاٹیں گے، ان ائمہ کی دلیل یہ حدیث ہے
مگر اس سے استدلال بہت ضعیف ہے کیونکہ اگرچہ قبر گھر ہے مگر غیر محفوظ ہے اور کنن غیر ملوک ہے، غیر محفوظ جگہ سے غیر ملوک مال کی چوری سے قطع
نہیں، بس مکان کا دروازہ بند ہو اور کوئی محافظ بھی موجود نہ ہو وہاں سے چوری کرنے والے کا ہاتھ کسی کے نزدیک نہیں کٹتا، حضرت عبداللہ ابن
عباس، سفیان ثوری، امام اوزاعی اور امام زہری کا یہ قول ہے کہ کنن چور کا ہاتھ نہیں کٹتا، کنن چور کے قطع کے متعلق جس قدر روایات ہیں وہ تمام
ضعیف ہیں اس کی تفصیل اس جگہ مرقات میں دیکھو ابن ابی شیبہ نے امام زہری سے روایت کی کہ مروان کے پاس ایک کنن چور لایا گیا تو اس نے کوٹے
لوٹے تمام صحابہ نے یہ دیکھا اور کسی نے انکار نہ کیا بلکہ مروان نے صحابہ کرام سے اس کے متعلق مشورہ کیا، تو سب رائے دی کہ اس کے کوڑے لگائے جائیں
اور اسے تمام شہر میں گشت کرائی جائے، ہاں امام اعظم کے ہاں اگر حاکم سیاست کنن چور کا ہاتھ کٹوائے تو جائز ہے کہ یہ حد نہیں بلکہ تعزیر ہے، یہ

لِحُدُودِ الْفَصْلِ الْأَوَّلِ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ قُرَيْشًا أَهَمَّهُمْ شَأْنُ الْمَرْأَةِ السَّخْرُومِيَّةِ
الَّتِي سَرَقَتْ فَقَالُوا مَنْ يُكَلِّمُ فِيهَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا وَمَنْ يَجْتَرِئُ
عَلَيْهِ إِلَّا أَسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ حَبِيبُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَلَّمَهُ أَسَامَةُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّشَفَعُ فِي حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ ثُمَّ قَامَ فَاخْتَطَبَ
ثُمَّ قَالَ إِنَّمَا أَهْلِكَ الَّذِينَ قَبْلَكُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِذَا سَرَقَ فِيهِمُ الشَّرِيفُ تَرَكُوهُ وَإِذَا
سَرَقَ فِيهِمُ الضَّعِيفُ أَقَامُوا عَلَيْهِ الْحَدَّ وَإِنَّمَا اللَّهُ لَوْ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ مُحَمَّدٍ سَرَقَتْ

کا بیان ہے پہلی فصل : روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ قریش کو اس مخزومی عورت کی حالت نے غم میں ڈال دیا جس نے
چوری کی تھی نہ انہوں نے مشورہ کیا کہ اس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کون عرض کرے تو بڑے کراہت کر جرات کر
سکتا ہے سوار اسامہ بن زید کے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیارے ہیں کہ چنانچہ حضور سے اسامہ نے عرض کیا کہ تو فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کیا تم اللہ تعالیٰ کی حد میں سے ایک حد میں سفارش کرتے ہو شہ پھر قیام فرمایا خطبہ یا پھر فرمایا تم سے
پہلے والے مرتدوں سے ہلاک کئے گئے کہ ان میں جب کوئی عزت والا چوری کرتا تھا تو اسے چھوڑ دیتے تھے اور جب
کوئی کمزور آدمی چوری کرتا تو اس پر حد قائم کرتے تھے اور اللہ کی قسم نہ اگر محمد مصطفیٰ کی دختر فاطمہ بھی چوری کرتی

بمخت اجماعی طرف خیال میں جی چاہیے ہے اس باب میں اگرچہ چوری کی سزا میں سفارش کی ممانعت کا ذکر ہے مگر کسی حد میں سفارش جائز نہیں اسی سے صاحب مشکوٰۃ نے
مدد جمع فرمایا ہے مخزوم قریش کا بیت بڑا قبیلہ ہے اسی قبیلہ میں ارجبل تھا، اس عورت کا نام فاطمہ بنت اسود ابن جہل الاسد ہے حضرت ابوسلمہ کی سہیلی بہت مالی نسب
اشرف قوم تھیں : لہذا یہ مشورہ حضرت صحابہ سے کیا اس خیال سے کہ ایسی مالی خاندان عورت کا ہاتھ کٹوانے سے اس خاندان کے بگڑ جانے کا خطرہ ہے جس سے بڑا فساد پھیل سکتا
ہے لہذا اس پر جہان و غیرہ کو دیا جانے کا نا جائز، قرآن کریم فرماتا ہے الْعَفْوَ وَالْعَفْوَةُ مِنْهُ مِنَ الْقَتْلِ لہذا حضرت اسامہ بن زید نے اس آیت پر نظر رکھ کر سفارش کی کہ من
یشفع شفاعة حسنة لیکن نہ نصیب منها، وہ سمجھے کہ یہ سفارش کبھی بھی شفاعت میں داخل ہے غرض کہ تمام صحابہ کرام اور حضرت اسامہ کی نیت بخیر تھی انہیں اس
مسئلہ کی خبر نہ تھی جواب بیان ہو رہا ہے : لہذا یہ فرمان عالی تعجب کے طور پر ہے کہ تم جیسے عقلمند ایسی سفارش کتنے ہیں یہ سفارش تو شفاعت سینہ میں داخل ہے رد تعالیٰ فرماتا
ہے من یشفع شفاعة حسنة لیکن نہ کفعل منها لہذا اس سفارش میں نہ تو حضرت صحابہ پر اعتراض ہے نہ حضرت اسامہ پر یہ پہلے معلوم ہو چکا کہ چوری کا مقدمہ دائر نہ کرنے
سے پہلے حق العبد کے کوامک مال معاف کر سکتا ہے، اور مقدمہ پیش ہو جانے پر حق اللہ بن جاتا ہے کہ کوئی معاف نہیں کر سکتا، یہاں مقدمہ بارگاہ رسالت میں پیش ہو چکا تھا،
لہذا احکام یا معروف ہے تو اس کا فاعل انہم الخ ہے یا مجہول ہے تو اس کا نائب فاعل الذین ہے، ان لوگوں سے مراد یہود و عیسائی ہیں اور ہلاکت سے مراد قوی تباہی
مکمل نڈھی ہے : لہذا یعنی یہود و نصاریٰ میں زنا چوری قتل وغیرہ جرائم اس نے بڑے گئے کہ ان کے حکام و ملاطین نے مالدادوں اور بڑے آدمیوں کی مدد میں
ن کرنا شروع کر دیں مگر انتقام صرف دو چیزوں سے قائم رہ سکتا ہے سزائیں سخت ہوں جیسے اسلامی سزائیں ہیں اور کسی مجرم کی رعایت ضمانت نہ ہو

لَقَطَعْتُ يَدَهَا مُتَّفِقًا عَلَيْهِ فِي رِوَايَةِ مُسْلِمٍ قَالَتْ كَانَتْ امْرَأَةً فَخُذُومِيَّةً تَسْتَعِيرُ الْمَتَاعَ وَتُخْجَدُهُ فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَطْعِ يَدِهَا فَإِنِ أَهْلُهَا أَسَامَةٌ فَكَلِمَةُ فَكَلِمَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا تَوَدَّ كَرَّ الْحَدِيثُ بِنَحْوِ مَا تَقَدَّمَ

الفصل الثاني عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ حَالَتْ شَفَاعَتُهُ دُونَ حَدٍّ مِنْ حُدُودِ اللَّهِ فَقَدْ ضَادَّ اللَّهَ وَمَنْ

تو اس کے بھی ہاتھ کاٹ دیتا ہے (مسلم بخاری) اور مسلم کی روایت میں ہے فرماتی ہیں کہ ایک مغزوئی عورت سامان مانگ لیتی اور اس کا انکار کر دیتی تھی کہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا تو اس کے گھر والے اسامہ کے پاس گئے اُن سے کچھ کہا سنا تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے متعلق عرض کیا پھر گذشتہ حدیث کی مثل ذکر کیا کہ دوسری فصل: روایت ہے حضرت عبداللہ ابن عمر سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جس کی سفارش اشکِ حدود میں سے کسی حد کے لئے آڑ بن جائے تو اس نے اللہ تعالیٰ کا مقابلہ کیا ہے اور جو

کوئی بدعاش قانون کی گرفت سے بچ نہ سکے رب تعالیٰ فرماتا ہے وَلِكُلِّ الْقِصَاصِ جُزْءٌ يَبَالُ بِتُحْمٍ جُورِيٍّ كَمَا مَقْدَرُ دَرَجَتِهِ تَحْتَ اسلئے حضور مالا نے چوری کا ذکر فرمایا اور نہ ان لوگوں میں ہر جرم کی سزا کا یہی حال تھا زانی بویا قاتل ان رعایتوں اور چودھری وغیرہ چودھری کے فرق کا نتیجہ ہم اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں اللہ تعالیٰ ہم کو اسلامی حکومت دکھائے: ۱۰ بصری کہتے ہیں کہ ایم بن ابی یمن سے یعنی برکت اور یہاں قبیلہ پریشور ہوتا ہے یعنی اشکِ برکتوں کی قسم، کہتے ہیں کہ کریم مجھے ہے میں کی جی قسم، ہر حال ایم اللہ کے معنی ہیں اللہ کی قسم: ۱۱ سہ سہمان اللہ ہے مدد والی صاف جس سے زمین و آسمان قائم ہے: خیال ہے کہ تمام اولاد اہل ہر حصہ کو جناب سیدہ فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا بہت پیاری ہیں کیونکہ سب اولادیں چھوٹی ہیں نیز ان کی والدہ ماجدہ ام المومنین خدیجہ الکبریٰ آپ کو بہت چھوٹی عمر میں چھوڑ کر وفات پائی لہذا آپ حضور ہی کی گود شریف میں ملیں بڑھیں اسلئے آپ کا نام شریف ہی لیا، والدہ ماجدہ ام المومنین خدیجہ الکبریٰ اولاد میں صلوات اللہ وسلامہ علیہا وعلیٰ ہذا وعلیٰ ہذا، اور یہ فیض شریف ہے جس کے ذریعہ ہر مقدم و تالی ناممکن ہیں جیسے لوکان للرحمن ولد فانا اول العابدین: ۱۲ اس عورت کی پہچان کرانے کے لئے ہے کیونکہ وہ اس وصف میں مشہور ہو چکی تھی نہ کہ بیان جرم کے لئے کیونکہ اس کا ہاتھ اس انکار کی وجہ سے نہ کاٹا تھا بلکہ اس نے ایک بار چوری کر لی تھی لہذا اس کا ہاتھ کاٹا یعنی وہ عورت جس کا یہ حال تھا چوری میں پکڑی گئی تو حضور انور نے اس کے ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا بعض لوگوں نے کہا کہ امام احمد و امام اسحاق کے نزدیک عاریت کے انکار پر بھی ہاتھ کاٹ جاتا ہے، اس حدیث کے ظاہر ہی معنی کی بنا پر اللہ اعلم مگر دیگر احادیث میں اس کی چوری کا مسمی ذکر ہے (اشتر و مرقات): ۱۳ یعنی فاطمہ مغزوئیہ پہلے تو عاریتہ کے انکار کا جرم کرتی تھی پھر چوری میں پکڑی گئی، ۱۴ خیالی رہے کہ حقوق اللہ والی حدود میں سفارش کرنا حرام ہے۔ مگر تعزیر اور حقوق العباد والی سزاؤں میں سفارش کرنا جائز بلکہ ثواب ہے جبکہ ملزم شرع نہ ہو خواہ مقدمہ حاکم کے پاس پہنچ گیا ہو یا نہ پہنچا ہو جیسے قتل کا قصاص، اگر اس میں مقتول کے وارثوں سے معافی یا صلح کر دینے میں حرج نہیں (مرقات) زنا اور چوری کی سزائیں حق اللہ ہیں ان میں سفارش کرنا حرام ہے زنا کی سزا پہلے سے ہی حق اللہ ہے اور چوری، حاکم کے پاس مقدمہ پہنچنے کے بعد

خَاسَمَ فِي بَاطِلٍ وَهُوَ يَعْلَمُهُ لَمْ يَزَلْ فِي سَخَطِ اللَّهِ تَعَالَى حَتَّى يَنْزِعَ وَمَنْ قَالَ فِي
مُؤْمِنٍ مَا لَيْسَ فِيهِ أَسْكَنَهُ اللَّهُ رُدَّغَةَ الْخَبَالِ حَتَّى يَخْرُجَ مِمَّا قَالَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابُودَاوُدَ
وَفِي رِوَايَةٍ لِلْبَيْهَقِيِّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ مَنْ أَعَانَ عَلَى خُصُومَةٍ لَا يَدْرِي أَحَقُّ أَمْ بَاطِلٌ
فَهُوَ فِي سَخَطِ اللَّهِ حَتَّى يَنْزِعَ: وَعَنْ ابْنِ أُمَيَّةَ الْمَخْزُومِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَتَى بَلَصَّ قَدْ اعْتَرَفَ اعْتِرَافًا وَلَمْ يُجِدْ مَعَهُ مَتَاعٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

باطل چیز میں جانتے ہوئے جھگڑے وہ اشرفی ناراضی میں رہے گا حتیٰ کہ اس سے نکل جائیگا اور جو کسی مسلمان پر ہوائی
بیان کرے جو اس میں نہیں ہے تو اشرفی سے کچھ لو میں رکھے گا کہ حتیٰ کہ اپنے کہنے سے نکل جائے گا (احمد، ابوداؤد)
اور بیہقی کی شعب الایمان کی روایت ہے کہ جو کسی جھگڑے میں مدد کرے نہ جانتا ہو کہ وہ حق ہے یا باطل تو وہ اشرفی
کی ناراضی میں رہے گا حتیٰ کہ نکل جائے گا: روایت ہے حضرت ابوامیہ مخزومی سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس ایک چور لایا گیا جس نے سڑکی اقرار کر لیا تھا اور اس کے پاس سامان پایا نہ گیا تو اس سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ

حق اشرفی جاتی ہے، اگر کوئی مالک مال سے سفارش کر کے مقدمہ حکومت میں نہ پہنچنے سے توجہ نہیں دے گا یعنی اگر سفارشی نے ایسے حالات پیدا کر دیے
جس سے شرعی حد قائم نہ ہو سکی تو یہ سفارشی اشرفی کا دشمن ہے اور اگر حاکم نے سفارش قبول کر کے مجرم کو چھوڑ دیا تو سفارشی اور حاکم دونوں اشرفی کے دشمن
ہیں پہلی صورت سے مراد یہ ہے کہ بادشاہ یا وزیر کسی مجرم کی سفارش کر کے حاکم کو چھوڑ دینے پر مجبور کرے اور حاکم چھوڑنا تو نہ چاہتا تھا مگر ان کے دباؤ
سے مجبور ہو گیا، تب یہ حکم ہے لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ حضور انور نے چھوڑانے والے سفارشی کا تو ذکر فرمایا چھوڑنے والے حاکم کا ذکر کیوں نہ فرمایا
لے یہ فرمان عالی بہت حسین ہے جھوٹے مقدمہ باز، جھوٹے مناظر، جھوٹے جھگڑا اوسب ہی اس میں داخل ہیں رب تعالیٰ ہدایت فرمے، اگر اس حدیث
پر عمل ہو جائے تو مقدمہ بازیاں مناظر سے سب ہی ختم ہو جائیں: لے ردفۃ الخبال کے فقرہ، دال کے سکون اور فتح کے فقرہ سے کچا پیپ
جسے ارد میں کچھلو کہتے ہیں اس سے مراد دوزخ کا وہ مقام ہے جہاں دوزخیوں کا پیپ و خون جمع ہوتا ہے: لے یعنی دنیا میں جتنے روز تک مسلمان
بھائی کو عیب لگاتا رہا اتنے روز تک جہنم کے اس طبقہ میں رکھا جائے گا کہ وہاں رہے گا اور یہ کچھ لو ہی پیپے کا اشرفی پناہ: لے یہ فرمان عالی
پہلے فرمان سے زیادہ سخت ہے کہ وہاں باطل پر جھگڑے کا ذکر تھا اور یہاں جس کے متعلق حق ہوئے کا یقین نہ ہو باطل ہونے کا شبہ ہو اس میں جھگڑے
والے کی مدد کرنے پر وعید ہے یعنی اگر کوئی شخص کسی مسئلہ یا کسی چیز پر دوسرے سے جھگڑ رہا ہے تم کو یہ پتہ نہ چلا کہ یہ حق پر ہے یا باطل پر تم نے
اس کی اندھا دھند مدد کی تو تم بھی غضب الہی میں آگئے، اس سے وہ لوگ ہمت پکڑیں جو بعض قومیت پر دوسروں سے لڑتے ہیں اپنے ہم قوم کی جھوٹ
و ظلم پر مدد کرتے ہیں، نیز وہ بیسٹرو وکیل ہمت پکڑیں جو کچھ روپیہ کے لئے ظلم کی حمایت و کالت کرتے ہیں:

لے آپ ممال ہیں آپ کا نام معلوم نہ ہو مگر صرف کثرت میں مشہور ہیں آپ سے صرف یہ ہی ایک حدیث مروی ہے آپ سے ابوزر غفاری
مروا ابو المنذر نے روایت کی رضی اللہ عنہم (مرقات و اشرف) لے نص لام کے پیش یا کسرہ سے ص کے شد سے یعنی ایک ایسا شخص آپ کی ذمہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَخَالَكَ سَرَقْتَ قَالَ بَلَى فَأَعَادَ عَلَيْهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا كُلَّ ذَلِكَ يَعْتَرِفُ
فَأَمَرِيهِ فَقَطَعَهُ وَبَيَّ بِهِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَغْفِرِ اللَّهَ وَتُبْ إِلَيْهِ
فَقَالَ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَالتُّوبُ إِلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ تَبَّ عَلَيْهِ
ثَلَاثًا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ هَكَذَا وَجَدْتُ فِي الْأُصُولِ
الْأَتَمَّةِ وَجَامِعِ الْأُصُولِ وَشُعَبِ الْإِيمَانِ وَمَعَالِمِ السُّنَنِ عَنْ أَبِي أُمِيَّةٍ وَفِي نُسَخِ
الْمَصَائِيحِ عَنْ أَبِي رِمَّةٍ بِالزَّاءِ وَالثَّاءِ الْمُثَلَّثَةِ بَدَلِ الْهَمْزَةِ وَالْيَاءِ: بَابُ حَدِّ الْخَمْرِ:

علیہ وسلم نے کرم تیرے متعلق خیال نہیں کرتا کہ تو نے چوری کی ہے ہر وہ بولابال حضور نے دو یا تین بار اس سے فرمایا وہ ہر بار
اقرار ہی کرتا رہا تو حکم دیا اس کا ہاتھ کاٹا گیا تھ اور اسے لایا گیا تو اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ سے معافی
مانگ اور توبہ کر بولالیں اللہ سے معافی مانگتا ہوں اور اس کی بارگاہ میں توبہ کرتا ہوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین
بار فرمایا الہی اس کی توبہ قبول فرمائے تھے (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی) میں نے چاروں اصول اور
جامع الصون شعب الایمان اور معالم السنن میں لیں ہی پایا ہے بروایت البرامیسہ و مصابیح
کے فقہوں میں ابوہریرہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بچائے عمرہ اور ی کے تھے: شراب کی مزا کا بیان ہے

میں صحابہ کرام لائے جس کی چوری پر نوبی گواہ نہ تھا نہ چوری کی علامت تھی سرور مال اس کے پاس تھا لوگوں کے سامنے اس نے چوری کا اقرار کر لیا تھا
اس بنا پر اسے بارگاہ عالی میں حاضر کیا گیا اٹھ اٹھ ہنزہ کے کسر سے ہے اصل میں اٹھ ہنزہ کے فقر سے تھا خال خال خیال سے بنا مسیح سے معنی
ہم کو تیرے متعلق یہ خیال نہیں کہ تو نے چوری کی ہو تجھے دھوکا لگا ہے: تھے اس حدیث کے بنا پر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک قول یہ ہے کہ اقرار زنا کی طرح
چوری کے اقرار میں بھی بار بار اقرار کر لیا جائے اور اگر یہ چوری بھی اقرار کے بعد رجوع کرے تو اسے معجزہ دیا جائیگا دیگر اماموں یعنی امام اعظم امام مالک امام
محمد بلکہ خود امام شافعی کے ایک قول میں صرف ایک اقرار پر ہاتھ کیٹنا امام احمد و امام ابویوسف کے نزدیک صرف اقرار سے ہاتھ نہیں کٹتا امام اعظم وغیرہم
کی دلیل وہ حدیث ہے جو طحاوی نے حضرت ابوہریرہ سے روایت کی کہ حضور انور نے صرف ایک اقرار پر ہاتھ کٹوایا: اس حدیث میں جو تندر کا ذکر ہے
وہ چوری کے منے تحقیق کے لئے ہے کہ کبھی چور غلطی سے خیانت وغیرہ کو چوری سمجھ رہا ہو اور اللہ اعلم (مرقات) تھے اس سے معلوم ہوا کہ ہاتھ کاٹنے کے
بعد چور سے توبہ بھی کرانی جائے کیونکہ ہاتھ کٹ جانا تو شرعی جرم کا کفارہ ہوا اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی معافی توبہ سے ہوگی: تھے یعنی ان کتب میں یہ حدیث
البرامیسہ سے مروی ہے نہ کہ ابوہریرہ سے: خیال ہے کہ جات اصول السنن امام ابن اثیر کی مشہور کتاب ہے: تھے یہ باب تیسری فصل سے خالی ہے: خیال ہے
کہ اس پر تو تمام اماموں کا اتفاق ہے کہ چوری کی مزا ہاتھ کٹنا ہے جبکہ چوری کے تمام شرائط پائے جائیں اس میں اختلاف ہے کہ چور سے مال کا تانا بچ
یا جائیگا یا نہیں ہمارا مذہب یہ ہے کہ اگر سرور مال چور کے پاس موجود ہے تو مالک کو دلواد با جائے گا۔ اور اگر مال اس کے پاس سے حبا تارہا

الفصل الأول عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم ضرب في الخمر بالجريد
والنعال وجلد أبو بكر أربعين متفق عليه وفي رواية عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
كان يضرب في الخمر بالنعال والجريد أربعين؛ وعن السائب بن يزيد قال كان يؤتى
بالشارب على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمرة أني بكر وصداق من خلافة
عمر فتقوم عليه بأيدينا ونعالنا وأردينا حتى كان آخر امرأة عمر فجلد أربعين حتى

پہلی فصل: روایت ہے حضرت انس سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کی سزائیں چھڑیوں اور جوتوں سے بٹورایا ہے
اور حضرت ابو بکر نے چالیس کوٹے لگائے تھے (مسلم بخاری) اور دوسری روایت میں ان ہی انس سے ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
شراب کی سزائیں چالیس جوتے اور چھڑیاں لگواتے تھے؛ روایت ہے حضرت سائب بن زید سے فرماتے ہیں کہ شرابی لایا جاتا تھا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اور حضرت ابو بکر کی لڑت اور حضرت عمر کی شروع خلاف میں تو ہم: اپنے ہاتھوں اپنے جوتوں اپنی
چادروں سے اس پر کھڑے ہو جاتے تھے کہ حتی کہ حضرت عمر کی آخری خلاف آئی تو آپ نے چالیس کوڑے لگوائے تھے یہاں تک

یا اس نے خروج یا صلح کر دیا تو ضمان واجب نہیں صرف ہاتھ کاٹنا سزا کافی ہے دوسرے ماموں کے ہاں مال کا تادان بھی دلوایا جائیگا ہمارے لیل وہ
مدینہ ہونے سے روایت عبد الرحمن ابن عرفیق کی کہ جب چوری والے پر مقدمہ قائم کر دی جانے تو اس پر تادان نہیں اور دارقطنی کے یہ الفاظ میں لاختم علی المسارق بعد
قطر مینہ اور بزار نے روایت کی لا یضمن المسارق مرقۃ بعد اقامة الحد رب تعالیٰ فرماتا ہے المسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء ما كسبا؛ ما
كسبا میں امام جے بن سے معلوم ہوتا ہے کہ چور کے ہاتھ کاٹ دینا اس کے سامنے جرموں کی سزائے چوری کی بھی اور مال ضائع کرنے کی بھی (مرقات ودوا یہ دکت اصول) ۱۷۵
خمر کے معنی ہیں چھپانا اسی لئے دوپٹے کو خمر کہتے ہیں کہ وہ سر کو چھپاتا ہے بعض ماموں کے نزدیک نشہ آور چیز خمر ہے بعض کے نزدیک صرف گوری شراب کو خمر کہتے ہیں۔
انگوری شراب ایک قطرہ بھی بالاجماع حرام ہے دوسری شراب حد نشہ تک بالاجماع حرام ہیں اس سے کم کی حرمت میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ وہ بھی مطلقاً حرام ہیں مشرور میں یا نہ
ہیں شراب کی سزا اب تک کوٹے میں جمد مبارک میں ولا اختلاف با پھر آتی کوڑوں پر اتفاق ہو گیا، شراب کی سزا کے لئے شرط یہ ہے کہ بحالت نشہ اس کی گواہی یا اقرار حاکم کے
پاس ہو جائے، نشہ اتر جانے کے بعد اگر اقرار یا گواہی گزرتے تو ہم اعظم کے ہاں اس پر یہ سزا نہیں جاری ہوگی: خیال ہے کہ نشہ والے کی طلاق تو واقع ہو جاتی ہے مگر اس کا
ارتداد درست نہیں یعنی اگر اس کے منہ سے نشہ میں کلمہ نکل جائے تو اسلام سے خارج نہ ہوگا، ایک صحابی نے بحالت نشہ نماز مغرب میں سوہ کفر دین پڑھی ہر حکم سے
لاچور گئے تو یہ کلمات کفر نہیں گئے مگر ان پر حکم ارتداد نہ دیا گیا بعد میں شراب حرام کر دی گئی: ۱۷۵ یہ روایت نقل ہے کہ اس میں تعدا کا ذکر نہیں، دوسری روایتوں
میں چالیس کا ذکر ہے، بعض روایات میں ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے دوشائیں چالیس لگوائیں جس سے اتنی ہو گئیں، اور ہر سکنابے کا اولہ شراب کی سزا
مقررہ تھی بعد میں مقرر ہوئی یہ روایت اول زمانہ کی ہو (مرقات) ۱۷۵ اس روایت کی بنا پر امام شافعی فرماتے ہیں کہ شراب کی سزا چالیس کوٹے ہیں مگر ہائے ہاں اتنی
کوٹے کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مشورہ کے اسی کوٹے مقرر فرمائے اور سی صحابی نے اعتراض نہ فرمایا لہذا اتنی کوڑوں پر سزا بہ کلام کا اجماع
سکرتی ہوگی: ۱۷۵ یعنی شرابی کو کچھ تو جوئے اور کچھ کوٹے دونوں کی تعداد مل کر چالیس ہوئی: ۱۷۵ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں اور پوری خلاف

اِذَا عَتَرُوا وَفَسَقُوا جَلَدَ ثَمَانِينَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ: الْفَصْلُ الثَّانِي: عَنْ جَابِرِ بْنِ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَاجْلِدُوهُ فَإِنْ عَادَ فِي التَّابِعَةِ فَاقْتُلُوهُ
قَالَ ثُمَّ أَقْبَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ بِرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ فِي الدَّابِعَةِ فَضْرَبَهُ
وَلَمْ يَقْتُلْهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ قَبِيصَةَ بْنِ ذُوَيْبٍ وَفِي أُخْرَى لِهَيْمَا وَ
لِلنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ نَفَرٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کہ جب لوگ سرکش اور فاسق ہو گئے تو انہی کو گولے لگوائے (بخاری) دوسری فصل روایت ہے حضرت جابر سے وہ نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرماتے ہیں کہ جو شراب پی لے تو اسے کوٹے مارو اگر پھر لوٹے تو جو تہی بار میں اسے قتل کر دو راوی کہتے ہیں
کہ پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس کے بعد وہ شخص ملایا گیا جس نے جو تہی بار شراب پی لی تھی آپ نے اسے مارا تو مگر قتل نہ کیا
یہ (ترمذی) اور ابو داؤد نے حضرت قبیسہ ابن ذویب سے روایت کی کہ اور دونوں کی دوسری روایت
میں اور نسائی، ابن ماجہ، دارمی کی روایت میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چند صحابہ سے مروی ہے

صدیقی میں اور خلافت فاروقی کے شروع میں شراب کی مزا مقرر نہ ہوئی تھی ہم اپنی ہادر کا کوڑا بنا کر اتنے تھے کچھ جوتے لگاتے تھے کچھ چھڑیاں مار دیتے تھے
غالباً یہ سب ملکر بھی چالیس نہ ہوتے تھے جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے پہلے چالیس کوٹے بھی نہ لگوائے جاتے
تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے چالیس مقرر کئے: لے یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب یہ ملاحظہ فرمایا کہ اتنی معمولی مزا سے شراب نوشی نہیں کتنی تو اپنے
انہی کوٹے مقرر کئے، معلوم ہوا کہ نرم سزائیں جرم کی عادت روکنے کیلئے کافی نہیں یہ حدیث جہورائے کی دلیل ہے کہ شراب کی مزا اتنی کوٹے مقرر ہیں، مرقات
میں اس ٹکڑے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ مزا حضرت علیؓ اور حضرت عبدالرحمن ابن عوفؓ کی رائے سے مقرر کی، تمام صحابہ نے یہ مزا دیکھی اور کسی نے
اعتراض نہ کیا لہذا اس مزا پر صحابہ کرام کا اجماع سکوتی ہو گیا بہر حال زمانہ رسالت میں شراب کی مزا ضرور تھی مگر مقرر نہ تھی پھر چالیس کوٹے بعد صدیقی یا
بعد فاروقی میں مقرر ہوئی پھر آخری بعد فاروقی میں اتنی کوٹے مقرر ہوئے جن روایات میں ہے کہ حضرت علیؓ نے اپنے نادر خلافت میں چالیس کوٹے مقرر کئے وہ
درست نہیں مرقات نے اس کی پُر زور تردید فرمائی اور اس روایت کو سخت ضعیف قرار دیا ہے۔ یا تو قتل سے مراد سخت مائے یعنی گویا اسے مار ڈالا یا یہ حکم دلا اسلام
میں تھا پھر منسوخ ہو گیا کسی امام کا یہ نہ بہ نہیں کہ شرابی کی سزا قتل ہے بلکہ اس حدیث کا اگلا جملہ بھی یہ ہی بتا رہا ہے کہ قتل کا حکم یا منسوخ ہے یا مشاؤل ہے (مرقاۃ)
اور ہو سکتا ہے کہ یہ قتل تفسیراً ہو نہ کہ حق کے طور پر کہ اگر قاضی عادی شرابی ناسادی کے قتل میں مصلحت دیکھے تو اسے قتل کرے۔

لے اس عمل شریف سے معلوم ہوا کہ حکم قتل یا منسوخ ہے یا وہاں قتل کے معنی سخت مار ہے فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مسلمان کا قتل سوار تین
جرموں کے اور کسی وجہ سے جائز نہیں ہے اولاً قتل عمد، ثانیاً بعد احسان، وہ حدیث جس اس جملہ کی تائید کرتی ہے، مرقات نے یہاں فرمایا ایک چھوٹی
جماعت سے گذشتہ حدیث کی بنا پر حکم دیا ہے کہ شرابی کو جو تہی بار قتل کیا جائے مگر ان کا یہ قول مخالف اجماع ہے یہ حدیث اس کی ناسخ ہے یا اس کا بیان ہے
کہ قبیسہ ابن ذویب ق کے فتح سے اور ذویب ذال کے پیش واد کے فتح سے ہے، قبیسہ کی ولادت یکم ہجری میں ہوئی آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم

مِنْهُمْ إِنْ عَمِدُوا بِمَعَاوِيَةَ وَالْبُهْرِيَّةَ وَالشَّرِيدَةَ إِلَى قَوْلِهِمْ فَأَقْتُلُوهُ؛ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَزْهَرِ قَالَ كَانِي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ أَتَى بِرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ الْخَمْرَ فَقَالَ لِلنَّاسِ إِخْرِئُوهُ فَمِنْهُمْ مَنْ ضَرَبَهُ بِالْعِصَا وَالنَّعَالِ وَمِنْهُمْ مَنْ ضَرَبَهُ بِالْعَصَا وَمِنْهُمْ مَنْ ضَرَبَهُ بِالْمِيتَخَةِ قَالَ إِنْ وَهَبَ يَغْنِي الْجَرِيدَةَ الرَّطْبَةَ ثُمَّ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَابًا مِنَ الْأَرْضِ فَرَفَى بِهِ فِي وَجْهِهِ رَأَاهُ أَبُو دَاوُدَ؛ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى بِرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ فَقَالَ إِخْرِئُوهُ

جن میں حضرت ابن عمر، معاویہ، ابو ہریرہ اور شریہ ہیں لے فاقتلوہ تک ہے : روایت ہے حضرت عبد الرحمن ابن ازہر سے لے فرماتے ہیں گویا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھ رہا ہوں کہ جبکہ آپ کے پاس وہ شخص لایا گیا جس نے شراب پی لی تھی لوگوں سے فرمایا اسے مارو کہ تو بعض نے اسے حوٹوں سے مارا اور بعض نے اسے ڈنڈے سے مارا اور بعض نے اسے چھڑی سے مارا ابن وہب نے فرمایا کہ میتخہ سے مراد تر شاخ ہے شہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین سے مٹی لی وہ اس کے منہ پر ماری لے (ابو داؤد) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہ شخص لایا گیا جس نے شراب پی لی تھی شہ فرمایا اسے مارو

کی گود میں ڈالا گیا، حضور انور نے آپ کے لئے دعا کی چنانچہ آپ فقیہ تابعی ہیں اور آپ کی وفات ۳۷ھ میں ہے (اشعری) لے حضرت شریہ کا نام مالک ابن سوید ہے حضور انور نے آپ کو شریہ کا لقب دیا شریہ کے معنی ہیں بھاگ آنے والا، چونکہ آپ اپنی قوم کے ایک شخص کو قتل کر کے مکہ معظمہ بھاگ آئے مسلمان ہو گئے اس لئے آپ کو یہ لقب دیا گیا، نفی ہیں حضرات میں قیام رہا (اشعری) لے آپ صحابی ہیں قرشی ہیں عبد الرحمن بن عوف کے بھتیجہ ہیں کیونکہ ازہر طوت کے بیٹے ہیں حضرت جبرائیل بن عباس کے ہمراہیوں سے ہیں مقام حرمہ میں وفات پائی (مرقات، اشعری، اکمال) لے یعنی یہ واقعہ مجھے اس طرح یاد ہے گویا میں اُسے اس وقت اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں اس میں اپنی یادداشت اور اپنی یاد پر اعتماد کا اظہار ہے۔ لے اس سے معلوم ہوا کہ شرابی کو منرا حاکم اسلام سے شریعہ اپنی رائے سے نہیں لے سکتا، یہ بھی معلوم ہوا کہ اس منرا کے لئے کوئی خاص آدمی جلا و مقرر کرنا لازم نہیں قوم کے افراد مار سکتے ہیں اگرچہ بعض کی مار بھگی ہوگی بعض کی سخت لے لفظ میتخہ میں اختلاف ہے کہ یہ کیسے پڑھا جائے زیادہ قرین قیاس یہ ہے کہ اولاً مکسکہ ہے پھرتی ساکن پھرت مفتومہ پھرت مفتومہ ہے بعض نے ہم مفتومہ پھرت مکسکہ پھرتی ساکن سے پڑھا ہر ذہن سکینہ وہ کہتے ہیں کہ اس کا مادہ فتح بمعنی ضرب اور مارنا ہے بعض نے ہم کے بعد متشددہ سے پڑھا، ال لغت نے یہ لفظ نہیں لیا ہر حال اس کے معنی ہیں مارنے کی چیز خواہ تر شاخ ہو یا چھڑی یا کھڑا۔

مرقات ابن ہب اس حدیث کے ایوں میں سے ایک راوی ہیں انہوں نے کہا جبرائیل بن عباس کی مراد تر شاخ ہے معنی یہ لفظ آتا ہے تو بہت سے معنی ہیں مگر یہاں مراد کھجور کے تیشہ ہے ابن وہب نہایت فہم عالم محدث ہیں انکی ولادت ۱۷۷ھ میں ہے وفات ۲۷۷ھ میں ہے (اشعری) لے یا تو یہ مٹی اسکی طرف پھینکی یا نہر ہی ماری، جس سے

فَمِنَّا الضَّارِبُ بِيَدِهِ وَالضَّارِبُ بِتَوْبِهِ وَالضَّارِبُ بِنَعْلِهِ ثُمَّ قَالَ بَكْتُوهُ فَأَقْبَلُوا عَلَيْهِ
يَقُولُونَ مَا اتَّقَيْتَ اللَّهَ مَا خَشِيتَ اللَّهَ وَمَا اسْتَحْيَيْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ اخْذَاكَ اللَّهُ قَالَ لَا تَقْرَبُوا هَذَا لَا تُعِينُوا عَلَيْهِ الشَّيْطَانُ وَ
لَكِنْ قُولُوا اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ رَوَاهُ الْبُودَاؤُذُ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ شَرِبَ رَجُلٌ
فَسَكَرَ فَلَقِيَ يَمِيلُ فِي الْفَجْرِ فَانْطَلَقَ بِهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا حَاضَى دَارَ
الْعَبَّاسِ انْفَلَتَ فَدَخَلَ عَلَى الْعَبَّاسِ فَالْتَزَمَهُ فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ

قوم میں سے بعض اپنے ہاتھ سے مارنے والے تھے بعض اپنے کپڑے سے اور بعض اپنے بوتے سے پھر فرمایا اسے ملامت کرو تو لوگ
اس پر متزہم ہو کر کہنے لگے تجھے اللہ سے خوف نہ ہوا تو اللہ سے نہ ڈرا تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے شرم نہ کیا کہ بعض قوم نے
کہا تجھے اللہ رسوا کرے کہ فرمایا میں یوں نہ کہوں اس پر شیطان کی مدد کرو گے لیکن یوں کہو خدا اسے بخش
دے الہی اس پر رحم کرے (البوداؤذ) روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے شراب پی لی اللہ
میں ہو گیا تو اسے راستہ میں چھوڑتے ہوئے پایا گیا تو اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں لے کر ملا گیا جب وہ
حضرت عباس کے گھر کے سامنے آیا تو وہ چھوٹ گیا تو حضرت عباس پر داخل ہو گئے انہیں لپٹ گیا بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اسکا ذکر کیا گیا

کائنات کو آلود ہو گیا، چل شریف غضب کے لئے ہے یا اس شراب خوردگی کی بدترکی بیان فرماتے کیئے ہے پاخانہ وغیرہ جس چیز اور دھرت پھینک تاکہ اسکا جسم جس نہ ہو جائے، مسلمان خواہ
کتابی مجرم ہو مگر اس کے ایمان کا التزام ہے: شراب انکو رکی یعنی غریبی جیسا کہ بعض روایات میں لفظ خمر ہے (مرقات) ۱۰ ظاہر یہ ہے کہ نجس جوتے سے نہارا
ہوگا جس سے اس کا جسم نجس ہو جائے، جوتے سے مارنا اظہار غضب اور اظہار ذلت کیئے ہے کہ یہ فعل بیت ذلیل ہے: ۱۱ یعنی اسے زبان سے برا بھلا کہو، یکم استقبالی ہے
اور سیلا مکم اثر ہو و جوں تک کہ شرابی کو مار کر سزا دینا واجب ہے زبان سے ملامت کرنا مستحب سبحان اللہ خود برا نہیں کہتے لوگوں کو اس کا حکم دیتے ہیں خود زمر معانی کی معنی
بیتہ میں ہم جیسے مجرم بھی ان کے کرم میں ہیں: ۱۲ معلوم ہوا کہ مسلمانوں کو برکات اللہ تعالیٰ کے خوف کے ساتھ منوع صلی اللہ علیہ وسلم سے شرم بھی چاہئے کہ حضور ہمارے اعمال پر خبردار
ہیں ہمارے گناہوں کو حضور دیکھ رہے ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے دیکھو الرسول حیکو شہیداً، اعلیٰ حضرت قدس سرہ نے کیا خوب فرمایا: ۱۳

دن کو میں کھانا تجھے شب نیند بھر سونا تجھے : شرم نبی ثواب خدا یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں

اس میں ہر ایک عمل میں قبالی کہ رضا اور حضور کی خوشنودی کی نیت کرنی چاہئے۔ قبالی فرماتا ہے واللہ ورسولہ احق ان یرضوہ حضور کو ہماری نیکیوں سے خوشی ہوتی ہے: ۱۴
۱۵ دنیائی یا آخرت میں یا دونوں ملک میں اُس نے میرا ملامت کے بددعا کی بھانے نصیحت کے نصیحت کی ۱۶ اس صحت دینے میں نے اس غلوں کے دور کرنے والے رسول نے
مرقات، جس کا دامن ستدی ہم سب مجرموں کے لئے پھیلا ہوا ہے: ۱۷ کیونکہ ہماری اس بددعا کا مطلب تو یہ ہوا کہ یہ بار بار شراب پیا کرے اور سزا پائے شیطان
تو یہی چاہتا ہے تم کو شیطان کی آرزو پوری کرنے کی دعا کر رہے ہو: ۱۸ یعنی یوں کہو کہ الہی اس کی گداز شراب نوشی وغیرہ کو معاف فرما اور آئندہ گناہوں سے بچنے تک اعمال کرنے کے

۱۵ اس پر ائمہ متفق ہیں کہ اگر کوئی شخص شرعی حد سے مر جائے تو حاکم یا جلا یا بیت المال پر خون بہا واجب نہیں لیکن اگر تعزیر سے مر جائے تو اس میں اختلاف ہے اہم

إِنَّ عُمَرَ اسْتَشَارَ فِي حَدِّ الْخَمْرِ فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ أَرَى أَنْ تَجْلِدَهُ ثَمَانِينَ جَلْدَةً فَإِنَّهُ إِذَا شَرِبَ
سَكِرَ وَإِذَا سَكِرَ هَذَى وَإِذَا هَذَى افْتَرَى فَجَلَدَ عُمَرُ فِي حَدِّ الْخَمْرِ ثَمَانِينَ رَوَاهُ مَالِكٌ
بَابُ مَا لَا يُدْعَى عَلَى الْمُحَدِّودِ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّ رَجُلًا
اسْمُهُ عَبْدُ اللَّهِ يُلقَّبُ حِمَارًا كَانَ يُضْحِكُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى

کہ حضرت عمر نے شراب کی سزا کے متعلق مشورہ کیا کہ تو حضرت علیؑ نے فرمایا میری رائے ہے کہ آپ اس کو اتنی کوڑے
لگائیں کہ کیونکہ جب پیئے گا تو نشہ ہوگا اور جب نشہ ہوگا تو کج اس بکے گا اور جب کج اس بکے گا تو جھوٹ گھڑیگا چنانچہ حضرت عمرؓ
شراب کی سزا میں اتنی کوڑے مارے کہ (مالک) باب محدود کی بدوعدا کی جائے ہے پہلی فصل : دعایت ہے حضرت ابن خطابؓ
کو ایک شخص جس کا نام عمارؓ تھا لقب عمارؓ تھا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہنسایا کرتے تھے شہ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

کفارہ ادا کر گیا لہذا اگر خاندانی جبری کو یا استاد اپنے شاگرد کو یا آقا زکر وادبا اسے اتفاقاً وہ مر جائے تو اس قاتل کے وارثوں پر دیت اور قاتل پر
کفارہ ہے لیکن اگر خاندان کے صحت کرنے سے جبری مر جائے تو نہ دیت ہے نہ کفارہ بلکہ ہر واجب ہے حضرت علیؑ کے اس فرمان عالی کا مشاہدہ ہے کہ اگر
شراب کو اتنی کوڑے مارے گئے اور چالیس کے بعد دہر گئی تو میں ضمان دوں گا کیونکہ حضورؐ انور نے چالیس تک مارے میں زیادتی تو ہم لوگوں نے کہے شاید
یہ زیادتی حد نہ ہو بلکہ تعزیر کا حکم رکھتی ہو : ۱۵ مشکوٰۃ شریف کے نسخوں میں دیلمی بنے میم کے ساتھ ، دیلم ایک مشہور بیچارہ کا نام ہے مگر موطا امام مالک
میں دیلمی بنے بغیر میم کے ، دیلم ایک مشہور قبیلہ ہے صحیح دیلمی بنے بغیر میم کے ، یہ تالیس مسمی شامی ہے اس پر تقریر ہونے کا خبر کیا گیا چنانچہ مسلمانوں نے اسے
حمص سے نکال کر اسکا گھر جلادیا ، نور ابن یزید کلائی اور شخص ہیں جو تالیس فقرے تھے ان کی وفات ۳۵۰ھ میں ہوئی (مرقات وغیرہ)

۱۵ کہ کیا شرابی کی سزا چالیس کوڑے رکھی جائے یا زیادہ کی جائے تو کئی ، کیونکہ چالیس کوڑوں سے شراب نوشی پوری نہیں رکھتی : ۱۵ یہ مشورہ صحابہ کرام
کی موجودگی میں ہوا اور کسی صحابی نے اعتراض نہ فرمایا سب نے قبول کیا لہذا اس سزا پر صحابہ کرام ہجو گیا اور فرماتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کہ تم کو
میری اور میرے صحابہ خلفاء راشدین کی سنت پر عمل لازم ہے اس لئے تمام ائمہ کے نزدیک شراب کی سزا اتنی کوڑے مقرر ہے : ۱۵ یعنی اکثر نشہ والا
مستی میں خود توں کو ایسی گالیاں دیتی ہے تو تہمت میں داخل ہیں اور قذف یعنی تہمت کی سزا از روئے قرآن اتنی کوڑے ہیں تو جیسے فہم و منو
توڑ دیتی ہے کہ وہ سب سے بڑھ نکلنے کی ، یوں ہی شراب سب سے قذوف کی لہذا شرابی کو قاذوف یعنی تہمت لگانے والا مانا جائے ، یہ حضرت امیر المومنین علی
رضی اللہ عنہ کا اجتہاد ہے اور بہت درست اجتہاد ہے : ۱۵ یعنی امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے صرف تو لا ہی قبول نہ کیا
بلکہ اس پر عمل بھی شروع فرمادیا کہ شرابی کو اتنی کوڑے لگائے شروع کر دیئے ، خلاصہ یہ ہے کہ عہد نبوی میں شرابی کی سزا انفرز نہ تھی عہد صدیقی میں چالیس کوڑے
مقرر ہوئے ، پھر عہد فاروقی سے تا قیامت اتنی کوڑے مقرر ہو گئے : ۱۵ مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں ما نہیں ہے اب باب کو تفرین ہے جن
نسخوں میں ما ہے وہ محدث ہے جس سے لایا گیا یعنی مصر ہو گیا یعنی سزا یافتہ مجرم کو بدوعدا کرنے کا باب : ۱۵ چونکہ یہ حضرت نہایت سیدھے سادھے
سادہ لوح تھے اسلئے لوگ انہیں مارتے تھے وہ اس سے برا بھی نہ مانتے تھے اسلئے یہ لقب اس آیت کے ماتحت نہ آئے گا ولا تشاہدوا بالانقیاب ،

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ جَلَدَهُ فِي الشَّرَابِ فَأَتَى بِهِ يَوْمًا فَاَمَرَهُ بِهٖ فَجَلَدَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ
 اَللّٰهُمَّ الْعَنَّهُ مَا اكْثَرَ مَا يُؤْتِي بِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَلْعَنُوْهُ فَوَاللَّهِ
 مَا عَلِمْتُ اَنَّهُ يُحِبُّ اللَّهُ وَرَسُولَهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ اَتَى النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ قَدْ شَرِبَ فَقَالَ اِضْرِبُوْهُ فَمِنَّا الصَّارِبُ بِيَدِهِ وَالصَّارِبُ يَنْتَعِلُهُ
 وَالصَّارِبُ يَتَوْبُهُ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ اخْذَاكَ اللَّهُ قَالَ لَا تَقْرَئُوا هَكَذَا لَا
 تَعِينُوا عَلَيْهِ الشَّيْطَانَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ : **الفصل الثاني** : عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ

عليہ وسلم نے انہیں شراب کے باسے میں کوٹے سکائے تھے لہٰذا انہیں ایک دن لایا گیا حضور نے حکم دیا تو انہیں کوٹے سکائے گئے تو
 قوم سے ایک شخص بولا خدا یا اس پر لعنت کر کتنا زیادہ اسے لایا جاتا ہے لہٰذا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان پر
 لعنت نہ کرو خدا کی قسم جہاں تک میں جانتا ہوں یہ اللہ رسول سے محبت کرتا ہے (بخاری) : روایت ہے حضرت ابو ہریرہ
 سے فرماتے ہیں کہ ایک شخص نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا گیا جس نے شراب پی لی تھی تو فرمایا اسے مارو تو ہم
 میں سے بعض نے اپنے ہاتھ سے مارا بعض نے اپنے جوتے سے اور بعض نے اپنے کپڑے سے پھر جفا رخ ہوئے تو بعض نے کہا کہ
 تجھے اللہ رسوا کئے تو فرمایا ہوں نہ کہو اور اس پر شیطان کو مذکور (بخاری) : دوسری فصل : روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں

اب بھی بعض لوگوں کو بتایا شکریہ کہتے ہیں وہ خود بھی اس لقب پر ہنستے ہیں ہماری آواز زبان میں حارزات کا لفظ ہے لہٰذا ہم ان کو اس لقب سے نہیں پکار سکتے
 چترال میں ہتر بادشاہ فواب کو کہتے ہیں کنوڑی بھنگل کو کہتے ہیں ہندیال را اصطلاح ہندو مدح : سندھیال را اصطلاح سندھ مدح :
 ۱۰ یعنی اپنے پر لطف کلام بلکہ کام سے حضور انور کو ہنساتے رہتے تھے شاید اپنا لقب ہمار بھی اسی لئے اختیار کیا ہو گا کہ حضور ہمیں صلی اللہ علیہ وسلم نہ
 تو یہ نام رکھنا اور وہ سائے کام عین عبادت ہو گئے جن احادیث میں ہنسانے کی ممانعت ہے وہ ناجائز باتیں کر کے یا کسی کو تکلیف پہنچا کر ہنسانا
 مراجعہ لہٰذا احادیث میں تعارض نہیں، اللہ میں فرمایا کہ آپ ہی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے سبزیوں اور مٹھایاں لایا کرتے تھے رضی اللہ عنہ ۱۰ یعنی انہیں
 کوئی بار بار سزا دی جا چکی تھی (اشترقا للمعات) خیال ہے کہ جس گناہ کی توبہ ہوتی ہے نہ وہ کبیرہ ہوتا ہے اور نہ فاعل قاسم ہوتا ہے ۱۰ یہ قائل بھیجے کہ ان کا بدلہ
 بار بار سزا پانا رب تعالیٰ کے غضب کی بنا پر ہے انہیں حقیقت حال کی خبر نہ تھی، رب کی قسم جس گناہ سے توبہ نصیب ہو جائے شرمندگی حاصل ہو جائے وہ اس عبادت
 سے افضل ہے جس سے فخر و غرور پیدا ہو حضرت آدم کا گندم کھا لینا شیطان کی ماری عبادت سے افضل ہے ۱۰ کیونکہ یہ گناہ ہے فدا نہیں ملزم ہے باغی نہیں بناوٹ
 و فدا دی ہر عقیدہ ادا اللہ رسول کے مقابلہ سے ہوتی ہے ۱۰ کہ مرتکب نے فرمایا کہ ما علمت میں ما یعنی اذی اور یہ اصول صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت ہے یعنی اللہ کی قسم
 جن کو میں جانتا پہچانتا ہوں یہ ملزم اللہ رسول کا محبت ہے یا مانا نہ ہے یعنی میں یقین و جزم سے جانتا ہوں کہ یہ اللہ رسول کا محبت ہے یا مانا نہ ہے اور ملت فاعل کا صیغہ ہے
 یعنی کی تجھے یہ خبر نہیں کہ یہ اللہ رسول کا محبت ہے اور اللہ رسول کی محبت قرست کا ذریعہ ہے اور قربت پر رحمت ہوتی ہے نہ کہ لعنت : ۱۰ یہ حدیث گذشتہ باب کی

جَاءَ الْأَسْلَمِيُّ إِلَى نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَشَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ أَنَّهُ أَصَابَ امْرَأَةً حَرَامًا أَرْبَعَ مَرَّاتٍ كُلِّ ذَلِكَ يُعْرِضُ عَنْهُ فَأَقْبَلَ فِي الْخَامِسَةِ فَقَالَ أَنْتَ مَا قَالْتَ نَعَمْ قَالَ حَتَّى غَابَ ذَلِكَ مِنْكَ فِي ذَلِكَ مِنْهَا قَالَ نَعَمْ قَالَ كَمَا يَفِيبُ الْمُرُودُ فِي الْمَكْحَلَةِ وَالزَّشَاءُ فِي الْبُرِّ قَالَ نَعَمْ قَالَ هَلْ تَذَرِي مَا لِي زَنَا قَالَ نَعَمْ أَتَيْتُ مِنْهَا حَرَامًا مَا يَأْتِي الذَّجَلُ مِنْ أَهْلِهِ حَلَالًا قَالَ فَمَا تُرِيدُ بِهَذَا الْقَوْلِ قَالَ أُرِيدُ أَنْ تُطَهِّرَنِي فَا مَرِّ بِهِ فَرُجِمَ فَسَمِعَ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلَيْنِ مِنْ أَصْحَابِهِ يَقُولُ أَحَدُهُمَا لِصَاحِبِهِ انْظُرْ إِلَى

کر اسلمی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے اپنی ذات پر چار بار گواہی دی کہ انہوں نے ایک عورت سے حرام کیا ہے اس میں ہر دفعہ ان سے حضورؐ نہ پھیرتے رہتے پانچویں بار میں تو فرمایا کہ کیا تو نے اس سے محبت کی تو نے ہاں فرمایا حتیٰ کہ تیرا یہ اس عورت کی اس میں غائب ہو گیا ہے تو نے ہاں فرمایا جیسے سلائی سرسہ دانی میں نہ اور رسی کنویں میں غائب ہو جاتی ہے تو نے ہاں فرمایا کیا تو جانتا ہے کہ زنا کیا ہے تو نے ہاں فرمایا ہاں میں نے اس سے وہ کام حرام کیا ہے جو غاوند اپنی جوی سے حلال کرتا ہے تو نے فرمایا تم اس سے چلتے کیا ہو عرض کیا یہ چاہتا ہوں کہ کپ مجھے پاک فرمادیں تب اپنے مکہ زیادہ دم کئے گئے تھے پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ میں سے دو شخصوں کو سنا ان میں سے ایک اپنے ساتھی سے کہہ رہا تھا اسے تردید کیو

دوسری فصل کے آخر میں گذر چکی اس کی شرح بھی وہاں ہی ہو چکی: اس حدیث سے چند مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ عدد ذریعہ صرف حاکم اسلام ہی کہہ سکتا ہے نہ خود مجرم اپنے کو سزا دے اور نہ کوئی اور دوسرے یہ کہ حاکم جس سے چاہے سزا دلوائے ایک آدمی سے یا ایک جماعت سے جلاوہ وغیرہ کا مقرر کرنا لازم نہیں ہاں خود کا ہا تھا اس تجربہ کار سے کہو اے جو اس کام کو جانتا ہو وہ نہ شخص کا خون بہ کر ہلاک ہو جانے کا اندیشہ ہے، تفسیر ہے یہ کہ سزا شرعی کے علاوہ مجرم کو ہر اہل کتبنا بھی جائز ہے تاکہ شرمندہ ہو کر آئندہ باز نہ رہے، چوتھے یہ کہ کسی مجرم فاسق گنہگار کو نام لے کر لعنت کرنا یا اخراک اللہ ممنوع ہے کیونکہ اس میں شیطان کی خوشی ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ تو بار بار جرم کرتا رہے اور سوا ہوتا رہے، شیطان یہ ہی تو چاہتا ہے کہ اے ماعز ابن مالک اسلمی جن کا واقعہ پہلے بار ہا کچھ فرق کے ساتھ بیان ہو چکا ہے کہ گواہی سے مراد اقرار ہے کہ یہ اقرار گواہی کے قائم مقام ہے نیز یہ اقرار چار دفعہ چار جگہ میں تھا جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا اور اب بھی آ رہا ہے کہ اسے اس میں پھر نے ہیں چند ممکنات ہیں ایک یہ کہ ماعز آپ کے سزا مبارک کی طرف آئے تاکہ یہ اقرار کچھ اقرار کی جگہ نہ ہو اسکی جگہ بدل جائے دوسرے یہ کہ شاید اب بھی ماعز اقرار سے باز آجائیں اور سزا سے بچ جائیں نہ ان کے اقرار میں یہ ضروری ہے کہ ماعز پر تو قریبی الہی گارنٹ چڑھا جو اتحاد و تہلیل پاک ہونے جان خدا کے آنے سے گئے نکلت کے منے پہلے بیان ہو چکے کہ نیک سے بنا احواف یا ابیاب منہ یغریک امنی ہے عربی میں یہ لفظ اس کام کیلئے مصرعی ہے بہت جماع و ملی و فیر کیا ہے چونکہ عربی مصرعی اقرار چاہے اسلئے حضورؐ اور نے یہ لفظ ارشاد فرمایا ہے یعنی تیرا اللہ عورت کی فرج میں غائب ہو گیا، مراد حشفہ کا غائب ہونا ہے جس سے فعل فرض ہو جاتا ہے نہ زنا کی سزا کیلئے یہی کافی ہے انزال یا پردا داخل ہونا شرط نہیں ہے مردیم کے کسر کے جزم داؤ کے فتوے سے یعنی مرد سٹانے کی سلائی کہو مکمل یعنی مرد کا اسم ظرف یعنی مردانی نکلت کے بعد یہ تشریح

هَذَا الَّذِي سَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِ فَلَمْ تَدَعْ نَفْسَهُ حَتَّى رَجِمَ الْكَلْبُ فَسَكَتَ عَنْهَا ثُمَّ سَاعَةً حَتَّى أَمْرٌ بِجِيْفَةٍ حَبَارِ شَائِلٍ بِرَجْلِهِ فَقَالَ إِنْ فَلَانٌ وَفُلَانٌ فَقَالَا نَحْنُ ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ أَنْزِلَا فُكْلًا مِنْ جِيْفَةٍ هَذَا الْحِمَارُ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَنْ يَأْكُلُ مِنْ هَذَا قَالَ فَمَا نِلْتُمَا مِنْ عَرْضِ أَخِيكُمَا إِنَّمَا أَشَدُّ مِنْ أَكْلِ مِنْهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّهُ الْآنَ لَفِي أَنْهَارِ الْجَنَّةِ يَنْفَعُ فِيهِمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ

جس کی اشتر نے پردہ پوشی فرمائی تھی مگر اس نے اپنے کو نہ سمجھڑا سنی کر کتے کی سنگساری کی طرح رجم کیا گیا کہ حضور انور اولا دونوں سے خاموش ہے پھر گھڑی بھر چلے متی کہ مزار گدے پر گدے جو ٹانگ اٹھائے تھا کہ تو فرمایا فلاں فلاں کہاں ہیں وہ مجھے یا رسول اللہ ہم یہ ہیں تو فرمایا کہ اترو اور اس مردار گدے میں سے کھاؤ کہ انہوں نے عرض کیا یا نبی اللہ اسے کون کھاتا ہے کہ فرمایا کہ تم نے جو اپنے بھائی کی آبروریزی ابھی کی وہ اس میں سے کھا لینے سے زیادہ بری ہے اسکی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے وہ اب جنت کی نہروں میں فرسٹے لگا رہا ہے کہ (ابوداؤد) روایت ہے حضرت خزیمہ ابن ثابت سے کہ فرماتے ہیں فرمایا رسول

زیادہ وضاحت کے لئے یہاں پہلی مثال کواری عزت کیلئے ہے دوسری مثال میں کویر میں سے شیعہ کوٹنے کے لئے یہ تفصیل دریافت فرمادی بالشرع پہنچے کیلئے ہے کہ بعض آدمی دلی بالشرع کرنا کھیتے ہیں یہ ہے اہل قرآن مجید کی اصطلاح میں بیوی کو کہتے ہیں کیونکہ ہماری کتاب فہرست القرآن، لہذا اس سے بیوی مراد ہے مگر حقائق یہ ہیں اصل میں ہندی کو بھی نکل فرمایا ہے اس سوال و جواب معلوم ہوتا ہے کہ اگر اعز میں کر دیتے کہ آپ میرے لئے دہلے مغفرت فرمادیں تو شاید حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم بھائے حد کمانے کے کوئی راہ نکال دیتے۔ واللہ ورسولہ اعلم۔ اس رجم کا واقعہ بالتفصیل پہلے گذر گیا کہ وہ ان رجم میں اعز بھاگ گئے تھے صحابہ کرام نے مشکل رجم کی تو فرمایا کرتے تھے چڑھ دیا جوتا، شاید تو اس کی پہلی ہر بات ہے اس کلام میں تعجب بھی ہے مردہ کی نفیبت بھی اور اعز کے پر غلوں فعل پر طعن بھی یہ تینوں باتیں ممنوع ہیں؛ خیال ہے کہ زندہ کی نفیبت شرع کی نفیبت زیادہ بری ہے کہ زندہ سے معافی مانگ سکتے ہیں مگر مردہ سے معافی کیسے مانگیں۔ اسے شاید یہ گنگو کی سفر میں بری تھی شائل شول سے بنا معنی اٹھانا اسی لئے گھر اٹھانے والی حدیث کو شائل کہتے ہیں اور دم اٹھانے والی اونٹنی کو نادر شائل کہا جاتا ہے، شائل پوز کے معنی میں بھی تو ہندی شریف میں آیا ہے اسے اترنے اور کھانے کے دونوں حکم اظہار غضب کے لئے ہیں مذکور کے لئے نہ اہمیت کیلئے لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ حرام گدے کے کھانے کا حضور نے حکم کیا ہے اسے یہ تو حرام بھی ہے مردار بھی اور طبیعت انسانی بھی اس سے نفرت کرتی ہے۔ کیونکہ گدہ کا کھانا مجوسی کی حالت میں جائز ہو جاتا ہے جان بچانے کیلئے مگر نفیبت کسی حال میں جائز نہیں نیز کمالیت اختیار گدہ کا کھانا بلکا گناہ ہے مگر ایسے طیبہ طاهر نفس کی نفیبت وہ بھی اس کی وفات کے بعد بڑا بھاری گناہ ہے ان وجوہ نفیبت کو گدہ کا کھا لینے سے سخت تر فرمایا گیا ہے اسے اس تین مسئلہ معلوم ہونے ایک یہ کہ ماحول شیعہ کی طرح قیامت سے پہلے یعنی مرتے ہی روحانی طور پر جنت میں داخل ہو گئے وہاں کی نعمتیں استعمال فرما رہے ہیں دوسرے یہ کہ بزرگ کا عذاب و ثواب برحق ہے، تیسرے یہ کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم جنت کی نہروں کو بھی ملاحظہ فرما رہے ہیں اور وہاں غوطے کھانے والے حضرت ماحول کو بھی دیکھ رہے ہیں حضور کی نگاہ سے کوئی چیز مخفی نہیں، جب حضور پر جنت جیسی دور کی دنیا پر شیدہ نہیں تو یقیناً حضور سے ہم اور ہمارے حالات بھی پوشیدہ نہیں رہ سکتے حضور نے ماحول کو دیکھ کر یہ فرمایا: یہ بھی معلوم ہوا کہ جنت کی نہروں میں جنتی غوطے بھی نکلیں گے مگر لذت کے لئے نہ کہ میل دھونے کو کہ وہاں پہلی

اللہ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ مَنْ اَصَابَ ذَنْبًا اُقِیْمَ عَلَیْکَ حَدُّ ذٰلِکَ الذَّنْبِ فَهُوَ کَفَّارَتُہٗ رَوَاہُ
فِي شَرْحِ السُّنَنِ: وَعَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمُ قَالَ مَنْ اَصَابَ حَدًّا فَجَحَلَ
عُقُوبَتُہٗ فِي الدُّنْيَا فَاللہُ اَعْدَلُ مِنْ اَنْ یُّثَنِّیَ عَلَیْہِ الْعُقُوبَةُ فِي الْاٰخِرَةِ وَمَنْ اَصَابَ
حَدًّا فَاسْتَرَدَّ اللہُ عَلَیْہِ عَفَا عَنُّہُ فَاللہُ اَكْدَرُ مِنْ اَنْ یُّعَوِّدَ فِی شَیْءٍ قَدْ عَفَا عَنُّہُ مَا وَا کَا
التِّرْمِذِیُّ وَاِنْ مَاجَہُ وَقَالَ التِّرْمِذِیُّ هٰذَا حَدِیْثٌ غَرِیْبٌ: بَابُ التَّعْزِیْرِ:

اشر صلے اللہ علیہ وسلم نے جو گناہ کو پہنچے اس پر اس گناہ کی سزا قائم کر دی جائے تو وہ سزا اس کا کفارہ ہے (شرح
سنن: روایت ہے حضرت علی سے وہ نبی کریم صلے اللہ علیہ وسلم سے راوی فرماتے ہیں جو سزا کو پہنچا لے پھر دنیا میں اسے
سزائے دی گئی کہ تو اشر تعالیٰ اس سے عادل تر ہے کہ اپنے بندے پر آخرت میں سزا کر فرما دے کہ اور جو سزا کا مستحق ہوا
پھر اشر نے اس کی پردہ پوشی فرمائی ہے اور اسے معافی دے دی تو اشر کریم تر ہے اس سے کہ اس چیز کو لوٹائے
جس سے معافی دے چکا ہے (ترمذی، ابن ماجہ اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث غریب ہے: غیر مقرر سزا کا بیان ہے

ہے ہی نہیں، کہ ترمذی کے پیش زکے فقرے، آپ انصاری اسی ہیں، بدر اور تمام فزوات میں شریک ہے، پھر حضرت علی کے ساتھ جنگ صفین میں شریک
ہے، جب آپ کو حضرت عمار بن یاسر کی خبر شہادت پہنچی تو روئے عام کے بعد زندگی بیکار ہے تو از نکال میدان میں گئے اور روئے راتے شہید ہو گئے (اکمال، اشعریہ
لہ لہذا جب ان کی کورج یا چور کا ہاتھ کاٹ دیا گیا تو یہ سزا اس کے اس جرم کا کفارہ بن گئی مگر قانون شرعی تو نے کی توبہ کرنی پڑی لہذا یہ حدیث اس حدیث کے خلاف نہیں
کہ حضور نور صلے اللہ علیہ وسلم نے چور کا ہاتھ کاٹ کر اس سے توبہ کرائی، مگر قانون فکھ کی سزا یہ ہی رہی ہے اور رب تعالیٰ کو ناراض کرنے کی معافی کیلئے توبہ ہے
لہذا حدیث میں تعارض نہیں: لہذا یعنی اس نے ایسا گناہ کیا جو شرعی مد لازم کرتا ہے جیسے زنا، چوری، شراب خوری، معلول بول کر ملت مراد، جی گئی ہے اور ہو سکتا
ہے کہ حد سے مراد حرام کام ہو جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے تِلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا: یعنی یہ چیزیں اشر کی محرمات ہیں (مقات) لہذا یعنی اس پر شرعی حد
قائم کر دی گئی، اشر نے فرمایا کہ اس میں حد تعزیر و دول داخل ہیں: لہذا کہ جب عادل بادشاہ کسی مجرم کو سزائے کرد و بارہ سزا نہیں دیتے رب تعالیٰ تمام عادلوں سے
بڑا عادل ہے، وہ ان شاء اشر آخرت میں اسے سزا دے گا خیال ہے کہ یہ عدل ظلم کا مقابل ہے نہ کہ رحم کا لہذا کہہ سکتے ہیں کہ رب تعالیٰ ہم پر رحم کرے عدل نہ
کرے ورنہ ہم ہلاک ہو جائیں گے:

لہذا اس طرح کہ اس کے جرم پر کسی کو فرما دیا ہوئے دیا اور مجرم کو توبہ مقبول کی توفیق بخش دی لہذا حدیث صاف ہے: لہذا یہ امید افزا کلام اس صورت میں ہے
کہ بندہ کی پردہ پوشی دیکھنے سے توبہ غضب ہے جس کی سزا آخرت میں سخت تر ہے اگر بندے کو اس پردہ پوشی کے بعد شرمندگی، توبہ کفارہ ادا کرنے کی توفیق
مل جائے تو ان شاء اشر یہ سزا رحمت ہے اور اگر بندہ اس ستر سے غلط فائدہ اٹھائے کہ گناہ پر اور زیادہ دیر ہو جائے تو یہ ستر غضب ہے اشر تبارک
توفیق خیر دے: دستگیر و رہنما توفیق دہ: جرم بخش و معفو کن بہ کثاکر:

لہذا تعزیر بنا ہے عزر سے، عزر کے معنی ہیں غفلت، حماقت، مدد اور مدد و مدد، اس کا استعمال زیادہ تر معنی روک اور منع ہے مگر مدد کو بھی عزر اور

۵۲ یعنی تضریر یا مدہل جب کوٹھے ٹکائے تو مجرم کو مزید نہ ٹکائے تاکہ اس کا منہ بگڑ نہ جائے، انسان کی نیت منہ سے ہے حضور فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا فرمایا یعنی اپنی پسندیدہ صورت پر مگر جسم میں یہ حکم نہیں کہ وہاں تو پتھروں سے ہلاک کر دیتا ہے پتھر جہاں بھی لگے خیال ہے کہ منہ میں آنکھ ناک کا لہجہ بھی شامل ہیں اور اس سے قریب ہی سر بھی ہے جس میں مغز ہے اگر چہ سر پر وار پڑے تو خطرہ ہے کہ لہزم اندھا بہرا یا دیوانہ ہو جائے، اسس فرمان مالی

لِلرَّجُلِ يَأْهُدِي فَاخِرُ بُوَّةٍ عَشْرِينَ وَإِذَا قَالَ يَا مُخَنَّثٌ فَاخِرُ بُوَّةٍ عَشْرِينَ وَمَنْ وَقَعَ
عَلَى ذَاتِ جَحْرٍ فَاخِرُ بُوَّةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَعَنْ عُمَرَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَجَدْتُمْ الرَّجُلَ قَدْ غَلَى فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاعْرِضُوا
مَتَاعَهُ وَافِرُ بُوَّةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
بَابُ بَيَانِ الْخَمْرِ وَوَعِيدِ شَارِبِهَا: الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ

اسے یہودی لے تو اسے بیس کوڑے مارو گئے اور جب کہے او بیچرے (کھسے) تو اسے بیس مارو گئے اور جو اپنی
محرم سے زنا کرے اسے قتل کر دو گئے (ترمذی) اور فرمایا یہ حدیث غریب ہے: روایت ہے حضرت
عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کسی شخص کو پاؤ کہ وہ اشکِ راہ میں خیانت کے شے تو اس کا
سامان ہلا دو اور اسے مارو گئے (ترمذی، ابوداؤد) اور ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے شراب
اور اس کے پینے والے کی وعید کا بیان شے: پہلی فصل: روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے وہ رسول

میں ہزار ہا حکمتیں ہیں ہم نے بعض متقی استادوں کو دیکھا کہ وہ شاگرد کو بیٹھ پر بیٹھ و غیرہ مانتے ہیں مگر معتبر نہیں مانتے اسی حکم عالی کی بنا پر: لے یہودی فرمانا بطور
مثال ہے ورنہ ادیسائی او کافر کہنے کا بھی یہ ہی حکم ہے چونکہ یہودی کفر و خبیثات اور ذلت طبع سب میں مشہور ہیں اسلئے صرف یہودی ارشاد ہوا: لے یہ
حکم اباحت یا استہاب کا ہے اور خطاب حکام سے ہے یعنی اس کہنے پر اگر سامنے والا حاکم کے ہاں دعویٰ کرے کہ اس نے میری توہین کی ہے تو حاکم اتنے کوڑے مار سکتا
ہے: معلوم ہوا کہ مسلمان کو کافر کہنا سخت جرم ہے: لے مخنث وہ ہے جس کے اعضاء میں نرمی آواز عورتوں کی سی ہو اور بدکاری کرتا ہو، عورتوں کی طرح
رہتا ہو، چونکہ یہ عمل نہایت ذلت کا ہے اور مخنث نہایت ذلیل ہے اسلئے کسی کو مخنث کہنے میں اس کی اہانت ہے جس پر ہتک عزت کا دعویٰ ہو سکتا ہے اور یہ سزا
جاری ہو سکتی ہے، یوں ہی اگر کسی سے کہا اور خرابی اور بدخلقی اولیٰ اوسود خنڈ اور توہین اور خائن اور چوروں کی مال ان سب میں یہ ہی سزا ہو سکتی ہے (رفقا)
اگر کسی کو کہہ لیتے اور سوراو گئے تو اگر وہ شخص ذی عزت ہو، جیسے عالم فقیہ، بیاد، تب تعزیر دی جائے گی عوام میں سے ہو تو تعزیر نہیں کیونکہ یقیناً وہ انسان
ہے کہ گدھا نہیں ہے لہذا یہ الفاظ محض گالی ہیں، گالی کا یہ ہی حکم ہے جو عرض کیا گیا اس کی تفصیل یہاں اشتہار المعاصی میں ملاحظہ کیجئے: لے امام احمد سے
اس حدیث کے ظاہر پر عمل فرمایا ہے باقی ائمہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ شخص اس جرم کو ملال سمجھ کر کہے تو مرتد ہے قتل کیا جائے ورنہ اس کا حکم زنا کا سا ہے کہ محض ہے تو
رجم کیا جائے غیر محض ہے تو سو کوڑے مائے جانیں غرض کہ یہ فرمان عالی یا ختم کے لئے ہے یا دمسکانے کے شے: لے اس طرح کہ جہاد میں غنیمت کے مال میں سے
تقسیم سے پہلے کہہ لے، غلزل غنیمت میں خیانت کرنے کو کہتے ہیں: لے امام احمد نے اسکے ظاہر پر عمل فرمایا ہے انکے ہاں اس خائن کا سارا مال جلا دیا جائے سوائے
قرآن مجید اور جانور اور غنیمت کے پرانے بے مال کے یہ بدجلانی جاہل باقی علماء فرماتے ہیں کہ یہ حکم شروع اسلام میں تھا اب خسوخ ہو چکا امام شافعی فرماتے
ہیں کہ اسے مارا مرنے والے مال نہ جلایا جائے: خیال ہے کہ اس خیانت میں ہاتھ نہ کئے گا کیونکہ یہ شرعی چوری نہیں جس مال میں خود اپنا بھی حق ہو اس
کی چوری سے ہاتھ نہیں کٹا کچھ اور بھی شرائط ہیں جن سے ہاتھ کٹا ہے: لے خمر کے فضائل معنی ہیں دھکنا چھپانا، اسی لئے دوپٹہ کو خمار کہتے ہیں

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الخمر من هاتين الشجرتين التخلّة والعنب رواه مسلم
وعن ابن عمر قال خطب عمر على منبر رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فقال انه قد
نزل تحریم الخمر وهي من خمسة اشياء العنب والتمر والحنطة والشعير والعسل
والخمر وما خامر العقل رواه البخاری، وعن انس قال لقد حرمت الخمر حين حرمت
وما تجد خمر الا عنب الا قليلا وعامة خمرنا البسر والتمر رواه البخاری، وعن عائشة

انہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرماتے ہیں شراب ان دونوں درختوں سے ہوتی ہے کھجور اور انگور (مسلم)۔
روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ حضرت عمر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منبر پر خطبہ پڑھا کہ تو فرمایا کہ
شراب کی حرمت نازل ہو چکی ہے اور شراب پانچ چیزوں سے ہوتی ہے انگور، کھجور، گندم، جو اور شہد سے لے
شمرہ ہے جو عقل بگاڑے (بخاری)۔ روایت ہے حضرت انس سے جب شراب حرام کی گئی تھی حالانکہ ہم شراب
بہت پھرتے تھے ہمارے ہاں شراب بھی کھجور و کھجور سے کی تھی (بخاری)۔ روایت ہے حضرت عائشہ سے

کہ دوسرا حکم لیتا ہے شراب کو خمر اس لئے کہتے ہیں کہ وہ پینے والے کی عقل پر پردہ ڈال دیتی ہے دوسرے اماموں کے نزدیک ہر قلی نشا اور خمر
خمر ہے اور اس کا پینا حرام نشہ سے یا نہ سے خواہ انگور کی ہو یا کھجور وغیرہ کسی اور چیز کی امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صرف شراب انگوری
کو خمر کہتے ہیں، دوسری شراہیں خمر نہیں کہلاتیں امام اعظم کے ہاں انگوری اور غیر انگوری میں چند طرح فرق ہے ایک یہ کہ خمر یعنی شراب انگوری حرام قطعی ہے
اس کا حلال جاننے والا متردّد ہے باقی شراہیں حرام ظنی ہیں جن کا منکرانہ نہیں دوسرے یہ کہ خمر یعنی شراب انگوری نجس العین نجاست غلیظہ ہے دوسری شراہیں
نجاست غلیظہ تیسرے یہ کہ خمر یعنی شراب انگوری کا ایک قطرہ پینے والے کو مدینہ انہی کوٹے مارے جائیں گے، دوسری شراب مدنشہ تک پینے والے کو ہلکے گی
کم فائے کو نہیں، چوتھے یہ کہ خمر کا ایک قطرہ بھی حرام ہے نشہ سے یا نہ سے، دوسری شراہیں مدنشہ سے کم حرام نہیں بلکہ مدنشہ پر حرام ہوتی ہیں، ہاں جو کوئی بہرہ
نعب، میث و طرب کے لئے مدنشہ سے کم پئے تو سخت گنہگار ہے، بہرہ حرام ہے اور لہو و الا حرام کا مرتکب امام محمد کے ہاں ہر شراب کا قطرہ بھی حرام ہے
مگر فی زمانہ امام صاحب کے قول پر متوی نہ دیا جائے ورنہ فساد اس بہانہ سے شراب پوری کریں گے، کسی نے ابوحنیفہ کبیر سے شراب کے متعلق پوچھا تو آپ نے
فرمایا ہر شراب کا قطرہ بھی حرام ہے سائل نے کہا اپنے امام اعظم کے خلاف کہا آپ نے فرمایا فی زمانہ بہرہ و نعب کے لئے لوگ پیتے ہیں لہذا حرام کے مرتکب
ہیں جن کیلئے غیر خمر کا قطرہ حلال تھا، اب وہ لوگ ہے یہ وہ جتنے جو صرف کسانا مضم کے نماز پر قوت حاصل کرنے کیلئے استعمال کرتے تھے (اشع و لثا) انہیں ہجرت
چریں وغیرہ نشہ اور غیر قلی چیزوں کا بھی یہی حکم ہے کہ تا حد نشہ حرام ہیں سوائے کم دوا و حلال، بہرہ و نعب کے لئے حرام نیز وہ چیزیں نجس نہیں، لے یہاں خمر ظنی معنی میں ہے
یعنی عقل بگاڑنے والی چیز اور ان چیزوں کا ذکر اس لئے ہے کہ اس وقت عرب میں ان کی شراب مٹا ہوئی تھی ورنہ شراب درجہ اول سے بھی ختمی ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے
لے اپنے زمانہ خلافت میں مسجد نبوی خریف میں منبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ خطبہ پڑھا یا خطبہ مدغلہ لے قاسم سے کہ لفظ خمر ذکر بھی ہے مونث
بھی یہاں بھی فرماتے ہیں معلوم ہوا کہ مونث ہے، لے یعنی آجکل ہمارے ملک میں مٹا ان پانچ چیزوں سے شراب بنتی ہے، حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم

تَبَايَتْ سُلَيْمٌ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْبَيْتِ وَهُوَ يَبْدُ الْعَسَلِ فَقَالَ كُلُّ
شَرَابٍ أَسْكَرَفَهُو حَرَامٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْ ابْنِ عَرَفَةَ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كُلُّ مُسْكِرٍ خَمْرٌ وَكُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ فِي الدُّنْيَا فَمَاتَ فَهُوَ يَدُ مِنْهَا
لَمْ يَشْرِبْ بِهَا فِي الْآخِرَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ: وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللهِ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ

فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کے بارے میں پوچھا گیا اور وہ شہد کی شراب ہے لہ تو فرمایا ہر شراب جو نشہ دے وہ حرام ہے لہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہر نشہ آور چیز خمر ہے لہ اور ہر نشہ آور چیز حرام ہے اور جو دنیا میں شراب پیئے پھر اس پر دوام کرتے مر جائے تو وہ آخرت میں نہ پانی سکے گا لہ (مسلم) روایت ہے حضرت جابر سے کہ ایک شخص عین سے آئے انہوں نے بنی کریم

کے زمانہ پاک میں عموماً دو چیزوں سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور کچھ اور کچھ لہذا یہ حدیث گذشتہ حدیث کے خلاف نہیں: لہ یعنی شراب ان پانچ چیزوں میں مختصر نہیں جو پہلی چیز نشہ آور ہو جائے وہ شراب ہے اور حرام ہے حتیٰ کہ تروڑ کا پانی اگر گرم ہو کر نشہ دینے لگے تو وہ بھی حرام ہے: لہ اس میں استدلال فرمایا گیا کہ شراب رب تعالیٰ نے حرام فرمائی اس طرح کہ اس کی حرمت قرآن کریم میں نازل فرمائی اسی نے حرم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا (مرقات): لہ کیونکہ مجاز میں انکو بہت گراں تھے کچھ بہت سستی، اس لئے وہاں شراب انکو بڑی ہلکی پڑتی تھی، جو اس روگ بن سکتے تھے عام روگ کچھ شراب پیتے تھے خیال ہے کہ کچھ جب رخت میں نمودار ہوتی ہے تو طبع کہلاتی ہے کچھ بڑی ہونے پر ظلال پھر تلخ پھر کچھ بھڑکھڑ پختہ مگر تر لب کہلاتی ہے، خشک ہو کر تر یعنی چھو ہارا (انشاء): لہ اس طرح کہ شہد کو شربت بنا کر برتن میں بھر لیتے ہیں حتیٰ کہ گرم ہو کر بھجاک چھوڑ دیتا ہے نشہ دینے لگتا ہے اسے بیعت کے کمرے سے ت کے سکون یا فتح سے لہ اس کے معنی ام ابو حنیفہ قدس سرہ کے نزدیک یہ ہیں کہ غیر انکو ری شراب نشہ دے تو حرام ہے غیر مٹی کی بوتلی سے نشہ کی بنا پر حرام نہیں، باقی اللہ کے ہاں اس جملہ کے معنی یہ ہیں کہ جو شراب نشہ آور ہوتی ہے وہ مطلقاً حرام ہے مٹوڑی ہو یا بہت، انکو ری ہو یا کوئی اور مگر یہ حدیث بظاہر ام ابو حنیفہ کی دلیل ہے کہ یہاں موت کو نشہ پر معلق کیا گیا: لہ بیان لغوی معنی کا ذکر نہیں ہے بلکہ حکم شرعی کا ذکر ہے کہ جو نشہ دے وہ حکماً حرام ہے کہ حرام بھی ہے اور اس پر اتنی کڑی حد بھی ہے معلوم ہوا کہ غیر مسکر شراب خمر کے حکم میں نہیں کیونکہ عربی لغت میں خمر صرف انکو ری شراب کو کہتے ہیں، چنانچہ بخاری شریف نے حضرت ابن عمر کا قول نقل فرمایا احدث الخمر وما بالمدینۃ منها شئ وجب خمر حرام کی گئی تو مدینہ میں وہ باطل نہ تھی کون نہ تھی شراب انکو ری دوسری شرابیں تو وہاں اس وقت بہت زیادہ تھیں جیسا کہ مختصر انس کی حدیث میں ہے کہ اس وقت مدینہ پاک میں کچھ شراب بہت تھی نیز ابن عمر نے ابن شداد سے بروایت حضرت ابن عباس نقل فرمایا احدث الخمر وقلیہا واکثیرہا والمسکون کل شراب (اس کی اسناد نہایت صحیح ہے) یعنی خمر تو مٹوڑی ہو یا بہت مطلقاً حرام ہے اس کے سوا دوسری شرابیں نشہ آور ہوں تو حرام ہیں، اس سے بھی معلوم ہوا کہ غرارد دوسری شرابوں کے احکام میں فرق بہت (مرقات) خمر کا ایک قطرہ پینے پر حد ہے دوسری شرابوں میں حد نشہ تک پینے میں حد ہے چنانچہ حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں فاذا اسکو خلجہ وہ جب نشہ ہو تو کڑے مارو (مرقات) دارقطنی نے حضرت عمر و علی رضی اللہ عنہما کا ایک واقعہ نقل فرمایا کہ ایک بدوی نے آپ کے برتنوں سے نیچر پیا اسے نشہ ہو گیا تو انہوں نے اسے حد لگائی وہ بولا کہ میں نے تو آپ کے برتن سے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَرَابٍ يَشْرِبُونَهُ بِأَرْضِهِمْ مِنَ الدَّارَةِ يُقَالُ لَهُ الْيَذْمُ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ مُسْكِرٌ هُوَ قَالَ نَعَمْ قَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ إِنَّ عَلَى اللَّهِ عَهْدًا
لِيَمْنَنْ يَشْرِبُ الْمُسْكِرَ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طَيِّبَةِ الْخَبَالِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا طَيِّبَةُ الْخَبَالِ
قَالَ عَرَقُ أَهْلِ النَّارِ أَوْ عَصَاةُ أَهْلِ النَّارِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَمِيَ عَنْ خَلِيطِ التَّمْرِ وَالْبُسْرِ وَعَنْ خَلِيطِ الزَّبِيبِ التَّمْرِ وَعَنْ خَلِيطِ
الزَّهْوِ وَالزُّطِفِ قَالَ لَنْتَبَذُوا كُلَّ وَاحِدٍ عَلَى أَحَدَةٍ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ

صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شراب کے متعلق پوچھا جو ان کی زمین میں ہی جاتی ہے جو ان کی ہوتی ہے اسے مزر کہا جاتا ہے تو فرمایا
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کیا وہ نشہ آدہ ہے عرض کیا ہاں فرمایا ہر نشہ آدہ چیز حرام ہے جسے شک شراب کے قدر ایک وعدہ
ہے اس کے متعلق جو نشہ پیئے گئے کہ اسے طہینۃ الخبال پلائے لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ طہینۃ الخبال کیا چیز ہے فرمایا
دو زخیوں کا پسینہ یا دو زخیوں کا کچھ لہوٹ (مسلم) : روایت ہے حضرت ابوقتادہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم نے چھوڑے اور کچھ کھجور کے ملاؤنی سے اور کشمش و چھوڑوں کی ملاؤنی سے اور کچھ کھجور اور ترمجور
کی ملاؤنی سے منع فرمایا اور فرمایا کہ ہر ایک کا عیوہ نمینہ بناؤ (مسلم) : روایت ہے حضرت انس سے کہ نبی کریم

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے سزا شراب کی وجہ سے دی گئی اس طرح ابن ابی شیبہ نے عبد اللہ بن نیر بن جراح بن عوف بن عبد اللہ بن شداد بن جراح
روایت کی فی السکون النبیز شامین ہر حال مذہب امام ابو حنیفہ بہت قوی ہے حدیثات سے منع ہو جاتی ہے فیخر دوسری شرابیں ہیں اگر مسکر نہ ہوں
تو ان کی حرمت میں شک تو ہے پھر اس میں حدیسی : لے یعنی اگر حلال جان کر پیتا رہا تو کافر ہو اگر کافر جنت سے محروم ہے اور اگر حرام جان کر پیتا رہا تو اگر پھر
جنت میں پہنچ جائے اور وہاں کی تمام نعمتیں برتے مگر شراب کسی نہ پائے گا، بعض شامین نے فرمایا ہے کہ جس حد تک شراب پیتا رہا ہے اس حد تک پائے گا
یا زیادہ مقدار میں نہ پائے گا بہت متواری لے گی، بعض نے فرمایا کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اول سے شراب ٹھوڑی لے گی، غرض کہ اس حد تک ہی پیتا ہے تو جہیں
کی گئی ہیں، خیال ہے کہ شراب طہور جنت کی اعلیٰ نعمت ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے دستھام ربعم شرابا طہورا لے سائل کھایا تھا کہ اسلام میں عمر
حرام ہے اور نہ کہتے ہیں انگریز شراب کو اور ہمارے ملک میں انگریز کی شراب نہیں ہوتی جو ان کی ہوتی ہے شاید وہ حلال ہوگی اسلئے یہ سوال کیا : لے یہ ایسا قاعدہ
ہے کہ کبھی ٹوٹ نہیں سکتا، جو چیز بھی نشہ سے پتی ہو جیسے شراب خشک ہو جیسے ایرون بھنگ برس و فیروزہ حرام ہے، حتیٰ کہ اگر زعفران زیادہ کھائے سے
نشہ ہو جائے اس کا بھی یہی حکم ہے اس پر تمام مسلمانوں کا اجماع ہے، لے وعدہ بھی وعید ہے لے چونکہ زیادہ تر پتلی چیزیں نشہ کیلئے ہی جاتی ہیں نیز آگے
پلٹنے کا ذکر ہی آ رہا ہے اسلئے بشرط فرمایا ورنہ ایرون و بھنگ کے نشہ کرنا بھی حرام ہے ملاؤ فرماتے ہیں کہ جو اذان کا جواب دے اس وقت لاہر و ابی سے بادی کام میں
مشغول ہے اور جو شخص ایرون کا مادی ہو اس کے خاتمہ شراب پینے کا اندیشہ ہے ان چیزوں سے بہت پرہیز کرے، لے اس پسینہ یا پسینہ خون کی دلو، بزرگی، خرابی بیان

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْخَمْرِ يَتَّخِذُ خَلًّا فَقَالَ لَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ وَائِلِ الْحَضَرِيِّ
أَنَّ كَارِقَ بْنَ سُوَيْدٍ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْخَمْرِ فَنَهَا فَقَالَ إِنَّمَا صُنْعُهَا
لِلدَّوَاءِ فَقَالَ إِنَّهُ لَيْسَ بِدَوَاءٍ وَلَكِنَّهُ دَاءٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ كَلَّ

صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کے متعلق پوچھا گیا کہ وہ سرکہ سے بنالیا جائے تو فرمایا نہیں (مسلم)؛ روایت ہے
حضرت وائلی جضری سے کہ حضرت طارق ابن سوید نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کے متعلق پوچھا تو منع فرمایا وہ برے کہ
دوا کے لئے بناتا ہوں تو فرمایا کہ شراب دوا نہیں لیکن وہ نرمی بیماری ہے شہ (مسلم) دوسری فصل؛ روایت ہے حضرت
عبداللہ ابن عمر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے شراب پی تو اللہ تعالیٰ قبول نہ کرے گا، اس کی

نہیں ہو سکتی، سزا جرم کے مطابق ہے اس نے دنیا میں گندی بد مزہ بدبودار چیز پی لہذا اس کے عوض ایسی چیز ملائی گئی ہے یعنی لہ دو دو چیزوں کو ملا کر پانی میں بھگو کر ان
کا شریت (غیظ) نہ بناؤ کہ ان دو کے ملائے سے نشہ پیدا ہو جاتا ہے کہ اگر ان میں سے ایک بھی تھیر ہو گیا تو دوسرے کو بھی خراب کر دیتا ہے مکمل احتیاطی ہے اگر دونوں کو
ملا کر بھگو یا گیا اور نشہ پیدا نہ ہوا تو چنانچہ حلال ہے؛ امام احمد و مالک نے اس حدیث کے ظاہر پر عمل فرمایا ہے ان کے نزدیک اس مخلوط کا نیز حرام ہے نشہ
سے یاد دہی امام اعظم و شافعی کے ہاں اگر نشہ سے تو حرام ہے ورنہ نہیں؛

اس طرح کہ شراب میں پیاز یا ٹنگ ڈال دیا جائے یا دھوپ میں رکھ دی جائے حتیٰ کہ سرکہ بن جائے؛ امام احمد کے نزدیک حرام اور ناپاک ہی ہے گی، امام مالک کے نزدیک شراب
خیال ہے کہ احناف کے نزدیک اگر شراب سرکہ بنائی گئی تو پاک ہو جائے گی اور حلال بھی، امام احمد کے نزدیک حرام اور ناپاک ہی ہے گی، امام مالک کے نزدیک شراب
سرکہ بنانا حرام ہے لیکن اگر بنالی جائے تو پاک ہو جائے گی، امام شافعی کے نزدیک اگر پیاز یا ٹنگ ڈال کر سرکہ بنائی گئی تو نجس رہے گی اور اگر دھوپ میں رکھ کر سرکہ
بنائی گئی تو پاک ہو جائے گی، امام ابو حنیفہ و امام اوزاعی اور لیث کے نزدیک یہ مکمل اس وقت دیا گیا تھا جبکہ شراب نئی نئی حرام ہوئی تھی خطہ تھا کہ اگر دو گون
نے سرکہ بنانا شروع کر دیا تو شراب چھوڑ دی گئے نہیں اس لئے شراب گرا دینے کا حکم دیا گیا جیسے اولاً شراب کے برتنوں کا استعمال بھی حرام تھا جبکہ لوگ شراب
چھوڑ دینے کے عادی ہو گئے شراب کو بھول گئے تھے یہ مکمل بھی فسوخ ہو گیا امام اعظم کی دلیل حضور کا یہ فرمان مال نعم الاداک! الخنحمر کا چھاسا من ہے احمدیث
میں سرکہ مطلق ہے خواہ اول سے ہی سرکہ ہو یا شراب کا بنایا گیا ہو (مرقات و اشعار)؛ یہ وہی حضرت وائلی ابن عمر جضری ہیں بن کے حالات بارہا بیان ہو چکے
ہیں کہ آپ بن کے شاہزادوں سے ملے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مسلمان ہوئے حضور نے آپ کا بڑا اہتمام فرمایا؛ امام احمد کے نزدیک یہ حدیث
منتول ہے صحابی ہیں رضی اللہ عنہ؛ امام احمد کے نزدیک اس حدیث کی بنا پر اگر شراب ملائے فرمایا کہ شراب حلال ہے اس میں شفا ہے ہی نہیں مگر بعض نے فرمایا کہ اگر مسلمان
مستی حادق طیب کہدے کہ اس بیماری کی دوا سرکہ شراب کے اور کچھ نہیں تب دوا حلال ہو جاتی ہے یعنی جب شراب حرام رہے تو اس میں شفا نہیں مگر جب
بیمک شری صوفیہ مذکورہ میں حلال ہو جائے تو اس سے علاج ہو سکتا ہے لیکن اگر کسے میں غم نہ ہو سکتا ہے پانی موجود نہیں پی کر اتنا سے جان ہار ہی ہے شراب
موجود ہے تو شراب پی کر غم اتر سکتا ہے اس پر تمام علماء کا اجماع ہے کہ اس مصیبت سے چٹکارا یقیناً ہو جائے گا، ہر حال یہ حدیث قابل غور ہے

صَلَاةَ اَرْبَعِيْنَ صَبَاحًا فَاِنْ تَابَ اللّٰهُ عَلَيْهِ فَاِنْ عَادَ لَمْ يَقْبَلِ اللّٰهُ لَهُ صَلَاةَ اَرْبَعِيْنَ صَبَاحًا فَاِنْ تَابَ اللّٰهُ عَلَيْهِ فَاِنْ عَادَ لَمْ يَقْبَلِ اللّٰهُ لَهُ صَلَاةَ اَرْبَعِيْنَ صَبَاحًا فَاِنْ تَابَ اللّٰهُ عَلَيْهِ فَاِنْ عَادَ فِي الرَّابِعَةِ لَمْ يَقْبَلِ اللّٰهُ لَهُ صَلَاةَ اَرْبَعِيْنَ صَبَاحًا فَاِنْ تَابَ لَمْ يَتُبِ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَقَاةٌ مِنْ نَهْرِ الْخِيَالِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالْاَرْمِيُّ عَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ عَمْرٍو: وَعَنْ جَابِرٍ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى

چالیس دن کی نماز پھر اگر توبہ کرے تو اس کی توبہ قبول فرمایا گیا پھر اگر لوٹے تو اس کی چالیس دن کی نمازیں قبول نہ کرے گا پھر اگر توبہ کرے تو اس کی توبہ قبول کر لیگا اگر پھر لوٹے تو اس کی چالیس دن کی نمازیں قبول نہ کرے گا پھر اگر توبہ کرے تو اس کی توبہ قبول کر لیگا اگر پھر چوتھی بار لوٹے تو اس کی چالیس دن کی نمازیں قبول نہ کرے گا پھر اگر توبہ کرے تو اس کی توبہ قبول نہ کرے گا شہ اور اسے خیال کی ہر سے پلائے گا (ترمذی) اور نسائی ابان جابر دارمی نے حضرت جابر بن عمرو سے روایت کی ہے: روایت ہے حضرت جابر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ

قرآن کریم نے محمد کی حالت میں مردار کھانے کی اجازت دی ہے۔ قات اس قول کی تائید کرتی ہے اس حدیث کے متعلق علماء نے بہت گفتگو کی ہے: ۱۵ صباغ سے مراد دن ہے جزو دل کو کل مراد لیا گیا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ حضرت آدم کی مٹی چالیس صبح خیر کی گئی یعنی چالیس دن، بعض نے فرمایا کہ اس سے مراد صبح کی نماز یعنی نماز فجر ہی ہے، حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص شراب پیئے اور توبہ نہ کرے تو چالیس دن تک اس کی عبادت میں لذت حضور قلبی میسر نہ ہوگا جس کی وجہ سے وہ عبادات اگر چہ ادا تو ہو جائیں گی مگر قبول نہ ہوں گی، نماز فرمایا گیا اور تمام عبادات ملوث کی گئیں کہ نماز سب افضل عبادت ہے جب وہ ہی قبول نہ ہوگی تو دوسری عبادات بدرجہ اولیٰ قبول نہ ہوں گی کیونکہ شراب ہم الخبائث ہے اور نماز ام العبادات جوام الخبائث پیئے گا وہ ام العبادات کی قبولیت سے محروم رہے گا، بعض روایات میں ہے کہ جو شراب پیئے گا اس کے سینہ سے نور ایمانی نکل جائے گا و مرقات و اشہ و لمعات ۱۶ ۱۷ توبہ کی حقیقت ہے گذشتہ پر علامت، آئندہ کے لئے نہ کئے کا ہمد، اسی طرح شراب سے توبہ پہلے کر آئندہ اس کے قریب جانے کا ہمد کرے ۱۸ ۱۹ یعنی اگر توبہ کرنے وقت کل ہمد کیا کہ اب بھی نہ پتہ چکا پھر شیطان نے بہکا دیا اولیٰ، چالیس کا عدد اس لئے بیان ہوا کہ شراب اگر چالیس دن تک بدن میں رہتا ہے مرقات نے فرمایا کہ ہر غذا اور پانی کا اثر جسم میں چالیس دن تک رہتا ہے جو کوئی چالیس دن اخلاص سے عبادت کرے تو اس کے دل و زبان سے محنت کے چٹے چٹے جگتے ہیں جو حضور کی چالیس حدیثیں مسلمانوں تک پہنچائے اُسے اللہ تعالیٰ محمدین و فقہاء کے نزول میں شرف نصیب فرمایا، موسیٰ علیہ السلام سے چالیس کا پتہ کرایا، فرماتا ہے واذ ذواہد ناموسنی اربعین یلعة: غرض چالیس کے عدد کی عبادات اور گناہوں میں عجیب تاثیر ہے (مرقات) چالیس عدد کے برکات ہماری کتاب جواد الحق میں دیکھئے ۲۰

۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰

۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰

۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰

۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰

۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰

۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰

۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰

۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰

۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰

اللہ علیہ وسلم قال ما أسکر کثیرہ فقلیلہ حرام رواہ الترمذی وأبو داود وابن ماجہ وعن عائشة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال منہ الفرق فإلّا الکف منہ حرام رواہ أحمد والترمذی وأبو داود وعن النعمان بن بشیر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أن من الحنطة خمرًا أو من الشعیر خمرًا أو من التمر خمرًا أو من الزبيب خمرًا أو من العسل خمرًا رواہ الترمذی وأبو داود وابن ماجہ وقال الترمذی

علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس چیز کی بہت مقدار نشہ دے تو اس کی تھوڑی مقدار بھی حرام ہے کہ (ترمذی، ابو داود، ابن ماجہ) روایت ہے حضرت عائشہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرمایا جس کا ایک فرق نشہ دے اس سے ایک چلو بھی حرام ہے کہ (احمد، ترمذی، ابو داود) روایت ہے حضرت نعمان ابن بشیر سے کہ فرماتے ہیں منسرایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ گہوؤں سے شراب ہوتی ہے اور جو سے شراب ہوتی ہے اور کھجور سے شراب ہوتی ہے اور کشمش سے شراب ہوتی ہے اور شہد سے شراب ہوتی ہے کہ (ترمذی، ابو داود، ابن ماجہ) اور ترمذی نے فرمایا

تو وہ گناہ پر مبنی نہیں کہ وہاں تو یہ مقبول مراد ہے، قرآن کریم فرماتا ہے ان الذین امنوا ثم کفروا ثم امنوا ثم کفروا ثم امنوا ثم کفروا ثم ازدادوا کفرًا لکن اللہ یفعل ما یشاء بعدہم سبیلًا، یہ حدیث اس آیت کریمہ کی اشارت شرح فرما رہی ہے، فقیر کی یہ تقریر خوب یاد کر لینی چاہیے، سلا خبال ووزخوں کا خون دہیپ اس کثرت سے پیے گا کہ اس کی نہر بہ جائے گی، شرابی کثرت پیائے اٹھیں گے پانی مانگیں گے تو انہیں پیائے پانی کے یہ دیا جائیگا جو انہیں شدت پیاس کی وجہ سے چنا بڑیگا کہ یعنی یہ حدیث ترمذی نے تو حضرت عبداللہ ابن عمر ابن خطاب سے روایت کی اور نسائی ابن ماجہ، دارمی نے حضرت عبداللہ ابن عمرو ابن ماس سے روایت کی کہ چونکہ تھوڑی شراب بہت شراب کا مادی بنادیتی ہے اس لئے تھوڑی سے بھی پھنسا لازم ہے: یہ حدیث ظاہر معنی سے اہم شافعی وغیرہم کے بھی خلاف ہے کیونکہ ان کے ہاں بھی انیون، جرس، بھنگ، جودواؤں میں استعمال کی جائے اور نشہ دے تو حرام نہیں، یہاں تہی اور خشک کی قید نہیں لہذا اس کا وہی مطلب جو فقیر نے عرض کیا کہ غریبی شراب نگوری کا تو ایک قطرہ بھی حرام قطعی ہے اور دوسری شرابوں کا قطرہ بھی حرام ہے جب لذت یا طرب یا ہوس کے لئے پیئے یا اس لئے حرام ہے کہ وہ زیادہ پینے کا ذریعہ ہے لہذا یہ حدیث امام اعظم کے خلاف نہیں، اس کی بحث ابھی کچھ پہلے گذر چکی ہے وہاں مطالعہ فرمائیے کہ فرق مدینہ منورہ کا ایک یہاں تھا جس میں سورہ رطل یعنی آٹھ سیر چیز سمائی تھی یہاں مطلقاً نیا دق مراد ہے یعنی جو سورہ رطل ہو تو نشہ دے وہ چلو بھر بھی حرام ہے اگرچہ نشہ نہ دے کہ یہ ذریعہ زیادہ پینے کا یا شراب نگوری کی عادت کا جیسا کہ پہلی حدیث میں گذرا:

کہ آپ اسرار میں بی بی ہیں بھوت کے بعد اس میں بیٹے آپ ہی پیدا ہوئے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت آپ کی عمر آٹھ سال سات مہینے تھی، کوہ فی قیام مدینہ امیر مدینہ کی طرف سے کوہ کے حاکم بے چھر جس کے حاکم ہوئے وہاں ہی آپ کو سلسلہ میں قتل کر دیا گیا:

کہ مرقا نے فرمایا کہ ان تمام شرابوں کو غرض مانا جائے یعنی یہ شرابیں گواہی ہیں کہ عقل بگاڑنے بے ہوش و نشہ کرنے میں غم کا کام کرتی ہیں اور ان کے نشہ پر بھی غم کے نشہ کے احکام جاری ہیں ورنہ غم صرف شراب نگوری کو کہا جاتا ہے جس کے دلائل پہلے عرض کئے گئے، خیال رہے کہ

هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ، وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ كَانَ عِنْدَنَا خَمْرٌ لِيَتِيمٍ فَلَمَّا
 نَزَلَتِ الْمَائِدَةُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهُ وَقُلْتُ إِنَّهُ لِيَتِيمٌ فَقَالَ
 أَهْرِيقُوهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَعَنْ أَنَسٍ عَنْ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ قَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنِّي أَشْرَيْتُ
 خَمْرًا لِأَيَّتَامٍ فِي حَجْرِي قَالَ أَهْرِيقِ الْخَمْرَ وَكَبِيرُ الدُّنَانِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَضَعَفَهُ وَفِي رِوَايَةٍ
 أَبِي دَاوُدَ أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَيَّتَامٍ دَرَبُوا خَمْرًا قَالَ أَهْرِقُهَا قَالَ
 أَفَلَا أَجْعَلُهَا خَلًّا قَالَ لَا، **الفصل الثالث** عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ

یہ حدیث غریب ہے۔ روایت ہے حضرت ابو سعید خدری سے فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس ایک یتیم کی شراب تھی لے کر جب
 سوہ ماہہ اترتی تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق پوچھا اور عرض کر دیا کہ وہ شراب یتیم کی ہے فرمایا اسے گرا دو
 (ترمذی)۔ روایت ہے حضرت انس سے کہ حضرت ابو طلحہ سے راوی انہوں نے عرض کیا یا نبی اللہ میں نے ان یتیموں کی شراب خریدی
 جو میری پرورش میں ہیں فرمایا شراب بہادو ملے تو رد کر دیتا کیا اسے ترمذی نے اور ضعیف کہا اور ابو داؤد کی ایک روایت
 میں یوں ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ان یتیموں کے بارے میں پوچھا تو شراب کے شرابچے فرمایا اسے بہادو عرض کیا کہ
 کیا سر نہ بنالیں فرمایا نہیں شہ قسیری فصل: روایت ہے حضرت ام سلمہ سے فرماتی ہیں منع فرمایا رسول اللہ

ان ذکرہ پانچ چیزوں کا ذکر کر کے لئے نہیں کیونکہ شراب ان کے علاوہ اور چیزوں کی بھی بنتی ہے چونکہ عموماً عرب میں ان ہی پانچ چیزوں کی شراب ہوتی تھی
 اس لئے ان کا ذکر صریح ذکر فرمایا یعنی گہوں، جو، بھوئے، کشمش اور شہد: ۱۔ کہ ہمارے گھر میں ایک یتیم پرورش پاتا تاجس کا کوئی عزیز نہ ہوا اس مالوں
 کا یہ بچہ وارث ہوا ان مالوں میں شراب بھی تھی چونکہ اس وقت تک شراب حرام نہ ہوئی تھی اس لئے وہ بھی اس بچہ کو میراث ملی ابھی اس بچہ کی ملک میں ہی تھی کہ
 شراب حرام ہو گئی اسکے ضائع کرنے کا حکم صادر ہو گیا: ۲۔ جس میں آیت کریمہ لَیْسَ بِالْخَمْرِ وَالْمَيْمُونِ وَالْأَنصَابِ وَالْأَزْلَامِ رِجْسٌ
 مِنْ عِنْدِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ اور شراب قطعی حرام کر دی گئی اور شراب کو بخش بھی فرمایا گیا اسے شیطان کا مال قرار دیا گیا، اس سے بچنے کا حکم دیا
 گیا فاجتنبوا، اس بچنے پر غلام کا مایا کو موقوف فرمایا گیا کہ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ اور شراب خوردی کو جوئے بت پرستی، تیروں سے فال کھولنے کی برابر قرار دیا
 گیا اور ظاہر ہے کہ ایسی غیبت چیز قریب ماننے کے لائق نہیں ہے جائیکہ اسے چنا گیا گھر میں کنا: ۳۔ سوال کا مقصد یہ تھا کہ اس شراب کے ضائع کرنے میں یتیم بچہ کا نقصان
 ہوگا اگر اجازت ہو تو اس کا سرکہ بنالیں یا کفار کے ہاتھ فروخت کر دیں بچے کی اجازت مانگنا منقوض تھا لہذا حدیث ظاہر ہے:

۴۔ یعنی نہ اسے کفار کے ہاتھ فروخت کر دے نہ اس کا سرکہ بناؤ بلکہ اسے بہادو کیونکہ مال غیر متقوم ہے مسلمان اس کی تجارت بھی نہیں کر سکتا نہ کسی جیل سے اسے
 استعمال کر سکتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ حرام چیز کو فنا کر دینا چاہئے اگرچہ وہ تابائع بچہ کی ہو کہ یہ بھی ایک قسم کی علی تبدیلی ہے اسی لئے دھول طبلہ سارنگی
 وغیرہ حرام آلات کی چوری پر مزا نہیں ان کے توڑنے پر مزا نہیں کہ یہ چوری نہیں تبلیغ ہے: ۵۔ بار بار عرض کیا جا چکا ہے کہ حضرت ابو طلحہ جناب انس کے
 سوتیلے باپ ہیں حضرت انس نے ان ہی کے ہاں پرورش پائی، دونوں باپ بیٹا بڑے مراتب کے مالک ہیں، بقیہ نے ان کی قبر مبارک کی زیارت

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ كُلِّ مُسْكِرٍ وَمُفْتِرٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ: وَعَنْ دَيْلِوِ الْحَمِيرِيِّ قَالَ
 قُلْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا بِأَرْضٍ بَارِدَةٍ وَنُعَاجِرُ فِيهَا
 عَمَلًا شَدِيدًا وَإِنَّا نَتَّخِذُ شَرَابًا مِنْ هَذَا الْقَمَحِ نَتَّقَوْنِي بِهِ عَلَى أَعْدَانَا وَعَلَى بَنِي بِلَادِنَا
 قَالَ هَلْ يُسْكِرُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فَاجْتَنِبُوهُ قُلْتُ إِنَّ النَّاسَ غَيْرُ تَارِكِيهِ قَالَ إِنْ كُنْتُمْ تَرَكُوهُ
 قَاتِلُوهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ: وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 نَهَى عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَالْكُوبَةِ وَالْغُبَيْرِ وَقَالَ كُلُّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ: وَ

صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نشہ آور اعضا بکیر دینے والی چیز سے لے (ابوداؤد): روایت ہے حضرت دہلم حیرلی سے فرماتے
 ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ ہم ایک مٹھڑی زمین میں ہیں اور وہاں سخت کام کرتے
 ہیں لہذا اور ہم اس گھیروں سے شراب بناتے ہیں جس سے اپنے اعمال پر اور اپنے ملک کی مٹھڑی پر قوت حاصل کرتے ہیں لہذا
 فرمایا کیا وہ نشہ دیتی ہے میں نے عرض کیا ہاں فرمایا اس سے بچو میں نے عرض کیا کہ لوگ اسے چھوڑیں گے نہیں فرمایا اگر نہ
 چھوڑیں تو ان سے جنگ کر لے (ابوداؤد): روایت ہے حضرت عبداللہ ابن عمرو سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
 شراب اور جسے جلد اور حوار کی شراب سے منع فرمایا اور فرمایا ہر نشہ آور چیز حرام ہے لہذا (ابوداؤد) لے: روایت

کی ہے: لے یعنی شراب کی حرمت پہلے میں نے بغرض تجارت ان تینوں کے مال سے شراب خریدی تھی ابھی فروخت نہ کر چکا تھا کہ شراب حرام ہو گئی لب میں کیا
 کیا کروں، اس سوال کا مقصد بھی وہی ہے جو ابھی اوپر کی حدیث میں عرض کیا گیا یعنی سر کرنا لینے یا کھار کے ہاتھ فروخت کر دینے کی اجازت حاصل کرنا:
 لے شراب کے برتن توڑ دینے کا حکم ابتدا تحریم میں صاحب شراب نبی نبی حرام ہوئی تھی تاکہ لوگ اس کے برتن دیکھ کر پھر شراب نہ پئے لگیں: لے سر کرنا
 کی ممانعت تشریح ہے یعنی شراب سر کرنا مناسب نہیں (مرقات) یا یہ ممانعت شروع تحریم کے وقت کی ہے جبکہ شراب کے برتن توڑ دینے کا حکم بھی تھا اسکی تحقیق
 گذر چکی: لے یا تو سر کرنا شروع نہیں اور مقرر یعنی جسم میں گرمی اور ڈھیل پڑنا پیدا کرنے والی چیز سے مراد خشک نشیلی چیزیں ہیں جیسے ایفون بھنگ
 جیسے غیرہ کہ اسلام میں یہ سب چیزیں حرام ہیں کچھ تفصیل سے یا مسکرے مراد قوی نشا و منفتر سے مراد ہکا نشہ ہے، نشہ ہر حال نشہ ہے اگرچہ ہکا ہوا خیال
 ہے کہ تباک سے نشہ لینا بھی حرام ہے اگرچہ تباک کو لے جانے سے نشہ ہو تو وہ بھی حرام ہے ورنہ نہیں، انشاء اللہ اس کی بحث اس فصل کے آخر میں کچھ کی جائے گی، منفرت
 وسیع فرمان ہے: لے دہلم دال کے فتوہ: کے کسر سے ہے حیرن کے کسریم کے سکون سے بردن درہم بحیرین کا ایک شہر ہے جو حسانہ سے غری جانب واقع
 ہے: لے اسلئے ہم شراب و نشہ کی سخت ضرورت ہے کہ ملک میں بنیر شراب کی گڑی مدبیر نشہ کے بجاری کام نہیں ہو سکتے: لے لہذا ہم شراب پینے پر مجبور ہیں: لے کہ
 اسے مطلقاً استعمال نہ کرو، نہ بچہ نشہ داس سے کم عیساکہ فاجتنبو کے اطلاق سے معلوم ہوا کہ بچہ نشہ کی شراب بیت کی کا ذریعہ ہے: لے کیونکہ وہ پانے عادی بھی ہیں اور
 اس کی انہیں ضرورت بھی ہے کلی حالات کے لحاظ سے: لے یعنی اگر ملال کچھ کر نہیں تو وہ مزید بچے ان پر نیا دکر (مرقات) اور اگر حرام سمجھ کر پینے

عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَاقٌ وَلَا قَتَارٌ وَلَا مَنَانٌ وَلَا مُدْمِنْ خَيْرٌ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلَا وَلَدٌ يُنْبِتُ بَدَلًا قَتَارًا ۖ وَعَنْ أَبِي أَمَامَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَعَثَنِي رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ وَأَمَرَنِي رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ بِمَحَقِّ الْمَعَازِفِ وَالْمَزَامِيرِ وَالْأَوْثَانِ وَالصُّلْبِ وَأَمْرٍ

ہے ان ہی سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرمایا نہ داخل ہوگا جنت میں ماں باپ کا نافرمان اور نہ جواری اور احسان جتنا خواہاں اور نہ شراب کا عادی (واری) اس کی دوسری روایت میں بجائے جواری کے حرام زادہ ہے: روایت ہے حضرت ابو امامہ سے فرماتے ہیں فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے جہانوں کے لئے رحمت اور جہانوں کے لئے ہدایت بھیجا اور مجھے میرے عزت و جلال والے رب نے حکم دیا باجوں، بانسری، الخوزوں نے اور جوں اور صلیبوں اور

جائیں تو ان پر سختی کر دے مار پیٹ کر اس سے روکو، لفظ قاتل اور پیٹ پر بھی ارشاد ہوا ہے، فرمایا کہ جو نمازی کے آگے سے گزرنا چاہے تو اسے روکو نہ گئے تو قاتل اسے مار کر روکو، یہاں سائل نے بیت کو کشش سے سوال کیا مگر اجازت نہ دی، اسے میرے کہتے ہیں یہ یعنی آسانی سے بنا چونکہ جواری جیت کر بہ آسانی مال سے لیتا ہے اور ہار کر بہ آسانی دے دیتا ہے اسی لئے اسے میرے کہتے ہیں کو بہ نزد، شطرنج، طبلہ ویتا رسہ کی کہتے ہیں یہاں شامین نے طبلہ کے معنی کئے ہیں، فیروز جہاں شراب جو عیش میں مروج تھی جسے ان کی زبان میں مکر کہتے تھے (اشد) یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ ہر نشہ کی چیز سے نشہ لینا حرام ہے خواہ شراب لڑی وغیرہ تلی ہیزی ہوں یا بھنگ چری نیون وغیرہ خشک چیزیں ہوں اگرچہ ان کے احکام میں تفصیل ہے مگر نشہ مطلقاً حرام ہے نہ یہاں مصنف نے اپنا قاعدہ چھوڑ دیا تینوں حدیثوں کے بعد فرمائیے کہ ان تینوں حدیثوں کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے

۱۔ سابقین کے ساتھ جو ادلا ہی جنت میں پہنچیں بغیر منرا اور بغیر رکاوٹ کے یا جو بہ جرم کرے انہیں ملال مجھ کرادہ قطعاً جنت میں داخل نہ ہوگا ۲۔ ماق دہ شخص ہے جو ایسا مباح کام کئے جس سے والدین کو تکلیف ہو بلا ضرورت شرعی کرے اور انہیں دکھ پہنچانے کے لئے (مرقات) یہ قیود خیال میں رہیں لہذا اگر حاکم بیٹا جرم مال باپ پر شرعی منرا ہاری کے تو ماق نہیں اور اگر مال باپ کو ستانے کے لئے شراب نوشی وغیرہ کرے تو وہ بد نصیب ماق سے بدتر ہے ظالم ہے ۳۔ ممان بنا ہے من سے من کے معنی احسان کرنا بھی ہیں احسان فنا بھی اور توڑنا بند کرنا بھی اس تیسرے معنی میں ہے وان لك لا جوا خیر لمنون: منان رقبائی کی صفت بمعنی بہت ہی احسان فرمانے والا کریم، یہاں دوسرے یا تیسرے معنی میں ہے احسان جتنا خواہاں یا قاطع رحم قراہت اور دل کے حقوق زیادہ کرنے والا، وہ تعالیٰ فرماتا ہے لا تبطلوا صدقاتکم بائسن ولا ذی: ۴۔ کیونکہ حرامی بچہ جل طور پر بدکار بد معاش ہوتا ہے کہ اس کی سرشت میں شیطان کا دغل ہوتا ہے اور کبھی بدکاری کرتے کرتے کفر تک پہنچ کر دائمی دوزخی ہو جاتا ہے (مرقات) اس لئے حرامی کی نسل میں ولایت نہیں ہوتی، مگر خیال ہے کہ حرامی کے یہ احکام اسلام میں آجائے کے بعد ہیں، مشرکین و مجوسی کی اولاد حرامی نہیں اگرچہ ان کے نکاح شرعی قاعدے کے خلاف ہیں مگر چونکہ ان کے دین کے موافق ہیں لہذا صحیح ہیں، اگر مجوسی مسلمان ہو جائے اور اس کے نکاح میں اس کی ماں یا بہن یا بیٹی ہو تو اب ملحدہ کو ادلیں گے، یوں ہی اگر مشرک کے نکاح میں سات آٹھ بیویاں ہوں تو بعد اسلام چار سے زیادہ بیویاں ملحدہ کو ادینگے

الْجَاهِلِيَّةِ وَحَلَفَ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ يَعِزُّنِي لَا يَشْرِبُ عَبْدٌ مِنْ عِبِيدِي جُدْعَةً مِنْ خَمْرٍ
إِلَّا سَقَيْتُهُ مِنَ الصَّدِيدِ مِثْلَهَا وَلَا يَنْزُكُهَا مِنْ فَخَافَتِي إِلَّا سَقَيْتُهُ مِنْ حَيْضِ
الْقُدْسِ رَوَاهُ أَحْمَدُ: وَعَنْ ابْنِ عَمْرٍاءَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثَةٌ قَدْ
حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَنَّةَ مُدَّ مِنْ الْخَمْرِ وَالْعَاقِ وَالَّذِي يُقْرِئُ أَهْلَهُ الْخُبْثَ
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ: وَعَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جاہلیت کی چیزیں مٹانے کا نام اور میرے رب عزوجل نے میری عزت کی قسم فرمائی کہ کوئی بندہ میرے بندوں میں ایک گھونٹ شراب
نہ پیئے گا مگر میں اتنی ہی پیپ اسے پلاؤں گا کہ اس کا دل نہ چھوڑے اسے میرے خوف سے مگر اسے پاک حوضوں سے پلاؤں گا کہ
(احمد) روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین شخصوں میں جن پر اللہ
نے جنت حرام فرمادی ہے عادی شرابی ماں باپ کا نافرمان اور وہ بے حیا جو اپنے گھر میں بے حیائی کو قائم رکھے
۵ (احمد، نسائی) روایت ہے حضرت ابو موسیٰ اشعری سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے

مگر ان کی گذشتہ اولاد حلال ہوگی: اس سے وید ابن منیر کا مسئلہ بھی مل ہو گیا جسے قرآن کریم نے زینم میں حرامی فرمایا، اس حدیث میں مذکور دوا پر مکتب ہے
کہ وہ دوا کر کے اپنے بچہ بلکہ اس کی نسل کو بر باد کرتے ہیں: ۵۵ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہری رحمت کفار کو بھی پہنچی کہ وہ دنیاوی مذاب سے بچ سکتے اور
حضور کی باطنی رحمت یعنی ہدایت سے کفار نے فائدہ نہ اٹھایا، حضور کی رحمت فرشتوں جنات انسان بلکہ تمام مخلوقات کو ملی، اس کی نفیس تفسیر ہماری کتاب
مشان حبیب الرحمن میں ملاحظہ کیجئے ۵۶ معارف جمع ہے معارف کی جس کا مادہ عزت ہے یعنی کمال، معارف بروزن بن کلیل کا آراء اصطلاح میں ہر باب کو معارف
کہا جاتا ہے اور مزامیر جسے ہر مزار کی جس کا مادہ زمر ہے جس کا نام کی آواز اصطلاح میں بانسری الغوزہ وغیرہ کو مزامیر کہا جاتا ہے یعنی مجھے سب تعالے نے
حکم دیا ہے کہ ہر باب کا نام کو مشادوں، خیال ہے کہ حجاج تو مطلقاً حرام ہے دوسرے بابے اگر غرض صمیم کے لئے استعمال کئے جائیں تو حلال ہیں کلیل
تاشر کے لئے بھانے جائیں تو حرام، چنانچہ غازیوں کا بطل جو جنگ وغیرہ میں اعلان کے لئے بجایا جائے یا دف تاشر اعلان نکاح کے لئے حلال ہے،
یوں ہی عید و شادی کے موقع پر چھوٹی بچیوں کا دف بیکنا اعادیت میں آیا ہے اس کے احکام انشاء اللہ اپنے موقع پر آئیں گے:

۵۷ صلب جمع ہے صلیب کی جس کا مادہ صلب ہے یعنی صولی، صلیب صولی دینے کا آلہ یہ عیسائیوں کی منظم چیز ہے جسے وہ پوجتے ہیں، اور جاہلیت سے
مراد زمانہ و جاہلیت کی ناہائز رسمیں ہیں جیسے نوحہ، ماتم، خاندانی فخر، ستاروں سے بارش مانگنا، خیال ہے کہ جزیرہ عرب میں سوا اسلام کے کسی
ملت کی اجازت نہیں اس لئے عرب صلیب مٹائی ہوئی ہے عرب کے سوا دوسرے اسلامی ممالک میں ذی کفار کو مذہبی آزادی دی جائے گی لہذا اسی حدیث
پر یہ اعتراض نہیں اسلام میں تو ذمی کفار کو مذہبی آزادی ہے پھر صلیب مٹانے کے کیا معنی کہ یہ مکہ جزیرہ عرب کے لئے ہے یا یہ صلب ہے کہ مسلمانوں
میں سے صلیب وغیرہ کو مٹاؤں کہ انہیں اس کی تعظیم سے دور رکھوں: ۵۸ یعنی بدقیامت دوزخ میں اسے دوزخیوں کی پیپ پلاؤں گا: ۵۹
قدس کے حوض سے مراد جنت کے حوض ہیں جن میں حوض کوثر بھی داخل ہے یعنی جو شخص شراب کا عادی تھا پھر رحمت خدا نے دستگیر ہی

قَالَ ثَلَاثَةٌ لَا تَدْخُلُ الْجَنَّةَ مُدُّ مِنْ الْخَمْرِ وَقَاطِعُ الرَّحِمِ وَمُصَدِّقٌ بِالْإِسْمِ سَوَاءٌ أَحْمَدُ: وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُدُّ مِنْ الْخَمْرِ إِنْ مَاتَ لَقِيَ اللَّهَ تَعَالَى كَعَايِدٍ وَثْنٌ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ وَقَالَ ذَكَرَ الْبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ: وَعَنْ أَبِي مُوسَى أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَا أَبَا بِي شَرِبْتُ

فرمایا تین شخص جنت میں نہ جائیں گے عادی خراں قاطع الرحم لہ اور جادو کی تصدیق کرنے والا لہ (احمد) روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عادی شرابی اگر مر جائے تو اللہ تعالیٰ سے بت پرست کی طرح ملے گا لہ (احمد) اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ سے اور بیہقی نے شعب الایمان میں محمد ابن عبد اللہ سے انہوں نے اپنے والد سے اور کہا کہ بخاری نے اپنی تاریخ میں محمد ابن عبد اللہ سے انہوں نے اپنے والد کی روایت سے لہ: روایت ہے حضرت ابو موسیٰ سے آپ فرماتے تھے کہ میں نہیں پر وہ کہتا شراب پیوں

کی کہ محض نفوت خدا کی بنا پر تو بہر گز اسے ان حضروں سے پایا جائیگا ترک کے یہ معنی ہوتے ہیں ممکن ہے کہ اس میں وہ بھی داخل ہو جو شرابیوں میں پھنس کر شراب سے بچے نہ سکے یعنی اسے سابقین کے ساتھ جنت میں جانا حرام ہے یا ہر ان کا مول کو ممال جان کر کہے وہ جنت سے دائمی محروم ہے کہ جنت تو مومنین کیلئے ہے لہ بعض شارحین نے فرمایا کہ یہاں غیبت سے مراد زنا اور اسباب زنا میں یعنی جو اپنی بیوی بچوں کے زنا یا بیہوشی بے پردگی اپنی مروتوں سے اختلاط بازاروں میں زینت سے پہرنا، بیسیاں کے گانے نابج و غیرہ دیکھ کر بادیورد قدرت کے نہ روکے وہ بیجا دیوث ہے مگر مرقات نے یہاں فرمایا کہ تمام بے غیرتی کے گناہ اس میں شامل ہیں جیسے شراب نوشی، غسل جنابت نہ کرنا، لیکر اس قسم کے جرم، اللہ تعالیٰ دینی غیرت دے لے قاطع رحم عام ہے عاق سے کیونکہ عاق مال باپ کا نافرمان ہے اور قاطع رحم اپنے فیسی عزیزوں پر زیادتی کرنے والا یا ان کے حقوق ادا نہ کرنے والا باوجود قدرت کے، مسلمان پر مال باپ، بھائی بہن، خالہ، ماموں وغیرہم ہلکے بھوکے اور اس کے والدین کے بھی حقوق ہیں ان حقوق کی تفصیل اعلیٰ حضرت قدس سرہ کی کتاب شرح الحقوق لطرح الحقوق میں ملاحظہ فرمائیے مسلمان کو چاہئے کہ اپنے رشتہ داروں سے خبردار رہے کہ میرا کون کون رشتہ دار ہے اور ان سے میرا کیا رشتہ ہے تاکہ ان کے حقوق بقدر قرابت ادا کرے: لہ یعنی جادو کو حق یعنی حلال جانتے والا یا اس کی تاثیر بذاتہ کا قائل، جادو کرنا حرام ہے اسے ملال جاننا بے دینی ہے ورنہ جادو میں رب تعالیٰ نے تاثیر رکھی ہے جس کا ثبوت قرآن مجید سے ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے یغفرون بہا بین العود و زوجہ لہذا جادو کو برحق تاثیر ماننے والا مومن ہے اسے ملال جانتے والا کافر، یہاں دوسری صورت کا ذکر ہے: لہ یعنی بغیر توبہ کے شراب رہتا ہوا مرے تو اللہ تعالیٰ اس پر ایسا ناراض ہوگا جیسا بت پرست پر ناراض ہوگا قرآن کریم میں رب تعالیٰ نے شراب کو بتوں کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ ارشاد فرمایا انا انما الخمر والمیسر والاذلاع، نیز شرابی نشہ میں بت پرستی کہے تو کوئی تعجب نہیں کہ بے عقل مسکچہ کر لیتا ہے تو شراب بت پرستی کا ذریعہ بن سکتی ہے غرض کہ یہ وعید بہت ہے رب تعالیٰ کی پناہ: لہ یعنی بیعتی نے کہا، مقصود ہے کہ تاریخ بخاری میں میں نے خود یہ روایت نہیں کی ہے بلکہ بیہقی کے حوالہ سے بیان کر رہا ہوں: لہ یہ محمد ابن

الْخَيْرِ أَوْ عِبَدَتْ هَذِهِ السَّارِيَّةَ دُونَ اللَّهِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي كِتَابِ الْإِمَارَةِ وَالْقَضَاءِ
الْفَصْلُ الْأَوَّلُ: عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمَنْ يُطِيعِ الْأَمِيرَ فَقَدْ

یا اللہ کے مقابل اس ستون کو نہ پوجوں لے (نسائی) : حاکم اور قاضی بننے کا بیان یہ پہلی فصل : روایت
حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی
اطاعت کی یہ اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی لکھ اور جس نے حاکم کی اطاعت کی اس نے

عبداللہ یا محمد ابن عبداللہ ابن عباس ہیں اور عبداللہ ابن عباس مشہور صحابی ہیں اور محمد بھی صحابی ہیں کہ ہجرت سے پانچ سال پہلے میرا بیٹا اور اپنے والد کیساتھ آوا
مکہ منظر سے حبشہ کو ہجرت کی پھر مکہ منظر واپس آئے اور مکہ منظر سے مدینہ منورہ ہجرت کی (اللہ) : لے مقصد یہ ہے کہ میرے نزدیک شراب پینا اور بت پرچا ایک
درجہ کی حماقت و بے وقوفی ہے کہ بت پرستی میں سواد نقصان کوئی فائدہ نہیں یوں ہی شراب نوشی میں مرث نقصان ہے فائدہ کوئی نہیں :

خاتمہ، جھنگ، چرس، ایفون، تمباکو

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اشۃ اللمعات میں اس جگہ دو باتیں بہت ضروری فرمائی ہیں، ایک یہ کہ سواد شراب انگوری کے دوسری تمام شرابیں جہور
علاوہ کے نزدیک تو مطلقاً حرام ہیں مگر اخلاف کے نزدیک جب حرام میں جیکہ نشہ دیں یا ہو و لکن سنے ہی جائیں، حتیٰ مذہب جہور ہے کہ ہر شراب مطلقاً حرام ہے
نشہ دے نہ دے مفتی کو اسی پر فتویٰ دینا چاہیے : دوسرے یہ کہ خشک نشہ آور چیزیں جیسے جھنگ، چرس، ایفون میں بھی اختلاف ہے، فیصلہ یہ ہے کہ
دوا میں ان چیزوں کا استعمال جائز ہے بشرطیکہ نشہ نہ دیں، نشہ دیں تو یہ حرام ہیں نیز ان چاروں کا استعمال لذت کیلئے حرام ہے اگرچہ نشہ نہ دیں کہ ہر لہو باطل
ہے نیز یہ چیزیں پاک ہیں کہ اگر نازی کے حبیب میں ایفون وغیرہ کی پڑیا پڑی ہو تو ناز ہو جائیگی، نیز جھنگ ایفون وغیرہ کی تجارت جائز تو ہے کہ ان کا استعمال
دوا و علاج ہے مگر نہ تو زیادہ کی تجارت کرے نہ نشہ والوں کے ہاتھ فروخت کرے حتیٰ کہ شراب بنانے والے کے ہاتھ بہت مقدار میں انگور بھی نہ بیچے کہ یہ حرام پر ادا
ہے نیز ایفون جھنگ چرس کی کاشت جائز ہے جبکہ اس سے کاشتکار کی نیت نشہ کرنے یا نشہ کرانے کی نہ ہو صرف دوا فروخت کرنے کی ہو، تمباکو کے احکام اس سے بھی ہلکے ہیں
کہ تمباکو پینا یا کھانا نشہ کیلئے حرام ہے نشہ دے تو حرام نہیں، جو شخص جھنگ چرس، ایفون سے نشہ کرے اس پر جو نہیں بلکہ تعزیر ہے، علامہ شامی نے شامی ہلو غم کتاب
الاشربہ میں تمباکو کے بہت خصوصی احکام بیان فرمائے فیصلہ یہ فرمایا کہ تمباکو حلال ہے مگر اس سے منہ میں بدبو پیدا ہوتی ہے لہذا طبعاً مکروہ ہے، نشہ دے تو حرام :

۱۰ امارت الف کے کسر سے امیر و فرماں روا بنایا فرماں روا بنانا، اور الف کے فتح سے معنی علامت یہاں الف کے کسرہ سے ہے قضا بمعنی فیصلہ یہاں
شرعی فیصلہ مراد ہے یا قضاء کا منصب مراد ہے (مرقات و اشۃ) اس باب میں وہ احادیث آئیں گی جن میں امیر (سلطان) و قاضی بنانے یا ان کی شرائط
و صفات کا ذکر ہے : ۱۱ یہ حدیث اس آیت کو میر کی طرف اشارہ کر رہی ہے : مَنْ يَطْعَمْكَ يَصِلْ إِلَى اللَّهِ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ : خیالی ہے کہ طاعت
تو اللہ تعالیٰ کی بھی لازم ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی اور سلطان اسلام مال باب استاذ کی بھی کہ ہر بزرگ فرمان لائق مل ہے مگر
عبادت صرف اللہ تعالیٰ کی ہے اور کسی کی نہیں اور اتباع صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہو سکتی ہے نہ خدا تعالیٰ کی نہ کسی اور بزرگ کی،
اتباع کے معنی ہیں کسی کے نقیصہ قدم پر چلنا جو اسے کرتے ہوئے دیکھنا کہ کرنا، قرآن کریم کی اتباع مجازی ہے اسی لئے قرآن مجید میں اطاعت کے ساتھ

أَطَاعَنِي وَمَنْ يَعْصِلْ لَأَمِيرٌ فَقَدْ عَصَانِي إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ يُقَاتِلُ مِنْ وَرَائِهِ وَيُثَبِّتُ بِهِ فَإِنْ آمَرْتُ بِتَقْوَى اللَّهِ وَعَدَلٍ فَإِنَّ لَهُ بِذَلِكَ أَجْرًا وَإِنْ قَالَ بغيرِهِ فَإِنَّ عَلَيْهِ مِنْهُ مُثَقَّقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْ أُمِّ الْحَصَيْنِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَمَرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ مُجَدَّعٌ يَقُولُ كَمَا يَكْتَابُ اللَّهُ فَاسْمِعُوا لَهُ وَأَطِيعُوا وَارَاهُ مُسْلِمًا. وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَإِنْ اسْتَعْمَلَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ جَنَشِي

میری اطاعت کی اور جس نے حاکم کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی لہذا میرے احوال سے اس کی پناہ میں جہاد کیا جائے اور اسکی آڑ لی جائے پھر اگر اللہ کے ذکر کا حکم دے اور انصاف کے تو اس کا اسے ثواب ہے اور اگر اس کے علاوہ کہے تو اسکا اس پر وبال ہے (مسلم بخاری)۔ روایت ہے حضرت ام العیین سے فرماتی ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر تم پر ناقص الاعضاء غلام حاکم بنا دیا جائے تو تم کو اللہ کی کتاب سے چلائے اس کی سنو اور اطاعت کرو لہ (مسلم)۔ روایت ہے حضرت انس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سنو اور اطاعت کرو اگرچہ تم پر مجلسی غلام حاکم بنا دیا جائے

تین ذاتوں کا ذکر ہے اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکون اور عبادت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے اعبدوا اللہ اور اتباع کے ساتھ صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہے نہ خدا تعالیٰ کا نہ کسی بندے کا خاتمو انی یحبکوا اللہ، یہ بھی خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت خدا تعالیٰ کی اطاعت کی طرح مطلقاً واجب ہے کہ جو بھی حکم دیں بلا وجہ پوچھے بلا سوچے سمجھے اطاعت کی جائے دوسرے بندوں کی اطاعت واجب ہے جبکہ جائز کام کا حکم دیں خلاف شرع حکم نہ دیں حضور کا حکم خود شریعت ہے اگر حضور نماز چھوڑنے یا نکاح نہ کرنے کا حکم دیں تو اس کے لئے وہ ہی حکم شرع ہے، دیکھو ہماری کتاب سلطنت مصطفیٰ اور ہماری تفسیر فیہی پارہ پنجم جہاں اس کی بہت سی آیات و احادیث پیش کی گئی ہیں لہذا اس فرمان میں اس آیت کی طرف اشارہ ہے ومن یعص الله ورسوله فان له اجر جہنم۔

۱۔ زمانہ جاہلیت میں لوگ زمارت سے واقف تھے نہ قضا سے، اُن کے قبیلوں کے رئیس جتے تھے، جب اسلام نے یہ محکمے قائم فرمائے تو لوگوں کو تواری اور تعجب ہوا تب یہ ارشاد فرمایا گیا تاکہ لوگ زمارت و قضا کی اہمیت جانیں (مرقات) ان خیال ہے کہ یہاں امیر کی اطاعت سے مراد جائز احکام میں اطاعت ہے جیسا کہ آگے آ رہا ہے (اشعر)۔ یہاں امام سے مراد یا تو سلطان اسلام ہے یا اس کا نائب جو جہاد میں سپہ سالار ہو، یعنی جہاد کے لئے امیر ضروری ہے اور ملک کے لئے بھی امیر احوال ہے جیسے احوال دشمن کے تیر و تمشیر سے بھرتی ہے، ایسے ہی سلطان رعایا کو داخلی اور خارجی دشمنوں سے محفوظ رکھتا ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ سلطان کو احوال کی طرح جنگ میں سب آگے رکھو تاکہ پہلا تیرا سی کو لگے (ملعات) قتال سے مراد خوارج، ہایوں کفار اور سارے فسادوں سے جنگ ہے۔ ۲۔ عظیم الشان ثواب جو ہمارے بیان بلکہ اندازے سے باہر ہے۔ ۳۔ یعنی اگر بادشاہ اسلام خلاف شرع چیزوں کا حکم دے تو اس پر گناہ اور وبال بھی اتنا ہے جو ہمارے بیان و اندازے سے باہر تمام ملک کا بوجھ اس کی گردن پر ہے یہاں علی نقصان کے لئے ہے۔ ۴۔ آپ ام حصین بنت اسماعیل قبیلہ احس سے ہیں آپ کے بیٹے یحییٰ ابن حصین ہیں آپ صحابہ ہیں حجتہ الوداع میں حضور انور صلی

كَانَ رَأْسَهُ زَيْبِيَّةً رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ: وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّمْعُ وَالطَّاعَةُ عَلَى الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ فِيمَا أَحَبَّ وَكَرِهَ مَا لَمْ يُؤْمَرْ بِمَعْصِيَةٍ فَإِذَا أُمِرَ بِمَعْصِيَةٍ فَلَا سَمْعَ وَلَا طَاعَةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةٍ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْدُوفِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْ عُبَادَةَ ابْنِ الصَّامِتِ قَالَ بَايَعَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي الْعُسْرِ وَالْيُسْرِ وَالْمُنْشِطِ وَالْمَكْرَهَةِ وَعَلَى أَثَرِهِ عَلَيْنَا وَعَلَى أَنْ نُنَازِعَ الْأَمْرَ أَهْلَهُ وَعَلَى

جس کا سرکش کی طرح ہولہ (بخاری)؛ روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سننا اور اطاعت کرنا ہر مسلمان آدمی پر لازم ہے ہر اس حکم میں جسے پسند کرے یا ناپسند جب تک کہ اسے گناہ کا حکم نہ دیا جائے تو نہ سننا ہے نہ اطاعت ہے (مسلم بخاری)؛ روایت ہے حضرت علی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ گناہ میں کسی کی اطاعت نہیں اطاعت صرف مجھالی میں ہے (مسلم بخاری)؛ روایت ہے حضرت عبادہ ابن صامت سے فرماتے ہیں ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی ہے سننے اور اطاعت کرنے پر تنگی اور آسانی میں خوشی و ناخوشی میں اور ہم پر ترجیح دیے جانے میں اور اس پر کہ کسی چیز میں سے اہل و مستحق سے نہ جھگڑیں اور اس پر

اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھیں۔ یعنی اگر سلطان اسلام کسی حبشی غلام کو تمہارا حاکم بنائے تب بھی تم اس غلام حاکم کی فرمانبرداری کرو کہ یہ سلطان کی اطاعت یا اگر اگر حبشی غلام سلطان بن جائے جسے مسلمان بن ہیں تو اگرچہ وہ خلیفہ تو نہیں کہ خلافت اسلام صرف قریش سے خاص ہے مگر سلطان تو ہے تب بھی اس کی اطاعت کرو (ازمقات) خیال رہے کہ یزید میر نہ سلطان تھا نہ حاکم بلکہ کو سلطان بنانے کا مشورہ پیش تھا حضرت امام حسین نے اسے سلطان بنانے سے انکار کیا، لہذا یہ حدیث حضرت امام حسین کے عل کے خلاف نہیں، بادشاہ بنانا اور بے بنے ہوئے بادشاہ کی اطاعت کرنا کچھ اور، فاسق کو نماز کا امام نہ بناؤ لیکن اگر بن چکا ہے تو ممانعت نہ جوڑو اسکے پیچھے نماز پڑھو لہذا یہ فرمان مالی مبالغہ کے طور پر ہے یعنی اگر ذلیل و خیر ناقص الخلق گنہی غلام بھی تم پر حاکم مقرر ہو جائے تو اس کا حکم بھی قبولیت کے ساتھ سنو اور اس پر عمل کرو جیسے حدیث پاک میں ہے کہ جو مسجد بنائے اگرچہ چیز یا کے آشیانہ کے برابر ہو اسے بھی توبہ خیال ہے کہ یہاں کشش سے نصیر یا تو چھوٹا مینہ میں ہے یا بال سے صاف گنہا اور پھلدار ہونے میں اکثر حبشیوں کے سر جوڑے ہوتے ہیں۔ لہذا بشرطیکہ اس کا حکم خلاف شرع نہ ہو لہذا یعنی سلطان اسلام کا باوجود کہ تباری طبیعت کے خلاف ہو یا موافق ہو حال قبول کرو لیکن اگر وہ خلاف شرع حکم کے تو اس کی فرمانبرداری نہ کی جائے فرمانبرداری صرف اللہ و رسول کی ہے مگر ایسے احکام ملتے بھی نہیں در اس بنا پر بغاوت بھی نہ کرے بادشاہ سے جنگ ملک کی تباہی کا باعث ہے (مقات) لہذا یہ فرمان مالی بادشاہ، حاکم، پیر، استاد، ماں باپ وغیرہ کو شامل ہے کہ خلاف شرع حکم میں کسی کی اطاعت نہ کی جائے معروف وہ کام ہے جسے شریعت منع نہ کرے، معصیت وہ کام ہے جسے شریعت منع فرماوے یہ تشریف اچھی طرح یاد رکھی جائے (مقات) آجکل بعض بے وقوفوں نے کج رویا ہے کہ جو کام حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ کیا ہو وہ معصیت ہے یہ محض غلط ہے ورنہ

أَنْ تَقُولَ بِالْحَقِّ أَيْ مَا كُنَّا لَا خَافَ فِي اللَّهِ لَوْمَةً لَا يُرَوِّقِي رَوَايَةً وَعَلَى أَنْ لَا تُنَازِعَ
الْأَمْرَ أَهْلَهُ إِلَّا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحًا عِنْدَكُمْ مِنَ اللَّهِ فِيهِ بُرْهَانٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْ
ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا إِذَا بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ يَقُولُ
كُتَابِي مَا اسْتَطَعْتُمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

کہ ہم جہاں بھی ہوں حق ہی کہیں اللہ تعالیٰ کے بارے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت نہ ڈریں اور ایک روایت میں یوں ہے کہ
کسی چیز میں اس کے اہل سے نہ جھگڑیں مگر یہ کہ تم کھلا کفر دیکھو جس کی تمہارے پاس شر کی طرف سے قوی دلیل ہو (مسلم بخاری)۔ روایت
ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سننے اور فرمانبرداری کرنے پر بیعت کرتے تھے تو
حضرت انفر فرماتے کہ اس میں جس کی طاقت رکھو وہ (مسلم بخاری)۔ روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ

تعالیٰ جو بائیک، اس کی بحث ہماری کتاب جوار الحق حصہ اول میں بدعت کی بحث میں ملاحظہ فرمائیے وہاں اس پر بیعت دلائل قائم کئے گئے ہیں۔ اس
بیعت سے مراد یا تو بیعت اسلام ہے یا کسی موقع پر کوئی خاص بیعت، حضرات صحابہ نے بیعت اسلام کے سوا خاص موقعوں پر اور بھی بیعتیں کی ہیں: لے یعنی ہم
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بیعت میں یہ عہد کیا کہ ہم سلطان اسلام کی ہر حال طاعت کریں گے نہ تنگی کا ہو یا فری کا وہ حکم ہم پر گراں ہو یا آسان، عسر و يسر
مراد حالات کی تنگی و آسانی فرمائیے اور غلط و مکرو سے مراد اپنے دل کا حال ہے لہذا عبارت میں تکرار نہیں: لے انہ الف منہ کے فقر سے بمعنی اختیار کرنا یا
ترجیح دینا یعنی اگر اسلامی سلاطین ہمارے دنیاوی حقوق غنیمت، فتنی کا حصہ یا حکومت کے عہدے ہم کو نہ دیں حق ہمارا ہو مگر دوسرے کو نہ دیں یا خود دلیں
تو ہم ان کی اطاعت سے قدم باہر نہ نکالیں گے اس حق تلفی پر مگر کچھ اور سلاطین کے مطیع رہیں گے، اللہ میں ہے کہ خلفائے راشدین کے بعد یہ واقعات
پیش آئے، انصاری نے دوسرے مصرعوں سے گایا رضی اللہ عنہم اجمعین: لے یہاں امر سے مراد حکومت و امارت ہے یعنی ہم اہل حکومت سے نہ جھگڑا کریں گے
تو یہ جملہ پہلے جملہ کی تاکید ہے یا یہ مطلب کہ جو عہدہ اس کے اہل کو دیا جائے تو ہم سے چھیننے کی کوشش نہ کریں گے چنانچہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفائے
اسلامیہ قریش سے غاصق ہی، انصاری نے حکم نبوی سن کر کہ الخ لا فخر فیہ بل مرتباً ذکی بلا چون دچرا حکم سرکاری قبول کر لیا، یہ تھا اس بیعت پر عمل: لے
یہ گذشتہ عہدوں کے علاوہ اور دوسرا عہد ہے یعنی ہم طاعت فی الدین نہ کریں گے ہر عہد کے بڑے کے سامنے ہر جگہ ہر وقت سچا بات کہیں گے ہر
مسلمان بقدر وسعت متبع ہے: لے کفر سے مراد کفار کے سے کام ہیں یعنی کتاہ و معصیت، عام نسخوں میں تو او سے ہے بعض نسخوں میں براہ تر سے ہے
برہ کھل زمین کو کہتے ہیں: لے یعنی اگر تم اسلامی بادشاہ کا فسق و جور کسم کھلا دیکھو، ان کے احکام و افعال و افعال کی کوئی توجیہ نہ ہو سکے تو ان کی اطاعت
نہ کرو۔ مگر پھر بھی ان فاسق سلاطین پر خروج نہ کرنے کہ ان سے رونا ٹھنرنا باجماع مسلمین حرام ہے اہل سنت کا اس پر اتفاق ہے کہ بادشاہ فسق و
ظلم کی وجہ سے معزول نہ ہوگا۔ ہاں کافر سلطان اسلام نہیں بن سکتا، اگر سلطان بادشاہ کافر ہو جائے تو معزول ہوگا کیونکہ سلطان کا معزول ہونا
بڑی تباہی ملک و خوں ریزی کا باعث ہے (مرقات) حضرات صحابہ کرام نے حجاج ابن یوسف جیسے ظالم و جابر و فاسق پر خروج نہ کیا بلکہ
اس سے قضا و جہد و جہدین کی قیام حاصل کیں، خیال ہے کہ امام شافعی کے ہاں فسق کی وجہ سے قاضی تو لائق معزولی ہے مگر سلطان قابل

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ رَأَى مِنْ أَمِيرِهِ شَيْئًا يَكْرَهُهُ فَلْيُصْبِرْ فَإِنَّا لَيْسَ أَحَدًا يُفَارِقُ الْجَمَاعَةَ
شَيْئًا فِي مَوْتِ الْأَمَاتِ مِثْلَةَ جَاهِلِيَّةٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ خَرَجَ مِنَ الطَّاعَةِ وَفَارَقَ الْجَمَاعَةَ فَمَاتَ
مِثْلَةَ جَاهِلِيَّةٍ وَمَنْ قَاتَلَ تَحْتَ رَايَةٍ عُصْبِيَّةٍ يَغْضِبُ لِعُصْبِيَّةٍ أَوْ يُدْعُو الْعُصْبِيَّةَ
أَوْ يَنْصُرُ عُصْبِيَّةً فَقَتِلَ فَقَتْلُهُ جَاهِلِيَّةٌ وَمَنْ خَرَجَ عَلَى أُمَّتِي بِسَيْفِهِ يَضْرِبُ

علیہ وسلم نے جو اپنے حاکم سے ناپسندیدہ چیز دیکھے تو صبر کرے نہ کیونکہ نہیں ہے کوئی جو جماعت سے بانٹ بھرا لگے ہے
پھر مر جائے نہ مگر وہ جاہلیت کی موت مر جائے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں میں نے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو فرمانبرداری سے نکلا اور جماعت سے جدا ہوا اسے پھر مردگیا تو وہ جہالت کی موت
مراٹھ اور جس نے اندھا دھند جھنڈے کے نیچے جنگ کی نہ کہ غصہ کرتا ہے تعصب کی بنا پر یا غصہ کرتا ہے تعصب کی طرف
یا مدد دیتا ہے عصیت کی بنا پر پھر مارا گیا تو اس کی موت جاہلیت کی ہے نہ اور جو میری امت پر تلوار سے کرا تا ہوا

معزولی نہیں کیونکہ سلطان کی معزول میں ہیست فتنہ ہے جو قاضی کی معزول میں کم مگر اعزاز کے ہاں نہ فاسق فتنے کی وجہ سے لائق معزول ہے نہ سلطان کیونکہ خلاف
کے ہاں فاسق اہل ولایت ہے شوائع کے ہاں نہیں دیکھو فاسق باپ اپنی اولاد کا دل ہے اس کی پوری بحث یہاں مرقات میں ملاحظہ فرمائیے کہ جو تکریاں
بیعت میں جہد کے معنی اور ایمانی عہد نامہ کے معنی ملحوظ ہیں لہذا بیعت کا تعریف معنی سے ہو گیا ہے حضورؐ اور صلی اللہ علیہ وسلم ہم پر خود ہم سے زیادہ مہربان ہیں کہ
امت پر شفقت فرماتے ہوئے بوقت بیعت صحابہ سے فرماتے ہیں کہ مطلقاً اطاعت کا عہد نہ کرو بلکہ بقدر طاقت اطاعت کا عہد کرو تا کہ کبھی تم بدعہدی میں داخل نہ
نہ ہو۔ یعنی اگر حاکم یا سلطان میں کوئی شرعی یا طبعی یا اخلاقی نقص دیکھے تو صرف اس وجہ سے اس پر خروج نہ کرے اور اس کے خلاف حکم بغاوت بلند نہ کرے
اس کا یہ مطلب نہیں کہ احسن طریقہ سے اس کی اصلاح بھی نہ کرے ہاں حاکم کے سامنے ملکہ سن کہ دنیا تو اعلیٰ درجہ کا جہاد ہے اصلاح اور چیز ہے خروج کچھ اور ہے
یعنی جو مسلمانوں کی اس جماعت سے جو کسی سلطان اسلام پر متفق و متحد ہیں سحر طاس بھی لگ رہے گا اس کا انجام وہ ہوگا جو آگے مذکور ہے :

۱۰ یعنی اس کی موت زمانہ جاہلیت کے لوگوں کی سی موت ہوگی کہ نہ ان کا کوئی سلطان ہو تا تھا نہ جماعت نہ ان میں تنظیم تھی، نہ قومی اتفاق (مرقات) اس کا مطلب
یہ نہیں کہ کافر ہوگا خیال رہے کہ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے سامنے یزید پلید کو سلطان اسلام بنانے کا مسئلہ تھا کہ بنے ہوئے سلطان کی
اطاعت کا مسئلہ لہذا اس عالی جناب کی ذات مقدس اس حدیث کی زد میں نہیں آسکتی، جیسے فاسق کو امام نماز بنانا مکروہ و منکر ہے مگر جس مسجد میں
فاسق آدمی امام بن جائے تو اس کی وجہ سے جماعت نہ چھوڑے اس کے پیچھے پڑھے بلکہ اطاعت سے مراد سلطان اسلام کی فرمانبرداری ہے
اور جماعت سے مراد جماعت مسلمین ہے جماعت سے جدا ہونے کے معنی ہیں کہ جس کی حکومت پر مسلمان متفق ہو چکے ہیں اسے حاکم نہ مانے اپنے کو جماعت کے
فیصلہ سے الگ رکھے اس جملہ کے اور معنی بھی ہو سکتے ہیں جو کتاب لاعتصام میں مذکور ہو چکے ہیں اس کے معنی ابھی عرض کئے کہ اس سے مراد کفر کی موت
نہیں ہے بلکہ کفار کی سی موت ہے، کفر کی موت اور کفار کی سی موت میں بڑا فرق ہے بلکہ عہد بروزن غنیہ بھی آتا ہے فین کے جنس نون کے سکون سے اور

بَرَّهَا وَفَاجِرَهَا وَلَا تَحَاشَى مِنْ مُؤْمِنٍ هَذَا لَا يَفِي لِذِي عَهْدٍ عَهْدَهُ فَلَيْسَ مِنِّي
وَلَسْتُ مِنْهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُ أَرَامَتِكُمُ الَّذِينَ يُحِبُّونَهُمْ وَيُحِبُّونَكُمْ وَتُصَلُّونَ عَلَيْهِمْ وَيُصَلُّونَ
عَلَيْكُمْ وَشَرُّ أَرَامَتِكُمُ الَّذِينَ يُبْغِضُونَهُمْ وَيُبْغِضُونَكُمْ وَتَلْعَنُونَهُمْ وَيَلْعَنُونَكُمْ
قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَلَا نُنَادِيَهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ قَالَ لَا مَا أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ لَا

نیک کر کو بھی بدکار کو بھی اور نہ اپنے امت کے مومنوں سے اور نہ پورا کرے عہد دالے کے لئے اس کا عہد و پیمان کہ پُر نہ مجھ سے ہے
نہ میں اس سے نہ (مسلم) روایت ہے حضرت عوف بن مالک اشجعی سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ فرمایا
کہ تمہارے بہترین حکام وہ ہیں جو تم سے محبت کریں اور تم ان سے محبت کرو تم انہیں دعائیں دو وہ تمہیں دعائیں دیں کہ
اور تمہارے بدترین حکام وہ ہیں کہ تم ان سے نفرت کرو وہ تم سے نفرت کریں تم ان پر پھینکا کر دو کہ وہ تم پر لعنت کریں
فرماتے ہیں ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا ہم اس وقت ان کو پھینک دیں فرمایا نہیں جب تک کہ وہ تم میں نماز قائم کریں نہ نہیں

عربی بھی آتا ہے عین کے کسریم کے شداد کر کے ی کے شد سے یہ لفظ ہم سے بنا یعنی انہما ہیں، اس سے مراد وہ بلوہ یا جنگ ہے جس کی وجہ معلوم نہ ہو کوئی
شخص مرتد اپنی قوم اپنے دھڑے کی حمایت میں مسلمانوں کے دوسرے دھڑے سے لڑے جیسا کہ آج کل عام دیہاتی پارٹیوں میں دیکھا جاتا ہے یہ عصبیت منقول
لڑے بغضب و دید و کا یعنی حق و باطل کی تمیز کے بغیر خود بھی اس اندھا دھند لڑائی میں شریک ہو جاتا ہے اور اپنے دھڑے کے دوسرے آدمیوں کو بھی بلا کر
جنگ میں شریک کرتا ہے، عصبیت کے معنی ہیں ظلم پر اپنی قوم کی مدد کرنا عصب سے بنا یعنی وارث یا قوم، شے یعنی ایسی مت مسلمانوں کی کسی نہیں کفار کی سی
ہے کافر، قوم، ملک، مال وغیرہ کے لئے لڑتے ہیں مگر مومن کی لڑائی صرف اللہ کے لئے چاہیے یہ لڑائی بھی عبادت ہے

جنگ شاہان فتنہ و فاجرانگری است جنگ مومن سنت پیغمبری است

قومیت کی جنگ فساد ہے لہذا یہ جنگ جہاد، اسلام نے ہم کو جینا مرنا سب کچھ سکھایا ہے اس جملہ کی دو شرطیں ہیں ایک یہ کہ امتی سے مراد امت اہل بیت
یعنی مسلمان ہیں اور نیک سے مراد صالح آدمی ہیں اور فاجر سے مراد گنہگار مسلمان ہیں یعنی ہر نیک بد مسلمان کو قتل کرے دوسرے یہ کہ امتی سے مراد امت و موت سے
یعنی ہر آدمی کافر ہو یا مومن اور سب سے مراد مسلمان ہوں اور فاجر سے مراد کافر ہو، مرقات نے یہ دونوں تشریح کیں: ۱۔ اگر گذشتہ جملہ کی پہلی تفسیر کی جائے
تو یہ طریقہ مستقل حکم ہے اور اگر دوسری تفسیر کی جائے تو یہ جملہ اس کی شرط ہے، عہد دالے سے مراد یا ذمی کفار ہیں یا مستامن کفار: ۲۔ یعنی وہ میری امت سے
نہیں یا میرے طریقہ سے نہیں اور میں اس کے معاون و مددگاروں سے نہیں یا وہ مجھ سے قریب نہیں میں اس سے قریب نہیں، یہ کلمہ انتہائی غضبناک ہے: ۳۔ کہ یہاں اگر سے
مراد والی ہیں غزوہ سلطان ہو یا حکام (مرقات) مطلب یہ ہے کہ حکام عادل ہوں تم سے مل کر رہیں تمہاری ان کی آپس میں محبت ہو تمہارے ساتھ نازدوں میں
شریک ہوں ایسے حکام اللہ کی رحمت ہیں جیسے عہد صحابہ میں ہوتا تھا اور بعد میں بھی عادل سلاطین میں رہا: ۴۔ یعنی ظالم ہوں شکر ہوں اپنے عیش و
طرب میں رہیں ملک رعایا سے لاپرواہ رہیں فساد و فجار ہوں ایسے حکام خدا کا عذاب ہیں: ۵۔ یعنی کیا ہم ان کو حکومت سے نکال باہر نہ کر دیں

مَا أَقَامُوا فِيكُمْ الصَّلَاةَ الْآمَنَ وَلِي عَلَيْهِ وَإِلَافَرَاهُ يَأْتِي شَيْئًا مِّنْ مَّعْصِيَةِ اللَّهِ
فَلْيَكُرْهُ مَا يَأْتِي مِنْ مَّعْصِيَةِ اللَّهِ وَلَا يَنْزِعَنَّ يَدًا مِنْ طَاعَةٍ رَّوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ
أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُونُ عَلَيْكُمْ أَمْرَاءٌ تَعْرِفُونَ وَتُنْكِرُونَ
فَمَنْ أَنْكَرَ فَقَدْ بَدَّى وَمَنْ كَرِهَ فَقَدْ سَلِمَ وَلَكِنْ مَنْ رَضِيَ وَتَابَعَ قَالُوا أَفَلَا نُقَاتِلُهُمْ
قَالَ لَا مَا صَلَّوْا لَا مَا صَلَّوْا أَيُّ مَنْ كَرِهَ بِقَلْبِهِ وَأَنْكَرَ بِقَلْبِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ

جب تک کہ وہ تم میں نماز قائم کریں خبردار جس پر کوئی ایسا والی ہو پھر اس میں اللہ کے گناہوں میں سے کچھ دیکھے تو جو کچھ وہ
اللہ کا گناہ کرتا ہے اُسے تو ناپسند کرے اور اس کی اطاعت سے ہاتھ نہ کھینچے (مسلم)؛ روایت ہے حضرت ام سلمہ سے
فرماتی ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم پر کچھ حکام ہوں گے جن کے کچھ کام تم پسند کرو گے کچھ ناپسند کرو گے تو جو انکار
کے لئے توجہ دے ہو گے اور جو ناپسند کرے وہ سلامت ہو گا لیکن جو راضی ہو ان کے ساتھ مل گیا انہوں نے عرض کیا تو کیا ہم ان سے جنگ کریں تو فرمایا
جب تک نمازی ہیں جب تک وہ نمازی رہیں یعنی جو اپنے دل سے انکار کرے جو اپنے دل سے ناپسند کرے (مسلم) ہدایت ہے حضرت جابر

اور ان سے کی ہوئی بیعت تو ان سے جنگ کریں؛ ۵۷ یعنی جب تک سلاطین و حکام مسلمانوں میں جو وعیدین قائم کریں مسجدوں کا انتظام کریں نمازوں کا اہتمام
کریں تب تک تم ان کو مٹھو نہ کرو ان کی بیعت نہ توڑو کیونکہ نمازیں قائم کرنا مومن ہونے کی علامت ہے جو نمازیں قائم کرتا ہے وہ دین کا ضرور خیال رکھتا ہے اس میں
نماز کی اہمیت کا اظہار ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّمَا يَرْجُوُ اللَّهُ مِنَ الْآمِنِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ؛

۵۷ اس طرح کہ اگر طاقت ہو تو زبان سے بادشاہ کو نصیحت کرے ورنہ اس کی حرکتوں کو دل سے برا جانے اس کی حمایت نہ کرے؛ ۵۸ یعنی سلطان یا حکام
کی معصیت کی وجہ سے ان کی بغاوت نہ کرے ان سے ملے نہیں کہ مسلمانوں کی خون ریزی بڑے سے بڑا گناہ ہے ہاں ان کی معصیتوں کی حمایت نہ
کرے؛ ۵۹ اس فرمان مالی میں غیب کی خبر ہے تَعْرِفُونَ اور تَنْكِرُونَ کا مفعول یہ پوشیدہ ہے یعنی بَعْضُ أَعْمَالِهِمْ مقصود یہ ہے کہ ان بادشاہوں اور حکام
کے اعمال مخلوط ہو گئے کچھ اچھے کچھ برے کہ نماز بھی پڑھیں گے دائرہ بھی منڈائیں گے انصاف بھی کریں گے شراب بھی پیئیں گے؛ ۶۰ انکار سے مراد زبان
سے انکار کر دینا ہے اور بدی ہونے سے مراد نفاق اور مداخلت یعنی پھیلانا ہے۔ ۶۱ کہہ رہے ہیں کہ ان سے مراد دل سے ناپسندیدگی ہے سلامتی ہے مراد گناہ اور وبال
فتن سے محفوظ رہنا ہے یعنی ایسے بادشاہوں کے برے اعمال کو زبان سے برا کہہ دینے والا پختہ مسلمان ہے اور ان کے اعمال کو صرف دل سے برا سمجھنے والا
زبان سے خاموش رہنے والا پہلے کی طرح پختہ تو نہ ہو گا مگر گناہ سے وہ بھی بچ جائیگا؛ ۶۲ اس جملہ کی جزا پوشیدہ ہے یعنی جو شخص خاص حکام
کے برے کاموں سے دل سے راضی ہو اور عمل میں ان کے ساتھ شریک ہو گیا کہ وہ بھی ان کے سے کام کرنے لگا تو وہ بھی گناہ فتن و فحور وبال
میں اُن کے ساتھ شریک ہو گیا؛ ۶۳ یعنی ان بادشاہوں ماکوں کو ہاتھ سے اور بدربار قوت و طاقت گناہوں سے نہ روکیں جو کہ تبلیغ کی اعلیٰ
قسم ہے؛ ۶۴ نمازی پڑھنے سے مراد ہے مسلمان رہنا کیونکہ نماز ہی کفر و اسلام میں فارق ہے لہذا یہ مطلب نہیں کہ بے نمازی بادشاہ و حکام کی بغاوت
درست ہے دوسرے گناہوں کی طرح ترک نماز بھی ایک گناہ ہے قرآن کریم دوزخی کفار کا ایک قول نقل فرماتا ہے جو وہ فرشتوں سے کہیں گے

لغت کے مصلحین ہم نمازیوں میں سے دیکھتے ہیں مسلمان نہ تھے، خیال رہے کہ سلطان کی بندت جو بے شکوں خوں پرزوں سلک کی تباہیوں کا باعث ہے اس کے بڑے احترام کے ساتھ اس سے دعا کیا کہ شاہ یہ کلام راوی کی طرف سے حدیث کے کسی جملہ میں ان کی تفسیر پر مقصد یہ ہے کہ انکار سے مراد صرف زبان کا انکار نہیں بلکہ دل کی نفرت بھی ضروری ہے۔ کیونکہ دل کی کراہت کے بغیر صرف زبان کا انکار بیکار ہے۔ میں مقلدین نے فرمایا کہ یہ حدیث حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کلمہ سچوہ ہے کہ جیسا انہوں نے فرمایا تھا وہی ایسا ہی ہو اور حضرت محمد نے قاسم بادشاہ ظالم و بد کام حکم دیکھ لیا ہے۔ مسئلہ کہ تسمیہ حقوق بادشاہ دوسروں کو دینگے تو تسمیہ حقوق سے مراد مکر کیا کریں گے؟ مسئلہ میں بعض پانچویں نے کہنے بندت نہ کرنا بلکہ ان سلاطین کی جائز طاقت کے جانا اور ادب نہ کرنا ہے دعا کیا کرنا کہ ان کو ہماری حقوق دیا کرنا کی توفیق دے؟ مسئلہ بعض شیعہ بھی نے ان کا نام نہ لیا یہی مسئلہ کہا ہے مگر صحیح یہ ہی ہے کہ یہ مسئلہ ابی یزید میں صحابی میں کوئی نہیں تیارم پذیر ہے؟ مسئلہ میں ایسے بارشامیوں کی ہم بنادت کریں یا نہیں؟ مسئلہ میں تو وہ سنو اور مسئلہ ان کی اطاعت کر دیا ظاہر منقولہ بادشاہ کی اطاعت کرو و مراثات، خلاصہ یہ ہے کہ اپنے حقوق کیلئے ملک کو دیر لے کر جو بدلت سے ملک کی دیوتی ہوتی ہے تو ہم پر شیعہ اس قربان ہونے چاہئے اور دینی پرستی میں حق فدا ہونے لازم ہیں؟ مسئلہ میں یہ بدشاہوں اور حکام پر شرفا عمل و انصاف و عیا پروری اور ان کے حقوق واجب ہے اور رعایا پر ان کی اطاعت و فرمان برداری لازم آتی ہے ان کی ذمہ داریوں کا سوال ہوگا اور تم سے تسمیہ مذہب و دینوں کا صاحب ہوگا اگر وہ اپنے فرائض کی ادائیگی کو تباہی کرتے ہیں تو تم اپنے فرائض میں کو تباہی کیوں کر تم کو اپنی قربانی سے تباہی کو اپنی قربانی سوتہ علیہم اور علیہم کے مقدم فرمانے سے عصر کا

کہ اس کنگے میں بیعت نہیں وہ جاہلیت کی موت مرانہ (مسلم) روایت ہے حضرت ابوہریرہ سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملا دی فرماتے ہیں کہ نبی اسرائیل کا سیاسی انتظام انبیاء کرام کہتے تھے تعجب کبھی ایک نبی انتقال فرماتے تو دو سربراہان کے چیمے تشریف لاتے اور میرے بعد کوئی نبی نہیں خلفا ہونگے اور بہت ہونگے صحابہ نے عرض کیا تو تم کو کیا حکم فرماتے ہیں۔ فرمایا اگے چلا گئے بیعت پوری کرنا ان کا حق دو کیونکہ اللہ تعالیٰ ان کو خود چار چار کالے متعلق جن کو اسی نے بنایا انبیاء اسلام جاری ہوا

فائدہ حاصل ہوا، مسلمان اکثر ایسا ایمان افروز فرمان ہے کہ اپنے حقوق کی نگر کردہ سردوں کی فکر چھوڑنا: اس حدیث میں دلیل سے مراد ہندو کے ایمان و تقویٰ کی دلیل و ثبوت سے اور بیعت سے اگر خلیفہ و سلطان اسلام کی بیعت مراد ہے تو مطلب یہ ہوا کہ جب خلیفہ و رسول یا سلطان اسلام موجود ہو پھر یہ اس کی بیعت خلافت نہ کرے تو وہ جاہلیت کی موت پر شادمانی بیعت سے عام بیعت مراد ہے خود بیعت خلافت ہو یا بیعت مرادہ تو حدیث مطلق ہے کہ جو غیر از شہر کثرت سے مر جائے اس کی موت کفار کی سی ہے صوفی فرماتے ہیں میں لاکھوں پر نہیں اس کا پیر شیطان ہے یہ حدیث ان کی دلیل ہے، خیال رہے کہ بیعت بست قسم کی ہے بیعت اسلام بیعت خلافت بیعت اطاعت اور بیعت دولت: مسئلہ تیسواں یہاں سیاست سے بننے والی قومی انتظام میں ہیں دینی انتظام بھی داخل ہے یعنی اسرائیل میں خود حضرات انبیاء کو ام سارے قومی علی علی دینی انتظام فرمایا کرتے تھے ان کے ہاتھیں امر اور رخصت نہ موتے تھے بلکہ حضرات انبیاء کے خلفاء خود انبیاء ہوتے تھے، انھوں نے علیہ السلام نے حضرت ہارون سے فرمایا تھا اخلیفی من بعدی: مسئلہ اس سے معلوم ہوا کہ خلافت اسلام میرے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد سے شروع ہوئی، اسلامی سلاطین کی بیعت اور حضرت مشائخ کرام کی مریدانہ اسلام کی خصوصیات سے ہے، اپنے شریعت و ملک کی حفاظت حضرت انبیاء کرام سے ہوتی تھی: مسئلہ چوتھے یہ کہ تو میرے زمانہ میں کوئی نبی ہے جو میری موجودگی میں میرا عارضی خلیفہ ہو جیسے ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کی موجودگی میں کچھ روز کے لیے عارضی خلیفہ ہوئے جب موسیٰ علیہ السلام تو ریت میں طوف پر تشریف لے گئے اور نہ میرے بعد کوئی نبی ہے جو میرا مستقل خلیفہ ہو رہنا میرے خلفاء میرے ولی کے سلاطین ہیں اور باطنی خلفاء حضرات اولیاء و علماء، خیال ہے کہ میں علیہ السلام مشہور کے بعد نبی نہیں رہ تو پہلے کے نبی ہیں اور اب نشان نبوت تشریف نہ دے گا بلکہ حضور کے امتی ہو کر اور خلیفہ امام مہدی ہی ہونگے: مسئلہ پانچویں خلافت سے مراد ظاہری خلفاء ہیں یعنی اسلامی سلاطین و امراء خلفاء، خلافت تو قریش کے ساتھ خاص ہے اور سلطنت عام ہے، خلافت میں حکومت کیساتھ نہایت مفصل قوی بھی ہوتی ہے سلطنت میں صرف حکومت ہے اسی لئے خلفاء راشدین کے زمانہ میں مشائخ سے بیعت نہ کی جاتی تھی وہ خلفاء راشدین مشائخ بھی تھے ان کی بیعت، بیعت ارادت پس ہوتی تھی اور بیعت حکومت بھی: مسئلہ چھٹے اگر بیعت سے خلیفہ نبی جائی تو ہم کیا کریں کس کی بیعت کریں: مسئلہ چھٹے کے بعد دیگرے خلفاء کی بیعت کرنا جب پہلا خلیفہ فوت ہو جائے تو اب جو خلیفہ بنے اس کی اطاعت کرنا بیک وقت درخلفہ نہیں ہو سکتے اگر سوائے پہلا خلیفہ ہو گا دوسرا باغی چنانچہ خلافت مجدد میں امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ خلیفہ برحق تھے اور حضرت امیر معاویہ باغی جب حضرت حسن رضی اللہ عنہ

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَبُويعَ بِخَلِيفَتَيْنِ فَأَقْتُلُوا
الْآخَرَ مِنْهُمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَعَنْ عُرْفَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ إِنَّهُ سَيَكُونُ هَنَاتٌ وَهَنَاتٌ فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَفْرُقَ أُمَّرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَهِيَ جَمِيعٌ
فَاضْرِبُوهُ بِالسَّيْفِ كَأَنَّمَنْ كَانَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ بَايَعَ إِمَامًا فَأَعْطَاهُ صَفْقَةً يَدِيهِ وَتَمَرَّةَ قَلْبِي

ہے حضرت ابوسعید فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب دو خلیفوں کی بیعت کی جائے تو ان میں سے دوسرے کو قتل کر
دو۔ (مسلم) روایت حضرت عرفہ سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ فتنہ اور فساد ہوں گے
شر ترین بد خوئیوں ہوں گی کہ تو جو اس امت کا معاملہ جدا کرنا چاہے حالانکہ امت متفق ہو تو اسے ملو اس سے مار دو کوئی بھی ہو
مسلم روایت ہے حضرت عبداللہ ابن عمرو سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کسی بادشاہ سے بیعت کرے
پھر اسے اپنے ہاتھ کا عقدہ اور اپنے دل کا میوہ دے دے

نے کہ حق میں خلافت سے دست بردار رہنا ہی تب وہ سلطان برحق ہونے کا خیال ہے کہ ایک زمانہ مختلف ملکوں کے بادشاہ بہت ہو سکتے ہیں مگر تمام مسلمانوں کا
خلیفہ ایک ہی ہو گا مگر پاکستان، ترکی، اٹال، ایران اور پاکستان کے صدر یا بادشاہ الگ الگ ہیں مگر میں خلیفہ المسلمین کوئی نہیں امام مہدی تمام مسلمانوں کے
خلیفہ المسلمین ہونگے اس مہدی کی بنا پر صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ ایک وقت میں دو پیروں کا مرید نہیں ہو سکتا بلکہ قتل سے مراد مقابلہ جتنے جنگ کرنا ہے اور ہو
سکتا ہے کہ قتل ہی مراد ہو کہ وہ دوسرا خلیفہ باغی ہے خلیفہ نہیں اس کے متعلق قرآن کریم کا فرمان ہے فَعَقِلُوا الْفِتْنَةَ بِحَقِّ تَقْوَىٰ اِلٰہِ اَمْرٍ اٰلَہِ سِوَاہِ یہاں مرقات نے
بحوالہ نودی فرمایا کہ دارالاسلام وسیع ہو یا غیر وسیع، مسلمانوں کے خلیفہ ایک وقت خلیفہ مدنی ہو سکتے، مشرق و مغرب، جنوب و شمال کا خلیفہ المسلمین ایک ہی ہو گا،
امام الحرمین نے اپنی کتاب ہر شاہ میں فرمایا کہ دور از مہلک میں دو خلیفہ ہو سکتے ہیں جیسے آج پاکستان و امریکہ اگر امام نودی نے اس قول کی بہت مخالفت فرمائی اور فرمایا
کہ امام الحرمین کا یہ قول مطلق حدیث کے بھی خلاف ہے اور سلف و خلف علماء کے بھی خلاف ہے آپ مرفوعہ ابن سعد میں آپ سے آپ کے بیٹے طرف سے روایات ہیں
آپ وہ ہی مرفوعہ ہیں جن کی ناک کٹ گئی تھی جنگ کلاب میں تو انہوں نے چاٹکی کی ناک بنوا کر گڑا لی تھی مگر وہ بد بودار ہو گئی تو معذور نوری صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو
سوئے کی ناک گھرا دینے کا حکم دیا یہ واقعہ مشکوٰۃ شریف کتاب البیاس باب الخاتم میں آیا ہے آپ سے روایات بہت کم ہیں بلکہ حدیث کے فقر سے ہے
جمع صحن کی بیٹے ناقابل ذکر چیز، اسی لئے شرمشاہ کو صحن کہنے میں کدہ بھی ناقابل ذکر ہوتی ہے، یہاں اس سے مراد ناقابل ذکر فتنے فساد شرارتیں ہیں، مگر فراموشی سے
معلوم ہوا کہ وہ فتنہ مسلسل اور دراز ہوں گے اور بہت سی قسم کے ہوں گے: سنی، خود، عربی، عجمی، عالم، بر یا باطل، صوفی، بدو یا بدویش، حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کی اولاد سے ہو یا کسی اور خاندان سے غرض کہ کوئی بھی ہو جب وہ میری امت میں تفریق کی کوشش کرے وہ مستحق قتل ہے و مرقات، اس حکم میں وہ لوگ بھی داخل ہیں
جو نئے مذہب ایجاد کر کے مسلمانوں کے حکمرانوں کو دینا چاہیں اور جیسے ایک خلیفہ کی اطاعت چاہیے ایسے ہی ایک امام کی تقدیر چاہیے: امام سے مراد

فَلْيُطْعَهُ إِنْ اسْتَطَاعَ فَإِنْ جَاءَ آخَرُ يُنَازِعُهُ فَأَضْرِبُوا عَنْقَ الْآخِرِ مَا وَاهُ مُسْلِمٌ
وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلُ
الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ مَسْئَلَةٍ وَكَلْتَ إِلَيْهَا وَإِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ غَيْرِ مَسْئَلَةٍ

تو اگر طاقت کے اس کی طاعت کہتے پھر اگر دوسرا اس سے جھگڑا کرتا گئے تو دوسرے کی گردن مار دو (مسلم) روایت ہے
حضرت عبدالرحمن بن سمرہ فرماتے ہیں کہ فرمایا مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حکومت نہ مانگو کیونکہ اگر تم طلب سے
حکومت دیئے گئے تو تم اس کے حوالہ کر دیئے جاؤ گے۔ اور اگر تم بغیر طلب دیئے گئے تو اس پر تمہاری مدد کی جائے

و دنیاوی امام بھی ہو سکتا ہے یعنی سلطان اسلام اور دینی امام بھی جیسے امام محمد اور شیخ طریقت اپنے سینے زیادہ ظاہری ہیں۔ مثلاً صفحہ بنا ہے صفحہ سے بنے ہاتھ ملانا
اسی لئے الی بھانے کو تصفیق کہتے ہیں کہ اس میں ہاتھ سے ہاتھ ملتا ہے چونکہ مشائخ اسلام کی بیعت کے وقت شیخ یا سلطان کے ہاتھ میں ہاتھ دیا جاتا ہے اسی لئے
حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے صفحہ یدہ ارشاد فرمایا اعراف میں جب کسی سے کوئی ہتھ دہندہ کرتے ہیں تو ہاتھ ملا کر کرتے ہیں کہتے ہیں اڈ ہاتھ ملاؤ یہ کام مزور
کرنا ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے یٰٰذَا اللہ فَوْقَ الْبَیْرِیْمِ مگر یہ بیعت مردوں کے لئے ہے عورتوں سے بیعت صرف کلام سے چاہیئے نہ کہ ہاتھ ملانے کا اظہار اُسے دے
کہ دل سے اس کی بیعت کرے یا دل کے میوے سے مراد اولاد ہے یعنی اپنے بال بچوں سے بھی اس امام کی بیعت کرانے اور قاتل:

۱۔ یعنی اس کے ہر جائز حکم کی بھی بقدر طاقت تعمیل کرے: ۲۔ یعنی اُسی رد سرے خواہشی مند امامت کو خود یہ بیعت کرنے والے لوگ قتل کر دیں، غلام یہ ہے
کہ ایک کے ہو کر ہوا خیال سب سے پہلے جس جمہوریت کا رواج ہے کہ ہر پانچ سال کے بعد ملک کا نیا صدر چنا جائے، یہ عیسائیت کی جمہوریت ہے، اسلام میں جمہوریت کے
معنی یہ ہیں کہ ایک بار سلطان لوگوں کی رائے سے چن لیا جائے پھر وہ زندگی بھر سلطان رہے جب تک کہ اس سلطان میں معزولیت کا سبب نہ پیدا ہو تب تک وہ
اپنے مقام پر قائم رہے چنانچہ حضرت خلفاء راشدین کا چناؤ ایک ایک بار سوا ہر پانچ سال پر نہ ہوا، موجود جمہوریت بڑے فسادات کا ذریعہ ہے کہ ہر
پانچ سال میں ملک میں زبردست انقلاب آتا ہے، پھر خرابی یہ ہوتی ہے کہ حکام تو درزا، اور صدر کے ماتحت اور صدر اور وزراء و ممبران کے ماتحت اور ممبران
و وزراء کے ماتحت ہذا جس کے قبضہ میں کچھ روٹ میں اُس سے ممبران و بستے ہیں بلکہ وزراء و صدر تک و بستے ہیں کہ آگے چل کر اُن سے پھر روٹ لینے ہیں جس بنا پر
یہ چودھری لوگ وہ وہ ظلم کرتے ہیں کہ خدا کی بناہ وہ سمجھتے ہیں کہ راج ہمارا ہے کہ روٹ ہمارے قبضہ میں ہیں جیسا کہ آج دیکھا جا رہا ہے یہ جمہوریت خدا کی عنایت
ہے اور یہ انتخاب خدا کا عذاب: یہ جمہوریت اور ہم انتخاب اسلامی جمہوریت اور اسلامی انتخاب ہے، عیسائیت والے انتخاب میں بڑی آفت یہ ہے کہ ایک صدر ابھی
رہا یا پھر چھ قبضہ میں نہ کر سکا کہ اس کی معزولیت کا وقت آ جاتا ہے وہ ملک کی نگر کرے یا اپنی صدارت کی: ۳۔ سمرو میں کے فقہ اور مہم کے پیش سے آپ فتح کر
کے دن اسلام لائے، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے بعد میں بصرہ میں رہے وہاں ہی شہر میں انتقال ہوا اور قاتل عثمانی میں سمجھتا تھا
کابل، افغانستان آپ ہی نے فتح کیا (اشعہ): ۴۔ دنیاوی ملرت و حکومت طلب کرنا ممنوع ہے مگر دینی امارت طلب کرنا عبادت ہے، رب تعالیٰ فرماتا
ہے کہ ہم سے رہا کیا کرو کہ واجدنا للمتقین خداوند اسیم کو پرہیزگاروں کا امام بنا، خیال رہے کہ سلطنت، حکومت، نفسانی خواہشی، دنیاوی
مال غزوہ کی لالچ سے طلب کرنا حرام ہے کہ ایسے طالب جاہ لوگ حاکم بن کر ظلم کرتے ہیں مگر جب نااہل سلطان یا حاکم بن کر ملک کو بر باد کر رہے ہوں یا بر باد کرنا چاہتے

اُعِدَّتْ عَلَيْهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 اَلَكُمْ سَحَرٌ مُبَوَّنٌ عَلَى الْاِمَارَةِ وَتَسْكُونُونَ نَدَامَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَنِعْمَ الْمُرْضِعَةُ وَ
 بَشَّتْ الْفَاطِمَةُ رَاوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ ابْنِ ذَرِّقَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَلَا
 تَسْتَعْمِلُنِي قَالَ فَضْرَبَ بِيَدِهِ عَلَى مُنْكِبِي ثُمَّ قَالَ يَا بَا ذَرَّ اِنَّكَ ضَعِيفٌ وَرَأَتْهَا
 اَمَانَةُ وَانْتَبَاهَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ خَزَنِي وَنَدَامَةً اَلَا مَنْ اَخَذَهَا بِحَقِّهَا وَاَدَّى الَّذِي

گاہ کہ مسلم بخاری روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روای فرماتے ہیں کہ تم حکومت
 پر غریب جرم کر کے لے اور ہوگی وہ قیامت کے دن شرمندگی کہ دو دھ پلانے والی بھی اور دو دھ چھوڑانے والی ہوگی (بخاری)
 روایت ہے حضرت ابو ذر سے فرماتے ہیں عرض کیا یا رسول آپ مجھے حاکم کیوں نہیں بنا دیتے؟ فرماتے ہیں کہ حضور انور سے میرا گند
 پر ہاتھ ملاتا پھر فرمایا اسے ابو ذر تم گمراہ ہو اور حکومت امانت ہے نہ اور وہ قیامت کے دن سوال گمارہے گا سو اس
 اسے حق سے لے اور وہ ذمہ داریاں پوری کرے۔

ہوں تو دین و دنیا کی خدمت کے لئے حکومت چاہنا حاصل کرنا ضروری ہے حضرت یوسف علیہ السلام نے بادشاہ مصر سے فرمایا تمہارا جعلنی علی خزانۃ الارض
 اخی حفیظ علیہم لہذا یہ حدیث ان مذکورہ دونوں آیتوں کے خلاف نہیں کہ اس حدیث میں طبع دنیاوی کے لئے دنیاوی ادارت چاہنے کی ممانعت ہے حضرت صدیق
 اکبر نے حضور کے پردہ فرمانے کے بعد کوشش ملک کی باگ دوڑ منبھال لی تھی اور پھر امیر کی کر دین و ملک کی خدمت کا حق سے دنیا خبردار ہے آج تک
 اسلام و قرآن کی بقا حضرت صدیق کی سرسویں منت ہے یہ شاہ میاں مرقات نے فرمایا کہ طلب سے مراد کوشش اور رب سے دعا دونوں ہیں جو دو مائیں مانگ
 مانگ کر طبع مال و عزت کے لئے سلطان بنا تو رب تعالیٰ اس کی مدد نہ کرے گا وہ جلتے اور حکومت جانتے:

لے بیٹے اگر رب کی طرف سے تم کو سلطان بننا پڑ گیا تو رحمت الہی تمہاری دستگیری کرے گی تمہارے فیصلے درست ہونگے ملک کا جو جہد تم سے اٹھ سکے گا سلطنت
 کرنا آسان ۴۴ نہیں بیکرم پروردگار یہ بوجہ نہیں اٹھ سکتا اس حدیث کی بنا پر بزرگان دین حاکم بننے سے سخت متنفر تھے امام ابو یوسف نے جان دے دیا مگر
 قضاء قبول نہ کی یہ مسئلہ اس میں خطاب سارے مسلمانوں سے ہے اور حرم سے مردانہ فحاشی ہے حضور کی یہ پیشگوئی آج آنکھوں دیکھی جا رہی ہے کہ سلطان
 سوارت و وزارت و سماعت و جبر کیلئے سرور کوشش کرتے ہیں اور اس کیلئے ہر جائز ناجائز حربہ استعمال کرتے ہیں یہ کیونکہ ایسے سلطان کے ذمہ
 ہزاروں کے متنب و مظالم ہوتے ہیں جن کے صائب سے چھوڑنا آسان نہیں ہے یہ سب ان کی کسی نفسی عبادت ہے سلطنت کو رعایا کی جان قرار دیا گیا نظام
 سلطنت کو درود سے محروم کرنے والی مل فرمایا گیا اور عادل سلطنت کو مدد دینے والی ملگی جان قرار دیا گیا جسے رعایا کو مستحق دینے والی سلطنت کہی ہے
 اور مومن کو نہ ان سلطنت بری ہے تاکہ مجھے عدل و انصاف کرنے کا ثوب ملے یہ ثوب بے شمار ہے آپ کی یہ گزارش حرم دنیا کا پار نہ تھی بلکہ طلب اجر کے
 لئے تھی اور اسی وقت تک طلب حکومت سے حضور نے منع فرمایا تھا یہ اندازہ شفقت و محبت تاکہ ان کو اس سے منع فرما دینے سے رو نہ ہو

خود شہنشاہ حکومت پاکر عظم دستم کر کے اپنا میں بکھڑا دیتے ہیں اور لوگوں کی دنیا برادر کرتے ہیں اسکی شرح پہلے کی جا چکی ہے کہ حکومت کی طلب کب بڑی ہے اور کب اچھی، سوال سے مراد یہ مسئلہ ہے مالکنا درج سے ہو یا غنہ سے تو نہ مالکنا مگر اس کی کوشش کرنا ہے دنیا طبعی نفسانی خواہش کیلئے، کیونکہ ایسے آدمی کی اللہ تعالیٰ مدد نہیں کرتا جس سے لوگوں پر ظلم کرتا ہے۔ اس سے متنبہ ہیں درحقیقت میں ایک یہ کہ تجملاتی اعتبار سے دوسرے یہ کہ اس قدر کڑا معیار کی انتہا ہو لہذا اس فرمان عالی کے مدینے ہو سکتے ہیں، ایک بیکر بہتری شخص وہ ہے جو حکومت و سلطنت اختیار کرنے سے سخت خشنود اور وہ شخص اس وقت تک بستر ہے واجب تک کہ اس سے منفرب ہے، جب اس نے حکومت قبول کر لی تو بہتر نہ رہے گا، دوسرے یہ جو شخص اولاً حاکم بننے سے متفرغ ہو نہ تانہ چاہتا ہو پھر رب تعالیٰ کی طرف سے اسے حاکم یا سلطان بنایا جائے تو پھر متفرغ نہ رہے گا کیونکہ رب تعالیٰ اس کی غیب سے مدد فرمائے گا، اگر پہلے سے زیادہ قوی ہیں اسی پر شمار میں زیادہ اعتماد کرتے ہیں رعایات عزتات و اشعار ہذا سے یقین نہ سمجھو کہ صرف بادشاہ سے ہی اس کی رمایا کا سوال ہوگا ہم آزاد رہیں گے، نہیں بلکہ ہر شخص سے اپنے ماتحت لوگوں کے متعلق سوال ہوگا کہ تم نے ان کے دینی و دنیاوی حقوق ادا کئے یا نہیں، راجہ کے معنی میں چرواہا، اصطلاح میں ہر محافظ اور حاکم کو راجہ کہہ دیتے ہیں کہ جیسے چرواہا سارنی بکریوں کا ذمہ دار ہوتا ہے کہ اگر ایک بکری بھی ضائع ہو گئی تو بکری والا اس سے مطالبہ کرتا ہے، ایسے ہی رب تعالیٰ اس سے ماتحت بندوں کے متعلق سوال فرمائے گا تو انفسکم و اہلکم کے لئے مسئلہ والد سے سوال ہوگا کہ تم نے اپنی بیوی بچوں کو رزق کیوں نہ پہنچایا، یہ بھی سوال ہوگا کہ انہیں نیک کیوں نہ بنایا ہذا سے چونکہ سلطان کی حکومت وسیع ہے اس لئے اس کا حساب بھی وسیع ہوگا، وزیر کے معنی میں جو چہ اٹھانے والا، وزیر جو جبر کو کہنے میں، چونکہ اس پر تمام سلطنت کا جو جبر ہوتا ہے اس لئے اسے وزیر کہا جاتا ہے، اسی لئے متقی لوگ حکومت تعظا اور سلطنت قبول نہ کرتے تھے ہذا

عَنْهُمْ وَعَبْدُ الرَّجُلِ رَاحٍ عَلَى قَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُ أَلَا فُكِّمَكُمْ رَاحٍ وَكُلُّكُمْ
 مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ مُعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فَا مِنْ ذَالِ يَلِي رَعِيَّةً مِنَ الْمُسْلِمِينَ فَيَمُوتُ وَهُوَ غَائِبٌ لَمْ يَم
 أَلَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ فَا مِنْ عَبْدٍ يَسْتَرْعِيهِ اللَّهُ رَعِيَّةً فَلَمْ يَحِطْ بِهَا بِنَصِيحَةٍ إِلَّا لَمْ يَحِ

لہ مرد کا غلام اپنے مولیٰ کے مال پر ذمہ دار نہ کرے کہ وہ اس کے متعلق پوچھا جائیگا، خبر دار تم سب چاہے ہو اور تم سب اپنی رعیت
 کے متعلق سوال ہوگا کہ تم بخدا کی اور رعیت کے حضور معقل بن یسار سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا
 کہ ہمیں ہے کوئی والی جو مسلمان رعیت کا والی بنے پھر ان پر خیانت کرنا ہوا مر جائے مگر اللہ اس پر جنت حرام فرمادے گا مگر مسلم
 بخاری اور حاکم سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ ہمیں ہے کوئی بندہ جسے اللہ تعالیٰ

رعیت کا والی بنائے پھر رعیت کی خیر خواہی سے حفاظت نہ کرے مگر وہ جنت کے

سے ملے ہوئے سوال ہوگا تو نے اپنی بیوی بچوں کے شرعی حقوق ادا کئے یا نہیں جن کا فرض تیرے ذمہ تھا نہیں خرچ کیا یا نہیں اور جس کی تعلیم تیرے ذمہ تھی انہیں تعلیم دی یا نہیں اور عورت سے سوال ہوگا کہ تو نے
 اپنے خزانہ کی خدمت میں یا نہیں خاندان کے مال اور مالک کی خیر خواہی کی یا نہیں بچوں کا پیلاہر مسل کی گورے اس لئے مل پر انداز ہے کہ کسی کی پرورش اور تربیت بھی کرے ماں ناپلہ نہر جیسی پرستار بنے
 تاکہ اس کی اولاد میں جیسی پرستار ہو وہی لئے بھی ہو کیوں سے نکاح کرنا اچھا ہے کہ نہیں اچھی ہو تو پیلاہر میں اچھی ہوتی ہے شعور

بے ادب مال با ادب اور ادب حق سکتی نہیں : معدن زر معدن فولاد ہی سکتی نہیں

بتوںے با شش و پنہل شوقی مصر : کہہ آہوش شیرے بگیری

لے کہ تو نے مولے کے مال میں خیانت تو نہیں کی اور اس کی خیر خواہی کی یا نہیں : سہ بیس اشعة السمات نے فرمایا کہ ہر شخص خود اپنی نفس اور اپنے اعضاء کا راضی و ذمہ دار ہے
 کہ اس سے اپنے اوقات اپنے حالات اپنے خیالات اکٹھے ناک کاں وغیرہ کا حساب ہوگا لکھاں استعمال کئے اب تھائے فرما ہے مایلفظ من قول الا لا یہ
 و تعیب عتید انسان جو بات بھی منہ سے نکالتا ہے اس کی بھی نگرانی ہوتی ہے شعور

مقل و ہوش و گوش نعتھا ئے عرش : خرچ کردی و چہ آوردی ز فرش

فرشک ہریک سے اس کی ذمہ داریوں کو متعلق پر شش ہوگی اللہ تعالیٰ ہی ہم گنہگار کا بیڑا پار لگائے پردے کے مغزش معاف کرے سہ معقل ہم کے ختم اور عین کے کمرے سے پاپ شجرہ
 دالے صحابہ میں سے ہیں جنہوں نے عہدِ حبیب میں بیعت رضوان کی تھی بعد میں قیام فرمایا خواجہ جس بھری آپ کے شاگرد ہیں دشمن ہریر سلوہ کے زمانہ میں وفات پائی : میں والی سے عام والی مراد
 ہے سلطان ہو یا ظلم ہوا ہو میں باپ مسلمان رعایا کا ذکر اتفاقی ہے ورنہ اپنے ماتحت کفار رعایا اور گنہگاروں کا جس حساب ہوگا کہ ان کے شرعی حقوق ادا کئے یا نہیں : میں
 غاش بنلجہ غش سے بننے لارڈ و کورٹ میں غاش سے مراد ہے ان کے حقوق نہ ادا کرنے والا اور یا ان پر حق سے زیادہ بوجھ ڈالنے والا ورنہ اس میں ہماری کسی کمی و عیب داخل

رَأَيْتُ الْجَنَّةَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَائِدِ بْنِ عَمْرِو قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ شَرَّ الرُّعَاءِ الْخَطْمَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ مَنْ وَلِيَ مِنْ أُمَّرَأَتِي شَيْئًا فَشَقَّ عَلَيْهِمْ فَاشَقُّ عَلَيْهِمْ وَمَنْ وَلِيَ مِنْ أُمَّرَأَتِي شَيْئًا فَفَرَّقَ بِهِمْ فَارْفُقْ بِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ. وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُقْسِطِينَ عِنْدَ

خوشبود پائیکار مسلم بخدا روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ بدترین لی ظالم لوگوں میں (مسلم) روایت کرتے ہیں کہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے الہی جو میرا سب سے بڑا دشمن ہے وہ اپنے مشقت جانے تو اپنے مشقت ڈال اور جو میرا دوست کی کسی چیز کا دلی ہو پھر ان پر نرمی کرے تو تو ان پر نرمی کرے (مسلم) روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمرو فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ انصاف والے حکام اللہ کے

ہیں نہ کہ لہذا وہ نعمت پانے والے مومنوں کے ساتھ جنت میں نہ جائیں گے اور ان جرموں کو مٹا دینا جتنا جتنا تو کبھی جنت میں نہ جائیں گے یا ایسے ظالم کے متعلق اندیشہ ہے کہ اس کا خاتمہ ہو اور وہ دائمی دوزخی بن جائے یہاں موت کا ذکر فرما کر یہ بتایا کہ مرتے دم تک توبہ کا اسے موقع ہے مگر یہی خیانت ویسی توبہ نہ ملے حالانکہ جنت کی خوشبو پانچ سو بری کی دوا سے محسوس ہوتی ہے اس جہنم کی دوا ہی شرمس میں جو بھی اور پر کی حدیث میں جنت میں جہنم کے گناہوں کی گئی لہذا یہ حدیث مغفرت و غفلت کی آیات و احادیث کے خلاف نہیں حضور کے ساتھ فریق برحق ہیں نہ کہ آپ مدنی میں بیعتہ الرضوانی دے صحابہ میں سے ہیں اور آخر عمر میں جہنم میں قیام فرما رہے وہاں ہی دنات پائی خواہ جہنم میں جہنم میں رہے آپ سے احادیث روایت کریں نہ کہ عمار دوسرے کے پیش رو میں کے موصی ہے راوی کی جمع جیسے ابھر کی جمع تمہارا اندھنوی کی جمع شہداء اور راوی کی جمع رات، عطر، ح کے پیش اور ط کے نعرے عالم کی جمع مشتاق ہے عظم سے بیٹے توڑنا، اچل دینا بیٹے جزیری سلطان و حکام وہ ہیں جو رعایا کی مکر توڑ دی مگر ٹیکسوں گزنیوں، سخت احکام سے رعایا کو پریشان کر دی جیسا کہ آج کل ہوتا دیکھا جا رہا ہے نہ کہ یہ اس قاتلے درجہاں کا بدعقل ہے جو جہنم میں امت پر ظلم سے قلب پاک کو بہت ہی تکلیف ہوتی ہے

ظالم ملک کی دنیا بھی بر باد آخرت بھی خراب ہے یہ بدعقلانوں شقتوں کو شامل ہے شعر
پنداشت ستم گر کہ ستم برادر : برادران او بماند و بر با بگدشت

یہ دماغی بہت شاندار ہے رحمدل حکم کو دین و دنیا میں کامیابی کی دعا ہے حکام و ملاطین کو چاہیے کہ اپنے پیادے نبی کی دعا میں شعر

کرد مہربانی تم اہل زمین پر : خدا مہرباں ہو گا عرش پر

۱۔ منقطع باب افعال کا اسم فاعل ہے اس کا مادہ قسط ہے یعنی منصف، مگر اس میں لطف یہ ہے کہ مجرد کا اسم فاعل تاسط یعنی ظالم آتا ہے، یعنی دوسروں کا حصہ ظلم لے لینے والا اور باب افعال کا اسم فاعل یعنی عامل آتا ہے یعنی لوگوں کو ان کا حصہ دینے والا، رب تمہارے فرماتا ہے

اللہ علی مناہر من نور عن یمین الرحمن وکلتا یدائیہ یمین الذین یعدلون فی حکمہم
 واهلہم وما ولوا رواہ مسلم، وعن ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم فابعدت اللہ من نبی ولا استخلف من خلیفۃ الا کانت لہ بطانتان بطانۃ
 تامرہ بالمعروف وتخصہ علیہ بطانۃ تامرہ بالشر وتخصہ علیہ المعصوم من
 عہم اللہ رواہ البخاری وعن انس قال کان قیس بن سعد من النبی صلی اللہ

نزدیک نور کے منبروں پر ہو گئے، رب کی داہنی طرف اور سب کے دونوں ہاتھ دہانے میں وہ لوگ جو اپنے حکم میں اور اپنے اہل بیت کے
 حاکم ہوں انہیں انصاف کریں (مسلم) روایت ہے حضرت ابوسعید فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں بھیجا اللہ کو نبی
 اور نہیں خلیفہ بنایا کوئی خلیفہ مگر اس کے دشمن ہو ایک مشیر تو انہیں بھلائی کا حکم دیتا، اور دوسرا مشیر انہیں برائی کا مشورہ دیتا ہے اس
 کی رغبت دیتا ہے، محفوظ دہ جسے اللہ بچائے (بخاری) روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ قیس بن سعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم

انصاف کا تقاضا ہے، بعض شاعرین نے فرمایا کہ قسط یعنی ظلم ہے، اباب انصاف کا ہمراہ سلب کے لئے ہے، لہذا انصاف کے معنی دینے کا قسط
 یعنی دینے کا قسط کرنے والا یعنی عادل، یا قسط بنا ہے قسط یعنی ظلم سے اور قسط بنا ہے یعنی انصاف سے، رب تعالیٰ فرماتا ہے ان انصاف یعجب المقسطین
 فرمادہ اس کا یہ عجیب خوبی ہے، یہ منابر جمع ہے منبر کی اور منبر ہم آرا یا ظرف ہے منبر مصداق کا یعنی انصاف اور چھٹا نا منبر چڑھانے، اٹھانے کا آہ یا اس کی جگہ، مشرعی و منبر
 کے مقدمات مختلف ہو گئے کوئی ملک کے ٹیلوں پر کوئی نور کے منبروں پر، ظاہر یہ ہے کہ یہاں منبر کے معنی میں ہے تاویل کا کوئی ضرورت نہیں، بلکہ دہا منبرا کا صرف سمجھانے کیلئے ہے
 بادشاہوں کے اس سے عزت دیتے ہیں، سلطان کی داہنی طرف جگہ دیتے ہیں، قرب و عزت کے بیان کیلئے میں فرمایا گیا، وغیرہ معنی سے برادرت کیلئے، ارشاد ہوا کہ اللہ کے دونوں ہاتھ
 داہنے ہیں خیال ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف میں کی نسبت تو کی جاتی ہے مگر شمال میں بائیں کی نسبت میں کی جاتی کہ میں بنا ہے میں سے یعنی برکت، شمال کی نسبت رب کی طرف ہے
 اولیٰ ہے (از مراث) یہ سب حکم سے مراد ہے سلطنت و حکومت و تضاد جس کا تعلق عام رعایا سے ہے اور مسلم سے مراد اپنے ہاں بچے نوکر یا جاکر میں جس کا تعلق گھر سے ہے
 اور تاؤ تو سے مراد وہ قیم ہو گان وغیرہ میں جن کی پرورش اس کے ذمہ آن پڑی ہے، مگر سیاست مدنی اور تدبیر منزل سب میں عدل و انصاف کرتے ہیں، بعض شاعرین نے فرمایا کہ
 ماد تو میں خود اپنی ذات میں داخل ہے یعنی اپنے تعلق میں انصاف سے کام لیتے ہیں مراثات نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کی محنت کی میں تمہیں فرمائی، ظالم، مقتصد اور سابق و سابقہ
 ہے جو اپنے اندر عدل و احسان دونوں جمع کرے، یہ سب یا تو خلیفہ سے مراد حضرت انبیاء کریم ہیں میں عطف تفسیری، رب تعالیٰ نے تمہارے تعلق فرمایا اخی جاعل فی اکارض
 خلیفہ اس سے مراد سلطان ہے، یہ سب بطانہ لغت میں اسز کو کہتے ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے جلا شہاموں استحق، اس کا مقابل ظہارہ یعنی برہ، اصطلاح میں
 اندرون یار، وکیل کار، مشیر خاص کو بطانہ کہا جاتا ہے کردہ اسز کی طرح اس سے ملتا رہتا ہے، مطلب یہ ہے کہ ہر ایک کے ساتھ ایسے اور بڑے مشیر قدرتی طور
 پر ہوتے ہیں، یہ سب یعنی بڑے مشیر سے ہم محض اپنی طاقت سے نہیں بچ سکتے رب بچائے تو بچ سکتے ہیں، علما فرماتے ہیں کہ اچھے مشیر سے مراد فرشتہ ہے ہم

عَلَيْهِ سَلَامٌ مِّنْزِلَةِ صَاحِبِ الشَّرْطِ مِنَ الْأَمِيرِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ لَمَّا
بَلَغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ أَهْلَ فَارِسٍ قَدْ مَكَدُوا عَلَيْهِمْ بَنَاتٍ كَسَوْنَهُنَّ
لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ وَلَوْ أَمَرَهُمْ أَمْرًا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، الْفَصْلُ الثَّانِي، عَنِ الْحَارِثِ

کے ایسے تھے جیسے امیر کے پولیس والے (بخاری) روایت ہے حضرت ابو بکر سے فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی کہ
فارس والوں نے اپنا بادشاہ کسر کی بیٹی کو بنالیا تو دنیاویہ قوم بھی کیا نہ ہوگی رہنیشہ ناکا انرا دے گی جنہوں نے اپنے کام کا حکم عورت کو بنالیا
(بخاری) : دوسری فصل : روایت ہے حضرت حارث

مشیر سے مراد قرین شیطان، خیال رہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم پر فیصل کیا کہ حضور کا قرین مسلمان ہو گیا جیسا کہ قرینی وغیرہ کی روایات میں ہے،
اصطلاح شریعت میں معصوم صرف عذرات انبیاء کرام میں اور فرشتے بعض اویار محفوظ ہیں، معصومہ جو کہ مذکر کے محفوظ وہ جو کہ مذکرے وہاں معصوم نفوی سے
میں ہے جو محفوظ کو بھی شامل ہے، ہدوت و مروت فرشتوں سے گناہ اس لئے بڑا کہ ان میں عارضی طور پر بشریت شامل کرنے کی تھی لہذا ان کے واقعہ سے فرشتوں کی عصمت پر
احترام نہیں ہو سکتا رب تعالیٰ فرشتوں کے متعلق فرماتا ہے لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ انہیں تحقیق ہماری کتاب تفسیر نہیں کلاں پارہ اقل
میں دیکھئے : کہ تیس ایسے مسلمان ہیں جنہوں نے انصاری، خزرجی بڑے مشہور صحابی ہیں صاحب کرم ذہن فطین معاملہ شناس انتظام میں یکیتا دراز قد سجدی مہر کم تھے خلافت
عیدری میں آپ کی طرف سے مہر کے حاکم رہے تھے میں مدینہ منورہ میں شہید کئے گئے داکاں

۱۔ شرط شہین کے ضمن سے یعنی علامت و نشان سپاہی اور حاکم کے احکام نافذ کرنے والے کو شرطی اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ بادشاہ کی نشانی ہوتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم
احکام نافذ کرتے تھے اور قیس ایسے مسلمان حاکم رسول جاری فرماتے تھے قید کرنا فیصلہ سنانا وغیرہ وغیرہ معلوم ہوا کہ سلطان کے ماتحت ایسے لوگوں کا ہونا سنت ہے جو
شاہی فرمان جاری کرے : ۲۔ کسرئی شاہ فارس کا لقب تھا قیس شاہ دم کا اعزاز شاہ مصر کا، تبع شاہ یہیں کا کسرئی مصر ہے خسرو ہے یعنی بڑے ملک والا یعنی حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ شاہ فارس فوت ہو گیا تو فارس لوگوں نے اس کی بیٹی کو بادشاہ بنالیا : ۳۔ یعنی میں قوم کی سلطان یا حاکم عورت ہو وہ قوم نام
نامزد رہے گی، یہاں اشع نے فرمایا کہ عورت ولایت اور امارت کے لائق نہیں مرقاٹ نے فرمایا کہ عورت امام یا قاضی نہیں ہو سکتی کیونکہ عورت سے کامل قتل اور آزادی پانچ ہیں
عورت ناقص العقل بھی ہے اور اگر میں مقید بھی اخیال رہے کہ مناف کے نزدیک جن چیزوں میں عورت کی گواہی درست ہے ان میں عورت کی قضا بھی درست ہے، تضاد سے
مراد پتہ ہے کہ حج یعنی عورت خاص غنصول کہ پتہ ہو سکتی ہے وہ ناقص کہ جہاں اس کی گواہی درست نہیں وہاں وہ پتہ نہیں ہو سکتی لہذا احناف کا یہ مسئلہ اس حدیث کے خلاف
جیسے ۱۳۹۷ھ میں مسئلہ کے جنوری کے پاکستانی صدارت کے انتخاب میں اس حدیث کا معجزہ دیکھا گیا کہ یہاں تمام دہائی روانف وغیرہ ہر مذہبوں نے ایک عورت کو صدارت
پاکستان کے لئے کھڑا کیا اور ان تمام جماعتوں نے ایڑی چوٹی کا زور لگا دیا صرف اہل سنت اس کے خلاف رہے اہل سنت کی دلیل یہی حدیث تھی اللہ تعالیٰ نے
صرف اس حدیث پاک کی برکت سے اہل سنت کو فتح میں عطا فرمائی کہ ملک عورت کی صدارت اور مخالفین ملک کی شرارت سے محفوظ رہا اور عورت کا مایاب نہ ہو
سکی الحمد للہ علی ذلک و صلی اللہ تعالیٰ علی حبیبہ صاحب اللواء المعقود و صاحب المقام المحمود و الید و الصیابہ و سلم برہم السلام
میں سلطان اور حاکم کہنے مر مرنا شرط ہے چنانچہ شرح عقائد لسانی ص ۳۳ میں فرماتے ہیں کہ ملک مسلمان زاد و قاتل باغ اور مرد چاہیے عورت میں ناقص العقل بھی میں ناقص دین بھی تفسیرات

الاشعری قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم امركم بمحس بالجماعة والسمع والطاعة والهجرة والجهاد في سبيل الله وإنه من خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ريقه الإسلام من عنقه إلا أن يراجع ومن دعى بدعوى الجاهلية فهو من جثي جهنم وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم رواه أحمد والترمذي وعن زياد ابن كسب العدوي قال كنت مع أبي بكره تحت مشرب ابن عامر وهو يخطب و

اشعری سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم کو پانچ چیزوں کا حکم دیا ہوا ہے جماعت کا، اور سنت و فرمانبرداری کو کرنے اور سچ اور خدا کی راہ میں جہاد کرنے کا۔ جو جماعت ایک پشت برابر نکل گیا اس اسلام کا پھندا پڑ گیا۔ نکال دیا مگر یہ کہ لوٹ آئے اور جو بائیکاٹ بلائے تو وہ دوزخ کی جہنمیں میں ہے اگرچہ پھر وہ رکھے یا نہ رکھے اور لوگ ان کے کہ وہ مسلمان نہ دیکھتے تھے اور وہ حضرت زید ابی کسب عدوی سے فرماتے ہیں میں ابو بکر کے ساتھ ابن عامر کے منبر کے نیچے تھا وہ خطبہ پڑھ رہا تھا اور اس پر

احمد یہ میں مولانا احمد حیات نے فرماتے ہیں کہ نبوت خلافت مانت اذان خطبہ مردوں کے لئے خاص ہے، بغیر لانا مسلمان میں بادشاہ ہونا ایسا ہی صحابیہ مسلمانوں میں ملکر دیکھو یہ یا حکم از تہ بادشاہ ہو کہیں اسلام کے یہ خلاف ہے امر کا کہ ان بدنام قوم کو ہر لوانے میں دو مجیب اشارے ہیں ایک یہ کہ تمام گناہوں کی سزا آخرت میں ہوگی مگر صورت کو حاکم بنانے کی سزا دنیا میں بھی ملے گی آخرت میں بھی دوسرے یہ کہ دوسرے گناہوں کا تعلق صرف مسلمانوں سے ہوتا ہے کہ اسلام اسلامی ان پر ہی جاری ہوتے ہیں مگر صورت کو سرداری دینے کی شامت میں ہے کہ کفار بھی اس کی زد میں آجاتے ہیں مگر نہ کہ حرم است محنت ہے :

اسے آپ حادثہ ابن عاشق اشعری میں شام میں قیام رہا اس نے آپ کو شامی بھی کہا جاتا ہے آپ صحابی ہیں اور آپ سے صرف یہ ہی ایک حدیث منقول ہے ابو سلام حنفی کے استاد ہیں : مسئلہ کھانا و دھن میں جماعت مسلمان کے ساتھ رہو جو چیز پر امت مسلمہ کا اجماع ہو جائے اس کا اتباع کرو اور سلف صالحین کی پیروی کرو و درقات و مشورہ سے ملو و اولیاء کی حق باتیں سنو ان کی اطاعت کرو اور حاکم اسلام کی اطاعت ہو جائز حکم میں کو اور کہ مسئلہ حدیثہ پاک کی طرف ہجرت کرو یا جہاں اسلامی آزادی ہو کہند سے جہاد بھی اور کسی کو نصیب ہو تو بے گھر نفی سے جہاد ہر وقت ہر مسلمان کو کرنا پڑتا ہے و درقات، رب تعالیٰ فرماتا ہے قتالوا الذین یلوکھون انکفار اپنے قریبی کافروں سے جہاد کرو سب سے قریبی کافر اپنا نفس ہے : مسئلہ قید قات کے کسوی کے جرم سے بچنے قدر و برابر شمشیر کے کسوف کے سکون سے بچنے باشت اور بقہ کے فتنہ سے بچنے کا وہ پسند جو بکری کے گلے میں ہوتا ہے و مشورہ و درقات بچنے جو عقائد و اعمال سے مشورہ سامی جماعت مسلمان کے خلاف ہو جائے تو اس نے اسلام کا ذمہ اور رب کا عہد توڑ دیا : مسئلہ بچنے اپنی بدعتیہ کی سے تو بہ کرے تو درودن تو بہ کہہ جاتا ہے : مسئلہ جیسے اسلام سے پہلے کفار اپنی مدد کے لئے اپنے دشمن کے مقابل اپنے گنہگار یا قوم کو پکارتے تھے اور وہ قوم دالے اس کی لٹا کو بغیر سوچے سمجھے دھڑ بڑھتے تھے خواہ وہ ظالم ہوتا یا مظلوم بچنے قومیت کی جنگ، اسلحہ ہم لوگوں میں صوباء ملکی تعصب بہت ہے، یہاں اس کی بڑی میان ہو رہی ہے : مسئلہ جتنی جمع ہے جنوہ کی جہم کے فتنہ یا کسرو یا پیش سے بچنے جماعت و گردہ و رب تعالیٰ فرد

عَلَيْهِ ثِيَابٌ رَقَاقٌ فَقَالَ أَبُو بَلَلٍ اُنْظُرُوا إِلَى أَمِيرٍ يَلْبِسُ ثِيَابَ الْفُسَّاقِ فَقَالَ
أَبُو بَكْرَةَ أَسْكَنْتُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَهَانَ سُلْطَانَ اللَّهِ فِي
الْأَرْضِ أَهَانَهُ اللَّهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ وَعَنِ النَّوَيسِ
ابْنِ سَمْعَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ

باریک کپڑے تھے تو ابو بلال نے کہا کہ میرے کوڑھیوں نے اس کو لباس پہنتے ہیں تو ابو بکرؓ نے چپ چپ ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو فرماتے ہیں کہ جو زمین میں اللہ کے بادشاہ کی توہین کرے اللہ اسے ذلیل کرے (ترمذی) اور فرمایا یہ حدیث حسن غریبہ روا
ہے نواس ابن سمعان کہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خالق کی نافرمانی میں کسی مخلوق کی اطاعت نہیں ہے

ہے مندرجہ بالا میں حول جہنم جثیا، جثو لغت میں ریت کے ڈھیر کو کہتے ہیں جہاں دہل کا اجتماع ہو، پھر بڑی جہالت کو مرثوہ کہنے لگے کہ اسی میں
لوگوں کا اجتماع ہوتا ہے، یہ معلوم ہوا کہ پختہ مسلمان ہونے کے لئے عبادات کے ساتھ درستی معاملات بھی ضروری ہے انسان کی جانچ معاملات سے ہوتی ہے
لے آپ تابعی ہیں معری ہیں ثقی ہیں انکیب کاف کے ضم سے ہے مصغر (اکمال) مثلاً عبد اللہ ابن عامر ابن کریم موسیٰ حضرت عثمان ابن عفان کے ماموں میں حضور
کی وفات کے وقت ان کی عمر تیرہ سال تھی، حضرت عثمان نے آپ کو بعد و غراسان کا حکم مقرر کیا تھا:

لے غالباً آپ بو بردہ ابن سعد ابن ابو موسیٰ اشعری ہیں آپ کے بیٹے کا نام بلال ہے آپ بعد کے حاکم تھے: لے یا تو کپڑے رہیں تھے یا تھے تو شوقی مگر تھے باریک
جیسے کہ پیش پسند مال داروں کا لباس ہے دوسرا احتمال زیادہ قوی ہے: لے سبھاں اللہ کیسی پاکیزہ تعلیم ہے کہ سلطان اسلام کے وقت سے اسلام کا ارتقا مسلمانوں
کا رعب ملک کا انتظام ہے جب اس کا ارتقا ہی ختم ہو گیا تو یہ سب کچھ ختم ہو گیا باریک کپڑے پٹنا حرام نہیں مگر وقار سلطان بگاڑنا حرام ہے: حکایت حضرت امام
جعفر صادق ایک مرتبہ اعلیٰ بہتہ پہننے تھے سفیدی خودی نے عرض کیا اے ابی رسول اللہ یہ لباس آپ کے لئے موندن نہیں تو آپ نے سفیدی کا ہتھ اپنی آستین میں ڈالا دیکھا

کہ نیچے پٹھینہ کا جبہ ہے فرمایا یہ اوپر کا لباس مخلوق کے لئے ہے اندر یہ اندھنی لباس خالق کے لئے (مرقات) الناس باللباس اجل اعطی لباس الذی یؤخرت ہے:

حکایت فرقد سخی جو شام کے کپڑے پٹنا تھا حضرت امام حسن کی خدمت میں حاضر ہوئے آپ نہایت اعلیٰ جوڑے پہننے تھے وہ متبر اور احقر ہیں آپ کے کپڑے چھوٹے لگا تو آپ
نے فرمایا کیا دیکھتا ہے مجھ پر غنیوں کا لباس ہے اور مجھ پر دوزخیوں کا لباس ہے، پھر فرمایا اکثر شام پہننے والے دوزخی ہونگے جن کے جسم پر شام ہے دل میں تکبر ہے (مرقات)

لے نواسیوں کے تہہ داڑ کے شد سے، سمعی میں کے قدمیم کے کسر سے، آپ صحابی ہیں شام میں قیام رہا: لے بیٹے کوئی بندہ گناہ کا حکم دے یا نیکی سے منع کرے

تو اس کی بات نہ مانو مگر وہ باپ، استاذ، مرشد، حاکم یا بادشاہ ہو، لیکن اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کسی کو ایسی چیز کا حکم دیں جو ظاہر خلاف قرآن و حدیث معلوم ہوتی ہو

تو اس کا رد واجب ہے کہ اس حکم کے صادر ہونے سے اس شخص کے نام و گناہ رہا ہی نہیں نیکی ہی گیا، اس کی حد و مثالیں موجود ہیں: اگر کسی کو حضور بلو میں اور وہ نماز پڑھ

رہا ہے تو اس پر نذر چھوڑا، فوراً حاضر ہونا واجب، رب تعالیٰ فرماتا ہے: استجبوا للہ ورسولہ اذا دعاکم: اس کی نفیس تحقیق سہارن کتاب سلطنت

رَوَاهُ فِي شَرْحِ الشُّنَّةِ، وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ مِنْ
 أَمِيرِ عَشْرَةِ الْيَوْمِ بِهَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مَعْلُومًا حَتَّى يَفُكَّ عَنْهُ الْعَدْلُ أَوْ يُؤَيِّقَهُ الْجَوْشُرُ
 رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ، وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلٌ لِلْأُمَرَاءِ وَيْلٌ لِلْعُرَفَاءِ
 وَيْلٌ لِلْأُمَنَاءِ لِيَتَمَتَّنَ أَقْوَامٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَنَّ نَوَاصِيَهُمْ مُعَلَّقَةٌ بِالثَّرِيَّاتِ يَتَجَلَّجَلُونَ
 بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَأَنْتُمْ لَمْ يَكُنْ أَعْمَلًا رَوَاهُ فِي شَرْحِ الشُّنَّةِ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ

(شرح سنہ ابوداؤد، حضرت ابوسہریرہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں فرمایا کہ کسی کبڑا سر دار مگر وہ قیامت کے دن طوق
 میں لیا جائیگا جتنی کرے تو اسے انصاف چھوٹے یا اسے ظلم ہلاک کر دے (دارمی، ابوداؤد) جیسا کہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے خرابی ہے حکام کیلئے خرابی ہے سرداروں کیلئے خرابی امانت داروں کی یہ قومیں آئندہ ذکر نیکی قیامت کے دن کہ ان کی پٹیا
 شربانہ سے میں نیکی ہوتیں آسمان و زمین کے درمیان ہتے ہونے اور انہوں نے سرداری نہ کی ہوتی (شرح سنہ، احمد)

مصطفیٰ میں دیکھئے، حضور کے حکم سے بایکات کے زمانہ میں حضرت کعب پر وہ کی بیوی حرام رہیں، حضرت عبد اللہ ابن ابی ملیک کے ابورافع کے قتل کیلئے جھوٹ بولنے کی
 اجازت دے دی وغیرہ وغیرہ، یہاں مرقات نے عجیب بات فرمائی کہ اطعوا اللہ واطعوا الرسول واولی الامر منکم میں رسول کے لئے اطیعوا علیہم
 ارشاد ہوا اولی الامر کے لئے علیہم استعمال نہ ہوا کیونکہ اطاعت رسول مستغلا واجب ہے مگر اطاعت اولی الامر اس شرط سے واجب ہے کہ قرآن و سنت کے
 خلاف حکم نہ دیں، نیز مرقات میں ہے کہ حضرت علی نے فرمایا مجھ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے علی تمہاری مثال میرے علیہ السلام کی سی ہے کہ یہود نے انہیں بتائی
 لگائے عیسائیوں نے انہیں مد سے بڑھایا، بعض تمہیں مد سے بڑھا دینگے بعض بتائیں گے، فرمایا مجھ مد سے بڑھانے والے محب بھی ہو گئے بتان دگانے
 والے دشمن بھی نہ ہونگے میں نبی اور صاحب دینی نہیں ہوں، اگر میں تم کو جیسی بات کا حکم دوں تو میری اطاعت کرو، اگر تم کا حکم دوں میں یا کوئی اور، تو
 اطاعت جائز نہیں (مرقات) ۱۔ ۲۔ یہاں مراد سے مراد وہ سردار ہیں جو خواہشی نفس کے لئے بخوشی اور بکوشش سرور بنے یعنی ایسے سردار اگرچہ دینی امور میں
 کے امور ہوں مگر قیامت میں طوق بگردن آئیں گے پھر آگے حساب کے بعد یہ طوق اتر جائے یا لازم ہو جائے مدد سے رہائی پائیں گے ظالم تھے تو پکڑیں
 آجائیں گے لہذا یہ حدیث حضرت سلیمان علیہ السلام یا خلفا و راشدین یا یوسف علیہ السلام کے لئے نہیں ۳۔ ۴۔ امراء سے مراد سلطان و حکام ہیں اور عرفاء
 مرید کی جمع ہے اسی سے مراد وہ جو جبری و نمبردار ہیں جو حکم و رعایا کے درمیان واسطہ ہوں کہ رعایا کے معاملات حکومت کو پہنچاتے ہوں، اور امیں سے مراد
 خواہجی وغیرہ ہیں جو حکومت کی طرف سے ٹیکس، خراج وغیرہ کے نگہبان ہوں، اسی میں قیاموں کے والی اور دینی بھی داخل ہوں چونکہ ان عہدوں پر پہنچ کر اپنے
 کو حقوق سے بہانا بہت مشکل ہوتا ہے اس لئے یہ ارشاد ہوا: مگر خیال رہے کہ یہاں بھی روئے سخن ان کی طرف ہے جو نفس کے لئے بکوشش یہ عہدے
 حاصل کریں ۵۔ ۶۔ اس جملہ نے شرح فرمادی کہ مراد، عرفاء سے وہی مراد ہیں جو کوشش کر کے عیش کے لئے امیر نہیں یعنی ایسے حکام جو دھری قیامت

وَفِي رَوَايَةٍ أَنَّ ذَوَائِهِمْ كَانَتْ مُعَلَّقَةً بِالنُّجُومِ يَتَذَبَّدُونَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَلَمْ
يَكُونُوا يَعْمَلُوا عَلَى شَيْءٍ، وَعَنْ غَالِبِ الْقَطَّانِ عَنْ رَجُلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْعِرَاقَ فَتَحْتُ وَلَا بُدَّ لِلنَّاسِ مِنْ عُرَقَاءٍ وَلَا كِنَ
الْعُرَقَاءُ فِي النَّارِ مِثْلَ وَاهِ الْبُودَاوِدِ، وَعَنْ كَعْبِ بْنِ عَجْرَةَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُعِيدُ لَكَ بِاللهِ مِنْ إِفَارَةِ الشُّفَهَاءِ قَالَ وَمَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أُمَرَاءُ

امداد احمد کہ روایت ہیں، کہ ان کے گیسو ٹھیکہ تارے میں لٹکے ہوئے، آسمان و زمین کے درمیان قطار باز یاں لکھا اور کسی چیز پر حکومت اختیار
دیکھتے روایت غالب قطان کہ ایک صاحب وہ اپنے والد کو اپنے والد سے راوی فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
مردان کی تہے اور لوگوں کو سرداروں کی ضرورت لیکن سردار ہونے کے الگ میں (ابوداؤد) روایت کے حضور کعب ابن عجرہ کے فرماتے ہیں
کہ جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں حقوں کی سلطنت تم کو اللہ کی پناہ میں دیتا ہوں کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ کیسی چیز
ہے۔ فرمایا کعب

عذاب دیکھ کر آرزو کرینگے کہ تم کو پیشانی کے بالوں سے آسمان سے ٹکرایا جائے، تم وہاں پہنچو گے کہاتے یہ اہم ہوتا اس امارت و وزارت سے آج میں ایسی خرافات
ذلت و رسوائی اور غلاب نہ ہوتے، اقوام فرما کر اشارت فرمایا کہ مدے بادشاہ سردار رہنا کرینگے بلکہ انہیں سے بعض قومیں اپنے ظالمین یا بیش پرست
سے ظالم بنیں پرست حکام کا تو یہ حال ہوگا مگر مدل سلاطین، خلفاء کی عظمت ہوگی کہ وہ نور کے منبروں پر ہونگے رب سے بہت قرب ان تمام و عیدوں کا مقصد یہ ہے کہ
لوگ حکومت کے طالب نہ بنیں کیونکہ نفس انسانی حکومت و سرداری کی خواہش ہے، خیال ہے کہ ملک قوم دی کو سلطان کی بھی ضرورت ہے حکام کی بھی گریہ چیز ہی ہیں
بہت فطرت الہامی عصمہ اللہ : مسئلہ آپ تابعین میں سے ہیں آپ غالب ابن ابی فیضان ابن حلف قطان بصری ہیں ثقفی ہیں جو جس بصری اور سید ابن جبیر کے
شاگرد ہیں : مسئلہ یہ صاحب اور ان کے دھندو مجبول ہیں خبر نہیں کون ہیں ان کے دارا اگرچہ مجبول ہیں مگر صحابی ہیں چونکہ سارے عادل ہیں اپنے ان کا نام مسوم نہ ہونا مفہوم
سے بیان حق پہنچنے ضروری و لازم ہے یعنی ملک، قوم، اسلام کو بادشاہ حکام کی ضرورت ہے کہ ان سے دیں بھی قائم ہے دنیا بھی برقرار : شہید نے عورتا سرداری و دوزخی
کہ کثرت لوگ حکومت پاکر ظلم و تعدی کرتے ہیں لہذا بے سردار بننا پڑ جانے وہ بہت احتیاط سے کام کرے کہ تلوار کی دھار پر ہے : مسئلہ ہجرہ میں اور حیم کے پیش اور کے فتح
سے ہے آپ صحابی ہیں انصار کے حلیف ہیں بعض نے کہا انصار سے ہیں یہ حدیث مروان میں شریک ہوئے، آپ کے اسلام کا واقعہ یہ ہوا کہ آپ کا ایک بہت متحبی کی آپ
پرستش کرتے تھے، حضرت عبادہ ابن صامت سے آپ کی بڑی پرانی دوستی تھی، ایک دن حضرت عبادہ ان سے ملے گئے جب ان کے گھر سے نکلے تو چپکے سے اس بات کے
شکر ادا کر دئے، جب آپ نے اپنے بہت کی یہ حالت دیکھی تو قریب تھا کہ حضرت عبادہ سے الجھ پڑی مگر دل سے آواز آئی کہ اے کعب اگر تم میں خدائی ہوتی تو اپنے کو
بچا لیتا جو اپنی مدد خود نہ کر سکا وہ تیرے مدد کی کریگا اسی وقت مسلح ہو گئے اور شہید : آخر میں کوئی قیام رہا مگر مدینہ منورہ میں وفات پائی، پچھتر سال عمر ہوئی،
شعبہ بن وصال ہوا مدینہ منورہ میں دفن ہوئے مزارات : کے سفہاء جمع ہے سفید کی اور سفید بنا ہے سفہاء سے یعنی اخف و ہلکا ہیں، سفید کے معنی ہیں ہلکا

سَبَكُوْنُ مِنْ اَبْعَدِي مَنْ دَخَلَ عَلَيْهِمْ قَصْدًا قَهْمُ بِكَذِبِهِمْ وَاَعَانَهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ
فَلَيْسُوا مِنِّي وَلَسْتُ مِنْهُمْ وَلَنْ يَرُدُّوا عَلَيَّ الْحَوْضَ وَمَنْ لَمْ يَدْخُلْ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يُصِدِّقْهُمْ
بِكَذِبِهِمْ وَلَمْ يُبْعِدْهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ فَأُولَئِكَ مِنِّي وَاَنَا مِنْهُمْ وَأُولَئِكَ يَرُدُّونَ عَلَيَّ الْحَوْضَ
رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَانِيُّ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ
سَكَنَ الْبَادِيَةَ جَفَا وَمَنِ اتَّبَعَ الصَّيْدَ غَفَلَ وَمَنْ أَتَى السُّلْطَانَ افْتَتَنَ رَوَاهُ أَحْمَدُ

سلاطین میر بعد ہو گئے اور ان کے پاس گیا ان کے جھوٹ کو سچ کہا اور ظلم پر اپنی مدد کی تو وہ مجھ سے اور نہ ہی میں ان سے اور نہ جھوٹ پر میر
پاس ہرگز نہ پہنچیں گے اور جو ان کے پاس نہ گیا اور نہ سچ کہا ان کے جھوٹ کو اور سنا ان کی ظلم پر مدد کی تو وہ میر ہی میں اور میں ان کا ہوں اور
وہ جھوٹ پر میر پاس نہ پہنچیں گے (ترمذی، نسائی، روایت، حشر ابن عباس کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے اوی فرماتے ہیں جو
بہ ہاں ہو وہ سخت دل ہو گیا نہ خوشگوار کے پیچھے ہوا وہ غافل ہو گیا نہ جو بادشاہ کے پاس پہنچا وہ فتنہ میں پڑا (احمد،

یعنی کہ قتل یعنی تم کو اللہ کی ناک میں دیتا ہوں اس سے کہ تم پر احمق بادشاہ ہوں گا اور ان پلے یا اپنے کہ تم ان کی طرف مائل ہو اس میں اشارہ فرمایا کہ تم نا اہل بادشاہوں
کا زمانہ پاؤ گے مگر انشاء اللہ ان کے شر سے محفوظ رہو گے جسے حضور اپنے دامن میں چھپالیں اس کا کوئی کیا بگاڑ سے شعور
ڈھونڈنا ہی کریں صدر قیامت کے سپاہی : دوس کوٹے جو ترے دامن میں چھپا ہو
یہ بیٹے یہ سلطنت کیسے ہوگی کیا کرے گی اور کب ہوگی اور اس کا انجام کیا ہوگا :

لہ ظالم، جموٹے، بے عقل جیسے بڑے اس معاذیہ، عجاج ابن یوسف وغیرہم، اسی میں حضرات غفار، راشدین داخل نہیں ورنہ ہر حضرت علی میں اسی وصید میں
داخل ہو گئے جو آگے آرہی ہے خود حضرت کعب ابی جعفر نے بھی یہ خلافیت بائیں اور ان کی حمایت کی، سبر حال جو ہم نے عرض کیا وہ ہی درست ہے سب سے پہلے وہ چھ
بے تعلق ہیں اور یمن سے سبر ہوں اللہ کی پناہ : خیال رہے کہ ظلم پر مدد کرنے کی کئی صورتیں ہیں ان ظالموں کو ظلم کی رغبت دینا، ان کے ظلمی قانون کو رائج کرنا، ان کے ظلم میں ان کا
دست بٹانا ان کے ظلم کی حمایت کرنا یہ کہنا کہ یہ احکام حق ہیں، غرض کہ اس میں بہت وسعت ہے، کسی روزی نے حضرت سفیان ثوری سے پہچا کہ ظالم حکام کے کپڑے سینا کیسا تو
آپ نے فرمایا کہ جو ظلم سلطان کے کپڑے پہنے کے لئے دزدی کے ہاتھ سونی فروخت کرے وہ آئینہ کریم میں داخل ہے و لا تنکحوا الی الذین ظلموا الا یہ دمرت با : سب
یعنی حوض کوثر پر جو جنت میں ہے یا اسی کی نہر پر جو میدان حشر میں ہے جہاں حضور کی امت ہانی پائی کہ شرک پیاس بجھائے گی، مطلب یہ ہے کہ فائزین کے ساتھ نہ پہنچیں گے
سے خلاصہ یہ ہے کہ ان ظالموں سے قریب ہونا مجھ سے قند ہونا ہے اور ان سے دور ہونا مجھ سے قریب ہونا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ جو ظالم کے ظالما
حکم سے راضی ہو اگر اس ظالم سے غائب ہو کر وہ حاضر ہے اور آپ نے یہی آیت پڑھی و لا تنکحوا الا یہ دمرت با : یعنی دمرت کے باشندے آخر سمٹتے دل ہوتے ہیں دبتے ملتے
فرماتا ہے انکھواب اللہ کفر او فغاظا و احب راں لا یصلحوا کیونکہ ان میں ملک روشنی ملکہ کی صحبت نہیں نصیب ہوتی، بعد خود عالم دی جو دیات میں دیں،

وَالْتَوَيْدِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَفِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ مَنْ لَزِمَ السُّلْطَانَ اقْتَتِنَ وَمَا زَادَ عَبْدُ
مِنَ السُّلْطَانِ دُنُوًّا إِلَّا زَادَ مِنْ اللَّهِ بُعْدًا، وَعَنِ الْمُقَدَّامِ بْنِ مُعَدِّ يَكْرِبُ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ضَرَبَ عَلَى مَنْكَبَيْهِ ثُمَّ قَالَ فَلَحْتُ يَا قُدَيْمُ إِنَّ مُتَّ
وَلَمْ تَكُنْ أَمِيرًا وَلَا كَاتِبًا وَلَا عَرِيفًا وَاهُ الْبُودَاؤُدُ، وَعَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ لِحَنَّةَ صَاحِبِ مَكْسٍ يَغْنَى لَدَيْهِ يَعْشُرُ النَّاسَ

(ترمذی نسائی اور ابوداؤد کی روایت میں یوں ہے جو بادشاہ سے چپٹ گیا وہ فتنہ میں پڑ گیا اور نہیں بڑھتا کوئی بند بادشاہ سے قرب
مگر بڑھتا ہے اللہ دور کی روایت کے حضرات مقدم ابن معدی کریم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کندھے پر ہاتھ
مارا پھر فرمایا اے قدیم تم کا کیا ہو جاؤ گے اگر ایسے ہو کہ رہا حکم ہو۔ منشی آؤدہ سرکار (ابوداؤد) روایت کے احقر عقبہ ابن
عامر فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جنت میں ٹیکس وصول کرنے والا رہا لیگا یعنی جو کہ لوگوں کو عسکر لیتا ہے

اور وہ دیانت والے جو علماء سے تعلق رکھیں حدیث میں کہتے ہاتھ میں وہ اس حکم سے خارج ہیں۔ یعنی جو شکار کا شغل اپنا طریق بنائے کہ بعض شوقیہ شکار کھیلتا رہے وہ اللہ
کے ذکر نماز و جماعت جمعہ، رقت، قلب سے محروم رہتا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی شکار نہ کیا رشہ بعض صحابہ نے شکار کیا ہے مگر شکار کرنا وہ ہے اور شکار کا شغل
وہ بھی بعض شوقیہ کہ اور شکار کا ذکر تو قرآن کریم میں ہے یہیں شغل شوقیہ کا ذکر ہے ہذا حدیث حکم قرآن کے خلاف نہیں کہہ بیٹے جو عزت و دولت کا نے کے بے عظام بادشاہ
کا وہ ہستی اور حاضر باش جاوہ اپنا ہیاد دنیا تباہ کرنے کا کیونکہ کردہ اس کے ظلم کی حمایت کرنا تو بنیادیں برابر کرے گا اور اگر اس کی مخالفت کرنا تو بنیادیں دنیا پر بار کرے گا
ہذا بہر کوئی عادل بادشاہ کا صاحب بنے اس کے عمل کی حمایت کرنے تک میں دین کا رواج دینے کو اور اسے اچھے مشورے دے تو وہ اعلیٰ درجہ کا صاحب ہے، یوں ہی عظام بادشاہ
کی اصلاح کے لئے اس کے ساتھ رہے تو وہ غازی ہے مگر ایسا بہت مشکل ہے ہذا حضرت علی کو خلفائے راشدین کا صاحب بننا اور حضرت امام ابو یوسف کا سلطان ہونا
رشید کا خاص اقتضاء بن گئے نہ متاثر اب متاثر امام ابو یوسف کی یہ قدر منفی مذہب کی اشاعت کا نہ میری بی :

لے اس طرح کہ ہر وقت اس کے ساتھ رہا وہ امید دان اور خوف جان میں مبتلا ہو گیا حضرت عطار نے کیا خوب فرمایا مع قرب سلطان آتش سوزاں ہو سکے اس فرمان عالی کا مقصد
بھی وہ ہی ہے جو ابھی عرض کیا گیا کہ عظام بادشاہ سے قرب نہ آئے سے دندہ کا نہ بیچے اور ویلی نے مسند مطرود میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ قول نقل فرمایا
عن ابي عبد الله لم يزدني احد من الدنيا اهد لم يزدني احد من الدنيا الا بعدة ارجو علم جرحا لے دنیا سے ہے رغبت نہ ہو اللہ سے دوری میری اضافہ کرے گا
کہ آپ کے معذرت بیان ہو چکے کہ آپ صحابہ میں ۱۹ سال عمرانی ۱۵۰ میں وفات پائی کہ کہنے پر ہاتھ رکھنا قدیم تصنیف فرما کر خطاب کرنا کرم و محبت کے لئے ہے : ۱۵
بیٹے سلطان یا حاکم کے خشی : ۱۵ حریف کے بیٹے یا تو وہ ہی جو عرض کئے گئے نمبر بار چودھری جو بادشاہ اور عظاما کے درمیان واسطہ ہو، یا اس کے بیٹے مشور آدمی جسے سب
پہنچانی، فقہاء فرستے ہیں غموں رحمت ہے شمول لذت ہے، مولانا ہر کات فرماتے بیٹے کہ شریف وہ ہے جو نہ میں پہنچانے نہ ہم آئے پہنچانی حال کہ آپ والی کہتے تھے : ۱۵

رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ، وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَبَّ النَّاسِ إِلَيَّ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَأَقْرَبُهُمْ مِنْهُ مُجْلِسًا إِمَامٌ عَادِلٌ إِنْ أَبْعَثَ النَّاسُ إِلَيَّ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَأَشَدَّهُمْ عَذَابًا وَفِي رِوَايَةٍ وَأَبْعَدُهُمْ مِنْهُ مُجْلِسًا إِمَامٌ جَائِرٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ، وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ لِحْهَادٍ مَنْ قَالَ كَلِمَةً حَقٍّ عِنْدَ سُلْطَانٍ جَائِرٍ

احمد ابو داود دارمی روایت کرتے ہیں فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قیامت کے دن لوگوں میں اللہ کو زیادہ پیارا اور اللہ کی زیادہ قریب جگہ والا انصاف والا بادشاہ ہے اور قیامت کے دن تمام لوگوں میں اللہ کو زیادہ ناپسند اور بہت سخت عذاب والا ایک مذواہت ہے کہ جسے بہت دور مجلس الاظالم بادشاہ ہے (قریبی اور فرمایا یہ حدیث حسن، غریب روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبراجہا داس کلمہ کہ جو ظالم بادشاہ کے پاس حکومات کہے

قسم کے فرمان کی شرح گذشتہ جگہ ہے کہ فائز کے ساتھ اس سے جنت میں نہ جائے گا کیونکہ ٹیکس مانے والے اور ٹیکس وصول کرنے والے اکثر ظالم اور رشوت خور ہوتے ہیں مگر جسے خدا چاہے، کسی کا جو ٹیکس نہایت مناسبت ہے، جو کل عربی میں مال کے ٹیکس کو تبرک اور آدمی کے ٹیکس کو کوشان کہتے ہیں، وہ یہاں عشر سے مراد پیداوار کا حصہ اور خرچ اللہ راستہ کی جوگی باہر سے آنے والے مال کا ٹیکس وغیرہ سب ہے، یہ تفسیر اس حدیث کے راوی محمد بن اسماعیل ابن مندہ کی ہے لفظ میں فکر کہ جنہوں نے فرمایا کہ صاحب کسی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد عشر لینے والا ہے (مقات)

سے قریب جگہ سے مولد عزت اور مرتبہ ہے لینے دوسرے بادشاہوں کے ساتھ میں ملال بادشاہ اللہ تعالیٰ سے زیادہ درجہ و مرتبہ والا ہوگا یا ملال بادشاہ انصاف و عدالت کے لحاظ سے زیادہ قرب والا ہوگا لہذا اس فرمان مالی کا مطلب یہ نہیں کہ عادل بادشاہ حضرت صدیق اکبر و فاروق اعظم یا دیگر صاحب کرام سے زیادہ درجہ والا ہو جائے، یہاں مراتب نے فرمایا کہ آج کل کے بادشاہوں کو عادل کہنا کفر ہے، مراتب کا یہ فتویٰ بالکل درست ہے کہ موجودہ بادشاہوں کا مل سب کو معلوم ہے اور ظلم کو عدل کہنا تمام نقصان کے نزدیک کفر ہے، اس کا مطلب بھی وہی ہے جو ابھی عرض کیا گیا ظالم بادشاہ ظلم کے اعتبار سے غیر ظالم ہے کہیں جبر ہوگا لہذا اس سے یہ لازم نہیں کہ مسلمین ظالم بادشاہ ابو جہل وغیرہ سے بدتر ہو خیال رہے کہ ظالم حاکم اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور رعایا کے حقوق ملتا ہے اس پر حقوق کا نیا وہ جو ہے، اس سے یہ حدیث امام احمد نے بھی اپنی موطا میں روایت فرمائی، امام احمد ابن حنبل کے بیٹے نے اپنی کتاب زوائد میں امام حسن سے مرسو نقل فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا نیا وہ جو ہے جو بندوں کا غیر خواہ ہو (مقات) اس میں عبارت میں یا تو میں سے پہلے جہاد پوشیدہ ہے یا افضل کے بعد اہل پوشیدہ یعنی افضل اہل الجہاد میں قال یا افضل الجہاد میں قال لہذا شوری اعتراض اس پر کوئی نہیں ہے اگرچہ ایک کلمہ ہی ہو جیسے ہاں یا نہیں مثلاً فاسق بادشاہ اس سے پوچھے کیا راجسی مثلاً اچھا ہے وہ کہہ دے نہیں، یہ نہیں کہ بڑا جہاد ہے، یہ جہاد اس لئے افضل ہوگا کہ کفار پر جہاد کرنے والے کو اپنی موت کا یقین نہیں ہو تا شاید بار بار لے یا مار جائے مگر اس اللہ کے بندے کو اپنی موت یا جانی مالی

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتَّسَائِيُّ عَنْ طَارِقِ ابْنِ شِهَابٍ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِالْأَمِيرِ خَيْرًا جَعَلَ لَهُ وَزِيرَ صِدْقٍ إِنْ نَسِيَ ذِكْرَهُ وَإِنْ ذَكَرَ عَانَهُ وَإِذَا أَرَادَ بِهِ غَيْرَ ذَلِكَ جَعَلَ لَهُ وَزِيرَ سُوءٍ إِنْ نَسِيَ لَمْ يُذَكِّرْهُ وَإِنْ ذَكَرَ لَمْ يُعِثِّرْهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتَّسَائِيُّ وَعَنْ أَبِي أُنَاسَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْأَمِيرَ

ترمذی ابو داؤد ابی ماجہ احمد و تسائی نے طارق ابن شہاب روایت کی۔ روایت صحیحہ عالت قرآن میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب اللہ تعالیٰ بادشاہ کی بھلائی چاہتا ہے تو اسے سچا وزیر دیتا ہے کہ جب یہ بھول جائے تو اسے یاد دلائے اور اگر یاد کرنے تو اس کی مدد کرے اور جب اس کی بھلائی اس کو سوا کا ارادہ کرتا ہے تو اسے برا وزیر دیتا، اگر بھول جائے تو اسے یاد دلائے اور اگر یاد کرنے تو اس کی مدد کرے (ابو داؤد و تسائی) روایت صحیحہ ابو امامہ و نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے لاری فرماتے ہیں کہ

نقصان کا نہیں ہوتا ہے کیونکہ یہ اس ظالم کے قبضہ میں ہوتا ہے، نیز اگر بادشاہ اس کی اس تبلیغ سے ظلم سے باز آجائے تو ایک مخلوق کو ظلم سے رہائی نصیب ہو جائے گی کہ قبل کا فر سے ایک کا فر کم ہو گا اگر اس تبلیغ سے خلق خدا کو نادم ہو گا نیز یہ کہ اپنے نفس پر جرم جاد ہے کہ ایسے بادشاہ کے سامنے خوشامد کرنے کو نص چاہتا ہے، امام غزالی نے فرمایا کہ ظلم بادشاہ کو تبلیغ صرف دھڑ دھیمیت سے ہو سکتی ہے قر سے نہیں وہ بھی نرمی سے، کیونکہ اسے ظالم جابر کہہ کر دیکر ناگیاں دینا سخت فتنہ کا باعث ہے و احیاء العلوم و مرقات) شہد کی ایک بوند بہت سی بھیتوں کو جمع کر لیتی ہے مگر سرکہ کا ایک گھڑا کھٹی کو نہیں جلا سکتا۔

طاریق ابن شہاب صحابی ہیں مگر کبھی حدیثیات بہت ہی کم ہیں خلافت صدیقی میں آپ نے ۳۴ ہجری کے، ۳۵ میں وفات پائی (ماشاء اللہ) یہ سنہ یعنی جب اللہ تعالیٰ کسی بادشاہ کی بھلائی چاہتا ہے کہ دین و دنیا اس کی مدد سے ہے تو اسے اچھے وزیر و مشیر طافرتا ہے، وزیر کے مننے میں بوجہ اٹھانے والا اور دیکھنے بوجہ بھی ہیں اور گناہ بھی مذہب تعالیٰ فرماتا ہے حتیٰ تغمم العصب و دنارھا، اور فرماتا ہے بیچھوٹ اور ارحم، چونکہ وزیر بر سلطنت کا بہت بوجہ ہوتا ہے اس لئے اسے وزیر کہتے ہیں۔ سگ کہ اگر بادشاہ کسی معاملہ میں حکم شرعی بھول جائے تو اسے وزیر بتادے، یا رشتہ حکم کے جاری کرنے میں بادشاہ کا معاون و مددگار ہو سبھاں اللہ چھا وزیر رب تعالیٰ کی رحمت ہے، ایسے ہی اچھی بیوی مرد کے لئے اللہ کی بخشش ہے۔ نہ کہ کسی خوشامدی محمد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ گزشتہ خلافتوں میں فتوحات و فیر بہت ہوئی آپ کی خلافت میں فتنے زیادہ ہوئے اس کی کیا رہ ہے آپ نے فوراً جواب دیا کہ ان خلفا کے ہم وزیر تھے اور ہم کو وزیر بنے تم، تواریخ کے مطالعہ کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو آپ کے مشیروں و وزیروں نے بہت ہی بریشان کیا، منروانیوں نے پہلے خود ہی نذر دیا کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری کو علی مرتضیٰ اپنا حکم و بیج بنالیں بعد میں خود ہی بولے کہ علی مشرک ہو گئے، کہ انھوں نے ماسوی اللہ کو حکم بنایا، قرآن کریم فرماتا ہے من احکم الا اللہ و پھر حضرت علی سے پھر کر خادجی ہو گئے دیکھئے کتب تواریخ اور کتاب ہشت بہشت)۔

مِنْ ذَلِكَ تَصْبِرُ حَتَّى تَلْقَانِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، الْفَصْلُ الثَّالِثُ، عَنْ عَائِشَةَ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَدْرُونَ مِنْ السَّابِقُونَ إِلَى ظِلِّ اللَّهِ عَزَّ
وَجَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ الَّذِينَ إِذَا أُعْطُوا لِحَقِّ قَبْلُوهُ وَإِذَا
سُئِلُوهُ بِدَلُوهُ وَحَكَمُوا النَّاسَ كَحُكْمِهِمْ لَا أَنْفُسِهِمْ، وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ثَلَاثَةٌ أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي إِلَّا سْتِسْقَاءَ بِالنَّوَاءِ وَحَيْثُ

سبر زنا سہی کہ مجھ سے پہلے بتائے ابو داؤد۔ تیسری فصل، روایت ہے حضرت عائشہ سے وہ رسول اللہ علیہ وسلم سے اپنا
فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ قیامت نے دن اللہ عزوجل کے سایہ کی طرف بوقت کرتے والے کون ہیں یہ حاضرین نے عرض کیا
اللہ و رسول خوب جانتے ہیں یہ فرمایا وہ لوگ کہ جب حق دیئے جائیں تو اُسے قبول کریں گے اور جیسے حق مانگا جائے
تو دیدیں گے اور لوگوں کیلئے ایسے فیصلے کریں جیسے اپنی ذات کے لئے فیصلے۔ روایت ہے حضرت جابر بن سمیرہ سے کہ فرماتے ہیں میں
نے رسول اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ میں اپنی اُمت پر تین چیزوں سے ڈرتا ہوں، برہمنوں سے بارش مانگنا، شہ اور ظلم

یعنی عربوں سے زونکا اپنی زندگی کا شغل سے جنگ کو مانگنا، ملے بیٹے ایسے ظالموں سے جنگ نہ کرنا صبر کرنا اس زمانہ عالی سے در مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ بارشاہ
دینے امتیازات کی دہ سے منزل کا مستحق نہیں فاسق بارشاہ کی بھی اطاعت واجب ہے دوسرے یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کے انجام دہر بعد موت جس کے ثنائے و
مقاہ کیا ہے کہ نہایت ہی حق تلفی تم مجھ سے مل جاؤ، آخرت میں حضور سے وہ ملے گا جو میں دینی ہو کر مرے پھر قرقریہ کی منزل میں غیریت سے ملے کرے، اسے اللہ کے سایہ سے
مر یا نہ، آخرت میں عظم کا سایہ یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت و کرم مراد ہے نہ نہ تعلق کی ذات سایہ سے پاک ہے کہ سایہ کشیف ہم کا ہوتا ہے ہم اور کائنات دونوں سے پاک ہے
یعنی قیامت کے دن پس عرض عظم کے سایہ یا اللہ کی رحمت میں کون پہنچے گے؟ اسے صحابہ کرم کا جواب یہ تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ایسے سوال کے جواب میں یہی عرض کرتے
تھے کہ اللہ سوال بانی رحمت کے دن سوال فرمایا کہ آج کبوں سے یہ کون سی جگہ ہے سب کے جواب میں یہی عرض کیا گیا کہ اللہ سوال بانی رحمت کے ایسے سوال کے جواب میں یہی عرض کرتے
جائے جو حدیث اللہ تعالیٰ نے حضور کو امام غیبیہ بخشے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غیبی چیز کے متعلق یہ عرض نہیں کیا کہ اللہ جانے بلکہ کہا آپ اور آپ کا رب جانے، اسے ظاہر ہے کہ
الغیب سے مراد اللہ و بارشاہ ہیں، حق سے مراد وہ حقوق جو رعایا پر واجب ہیں جیسے عس و خراج و اطاعت یا حق سے مراد کلمہ حق اللہ سبحی بات ہے یعنی وہ بارشاہ و حکم جو رعایا سے
مردار ہوتا ہے، حق سے مراد رشوت و طیرہ نہیں یا جب انہیں کوئی حق بات سنئے تو اُسے قبول کریں اور نہ ماننے والے کا احسان مانیں اسے قبول کرنے میں اپنی عار و دہر
اس جملہ کہ درجی شریعت کی گواہی میں گریہ شرح قوی ہے، اللہ تعالیٰ گریہ عیادتوں سے اپنا حق مانگے تو خوش رہے میں کسی قسم کا پس و پیش نہ کریں، یا جب ان سے حق بات پوچھی جائے تو اس سے
بتانے میں دیر نہ کریں اگرچہ وہ بات ان کے خلاف ہی ہو، اللہ تعالیٰ ایسے فیصلے فیصلہ اپنے یا اپنے سرزدوں کیلئے چاہتے ہیں فیصلہ حق یا یہی فیصلہ وہ سرزدوں کے لئے کریں، اللہ تعالیٰ
صرف اس حدیث پر عمل کی توفیق دے دیا کو مل جائے تو ملک میں نہ ہڑتالیں ہوں نہ فتنے و فساد نہ بدامنی شعور

کبھی قبول کر کسی سے نہ کر دلام ایسا : کہ جو کوئی تم سے کرتا تمہیں ناگوار ہو تا

السُّلْطَانِ وَتَكْدِيبُ الْقَدْرِ. وَعَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةَ أَيَّامٍ إِعْقَلْ يَا أَبَا ذَرٍّ مَا يُقَالُ لَكَ بَعْدُ فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمُ السَّابِعُ قَالَ أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ فِي سِرِّ أَمْرِكَ وَعَلَا نَيْتِهِ وَإِذَا سَأَلْتَ فَاحْسِنِي وَلَا تَسْأَلَنَّ أَحَدًا شَيْئًا وَإِنْ سَقَطَ سَوْطُكَ وَلَا تَقْبِضْ أَمَانَةً وَلَا تَقْبِضْ بَيْنَ اثْنَيْنِ. وَعَنْ أَبِي

بادشاہ کا اور تقدیر کا انکار یہ روایت ہے ابو ذرؓ نے فرماتے ہیں مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، کہ اے ابو ذرؓ چھ دنوں کا خیال رکھو، اس کے بعد تم سے کچھ کہا جائے گا یہ پھر جب تو اس دن ہوا، تو فرمایا میں تم کو وصیت کرتا ہوں، خفیہ و علانیہ میں اللہ سے ڈرنا بلکہ اور جب تم گناہ کر بیٹھو، تو بھلائی کرو بیٹھو اور ہرگز کسی سے کچھ نہ مانگو، اگرچہ تمہارا کوڑا ہی گر جائے یہ اور امانت نہ رکھو، اور دو کے درمیان فیصلہ نہ کرو یہ روایت ہے حضرت ابو

ذہبؓ سے روایت ہے کہ سیدنا ابی وقاصؓ کے ساتھ بھی نور بھی سما ہی ہی والد بھی سما ہی نور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی حدیث روایت کرتے ہیں اپنے والد سے بھی اور حضرت حمادؓ سے بھی رضی اللہ عنہما (شعبہ) : ۱۷ انوار جمع ہے نور کی، نور کے معنی غیر نا بھی ہیں اللہ گر ہونا نکل جانا بھی باب اصطلاح میں چاندی منزلوں کو نور کہتے ہیں یہ کل شائیں ہیں کیونکہ ہر بات چاندی منزل میں رہتا ہے اہل عرب سمجھتے تھے کہ بارشیں چاندی فاص منزلوں میں رہنے سے آتی ہیں اور کہا کرتے تھے کہ بارش غلاں منزل سے ہوتی رب تعالیٰ کا نام نہ لیتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے کفر قرار دیا ہے مگر کوئی بارش کو رب تعالیٰ کا علیہ سمجھے اور ان چیزوں کو اسباب یا علامات مانے جانے تو حرج نہیں جیسے بارش کو بارش کی علامت مانا جائے رہتا ہے مگر ستر ہے کہ ایسے حفاظ بھی نیت سے بھی استعمال نہ کرے جو ایسے معانی کا وہم پیدا کریں رب تعالیٰ نے فرمایا ہے وَتَنْتَهِلُ الْغَيْثُ رَبِّ جَبَّ جَابَہُ بارش بھیجے، اسباب اس کے منتج میں وہ اسباب کا پابند نہیں :

۱۷۔ یعنی مجھے اس کا بھی خطرہ ہے کہ میرے بعد بادشاہ ظلم کیا کریں گے اور رعایا بغاوت کیا کریں گی جس سے اس قائم نہ ہوگا اور تقدیر کا انکار کرنے والے پیدا ہوتے رہیں گے قرآن مجید اس فیوب دل صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ جو کچھ فرمایا وہ ہو بہو آج تک دیکھنے میں آیا ہے یہ فقیر بہت سے ممالک اسلامیہ میں گیا عراق، کویت، فلسطین، شام، ایران وغیرہ ہر جگہ راجی درمایا میں جھگڑے ہی دیکھے مسلمان کہیں بھی نہیں سے نہیں ہیں یہ سب کچھ اس کا نتیجہ ہے کہ ہم نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کا بتایا نہ تو اس نے چھوڑ دیا اللہ تعالیٰ ہم کو پھر بھولا سکتی یاد دلادے : ۱۸ سِتَّةَ أَيَّامٍ مفعول ہے افعال کا یعنی تم چھ دن گنتے رہو اور انتظار کرو دہم ساتویں دن اسے ایک بات کہیں گے، یہ انتظار اس لئے کرنا یا گیا کہ جو بات انتظار کے بعد ملے وہ خوب یاد رہنی ہے اور اس کی تدبیر ہوتی ہے حضور مکرمؐ میں جو کچھ فرماتے ہیں پھر خوب نصیحتیں فرماتی ہیں قسم رب تعالیٰ کی اگر حرف پہلی ہی بات پر عمل کی تو فیق لی جانے تو دوسری دنیا سنہل جائیگی : ۱۹ یعنی ملکوت و مروت تنہائی میں دروگوں کے سامنے خوب خدا کر یا اپنے اعضاء ظاہر و باطن سے خوف خدا کرتے رہو نہ اعمال بُرے نہ نیت بُری نہ کسور مسات : ۲۰ سِتَّةَ لَیْلٍ اگر تعلق بشری تم سے کوئی بُڑھی ہو جائے تو اُس کے کلمہ نے سے کوئی نیکی کرو گئے کہ بعد تو بہ مقبول کرونا فرمائی کے بعد اطاعت کرو، اگر کسی کو تکلیف پہنچانی ہے تو اُس سے زیادہ اُسے آرام پہنچا دو فرض نماز نہ گئی ہے تو تنہا بھی کرو کچھ نوافل بھی پڑھو، غرض کہ ہر فرض مالی و دینی نے ناپیدا کر دے : ۲۱ یعنی میں سے مانگنا ذات ہو اور توکل کے خلاف اُس سے کچھ نہ مانگو۔

أَمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ نَامِنْ رَجُلٍ يَلِي أَمْرَ عَشْرَةٍ فَأَقْوَى ذَلِكَ
إِلَّا أَنَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَعْلُومًا يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَدُكَ إِلَى عُنُقِهِ فَكُهُ يَرْكُؤُا أَوْ أَبْقَهُ إِثْمُهُ
أَوَّلُهَا مَلَامَةٌ وَأَوْسَطُهَا نَذَامَةٌ وَآخِرُهَا خِزْيٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَعَنْ مَعَاوِيَةَ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مَعَاوِيَةُ إِنْ وَلَّيْتُ أَمْرًا فَاتَّقِ اللَّهَ وَاعْدِلْ قَالَ
فَمَا زِلْتُ أَظُنُّ أَنِّي مُبْتَلَى بِعَمَلٍ لِقَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى أُبْتَلِيَتْ

امام سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی آپسے فرمایا، نہیں ہے کوئی شخص جو اس سے زیادہ شخصوں کے کا کا والی بنے،
مگر اللہ عزوجل اسے قیامت کے دن اس طرح لایگا کہ اس کا ہاتھ گردن سے بندھا ہو گا کیلہ پھر یا اس کی ہیکل کھول دے یا اس کا
گنہ اسے ہلاک کر دے اس کی ابتدا ملا مت سے اس کا بیچ شرمندگی ہے اور اس کی انتہا قیامت کے دن رسوائی ہے روایت ہے حضرت
معاویہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اے معاویہ اگر تم حکومت کے وال بنائے جاؤ تو اللہ سے ڈرنا اور
انصاف کرنا ہے فرماتے ہیں کہ پھر میں گمان کرتا رہا کہ میں حکومت میں مبتلا ہو گا، نبی کریم کے فرمان کی وجہ سے یہاں تک کہ مبتلا کیا گیا

اللہ تعالیٰ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مانگنا تو ہماری عزت ہے شعر

وہی رب ہے جس نے تجھ کو ہمہ تن کرم بنایا یہ میں ہبیک مانگنے کو ترا آستان بتایا یہ تجھے حمد ہے خدا یا

حضرت امام احمد ابن حنبل یہ دعا مانگا کرتے تھے اللھم کما صلت ورحمتی من سجود غیرک فصلت ورحمتی عن مسئلہ غیرک خدا یا جیسے توتے میرے
چہرے کو اپنے غیر کے سجدے سے بچا یا جیسے ہی اپنے غیر سے مانگنے سے بچا لے بعض احادیث میں ہے کہ اگر مانگا پڑ جائے تو صاحبین سے مانگو، اور اور انسان،
من الفرائس، امرات، بنات، کیونکہ میں کو کفر خیانت کی تمت تک جاتی ہے اور پھر پردہ خوری یا رشوت خوری کا بہتان لگتا ہے اس نے تم میں گھڑوا دیں نہ پڑا تم سے یہ جو نہ خور کے کا
لے لینے حاکم عادل ہو یا ظالم کہے گا اس ہی حالت میں، یہ ان حکام کے لئے ہے جو نفعان طور پر حکومت کے خواہشمند ہوں کہ یہ طلب حرم ہے جس کی سزا ہے، پھر عادل چھوٹ
جائیں گے اور ظالم جوتے کھائیں گے، لہذا حدیث بالکل واضح ہے اسے حضرت علفہ راشدین یا حضرت داؤد سلیمان علیہما السلام سے کوئی تعلق نہیں، دیکھو یہاں ملی رشاد
بر آؤتی نہ فرمایا گیدہ سے یعنی اس قسم کی حکومتوں کی ابتدا مخلوق کی طاقت ہے اور درمیان میں خود حاکم کا نفس براہیم سے طاقت کرتا ہے اور اس کا نتیجہ قیامت کی
رسوائی، بعض نا تجربہ کار لوگ حکام کی ظاہری شان و شوکت و تنخواہ دیکھ کر کوشش حاکم بن جاتے ہیں، مگر بلکہ خود ان کے قوت و تدبیر انہیں طاقت کرتے ہیں دنیا کا کیا، یہی ہے یہ تو دنیا
کے انعام ہیں آخرت میں جو ہو گا وہ ناقابل ہواشت ہے، پر یہ حجاج مروان، اس حدیث کی زندہ جاوید شرح ہی شعر

مدامدہ تنگ کار بد روزگار : بماندہ برکت پاندار

سے ان اگرچہ شک کے لئے کہا ہے مگر اللہ رسول کے ایسے فرائض ہیں یقین کے لئے ہے جیسے قرآن کریم فرماتا ہے ان یلک صادق ای صبح کہ بعض اذین یاد کر یا جیسے
کائنات من عند اللہ ہے شکر کفر تو ہے۔ چنانچہ جناب معاذ سلطانی اسلام بنے وہ اس خبر کا غور تھا جو کہ مبارک منہ سے نکلا ہے حق مروتا ہے : لکے میں میں ملنے

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَوَّذُ بِاللَّهِ مِنْ رَأْسِ السَّبْعِينَ وَآيَةِ الصَّبْيَانِ رَوَى أَحَادِيثُ السَّنَةِ أَحْمَدُ وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ حَدِيثَ مَعْيِيَةِ فِي دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ وَعَنْ يَحْيَى بْنِ هَاشِمٍ عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا تَكُونُونَ كَذَلِكَ يُومَرُ عَلَيْكُمْ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ

روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ستر کی ابتداء اور نوٹوں کی سلطنت اللہ کی بناہ مانگو گئے ان چھ حدیثوں کو احمد نے روایت کیا، اور حدیث امیر معاویہ کو بیہقی نے دلائل النبوۃ میں نقل فرمایا۔ روایت ہے حضرت یحییٰ ابن ہاشم سے وہ یونس ابن ابی اسحق سے وہ اپنے والد سے مروی ہے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جیسے تم ہو گئے ویسے ہی حکام تم پر حاکم بنائے جائیں گے یہ روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ۔

اتیقن ہے رب سناے فرماتا ہے الذین یظنون انہم ولا یخافونہم یہ مجھے اس فرمان ملک کی بنا پر یقین ہوگی تاکہ مجھے حکومت یقیناً ملے ہے تقدیر پہنچی ہو یہ ہے چونکہ تقویٰ اور عدل دونوں چیزیں اور ان کا اجتماع بہت اہم ہے اس لئے آپ نے حکومت ملنے کو مبتلا سوا اپنے آزمائش کیا جانا فرمایا ہے۔
 ملاحظہ فرمائیے کہ ستر کا عدد وقت ہجرت سے ہے اور جو سکتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت سے سو باسی فرماں حالی کے وقت سے پہلے یعنی زیادہ ظاہر ہیں اور ستر سے مراد ستر کے مشرک کی ابتداء ہے یعنی ستر سے یہ زمانہ شروع ہوتا ہے چنانچہ امیر معاویہ کی وفات ستر میں ہے اسی سال بڑی سخت فتنیں ہوئی اور اہل بیت حضرت ابو سہرہ دماض کرتے تھے کہ ابی میں ستر سے تیری پندہ مانگا ہوں چنانچہ آپ کی وفات ستر میں ہوئی ستر ہر ایک خطرناک ثابت ہوا کہ ستر کے مشرک کی ابتداء یہاں سے ہوئی راشد بن سنان اور ثمال سے مراد قریش کے نو عمر بادشاہ ہیں جیسے بڑی امیر معاویہ اور حکم کی ابتداء ایک بار بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خوب میں حکم کے نوٹوں کو اپنے منبر کے اسی بندوں کی طرح کیستے دیکھا تو آپ بہت مبغوض ہوئے بعض مفسرین نے اس آیت کریمہ و راجعنا الی اللہ فی الایات انہما لا یفلتہا للناس کی تفسیر اسی خوب سے کی ہے ورمات: آپ سے ابن حاکم نے بند ضعیف حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت کی کہ ایک بار میں اور حضرت ابو بکر و عمر اور عثمان و معاویہ حضور کی خدمت میں تھے کہ حضرت علیؑ کے رضی اللہ عنہم کو حضور نے جناب معلویہ سے فرمایا کہ کیا تم علی سے محبت کرتے ہو عرض کیا ہاں فرمایا اللہ کی جنگ ہوگی ہر مرنے والا کہ جنگ کے بعد کیا ہو؟ فرمایا رب کی طرف سے معافی و رضا تو آپ نے فرمایا رضینا بقضاء اللہ اس کے متعلق یہ آیت کریمہ انما مولى و لو شاء الله ما اقتتلوا الا یہ ورمات: آپ نے ایسی ہی ورمات کے حالات معلوم دیہ کے ابو سحاق کا نام عمرو بن عبداللہ بن شیبہ محمد بن کوفی ہے ابی میں سے میں حضرت علیؑ ابی عباس ابی ابراہیم عذاب اللہ عنہما میں اور تم صحابہ سے ملاقات کی ابتدا آپ تابعی میں خلافت عثمانؓ میں پیدا ہوئے ستر میں وفات پائی آپ کے بیٹے یونس بنیہ اسفایا میں سپاگوئے یا چھپانے سے سال کی عمر سے ورمات و اشعہ ہر شے میں جیسے تمہارے اعمال ہونگے ویسے تم پر بادشاہ و حکام مقرر ہونگے تم اللہ کے مطیع ہو تم پر حکام و عمل منصف ہونگے تمہارے حکام و عمل سے تمہارے تو تم پر ظلم و جابر بادشاہ و حکام سست ہونگے شیخ سعدی نے کیا خوب فرمایا شاعر

چونکہ کہ ویراں کسند مالے : نمد مالک و در پیر لالے

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ السُّلْطَانَ ظُلُّ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ يَأْوِي إِلَيْهِ كُلُّ
مَظْلُومٍ مِّنْ عِبَادِهِ فَإِذَا عَدَلَ كَانَ لَهُ الْأَجْرُ وَعَلَى الرَّعِيَّةِ الشُّكْرُ وَإِذَا جَارَ كَانَ
عَلَيْهِ الْإِصْرُ وَعَلَى الرَّعِيَّةِ الصَّبْرُ وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَفْضَلَ عِبَادِ اللَّهِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ
إِمَامٌ عَادِلٌ رَفِيقٌ وَإِنَّ شَرَّ النَّاسِ عِنْدَ اللَّهِ مَنْزِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِمَامٌ جَائِرٌ خَرَقُ
وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ نَظَرَ إِلَى أَخِيهِ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بادشاہ زمین میں اللہ کا سایہ ہے جس کی طرف اللہ کے بندوں میں سے ہر مظلوم پناہ لیتا
ہے تو اگر انصاف کرے تو اس کے لئے ثواب ہے اور رعایا پر شرک و اجب ہے اللہ اور جب ظلم کرے تو اس پر جوہ ہے اور رعایا
پر صبر واجب ہے یہ روایت ہے حضرت عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کے
بندوں میں افضل بندہ اللہ کے نزدیک درجہ میں قیامت کے دن انعام والا نرم دل بادشاہ ہے اللہ اور قیامت کے
دن اللہ کے نزدیک لوگوں میں بدترین درجہ والا ظالم سخت دل بادشاہ ہے یہ روایت ہے حضرت عبداللہ ابن عمر رضی
فرماتے ہیں، فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو اپنے بھائی کی طرف سے

خیال رہے کہ اس میں لوگوں کی عام حالت مرد ہے کہ اگر وہ مہربان ہو جائے تو وہ ظالم ہو جائے اگر یہ خاص خاص لوگ صالحین بھی ہوں، لہذا اس حدیث
کی بنا پر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اگر ہم مسیح ٹیک ہوتے تو زیرِ پرید کیوں مسئلہ ہوتا حدیث کی فہم ضروری ہے :-
اسے سایہ سے مراد محمد کرم ہے کہ جیسے رحمت کے سایہ میں دھوپ سے پناہ لی جاتی ہے ایسے ہی لوگوں کی شر سے سلطان کی پناہ لی جاتی ہے دنیا میں سلطان
پناہ ہے آخرت میں عرشِ عظم کا سایہ پناہ ہوگا :- کیونکہ رحمان منصف حاکم اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے اور ظالم ہے کہ لشکر یہ بقدرِ نعمت چاہیے، شکر سے
نعمت بڑھتی ہے :- یہ ظالم سلطان سایہ شیطانی ہے مگر یہ اولاد رحمان ایسے ظالم بادشاہ کی بغاوت کرنے کی بجائے اپنے اعمال کی اصلاح کرو کیونکہ بغاوت
سے بڑا فساد ہوتا ہے :- یہ رفیق یا توں سے ہے یا ق سے رفیق کے منہ میں نرمی و مہربانی یعنی اہل قربتہ، اجنبی شریف، ضعیف سب کے ساتھ رہے
یا رفیق القلب ہوں جس اس کے سختی نہ ہو ایسے بادشاہ کے زیرِ سایہ رعایا آرام سے رہے گی اور ملک میں امن و امان رہے گی، اسی وجہ سے یہ اللہ تعالیٰ کے
نزدیک بڑے درجہ والا ہوگا :- یہ فرقہ بن کے فتنہ اور ترکہ کرو سے صفت مشبہ ہے فرق سے فرق رفیق کا مقابل ہے یعنی سخت دل ظالم، اسی لئے
فرق پہننے کو بھی کہتے ہیں، چونکہ سخت دل کا تقبیہ ظلم ہے اس لئے اسے جور کے ساتھ جمع فرمایا یعنی قیامت بدترین آدمی ظالم اور سخت دل بادشاہ
ہے کہ اس سے اللہ کے بندوں کو ترکہ پہنچتے رہتے ہیں :- ۱۰ بنانی سے مراد مسلمان بھائی ہے یعنی جو شخص کسی مسلمان کو بلا تصور تیز نظر سے
گور نہ لے لے اور نہ نہ ہر مذکورہ گور ناظر ناظر ہو :-

نَظَرُهُ يُخَيِّفُهُ أَخَافُهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَى الْأَحَادِيثُ الْأَرْبَعَةُ الْبَيْهَقِيُّ فِي
شُعَبِ الْإِيمَانِ وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ يَحْيَى هَذَا مُنْقَطِعٌ وَرِوَايَةٌ ضَعِيفٌ وَعَنْ أَبِي
دَرْدَاءٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا
مَالِكُ الْمُلُوكِ وَمَلِكُ الْمُلُوكِ قُلُوبُ الْمُلُوكِ فِي يَدِي وَإِنَّ الْعِبَادَ إِذَا أَطَاعُونِي
حَوَّلْتُ قُلُوبَ مُلُوكِهِمْ عَلَيْهِمْ بِالرَّحْمَةِ وَالرَّأْفَةِ وَإِنَّ الْعِبَادَ إِذَا عَصَوْنِي حَوَّلْتُ
قُلُوبَهُمْ بِالسَّخَطِ وَالنِّقْمَةِ فَسَأَلُوهُ سُوءَ الْعَذَابِ فَلَا تُشْغِلُوا أَنْفُسَكُمْ بِاللُّعَاةِ

دُنئے کیلئے گھوئے اُسے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ڈرائے گا یہ یہ پادوں مدینہ بیقی نے شعب الایمان میں روایت کیں اور یحییٰ کی
حدیث کے تعلق فرمایا کہ یہ منقطع ہے اور اس کی روایت ضعیف ہے یہ روایت ابوالدرداء سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں میں بادشاہوں کا مالک اور بادشاہوں کا
بادشاہ ہوں بادشاہوں کے دل میرے قبضہ میں ہیں اور بیشک بندے جب میری فرمانبرداری کریں گے تو میں انکے بادشاہوں
کے دل ان پر رحمت و الفت سے بھر دوں گا اور جب بندے میری نافرمانی کریں گے تو ان کے دل ناراضی و منزل کے ساتھ پھیر دوں
گا یہ کہ وہ انہیں سخت عذاب پہنچائیں گے یہ تو تم اپنے کو بادشاہوں پر بددعا کرنے میں مشغول نہ کرو۔

یہ حدیث اس باب میں دینے کا مقصد یہ ہے کہ جب کسی کو بدتمیز گھڑا جائے بڑے وبال کا ذریعہ ہے تو جو ظالم حاکم لوگوں کو ستائے کہتے ہیں ہر گز اس سے اللہ معلوم ہو کہ
مسلمان بھائی کو رحمت کی نظر سے دیکھنا تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے عنایت کی نظر سے دیکھے گا یہ بھی معلوم ہو کہ اس کی حکومت و سلطنت پاک فرعون نہیں جائے اپنی مسلمان بھائی کو پنا
دینے بھائی جیسے اور کانفرنس کیا اپنے دہن کرم میں چھپائے اسے یہاں منقطع سے مراد مرسل ہے کیونکہ اس میں صحابی کا ذکر نہیں ہے صحابی ہو کر ہیں مگر صرف مرسل مفسر نہیں کیونکہ
مرسل حدیث جسور کے نزدیک مقبول ہے وراثت پرست موات میں یہاں فرمایا کہ روایات کئی موضوع میں خیال رہے کہ روایت مرسل ہے مگر چونکہ ضعیف صفت مشہد میں ذکر مرسل
یکساں ہیں اس لئے ضعیف کہنا ضروری نہیں ضعیف بھی جائز ہے اسے بعض شارحین نے فرمایا کہ مالک کے بعد مالک فرمانے میں اعلیٰ کی طرف ترقی ہے کیونکہ مالک سے ملک پہلے بادشاہ قری
ہے کہ بادشاہ کی حکومت ہوتی ہے ملک کی حکومت نہیں نیز مالک ہر چیز کا سوا ہے مگر بادشاہ انسانوں کا مگر یہ ہے کہ یہاں اعلیٰ سے نزول ہے بادشاہ سے مالک کا قبضہ زیادہ ہوتا ہے رب
تعالیٰ فرماتا ہے مَآلَاتِ يَوْمِ الدِّينِ اور فرماتا ہے قُلْ لِلَّهِ مَالُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ یہ ہے کہ یہاں اعلیٰ سے نزول ہے بادشاہ سے مالک کا قبضہ زیادہ ہوتا ہے رب
ان کے ملکہ و ان ظلم سب میرے قبضہ میں ہے حدیث میں گرام کو ہر گز نہ فرمایا میری ملکہ ہو جانے تو میں بادشاہوں کے دل میں رحمت و الفت پیدا کروں گا خیال رہے کہ
رافت رحمت سے قوی ہے مہربانی کو رحمت کہتے ہیں اور رحمت ہی زیادہ مہربانی کو رافت اور رب تعالیٰ فرماتا ہے وَبِالْمُؤْمِنِينَ وَرَفِيعٌ مِّنْ سَائِرِ الْمَلَائِكَةِ یہاں بھی غلط
تہ نفقہ سخت تر ہے نفقہ سے انتقام ہے جسے بدلہ لینا معلوم ہو کہ بادشاہوں کی سختی سارے اعمال کا نتیجہ ہے نہ کہ یہ قاعدہ اکثر یہ ہے اکثر
مہلے بد اعمال کی سزا حاکم کا ظلم ہوتا ہے جب ان میں بد عمل ہو جائے تو سلطان و حاکم ظالم ہوتے ہیں اس پر ان کے ظلم کا شکار

عَلَىٰ الْمُلُوكِ وَلَٰكِنْ اَشْغَلُوا اَنْفُسَكُمْ بِالَّذِي كَرِهْتُمْ عَلٰى اَنْفُسِكُمْ لَوْلَاكُمْ رَاٰهُ اَبُو نَعِيْمٍ
فِي الْحَلِيَّةِ : بَابٌ مَا عَلَى الْوَلَاةِ مِنَ التَّيْسِيْرِ : الْفَصْلُ الْاَوَّلُ عَنْ اَبِي مُوسٰى
قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا بَعَثَ اَحَدًا مِنْ اَصْحَابِهِ فِي بَعْضِ اَمْرٍ
قَالَ بَشِّرُوْا وَلَا تَنْقُرُوْا وَبَيِّرُوْا وَلَا تَعْتَسِرُوْا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ اَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ

ﷺ لیکن اپنے کو ذکر و عاجزی میں مشغول کرو تاکہ میں تمہیں بادشاہوں سے کتابت کروں ﷺ (ابو نعیم علیہ السلام) : باب اس کا بیان کہ وہ ایسوں پر آسانی کرنا
واجب ہے ﷺ : پہلی فصل : روایت ہے حضرت ابو موسیٰ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے صحابہ میں سے کسی کو اپنے بعض کاموں کے
لیے بھیجتے تھے تو فرماتے تھے کہ خوشخبریاں دے متغیر نہ کرو شہ اور آسانی کرو سختی نہ کرو شہ (مسلم بخاری) : روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول

ﷺ ٹیک لوگ بھی ہر جاتے ہیں کہیں رب تعالیٰ کی طرف سے آزمائش کے طور پر بھی حاکم ظالم مسلط ہو جائے میں لہذا اس حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ جناب
خلیل اللہ کو فرود سے اور رسولی علیہ السلام کو فرعون سے اور حضرت عیسیٰ کو یزید سے نکال دیت کیوں نہیں ؟ وہ حضرات تو بہت ہی نیک تھے یہ ایسے ہی
جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے ۔ وما اصابکم من مصیبة فمما کسبت ایدیکم ﷺ یعنی ظالم بادشاہوں کی معزول یا موت کی دعائیں نہ کرو ممکن
ہے اس ظالم کے بعد کوئی اور بڑا ظالم ترقم پر مسلط ہو جائے وہ جو ظلم کو دور کر دینے لگا ہوں سے توبہ کر دے ﷺ یعنی تم میری اطاعت کرنے کو حکام تم
پر دم ہو جائیں گے شعور سامعین تیری دھڑ سے میرا اور کرے دو کئے : دور در کریں سیلیاں میں مڑاؤ نہ کیجئے
سائیں اٹھیاں پھیراں میزوری ملک تمام : ذرا سی جہا کی مہر کی تو لا کھوں کریں سلام

ﷺ ولادت جمع ہے والی کی جیسے رانی کی جیسے رات یا قحہ منی کی جمع فضات یا نامی کی جمع نجات : یہاں والی سے مراد بادشاہ اور حکام سب ہی میں آسانی
سے مراد قوانین دم بنانا فیصلے درست کرنا ہیں (مرقات ماحشر) : ﷺ یعنی کسی کو کہیں کا حاکم بنا کر بھیجنا چاہتے تھے تو اسے حسب ذیل ہدایت
فرماتے تھے روایات میں آیا ہے کہ اس حاکم کو کچھ دور تک پہنچانے پر نفس نہیں خود تشریف لے جاتے تھے اس طرح کہ وہ جانے والے حاکم سوار
ہوتے تھے اور سرکار انور پیدل جہاں تک پہنچاتے تھے اس جگہ اب مدینہ پاک میں بکد بنی ہوئی ہے جو صلح سپاہ کے راستہ میں ہے اسے اب مسجد اربع
کہتے ہیں ، خیر نے وہاں نوافل ادا کئے ہیں : ﷺ یعنی لوگوں کو گزند نہ گن ہوں سے توبہ کرنے اور نیک اعمال کرنے پر حق تعالیٰ کی بخشش و رحمت کی
خوشخبریاں دے ان گن ہوں کی کچھ پاس طرح نہ ڈرو کہ انہیں اللہ کی رحمت سے یاری ہو کر اسلام سے نفرت ہو جائے بہر حال اندر اور ڈرنا نا کچھ اور
ہے اور یاری کر کے متغیر نہ کرنا کچھ اور لہذا یہ حدیث ان آیات و احادیث کے خلاف نہیں جن میں اللہ کی کپڑے ڈرانے کا حکم ہے جیسے دینندہ
قومہم الا و غیرہ کہ یہاں یاری کر دینے ، نفرت پھیلانا دینے کی ممانعت ہے اور وہاں ڈرا کر رب کے دروازے پر بے آنے کا حکم ہے : ﷺ اس طرح
کہ آسانی کے ساتھ انہیں نافذ کراؤ و غیرہ احکام شریعہ کا پابند بنا دو ، زکوٰۃ ، عشر ، خراج وغیرہ آسانی سے وصول کرو بقدر حق وصول کرو ، سبحان اللہ
کیا پاکیزہ تعلیم ہے ، خیال رہے کہ اس مقدس زمانہ میں حکام کے ذمہ تھا کہ لوگوں کو پابند موم و صلوة ، غازی و غیرہ بنائیں ان کی اصلاح کریں
آج کی طرح حکام صرف جرائم کو کرنے سختیاں کرنے کے لیے نہ ہوتے تھے وہ حکومت محمدیہ اسلام ہوتی تھی نفسانی یا

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِّرُوا وَلَا تُعْسِرُوا وَاسْكِنُوا وَلَا تُنْفِرُوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْ
 أَبِي بُرْدَةَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَدَّكَ أَبَا مُوسَى وَمَعَاذَ إِلَهِ لَيْمَنَ فَقَالَ
 يَسِّرُوا وَلَا تُعْسِرُوا وَبَشِّرُوا وَلَا تُنْفِرُوا وَتَطَاوَعُوا وَلَا تَخْتَلِفُوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْعَادِرَ يُنْصَبُ لَهُ لُؤَاءٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيُقَالُ
 هَذَا عَدْرَةُ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ. وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آسانیاں کروختی ذکر و اور تسکین دوجہر کا و نہیں لہ وسلم بخاری: روایت ہے حضرت ابو بردہ سے کہ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے
 ان کے داد ابو موسیٰ کو کہہ اور معاذ کو کہیں کی طرف بھیجا تو فرمایا تم دونوں آسانی کرنا چاہیے نہ کرنا اور خوشخبری دینا نفرت نہ پھیلانا کہ ایک دوسرے کی اطاعت کرنا آپس
 میں جھگڑنا مت کہہ وسلم بخاری: روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر عہد کے لیے قیامت کے دن جھنڈا لگا رکھا جائے گا تو کہا
 جائے گا کہ یہ فلان ابن فلان کی بد عہدی ہے کہہ وسلم بخاری: روایت ہے حضرت انس سے کہ وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی سند مایا
 شیعہ نے نہ جرتی تھی اللہ تعالیٰ کہیں ہم کو بھی اسلام کا راج دکھائے مسلمانوں کا راج تو دیکھ لیا: لہ یعنی میٹھی دزم باتیں سن کر اسلام کی آسانیاں بنا کر خود اپنے لیے
 مسلمان بن کر دکھا کر راج یا تو تسکین دینا ہمارے عمل ایسے نہ ہوں کہ لوگ اسلام سے ہی جھڑک جائیں۔ مغلوبہ ہے کہ میٹھی زبان میں خیر کچھ نہیں بتا رہے مگر اس سے
 نفع بہت ہو جاتا ہے۔ بادشاہ و حکام کے درست ہو جانے سے لوگ خود بخود درست ہوتے ہیں انسان سب سے دین ملو کہ ہم لوگ بادشاہوں کے طریقہ پر
 ہوتے ہیں۔ مولویوں کے ہزار و ملا ایک طرف اور سلطان یا حکام کا صرف اچھا عمل ایک طرف۔ حکام کا عمل بہترین ملتا ہے: کہہ مصنف سے یہاں دھوکھا ہو گیا
 ابن ابی بردہ کی کہائے ابو بردہ فرمادیا جیسا کہ بھی معلوم ہو گا ان کا نام عبد اللہ ابن ابو بردہ ابن ابو موسیٰ اشعری ہے درنقات: کہہ صاحب مشکوٰۃ کے اس بیان سے
 معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو موسیٰ ابو بردہ کے دادا میں حالاکہ وہ ابو بردہ کے والد میں لند ازادی عبد اللہ ابن ابو بردہ میں جیسا کہ بخاری شریف میں روایت سلم ابن ابی ہریم
 خیال رہے کہ ابو بردہ کے بیٹے عبد اللہ اور یوسف، سعید اور بلال میں کل چار، بلال ابن ابو بردہ بصرہ کے حاکم رہے ان سے روایات بہت کم ہیں ابو بردہ کا نام عام ابن
 عبد اللہ ابن قیس سے عبد اللہ ابن قیس کی کنیت ابو موسیٰ ہے۔ قاضی شریح کے بعد عام لینے ابو بردہ کو کہہ کے حاکم رہے جن کو حجاج نے معزول کر دیا، اور ابو موسیٰ اشعری
 کہ منظر میں ایمان لائے، پھر مشرکوں کی طرف پھر دین مذہب ہجرت کی، حضرت عمر نے سند میں بصرہ کا حاکم مقرر کیا آپ نے امور اخرج کیا، حضرت عثمان نے مصلح کر کے
 کو کہہ کا حاکم کر دیا آپ قتل عثمان تک کو کہہ رہے پھر کہ منظر چلے آئے حضرت علی کے پیچہ بننے کے بعد کہ منظر میں رہے سند میں وفات پائی درقات وغیرہ چونکہ
 ابو بردہ کے سارے بیٹے شیعہ ہیں لہذا ان میں سے ہر ایک کی روایت مقبول ہے، جمالیہ نام مغربین: کہہ ظاہر یہ ہے کہ دونوں بزرگوں کو سامنے ٹھاکر نہ نصیحت
 فرمائی یا قرآن دونوں کو ایک جگہ کا حاکم مقرر کیا جیلوہ جیلوہ مکملوں کا یا مختلف علاقوں کا حاکم مقرر کیا میں پورے صور کا نام ہے: کہہ کیونکہ تم دونوں کا آپس میں
 جھگڑا رہا یا کہ جھگڑا ہے اختلاف کا سبب ہو گا: خیال رہے کہ یہاں اختلاف سے مراد جھگڑا و فساد ہے نہ کہ اجتہادی اختلاف، وہ تو صحابہ میں ہوا اور وہ اختلاف
 رحمت ہے فرماتے ہیں صلی اللہ علیہ وسلم اختلاف امتی رحمتی کہہ حدیث بالکل اپنے ظاہری معنی پر ہے واقعی ہر عہد کے چوتروں پر جھنڈا لگا ہو گا یا

لَيْلًا عَادِرِلَوْاءِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُعْرَفُ بِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِكُلِّ عَادِرٍ لَوْاءٌ عِنْدَ اسْتِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَفِي رِوَايَةٍ لِكُلِّ عَادِرٍ
 لَيْلَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَرْفَعُ لَهُ بِقَدْرِ عَذَابِهِ أَلَا وَلَا عَادِرٌ رَأْعَظٌ عَذَابًا مِنْ أَيْدِ عَامَةِ رِوَاةُ
 مُسْلِمٍ، الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ عَمْرٍو بْنِ مُرَّةَ أَنَّهُ قَالَ لِمَعَاوِيَةَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ وَلَاهُ اللَّهُ شَيْئًا مِنْ أَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَاحْتَجَبَ دُونَ
 حَاجَتِهِمْ وَخَلَّتِهِمْ وَفَقَّرَهُمْ احْتَجَبَ اللَّهُ دُونَ حَاجَتِهِمْ وَخَلَّتِهِمْ وَفَقَّرَهُمْ فَجَعَلَ مَعُوِيَةَ

برہمہد کے لیے جھنڈا جو قیامت کے دن جس سے وہ پہچانا جائیگا اسے رکھ جائیگا، روایت ہے حضرت ابوسعید سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا ہر برہمہد
 خدا کا جھنڈا اس کے چوڑوں کے پاس ہوگا جسے قیامت کے دن اور ایک روایت میں یوں ہے کہ ہر خدا کا جھنڈا قیامت کے دن اس کی غدا کے مطابق اونچا کیا جائیگا
 جسے بریاد رکھ کر دھم کے سلطان کی غدا سے بڑھ کر کوئی خدا رکھ نہ سکیں گے (مسلم) دوسری فصل: روایت ہے حضرت عمر ابن مرقہ سے کہ انہوں نے حضرت معاویہ
 سے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جسے اللہ مسلمان کی کسی چیز کا والی و حاکم بنائے پھر وہ مسلمانوں کی حاجت و ضرورت و محتاجی کے
 سامنے حجاب کر دے کہ تو اللہ اس کی حاجت و ضرورت و محتاجی کے سامنے آؤ خدا مارے گا شہ پنا پھر حضرت معاویہ نے
 جہاں برہمہد رکھ کر رکھے جائیں گے وہاں ہر ایک کے جھنڈے ہوں گے جن کی ہندی ان کی غدا کے مطابق ہوگی تاکہ ان کی رسوائی ہو نہ خیل رہے
 کہ اُمت رسول اللہ کے چھپے گئے قیامت میں ظاہر نہ کیے جائیں گے علانیہ گنہگاروں کا وہاں اعلان ہوگا کہ جب انہوں نے خود ہی اپنے کو رسوا کیا تھا تو
 اب بھی رسوا ہوں، لہذا حدیث واضح ہے یہ کہنے والا یا فرشتہ ہوگا جو اعلان کرتا ہوگا یا خود قیامت واسے ہوں گے +

اسے معلوم ہوا کہ قیامت میں مجرموں کے جرم نشانات سے معلوم ہوں گے کسی سے پوچھنے کی ضرورت نہ ہوگی پھر سزا میں بعد کو ہوں گی: اسے خواہ بہت بلند
 جھنڈے کو کہتے ہیں اور لایہ ہر جھنڈے کو، ظاہر یہ ہے کہ جھنڈا اس کی پیٹھ سے ایسا چٹا ہوگا کہ اس کے ساتھ ساتھ پھیرے گا، چوڑوں کا ذکر اہانت
 کے لیے ہے ہمت کا ترجمہ ہے ذکر، عزت کا جھنڈا مرنے کے سامنے ہوتا ہے ذلت کا جھنڈا پیچھے: اسے بیٹے دنیا میں برہمہد کی جیسی کیفیت دینی دہاں
 جھنڈے کی کیفیت و درازی، معلوم ہوا کہ قیامت میں مجرموں اور ان کے جرموں کی نوعیت بھی قیامت والوں پر عیاں ہوگی: اسے اس فرمان عالی کے
 تین معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ سب سے بڑا خدا وہ ہے جو مسلمانوں کی مرضی بغیر ان کا امیر عام بن جائے جیسے مستحب و باغی، دوسرے وہ بادشاہ بڑا
 خدا ہے جو مسلمانوں کے حقوق ادا نہ کرے اہل کو بھول جائے نا اہل کو عمدے سوچے، انہیں آگے بڑھنے انہیں جلی استحقاق پر مسئلہ کر دے تیسرے
 یہ کہ بڑا خدا وہ شخص کو جو امیر عام بیٹے بادشاہ اسلام سے برہمہد کرے اس سے کہنے ہوئے دوسرے پورے نہ کرے، چونکہ ان تینوں قسم کے خداؤں
 کی برہمہد کا اثر دین، ملک، قوم پر پڑتا ہے ان خداؤں کا تعلق عام لوگوں سے ہے اس لیے یہ تینوں خداؤں بدرجہ اعلیٰ درجے کے برہمہد
 قرار دیئے گئے، ہمارا ترجمہ ان معنی کا حامل ہے: شہ مردیم کے پیش رکے شد و فتح سے ہے، خدا و ان مرد کی کسبت ابو مریم ہے آپ جہنمی ہیں

رَبِّ لَّا عَلَىٰ حَوَائِجِ النَّاسِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلَا حَمْدَ أَغْلَقَ
 اللَّهُ لَهُ أَبْوَابَ السَّمَاءِ دُونَ خَلْقِهِ وَحَاجَتِهِ وَمَسْكَنَتِهِ ۚ **الفصل الثالث**
 عَنْ أَبِي الشَّامَةِ الْأَزْدِيِّ عَنْ ابْنِ عِمٍّ لَهُ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ
 أَتَى مَعَاوِيَةَ فَدَخَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ
 رُوِيَ مِنَ النَّاسِ شَيْئًا ثُمَّ أَغْلَقَ بَابَهُ دُونَ الْمُسْلِمِينَ أَوْ الْمَظْلُومِ أَوْ ذِي الْحَاجَةِ

لوگوں کی حاجت پر ایک آدمی مقرر فرما دیا ہے (ابو داؤد، ترمذی) اعداد و ترمذی کی ایک روایت میں ہے کہ اللہ اس کی ضرورت و حاجت محتاجی کے
 سامنے آسمان کے دروازے بند فرما دے گا۔ یہ تیسری فصل ہے روایت ہے حضرت ابو شامہ ازدی سے وہ اپنے چچا زاد سے راوی سلسلہ جو
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ہیں کہ وہ جناب معاویہ کے پاس گئے تھے پھر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے
 سنا کہ جو لوگوں کی کسی چیز کا والی بنایا گیا ہے پھر اس نے مسلمانوں یا مظلوموں یا حاجت مندوں پر اپنا دروازہ بند کر لیا ہے

یا ازدی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اکثر غزوات میں شامل رہے، شام میں قیام رکھا، امیر معاویہ کے زمانہ میں وفات ہوئی، جبکہ
 امیر معاویہ سلطان بن چکے تھے تاکہ وہ اس حدیث پر عمل کریں، لے اس طرح کہ نہ مظلوموں و حاجت مندوں کو اپنے ملک پہنچنے دے، اپنے دوازے پر سخت پتھر
 بٹھا دے، نہ ان کی ضرورت کی پرواہ کرے، نہ اس سے غافل رہے، نہ ان کی حاجت روانی کا کوئی انتظام نہ کرے، اپنی حکومت منبھالنے اپنے پیش و اہلام میں
 منہمک رہے، نہ اپنے اُس سے اللہ تعالیٰ اپنے اُن مجبور بندوں کا بدلہ لے گا کہ اس کی حاجتیں ضرورتیں پوری فرمائے گا اُس کی دعا میں قبول نہ کرے گا اس سزا کا
 ظہور کچھ دنیا میں بھی ہوگا اور پھر پورا ظہور آخرت میں ہوگا: خیال رہے کہ حاجت، غفلت اور فقر تینوں قربانیم منہ میں ممانہ اوتا کیڑہ کیسے میرا شاہد ہے، بعض شایخین
 نے فرمایا کہ حاجت معمول ضرورت ہے جو انسان کو متفقہ تو کر دے مگر پریشان نہ کرے، غفلت وہ ضرورت ہے جس سے انسان کے کام میں خلل واقع ہو جائے مگر حدیث میں اضطراب
 ملک نہ پہنچے، فقر وہ ضرورت ہے جو انسان کے فقر سے لینے کو توڑ دے حالت اضطراب پہنچ جائے جس سے زندگی دو بھر جوتے ایسے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فقر و اندک پناہ مانگی ہے، فقر و کمین کا فرق اور اس میں اخاف و شرافت کا اختلاف کتب فقہ میں دیکھیے، خیال رہے کہ جیسے عادل بادشاہ قیامت میں نور کے
 منبروں پر ہوں گے اللہ تعالیٰ سے قریب ہوں گے، ایسے مافیل اور ظالم بادشاہ ذلت کے گڑھے میں اور رب تعالیٰ سے جاب میں ہوں گے۔

لے لینے امیر معاویہ نے یہ فرمان مال میں کر لیا کہ کنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ماتحت ہر بستی میں ایک وہ افسر رکھا گیا جو لوگوں کی معمول ضرورتیں خود پوری کرے اور بڑی ضرورتیں امیر معاویہ
 تک پہنچائے پھر ہمیشہ اُس افسر سے باز پرس کی کہ وہ اپنے فرائض کی انجام دہی میں کوتاہی نہیں کرتا نہ لے اس کا مطلب بھی وہ ہی ہے جو ابھی عرض کیا گیا، چونکہ آسمان میں
 لوگوں کے مذاق بھی ہیں اُن کی ضروریات بھی، رب تعالیٰ فرماتا ہے وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَعَاذُكُمْ وَذٰلِكَ اَمْرُكَ اَلَا تَرْجِعُ اِلٰى الْبَاطِلِ
 مطلب ایک ہی ہے نہ لے ظاہر ہے کہ ابو شامہ تاہی ہیں اور اُن کے چچا زاد بھائی صحابی، اُن کا نام معلوم نہ ہو سکا مگر کوئی حجت میں تمام صحابہ عادل تھے نہ لے ظاہر ہے
 کہ حضرت معاویہ کی مدبرانہ عظمت میں گئے یہ صرف ملاقات کے لیے اور یہ حدیث تذکرہ سنائی یا یہ حدیث ہی سنانے کے لیے پہنچے تھے زیادہ ظاہر ہے

أَذْلَقَ اللَّهُ دُونَهُ أَبْوَابَ رَحْمَتِهِ عِنْدَ حَاجَتِهِمْ وَفَقْرِهِ أَفْقَرًا يَكُونُ إِلَيْهِ وَعَنْ
عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ كَانَ إِذَا بَعَثَ عُمَّالَهُ شَرَطَ عَلَيْهِمْ أَنْ لَا تَرْكَبُوا بَرْدًا وَلَا تَأْكُلُوا
نَقِيًّا وَلَا تَلْبَسُوا رِقِيًّا وَلَا تَعْلِقُوا أَبْوَابَكُمْ دُونَ حَوَائِجِ النَّاسِ فَإِنْ فَعَلْتُمْ شَيْئًا مِنْ
ذَلِكَ فَقَدْ حَلَّتْ لَكُمْ الْعُقُوبَةُ ثُمَّ يَشْتَبِعُهُمْ رَوَاهُمَا الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ، بَابُ

تراشہ اس کی مناجاتی اُس کی نفیری کے وقت اُس پر اپنی رحمت کے دروازے بند کرے گا نہ جبکہ اُسے اُن سے سخت محتاجی ہوگی نہ : روایت ہے حضرت
عمر بن خطاب سے کہ آپ جب اپنے حکام کو بھیجتے تھے کہ تو ان پر شرط لگانے سے کہ ترک گھوڑے پر سوار نہ ہونا سکھ اور میدہ نہ کھانا
اور مارک لباس نہ پہننا ہے اور اپنے دروازے لوگوں کی ضرورتوں سے بند نہ کرنا ہے اگر تم نے ان میں سے کچھ کیا تو تم پر سزا واقع ہوگی
نہ پھر انہیں پھانسی دینے سے نہ یہ دونوں حدیثیں بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیں : باب

کہ بادشاہ بنوایا یا حاکم کوئی ماضی بھول ہے ہم کے شد سے یا فقہا کو سے یعنی باب تغیر سے یا باب ضرب یعزب سے : نہ مظلوم اور ذی حاجت کے غم میں
نہی اور متبعین کا بھی داخل میں کیونکہ بادشاہ و حکام پر تمام رعایا کی دادرسی واجب ہے مسلمان ہوں یا کافر :

سے دنیا و آخرت میں مگر لوگ بادشاہ کے محتاج ہیں تو بادشاہ بھی رب تعالیٰ کا حاجت مند ہے : نہ یعنی جب ایسے بادشاہ کو لوگوں کے تعاون کی ضرورت
ہوئی تو تراشہ اُس پر رحمت کے دروازے بند کرے گا کہ لوگ اس کی مدد نہ کریں گے، اس حدیث کا نظارہ کرنا ہے تو موجودہ زمانہ میں ایکیش کے وقت وراثت کی بیک
مانگنے کا نظارہ کرنا نہ سکھ حال کے پیش میم کے شد سے جمع حاصل کی جیسے حاکم اور حکومت کا کارکن، رب تعالیٰ فرماتا ہے والعالمین علیہما : سکھ ہر دون تہ کے
کسرہ کے سکون اور اذلال کے فتور سے جسے ترک گھوڑا جو عمر لگھوڑے سے گھسیا ہوتا ہے، اس کی شرف بردار نہ ہے جمع براہین یعنی اسے حاکم اتم اپنے تمام حکومت میں
عمر لگھوڑا تو کیا ترک گھوڑے کی سواری کے عادی نہ ہو جائے ضرورت سوار ہونے کی مانعیت نہیں ملتی بلکہ اہل شان کے لیے گھوڑا پالتا اور غریزہ گھوڑے پر سوار ہو کر نکلنے
کی مانعیت تھی، اور اس مانعیت میں بہت کی گتیں تھیں : نہ کیونکہ ان چیزوں سے طبیعت حش پسند ہوتی ہے اور عیش پسند حاکم صم طور پر حکومت نہیں کر سکتا اور رعایا کے
کہ وہ در سے خبردار نہیں رہ سکتا نیز جب حاکم زیادہ خرچ کرنے کا عادی ہوگا تو وہ خرچ پر راکر نہ سکے یہے رشوت تالی و خام خوری کے گائیکر اس کی تنخواہ ان خرچوں کی
متحمل نہیں ہو سکے گی، سادے خور اور عایا کو سادہ بناؤ تاکہ زندگی و موت اچھی ہو، کہاں گئے وہ غلغلہ دار کہاں گئے وہ حکام : نہ یعنی اپنے گور عایا سے ایسے چھپا کر نہ
دکھنا کہ لوگ تم تکسپ سپر کر فریاد نہ کر سکیں بلکہ تمہارے دروازے مظلوموں کے لیے کھلے رہیں : نہ یعنی تم کو معزول بھی کر دیں گے اور سزا بھی دیں گے یا رب
تعالیٰ تم کو دنیا و آخرت میں سزا دے گا کسی چیز کی سزا، عیش و عشرت میں غافل ہو کر رعایا کی پردہ نہ کرنا، ظلم کرنا، رشوت خوری کرنا کیونکہ مذکورہ عیش کے یہ
نتیجے ہیں لہذا اس فرمان عالی پر براعتراض نہیں کر گھوڑے کی سواری تو سنفت ہے اور میدہ کھانا، مارکیٹ کپڑا پہننا جائز ہے اور سنت و جائز کام پر سزا
کیسی : نہ خیال رہے کہ عیش پسند حکام حکومت سے بھاری تنخواہ کا بھی مطالبہ کرتے ہیں تاکہ ان کے یہ دھڑلے کے خرچ پر سے جو سکیں پھر حکومتیں ان
کی جاری تنخواہیں ادا کرنے کے لیے رعایا پر طرح طرح کے ٹیکس لگاتی ہیں اور غریبوں کا خون چوس کر عیش پسند حکام و ملازمین کے شوق پرورے کرتے ہیں :

الْعَمَلُ فِي الْقَضَاءِ وَالْخَوْفِ مِنْهُ، الْفَصْلُ الرَّابِعُ عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَقْضِيَنَّ حَكَمَ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضَبٌ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ وَأَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ وَآخَطَا
فَلَهُ أَجْرٌ وَاحِدٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

فیصلوں میں مل کرنا اور اس سے ڈرنا ملہ پہلے فصل : روایت ہے نہخت ابو بکر سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ کوئی حاکم دو
شخصوں کے درمیان فقہ کی حالت میں فیصلہ نہ کرے کہ وہ مسلم بن ری : روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمر اور ابو ہریرہ سے دونوں فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کہ جب حاکم فیصلہ کرے تو کوشش کرے اور درست فیصلہ کرے کہ تو ان کو دو ثواب ہیں مکہ اور جب فیصلہ کرے تو کوشش کرے اور
غلطی کرے تو اس کے لیے ایک ثواب ہے کہ وہ مسلم بخاری : کہ : دوسری فصل : روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ

میں جس سے ملک میں بنیادیں فساد برپا ہو جاتے ہیں اسلام نے سادگی سکھائی نہ تم خراج اپنے بڑھاد، نہ یہ مصیبتیں اٹھاؤ، رب تعالیٰ نے فرمایا : کلو
واشربوا ولا تسرفوا اور دوسری جگہ فرمایا ان العبدین کاذا اخوات الشیاطین قرآن ہائیے اس تعلیم کے لہذا امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ کا یہ فرمان
بڑی دور اندیشی پر مبنی ہے : کہ وہ ان تک پہنچانے جاتے جہاں تک آقا سے دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حکام کو پہنچانے تشریف لے جاتے تھے صورت
بھی وہی ہوتی تھی کہ وہ حاکم سوار ہوتے تھے اور امیر المؤمنین میدان رضی اللہ تعالیٰ عنہم :

ملہ لینے حاکم وقاضی کس چیز سے فیصلہ کرے کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اجماع امت و قیاس مجتہد اور قضا قبول کرنے سے ڈرے کہ یہ کاٹوں کا بستر ہے، یوں
ہی سخت سردی اور سخت گرمی میں فیصلہ نہ کرے (مرقات) : کہ کیونکہ فقہ کی حالت میں عقل پر نفس غالب ہوتا ہے جن سے حاکم فقہ میں بھی طرح غور و فکر نہیں کر سکتا،
یوں ہی جھوک بیاس، دوائی پریشانی، خاص بیماری میں بھی فیصلہ نہ کرے (مرقات و اشعر) : کہ کسی کا فیصلہ اللہ رسول کے فرمان عالی کے مطابق ہو جائے، یہ بھی رب
تعالیٰ کا حکم ہی ہے کہ انسان کا فیصلہ اس کے فساد کے مطابق ہو جائے : کہ ایک ثواب تو اجتہاد و کوشش کرنے کا اور دوسرا ثواب درست فیصلہ کرنے کا کوئی بھی بڑا
عمل ہے قاضی عالم بکر درجہ اجتہاد والا چلیے، اگر خود عالم و فقیر نہ ہو تو فقہاء کے علم سے فائدہ اٹھائے ان کا مقلد اور تبع ہو : کہ یہ حدیث تمام مجتہدین کو شامل ہے کہ مجتہد
سے اگر غلطی بھی ہو جائے تب بھی اجتہاد کی محنت کا ثواب ہے لہذا چاروں مذہب اپنے حقیقی، بنائمی، ملکی، عقلی برحق میں اگر اگر ان میں سے درست مذہم تو ایک ہی ہے مگر
گناہ کسی میں نہیں بلکہ جن امر مجتہدین سے خطا ہوئی ایک ثواب انہیں بھی ہے، نیز حضرت علی و صحابہ میں گناہ کوئی نہیں، حتیٰ کہ حضرت علی ہی اور جناب صاویہ سے
غلطی ہوئی گناہ وہ بھی نہیں : ایک مرقہ پر حضرت داؤد علیہ السلام سے خطا ہو گئی اور جناب سلیمان علیہ السلام نے درست فیصلہ فرمایا تو ان دونوں بزرگوں میں گناہ کوئی
نہیں ہوا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے ففحصناھا سلیمان وہ آیت کریمہ اس آیت کی تائید کرتی ہے کہ یہ حکم مجتہد عالم کے لیے ہے غیر مجتہد یا غیر عالم
اگر خدا مسئلہ تائے گا تو گناہ گار ہو گا بلکہ جہنم باہم گرفتار دینا ہی جائز نہیں اور سند بھی قرآنی اجتہادی بر اصول شریعت میں غلطی صاف نہیں جوتی، اس

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جُعِلَ قَاضِيًا بَيْنَ النَّاسِ فَقَدْ ذُبِحَ بِغَيْرِ سِكِّينٍ رَوَاهُ أَحْمَدُ
وَالْتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ ابْتَغَى الْقَضَاءَ وَسَالَ وَكَلَّ إِلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَلْزَمَهُ عَلَيْهِ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَلَكًا
يُسَدِّدُ لَهُ رَوَاهُ الْتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقَضَاءُ ثَلَاثَةٌ وَاحِدٌ فِي الْجَنَّةِ وَاثْنَانِ فِي النَّارِ فَمَا الَّذِي فِي

صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو لوگوں کے درمیان قاضی بنایا گیا ہے تو وہ بغیر چھری ذبح کر دیا گیا ہے احمد ترمذی، ابو داؤد ابن ماجہ، روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حکم بنا کر کسی کے اور مانگے کہ وہ اپنے نفس کو سو ب دیا جائے گا کہ اور جو اس پر مجبور کیا جائے تو اللہ اس پر فرشتہ اتارے گا
جو اسے درست رکھے گا کہ (ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ) روایت ہے حضرت بریدہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قاضی تین طرح کے
ہیں ایک جنت میں اور دو دوزخ میں تو جو جنت میں ہے

کی تحقیق کتب اصول اور مرقات میں ملاحظہ کیجئے، اجتہادی مصلحا کی مثال یوں بھیجئے کہ مسافر جنگل میں نماز پڑھے اُسے سمت قبلہ کا پتہ نہ چلے تو اپنی رائے سے
کام لے اگر چار رکعت میں چار طرف اس کی رائے ہوئی اور اس نے ہر رکعت ایک طرف پڑھی، تو اگر چہ قبلہ ایک ہی طرف تھا مگر چاروں رکعتیں درست ہو
گئیں اور اس کو نماز کا ثواب ملتا ہے، اس کی نفیس بحث ہماری کتاب جہاد الحق جلد اول میں دیکھیے یہ حدیث احمد، ابو داؤد، ابن ماجہ اور نسائی نے
بروایت حضرت عمرو ابن ماس نقل فرمائی، احمد نے حضرت ابو ہریرہ سے بھی نقل کی۔

اس طرح کہ اس نے کوشش و جانفشانی کر کے سلطان سے منصب قضا حاصل کیا، بڑی خواہ، عزت و ثروت وغیرہ حاصل کرنے کے لیے بر شرع خیال میں رہے،
تو چھری سے ذبح کر دینے میں جان آسانی سے اور جلد نکل جاتی ہے، بغیر چھری مارنے میں سیسے کا گھونٹ کر ٹوکڑ کر، جلا کر، کھانا پانی بند کر کے، ان میں جان بڑی
مصیبت سے اور بہت دیر میں ملتی ہے، ایسا قاضی بدن میں موٹا ہو جاتا ہے مگر دین اس طرح برباد کر لیتا ہے کہ اس کی سزا دنیا بھی پاتا ہے اور آخرت میں بھی بہت
دراؤں کہ، ایسا قاضی ظلم، رشوت، جتنی قلعی وغیرہ ضرور کرتا ہے جس سے دنیا اس پر نصرت کرتی ہے، اللہ رسول ناراض ہوتے ہیں، فرعون، عجمی، یزید وغیرہ کی
مثالیں موجود ہیں، اس حدیث کی بنا پر حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے جیل میں رہنا قبول فرمایا مگر قضا قبول نہ فرمائی رضی اللہ عنہ یہ اس طرح کہ ملاقا منی
بننے کی کوشش کرے زبان سے طلب کرے درخواستیں دے قضا سے مراد مطلقاً حکومت ہے مطلق ہو یا دوسری حکومت (مرقات) مانگنے سے مراد ہے نفسانی
خواہش کے لیے مانگنا، یہ کہ بار بار عرض کیا جا چکا اللہ الوصف علیہ السلام کا شاہ مصر سے فرماتا اجعلنی علی خذائن الادب، اس حکم سے خارج ہے، لکھنے ایسے
طلب جاہ و کم کہ اللہ تعالیٰ نہیں کرے گا اُسے اُس کے نفس کے حوالہ کر دے گا اور ظاہر ہے کہ ہمارا نفس ہمارا ڈاکٹس ہے جو لا حول سے بھی نہیں بچاؤ انسان میں قید نہیں
ہوتا یہ ایسے ایسے نفس قاضی کو بغیر فرشتہ مدد ملتا رہے گی جس سے وہ ظلم وغیرہ سے محفوظ رہے گا، طبرانی نے بروایت ام سلمہ فرمایا کہ جو قضا میں
جستارہ سے چاہیے مقدمہ کے دوران فریقین میں برابری کرے بلکہ دینے میں بات کرنے میں دیکھنے میں اشارہ کرنے میں، اسی طرح بیوقوف نے حضرت ام سلمہ

الْجَنَّةِ فَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَقَضَى بِهِ وَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَجَارَ فِي الْحُكْمِ فَهُوَ فِي النَّارِ
وَرَجُلٌ قَضَى لِلنَّاسِ عَلَى جَهْلٍ فَهُوَ فِي النَّارِ سِوَا هَؤُلَاءِ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ كَاجَةَ وَ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ طَلَبَ قَضَاءَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى يَبْئَالَ
ثُمَّ عَدَلَ عَدْلَهُ جَوْرَهُ فَلَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ غَلَبَ جَوْرَهُ عَدْلَهُ فَلَهُ النَّارُ سِوَا هَؤُلَاءِ أَبُو دَاوُدَ

دو دنوں میں جس نے جو حق کو سمجھا ہے پھر اس کا فیصلہ دے گا اور جو شخص حق کو جان لے مگر فیصلہ میں ظلم کرے تو وہ دوزخ میں ہے۔ اوروہ شخص جو
بہادت پر لوگوں کے فیصلے کرے تو وہ بھی دوزخ میں ہے۔ اوروہ دو دین مابین ماجرا نہ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو مسلمانوں کا قاضی بننا طلب کرے ستم کرے اسے پلے گا پھر اس کا انصاف اس کے ظلم پر غالب ہو تو اس کے لیے
جنت ہے ۵ اور جس کا ظلم اس کے انصاف پر غالب ہو اس کے لیے دوزخ ہے ۶ (ابو داؤد)

سے فرماتا روایت کہ ۷۔ اے جنتی قاضی وہ ہے جس میں تین صفات ہوں، شرعی قواعد و قوانین سے پوری طرح عالم ہر قصہ کے احکام سے خوب واقف ہو، تحقیقات کے بعد
فیصلہ کرے فیصلہ میں جلدی نہ کرے، حق فیصلہ کرے اس کو حق نظر آئے بعد تحقیق اس کی نگہری کرے ۸۔ اے ہر کوئی حاکم ظالم ہے اس لیے یہ بتدین دوزخی ہے اسی وجہ سے
اس کا ذکر پہلے فرمایا گیا اس کا وجہ دوزخ میں بدتر ہوگا وہاں ٹھہرنا زیادہ ۹۔ اے یا تو قصہ کے شرعی قوانین سے واقف نہ ہو جاہل ہو قاضی بن جائے یا مقدمہ کی نوعیت، حق و
وفاق کی تحقیق سے بے خبر ہو اور فیصلہ کر دے، ان خیال رہے کہ فیصلہ اور فتویٰ میں فرق ہے، فیصلہ میں فریقین کا دعویٰ اور جواب دعویٰ مستطاب ہو گا وہی فیصلہ ہے اور فتویٰ
میں طرفہ کا دعویٰ ہے فتویٰ کا یہ کام نہیں فتویٰ میں صورت مسئلہ کا جواب ہوتا ہے دیکھو دوزخ شے شکل انسانی میں داؤد علیہ السلام کی خدمت میں آئے ایک نے کہا اس کے پاس
تنازعہ زمینیاں ہیں میرے پاس ایک مگر میری ایک بھی لینا چاہتا ہے، آپ نے دوسرے کا جواب دعویٰ سننے بغیر فتویٰ دے دیا، بندہ دوزخ اور جہنم میں جا کر رہا
میں عرض کیا کہ ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ میں نے اس کی جیب سے بعد حضرت کمال لیا کہ میں نے فرمایا ہوں جو ہر انسان کے لئے لازم ہے کہ اس سے جواب دعویٰ لیا جائے تو
فیصلہ اور فتویٰ کا فرق خیال میں رکھیے ۱۰۔ اے اس حدیث نے ان تمام حدیثوں کی شرع کر دی جن میں قصہ کا یہ ہمیں ارشاد ہو رہا ہے یعنی خود کو کشش کر کے قاضی حاکم بننے والا ۱۱۔
عدل کے ظلم پر غالب آنے کے معنی یہ ہیں کہ حاکم کا انصاف اس کے ظلم پر اس طرح غالب آجائے اور اس کی طبیعت پر ایسا چھا جائے کہ اسے ظلم نہ کرنے دے، یہ مطلب نہیں کہ وہ عدل
بھی کرنا ہو اور ظلم بھی مگر عدل زیادہ کرتا ہو اور ظلم کم کرے کہ اگر ایک ظلم بھی ظالم کا یہ مبالغہ کر کے کرنے کے لیے کافی ہے لہذا حدیث بالکل واضح ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں۔
۱۲۔ احکامات و اشعار (انصاف) اور تفریق اس حاکم کو ملتی ہے جو حکومت سے متصرف ہو جب کی طرف سے اسے حاکم بنایا جائے ۱۳۔ اے ظلم کے عدل پر غالب
ہونے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ ظلم اس کی عدالت بن جائے وہ کبھی انصاف کرے ہی نہیں، دوسرے یہ کہ ظلم زیادہ کرے انصاف کم یہ دونوں حاکم
دوزخی ہیں، خدایاں رہے کہ ایک ظلم بھی کیفیت کے لحاظ سے ہزار انصاف پر غالب ہے اگرچہ کثرت کے لحاظ سے کم ہے، ایک قطرہ پشیا سب سے
کنویں کو ناپاک کر دیتا ہے، یہاں ظلم ظلم سے مراد کیفیت کا غلبہ ہے لہذا یہ خبر بھی واضح ہے، شارحین نے اس حدیث کی اور بہت توجہیں کی ہیں
مگر یہ توجہ لڑی ہے، بعض نے کہا ہے کہ عدل سے مراد اجتہاد کی صحت ہے اور ظلم سے مراد اجتہاد کی غلطی ہے جس حاکم کا اجتہاد و استنباط زیادہ تر

وَعَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا بَعَثَهُ إِلَى لَيْمَنِ قَالَ كَيْفَ تَقْضِي إِذَا عُرِضَ لَكَ قَضَاءُ قَالَ أَقْضِي بِكِتَابِ اللَّهِ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي كِتَابِ اللَّهِ قَالَ فِسْئَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ قَالَ أَجْتَنُّهُ رَائِي وَلَا الْوَأَقَالَ فَضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى صَدْرِهِ وَقَالَ لِحَمْدِ اللَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ لِمَا يَرْفَعُنِي بِهِ رَسُولُ اللَّهِ وَاه

روایت ہے حضرت معاذ بن جبل سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب انہیں میں بھیجا لے تو فرمایا جب تمہیں کوئی فیصلہ درپیش ہو تو اس طرح فیصلہ کرو گے کہ میں کیا اللہ کی کتاب سے فیصلہ کروں گا فرمایا اگر تم اللہ کی کتاب میں نہ پاؤ گے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے فیصلہ کروں گا لے فرمایا اگر تم رسول اللہ کی سنت میں بھی نہ پاؤ گے تو کیا اپنی رائے سے تیاں کروں گا لے اور کہہ تا ہی نہ کروں گا لے فرماتے ہی تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سینے پر ہاتھ ملا دیا تمہیں دی اور فرمایا لکھ رہے اس کا جس نے رسول اللہ کے رسول کو اس کی قرینت

دی جس سے رسول اللہ راضی ہو لے

کتاب و سنت کے خلاف ہوتا ہو بہت کم دست ہوتا ہو وہ حاکم نہ بنے اگر بنے گا اور اپنے غلط اجتہاد سے فیصلے کرے گا تو وہ فاسق ہوگا۔ مرقعات نے اسے ترجیح دی ہے اس کی تائید گزشتہ حدیث سے ہو رہی ہے کہ جو حاکم ہاہل ہو کر فیصلے کرے وہ دہشتی ہے۔ لے وہاں کا حاکم وقافی بنا کر بھیجا تو بطور امتحان یہ سوال فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ حاکم وقافی بننے کا حق سلطان کو ہے۔ ایسی ہی معلوم ہوا حکومت تو خدا سوچنے سے پہلے اس کا امتحان لینا سنت ہے۔ آج بھی قانون پاس کرنے کا امتحان دینے کے بعد حاکم بنایا جاتا ہے۔ اس کا ناخیز ہویش ہے۔ لے بھان اللہ کی مبارک سوال ہے یہ نہ فرمایا اگر کتاب و سنت میں نہ ہو کر کو قرآن و حدیث میں سب کچھ ہے ہم کہے یا نہ لے۔ نہ ہونا اور ہے نہ پانا کچھ اور سمجھ رہی قرآن میں جو کچھ کسی کو نہیں ملے۔ لے فیصلہ کی ترتیب یہ ہے کہ اولاً قرآن کریم سے مسئلہ نکالا جائے مگر حدیث شریف کی روشنی میں، مگر حدیث قرآن کریم کے خلاف معلوم ہوتا ہے تو تاویل کر کے ان دونوں میں موافقت کی جائے۔ اگر موافقت نہ ملے تو اگر حدیث متواتر ہو اور نزول آیت کے بعد کی ہو تو آیت کو مفسوخ مان کر حدیث پر عمل کیا جائے جیسے قطیفی مسجد کے کی اباحت قرآن سے ثابت ہے مگر وصیت حدیث سے ثابت۔ تو حدیث پر عمل ہوا قطیفی مسجد ہوا مرام ہے، اگر یہ شرائط نہ ہوں تو حدیث چھوڑ دی جائے کہ قرآن پر عمل ہوگا جیسے قرآن سے ثابت ہے کہ باغیہ کی اپنے نفس کی خاطر رہنے خود نکاح کر سکتی ہے فلا فہم لہون۔ ان ینکحن اذوا جہوں مگر حدیث سے ثابت ہے کہ بغیر ول نہ نکاح نہیں کر سکتی ایسا امر اذ نکحت نفسها نکحها باطل باطل باطل اطفال اطفال نے قرآن پر عمل فرما کر وصیت کو اپنے نفس کا اعتبار مانا۔ اس کی مکمل بحث جالقی میں دیکھیے۔ لے کہہ لینے اگر بھی حدیث میں نہ ملے اور حضور سے پہنچنے کا تفریق نہ ملے تو خود اپنے اجتہاد سے فیصلہ کر دے گا۔ اجماع امت کا ذکر اس لیے نہ فرمایا کہ نہ نبی میں اجماع بالکل ہے کہ کوئی اس نام نہ میں مسئلہ حضور سے پہنچا ہوا سکتا ہے قیاس کے لیے نفس نہ ملتا کافی ہے اجماع کے لیے نفس نہ مل سکتا ضروری ہے۔ لے کہہ لینے قیاس کو تہ وقت نفس سے استخراج میں کوتاہی نہ کروں گا، قیاس شرعی کے معنی میں طلب شرک کی وجہ سے منصوص حکم کو غیر منصوص میں جاری کرنا ہم سے کسی نے پہنچا کر باجوے، برابر، چاول میں سود کیل ہے! ہم نے کہا کہ گندم و جو میں سود کی ممانعت حدیث پاک میں ہے اور چاول و نیزہ بھی گندم کی طرح وزن و نشین میں ایک

ترغی، البرودود، دارمی، ذراوایت ہے حضرت علی سے فرماتے ہیں جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مین کی طرف فاضی بنا کر بھیجا میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ مجھے بھیجئے میں جی تو حاضر ہوں اور مجھے قصا کا علم ہے کہ تو فرمایا اللہ تمہارے دل کو ہدایت دے گا اور تمہاری زبان کو ثابت رکھے گا کہ جب تم سے وہی فیصلہ چاہی تو پہلے کے فیصلہ کو نہ مانگئے کہ دوسرے کہان میں اس کو نہ کہہ کر یہ اسی کے لائق ہے کہ تم کو فیصلہ ظاہر ہو جائے مگر فرماتے ہیں پھر اس کے بعد میں نے کسی فیصلہ کوئی تردد نہ کیا (ترغی، البرودود، ج ۱، ص ۱۰۱ اور

پیر مندان میں بھی سو گرام یہ ہے قیاس، صرف رائے مراد نہیں، اس کی مکمل بحث ہماری کتاب جہاد الحق حصہ اول بحث قیاس میں مطالعہ فرمائیے، تھے حضور نور کا آپ کا سینہ پر ہر جہاد ماننا یا تو شتابانہ دینے کے لیے یا اپنا فیض آپ کے سینے میں پہنچانے کے لیے کہ اس کی برکت سے رب تعالیٰ انہیں خطا سے بچائے، اس سے مسلم برادر فقہاء کے اقتضا و انتہا و رعایت و خیانت باطل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مرضی کے مطابق ہیں اور یہ کہ اصول اسلام صرف قرآن و حدیث نہیں بلکہ قیاس و اجتہاد بھی ہے، و خیال رہے کہ اصول دین چار چیزیں ہیں، دلائل، سنت، اجماع و قیاس، اجماع اور قیاس کا ثبوت قرآن کریم سے بھی ہے، دیکھیے ہماری کتاب جہاد الحق،

۱۵۔ یعنی مجھے تفسار کا تجربہ بھی نہیں ہے۔ علم سے اور مجرب ہے۔ درہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حق تعالیٰ نے وہ علم عطا فرمایا تھا جس کی مثال نہیں اور اس علم کا مفہود حضور سے مدد مانگنا ہے کہ حضور مجھ پر یہ جو تجربہ رکھتے ہیں میری مدد بھی فرمائیے، جیسے مومن علیہ السلام نے عرض کیا تھا خدایا ہم کو فرعون سے خوف ہے کہ وہ ہم پر زیارت کرے گا، جاتے سے انکار نہیں بلکہ طلب مدد ہے۔ ۱۶۔ یعنی ہمارے فیض سے اللہ تعالیٰ تمہارے دل کو غلط فہمی سے اور تہذیب زبان کو غلط فیصلہ سنانے سے محفوظ رکھے گا اس ہی کرم کا اثر یہ ہوا کہ حضرت علی جیسا قاضی و حاکم نہ ہوا، معلوم ہوا کہ حضور کی نگاہ کرم سے علی تک، نقصان کچھ بیکدم مل جاتا ہے، اس مدرسہ میں ایک آن میں فارغ التحصیل کر دیا جاتا ہے۔ ۱۷۔ اول سے مراد مدنی ہے اور ثانی بیٹہ دوسرے سے مراد علی بیٹہ جب مدنی و مدنی علیہ دونوں تمہاری عدالت میں حاضر ہوں اور مدنی بیان و دعویٰ کرے تو مدنی علیہ کا جواب دعویٰ سنئے بغیر فیصلہ نہ کرو کہ دونوں کا بیان سنئے بغیر حق و باطل ظاہر نہیں ہو سکتا، چھائی ربے کہ اگر مدنی علیہ کچھری میں حاضر نہ ہو مگر شہر میں آیا اور جگہ معلوم میں موجود ہو تو اسی کو بند لپیہ میں حاضر کیا جائے اگر غائب ہو چہ نہ ہو تو بوقت ضرورت غائب کے خلاف تھا جائز ہے جیسے غائب لاپتہ شخص کی بیوی خرچہ کا دعویٰ کرے تو حاکم خرچہ کا فیصلہ کر سکتا ہے اور خرچہ نامکمل ہونے کی صورت میں نکاح فسخ کر سکتا ہے، حضرت امام احمد بن حنبل کے ہاں، احناف کے ہاں بھی بعض فقہاء کے نزدیک تفسار علیہ الغائب ضرورۃً جائز ہے (شامی باب النفقہ) ۱۸۔ مسئلہ فریقین کی ممانعت

حَدِيثًا اَنَا قَتْنِي بَيْنَكُمْ بِرَأْيِي فِي بَابِ الْأَقْصِيَّةِ وَالشَّهَادَاتِ اِنْ شَاءَ اللَّهُ
تَعَالَى. الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَنَ حَاكِمٌ بَيْنَ النَّاسِ اِلَّا جَاءَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمَلِكٌ اخَذَ بِقَفَا
ثَمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ اِلَى السَّمَاءِ فَاِنْ قَالَ اَلَيْكُمُ النِّقَاحُ فِي مَهْوَاةٍ اَرْبَعِينَ خَرِيفًا وَاَلَا اَسْحَدُ
وَابْنُ مَاجَةَ وَاَلَيْكُمُ الْإِيمَانُ. وَعَنْ عَائِشَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

جناب ام سلمہ کی وہ حدیث انا قتنی برائی انشاء اللہ فیصلوں اور گواہیوں کے باب میں ذکر کریں گے سہ تیسری فصل روایت ہے۔
حضرت عبداللہ بن مسعود سے فرماتے ہیں فرما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں ہے کوئی حاکم سہ جو لوگوں کے درمیان فیصلے کرے مگر
قیامت کے دن اس حالت میں آئے گا کہ فرشتہ اس کی گدی پر لے کر آئے گا پھر اس کا سر آسمان تک اٹھائے گا سہ تو اگر رب فرما دے کہ
اسے پھینک دے تو وہ اسے ہلاکت کی جگہ پھینک دے گا سہ چالیس سال کی راہ سہ راہ عبداللہ بن ماجہ جیسے شب الایمان، +

روایت ہے حضرت عائشہ سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

دو دنوں کا کلام سنا تھا یہ فیصلہ میں ضروری ہے فتویٰ میں ضروری نہیں کہ فتویٰ صورت مسوئلہ کا جواب ہوتا ہے کہ اس بیان کے مطابق شریعت کا حکم یہ ہے حضور صلی اللہ علیہ
و سلم نے صرف ہند پر کا بیان ہی کرنا ہستیوں کے خلاف فتویٰ دے دیا، اور دوسرے اسلام نے صرف ایک کا بیان ہی کرنا دوسرے کا بیان یہ فتویٰ دے دیا، اور تیسرا کہ
مروہ سہ یہ ہے فتویٰ سہ یہ ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان اور اس فیضان کے بعد میں کبھی فیصلہ میں رہا نہیں اور میں نے غلط فیصلہ کیا، یہ تقاضا نبوت حضرت عمر رضی
اللہ عنہ فرماتے ہیں علی انفسنا و اہلنا ابی کعب اقعدونا ہم سب میں بہترین قاضی مل میں، اور بہترین قاضی حضرت ابی بن کعب میں (مرقات) +

سہ یہ ہے وہ حدیث صحیحہ میں اسی جگہ ملتی، میں نے مناجات کے لحاظ سے جیسے یہاں کے وہاں بیان کی ہے، سہ حاکم سے مراد ظالم حاکم ہے
جیسا کہ اگلے مضمون سے واضح ہے، بعض شارحین نے فرمایا کہ ہر حاکم مزہب سے خواہ عادل ہو یا ظالم سہ اگر حاکم سے ظالم حاکم مراد ہے تو اسہ کی ضمیمہ حاکم
کی طرف ہے یعنی اس کی گردن پکڑ کے اس کا سر اوپر کو اٹھانے کا جیسا کہ تیرہویں کے ساتھ کیا جاتا ہے، اور اگر ہر حاکم مراد ہے تو اسہ کی ضمیمہ فرشتہ
کی طرف ہے، یعنی انتظار حکم میں فرشتہ اپنا سر اوپر کو اٹھانے کا مجھے کیا حکم ملتا ہے، سہ مروہ ثانی ہے جو اسے جسے غلط فیضان مروہ
کے معنی جوئے نفاذ ہواں جگہ میں مل ہلاکت، اس سے مراد جہنم کا گمراہا جا ہے جس کی گمراہ رب تعالیٰ ہی جانتا ہے، سہ خریف سال کے خاص
موسم کا نام ہے جو سردی و گرمی کے درمیان ہوتا ہے، سہ کا مقابل، اس سے مراد سال ہے، جزر و بول کو کل مراد ہے جیسے، اس میں سہ سربوں کو انسان
مراد دیتے ہیں، خریف سال میں ایک ہی بار آتی ہے یعنی ایسے گھرے گراھے میں جیسا کہ ہے کہ وہ حاکم ظالم کہہ سکتا ہے، سہ سربوں سال میں اس
کی ترکیب ہوتی ہے نہاد کی پناہ، اور اگر حاکم عادل ہے تو اس کے متعلق ارشاد ہوتا ہے کہ اسے جنت میں پہنچا دے تو اسے اعلیٰ مقام پہنچا
دے گا، سہ سہ سہ زیادہ ظاہر ہیں کہ گردن پکڑنا ظالم ہی کے لیے ہوگا، عادل حاکم تو فور کے منبر پر ہوں گے جیسا کہ پہلے گذر چکا، +

سے راوی فرماتے ہیں کہ عادل قاضی پر قیامت کے دن وہ وقت اُسے گا کہ وہ آرزو کرے گا کہ اس نے کبھی جس دشمن کے درمیان ایک پھوڑے کے بارے میں فیصلہ نہ کیا ہو تاکہ (امام احمد) روایت ہے حضرت عبداللہ ابن ابی اوفہؓ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ قاضی کے ساتھ اللہ تعالیٰ ہر ماہ جب تک کہ وہ ظلم نہ کرے لگے پھر جب وہ ظلم کرتا ہے تو اس سے الگ ہو جاتا ہے ۵۰

سالہ یوم القیامت یا تریاقین کا قائل ہے اور یوم مرفوع اور تہمتی سال بینے عادل حاکم پر قیامت کا دن اس حال میں آئے گا کہ وہ حاکم یہ آرزو کرے گا۔ یا لیا تین کا قائل
 پر شیعہ ہے وقت یا بلاؤ وقت اور یوم القیامت طرف ہے منسوب اور تہمتی اس پر شیعہ قائل کا حال۔ یعنی قیامت کے دن عادل حاکم پر ایسی ماحمت یا ایسی
 آفت آجائے گی کہ وہ یہ آرزو کرے گا؛ مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں یوم القیامت سے تپے سا نہ ہے۔ یہ گمراہی قیامت کا اول وقت ہوگا جبکہ حضرت انبیاء
 کرام نفسی نفسی فرمائیں گے، جب حق تعالیٰ کے عدل کا ظہور ہوگا، پھر شفاعت کا دروازہ جب حضور مصطفیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے کھل جائے گا تب رب تعالیٰ کے فضل
 کے ظہور کا وقت ہوگا جب چھوٹے بچے فوت شدہ بھی نازک کر کے اپنے ماں باپ کی شفاعت کے لیے رب انہما سے تجاویز گے، عادل کا ذکر مبالغہ کے لیے ہے کہ جب
 عادل اور نصف حاکموں کے خوف کا یہ سال ہوگا تو ظالم حکام کا کیا ہو چیتے ہر ان کا حال قریبان میں آسکتا ہی نہیں ہے۔ دل کام کی یہ آرزو اس الجھاوے اور درازی
 حساب کی وجہ سے ہوگی جو انہیں عدل و حکومت کے حساب دینے میں پیش آئے گی وہ دیکھیں گے کہ دوسرے لوگ معمولی حساب دے کر جنت کو چلے گئے ہیں ابھی حساب
 میں ہی انجھے ہوئے ہیں، جیسے حدیث شریف میں ہے کہ میری امت کے اولیا پر گزشتہ انبیاء کرام رشک کریں گے یعنی ان کی بے نیازی دیکھ کر جیسے غریبوں کی آڑا نہ
 زندگ دیکھ کر بادشاہ رشک کرے قرآن کریم نے فرمایا: ان ادبیاء اللہ لا خوف علیہم ولا هم یخذون۔ یہاں انبیاء اللہ ارشاد ہوا کیوں اس لیے قیامت کے
 دن رنج و فکر و خوف سے آزادی صرف اولیا راشدہ کو حاصل ہوگی، رب سے حضرت انبیاء کرام انہیں غم جہان ہوگا یعنی ساری امت کی فکر، اور ہم جیسے گنہگاروں
 کو غم جان لینے اپنی فکر انجھائی رہے کہ یہ فرمان عالی ان عادل حکام کے لیے جن کا حساب ہو، جو بغیر حساب بنتی ہوں وہ اس حکم سے خارج، جیسے
 حضرت سلیمان دراد علیہما السلام یا حضرات خلفاء راشدین لہذا صحت ہے واضح ہے کہ آپ عبد اللہ ابن انیس جنی الصاری میں انیس
 کی کمیت ابو ادنیٰ ہے باپ بیٹے دونوں صحابی ہیں عزوہ احمد، حدیبیہ اور تمام غزوات میں شریک ہوئے پیشہ مرینہ منورہ میں رب سے حضور
 صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد کوفہ میں قیام رہا، حضرت انیس یعنی ابو ادنیٰ کی وفات مرینہ منورہ میں ۳۳ھ میں ہوئی (مرقات)؛ مگر
 عبد اللہ ابن ابی ادنیٰ کی وفات کوفہ میں ۳۳ھ میں ہوئی، حضرت عبد اللہ ابن ابی ادنیٰ ان صحابہ سے ہیں جن سے حضرت امام ابو حنیفہ قدس سرہ کی
 ملاقات ہے کیونکہ آپ کی وفات کے وقت امام اعظم کی عمر سات سال تھی اور کوفہ میں ان صحابی کا قیام تھا جو امام اعظم کا وطن ہے (اشعۃ الہ) انہم
 ۳۵ھ یعنی اللہ تعالیٰ اپنی رحمت و مدد کے ساتھ عادل حاکم کے ساتھ ہوتا ہے۔ ۳۵ھ یعنی جو ظلم کرتے ہیں اس کی رحمت و مدد اس سے الگ ہو جاتا ہے
 ایک روایت میں ہے تبارک اللہ عند رب تعالیٰ اس سے بیزار ہو جاتا ہے۔

اور اُسے شیطان پست جاتا ہے (۱۰) (تذکرہ ابن ماجہ) اور ابن ماجہ کی ایک روایت میں یوں ہے کہ جب وہ ظلم کرنے کے قریب اس کو نفس کے پیر کر دیتا ہے (۱۱)۔ روایت ہے حضرت سید ابن مسیبؓ کہ ایک مکان اور ایک سیوری حضرت عمرؓ کی طرف مندر لے گئے تھے تو اپنے حق سیوری کا دیکھتا تو اس کے حق میں فیصلہ فرما دیا مگر اس پر آپؐ سے سیوری بولا اللہ کی قسم یقیناً اپنے حق فیصلہ فرمایا ہے اے حضرت کہنے والے مارا تھو اور فرمایا تجھے یہ کیسے معلوم ہوا تو سیوری نے عرض کیا اللہ کی قسم تم جو دین میں پاتے ہو کہ ایسا کوئی قاضی نہیں جو حق سے فیصلہ کرے مگر ایک فرشتہ اس کے دائیں ہوتا ہے اور ایک فرشتہ اس کے بائیں طرف ہوتا ہے یہ دونوں اسے ٹھیک رکھتے ہیں اور اسے حق کی توفیق دیتے ہیں (۱۲) جب تک وہ حق ساتھ رہے پھر سب حق کو چھوڑ دیتا ہے تو وہ دونوں چڑھ جاتے اور اسے چھوڑ جاتے ہیں (۱۳) (راوی) اور روایت ہے حضرت ابن مسیبؓ کہ حضرت عثمان

سے شیطان سے اور عالم شیطان ہے جو ظلم کرایا کرتا ہے ورنہ قرین شیطان تو جیسے اس انسان کے ساتھ رہتا ہے جس کے ساتھ پیدا ہوا ہے۔ میں نے پھر خاص ظلم و فساد کرنے والا شیطان اس ظالم حاکم کا ساتھی بن جاتا ہے پھر اس ظالم کو اور اس شیطان کے ہاتھ میں ہوتی ہے کچھ اور پھر یہ ظلم کیا کچھ کر حقیقت نہ کرے گا: یہ میں نے پھر ظالم حاکم اپنے نفس امروہ کے سپرد کر دیا جاتا ہے: خیال رہے کہ ہمارے نفس امروہ شیطان سے زیادہ خطرناک ہے کہ نفس بادشاہ ہمارا شیطان اس کا وزیر و شیر و غوغا بادشاہ من ضرور افسانہ ہے یہ مقدمہ حضرت سید ابن متین کے خود لکھا کہ آپ تاہین سے ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو آپ نے پایا ہے: یہ سگھیر ہے عدل فاروقی کہ عدالت میں اپنے پرانے کا لانا نہیں، اس کا حکم قرآن کریم نے دیا ہے: خلافت جبرری کے دور میں ایک بار قاضی شریح کی عدالت سے حضرت علی کے مقابل ایک یہودی کو مقدمہ میں لاد کر لی گئی، حالانکہ قاضی شریح حضرت علی کے ملازم تھے، اس پر یہودی مسلمان بڑا اور جنگ مصفیٰ میں حضرت علی کی فوج میں وفات پا گیا اور لانا قرار: یہ ہے میں نے فیصلہ حق و انصاف سے کیا یا حق تعالیٰ کی عدالت آپ نے ایسا عدل والا فیصلہ کیا، ایسا فیصلہ کوئی شخص اپنی طاقت سے نہیں کر سکتا، دوسرے منے زیادہ مہندوں میں: یہ عدل دہانے سے مراد اسے دور سے چھوڑ دے کچھ کسی سے بات نہ دے دیتا ہے: یہ تھوڑا پتھر سے چھوڑتے جاتے ہیں ایذا والی مار مار لیں، راستہ نہ کہ اس جواب کا مقصد یہ ہے کہ امیر المومنین آپ نے یہ فیصلان دوزخوں کی حد سے کیا ہے جو آپ کے داعیوں بائیں مد کیے ہیں، اگر ان کی حد نہ ہوتی تو آپ مسلمان کے حق میں اصرار میرے خلاف فیصلہ کرنے کیونکہ مسلمان آپ کا اپنا تھا اور میں غیر تھا، آپ حاکم حق میں لہذا جواب سوال کے بالکل مطابق ہے ورمقات، اس سے دو مسئلے مسلم ہوئے ایک یہ کہ مقرر شدہ فرشتے مدد کرتے ہیں، دوسرے یہ کہ یہ دو دونوں فرشتے حاکم کو توفیق غیر دیتے: لہذا ہم کہہ سکتے ہیں کہ حضور ہمارا مدد کرتے ہیں ہم کو توفیق غیر دیتے ہیں: یہ اور اس ظالم کو اس کے نفس اور شیطان کے سپرد کر جاتے ہیں: معلوم ہوا اللہ نے

ابن عقیان قال لا بد من عراقيب بين الناس قال أو تعافيتني يا أبا عبد المؤمن قال
وما تتركه من ذلك وقد كان أبوك يقضي قال لا تأتي سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول من كان قاضياً ففرض بالعدل فيما حرتي أن يتقلب منه كفاً

ابن عقیان نے جناب ابن عمر سے فرمایا کہ تم لوگوں کے درمیان فیصلے کیا کرو گے آپ نے عرض کیا اے امیر المؤمنین مجھے معاف رکھیں گے مثلاً
فرمایا تم اس سے نفرت کیوں کرتے ہو ماہ نگار تمہارے والد فیصلے فرما کر تے تھے مثلاً عرض کیا اس سے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو فرماتے سنا کہ جو قاضی جو پھر انصاف سے فیصلے کرے تو اس کو اللہ تعالیٰ سے کہ اس سے برابر برابر ملے اس کے بعد حضرت

مقبولوں کا کسی کو چھوڑ دینا خدا کا مذاب ہے اگر ڈول کو کڑی میں رکھ دوں گے تو ڈول بھانے پان لائے گے خود کچھ ٹرس میں رہتا ہے اللہ تعالیٰ ہمیشہ اپنے مقبولوں کے سایہ
میں رکھے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہماری بدکاریاں سیاہ کاریاں اللہ کے بندوں کی مدد جاتے رہنے کا جب میں روز وہ حضرت ملا دہر کسی کو نہیں چھوڑ دیتے وہ تو آخر تک نباہ کرتے ہیں سہ
مچ پال پریت کو توڑتے ہیں + جو باض کڑی کو چھوڑتے ہیں + گھر آئے کو خالی مورت تا ہیں
ہم نے بارگاہ رسالت میں عرض کیا ہے سہ

انچوں کا زمانہ ساتھی ہے میں بد بول مجھ کو بنا ہو تم + کھلا کے تمہارا جاؤں کہاں کہیں کہاں شوال ہے

۹ آپ کا نام عبد اللہ ابن مرہب ہے تابعی ہیں حضرت عمر ابن عبد العزیز کے زمانہ میں ان کی طرف سے فسطین کے حکم تھے تقویٰ و طہارت میں مشہور تھے (اشہد)
۱۰ میں نے حکومت ثنائیہ طرف سے قاضی القضاۃ کا عہدہ قبول کر لیا ۱۱ یہ سوال طلب مرہبان کے لیے ہے میں نے کیا میں آپ کے لطف و کرم سے یہ امید کروں
کہ آپ مجھے اس عہدے سے معاف رکھیں اللہ اکبر آج ہم عہدے ڈھونڈتے ہیں اور ان حضرات کو عہدے ڈھونڈتے تھے۔

ہر میں تفاوت رہا اذکا است تاہر کجا

۱۲ میں نے آپ کے والد حضرت عمر رضی اللہ عنہ زمانہ رسالت اور زمانہ صدیقی میں بھی لوگوں میں فیصلے فرمایا کرتے تھے خلیفہ تو بعد کو بنے پھر تم قضاہ سے کیوں
مستقر ہوئے ۱۳ حوی بروزن نیل صفت مشہر ہے حوی بیسنے لائق ہونے کا بڑا مادہ ہے اور بالمری جتداء ہے اور ان یقلب اس کی خبر بعض نسخوں
میں حوی ح کے فقر الف مقصورہ سے ہے مصدر تب یہ خبر مقدم ہے اور بعد کی عبارت جتداء مؤخر و دونوں ترکیبوں کے معنی ایک ہی ہیں (الغات)

کفا خاک کے فتوے گفت کا مصدر کفات کے لغوی معنی ہیں برابر کرنے بچے نہ بڑھے جیسے کہتے ہیں لالی و لالی یہ یقلب کے فاعل سے حالت ہے
ہو سکتا ہے کہ میں نے کفوف جو میں نے اس کی شریعت پر پایا ہوا میں نے عادل و منصف قاضی کے لیے یہ ہی قیمت ہے کہ کل تین مست میں اس کا چھٹکارا ہو جائے

کر نہ کچڑا ہر ثواب ملے، جب عادل قاضی کا یہ حال ہے کہ جو قاضی ایسا ہو کہ قاضی بر رشوت راضی اس کا کیا حال ہوگا، نحیال ہے کہ حضور صلی
اللہ علیہ وسلم کے اس فرمان حالی میں وہ قاضی مراد ہیں جو اپنی کوشش سے قضا حاصل کریں لہذا یہ حدیث گذشتہ ان احادیث کے خلاف نہیں جن میں

عادل قاضی کے فضائل بیان ہوئے کہ اس کی اجتہادی غلطی پر اسے ایک ثواب ہے اور درستی پر دو ہر ثواب یہ حضرت عبد اللہ ابن عباس کی استثنائی
استنباط ہے کہ حضرت عثمان غنی کی پیش کردہ قضا کو بھی قبول نہیں فرماتے اور اس فرمان حال کو اپنے جیسے بے نقص متقی ہستی پر چسپاں فرماتے ہیں فتویٰ

فَمَارَجَعَهُ بَعْدَ ذَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ رَزِيحٍ عَنْ نَافِعِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لِعُثْمَانَ
يَا أَبَا الْمُؤْمِنِينَ لَا أَفْعَى بَيْنَ رَجُلَيْنِ قَالَ فَإِنْ أَبَاكَ كَانَ يَنْفَعُنِي فَقَالَ إِنَّ ابْنَ لُؤْلُؤٍ أَشْكَلُ
عَلَيْهِ شَيْءٌ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَوْ أَشْكَلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
شَيْءٌ سَأَلَ جَبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنِّي لَا أَحَدُ مَنْ أَسْأَلُهُ وَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ عَاذَ بِاللَّهِ فَقَدْ عَاذَ بِعَظِيمٍ وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ مَنْ عَاذَ بِاللَّهِ
فَاعِيذُوهُ وَإِنِّي أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ تَجْعَلَنِي قَاضِيًا قَاضِيَاءَ وَقَالَ لَا تُخْبِرُ أَحَدًا

عثمان نے دوبارہ فرمایا ہے (ترمذی) اور مذکور روایت حضرت نافع سے ان کی روایت ابن عمر سے کہ انہوں نے حضرت عثمان سے کہا اے
ابو المؤمنین میں تو دو شخصوں کے درمیان فیصلہ نہیں کروں گا کہ فرمایا تمہارے والد فیصلہ کرتے تھے تو عرض کیا کہ میرے والد پر کوئی مشکل بنتی تو
وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لیتے تھے کہ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر کوئی چیز مشکل ہوتی تو وہ جبریل علیہ السلام سے پوچھ لیتے
تھے کہ ادنیٰ اسے نہیں پاتا جس سے پوچھوں شہ اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو اللہ کی پناہ مانگے تو اس نے بڑے کی
پناہ مانگی اور میں نے حضور کو فرماتے سنا کہ جو اللہ کی پناہ مانگے تو اسے پناہ دے دو اور میں اللہ کی پناہ مانگتا ہوں اس سے کہ آپ مجھے قاضی
بنائیں کہ چنانچہ آپ نے انہیں ممان کر دیا اور فرمایا کسی کو خبر نہ دینا کہ

اور ہوتا ہے تو فی کچھ اور اسے بیٹے حضرت عثمان غنی نے پھر جناب عبداللہ پر قبول قضا کے بیٹے زور نہ دیا: خیال رہے کہ قضا کا طلب اس کے لیے گناہ تھا نہ انصاف کا ثواب
تو مطلب یہ تھا کہ ایسا طلب جائز تھا تاہم اگر عمل و انصاف کے اور یہ مول و انصاف اس کے طلب قضا کے گناہ کا کفار ہی بن جائے تب بھی قیمت ہے لہذا حدیث واضح ہے نہ کہ بیٹے
تاقی عام بنا تو بہت دور سے میں تو بیچنے پر بھی تیار نہیں، آپ کا یہ فرمان حضرت عثمان غنی کے اس فرمان کے جواب میں ہے جو بھی گناہ نہ کہ اس سے مسلم ہو رہے کہ حضرت عبداللہ غزالی
میں حضور اور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے قاضی یا بیچنے سے ہرگز نہیں تھے یہاں وہ قضا ملا ہے، لہذا اس طرح کہ آپ حضرت جبریل علیہ السلام سے دریافت فرماتے اور حضرت جبریل علیہ السلام
سے پوچھ کر بتاتے تھے لہذا اس سے یہ لازم نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت جبریل علیہ السلام کا علم زیادہ تھا تاہم فرشتوں سے حضرت آدم علیہ السلام کا علم زیادہ تھا یہ تعجب تھا کہ
وہم آدم الاسماء کلھا اور جناب آدم کا علم حضور کے علم کی نسبت سے یہاں ہے جیسے فقرہ مسند کا نسبت سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اعلم الخ میں اور حضرت عبداللہ بن عمر
کی رائے حال ہے وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جتنا بھی فرماتے تھے حضرت سادہ کو بھی اجتہاد کی اجازت تھی، آپ نے اپنے کو اجتہاد کے لائق نہ سمجھا یہ انکسار تھا، ہر حال حدیث واضح ہے
شہ اور جتنا اجتہاد کرنے کی ہمت نہیں کرتا وہ بیٹے اللہ کی پناہ مانگتا ہوں قضا کے صمد سے سنا اللہ اکبر یہ ہے انتہائی احتیاط اور یہ حدیث قضا کی برائی میں انتہائی وعید
ہے یہاں حرقات نے ابن عساکر سے روایت حضرت ابی ہریرہ ایک عجیب حدیث مرفوع نقل فرمائی کہ شکیب اسود نے ایک بار گاہ انہی میں عرض کیا کہ کوئی میں نے
عرصہ دراز تک تیری عبادت کی اور تو نے مجھے گندگی میں ڈال دیا یا قوم عاف نے شکیب اسود کو کئی سو سال گندگی میں ڈالے رکھا تھا، اب تمہارے لئے فرمایا اللہ کر کہ
میں نے تجھے کسی قاضی کی مجلس میں نہ رکھا کہ انی جامع صغیر السیوطی (حرقات) کہ وہ نہایت باتیں سن کر کوئی قضا قبول نہ کرنے کا اور حکم عدالت مطلق ہو کر رہے

بَابُ رِزْقِ الْوَلَاةِ وَهَذَا أَيَاَهُمْ، الْفَصْلُ لَا قَوْلَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُعْطِيَكُمْ وَلَا أَمْنَعُكُمْ أَنَا قَاسِمٌ أَمَعُ حَيْثُ أُمِرْتُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ خَوْلَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رِجَالًا يَتَخَوَّضُونَ

باب دیوں کی روزی اور ان کے تحفے سے پہلے فصل : روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں دم کو دیتا ہوں اور دم کو منع کرتا ہوں سکھ میں تو تقسیم کرتا ہوں سکھ وہاں رکھتا ہوں جہاں سکھ دیا جاتا ہوں سکھ (بخاری) ۵۷ : روایت ہے حضرت خولہ انصاریہ سے کہ فرماتی ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ بعض لوگ

خیال رہے کہ تافعی اسلام بنا فرض کیا ہے اور اگر کسی وقت لوگ نابل ہو جائیں تو اہل کو تافعی بنا فرض میں ہو جاتا ہے اس زمانہ پاک میں عام مجتہد مابہ موجود تھے اس لیے حضرت ابن عمر نے یہ عمدہ قبول فرمایا، دیکھو حضرت یوسف علیہ السلام نے جب ملاحظہ فرمایا کہ فی زمانہ کوئی خزانہ سنبھالنے کا اہل نہیں تو خود بادشاہ سے فرمایا اجعلنی علی خزائن الارض مجھے خزانوں کا منتظم بنا دے اس وقت آپ پر یہ عمدہ سنبھال فرض میں ہو گیا تھا لہذا یہ حدیث اس آیت قرآنی کے خلاف نہیں : سکھ ظاہر یہ ہے کہ یہ اصناف محدث کے معقول کی طرف سے یعنی حکام کو جو روزیاں تنخواہ وغیرہ بیت المال سے دی جائے اور جو بدیہ و تنگ کسی اور کی طرف سے دیا جائے اس کا بیان رزق مابہ تنخواہ کو کہا جاتا ہے اور عطا اس سالار روزی کو کہتے ہیں جو فوجوں کو بیت المال سے دی جاتی ہے (مرقات) ۱ : سکھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مجاہدین کو غنیمت سے کچھ مال بطور انعام تقسیم فرماتے تھے اس میں مساوات و برابری کرتے تھے بلکہ کسی کو کم کسی کو زیادہ حسب خدمت عطا فرماتے تھے شاید کسی کو شکایت ہوتی کہ ہم کو کم ملا اس لیے حضور نے یہ ارشاد فرمایا اور ہو سکتا ہے کہ اس فرمان میں ما سے مراد مال، ایمان، علم عرفان وغیرہ سب ہی ہوں : سکھ یعنی اللہ کی تمام نعمتوں کا بانٹنے والا میں ہوں اللہ تعالیٰ کے عطا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیر بغیر قید کے ہے، ہر نعمت رب تعالیٰ دینے والا ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم بانٹنے والے ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے : افناحم اللہ ورسولہ من فضلہ انہیں اللہ رسول نے اپنے فضل سے عطا فرمایا، اللہ نے دے کر حضور نے پہنچا کر مٹی کر دیا : سکھ یعنی ہمارا دینا یا دینا نیز کم و بیش دینا اپنے نفس کے عمل سے نہیں، نفسانی نہیں بلکہ رحمانی ہے جیسے ہمارا ہر کلام وحی الہی سے ہے ایسے ہی ہمارے کام وحی الہی سے ہیں، معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا دروازہ دروازہ الہی ہے :

بجدا خدا کا یہ ہی ہے درمیں اور کوئی منفرد مقر : جو وہاں سے ہر میں کے ہر جہاں میں نہیں تو وہاں نہیں

خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم رب تعالیٰ کی نعمتوں کے باختیار قاسم ہیں بے اختیار قاسم نہیں، طوا کید بے اختیار قاسم ہے اور وزیر مطلق باختیار قاسم اور باختیار قاسم سے مانگنا جائز ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان سے فرمایا فامن اد امسک بغیر حساب اور حضرت ذوالقرنین سے فرمایا اما ان تعذب و اما ان تتخذ فیہم حجتا نیز جناب سلیمان کے متعلق فرمایا و سخنر خالد السدیہم بعدی بامداد اور ہمارے حضور سے فرمایا فاذا نزلت من شئت منهم معلوم ہوا کہ رب نے حضرت سلیمان کو دینے و دینے کا ذوالقرنین کو سزا اور انعام دینے کا اختیار دیا حضرت سلیمان کے حکم سے ہوا چلتی تھی، ہمارے حضور کو اجازت دینے و دینے کا اختیار دیا لہذا اللہ کی ہر نعمت حضور سے مانگنی جائز ہے کہ حضور باذن الہی مختار قاسم ہیں : ۵۷

فِي قَالَ اللَّهُ بِغَيْرِ حَقِّ فَلَهُمُ التَّارِيخُ الْيَوْمَ الْيَوْمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا
اسْتَخْلَفْتُ أَبُوبَكْرٍ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُ قَوْمِي أَنَّ حِرْفَتِي لَمْ تَكُنْ تَجُزُّ عَنْ مَوْنَةِ أَهْلِي فَشُغِلْتُ
بِأَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَسَيَاكُلُ ابْنِي ابْنِي بَكْرٍ مِنْ هَذَا الْمَالِ يَخْتَرِفُ الْمُسْلِمِينَ فِيهِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ بُرَيْدَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اسْتَعْبَلَنَاهُ

اشترکے دل میں نامی کس جاتے ہیں لہٰذا ان کے لیے تہمت کے دن آگ ہے لہٰذا بخاری اور روایت ہے حضرت عائشہ سے فرماتی ہیں کہ جب حضرت
ابو بکر خلیفہ بنائے گئے تو فرمایا کہ میری قوم جانتی ہے کہ میرا پیشہ میرے گھر والوں کے خرچ سے ناکافی نہ تھا لہٰذا وہ میں مسلمانوں کے کام میں مشغول کر دیا
گیا ہوں تو ابو بکر کی اولاد اس مال سے کھائے گی اور اس میں مسلمانوں کی خدمت کرے گی لہٰذا بخاری اور دوسری فصل : روایت ہے حضرت
بریدہ سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرماتے ہیں جسے کسی کام پر لگا دیں

حاکم نے روایت حضرت ابو بکر روایت کی ہے ابو بکر القاسم انصاری ونا افسر ہم ہر اقام میں اشترک ہے ہم تقسیم فرماتے ہیں (مرقات) لہٰذا وہ خود دو ہی ایک خوراک
تھا دوسری خوراک حضرت اوس بن صامت کی بیوی یہاں پہلی خوراک میں خوراک نہ تھی نامہ مرقات کی یہ ہی تھی ہے کہ اشترک اہل بیت نے دوسری خوراک میں لیں و اشترک
لہٰذا خوراک کے نوی منے میں پانی میں گھس جانا اصطلاح میں کسی باطل کام میں مشغول ہو جانے کو خوراک کہتے ہیں سب تعالیٰ فرماتا ہے خدا دم فی خودہم یلیعون باب تفسیر
میں اگر باغیہ پیدا ہوگا لہٰذا کے مال سے لہٰذا بیت المال کا مال ہے بکروۃ، خراج، جزیرہ، قیمت و غیرہ، حق سے مراد ہے یا استحقاق یا سلطان اسلام کی اجازت لینے
بیت المال میں ان کا حق نہیں اور وہ سے پیتے ہیں یا حق کہ ہے وہ زیادہ سے پیتے ہیں لہٰذا حق مال کھانے کا انجام دوزخ کی آگ ہے لہٰذا حضرت ابو بکر صدیق خلیفہ
بننے سے پہلے بڑے کامیاب تاجر تھے آپ کو منظر میں فنی ترین لوگوں میں سے تھے سب تعالیٰ ان کے متعلق فرماتا ہے ولایا نذل اولوا الفضل منکم والسبت
معلوم ہوا کہ آپ بزرگی والے بھی ہیں و سبت مال والے بھی اور سبت دل والے بھی انھیال رہے کہ حضرت ابو بکر صدیق کپڑے کے تاجر تھے جناب عرقے کے تاجر
حضرت عثمان گندم اور کھجور کے تاجر اور حضرت عباس عرقے کے تاجر تھے، بہترین تجارت کپڑے کی ہے پھر عرقے کی حدیث شریف میں ہے کہ اگر تم اہل حنت کا پیشہ کرنا
چاہتے ہو تو کپڑے کی تجارت کرو مرقات و لمات و اشترک لہٰذا یہی تعجب میں باہر خلافت اٹھانے کی وجہ سے تجار کی کاروبار میں کر سکتا چونکہ میں نے مسلمانوں کی خدمت
میں استقامت اور جہاد و غیرہ کی تیاریوں کے لیے اپنے کو وقف کر دیا ہے اس لیے اب میں اور میرے عیال بیت المال سے خرچ کریں گے میری تنخواہ بیت المال سے
ہوگی اتنی جتنی میرے گھر والوں کو کافی ہو اس حدیث کی بنا پر علماء متاخرین فرماتے ہیں کہ امام، موزن، دینی درس، مفتی، قاضی کی تنخواہیں اوقاف سے ادا کر سکتی ہیں
اور ان لوگوں کو ان خدمات کی تنخواہ لینا درست ہے کہ اگر یہ لوگ طلب معاش میں جھپٹ گئے تو دین ختم ہو جائے گا، سوا حضرت عثمان کے تمام خلفاء
راشدین نے تنخواہیں لی ہیں بلکہ غریب طلباء دین اور غریب مدین کو بکروۃ دینے کا حکم قرآن کریم نے دیا ہے فرماتا ہے احصوا فی سبیل اللہ
لا یستطیعون لہٰذا یہاں مرقات نے فرمایا کہ جناب صدیق اکبر نے اپنی تنخواہ حسب ذیل مقرر فرمائی کہ آپ بیت المال سے لیتے تھے، مسلمانوں
اور غزوات، دھندلہ، مقداد، ایل، کچھ سال، گرمیوں میں ایک چارواک ایک تہینہ، سردیوں میں ایک پیشینہ کی پرستی، گویا اس زمانہ کے علماء

عَلَى عَمَلٍ فَرَزْنَا رِزْقًا مَا أَخَذَ بَعْدَ ذَلِكَ فَمَوْعُولٌ وَأَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. وَعَنْ عُمَرَ قَالَ عَمِلْتُ
عَلَى عَمَلٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعَمَلَنِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. وَعَنْ مَعَاذٍ قَالَ بَعَثَنِي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى لَيْمَنِ فَلَمَّا سَرْتُ أُرْسِلَ فِي أَثَرِي فَرَدَدْتُ فَقَالَ
أَتَدْرِي لِمَ بَعَثْتُ إِلَيْكَ لَا تُصِيبَنَّ شَيْئًا بَغِيرَ إِذْنِي فَإِنَّهُ غُلُولٌ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ
بِمَا عَلَّيْكُمْ الْفِتْمَةُ لِهَذَا دَعَوْتُكَ فَأَمِضْ لِعَمَلِكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ. وَعَنْ الْمُسْتَوْرِدِ
ابْنِ شَدَّادٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ كَانَ لَنَا عَمَلًا فَلْيَكُنْ سَبْعَ
رُوحَةٍ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ خَادِمٌ فَلْيَكُنْ سَبْعَ خَادِمَاتٍ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَسْكَنٌ فَلْيَكُنْ سَبْعَ مَسْكَنَاتٍ

پھر سوائے معاذ کے دی تو اس کے بعد جو کچھ لے گا وہ نجات ہے سہ (ابو داؤد) نیز روایت ہے حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی

اشعر علیہ السلام کے زمانہ میں ایک کام کیا تو حضور نے مجھجاہرت کی ہے (ابوداؤد) نہ روایت ہے حضرت مہاجر سے فرماتے ہیں مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نہیں کہ طرف کیجا: جب میں جل دیا تو میرے چمچے جانے والے کو بھیجا تو میں ٹوٹا گیا سارے فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ میں نے تمہیں کیوں جلایا کوئی پھر میری

اہانت کے بغیر لینا کہ وہ خیانت ہے سگہ جو خیانت کرے گا ترقیامت کے دن خیانت کا مال لائے گا تمہیں اس لیے بلایا تھا اب اپنے

کامرباؤشہ (تذی) ذروایت ہے حضرت مستور ابن شداد سے فرماتے ہیں میں نے بنی کریم علیہ السلام کو فرماتے سنا کہ جو ہمارا ماحی بنے

چاہیے کہ چوری کرنے میں اگر اس کے خادم نہ ہوں تو چاہیے کہ خادم رکھے اگر اس کے پاس مکان نہ ہو تو مکان بنائے۔

سے چھ سات روپیہ ماحولہ کا سامان کیوں نہ ہوتا کہ اس سلطان کو فین سید ازادین علی اللہ علیہ وسلم کے جانشین میں جن کی شان یہ ہے ۔

بوریا ممنون خواب راحتش + تاج کمرے زیر پائے اقمش

اس یقین نے حضرت عمر و صدیق کبر کے مکانات دیکھے تھے جو بگڑا دیئے گئے وہ ایسے مکانات تھے کہ آج مغرب سے مغرب اُدی کا مکان جس امن سے بڑا ہو گا۔

۱۵۔ آپ بریدہ ابن خصیب اس کی بی جڑ سے پسے ایمان لائے مگر بدر میں حاضر نہ ہوئے بیعتہ الرضوان میں شریک ہوئے مدینہ منورہ میں قیام رکھا، پھر عمرو میں پھر

خواسان میں غازی جہو کر رہے، یزید ابن معاویہ کے زمانہ میں ۶۲ھ میں وفات ہوئی :-

۱۵۔ میں نے اپنی تنخواہ کے علاوہ جو کچھ چھپا کر لے گا وہ چوری و دھیمانیت ہو گا۔ ۱۶۔ مسلم ہزار کا حضور نور علیہ وسلم اپنے حکام و ملازمین کو تنخواہیں دیتے تھے، اسی سے

وہ ہی غامدہ حاصل ہوا جس کی گویا کہ دینی نعمات پر معاوضہ لینا دنیا درست ہے بشرطیکہ وہ کام ضروری ہو ورنہ وہ فرمانِ حالِ انسان کے لیے جس کا ذکر آگے آ رہا ہے۔

لکھ اگرچہ نہ فرمانِ حال پہلے ہی سنا جا سکتا تھا مگر دوبارہ واپس پڑانے اور پھر یہ سوال فرماتے ہی کہ بتاؤ ہم نے تم کو کیوں ٹوٹا دیا، اہتمام مقصود ہے جو بات اس قدر اہمیت سے

سائل جلتے وہ غروب یاد رہتی ہے : ۱۵۰ اس سے معلوم ہوا کہ حکام اور دہائیوں کو سلطان اسلام کی طرف سے تقویٰ و مہارت کی نصیحت کرنا سنت ہے : ۱۵۱ شام میں اس حدیث کے

میں نے یہ کہی تھی مگر اب یہ معاملہ بہت الجھل سے روپے لڑکھانے لگا ہے۔ میں نے یہ کہنا بھی کر سکتا ہوں کہ یہ کتاب ہے یا نہ کہ یہ کتاب ہے۔ اپنے لیے گھر بھی بنا سکتا ہے، مگر یہ حکم اس زمانہ کا ہے۔

وَفِي رِوَايَةٍ مِّنْ أَخْبَدَ ذَلِكَ فَهُوَ غَالٌ رَّوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَعَنْ عَبْدِ سُبَيْحِ بْنِ عُمَيْرَةَ
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ لَنَا عَلَى عَمَلٍ فَكَمُنَّا
 مِنْهُ فَيُطَا قِمًا فَوْقَهُ فَهُوَ غَالٌ يَأْتِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَقَامَ رَجُلٌ مِّنْ أَنْصَارٍ فَقَالَ يَا
 رَسُولَ اللَّهِ أَقْبِلْ عَنِّي عَمَلَكَ قَالَ وَمَا ذَاكَ قَالَ سَمِعْتُكَ تَقُولُ كَذَا وَكَذَا أَقَالَ وَأَنَا
 أَقُولُ ذَلِكَ مَنِ اسْتَعْمَلَنَاهُ عَلَى عَمَلٍ فَلَيَاتِ بِقَلْبِيهِ وَكَثِيرِهِ فَمَا أُوتِي مِنْهُ أَخَذَهُ
 وَمَا عَنِّي عَمَلٌ أَنْتَهَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَاللَّفْظُ لَهُ، وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ

اور ایک روایت میں ہے کہ جو اس کے علاوہ گناہ کا نہ ہو گا (ابو داؤد) روایت ہے حضرت عدی بن عیرو سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے لوگو! تم میں سے جو کوئی ہمارے کام پر حامل بنایا گیا ہے اس سے اس میں سے سونے اور اس کے اوپر کوئی چیز ہم سے چھپائی تو وہ خائن ہے قیامت کے دن وہ لائے گا سکہ تو ایک انصاری صاحب کھڑے ہو کر بولے یا رسول اللہ مجھ سے اپنا عمل (ذکر کر) رہے مجھے شہ فرمایا یہ کیا عمل کیا کر میں نے آپ کو یہ کہتے سنا فرمایا یہ تو میں کہتا ہوں کہ ہم جیسے کسی کام پر حامل بنائیں تو وہ مقرر اور بہت حاکم کر دے گا پھر اس میں سے اسے جو دیا جائے وہ لے لے گا اور جس سے منع کیا جائے اس سے باز رہے وسلم ابو داؤد اور لفظ ابو داؤد کے ہیں یہ روایت ہے حضرت عبد اللہ بن عمرو سے فرماتے ہیں

جبکہ عامل کی ماہر یا سالانہ تنخواہ مقرر ہو اور بیت المال میں ان خراجوں کے نکالنے کی گنجائش ہو، حاکم کی تبدیلی نہ ہوئی ہو، ایک حاکم ایک جگہ مستقل رہتا ہو، وہ عامل صحابہ کرام کی طرح دیا تنخواہ ہو کہ صرف بقدر ضرورت ہی خرچ کرے زیادہ ایک پیسہ بھی نہ لے، لیکن اگر حاکم کو آج کل کی طرح باقاعدہ تنخواہ ملتی ہو تو ان میں سے کوئی خرچ بیت المال سے نہ لے، اب حکومتیں بعض حکام کو کوٹھی، ملازم کی تنخواہ بلکہ سرکاری دورہ کے مصارف بھی دیتی ہیں نیز اگر حاکم کا تنخواہ ہوتا رہتا ہے تو وہ ہر جگہ بیت المال (خزانہ) سے اپنی کوٹھیاں نہ بڑھائے لہذا ان حالات میں اب ان چیزوں کی اجازت نہ ہوگی: پہلے بیٹے ایسا حاکم اگر خزانہ کے خرچ پر ایک سے زیادہ نکاح کرے یا ایک سے زیادہ خادم و نوکر رکھے یا قدر ضرورت سے زیادہ مکان بڑھائے تو خائن ہے، نیز غیر ضروری خرچ کے لیے خزانہ سے کچھ نہ لے: سکہ آپ صحابہ کی کندی سفری ہی کو فرمیں رہے پھر وہاں سے جزیرہ کی طرف منتقل ہو گئے وہاں ہی وفات ہوئی نہ سکہ صدقہ وصول کرنے پر حامل بنایا گیا یا کہیں کا حاکم مقرر ہوا سکہ اس طرح کر خیانت کا مال اس کے سر پر ہوگا اور قیامت کے دن رسوا ہوگا جیسے زکوٰۃ نہ دینے والے کا مال خود مالک پر سوار ہو گا جس سے اسے تکلیف بھی ہوگی، اور رسوائی بھی، یہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ رب تسائی قیامت میں اس نعمت کے چھپے ہوئے گناہ چھپائے گا، ملائیم گناہ اور بعض دوسرے گناہ جن کا تعلق حقوق العباد سے ہے ظاہر فرمادے گا لہذا یہ حدیث ان پردہ پوشی کی احادیث کے خلاف نہیں: ۵۵ ان انصاری کا نام معلوم نہ ہو سکا، یہ کسی جگہ حال مقرر ہو کر جاری ہے حتیٰ کہ یہ وجہ اس کے اپنے میں اتنی احتیاط کی قوت نہ دیکھی اس نے استغفرت پیش کیا: ۵۶ اس کلام کی تکرار مبالغہ اور تاکید کے لیے ہے کہ تم تنخواہ مل قبول کرو یا نہ کرو حکم تو یہی رہے گا: ۵۷ یہ اس صورت میں ہے کہ تنخواہ مقرر نہ ہو سلطان خود اس کے عمل اور اجرت کا اندازہ لگا کر دے، منع کیے جانے سے مراد نہ دینا ہے

لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّشِيَّ وَالرَّشِيَّةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَرَوَاهُ
التِّرْمِذِيُّ عَنْهُ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي
ثَوْبَانَ وَزَادَ الرَّائِسُ يَعْنِي لَدُنِي يَمْنِي بَيْنَهُمَا، وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ
أَرْسَلَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَجْمَعَ عَلَيْكَ سَلَاكَ وَتِيَابَكَ ثُمَّ أَتَيْتَنِي قَالَ
فَاتَيْنْتُهُ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَقَالَ يَا عَمْرُو إِنِّي أَرْسَلْتُ إِلَيْكَ لِأَبْعَثَكَ فِي وَجْهِ يُسَلِّمُكَ اللَّهُ
وَيُعْظِمُكَ وَأَزْعِبُ لَكَ رَغْبَةً مِنَ الْمَالِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا كَأَنْتَ هَجَرْتَنِي لِلْمَالِ

کہ سنت فرما کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت دینے والے اور رشوت لینے والے پر لعنہ والہواؤد، ابن ماجہ اسے ترمذی نے ان ہی سے
اور حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا اور اسے احمد و ترمذی نے شعب الابان میں حضرت ثوبان سے روایت کیا اور یہ زیادہ کیا کہ راستی سے مراد ہے جو ان
دنوں کے درمیان کوشش کرے کہ وہ روایت حضرت عمرو بن ماس سے فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیغام بھیجا کہ اپنے ہتھیار
اور اپنے کپڑے میں اسے پھر میرے پاس آؤ کہ فرماتے ہیں کہ میں حضور کے پاس حاضر ہوا مالا مکہ آپ دھڑک رہے تھے تو فرمایا اے عمرو میں
نے تمہیں اس لیے پیغام بھیجا کہ تمہیں ایک کام میں بھیجوں کہ تمہیں خدا تعالیٰ سلامت و ثبات دے گا اور قیمت دے گا کہ وہ تم کو
کچھ مال میں عطا فرمائیں گے کہ تمہیں نے عرض کیا یا رسول اللہ میری ہجرت مال کے لیے نہ تھی کہ

سہ راشی رشوت دینے والا اور رشوت قبول کرنے والا رشوتہ بنا ہے رشادہ یعنی رش سے رشوتی سے پانی نکالنے کا دلیہ ہوتا ہے ایسے ہی رشوت کا مال ناجائز
فیصلہ کرانے اور اپنا کام نکالنے کا دلیہ ہوتا ہے اسی لیے اسے رشوت کہتے ہیں رشوت کی بہت صورتیں ہیں حکام کی خصوصی دوقی، حکام کو کڑیاں دنیا، انہیں نقد روپیہ یا
یورو وغیرہ کے بجائے کچھ دینا، یہ سب رشوتیں ہیں بخیال رہے کہ حق فیصلہ پر بھی فریقین میں سے کسی فریق سے کچھ لینا بھی رشوت ہے کہ حکم رقی فیصلہ کا اثر کا موجب تھا۔
پھر رشوت لے کر حق فیصلہ کرنا تو خدا کے قہر کا موجب ہے اگر ظلم سے بچنے کیلئے یا حق فیصلہ کرانے کے لیے رشوت دینا جائز ہے حضرت ابن مسعود نے زمین سب کے جگڑے میں
وہاں کے حکم کو دو دینا روکے کر اپنے کو ظلم سے بچا یا درمقات (۱) سہ اگر یہ کلام راشی کی تفسیر و شرح ہے تو مطلب یہ ہے کہ یہاں راشی کے مننے رشوت دوانے والا ہے
یہی حکم کا ایک بہت بڑا دلال جو قہر وادوں سے تخفیر طور پر حکم کو رشوت دلاتا ہے اور ہو سکتا ہے کہ یہ راشی کی تفسیر نہ ہو بلکہ توسیع جو بیٹے راشی میں وہ دلال بھی داخل ہے
جو فریقین اور حکام کے درمیان دلالی کر کے رشوت دلاتا ہے بخیال رہے کہ حاکم فیصلہ راشی اور رشوتی کی طرف راجع ہے بخیال رہے کہ حاکم کام کی دلالی اس کی کوشش بھی
حکم ہے نہ سہ بیٹے سفر کی تیاری کو کوئی کہ کسی زمانہ میں بغیر ہتھیار سفر کی تیاری سے پرامن نہ تھے یہ سفر جہاد کا نہ تھا نہ لڑائی نہ تھا نہ فریبنا نہ عینت سفر کا ذکر آگے آ رہا ہے
سہ مگر وہاں سے دواغ ہو کر ہو کر کم کیوں سے سفر پر بھیج دیا جائیگا سہ اس بکر و بکر کے منے اشدہ اسماء نے صحت و طرف کے میں اور مرقا نے عمل و کام، ہمارا ترجمہ نہایت
دقت ہے بیٹے ہم کو کسی جگہ کام کے لیے بھیجتے ہیں مائل نکلے بکر یا حکم بنا کر نہ سہ ماں قیمت سے مراد شرعی قیمت نہیں جو جہاد میں کفار سے حاصل کی جاتی ہے بلکہ اللہ کی
رحمت مراد ہے جو بغیر سخت و سخت مل جانے ثواب رحمت، کہ بیٹے ثواب رحمت کے علاوہ ہم تم کو اجرت و مسادہ بھی عطا فرمائیں گے یہ رحمت

وَمَا كَانَتْ إِلَٰهَ وَلَا رَسُولَہِ قَالَ نِعْمًا بِأَمَالٍ لِّصَالِحٍ لِلرَّجُلِ لَصَالِحٍ سَرَاوَاهُ فِي
شَرِّ السُّنَّةِ وَرَوَى أَحْمَدُ تَحْوَةً وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ نِعْمَ الْمَالُ لِمَتَالِحٍ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ
الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ
شَفَعَ لِأَخِي شَفَاعَةً فَأُهِدِيَ لَهُ هَدِيَّةً عَلَيْهَا فَقَبِلَهَا فَقَدْ آتَى بَابًا عَظِيمًا مِنْ

وہ تو حضرت اشرف رسول کے لیے تھی سہ فرمایا ایک آدمی کے لیے اچھا مال بہت ہی اچھا ہے سہ اسے شرف میں روایت کیا اور اسے شرف کی شکل روایت
کی اور ان کی روایت میں یوں ہے کہ اچھا مال نیک آدمی کے لیے اچھا ہے سہ تیسری فصل : روایت ہے حضرت ابو امامہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ جو شخص کسی کو شفا دے گا پھر اسے اس سفارش پر کچھ دیا جائے گا سہ وہ اسے قبول کرے تو وہ سود کے دروازوں میں سے بڑے

حکام کی خواہ کی اصل ہے مقرر اس لیے نذرانی کہ حضور مالک ہیں، غلاموں کو جو چاہیں عطا فرمادیں، یہ شخص تنخواہ نہ تھی بلکہ عطیہ شامانہ بھی تھا اور اب تنخواہ
کا مقرر کرنا ضروری ہے کہ بارہ میں کام و مال دونوں مقرر ہونے چاہئیں لہذا حدیث واضح ہے اس پر اعتراض نہیں : سہ یعنی میں بغیر معاوضہ پر
خدمت انجام دوں گا کیونکہ میرا اسلام لانا ہجرت کرنا، عہدہ حاصل کرنے بڑی تنخواہ لینے کے لیے نہ تھا، سبحان اللہ یہ تھا اخلاص و خیریت ہے کہ حضرت
عمر و ابن عباس مشرک میں حبشہ سے مدینہ منورہ حضرت خالد ابن ولید کے ساتھ حاضر ہوئے تھے بیعت کرنے بارگاہ اقدس میں بیٹھے حضور انور نے اپنا
ہاتھ بڑھایا کہ پورا وہ بیعت کر دو تو حضرت عمر نے اپنا ہاتھ سمیٹ لیا حضور انور نے فرمایا یہ کیا، عرض کیا کہ اس شرط پر ایمان لانا جو کہ میرے پچھلے گناہ
میرے ساتھ ہو جائیں اے عمر و کیا تمہیں خبر نہیں کہ اسلام پچھلے سارے گناہ مٹا دیتا ہے، اسی طرح ہجرت سارے پچھلے گناہ مٹا کر اذیت ہے یعنی تم تو
اسلام اور ہجرت دونوں سے مشرف ہو رہے ہو، حضور فرماتے ہیں کہ دوسرے لوگ تو اسلام لائے مگر عمر و ایمان لائے دوسری روایت میں ہے کہ عمر و
صحابین قریش میں سے ہیں، اسلئے کہ متعلق محمدین کا اختلاف ہے کہ یہ واقعہ مشرک میں ہوا یا مشرک میں رہا

سہ یعنی اشرف رسول کو راضی کرنے کے لیے، اسی سے چند مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ حضور انور کا نام رب تعالیٰ کے نام کے ساتھ ملنا شرک نہیں ایمان ہے
دوسرے یہ کہ عبادت میں رب تعالیٰ کی رضا کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا کی نیت کرنا شرک یا ایمان نہیں بلکہ اس سے عبادت کی تکمیل ہوتی ہے
سب تعالیٰ فرماتا ہے واللہ ورسولہ احق ان یرضوہ تیسرے یہ کہ حضور کی بارگاہ میں حاضر ہونا رب تعالیٰ کی بارگاہ میں حاضر ہونا ہے کہ
مدینہ منورہ کے معاہدات تھے حضور کے پاس اور عرض کرتے تھے اللہ ورسولہ قرآن کریم فرماتا ہے ومن یخضع من بیئہ مہاجدا
الی اللہ ورسولہ سبحان اللہ کیسا پیارا کلام عرض کیا : سہ یعنی اس مال کے قبول سے تمہارے ثواب میں کمی نہ ہوگی، یہ تو رب تعالیٰ کی نعمت ہے۔
خیال رہے کہ مرد صالح وہ ہے جو نیک بیچا نے اور کرے اور مال صالح وہ ہے جو اپنے راستہ آئے اور اچھی راہ جائے یعنی حلال کا فیصلہ میں
خروج ہو، اللہ تعالیٰ تعجب فرمائے : سہ مطلب وہ ہے عفت و ترتیب بیان میں فرق ہے : خیال رہے کہ خواب پر ٹول مشین خواب کو دیتا
ہے اسی طرح خواب خدا انسان کے دل و دماغ خیال نیت سب کو خواب کر دیتی ہے : سہ سلطان یا حاکم کے پاس اگر سفارش حق کی ہے جو ظلم کے لینے ہو
سہ : یعنی مقدمہ والا یا حاکم اسے اسی سفارش کی بنا پر کوئی چھوٹی یا بڑی چیز بطور ہدیہ دے اور یہ اسے قبول کرے، سفارش کی بنا کی قید یاد رکھنا چاہیے

ابواب الثیارات اود۔ باب الاقصیۃ والشہادات۔ الفصل الاول۔
عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لو یُعطى الناس بدعوتهم لادعی
ناس دناہ رجال واموالہم ولکن الیمین علی المدعی علیہ واولہ وسلم و فی شرحہ
للنووی انة قال وجاء فی روایۃ البیہقی بإسناد حسن او صحیح زیادۃ عن ابن
عباس مرفوعا لکن البیتۃ علی المدعی والیمین علی من انکرہ وعن ابن مسعود

مدون پر اگیا (ابوداؤد) فیصلوں اور گواہوں کا بیان ہے پہلے نسل روایت ہے حضرت ابن عباس سے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے
راوی فرمایا اگر لوگوں کو ان کے مدعوں پر دے دیا جائے گا تو لوگ انسانوں کے خنوں ان کے ماں کا دعویٰ کریں گے لیکن تم مدعی علیہ پر ہے
شہ وسلم اندوی شرح مسلم میں ہے انہوں نے فرمایا کہ سنی کی روایت میں حسن یا صحیح اسناد سے روایت ابن عباس مرفوعاً یہ زیادتی منقول
ہے لیکن گواہ مدعی پر ہے اور قریب انکاری پر ہے روایت ہے حضرت ابن مسعود سے

اس لئے یعنی یہی رشتہ ہے اور شہادت کا نام دہر کے گنہ کا طرح ہے کہ سو دہر کو اللہ رحمت سے جنگ کرنے کا اعلان فرمایا گیا ہے فاذا نواجب من اللہ ورسولہ
سکھ اقصیہ میں ہے تھا کہ تھکا کے لغوی معنی میں مضبوط کرنا اور غارغ ہونا رب تعالیٰ فرماتا ہے وقضینا الذی یعنی اسی اشیل یعنی ہم نے بنی اسرائیل کو مضبوط حکم
دیا، اور فرماتا ہے ولیقضوا نفضہم اما ترضی کو تھکا دینی کہتے ہیں، شریعت میں تضاد مقدم ہے جو حاکم کی گہری میں فیصلہ کے لیے پیش کیا جائے یا خود فیصلہ
نیز مجھے فیصلہ ہے شہادت جمع ہے شہادۃ کی شہادت کے معنی میں حاضر ہونا، مشاہدہ کرنا، انکھ سے بادل سے شریعت میں کسی دوسرے کے حق کی کسی پر خبر دینا، شہادت
دوسرے پر اپنے حق کی خبر دینا دعوئے ہے، اپنے پر دوسرے کے حق کی خبر دینا اقرار ہے اور کسی کے کسی پر حق کی خبر دینا شہادت یعنی گواہی ہے، چونکہ حاکم کے
فیصلے اور گواہوں کی گواہی بہت ہی قسم کی ہوتی ہے اس لیے یہاں دونوں کو جمع فرمایا یعنی فیصلوں اور گواہوں کا بیان ہے کہ اگر بغیر حق مال قانون اسلام
یہ ہو جائے کہ ہر ایک کے دوسرے پر بغیر گواہی اور بغیر اقرار مدعی جلد فیصلہ ہو جایا کرے؟ کہہ بیٹے ہر ایک کہہ دیا کرے کہ ظلال پر میرا اتنا قرض ہے
اور ظلال نے میرے عزیز کو قتل کر دیا ہے اس کا قصاص یا دیت دلائی جائے، اس پر ملک کا نظام ہی بگڑ جائے؟ شہ یہ فرمان مال بمل ہے، مقصد یہ
ہے کہ اگر مدعی کے پاس گواہی موجود نہ ہو اور مدعی علیہ اس کے دعویٰ کا اقرار نہ ہو انکاری ہو اور مدعی اس سے قسم کا مطالبہ کرے تو قسم مدعی علیہ
پر ہے، یہ تینوں قیدیں خیال میں رہنی چاہئیں، چونکہ مدعی پر گواہی پیش کرنے کا وجوب بالکل ظاہر تھا اس لیے اس کا ذکر نہ فرمایا (شہ اگر قاضی
نے مدعی کے مطالبہ کے بغیر مدعی علیہ سے قسم لے لی تو مدعی پر قسم کا مطالبہ کر سکتا ہے اس قانون سے حدود یعنی شرعی مقررہ سزائیں اور لعان وغیرہ
علیہ ہیں کہ ان میں گواہی و قسم اس طرح نہیں، اس کی تفصیل کتب فقہ میں ہے؟ کہہ بیٹے شیخ محمد الدین نووی نے بحوالہ مذکورہ مدعی پر گواہی لازم
ہونے کا ذکر بھی فرمایا: نہ خیالی رہے کہ بیٹہ یا تو بند ہے بیٹہ نہ بدائی سے یا بیان سے بیٹہ ظہور، چونکہ گواہی شرعی حق و باطل کو جدا جدا کرتی
ہے یا اس سے چھپی چیز ظاہر ہو جاتی ہے اس لیے اسے جینہ کہتے ہیں (منزہ، مرقات) نہ خیالی رہے کہ مدعی کے ذمہ گواہی اور مدعی علیہ پر قسم

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ عَلَى بَيْمَيْنِ صَبْرٍ وَهُوَ فِيهَا فَاجِرٌ يَقْتَطِعُ بِهَا قَالَ أَمْرِي مُسْلِمٌ لِقَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَصْدِيقَ ذَلِكَ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا لَإِيَّ الْآخِرَةِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اقْتَطَعَ حَقَّ أَمْرِي مُسْلِمٌ بِبَيْمَيْنِهِ فَقَدْ أَوجِبَ اللَّهُ لَهُ النَّارَ وَحَرَّمَ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ فَقَالَ لَمْ

فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو آدمی قسم پر حلف کرے کہ میں صبر کروں گا اور وہ اس میں مجبور ہوگا تو اگر کسی مسلمان آدمی کا مال مارے گا تو وہ قیامت کے دن اللہ سے اس حالت میں ملے گا کہ وہ اس پر ناراض ہوگا تو اللہ نے اس کی تصدیق اتنی کر لیے شک جو لوگ اللہ کے عہد کے اور اپنی قسموں کے بدلہ تھوڑی قیمت خرید لیتے ہیں سکھانے والے مسلم بنی ہاشمہ کی روایت ہے حضرت ابو امامہ سے فرماتے ہیں۔
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس نے اپنی قسم سے کسی مسلمان کا حق مار لیا ہے تو اللہ نے اس کی قسم کو حرام کر دیا ہے اور اس پر جنت حرام کر دی ہے تو حضور سے

جو بڑا عظیم الشان قاعدہ ہے اور یہ حدیث جس سے حدیث انساب الاعمال با نیات متواتر ہے، اسی قسم نہیں مدعی ملیر پر گواہی نہیں دے سکتے حلف کے سنی میں میں قسم، مہر یعنی رکن، جو قسم مدعی کے دعویٰ کو روک دے، اسے جاری نہ ہونے دے، وہ میں مہر سے لینے دعوے کو روک دینے والی قسم، بعض نے لڑایا کہ جو قسم میں ہے (حکومت) بعض کے نزدیک ضرور قسم میں مہر ہے، جس قسم سے مدعی ترک دعوے پر مجبور ہو جائے جیسے عرب میں نماز عصر کے بعد کہ قسم یا حضور کے مہر و دروغہ مطہرہ کے پاس قسم یا جہار سے اس قرآن مجید کو کاٹ دے گا کہ یا سر پر رکھ کر قسم یا اپنے جواں بیٹے کا بازو پکڑ کر قسم دے گا یعنی جو قسم کھائے جو قسم کھائے اور عہد کھائے دوسرے کو نقصان پہنچانے کے لیے کھائے جیسے مال مارنا وغیرہ دے گا یعنی قیامت کے دن ظہور فضل خداوندی کے وقت جب رب تعالیٰ بڑے بڑے گنہگاروں پر رحم فرمادے گا اسی جو قسم پر رحم نہ کرے گا بلکہ اسے رحمت و محبت کی نظر سے دیکھے گا بھی نہیں دے گا اس آیت کی تفسیر و تفسیر ہماری تفسیر میں ملاحظہ کیجئے یہاں اتنا کچھ لکھنے کی ضرورت نہیں کہ یہ قسم جو قسم میں مقصود ہوتی ہے اسی سے کٹا جا جائے سے یہ قسم نہیں ہوتی اور چیز بدل جانے سے یہ قسم ختم ہو جاتی ہے قیمت پیر حاصل کرنے کا ذریعہ ہے جیسے روپیہ یا یہ ہے غلہ و میزہ حاصل کرنے کا اگر اس سے چیز نہ ملے تو روپیہ بیکار ہے، جیسے کھوٹا روپیہ یا وہ روپیہ جس کا پلن جاتا رہا دنیا قیمت ہے آخرت اس چیز اور پھر دنیا قیمت بھی ہے تھوڑی قدر محتاج دنیا قلیل جو دنیا کے عوض دین برادر کرنا ہے وہ بے وفات ہے کہ مقصود کے عوض میں مقصود کو لے لے اور بہت کے عوض تھوڑے کا کھانک جتنا ہے۔ اسی حدیث کو احمد اور باقی چار صحاح نے اسٹنٹ ابن قیس اور ابن مسعود سے فرمایا روایت فرمایا رضی اللہ عنہم جن میں دے دے مارا جہاں مال ہو یا کوئی اور چیز جیسے حق قدرت تحت بری کی باری کا حق یا مٹا کر کھال یا وہ نجاست جو مال نہیں مگر ان کے استعمال جائز ہے یہ حدیث ان سب حقوق کو شامل ہے (درقات) پھر حق حق ہو یا عظیم مسلمان کی قید اہتمام ظاہر کرنے کے لیے ہے ورنہ ذی اور مستان کا فرما حق مار لینے کی بھی یہی سزا ہے لہذا حدیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ذی کافر کا حق مار لینا جائز ہے۔ فرمایا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قدماء کد مائے و اموالہم کاموائے ان کافروں کے خون اور مال مسلمانوں کے خون و مال کی طرح محترم ہیں اسی لیے اگر مسلمان ذی کافر کا مال چوری کرے تو

رَجُلٌ وَإِنْ كَانَ شَيْئًا يَسِيرًا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَإِنْ كَانَ قَضِيْبًا مِنْ إِرَاقٍ رَأَاهُ
مُسْلِمٌ وَفَعَلَ بِمُسْلِمَةٍ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ لَكُمْ
تَخْتَفُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ الْحَنُّ بِحُجَّتِهِ مِنْ بَعْضٍ فَأَقْضِي لَهُ عَلَى نَحْوِ
مَا أَسْمَعُ مِنْهُ فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ شَيْئًا مِنْ حَقِّ أَخِيهِ فَلَا يَأْخُذْهُ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ

ایک شخص نے عرض کیا کہ اگرچہ معمولی چیز ہو یا رسول اللہ تو فرمایا اگرچہ پیلو کی شاخ ہی ہو (مسلم) روایت ہے حضرت ام سلمہ سے کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں بشر ہوں لہذا تم میری طرف مقدمہ لاتے ہو اور ممکن ہے کہ تمہارے بعض دوسرے کے مقابل اپنی
دلیل میں زیادہ زبان آور ہو لہذا تو میں اس کے لیے اس جیسا فیصلہ کروں جو اس سے منہ لگے تو میں جس کے لیے اس کے بھائی کے
حق میں سے کچھ فیصلہ کروں تو وہ اسے ہرگز نہ لے کر میں اس کے لیے

اس کا ہاتھ کٹے گا۔ لہذا اگر اس مجرم نے یہ کام سطل جان کر کئے تو کافر بنوا اور دائمی جہنم کا حقدار اور اگر حرام سمجھ کر کیا تو بارگاہ کے ساتھ جنت کا اطل و داخل اس پر
حرام ہو گیا اشرار کے ساتھ اولاد سزا پائے گا پھر ایمان کی برکت سے بخشا جائے گا کیونکہ مسلمان کے لیے دوزخ میں ہیشگی نہیں۔

۱۔ عرب میں پیلو (دان) بہت معمولی ذلت ہے، پھر اس کی شاخ جس کی مساک ہوتی ہے وہ تو بہت ہی حقیر چیز ہے اسی لیے معمولی چیز کو اس سے تشبیہ دے دیتے ہیں
۲۔ خداوند کا جزا یا فرشتہ یا جن نہیں ہوں خاص نہیں ہوں یہ جملہ صفاتی ہے لہذا اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ میں صرف بشر ہوں نہ نبی ہوں نہ رسول نہ نور نہ رحمت اللطیف
۳۔ وغیرہ اللہ تعالیٰ نے حضور کو لاکھوں صفات بخشی ہیں مگر خصوصاً میں جنس بشر ہے جیسے اَخَا الْعَدُوِّ الْعَدُوِّ کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ایک ہی الہ ہے وہ باتیں نہیں یہ مطلب
کہ وہ الوہیت اور وحدانیت کے سوا کسی صفت سے محروم نہیں نہ کہ یہ ہے وہ تعارض ساز نہ ملک الملک وغیرہ اس فرمان طلی کا مقصد یہ ہے کہ ہم بھی بشر اور بشر سے جملہ خطا
انتہائی غلطی بھی برکت ہے اور وہ دھوکا بھی دیا جاسکتا ہے، ہر کتاب کے بعض جھوٹے دلائل اپنے کو سچا ظاہر کریں یہاں کی گواہی پر اعتماد کر کے اسے سچا مان لیں : خیال رہے
کہ حضرت انبیاء کرام گ، بدعتیہ گ اور ان کے ارادوں سے معصوم ہیں، خطا، اجتہادی غلطی سے معصوم نہیں لہذا حدیث واضح ہے اور مصیبت انبیاء کے خلاف
نہیں : ۱۔ اَلْمَنْ بَايَعَ الْمَنْ سَعَى الْمَنْ كَيْفَ يَمْنَعُ يَرْوَدُ كَمَا جَاءَتْهُ خَوْشَى الْعَانِ وَبَانَ دَانِي، کلام کو ظاہر سے پھیرنا رب تعالیٰ فرماتا ہے : —

وَلَا تَقْضِيهِمْ فِي هَذِهِ الْقَوْلِ نَصَاحَتٍ وَلَا مَلَأْتِ بَعْضُ مَعْنَى يَرْوَدُ كَمَا جَاءَتْهُ خَوْشَى الْعَانِ وَبَانَ دَانِي، کلام کو ظاہر سے پھیرنا رب تعالیٰ فرماتا ہے : —
یعنی جو کتاب ہے کہ جھوٹا آدمی قادر الکلام ہو اور سچا آدمی کلام پر قادر نہ ہو، جھوٹا اپنے کو سچا ظاہر کر کے اپنے حق میں فیصلہ کرائے : لہذا خیال رہے کہ
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اکثر و بیشتر فیصلے ظاہر پر ہوتے تھے نہ کہ حقیقت پر، تاکہ قیامت تک امت کے حکام فیصلوں میں حضور کی اس سنت پر عمل
کریں کہ امت کے پاس وحی، الہام شرعی، غیب پر اطلاع نہیں، اگر حضور انور کے فیصلے سادے الہام وغیرہ پر ہوتے تو امت کیسے عمل کرتی، اور بعض فیصلے
کشف و انعام ہی پر بھی فرماتے تھے جیسے طلحہ ابن اسیرق کی چوری کا مقدمہ حضور نے اپنے کشف پر فرمایا، رب نے فرمایا اِنَّا اَنْزَلْنَا الْاَيْلَ اِسْكَتَبَ
بِالْحَقِّ تَحْكُمُ بَيْنَ هَٰؤُلَاءِ اِنَّكَ لَنْزِلٌ بِهٖ هَدِيْثُ اِسْ اَيْت کے خلاف نہیں، وہاں جہاں احکام اللہ میں وحی کشف و الہام سب داخل ہیں کہ
خود جو آپ کو کھائے اس پر فیصلہ فرمادیں لہذا حدیث واضح ہے، قرآن کریم فرمادہ ہے کہ خیر علیہ السلام نے ایک چوٹے بچے کو قتل کر دیا اور اس کی وجہ یہ

قُطِعَتْ مِنَ النَّارِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ ابْنَعَصَ الرَّجُلِ إِلَى اللَّهِ أَلَدُّ الْخِصْمِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بَيْنِي وَشَهِيدَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ عَلْقَمَةَ ابْنِ وَائِلٍ

اگ کے کہنے کا فیصلہ کہ ہوں کہ مسلم بخاری اور طبری نے حضرت عائشہ سے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اللہ کی ہدایت میں بہت ناپسندیدہ شخص زیادہ سخت جھگڑے سے کہ مسلم بخاری اور طبری نے حضرت عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا قسم اور گواہ سے کہ مسلم اور طبری نے حضرت علقمہ ابن وائل سے وہ اپنے والد

بین زمانہ کہ یہ بڑا ہونے کا آپ کو کہہ دیتا یہ ہے حقیقت پر فیصلہ کرنا جو جوتابہ کوئی تصور نہیں کیا کہ فیصلہ فیصلہ سے قتل کر دیا رب تعالیٰ قیامت میں گواہوں تحریروں پر فیصلہ فرمائے گا یہ ہے غبار کی قانون نہ ملے یعنی میرا جو فیصلہ گواہی یا گواہ یا قسم سے انکار پر جو گواہ غبار پر جو گواہ اس فیصلہ کے خلاف ہوا اور فرق دوم کو معلوم ہو تو اس کے یہ اس فیصلہ سے نہ چیز حلال نہ جو جائے کہ حکم حاکم کو حال نہیں کہ لکھتا اگر حکم عبوری گواہی پر یا یا خون یا لاق کا غلط فیصلہ کر دے تو عدلی اپنے مقابل کا نہ ملے نہ قصاص نہ طلاق کی عبوری گواہی پر اس کی عورت سے نکاح کرے خیال رہے کہ عبوری گواہی وغیرہ سے پر فیصلہ ہو گا وہ فیصلہ حق ہو گا کہ فیصلہ میں حاکم گناہ نہ ہو گا فریقین اور گواہ گناہ میں سے لکھتا اس حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ حضرت انبیاء اکرام خدا و اجتہادی پر قائم نہیں رہتے رب تعالیٰ انہیں مطلع فرمادیتا ہے تو اس غلط فیصلہ پر حضور قائم کیوں رہتے تھے ہدیہ وہی مطلع کیوں نہ کیے جانتے تھے کہ یہ غلط اجتہادی فیصلہ ہی غلط ہو گا کہ جس پر اس غلطی پر نہیں اور میں فیصلہ ہی ہے کیونکہ دلیل پر مبنی ہے یہ فرق ضرور خیال میں رہے (مرقات)

نوسٹ ضروری کہ جن چیزوں میں حاکم و مدعیان کی جو اپنے حکم سے نافذ کر سکتا ہو وہاں حاکم کا ایسا فیصلہ اسے حلال کر دے گا لکھتا اگر گواہی روکی کے نکاح کے جوئے کو قائم کر دے گئے اور حاکم نے نکاح کا فیصلہ کر دیا تو امانت کے نزدیک یہ فیصلہ بن نکاح نامناسب ہے گا لکھتا شخص کو صحبت حلال ہوگی کیونکہ حاکم روکی کا لکھتا ہے وہ نکاح اس کا کر سکتا ہے فیصلہ باطن پر جو کچھ ظاہر خوف حیدری میں ایک ایسا ہی مقدمہ نکاح کا پیش جہاں دے ایک عورت کے نکاح کا دعویٰ کیا عورت نے انکار کیا اور دے دو گواہ تا کر دے جناب علی نے نکاح کا فیصلہ فرمایا عورت نے عرض کیا کہ حضور اب یہ آپ میرا نکاح اس شخص سے ہی پر حادیجئے تاکہ ظالم سے بچوں جناب علی نے فرمایا کہ میری بیوی تیرا نکاح ہے احوشی بخاری کتاب النکاح، ہذیب، جینی وغیرہ یہاں مال، خون، طلاق کے فیصلوں کا ذکر ہے جن میں حاکم و مدعیان اس کی تحقیق ہدی کتاب شیم ابوری علی بخاری میں مذکور ہے جس میں روای سے یہ مسئلہ ثابت کیا گیا ہے وہ مسئلہ کہ فیصلہ نہ دے سکتے یعنی سخت جھگڑا خصم بنا ہے صورت سے معنی بہت جھگڑا اور ان کے مجبورہ کے معنی جو بہت بہت اور سخت جھگڑا اور بقاء فرما تے وہو اللہ الخصام یعنی مدعیان مقدمہ باز آری مرد و بارگاہ الہی ہے لکھتا اس حدیث کے معنی حضرت امام شافعی رحمہ اللہ رحمہ اللہ ہم یہ کہتے ہیں کہ مدعی کے پاس ایک گواہ تھا کہ حضور نے مدعی سے وہ گواہ قبول فرمایا اور اس مدعی سے ایک قسم سے لی اور اس ایک گواہ اور ایک نمبر پر اس کے حق میں فیصلہ فرمایا جہاں ان حضرت کے ہاں ایک گواہ نہ ایک قسم پر فیصلہ کرنا مجاز ہے اگر امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک مدعی پر قسم نہیں قسم مرثی علیہ پر ہے نیز ایک گواہ کافی نہیں عام حقوق میں دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے۔ (شہادت)

عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ حَضْرَمَوْتَ وَرَجُلٌ مِنْ كِنْدَةَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِحَضْرَمِيِّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا غَلَبَنِي عَلَى أَرْضٍ لِي فَقَالَ كِنْدِيٌّ هِيَ أَرْضِي وَفِي لَيْسَ لَهُ فِيهَا حَقٌّ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْحَضْرَمِيِّ أَلَاكَ بَيْتَةٌ قَالَ لَا قَالَ فَلَاكَ بَيْتُهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الرَّجُلَ فَاجِرٌ لَا يُبَالِي مَا حَلَفَ عَلَيْهِ وَلَيْسَ يَتَوَرَّعُ مِنْ شَيْءٍ قَالَ لَيْسَ لَكَ مِنْهُ إِلَّا ذَالِكَ فَأَنْطَلِقْ لِيَحْلِفَ فَقَالَ رَسُولُ

لے ملو کی فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک شخص حرمہ کا اور ایک شخص کنڈہ کا سامنے ہوا حضرت نے عرض کیا یا رسول اللہ اس نے میری زمین پر قبضہ کر لیا ہے (بہتر قبضہ) ابھر کنڈہ بولا وہ زمین میری ہے اور میرے قبضے میں ہے۔ اس میں اس شخص کا کچھ حق نہیں تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سے فرمایا کیا تیرے پاس گواہ ہیں عرض کیا نہیں فرمایا تو مجھے اس کی قسم (مناہٹ) کی کہ وہ بولا یا رسول اللہ میں نے شخص غاصق سے پوچھا کہ اس پر برہنہ کھانے اور کھینچنے سے یہ قیام نہیں کرنا فرمایا تیرے بے اس کی طرف اس کے سوا کچھ نہیں ہے وہ دوسرا قسم کھانے اٹھا تو فرمایا یا رسول اللہ

زنا کے لیے چار مردوں کی گواہی لازم ہے۔ جہاں کہیں ایک کی خبر قبول ہے وہاں وہ خبر ہے گواہی نہیں ہے رمضان کے چاند کا ثبوت جبکہ سامان پر گرد و غبار جو یوں ہی یوسف علیہ السلام کی عصمت کا ایک گواہ کہ وہ شرعی گواہ نہ تھا بلکہ بطور مجرہ ایک شیر خوار بچے سے علامات عصمت کی خبر دی تھی و خیال رہے کہ مذہب حنفی نہایت ہی قوی ہے اور ان میں اگر رضی اللہ عنہم کا یہ استدلال بہت ہی ضعیف ہے ہمزہ جو سے ایک یہ کہ ان کے نزدیک بھی ایک گواہی ہی ایک قسم پر فیصلہ صرف اسی مقدمات میں ہوگا۔ دوسرے مقدمات میں صرف گواہیاں ضروری ہوں گی۔ لہذا یہ حدیث ان کے معنی کے بھی خلاف ہوگی۔ اور سترے یہ کہ اگر اس حدیث کے وہ معنی ہوں جو ان حضرات نے کیے تو یہ حدیث آیت قرآنی کے خلاف ہوگی رب تعالیٰ فرماتا ہے وان لم یکن دجالین فوجہا ہوتیں اپنے میں سے دو عادل مردوں کو گواہ بناؤ۔ نیز فرماتا ہے واشھدوا ذوی عدل منکم اور گواہ دو مرد و نہ ہوں تو ایک مرد و دو عورتیں اور خبر واحد کتاب اللہ کے مقابل مثل ہے آئیں گے یہ کہ اس معنی سے حدیث ایک متواتر حدیث کے خلاف ہوگی البیہ علی المدعی والبیہ علی المدعی اسکو گواہی دینی پر ہے اور قسم انکار مدعی علیہ پر وہاں قسم اور گواہی کو تقسیم فرمادیا تو مدعی قسم کیسے کہہ سکتا ہے۔ لہذا احادیث کے ہاں اس حدیث کے وہ معنی ہیں ایک یہ کہ ہاں سین و شام سے جس مرد ہے اور رضا سے ہم فیصلے معنی یہ ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض فرمایا مدعی کی قسم اور مدعی کی گواہی پر کئے ہیں لہذا یا کشف پر نہیں کیے تاکہ عصمت کے لیے نہ ہو دوسرے معنی یہ کہ یہاں تضاد فیصلہ مدعی علیہ کے حق میں مراد ہے یعنی ایک واقعہ میں مدعی کے پاس ایک گواہ تھا اور مدعی علیہ نے قسم کھائی تو حضور نے مدعی علیہ کے حق میں فیصلہ دیا کیونکہ اگر یہاں حساب کل ذمت ان معانی سے مذکورہ قیاموں میں سے کوئی قیامت نہ رہی بلکہ یہ عورت نامی میں کوئی ہی حضری میں ان کے والد و اول بن حجر صحابی میں ملو کر بن جابر نے تقریر کیا کہ حضرت موت میں لایک شہر ہے کہ وہیں کا ایک قبیلہ ہے کاف کے کسوے کے معنی حضری نے کہہ دی پر غصہ نہ کیا اور کہہ دی کہ جواب دہی کی مدد نہ دی نے جواب دہی میں اپنے کس زمین کلاک متا بعض کہا کہ معلوم ہوگا ایسی صورت میں قیام مدعی علیہ میں ہے غیر نامی مدعی ہوتا ہے اسی لیے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم لَمَّا اَذْبَرَ لَیْلَیْنِ حَلَفَ عَلٰی قَالِهِ لَیَّا کُلُّهُ ظُلْمًا لِّیَلْفَیْنِ اللّٰهُ وَ
هُوَ عِنْدُ مَعْرِضٍ رَاَوَاکَ مُسْلِمٌ ۚ وَعَنْ اَبِی ذَرٍّ اَنَّهُ سَمِعَ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم
یَقُوْلُ مَنْ اِدْعٰی فَاَلِیْسَ لَهُ فَلَیْسَ مِثًا وَلَیْتَبَوْا مَقْعَدًا مِنَ النَّارِ رَاَوَاکَ مُسْلِمٌ ۚ وَ
عَنْ زَیْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّم اَلَا اُحِبُّ کُمْ بِخَیْرِ
الشَّهَادَةِ الَّذِیْ یَاْتِی بِشَهَادَتِهِ قَبْلَ اَنْ یُّسَالَهَا رَاَوَاکَ مُسْلِمٌ ۚ وَعَنْ ابْنِ مَسْعُوْدٍ

انہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب وہ پہلے کہ گواہوں نے اس کے ہر ایک قسم کھانے کا کہہ دیا تو وہ اللہ سے اس جہاں میں لے گا اللہ تعالیٰ
اس سے یہ فرما دے گا کہ (مسلم) روایت ہے حضرت ابو ذر سے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا جو کوئی اس چیز کا
دعویٰ کہ جو اس کی نہیں ہے تو وہ ہم میں سے نہیں وہ اپنا ٹھکانہ گاہ میں ڈھونڈے گا (مسلم) روایت ہے حضرت زید ابن مسعود
فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کہیں تم کو بہترین گواہوں کی خبر دوں گا وہ گواہ ہے جو طلب کیے جانے سے پہلے گواہ

دوسرے (مسلم) روایت ہے حضرت ابن مسعود سے

نے حضرت سے گواہ طلب کرنا کہ ان میں سے کون سا گواہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ جس میں غیر رحمت یا حق کا نام ہو اس کی قسم مستحب ہے مگر اگر کسی میں تو حق و غیرہ کی پابندی
رہے تو پھر ان کا نام وادویٰ عدل منکر اپنے مسلمانوں میں سے دو مال گواہ بناؤ قسم میں یہ پابندیاں نہیں کیونکہ گواہی لازم کے یہ جو ہے قسم دفع
کے یہ لازم اور دفع میں برائیت کا قسم کے ذریعہ اپنے سے مدعی کا دعویٰ رٹ کر سکتا ہے: سہ میں قسم کھانے کو طرہ اس کیلئے تیار ہوا عدالت سے واپس ہر
نہیں گئے اور اس پر رحمت نہ کر لیا اس حدیث سے چند فائدے حاصل ہوئے ایک یہ کہ تاہم بقابلہ غیر قاضی چرماستحق ہے دوسرے یہ کہ اگر مدعی غیر اترار نہ
کرے تو اس پر قسم کا لازم ہے اگر قسم سے انکار کرے گا تو مدعی کے حق میں فیصلہ ہوگا: تیسرے یہ کہ مدعی کے گواہ میں ایک قسم پر مقدم ہو گا تو وہ بولے کہ اس سے قسم لی
جاوے: چوتھے یہ کہ دوران مقدمہ میں ایک فریق دوسرے کو فاسق و فاجر وغیرہ لاف لگائے تو اسے براشتکاراڑیں گے حکم فقہ ماہرین نے مانگے کا غفلت گواہ
کے اگر مدعی علیہ مدعی کے گواہوں کو فاسق کے تو حاکم ان کی عدالت کا نہیں کرے گا: سہ یعنی مجرم مدعی دیکھنا کہ کتابہ صحت برنا اور دوسرے کے حق دینے کی کوشش
کنا اندازہ بارے حدود طرہ سے نکل جاتا ہے مومن کو ان میروب سے پاک و صاف ہونا چاہیے، دھونڈے میں کچھ خبر ہے میں دماغ کا مستحق ہے سہ آپ صحابی پر
تجہبی میں آپ کی وفات ششہ میں جوں جوں بچا کا سال عمر پائی، عبداللہ کے زمانہ میں آپ کی وفات ہوئی راشدہ ششہ شہدا جمع ہے شاہد کی شہید کی میں شاہد
کا جمع ہے سہ اس زمانہ میں کے کسی مطلب ہو سکے میں ایک یہ کہ کسی کے پاس کسی مدعی کے حق کی گواہی ہے اور مدعی کو اس کی خبر نہیں، اگر بر گواہی دے تو اس کا حق
درا جائے تب اس پر لازم ہے کہ خود مدعی کو خبر دے دی کہ میں تیرے حق کا مدعی گواہ ہوں تاکہ اس کا حق نہ مارا جائے یہ گواہی ملت ہے جس کا چھپانا خیانت ہے دوسرے
یہ کہ حق شریک گواہی دینا جب اگر اس کا دعویٰ نہ ہو جیسے حلاق عتاق، وقف، حاکم وصیت کن جی جیروں کی گواہی قاضی کے ہاں ضرور دے اگر چاہے طلب کیا گیا ہو ورنہ
گواہین کے متعلق یہ تو فرماتا ہے و اسیما انشعاقا ملکہ چونکہ ان کو ایسی حق انسانی اور حقوق شریعہ بالستہ میں لندہ انفرادی کا کہے طلب کا منظور کرے

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَكُونُ مِنْهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَكُونُ مِنْهُمْ ثُمَّ يَجِيئُ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينَهُ وَيَمِينُهُ شَهَادَةُ مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ وَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَضَ عَلَى قَوْمٍ الْيَمِينِ فَأَسْرَعُوا فَأَمَرَ أَنْ يُسَمَّ بَيْنَهُمْ فِي الْيَمِينِ أَيُّهُمْ يَحْلِفُ رَأَاكَ الْبُخَارِيُّ ۚ الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ

فرماتے ہیں کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بہترین لوگ میرے زمانہ میں اچھے بھروسہ والوں سے منسلک ہوں گے پھر ایسی قوم آئے گی جس میں ہر ایک کی گواہی اس کی قسم پر ہوگی کہ میں نے اس کی گواہی پر تسلیم بخاری کر دیا ہے حضرت ابو ہریرہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قوم پر قسمیں فرمائی تو انہوں نے جلد باریکی تو حضور نے حکم دیا کہ قسم میں ان کے درمیان فرقہ ڈالا جائے کہ کون قسم کھائے۔ (بخاری، دوسری منسلک روایت ہے)

رضان و عید کے پانچ گواہی ضرور ہے جس حدیث میں بغیر گواہی دینے کی بات ہے۔ یہ حداد، ولایت سندھ، وہیں جمہوری گواہی نااہل ہے مراد ہے اہل مات وراثت و اشہار، اہل قرن کے نفی معنی یہاں اس سے ہے اقران زمانہ اول زمانہ اور گروہ میں یہ کہتے ہیں کہ ہم زمانہ ایک گروہ کے تو سے ہوتے ہوتے ہیں اس میں گفتگو ہے کہ قرن یعنی زمانہ کس مدت کا نام ہے جس سال چالیس سال، ساٹھ سال، ہزار سال، سو سال آخری قول یا قرنی ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کے سر پر ہاتھ پکڑ کر فرمایا اٹھنی قرنی تم ایک زمانہ کہتے ہو تو وہ مرید بہار و مرقات میں اہل اللہ فرماتے ہیں کہ سزا خفائے راشدین کا زمانہ حضور اور کا زمانہ ہے۔ قی۔ میں صدق کی قرب۔ میں حضرت عمر کی طرف۔ ان میں حضرت عثمان کی طرف اور کی میں حضرت علی کی طرف اشارہ ہے بعض نے فرمایا کہ حضور کے صحابہ حضور کے قرن میں بعض نے فرمایا کہ حضور انبیاء علیہ السلام کی تاریخات ظاہری و باطنی یا زلف تا وہ حضور کا نام ناخستہ راز مرقات، و اشہار مع زیارت، خیال رہے کہ زمانہ نبی اور ہے زمانہ نبوت کچھ اور حضور کا زمانہ نبوت تا قیامت ابدانہ تک ہے جس زمانہ میں لوگ حضور کو دیکھ کر صحابی بنتے تھے وہ زمانہ محدود ہے نہ زمانہ نبی زمانہ حضور کا ہے اور جیسے زمانہ حضور کا ہے وہ گاہ لطیفہ ایک صاحب نے بدعت کی تہذیب کی کہ بدعت نہ ہے کہ حضور کے زمانہ کے بعد یہ جو فرقہ ایک عاشق دل شاہد سے کیا کہ آج کس کا زمانہ ہے، آج بھی نہیں کہ ملاقات انہیں کا زمانہ ہے ہم آج کل بڑھنے میں محمد رسول اللہ کے رسول ہیں مگر یہ زمانہ ان کا نہیں تو ان کے کہہ رہے ہیں جو ہمارے رسول بھی زندہ ہیں ان کی رسالت بھی قائم دائم ہے یہ سٹھ یعنی تابعین اور تبع تابعین، خیال رہے کہ صحابی مومن انسان ہیں جنہوں نے حضور اور کو ایک نگاہ دیکھا یا ایک آن کے لیے صحت پائی گرا تا بھی وہ لوگ جنہوں نے صحابہ یا مستقل صحبت پائی ہو، ایسے ہی تبع تابعین وہ جنہوں نے تابعی کی صحبت پائی ان کا فیض حاصل کیا ہو لہذا امام ابو حنیفہ تابعی ہیں مگر یہ تابعی نہیں کہ اگرچہ صحابی کا زمانہ ہے مگر فیض صحابہ حاصل نہ کر سکا، اسی سے یہاں مرقات نے یہ لکھنا کہ سنی کے اہل یقین و ہدایت نے خلیفہ کائنات تابعین جو صحابہ سے غیر میں قریب ہوں یہ سٹھ یعنی جمہوری گواہی اور جمہوری قسموں پر درج ہیں گے پر راہ ذکر کریں گے کہ اپنی گواہی کو قسم سے ثابت کریں یا جمہوری قسم کو جمہوری گواہی سے ثابت کریں روزوں پر حرمین ہوں گے اس حدیث کی بنا پر حضرت امام مالک فرماتے ہیں کہ جو گواہ قسم کھا کر گواہی دے یا برعکس، تو اس کی گواہی مرد ہے مگر جمہور نہ فرماتے ہیں کہ گواہی روز نہ ہوگی اس کی تحقیق

عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَلْبَيْتَةُ عَلَى
 الْمَدَائِجِ وَالْيَمِينُ عَلَى الْمَدَائِجِ عَلَيْهِ وَاهُ التَّزْمِيدُ . وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَيْهِ فِي مَوَارِيثَ لَمْ تَكُنْ بَيْنَهُمَا بَيْتُهُ الْأَدْعَوَا هُمَا فَقَالَ مَنْ
 تَضَيُّتُ لَهُ شَيْءٌ مِنْ حَقِّ أَخِيهِ فَإِنَّمَا أَقْطَعُ لَهُ قِطْعَةً مِنَ النَّارِ فَقَالَ الرَّجُلَانِ كُلُّ
 وَاحِدٍ مِّنْهُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَقِّي هَذَا الصَّاحِبِي فَقَالَ لَا
 وَلَكِنْ أَذْهَبَا فَاذْهَبَا وَتَوَخَّيَا الْحَقَّ ثُمَّ اسْتَهِمَا ثُمَّ لِيَحْلِلْ كُلُّ وَاحِدٍ مِّنْكُمَا صِجْبَهُ

مترجم: ابی شعیبہ سے روایت ہے کہ اپنے والد سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر دو آدمی میرے پاس آئیں اور میرے پاس دو چیزیں ہوں جن میں سے ایک میری ہے اور دوسری میری ہے تو میں ان کو تقسیم کروں گا۔
 روایت: ام سلمہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر دو آدمی میرے پاس آئیں اور میرے پاس دو چیزیں ہوں جن میں سے ایک میری ہے اور دوسری میری ہے تو میں ان کو تقسیم کروں گا۔
 ۱۔ ان کا ان کے پاس سے دو دعویٰ کے کوئی گواہ نہ تھا تو فرمایا کہ میں جس کے بیٹے اس کے بھائی کے حق کا فیصلہ نہ کر دوں تو میں اس کے ساتھ
 آگ سے آگے نہ بھاگتا ہوں کہ اس پر ان دونوں شخصوں میں سے مزید نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! میرا حق
 میرا صاحب کیلئے ہے تو فرمایا اب وہ نہیں لیکن جادو بچہ تقسیم کرو اور حق کی تلاش کرو پھر فرمادے ہو پھر تم میرے ایک اپنے سامنے سے
 معاف! آگ سے آگے نہ

ملاقات طرح شکوہ میں دامن نہ رہا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زمانہ صلہ تمام زمانوں سے افضل ہے پھر میں قدر زمانہ حضور سے دور ہو جائے گا
 غیرت کہ جو بات مانے گی ہر گز اس حدیث کے خلاف معنی یہ ہیں کہ ایک شخص نے کسی جماعت کے خلاف دعویٰ کیا اس کے پاس گواہ نہیں
 قسم اس جماعت پر آئی ان میں سے ہر شخص نے اپنے قسم کھانے کی کوشش کی تب قرعہ ڈالا اگر شہیدین فرماتے ہیں کہ اس کی سورت یہ ہے کہ درختوں نے
 کسی چیز کا حق کیا جو کسی دوسرے کے قبضہ میں ہے اور قبضہ میں ہے کہ مجھے پتہ نہیں ان میں سے کس کی ہے ان دونوں میں سے کسی کے پاس گواہ نہیں یا
 دونوں کے پاس گواہ ہے حضرت علی فرماتے ہیں کہ اس صورت میں قرعہ اندازی کے جس کے نام پڑتا ہے اس سے قسم لی جاتا ہے اس کے ساتھ ہمارا نشان
 کے اس میں میرے قبضہ میں میرے زور ہوا ہمارا خطرہ ہوتا ہے کہ ان دونوں کو نصف نصف دے دی جائے واللہ اعلم بحقائق اشیاء وحوالہ بہہ جو کوئی
 اس کی شہادت دے گا یا چاہے کہ اگر مدعی کے پاس گواہ ہوں اور مدعی علیہ اس کے دعویٰ کا انکار کرے اللہ مدعی قسم کا مطالبہ کرے تو قسم دینی نہیں ہوتی
 ملے میں بس یہ کہ مسئلہ دو صاحبوں نے دعویٰ کیا کہ میری ہے یہ ایک یہ کہتے ہیں کہ مجھے یہ چیز میرے عزیز کی میراث میں ملی ہے اور کسی کے پاس گواہ ہے
 نہیں ہندو میں میرا نشان فیصلہ جو غائب ہوئی جو رہا میری مستحق کے لیے یہ چیز حلال نہ کر دے گا اگر واقعی وہ سچا ہو تو اسے درجہ میرے زور سے اس کی تحقیق پتا نہ
 چلا کہ حضور فرمادے کیسے قسم کے میں اور کسی قسم کا کیا حکم ہے ہر گز سبب اثر یہ ہے اس زبان میں زبان کی کوئی زبان میں نہ ہونے کے قائل ہیں
 معاملہ سب بدل گئے ہندو میں یہ چیز درجہ صاحب میں یہاں پر قسم کرنا اور قسم میں ہی نہ ہونے کا ہونا بارہا ہندو میں ہندو میں ہندو میں ہندو میں ہندو میں

وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنَّمَا أَقْضِي بَيْنَكُمْ بِرَأْيِي فِيمَا لَمْ يُنْزَلْ عَلَى قَبِيهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ رَجُلَيْنِ تَدَا عِيَادًا ابْنَةً ذَا قَامَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَمَّهَا ابْنَةً
تَجَرَّهَا فَقَضَى بِمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُلْذِي فِي يَدِهِ رَوَاهُ فِي شَرْحِ الشُّتَّةِ
وَعَنْ أَبِي مُوسَى لَا شُعْرِي أَنَّ رَجُلَيْنِ إِذَا عَيَا بَعْضُهُمَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قُبِعَتْ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا شَاهِدَيْنِ فَقَسَمَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا نِصْفَيْنِ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَفِي رِوَايَةٍ لَهُ وَلِلنَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ أَنَّ رَجُلَيْنِ إِذَا عَيَا

اور ایک روایت میں یوں ہے کہ میں ہمارے درمیان اپنی رائے سے فیصلہ کرتا ہوں اور ان چیزوں میں جس میں محمد پر رسول کی غیبت ہو اور ابو داؤد
روایت ہے حضرت جابر ابن عبد اللہ سے کہ دو شخصوں نے ایک گھوڑی کے متعلق دعویٰ کیا تو میں نے ہر ایک کے لئے گواہی مان لی کہ یہ جابر پر
ہے اس بات پر میں نے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا جس کے قبضہ میں رہا (شرح سنن) کہ وہ - ہے شہرہ دعویٰ شہرہ
تہ کہ وہ شخصوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک اونٹ کا دعویٰ کیا پھر ان بات پر - وہ دو گواہ قائم کرنے سے قوی کرنا
سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں کو یہی اوصاف اوصاف بیان فرمائے اور ابو داؤد و ابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ دو شخصوں نے

ایک اونٹ کا دعویٰ

میں ہے کہ یہ بدعت ہے۔ سچا ہے فیصلہ نہیں۔ سبحان اللہ کیا شاندار تعریف ہے ان دروز میں ہر شخص کا خیال یہ تھا کہ یہ گواہی میری ہے تو زیادہ کہ ایک گواہی
انہی سے تو قیام باطل مدست ہوا اور قیام کے لیے قریب ناگو کوں سامعہ کرنا۔ پھر تقویٰ و پرہیزگار کے طر پر ایک روز سے گواہی حق سے رہ کر اگر گواہی حق تیری
حق ہو گیا تو یہ بات سے تجھے سعادت اور اگر تیرا حق میری طرف آگیا تو موعات کر دے اس سے معلوم ہو کہ گواہی حق سے براہ کرنا بار ہے اعانت کا یہ قول ہے
اور قیام لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے امام دینی ملا رہے خواہ اصطلاحی دینی معلوم ہو یا غیر متداول یا نام یا کشف یا کچھ اور معنی مہدات کے نیصے میری یا امام دینی سے فرات
میں جب کہ مقتدر میں یہ چیزیں نہ ہوں تو اپنے اجتہاد سے فیصلہ فرماتے ہیں جس میں مدد گاہی قسم، علامات سے بہتے ہیں معلوم ہو کہ عزت انہما کر کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتے ہیں کہ یہی اس گھوڑی سے میں نے بچے حاصل کیے تھے اس سے معلوم ہو کہ قبضہ و مدعیان ہے اور یہ قیام دینی
بہار غیبتا میں گواہی قائم کرے تو اس کے لیے فیصلہ ہے ورنہ قیام سے تمہارے کہ اس کے حق میں فیصلہ کرنا امام اعظم کے رہے تاہم نہ گواہی دینے
تجربہ کے کہ مدعیان علیہ پر گواہی نہیں ہیں اس کے گواہ پچھنے پر قائم ہو سکتے ہیں مگر ان میں سے جو دینے پر گواہی نہیں دے سکتے ہیں انہما کہ معنی صاحب صحابہ نے
یہ حدیث پر کتاب شرع میں روایت کی ہے یعنی در شافعی نے بھی روایت فرمایا ہے جو کہ ان میں سے ایک مدعی تھا کہ اس روایت کا منافی نہ تھا ان میں سے کوئی مدعی نہ تھا اس سے
مفسر اور نہ دروز کی گواہی قبل فرمائی لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ گواہ صرف مدعی سے لیے جلتے ہیں دونوں کے یوں ہے کہ ہر ایک نے کہ دونوں نے پتہ سے قیام میں اگر
امکان دینی ہے کہ اونٹ کسی تیسرے کے قبضہ میں تھا جو اس کا مدعی تھا اسے ایک کی خبر تھی لہذا اس طرح کہ دونوں کو اس امام مان سکا یا تو یہ دونوں اس اونٹ سے تھے یا

بَعِيْرًا لَيْسَتْ لِوَاحِدٍ مِّنْهُمَا بَيْتَةٌ فُجِعَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَهُمَا، وَعَنْ
 أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا فِي دَابَّةٍ وَلَيْسَ لِهَمَا بَيْتَةٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اسْتَبْتُمَا عَلَى الْيَمِينِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ سَاجَةَ، وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِرَجُلٍ حَلَفَ بِإِلَهِ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ مَالَهُ عِنْدَكَ شَيْءٌ
 يَغْنَى لِّلْمَدْعَى مَا وَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَعَنْ الْأَشْعَثِ بْنِ ثَيْسٍ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ

کی جہاں سے کسی کے پاس نہ تھے نہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دونوں کے درمیان کر دیا کہ روایت حضرت ابو ہریرہ
 سے کہ وہ شخصوں نے ایک بانور میں جھگڑا کیا اور ان کے پاس گود نہ تھی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں سے فرمایا قسم پر قسم ڈالو کہ
 دہوداؤد اب اس روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے فرمایا جس سے قسم لی کہ اس اللہ کی
 قسم کھائے جس کے سوا اول معبود نہیں ہے کہ تیرے پاس اس مدعی کی کوئی چیز نہیں ہے دہوداؤد اس روایت ہے حضرت اشعث ابی
 ثیس سے کہ فرات نے یہ کہ میرے پاس سے ایک

یا اس کی قیمت دونوں نصف تقسیم کریں، یہ مطلب نہیں کہ ذبح کر کے دونوں میں تقسیم کر دیا جائے مقتلات میں یہ بھی فیصلہ ہوتا ہے یہ جب ہے جب کسی کی گواہی خاصہ صحت
 سے قوت نہ پاتی ہو اور نہ علامت دے کہ گواہی کو قوت ہوگی اور اس کے حق میں فیصلہ ہوگا یا نہ شاید یہ دو مرد واقعہ ہے پہلا واقعہ کوئی اور تھا ممکن ہے کہ وہی واقعہ جو
 جو ابھی داذ کے حوالے سے مذکور ہوا اور گواہ نہ ہونے کے معنی یہ ہیں کہ دونوں کے پاس گواہ تھے جو تھامنے کی وجہ سے ساتھ ہو گئے، لہذا دونوں کے پاس گواہی متواتر
 رہی مگر ان کے خلاف تھے تو حیرت کو ترجیح دی نہ گئے اس کا مطلب بھی وہ ہے جو ابھی عرض کیا کہ باہر کر کے مشترک قرار دیا گیا ہے لہذا اس کا وہی مطلب ہے جو فصل اول کی آخری
 حدیث کے تحت بیان ہوا کہ وہ شخصوں نے ایسی چیز کا دعویٰ کیا جو کسی تیسرے شخص کے قبضہ میں تھی اور وہ اس کا مدعی نہ تھا بلکہ کتا کر مجھے خبر نہیں کہ اس کا مالک کون
 ہے اور ان دونوں مردوں کے پاس گواہ نہ تھے تب حضور انہوں نے بذریعہ قرعہ ایک سے قسم لی کہ وہ دوسرے کے حق کا انکار ہی تھا اور بعد قسم سے وہ شے
 دے دی یہ حدیث حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تائید کرتی ہے کہ ان کا مذہب ایسے واقعہ کے متعلق یہ ہے کہ امام شافعی کے ہاں ایسی حالت میں وہ
 چیز اس تیسرے کے پاس ہو چھوڑی جسے ان کا نام ظلم کے بعد دونوں میں سے کسی ایک کا تھا یا نہ تھا، اور یہ حدیث فوسخ ہے اس کا ناسخ وہ حدیث ہے جو ابھی گذری
 جس میں تقسیم کا ذکر ہے اور ظلم دوسرے کے معلوم ہوا کہ ظالم سے قسم لیتے وقت تب تک ان کی بعض صفات کا ذکر بھی کیا جا سکتا ہے قسم کھانے والے کے دل میں ہیبت پیدا ہو
 جاتی ہے اس سے یقین حاصل ہے کہ اس اللہ کی قسم جس نے حضور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کریم اتار دیا اب یہ کہہ کی قسم ہے کہ وہ جو جس کا یہ دعویٰ کرتا ہے نہ کوئی اور
 چیز یا اس قسم سے بہت سے فائدے ہوتے ہیں، آپ کا نام اشعث ابن قیس ابن سعد کا ہے کہ کئی یہ مسئلہ میں رفتہ رفتہ کے ہمراہ آئے حضور کے ہاتھ
 شریف پر اسام قبول کیا، اپنی قوم کے سردار تھے، حضور کی سنات کے بعد اپنے قبیلہ کے ساتھ مرتد ہو گئے، پھر حضرت صدیق میں دوبارہ اسلام لائے حضرت صدیق کے ہاتھ اپنی
 ہمشیرہ کا آپ سے نکاح کر دیا، پھر آپ حضرت سعد بن ابی وقاص کے ساتھ عراق کی جنگ میں گئے اور قادسیہ میں داخل ہوئے اور شام و عراق فتح کیے، پھر کوفہ میں قیام رہا،

رَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ ارْضُ فَمَجَّدَنِي فَتَنَ لَأَمَّتُهُ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
لَكَ بَيْتُهُ قُلْتُ لَا قَالَ لِي يَهُودِيٍّ أَحْلِفُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا مَجَّلْتُ يَدَهُ
بِمَالِي فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أَلَا يَـ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَعَنْهُ أَنَّ رَجُلًا مِنْ كِنْدَةَ وَرَجُلًا مِنْ حَضْرَمَوْتٍ
اخْتَصَمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَرْضٍ مِنَ الْيَمَنِ فَقَالَ لِحَضْرَمِي يَا رَسُولَ
اللَّهِ إِنَّ أَرْضِي اغْتَصَبَتْهَا أَبُو هَذَا أَوْ هِيَ نِيَّابُهُ قَالَ هَلْ لَكَ بَيْتُهُ قَالَ

یہودی شخص کے دو بھائی تھے۔ اس نے اشارہ کر ایسا سے بنی کہ تم نے اللہ علیہ وسلم کے اس سنگیا کو حضور نے فرمایا کیا تیرے پاس سنگیا
ہیں میں نے عرض کیا، نہیں تو یہودی سے فرمایا تو قوم اعمامے میں نے عرض کیا یہ سب اللہ عز و جل تو یہ قوم کہا ہائے کا اور میرا مال نہ ہائے گا۔
تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ وہ لوگ جو اٹکے۔ یہ یہیمان اور اپنی قوموں کے عوض حضور کی قیمت خرید لیتے ہیں (ابوداؤد)
ایسا ماجرا روایت ہے انہی سے کہ ایک شخص کھنڈ کا ادراک شخص مسزوت کا بد دونوں اپنا مقدمہ میں زمین کے تعلق رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے ادا میں لائے تو حضرت ابولہب رسول اللہ زمین میں۔ اس کے اپنے مجھ سے غضب کر لی تھی اور وہ زمین اس
کے قبضہ میں ہے فرمایا کہ ان سب یا اس گواہ میں نے عرض کیا

۱۴۴۱ھ میں کوثر وفات پائی آپ کی نماز جنازہ امام حسن نے پراسائی جنگ جبل اور جنگ صفین میں حضرت علی کے ساتھ صلح کے وقت امیر معاویہ کے ہمراہ ہند شد
 مرقاۃ لہذا آپ امام شافعی کے ہاں صحابی ہیں اور احناف کے ہاں تاجی ہیں کیونکہ ارتداد کی وجہ سے آپ کی صحابیت ختم ہو چکی کہ احناف کے ہاں صحابیت کے
 لیے مسلسل مومن رہ کر وفات پانا شرط ہے و از مرقاۃ ۱۴۴۱ھ میں جبکہ اشتاقتا بس یوردی صاحب کراۓہ مضمون سے معلوم ہو رہا ہے ۱۴۴۱ھ اس سے
 معلوم ہو کہ مسلمان مدنی کے مقابلہ میں کافر مدنی علیہ سے قسم کی حواس کی طرح مسلمان مدنی مد کے مقابلہ میں کافر مدنی کی طرح گواہ مستبرئین کی طرح قسم دینے کے لیے حجت
 ہو گئی ہے بعد سے پرازا ہم کے لیے تو کافر کی گواہی مسلمان مدنی علیہ پر ہر انداز میں کر سکتی اس کی بحث کتب فقہ میں ہر فرقہ میں ہے مقصد یہ ہے کہ ہمیں اس کی قسم کا
 اعتبار نہیں کرنا کیونکہ یہ کافر ہے اور کافر مسلمان کو نقصان پہنچا دے۔ یہ جو جزئی قسم کھاتے ہیں خوف نہیں کرتے ۱۴۴۱ھ اس بات میں حضرت اشعث ابن قیس کو قویہ پایا
 گیا کہ تم یہودی سے مرت قسم لینے کے مستحق ہو اب اگر وہ مجھ کو قسم کھائے تو وہ ذمہ دار رہے اور یہودی کو یہ پایا گیا کہ تو ریت شربت میں بھی مجھ کو قسم کھانے پر مجبور
 ہے اگر قسم میں جزئی کی تو حکم تو ریت توخت مجرم ہو گا لہذا حدیث پر یہ اقرض نہیں کہ حضرت اشعث کے مرال کا ہر اب اس بات میں ذرا غیبا نہ اعتراض ہے کہ کآیت قرآنہ کا شام کا منر
 میں نہا پر پڑے گا اس حدیث سے معلوم ہو کہ خدا میں کافر کی گواہی مسلمان کے خلاف مستبرئین کافر کی قسم مستبرئین کے خلاف میں بین کے علاوہ میں ایک میری لکھ کر قیاس کے باپ نہ پاس پر
 مجاز و قبضہ کے مجھے بے دخل کر دیا باپ اس کا فوت ہو گیا اس نے بطور میراث اس زمین پر قبضہ کر لیا بعد اسے غریب کا کاسک اپنے میری زمین میں بھیجی تھی مجھے لکھائی جائے و چونکہ قبضہ
 بین کا ملک وہ جانتا تھا میں نے اس پر بھی دعویٰ کیا یا؟ میرے منصب کا میرے جہاں پر تھا۔ اس سے معلوم ہو کہ میرے مقدمہ کی بھی سماعت ہو گئی کہ کافر کا باپ اپنے جرم کا میرا

لَا وَلَكِنْ اُحْلِفُ وَاللّٰهُ لَا يَعْلَمُ اَنْهَا ارَضِيْ اِعْتَصَبْتَنِيْ مَا ابُوهُ فَتَهَيَّا كُنْدِيْ لِلْيَمِيْنِ
فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْطَعُ اَحَدُنَا الْاَيْمِيْنَ اِلَّا لِقَاءِ اللّٰهِ وَهُوَ اَجْدَامُ
فَقَالَ لُكَيْدِيْ اَرْضَنِيْ رَاةً اَبُوْدَاوُدَ وَعَنْ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ اُمَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ
اللّٰهِ صَلَّيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ سَنَّ الْبَرِيْءُ الْبَرِيْءُ الْبَرِيْءُ اِلَ اللّٰهِ وَعُقُوْهُ الْوَالِدِيْنَ وَالْيَمِيْنَ
الْغَمُوْسُ وَمَا حَلَفَ حَالِفٌ بِاللّٰهِ يَمِيْنٌ صَبِيْرَةً اَدْخَلَ فِيْهَا شَيْئًا جَنَاحٍ بِعُوضَةٍ

نہیں لیکن میں اس سے قسموں گا اس پر کہ اللہ کی قسم کہ نہیں بنا اگر وہ میری زمین سے لے کر اسکے باپ وہ مجھ سے غضب کی ہے جب گندی
قسم کے ہے تیار خواجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کسی کا مال جھوٹی قسم سے نہیں مارے گا مگر وہ اللہ تعالیٰ کے کوڑھی ہو
گئے گا تو گندی بولوں نہ میں اسی کہ ہے کہ (ابوداؤد) روایت ہے حضرت عبداللہ بن ابی شیبہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے بڑے بڑے گناہ اللہ کا شرب ٹھہرا ہے کہ اور اہل ایمان افرات اور گزشتہ پر جھوٹی قسم تہ اور نہیں قسم کھاتا
کوئی روکنے والی قسم نہ چھپاسی میں سے حصہ رکھے پر بلا بلا و ملاوٹ کمر سے

یادنا بجاں جرم ہے یہی سلام جن کا کہ نماز قبضہ نماز ہے کون شخص نماز پرانے تبسک وجہ سے اس کا مک نہیں جو بتا رہی ہیں سلام جو کہ میت کے اپنے ملوک مال کی میراث
بے لگ، امانت، منصب، تہنہ، عاریت میں میراث جاری نہ ہوگی یہ چیزیں انکوں کو واپس جوں گئے تھے میں اس مقدمہ میں تہدیس جو کہ خلافت ظاہر کا دعویٰ کر رہے ہو اور یہ شخص جو ہم
قابل ہونے کے بدلے میرے لئے تھا تم اس منصب کی گواہی پیش کرو، لے میں یہ اس لئے کہ جانتے ہیں کہ یہ تہدیس پرمشکماں ہے۔ لے میں اس نے قسم کھانا چاہی ہے کہ یہ نگران مال
اپنے ظاہری منصب پر ہے کسی کا ولی کی عزت نہ نہیں، بعض اعمال کا زچہ ہے جگہ تہدیس پر کیا مت میں نور ہوا، رب تعالیٰ فرماتا ہے یوم یبعث فی وجہ و قعود وجہ
..... کفر دیاں میں چیزوں سے نور ہوا ادا اعلان بدو نیک بھی دانی دیا جبراً حقیقہ کوڑھی ہوگا، بعض شلہ میں نے لہر جو کوڑھی ہونے کی تار میں کسی کی کہ وہ
حرکت و برکت سے محروم ہوگا و نیز، لے سماں، اندر یہ بھاشاں زبان نہیں ترجمان کا کہ در حکمت میں اس کے دل کا حال بدل آیا اور کچھ بہت کہ کہ زمین سے لاد لونی ہوگی
یہ حدیث فصل اول میں بریت حضرت علی بن ابی طالبؓ کی، گو دہاں بہ ذکر نہ تھا کہ نہ ہی نے کھایا اس کی زمین ہے وہ انیس الف کے ختمہ فون کے فتوے سے علی بن
مسیحی جتنی انصار چاہیں، غزوہ احد وغیرہ میں شریک ہوئے، مدینہ منورہ میں تھے جو میں وفات پائی، لے میں ان مقامات پر شہر محرم و مطلقاً غفر
جو تہدیس کیونکہ ہر کفر بڑے سے بڑا گناہ ہے الخرب تعالیٰ فرماتا ہے ان الشیء انکظلم عظیم کفر بڑا ظلم ہے، اور فرماتا ہے ولات کھو الشریکین
حق تعالیٰ موندنا کفار مردوں سے مسلمان عورتیں کا نکاح نہ کرنا و نہیکہ مسلمان ذمہ جانیں، بغیر نے ہمہ اس کی تحقیق اپنی تفسیر میں کی ہے کہ جہاں شرک کا قادیان ہے جو
وہاں اور جہاں شرک مطلق ہوگا وہاں اس سے مراد ہر کفر ہوگا، اگر کہ معنی میں کسی اسلامی عقیدے کا انکار کرنا جیسے نبی کی نبوت قرآن کی حقانیت، قیامت، آغاز زکوٰۃ وغیرہ
کا انکار اور شرک کے معنی میں کسی کو ان تعالیٰ کے برابر ماننا یا اللہ تعالیٰ کی شان گھٹا کر اس کو کسی بندے کے برابر سمجھنا، یا ربی کے عقیدے کے بغیر شرک، مگر ہر کفر
ہماری کتاب علم القرآن رب تعالیٰ فرماتا ہے ثم ذہب کھنڈ ابوہم یعدون اور فرماتا ہے اذ منو یکہ محبوب علیہاں پر حال شرک میں

الْأَجْعَلَتْ نَكْتَةً فِي قَلْبِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ
وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْلِفُ أَحَدٌ عِنْدَ مُبَرِّئِي هَذَا عَلَى
بَيْنِ الثَّمَنَةِ وَلَوْ عَلَى سِوَاكَ أَخْفَى الْأَتَبِوَا مَقْعَدًا مِنَ النَّارِ أَوْ جَبَّتْ لَهُ النَّارُ وَاهُ
نَالِكٌ وَأَبُودَاؤِدُ وَإِبْنُ نَاجَةَ وَعَنْ خُرَيْمِ بْنِ فَاتَا قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
سَلَّمَ صَلَواتُ الصُّبْحِ فَلَمَّا انْصَرَفَ قَامَ قَائِمًا فَقَالَ عِدَلْتُ شَهَادَةَ الزُّمَرِ بِالْإِشْرَافِ

مگر وہ قیامت اس کے دل میں داغ بنا دی جاتا ہے کہ (ترمذی) اور ترمذی نے کہا یہ حدیث غریب ہے اور روایت ہے حسن و بابر
فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں کہنا کون میرے اس منبر کے پاس جھوٹ پر قسم اگرچہ ہری مسواک پر ہو مگر
وہ اپنا ٹھکانہ آگ کا بنا ہے یا اس کے لیے آگ واجب ہو جاتی ہے کہ (مالک) ابوداؤد ابن ماجہ اور ابی نعیم نے حضرت خرم بن ابی
فاتک سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز فجر پڑھی پھر جب خارج ہوئے تو میرے کمرے کے پچتر میں ہمارا فرمایا
کہ جھوٹی گواہی اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرانے

بشراف کسی کو رب کے برابر سمجھنا، یہ خوب نیاں ہیں، یہ ایک ان پڑھ کا فہم و ان کے حقوق ادا کرنا شرعاً ضروری ہیں، حقوق کے معنی میں ادا کے معنی کو تباہی
کرنا یہ سنت منہ ہے، یہ قسم تین کی ہے، قسم لغو، قسم مضطر، قسم غموس، یہ خبری میں مجبوری قسم جو جسے نکل جاسے وہ لغو ہے اس میں نہ گناہ ہے نہ کفارہ
ہیئت کے متعلق قسم اگر ترمذی یا شافعی کو کفارہ واجب ہے گناہ شدہ و اقرب پر دیدہ و دانستہ مجبوری قسم اس میں کفارہ نہیں گناہ ہے غموس نہ ہے غموس سے پہلے
دو بونا جو کہ تیرہ سال تک گناہوں میں زبردستی جاسے یہیں غموس کہتے ہیں، یہ قسم میرے سنی پہلے عرض کیے بدیہ میں کہ ایسی قسم جو مقابل کو انکار سے ملے اس
جیسے کہ نبوی میں منبر رسول کے پاس قسم یا بر نماز عصر قرآن مجید سر پر رکھ کر قسم و غیرہ، یہ قسم بھی تیرہ سال کے دل میں یا بیل میں پیدا کرتی ہے جیسے بیشک یا شقاق طویر
میں گردنہ کے وجہ سے اور یہ ریشہ یا تیسرے کا جو تیسرے اس کا نتیجہ رکھے، اس جھوٹ کی لادٹ کا بدلہ ہے تو اس میں مجبوری قسم کا کیا حال ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ کفارہ
غامی کا اثر دل و دماغ پر پڑتا ہے جیسے کہ دل کا اثر غامی اعضا پر پڑتا ہے دل کی رنج و غشی چہرے سے ظاہر ہوتی ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ دل شل آئینہ کے صفات و صفات
اس کی صفات کا بہت نیاں پایہ، یہ میری احمد ابن مہان اور حاکم نے بھی روایت کیا، اگرچہ کہ مضطر یعنی کعبہ مضطر کا منبر اور تمام عالم کی مسجدوں کے منبر مضطر
ہے کہ میں گناہ افراکت یا کہ ہمارے دار مسجد نبوی شریف کا منبر ہے جو یا میں نے کفارہ کے دوسرے کفارہ پر واقف ہے۔ شعور

ملک عرف مدینہ کی جان، اک سمت منبر کی بہرہ : بیچ میں جنت کی پیدلی پیدلی کیاری واہ دا

لکھ میں دوسری بدیہوں قسم کھانے سے ہمارے منبر کے ساتھ یہ قسم کھانا، غموس کہ اس میں جھوٹ بھی ہے اور منبر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی امانت بھی معلوم ہو کر اچھی طرح
پہچانت میں جیسے نیک یا نازب زیادہ ہوتا ہے اسے چھان، کا مذہب بھی زیادہ دیکھو نہ سینوں میں روزہ توڑنے سے صرف نقصا واجب ہوتی ہے اگر ملکہ رمضان میں روزہ توڑنے پر کفارہ
روزہ واجب ہیں، ایک نقصا کا سامانہ کفارہ کے یہ کفارہ کہ ہے اور رمضان کی کہ ہے لاتی، یہ خرم بن ابی نعیم سے، آپ خرم بن ابی نعیم، ابن شداد ابن عمرو بن قنک میں

میرے برابر لکھی ہے پھر آیت تلوٰت کی کہ بچو گندگی یعنی جوں سے ادر جو جھوٹی بات ہے اللہ کی طرف جھکے ہوئے اس کے ساتھ شُرک مذکور ہے کہ ابو داؤد ابن ماجہ اور اسے احمد و ترمذی نے حضرت امین ابن خریم سے روایت کیا مگر ابن ماجہ نے تلوٰت کا ذکر نہ کیا روایت بہ حسنہ عائشہ سغریٰ میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں جانتے گو یہ خیانت کرنے والے کی اور نہ خیانت کرنے والی کی نہ اور نہ سزا کو ہے مانتے ہوئے کی نہ اور نہ کینہہ والے کی اپنے بھائی کے خلاف نہ

اسدی یہی مجال ہیں، صدر میں یہی مرکز ہے، بعد میں شرکت ثابت نہیں ہے۔ زور بند ہے زور باطل ہے جس کے معنی میں مائل ہونا، میسر حاصل ہونا اصطلاح میں جھوٹ کو بھی زور کہتے ہیں اور طبع مادی کو بھی کیونکہ جھوٹا آدمی جھوٹ کی وجہ سے دھماحق سے بہت جاتا ہے طبع مادی مٹی جھوٹ ہے کہ چپٹل کر میں کرے گونا گویا جاتا ہے معنی قرآن کریم میں جھوٹا کسی کو شرکت کے ساتھ بیان فرمایا اور اسے شرکت کے برابر قرار دیا کیونکہ شرکت بھی جھوٹ کی ہی قسم ہے۔ شرکت کہنا ہے وہی یہ قول جھوٹ ہے جتنا ہے کہ بت لایا حدیث میں یہ اعتقاد ہی جھوٹ ہے، نیز شرکت کہ بت قد کے خلاف جھوٹ بولی کہ اس کا حق دیتا ہے، اور یہ جھوٹا بندے کے خلاف جھوٹ بول کہ اس کا حق ماننا ہے لہذا جھوٹ کو شرکت سے بہت مناسب ہے، یہ کہ جن افواج میں بیان ہے اور اوقات رحمت کا بیان ہے جیسے ظاہری ظہیر کی جسم یا کپڑے کو گناہ کرتی ہے ایسے ہی بت پرستی دل کو گناہ کرتی ہے، یہ کہ مطلب یہ ہے کہ جیسے تم ظاہر گناہ گویوں سے گھن کرتے ہو ویسے ہی باطن گناہ گویوں سے گھن کرو، باطن گناہ گناہ بت پرستی اور جھوٹا بات جسم سے زیادہ دل اور روح کی نگرانی کے خلاف وجہ ہے، ضعیف کی ضعیف کے معنی میں کسی کی طرف جھکنا، مائل ہونا اور ضعیف جسم سے کسی سے الگ ہونا اس سے مائل ہونا ہے، ضعیف وہ ہے جو باطن سے بڑا حق بنی طرف مائل ہو یا کسی نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو قرآن کریم نے ضعیف فرمایا، ان کے مدد سے ہر مسلمان ضعیف ہے کہ کفر ہے بڑا ہوا ہے، یہ معنی ابو داؤد وغیرہ نے تو والد سے روایت کی اور ترمذی نے بیٹے یعنی ایمن سے روایت کی، ایمن حضرت فریم کے بیٹے ہیں، ایمن کے صحابیت ثابت نہیں اس لیے ان کی روایت مرسل ہوئی، یہ معنی ابن ماجہ نے یہ بیان کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو حدیث آیت کریمہ فاجتنبوا الدرجی تلاوت فرمائی کہ خیانت ضد ہے امت کی کسی کا مال ناحق و بائین خیانت کی بہت صورتیں ہیں یہاں یا تو خیانت سے یہ مال مار لینا مراد ہے یا اس سے ہر قسم و بدکاری مراد گناہ کہ وہ کرنا یا گناہ صغیرہ پر اڑ جانا اسے کہتے رہنا فسق ہے اور ہر فسق خیانت ہے کہ اس میں حق اللہ اور حق شرع کا گناہ ہے اس لیے ہر فسق خانہ ہے، امر قاتل نے یہاں سنائے کے یہی معنی کیے یعنی فاسق، شیعہ اہل علم نے بھی اسی کو توحید ہی، مطلب یہ ہے کہ اس میں عمل کی گواہی کا معنی کہ ان قبول نہیں کرتے کہ قریم فرمایا ہے فاسق فاسق و اذوی عدل مکہ اپنے میں سے دو سادوں پر پرہیزگاروں کو گواہ بنا کر اسی لیے فقہاء فرماتے ہیں کہ شرابی، زانی، جورو، زانیہ، منکر، زانیہ، اللہ عزوجل کو کسی دھاتی کو نہ لے اور بار صاعورت کو نہ لے، حدیث اللہ ربی آیت ہے اللہ خیال سے کہ کوڑوں کی نگرانی کو نہ لے زانی کو بھی دی جاتی ہے، سو کوڑہ، اللہ عزوجل کو کسی دھاتی کو نہ لے اور بار صاعورت کو نہ لے۔

وَلَا ظَنِّينَ فِي دَوْلَةٍ وَلَا قَرَابَةٍ وَلَا أَهْلًا لِبَيْتِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَيَزِيدُ بْنُ زِيَادٍ الدِّمَشْقِيُّ الرَّائِزِيُّ سُنْكَرُ الْحَدِيثِ وَكَانَ عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ خَائِنٍ وَلَا خَائِنَةٍ وَلَا زَانٍ وَلَا زَانِيَةٍ وَلَا ذِي عَمْرٍ عَلَى أَخِيهِ وَرَدَّ شَهَادَةُ الْقَائِعِ لِأَهْلِ الْبَيْتِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

اور نہ ولا و نسب میں قہمت و اسے کہہ اور نہ کسی گھر والوں کے خیر پر ہرگز اس کرنے والے کی تہ (نہی) اور فرمایا یہ حدیث غریبہ اور نادرہ
ابن زیاد دمشقی راوی منکر الحدیث تلمذ روایت ہے منسبہ گھر و ابن شعیب سے وہ اپنے والد سے وہ اپنے را اسے وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
سے ملوای فلیما نہ تو بخیا فی مرد کی گواہی ہا بنو ہے بخیا فی غورہ کی ت اور نہ لانی مرد کی ذرا نہ عورت کی تہ دیکھنے والے کی اپنے بھائی کے فلا تہ
احمد و فرمائی اس کی گواہی جو کسی کے خبر سے گزارہ کرنے اسی گھر والوں کے بیٹے تہ (والد و فر)

کی قسمت لگانے والے کو بجا داتا کی کوڑے، اگر سبیاں ہر تیر اشخاص ہے قسمت کی سزا وا کیو، مردود الشہادت صرف یہ ہی شخص ہے مذکور پہلے دو، اس پر سادی امت کا اجماع بھی ہے قرآن کریم کی تصریح بھی رہب تعالیٰ فرماتا ہے والذین یرمون المحصنات شہر لہم یا تو یا کر بعتہ شہدا و فاجلدوہم ثمانین جلدہ و لا تقبلوا لہم شہادۃ ابدا و انک ہم الفسقون الا الذین تابوا، مگر ہرے امام اعظم کے ابن قازف قسمت لگانے والے کو اس کو توبہ کے بعد بھی قبول نہیں جہیز مردود الشہادۃ رہے گا، مگر امام شافعی کے ابن بعد توبہ اس کو گواہی قبول ہوگی، وہ فرماتے ہیں الا الذین تابوا لا یقبلن لا تقبلوا سے ہے اور ہمارے ہاں اس کا تعین فاسقوں سے ہے یعنی یہ قاذبین فاسق ہیں سو توبہ کرنے والوں کے، نیز امام شافعی کے ابن قازف قسمت لگاتے ہیں مردود الشہادت ہے، مگر ہمارے ہاں کوڑے لگنے کے بعد یعنی جلد سے ان کو ابھی رد ہوتا قسمت کی سزا کا تتمہ ہے، یہ حدیث ان دونوں سنوں میں امام اعظم کی دلیل ہے کہ سنوہ اند صلی اللہ علیہ وسلم نے مجبور یعنی کوڑے لگانے جوئے کی گواہی مردود قرار دی اور بیکڑے کے لیے مردود قرار دی توبہ کیسے یا نہ کوڑے اور قات و کتب فقہ چنڈاسی جہاں تاکید قرآن کریم سے جو جس ہے لہذا حدیث کا یہ جزو قوی ہے نہ جہاں سے مردود ہے جس کے خلاف گواہی دے رہا ہے اسلامی بجا کی جہاد مزل ہے یعنی کینہ و زار دشمن کی گواہی دشمن کے خلاف قبول نہیں مگر جو وہ اس کا صاحب بنی ہو کیونہ جو کوہم کہ یہ جوہ دشمنی اسے نقصان پہنچانے کے لیے اس کے خلاف جھوٹی گواہی دینا اس لیے اس میں طغیان لازم کہ مر یا گیا کیلئے یعنی جو غلام اپنے کوڑی کے سوائے کسی اور کا آزاد کردہ غلام بنا کر اپنی ملازمت سے ثابت کرے لیوں ہی جو شخص اپنے کو دربرے خاندان سے منسوب کہے ان کو نہ ہی قبول نہیں، کچھ لوگوں کو بنا وٹل سید بنے مہلت شوق ہے ایسے معصومی سیدوں کی گواہی مردود ہے ۔

محقق کہتے ہیں صابر کو جو حقور سے کھانے پر تاملت کرے، یہاں وہ شخص مراد ہے، جو کسی کے غمزدار کی عطا کردہ ہر بات پر چونکہ اس غمزدار کے حق میں گواہی مانع خود اس کو بھی پہنچے گا اس کو جو اس نے اس سے اس کو کھانے کا اس لیے گواہی قبول نہیں جو گواہی نور و نور فیض بخش جو وہ قبول نہیں جیسے باپ کی گواہی اہل کفر کے حق میں، نہ وہیں کی گواہی ایک دوسرے کے حق میں کہ وہ قبول نہیں یوں قرص خود ان کو گواہی اپنے مقصد میں حق میں قبول نہیں بلکہ اس میں عار و تاج ایک سب داخل ہیں بلکہ کی روٹی پر گندہ در در کا نامو اسکا گواہی اس غمزداروں کے حق میں قبول نہیں کرے شخص اپنی برادر کے لیے اس کے حق میں گواہی دے گا، اگر یہ صحیح غریب ہے گواہی کے بعض اجزاء کی تائید قرآن مجید سے

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَجُوزُ شَهَادَةُ بَدْرِي عَلَى
 مَاحِبِّ قُرَيْشٍ رَأَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ نَاجَةَ، وَعَنْ عَوْنِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى بَيْنَ رَجُلَيْنِ فَقَالَ لَمُقَضًى عَلَيْهِ لَمَّا أَدْبَرَ حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ
 فَقَالَ لَنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَلُومُ عَلَى الْعَجْزِ وَلَكِنْ عَلَيْكَ يَا لِكَيْسٍ

روایت حضرت ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جنگلی دو بہانہ آدمی کو بے یقینی دہانے کے خلاف
 بیان فرمایا (ابو داؤد اور ابی ماجہ) روایت حضرت عوف بن مالک سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دشمنوں کے درمیان فیصلہ فرمایا
 نو برس سوئے نے جب پیچھے ہٹ کر تو بوجہ لائے ان کافی تھے اور وہ اچھا کارساز تھے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
 عاجزی پر ملامت فرمائے ایک مجبور پر احتیاط لازم تھی ہے

ہو رہی ہے اور بعض اہل کلام کا یہ حدیث ہے کہ اگرین ماسی نہیں ہے ان وجود سے یہ قوی ہوئی ہے کہ اس کی نسبت ابی کہ نہ کہ کچھ یہ ہے کہ اس سے اور ہر نامق اور
 نامقد ہے کہ چونکہ زانی نامق ہے اور اس کی گواہی قبول نہیں تو ہر کے بعد تو نہ ہے کہ اب نامق نہیں رہا ہے یعنی دشمن کی گواہی دشمن کے خلاف قبول نہیں خواہ وہ
 دشمن مسلمان ہو یا دینی بھائی نسبتاً اجنبی لفظ خیر دونوں کو شامل ہے۔ مرقعات نے فرمایا کہ یہاں دنیاوی عداوتیں مراد ہیں دینی اخوت کی صورت میں مسلمان کی گواہی
 کافر کے خلاف قبول سے یوں ہی اگر اسلام کی مختلف جماعتوں کے وگ ایک دوسرے کے خلاف گواہی دیں یہ کہ اس کی شرح اور وجہ ابی اور پر مذکور ہوئی ہے
 امام مالک رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کے ظاہر پر عمل فرماتے ہیں ان کے ہاں دیہاتی کی گواہی شہری آدمی کے خلاف مطلقاً قبول نہیں اور سرے امام اس کی وجہ بیان
 فرماتے ہیں کہ اگر زمینان لوگ اسلام شریعہ سے بے خبر ہوتے ہیں انہیں گواہ بننے کی گواہی دینے کے مسائل معلوم نہیں ہوتے، ان پر معمولی چوک فالت ہے اگر کسی دیہاتی
 میں یہ زبانیاں نہ ہوں تو اس کی گواہی قبول ہے بعض نے فرمایا کہ اس حدیث میں لایحوز معنی لا یحسن ہے یعنی دیہاتی کی گواہی شہری کے خلاف اچھی نہیں کیونکہ دیہاتی
 کو ہر وقت ضرورت گواہ بننے کی گواہی دینے کے لیے نا مشکل ہوتا ہے جو کہ حکم جب تھا جبکہ اباب سفر کر تھے اب نقل و حرکت میں دشواری نہیں برمال یہ حدیث
 یا مرفوع ہے یا کچھ قوی ہے مفید، اور جو وجہ گواہی قبول نہ کرنے کے عرض کئے گئے وہ مجرد ہیں کیونکہ اگر ان وجہ سے شہری کے خلاف گواہی جائز یا نہ ہو
 تو شہری کے موافق گواہی قبول مانز سب سے یہ وجہ تو سب بھی موجود ہیں تو حکم اسلام مالک کے اندر کی امام کے ہاں اس حدیث پر عمل نہیں ہے کہ عت بن مالک وہ
 ہیں مالک تابعی دوسرے صحابی ہیں اصحاب مزیں جو انہی میں، عذر و خبر میں شریک ہوئے، فقہ کے دن قبیلہ بنی اشجع کے جہذا ان کے ہاتھ میں تھا آخر میں
 ملک شام میں رہتے وہاں ہی وفات پائی مسند حمی آپ کی وفات ہے بہت سے صحابہ نے آپ سے روایات ہیں (اشعہ) سے مین حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی
 جس کے خلاف ہوا تھا اس سے یہ فرما جس کا مقصد یہ تھا کہ علی نے ظلمنا مجھ سے الہ دھول کرنا تا جاؤں مگر پر حرمت و غم کے لیے یہ الفاظ کہہ جاتے ہیں یہ کہ
 بسمان اللہ کیا پاکیزہ فرمان ہے، مقصد یہ ہے کہ لا خود احتیاط ہم لینے ہیں نقصان پہنچانے کے لیے کہ نہ کہ اس سے کہہ دے کہ اس کی نصیحت
 یہ ہے شعور

فَإِذَا غَلَبَكَ أَمْرُ قُلِّ حَسْبَى اللَّهِ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَعَنْ بَهْزِينَ
حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَبَسَ رَجُلًا فِي تَهْمَةٍ رَوَاهُ
أَبُو دَاوُدَ وَزَادَ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ثُمَّ خَلَّى عَنْهُ، الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْخَصْمَيْنِ يَفْعُلَانِ
بَيْنَ يَدَيِ الْحَاكِمِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ،

پھر جب تک پر کوئی چیز غالب نہ آئے تو کہو کہ اللہ مجھے کافی ہے اور وہ اچھا کارساز ہے لہ (ابو داؤد) روایت ہے حضرت بہز بن حکیم سے وہ اپنے
والد سے اپنے دادا سے راوی لے کر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو کسی تہمت میں قید کیا کہ (ابو داؤد) اور ترمذی و نسائی نے بی زیادتی
کی پھر اسے چھوڑ دیا کہ تیسری فصل روایت ہے حضرت عبد اللہ بن زبیر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قطعی حکم دیا کہ
دونوں فریق حاکم کے سامنے بٹھائے جائیں گے

لہذا جب کسی کو قرض دو تو کوئی ہی تحریر و قرضہ نہ اس کی بھنگی کرو نیز اگر کسی تحریر قرض دے دینا پھر مقدمہ چل جانے پر توکل کا اظہار کرنا غلط ہے؛ بلکہ میں جب تو
پوری چیز یا مال کا کرے تو قبضہ اس سے تجھے نقصان ہو جائے تب تو یکہ کر توکل کا اظہار کر تب تیرا توکل درست ہے بلکہ آپ بہز بن حکیم ابن معاویہ ابن حیدر قشیری
ماہجین میں سے ہیں اگر محمد بن آپ کو ثبوت تھے میں اگر مسلم بخاری نے روایت اپنی کتاب میں نہ لی، ابن عدی کہتے ہیں کہ ان کی کوئی روایت منکر نہیں، حرقات
واضح، بعض نے آپ کو صحابی مانا اگر یہ صحیح نہیں؛ بلکہ اس طرح کہ کسی نے جھوٹی گواہی دی، اس کا جھوٹ ظاہر ہو جانے پر اسے قید کر دیا، حرقات،
یا کسی نے اس پر قرض کا دعویٰ کیا کسی اور جرم کا الزام لگایا تو حضور نے مدعی علیہ کو تحقیق کے دوران میں قید کر دیا، پھر جرم ثابت نہ ہونے پر
اسے چھوڑ دیا، حرقات واضح، اس کے یا تو جھوٹے گواہ کو سزا کچھ روز قید رکھے پھر رہا کر دیا، یا جرم ثابت نہ ہونے پر مدعی علیہ کو چھوڑ دیا، معلوم ہوا کہ قید کرنا بھی
اسلام فرماتے سے ہے۔

۵۵ اس زمانہ میں حکام مہسنہ وں پر بیٹھے تھے، اس لیے فریقین اس کے سامنے بٹھایا جاتا تھا، اب حکام کسی پر بیٹھے ہوتے ہیں، اس لیے
فریقین اور ان کے وکیل سامنے کھڑے ہوتے ہیں، مقصد یہ ہے کہ ساکونہ یقین میں برابری کرے، نشست اور گفتگو دونوں کی یکساں رکھے، کسی ایک
کی طرف میلان نہ کرے، کہ اس سے دوسرے یزق کا دل ٹوٹ جاتا ہے، عطا فرماتے ہیں کہ حاکم کے لینے سب ضروری چیز فریقین میں برابری ہونا ہے
حرقات، یہ بہت مشکل چیز ہے، کہیں ایک فریق اعلیٰ منصب والا ہوتا ہے دراز فریق معمولی جینٹ کا حاکم اگر اعلیٰ منصب دے کر اپنے اس بٹھا
دوسرے کو سامنے کھڑا کرے تو یہ جرم ہے اس سے دوسرے فریق کا دل ٹوٹے گا، غلنا، اسلام کی تواریخ سے ایسے واقعات
کھپتے لگتے ہیں کہ معمولی رعایا نہ، ان کے خلاف مدعی کرنا قاضی نے سلطان کو طلب کیا تو اسے اور مدعی کو اپنے سامنے ایک ہی کھڑا کیا
مسلمان مقدمہ میں بادشاہ کا کوئی احترام نہ کیا

أَخْرِجَهُ الْإِيمَانُ وَيُؤْتِيهِ بِرُوحٍ أَوْفَىٰ بِمَا نَالَ مِنْ آجَرٍ أَوْ غَنِيمَةٍ
 أَوْ أُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ سَتَقَىٰ عَلَيْهِ ۖ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أُولَٰئِكَ أَجَالًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَا تُطِيبُ
 أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِّي وَلَا أَحَدٌ مَّا أَحْبَبَهُمْ عَلَيَّ مَا تَخَلَّفْتُ
 عَنْ سَرِيَّةٍ تَغْزُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوَدِدْتُ
 أَنْ أُقْتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ أُحْيَىٰ ثُمَّ أُقْتَلَ ثُمَّ أُحْيَىٰ ثُمَّ أُقْتَلَ ثُمَّ

اسے نہ نکالے مگر پھر برائیاں اور میرے رسول کی تصدیق نہ کر دے وہ ثواب یا غنیمت کے ساتھ لوٹاؤں جو وہ حاصل کرے یا کہ
 جنت میں داخل ہوے اور نہ (مسلم بخاری) اور ایسا ہے کہ اس میں فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی قسم کہ جس قبضہ
 میں میری جان ہے مگر یہ مجبور نہ ہوئی کہ مسلمان لوگوں کے دل خوش نہیں ہوتے محض سے پیچھے رہ جانے سے ہے اور ہم اتنی سواریاں
 پاتے ہیں جو ان سب کو دیں گے تو ہم کسی شکر سے بھی نہ رہتے جو اللہ کی راہ میں بہادری کرے اور اس کی قسم کہ جس قبضہ میں میری جان
 ہے میں پسند کرتا ہوں کہ اللہ کی راہ میں قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا

جاؤں پھر قتل کیا جاؤں

مردہ نہ رہتے جو نہ بھی غلبہ ہے ایسے ہی اس سفر میں ہر حال فانی رہتا ہے اس لیے کہلاتے ہیں کہ جتنے فائدہ ہوتا ہے غازی کو بھی جائے کسی سفر میں نام نہ حرکت نہ کرے اللہ رسول
 سے شرم کرے نہ شہادت ہو کہ کائنات حیات پر حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں کلام خیال رکھا کہ ریشہ ثواب میں ہے نہ کہ عمل میں۔ لہذا حدیث پر یہ اعتراض غلط ہے کہ ہمیشہ دوزخ میں نہ رہنا
 نہ قرآن پڑھا جائے نہ نماز پڑھے نہ صدقہ دے نہ کلمہ پڑھے نہ انسان شک کرے کہ یہاں جو جہاد کا پھر فرائض و اجابات سے بھی ہوتا رہے گا اگر کوئی شخص ہمیشہ کے دوزخ
 صدی رات نماز سے محروم نہ کرے تو اس کے لیے عاقبت میں نہیں۔ اس لیے اس شخص انصاف سے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ نکلنے کی قید لگائی نہ فرما دیا یا لایفوتہ میں یہ ثواب
 صرف میدان جنگ میں رہنے کے اوقات سے خاص نہیں بلکہ جاتے آتے سفر میں بھی ملتا ہے مگر واپس پہنچنے تک یہ ثواب ہے جہاد کرنے کا ثواب علیحدہ ایک ثواب یہ ہے
 کہ پہلے سے مزاد وہ جہاد ہے اسی لیے مولف یہ حدیث جہاد کے بیان میں لائے جو کہتا ہے کہ اس جہاد، طالب علم، عروہ و حج کے تمام سفر مزادوں کو پہلے تو جہاد زیادہ صحیح
 ہے کہ اگلا مضمون اس کی تائید کر رہا ہے اور رب کی یہ ضمانت کہ ہم کی ضمانت ہے کہ جو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق تمام سورتوں کی تصدیق ہے اس لیے اس جہاد میں اللہ
 جہاد کے پاس نہیں اس کے پاس ماری گائیاں رہائیاں ہیں نہ آؤ اور خدا کا عفو ارجمند پر ہے یعنی اگر غازی جیت کر لوٹا تو غنیمت و ثواب سب کچھ لے آیا اگر
 شکست کی گئی تو ثواب کے ساتھ لوٹا اگر شہید ہو گیا تو جنت میں گیا ہر طرح نفع میں ہے شہید ہونے کے ثواب کے ساتھ لوٹ لائے تو عید لائے تو غازی مر گئے۔
 تو تشبیہ

تک بھی غریب و فقیر مسلمانوں کے دل نہیں چاہتے کہ بے کراں ہونے کی وجہ سے میرے ساتھ جہاد میں نہ جائیں مگر شہید ہو کر ان کی جگہ پر مسلمانوں کی جگہ پر جہاد میں نہ جائیں

أُحْبِبِي ثُمَّ أُقْتَلُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رُبَاطُ يَوْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا عَلَيْهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعْنَةُ دَاوَةَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةَ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ سَلْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ رُبَاطُ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ صِيَامِ شَهْرٍ وَ

مچھوڑ دیکھا ہوں پھر قتل کیا جاؤں بعد مسلم بخاری روایت ہے حضرت سہل ابن سعد سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کی راہ میں ایک دن گھوڑا باندھنا نہ دنیا اور تو دنیا پر ہے اس سے بہتر ہے کہ مسلم بخاری روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کی راہ میں ایک بار صبح و شام جانا نہ دنیا سے اور جو دنیا میں ہے اس سے بہتر ہے کہ مسلم بخاری روایت ہے حضرت سلمان فارسی سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ اللہ کی راہ میں ایک دن رات گھوڑا پانا ایک مہینہ کے روزوں و نمازوں سے بہتر

ہے شہ اور

طریقہ مذکور کی تیز و صواب میں سڑے عین سزا اپنے باغ میں بیٹھے جہاں وہ کھانا پانی ٹھنڈا اسیدہ ان کے منگرتے گرج جب سنا کہ حضور فرمادے تو کھ میں گئے جو سنے میں سوا ایک سے نہ اترے اس طرف سعیدی بانک دی رہی اللہ متفرقا بابو کے ہو ہو سکتا ہے کہ اللہ کے محبوب حتی بیت میں ہوں اللہ میں گئے دے غفلت کے سایہ میں ہوں گئے یعنی ہمارے پاس اتنی سواریاں ہی نہیں کہ ہر جہاد میں ہم سب مسلحوں کو ان پر سوار کر کے جہاد کے میدان میں پہنچا دیں وہ بیچے رہ جانے پر راضی نہیں سب کو ساتھ لے جانے کا موقع نہیں ہے سر یہ وہ چھوٹا لشکر ہے جس میں حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف نہ لے جائیں یعنی گریہ و شہادتی نہ ہوتی تو ہم کسی معمول اور بڑے لشکر کے بیچے نہ رہتے ہر لشکر کے ساتھ جاتے ہر جہاد میں شریک ہوتے معلوم ہوا کہ جہاد عموماً فرض کفایہ ہوتا ہے کبھی فرض میں یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت پر بڑے جیمہ کرم میں کہ مساکین کے ربی و فم کا لکھ کر بھیجا بیچے مرنوب چیز کا چھوڑ دینے حضور نے امت کی تکلیف کافی عفراتے ہوئے بہت سی جہاد کی جیسے عین ترویج ان سماوی رات گزرتے پر نماز و عشا و غیرہ اس سے مدد معلوم ہوئے نہ وہ خدا میں شہادت بڑی اعلیٰ عبادت ہے کہ حضور نور بابر شہادت ہائے کفر فرماتے ہیں دوسرے یہ کہ انکس بھی کی قن حو بیچے تب تو نے فرمایا کہ کوئی کافر حضور کا شہید نہ کرے گا و انما یصلح من الناس یہ بھی فرمادی ہے کہ بعد موت کوئی ایمان نہ دے انہم لای ججوت ان بعد سے سلام ہو کہ نہ کہ حضور کی شہادت مانگے جسے اللہ بابر دنیا میں نہ شہید ہونا بھی میں ہے مگر حضور اس کی قن آند کہ تھے وہ یہ کہوں میں یہ کہ قن تاب ہے امید موت ملے گی ہو سکتی ہے تو انہم تو مارے ہیں اور انکس نہ بی بی ماسکتی ہے کہ آپ کے جہاد بابر ایمان ہو چکے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم انھاری میں پہلے آپ نام میں تھا حضور مسلم نے جہاد کرسل رکھ لیتا ہوا اب میں ہے حضور کی جنت کے وقت پہنچ کر ہندو سال حق آپ

قِيَامِهِ وَإِنْ مَاتَ جَرَى عَلَيْهِ عَمَلُهُ الَّذِي كَانَ يَعْمَلُهُ وَأُجْرِي
عَلَيْهِ رِزْقُهُ وَأَمِنَ الْفَتَنُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي عُبَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَغْبَرْتُ، قَدْ مَا عَبَدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ نَتَمَسَّهُ النَّارُ
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لَا يَجْتَمِعُ كَافِرٌ وَقَاتِلُهُ فِي النَّارِ أَبَدًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ خَيْرِ مَعَاشِ النَّاسِ لَهُمْ رَجُلٌ مُسْلِمٌ

اگر مہجورے تو اس کا بدلہ کرنا جتنا باہمی رہے گا لہذا اس پر اس کا رزق بھیایا جائے گا لہذا اور قتلوں سے امن میں رہے گا کہ
مسلم روایت ہے ابو عبس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نہیں ہو سکتا کہ کسی بندے کے پاؤں اللہ کے
راہ میں گدگد آلود ہوں مے پھر سے آگ چھوئے تھ (بخاری روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فرمایا کہ کافر اور اس کا قاتل کسی آگ میں جھج نہ ہوں گے شہر مسلم روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے لوگوں میں سب سے مفید زندگی اس شخص کی ہے کہ جو اپنے گھوڑے

کی نگام اللہ

دین میں وفات پائی تھ وہیں سے آخری صحابی آپ ہی جن کی وفات سب سے آخری تھی تھ رباط کے کسو اور ضرر کے بعد سے بندہ بھی باطنی اس سے بندے عمر سے کوئی
مروہ کہتے ہیں قرآن کریم فرماتا ہے وَاَعِدُوا لَهُمْ مَا سَتَطْعَمُوْنَ مِنْ رِبَاطِ الْعَجَلِ ثقیف میں بنید جہاد گھوڑا پالنے کو بھی کہتے ہیں اور اس کی مراد باؤں پر کھانے کے
مقابلہ ہونے کو بھی جبکہ مرد پر ہر وقت خطر ہو اور یہ مقابلہ کھانے کے یہ ہر وقت وہاں تیار رہے جہاں ہلانے سمی دو روز بن سکتے ہیں تھ یہ حدیث مختلف عبارتوں سے آئی ہے
چند خبر کہ حضرت عبد بن عمر سے روایت کی ہے ایک دن کار با ایک لہکے مددہ ذات کہ عبارت سے انفس ہے طہرائی نے حضرت ابو ذر سے روایت کی ایک ہ
کا با و ہریش کی روزی سے افضل ہے جو رباط جو کر سے گاہ قیامت کی گمراہی سے محفوظ رہے گا اور بزرگ میں اسے جس شام روزی جنت کی جولانے کی قیامت تک اسے
ثواب ملے گا جس سے وہ ہر تک کا جہاد ہے اور وہ ہر سے شام تک کا وقت جہاد راج اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد اس کی بہت حد میں ہے جہاد کے لیے جہاد نماز کے لیے
مکمل بنانا طلب ہم دین کے لیے در سے یا ستان کے اس جہاد ہے اسی لیے صنف اسے باب الجہاد میں لائے تھ کیونکہ دنیا اور دنیا کی نعمتیں فانی ہیں اس کا ثواب باقی خلیل
کہ دنیا کی چیز ہے جس کا تعلق نفس سے جو نماز، روزہ، حج و عبادات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زہدیت وغیرہ عبادات دنیا میں تو ہیں مگر دنیا کی یہ نہیں توان کا تعلق قلب روح
سے ہے لہذا کوئی فانی اس صحابی کے گرد قدم کو نہیں پیچ سکتا جو ایک بابین و اخلاص کے ساتھ حضور کو دیکھے پھر فوت جو جائے ہم جیسے کہ روزہ مسلمانوں کی عمر میں کی
عبادت لیکن ان کے دیر پر ہر مدت و توان لہذا حدیث پر کوئی اعتراض نہیں ہے خیال رہے کہ جہاد کی تیاری رباط میں داخل ہے۔ فی زمانہ بندہ قوی چلانے کی مشق ضرور کرے ایک
جہاد کا ذکر ہے جہاد کی سب رباط ہے جبکہ جہاد کی نیت سے جو ایک ماہ کے روزے نماز کا ذکر میں کثرت کے لیے ہے لہذا یہ حدیث ان احادیث کے خلاف نہیں جن میں
زیادہ کا ذکر ہے یا جہاد و جہاد کا جہاد، اخلاص و رباط شرب شہ سبحان اللہ کی کم فائز کا ہے کہ رباط جو جو بنیادیں زندگی میں کرنا تھا ان سب کو بنیاد تک ایسے پہنچتا تھا

عَنَّا قَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَطِيرُ عَلَامَتِنِمْ كُلَّمَا سَمِعَ هَيْعَةً أَوْ فَرَعَةً
طَارَ عَلَيْهِ يَبْتَغِي الْقَتْلَ وَالْمَوْتَ مَغْلَانُهُ أَوْ سَاجِدٌ فِي غَنِيمَةٍ فِي رَأْسِهِ

کہ راہ میں تمہارے رہے جو اس کی پشت پر از جانتے جب کبھی ٹھہرتے یا طاب ہونے آواز سے اس پر از کہ پہنچے ملے جو قتل
و موت کو ان کے ٹھکانوں سے فرصت نہ ملے یا اس کو جو بکریوں میں سے

جاری بن جاتا ہے یعنی شہید کی طرح اسے بھی قبر میں ہمیشہ جنتی رزق ملتا رہے گا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿يُنَادِيهِمْ فِي ذُنُوبِهِمْ﴾ اہم اللہ من قبلہ
کے امن معروف ہے یا مجہول اور فغان یا نوح کے قتل سے ہے۔ فتح کا مبالغہ یا ان کے غم سے فغان یعنی فتنہ گر کی جمع یعنی اللہ کی راہ میں رابطہ
بڑے فتنہ سے یا فتنہ گر سے محفوظ رہے گا۔ یا محفوظ رکھا جائے گا۔ بڑے فتنہ سے مراد حساب قبر کا فتنہ و آزمائش ہے۔ اور فتنہ کر دی یعنی آزمائش کرنے
والوں سے مراد عذاب کے فرشتے۔ منکر کبیر یا دجال اور شیطان میں رابطہ حساب قبر عذاب قبر سے بھی محفوظ رہے۔ دوزخ کی آگ اور دہاں کے مالک کے
عذاب سے امن میں رہے گا نیز شیطان اور اگر اس کی زندگی میں دجال سے تو اس کے شر سے محفوظ رہے۔ قصا فرماتے ہیں کہ مجاہد اور رابطہ سے حساب قبر بھی
نہیں جو کہ اورنگی قبر و حساب قبر سے محفوظ رہے گا اس قسمی فرمان کا ماخذ یہ حدیث بھی ہے کہ آپ انصاری صحابی ہیں زمانہ جاہلیت میں آپ کا نام عبد العزی
تھا اسلام میں آپ کا نام عبد الرحمن ابن جبر ہوا اگر آپ کی کینت نام پر نائب رہی بدروتم غزوات میں شامل ہوئے شتر سال کی عمر پائی سنہ میں وفات
پائی مدینہ منورہ جنت البقیع میں دفن ہوئے ۱۱ شوق مرقات اچھے معنی جو شخص رفا آئی کے لیے کوئی راستہ ملے کر سے ادا مستہ ملے کرنے میں اس کے قدموں پر
گردنبار پڑے خیال رہے کہ اللہ کی راہ میں طلب علم جو زندگی حاضری بیماری و عیسا پر یک جماعت نمازیں حاضری سب ہی کو شامل رہے مگر مطلقاً اللہ کی راہ سے
مرد سفر جہاد و تباہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ لیا کہ ایک شخص نے اپنا اونٹ فی سبیل اللہ دیا تھا کیا جہ وہ کہاں استعمال کیا جائے فرمایا حج میں قربان کریم
میں جو معروف زکوٰۃ میں فی سبیل اللہ واقع ہوا یا بوسعہ نے ان اس سے مجبور غازی مراد ہے امام محمد کے ہاں مجبور باجی و مرقات سے یعنی ایسے شخص کو دوزخ کی
آگ جہاں نہیں ملتی جب راہ خدا کے بنار کا یہ عالم ہے تو غور کرو کہ جو خدا کا فائدہ کیا ہو کہ خوف خدا کے آنسو راہ خدا کی راہ دوزخ کی آگ بھی نہ میں کبیر ہے۔ حق
کافر سے مراد عربی کافر ہے اور تاق سے مراد مجاہد غازی مسلمان ہے یعنی جو غازی جہاد میں کسی کافر کو قتل کرے تو وہ قاتل کافر و دوزخ میں گیا۔ لہذا یہ قاتل غازی دوزخ میں
نہیں جائے گا نیز طلب نہیں کہ قاتل کافر و دوزخ کے اتنی جگہ میں ہو کہ یہ غازی دوزخ کے دوسرے طبقہ میں ہو مطلقاً دوزخ میں اجتماع کی غلی ہے جسے فقط معاش
عیش یعنی زندگی سے تباہی زندگانی اور زندگی گزارنے کا ذریعہ یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں مسلمان کہ بہترین زندگی ہے اور بہترین ذریعہ زندگانی یہاں دونوں معنی
درست میں ملے یعنی دیسے تو لوگوں سے بے نیاز رہنا ہے مگر جب مسلمانوں کو اس کی جانی مدد ضرورت ہوتی ہے یا مسلمانوں پر کفار ٹوٹ پریں یا ان کو ہمد کریں اسے
خبر ملے کہ فلاں جگہ مسلمان کمزور ہیں مصیبت میں ہیں تو فوراً دبا دینے یا پھینچ جائے پزندہ کی طرح یا اگر گرد پاں پہنچ جائے پہلے معنی زیادہ تو سر میں کہ جب کفار مسلمانوں پر حملہ
آئے ہوں تو یہ وہاں پہنچ جائے اسلام کی خدمت مسلمانوں کی مدد کے لیے تہ یعنی وہ اسلام کا ایسا انداز ہو مسلمانوں کا ایسا مذکار کہ خدمت اسلام کو سب سے پہلے
کو جان دیا مرنے سے بہتر ہے خطرناک موقعوں کی تلاش میں رہتا ہو جہاں ٹوٹ جاتے ہوئے پھرتے ہوں یہ وہاں شوق سے پہنچا ہو بہادر جانا۔

شَعَفَ مِنْ هَذِهِ الشَّعَفِ أَوْ بَطْنٍ وَإِ مِنْ هَذِهِ الْأَوْدِيَةِ يُقِيمُ الصَّلَاةَ
وَيُؤْتِي الزَّكَاةَ وَيَعْبُدُ رَبَّهُ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْيَقِينُ لَيْسَ مِنَ النَّاسِ إِلَّا
فِي خَيْرٍ، وَأَمَّا مُسْلِمٌ، وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ جَزَّ غَارِيًّا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَزَاوَسْنَ خَلْفَهُ غَارِيًّا فِي أَهْلِهِ
فَقَدْ غَزَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُرْمَةُ

ان سبڈکی پوچھوں میں کہ کسی چوٹی پر یا ایسی جگہوں میں سے کسی جگہ میں رت نہ نماز تمام کرے، زکوٰۃ دے اور اپنے
رب کی عبادت کرے رت نہ جتنی کہ اسے سب سے اعلیٰ لوگوں میں سے یہ مرد صرف بھلائی میں ہی ہے کہ اسلم روایت سے سنو
زید ابن خالد سے کہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والے کو مسلمان دیا تو اس کے جہاد
کیا ہے اور کو کسی غازی کے گھر میں اس کا نائب بن کر رہا اس نے جہاد کیا تو مسلم بخاری روایت سے حضرت بریدہ سے
فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہارے فارلوں کی بیویوں

میں سے کہیں کہ کیا ہذا مذکورہ جملہ شخص سے اس کے بعد نہ رہا بلکہ اس کے والد سے ہے خیال رہے کہ عرب میں بکریاں بہترین ذریعہ معاش تھیں
اور بعض متقی حضرات نے ان سے بے شرمی سے اور عقل نہ ڈیرہ میں لیتے تھے کسی پانی والے سرسبز مینا پر رہنے سے تھے بکریوں کے
عدد پر گزارتے تھیں ان کے ایک رہتے۔ اب مجھے بعض حکماء نے بدو دیکھے جاتے ہیں اس سے بکریوں کا ذکر فرمایا اور نہ تو شخص توڑ سے بچنے کے لیے آبادی
سے دور رہتے کہ نہ کوئی چیز چھین چھین بہترین طریقہ اختیار کرے نہ کچھ اس فرمان میں داخل ہے کہ اگر یہ عبادت میں نماز و زکوٰۃ بھی داخل نہیں مگر
جو کہ نماز و زکوٰۃ الہی اور جہاد کی عبادت میں اس لیے خصوصیت سے ان کا ذکر فرمایا کہ یقین سے مراد موت ہے کیونکہ کسی کا ناقصیت ہے اگر نہ موت سے بدو شخص کو تو یہ
رسالت و نرسنتوں، جنت و دوزخ و غیرہ کا یقین ہو جانا ہے اس لیے موت کو یقین فرمایا یعنی ذریعہ یقین رب تعالیٰ فرمایا ہے واعبدوا الله حنفاً علیٰ البیت یہ اصل
سے صحیح رہا نہ فرقہ میں بقا آخرت سے غافل آری بھلائی میں نہیں بلکہ بھلائی میں صرف یہ میلہ حدیث پر کر کے اور اس میں نہیں اس حدیث کی بنا پر بعض زہدین
فرمایا کہ اگر کوئی شخص اپنے جہوت سے خلوت بہتر کرتا ہے کہ آخرت سے جلوت میں خلوت انہی کرام لوگوں میں رہے تسلیم کرتے رہے نیز جس رہنے سے جہت میں
نہا با جماعت نصیب ہوتی ہے جہل میں بغیر کسی کماں شہر میں رہے ذکر کے ملنے بہا جہوں کی صحبت میں حدیث فقہ کے امور کے زمانہ کے متعلق ہے جب شہر میں
میں نہ رہے یا اس کو زمانہ سے یہ ہے جو بہتہ اور امتداد کا یقین پر صبر نہ کر سکے اور ذات، بلکہ آپ صحابی میں عبد اللہ کے زمانہ میں کو ذریعہ وفات پانے سے ہم
یعنی شخص میں یہ زیادہ بن گیا ہے

شہ میں نماز کا مسلمان مسلمان جنگ یا دنی پر آواز سنانا دینے والے کو بھی جہاد کرنے کا ثواب ملتا ہے یہاں جہاد سے کسی جہاد مراد ہے یعنی ثواب شہ میں جو جاہ
کے پیچھے اس کے بال بچوں کی خدمت اس کے گھر بار کی دیکھ بھال کرے وہ بھی ثواب جہاد میں شریک ہو گا کیونکہ اس کی اس خدمت سے غازی کا دل صحت
ہو گا جس سے جہاد میں حرا کر سکے گا تو گویا یہ شخص غازی کے اطمینان دل کا ذریعہ بنا۔

وَعَنْ مُرُوقٍ قَالَ سَأَلْنَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَلَا تَحْسَبَنَّ
الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ الْآيَةَ قَالَ
إِنَّا قَدْ سَأَلْنَا عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ أَرَوَاهُمْ فِي أَجْوَابِ طَيْرٍ خَضِرٍ لَهَا قَنَادِيلُ
مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ يُسْرَحُ مِنَ الْجَنَّةِ شَاءَتْ ثُمَّ تَأْوِي إِلَى تِلْكَ الْقَنَادِيلِ
فَاطْلَمَ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لِاطْلَاعِهِ فَقَالَ هَلْ تَشْتَهُونَ شَيْئًا قَالُوا أَيْ شَيْءٍ

روایت ہے حضرت مرق سے کہ ہم نے عبداللہ بن مسعود سے اس آیت کے متعلق پوچھا کہ اللہ
کی راہ میں مقتولوں کو مردہ نہ سمجھو بلکہ وہ زندہ ہیں روزی دیے جاتے ہیں انہیں نہ فرمایا ہم نے اس کے متعلق پوچھا
تو فرمایا ان کی رو میں سبز پرندوں کے پوتوں میں ہوتے ہیں مکہ ان بکلیہ عرش میں فدیہ میں لکدی ہیں وہ
جنت میں جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں پھر ان قنادیل کی طرف ٹوٹ آتی ہیں کہ پھر ان کی طرف ان کا رب متوجہ
ہوتا ہے وہ تو فرماتا ہے کیا تم کوئی چیز چاہتے ہو

نہ کیا ہے ظاہر ہے کہ کرامت کے مراد اخروی عزت و حرمت یعنی رہ سوچے گا یہ سب ایک نفع شہید ہونے سے مجھے اتنی عزت ملی تو بار بار
شہید ہونے سے کتنی عزت ملے گی، اور ہو سکتا ہے کہ کرامت سے مراد وہ اوقات ہو جو کبھی راہ زنداں نہ کرنا سے ہوتی ہو۔ عبادت میں
لذت ہے جسے اللہ کے بندے محسوس کرتے ہیں، اسے بہشہو تابعی میں حضور کی ذات سے پہلے اسلام لائے مگر زارت نہ کر سکے
خلفائے راشدین ابن مسعود اور عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم کی زارت و محبت سے شریعت و ماسل بواہ حضرت ابن مسعود کے ساتھ
اکثر رہے، کثرت توافل کی وجہ سے پاؤں سو جے رہتے تھے، جب حج کو جاتے تو حرم شریف مدی رہتے، وہاں ہی سوتے تھے، بچپن میں
آپ کو چوری کر لیا گیا تھا، اس لئے نام مسروق ہوا۔ بصرہ کے مائتہ تھے تو قریہ رہے، ہجری میں وہاں پائی۔ اس سوال کا مقصد
ہے کہ شہید کی زندگی کے کیا معنی، اور انہیں دوزخ کیسے طرح دی جاتی ہے، وہ تو دفن ہو چکے، انکی میراث تقسیم ہو چکی، انکی بیویاں دوسروں
سے نکاح کر چکی ہیں، جب ان پر مردوں کے احکام جاری ہو چکے تو وہ زندہ کیونکر ہیں، اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے لہذا یہ مد
مرفوع ہے (مرقاۃ، اشعہ، نوئی شرح شام) کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ حضرت ابن مسعود نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی دریافت کیا۔
اس لئے یعنی اللہ تعالیٰ ان دوسروں کیلئے ان کے بدوں کے قائم مقام اجسام پیدا فرماتا ہے، ان اجسام میں یہ دوسری امانت رہتی ہیں،
یہ اجسام ان دوسروں کے اپنے نہیں ہوتے، لہذا یہ تناسخ یا اوگوں نہیں، اسے یعنی شہید کی رو میں وہاں سیر تو کرتی ہیں، اور جنت کے
میوے تو کھاتی ہیں، مگر حوروں اور وہاں کے مکانات کو استعمال نہیں کرتیں، یہ استعمال تو بعد قیامت ہو سکے گا، اللہ تعالیٰ نے ان کیلئے
دنیاوی بنجروں یا آشیانوں کی طرح نورانی قندیلیں بنادی ہیں جن میں وہ قیام کرتی ہیں، یعنی ہر وقت وہ دوسری جنت میں
رہتی ہیں، سیر کرتے وقت بھی اور دوسرے وقت بھی، مگر اسکے باوجود ان دوسروں کا تعلق انکی قبور اور مدفون جسموں کے فیروز ہوتا ہے جیسے
سورج کی شعاعیں زمین پر پڑتی ہیں مگر سورج سے تعلق رکھتی ہیں، یا ہمارا نور نظر آسمان کی سیر کرتا ہے، مگر آنکھ سے بے تعلق نہیں ہو جاتا۔

تَشْرِيهِمْ وَنَحْنُ نَسُوحُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شِئْنَا فَعِلَ ذَلِكَ بِهِمْ ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ فَلَمَّا رَأَوْا أَنَّهُمْ كُفِرُوا مِنْ أَنْ يَسْأَلُوا قَالُوا يَا رَبِّ نُرِيدُ أَنْ
تَرُدَّ أَرْوَاحَنَا فِي أَجْسَادِنَا حَتَّى نُقْتَلَ فِي سَبِيلِكَ مَرَّةً أُخْرَى فَلَمَّا
رَأَى أَنْ لَيْسَ لَهُمْ حَاجَةٌ تَرْكُوا رِوَاكُهُمْ مُسْلِمِينَ وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ

وہ عرض کرتے ہیں ہم کیا چیز چاہیں ہم تو جنت میں جہاں چاہتے ہیں۔ ان کے لئے تین بار یہ سوال کیا جاتا ہے کہ جب یہ لوگ سمجھتے ہیں کہ ہم مانگنے سے یہ چھوڑیں جائیں گے تو عرض کرتے ہیں کہ ہم چاہتے ہیں کہ ہماری ارواحیں ہمارے جسموں میں لوٹا دی جائیں تاکہ ہم تیری راہ میں دوبارہ قتل کئے جائیں۔ جب رب دیکھتا ہے کہ انھیں کوئی حاجت نہیں تو یہ چھوڑے جاتے ہیں تاکہ اس روایت ہے حضرت ابو قتادہ سے

ورنہ آنکھ اندھی ہو جاتی۔ اور شہداء کی شہادت تو ان کے لئے اور نور نظر ہے کہیں زیادہ ہے، لہذا حدیث پر یہ اعتراض یعنی کہ جب شہداء کی ارواحیں جنت میں ہیں تو انہیں شہداء کی زیارت نہیں۔ ملام کرنا بیکار ہوا۔ اس حیات کی پوری بحث اسی مرآت کی باب الجہد میں ملاحظہ فرمائیں حدیث فیہنی العاصی برزق کی شرح میں، اللہ جل جلالہ نے معنی میں جہانگنا، جہنم، مگر یہ معنی رب تعالیٰ کیلئے ناممکن ہے، اس لئے یہاں اس کے معنی نظر فرمانا، پہلی فرمانا، توجہ فرمانا مناسب ہیں، بعض شہداء سے بے حجابانہ یہ کلام ہوتا ہے اور اکثر سے ہوا جاتا اس عالم میں ان آنکھوں کو رب تعالیٰ کا جمال دیکھنا ناممکن ہے، وہ عالم بھی دوسرا ہے اور دیکھنے والی آنکھ بھی دوسری۔

۱۵ بار بار سوال فرمانا انھار کہم خاص کیلئے اس میں کسی تاویل کی ضرورت نہیں، حدیث بالکل ظاہر پر ہے، یعنی ہم کو کچھ نہ کچھ مانگنا ہی بڑی گستاخ تیرے جنت کی بقیہ نعمتیں حورو و قصود وغیرہ نہیں مانگتے، بلکہ پھر ان اجسام میں پہلے کی طرح جانا مانگتے ہیں جن سے انہیں ظاہری زندگی ملے، اور پھر وہ جہاد کر کے شہید ہو سکیں، خیال ہے کہ یہاں سوال ظاہری زندگی اور شرعی جہاد اور شرعی شہادت کا ہے ورنہ بعض موقعوں پر ارواح شہداء کو میدان جہاد میں جہاد کرتے ہوئے دیکھا گیا ہے، چنانچہ ابن تیمیہ نے کتاب الارواح میں ص ۱۵۲ پر لکھا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم و صدیق اکبر و فاروق اعظم کی ارواح نے بعد وفات کفار کے بڑے لشکر جبار کو بھگا دیا، اور مجاہد مسلمانوں کی مدد کی، اور وہ مدد بالکل درست تھی، صبح کو لشکر کفار مقتول تھا، اور باقی بھاگ چکا تھا، مگر یہ جہاد اور نوعیت کا ہے۔ نیز اسی کتاب الارواح میں ہے کہ حضرت کی روح پانچ حصوں میں صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ایک دور دراز ملک میں پہنچ کر ایک افضی کو قتل کیا، خیال ہے کہ رب تعالیٰ نے ان ارواح کو دوسری طرف یعنی دوسروں کی طرف متوجہ نہ ہونے دیا، ورنہ وہ دیدار اپنی دیدار شہدائی کی تمنا کرتے بلکہ انکی توجہ شہادت کی طرف دلائی، تاکہ لوگوں کو شہادت اور غزوہ کی اہمیت کا پتہ لگے، یہ بھی خیال ہے کہ اس دنیا میں ناممکن چیز کی دعا کرنا منع ہے، مگر وہ تو دنیا ہی دوسری ہے وہاں ناممکن کی دعا کرنا منع نہیں کہ شہداء دنیا میں واپس آنے کی دعا کرتے ہیں، جو ناممکن ہے اس حدیث سے چند مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ جنت اور وہاں کی نعمتیں پیدا ہو چکی ہیں۔ دوسرے یہ کہ قیامت پہلے کوئی شخص جزا و ثواب کے لئے جنت میں اس جسم سے نہیں جاسکتا۔ تیسرے کہ بعض خوش نصیبوں کو روحانی داخلہ قیامت کے پہلے ہی عطا ہو سکتا ہے، چوتھے یہ کہ جنت کے پہلے ہوا، دوسری نعمتیں قیامت سے پہلے

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فِيهِمْ فَذَكَرَ لَهُمْ أَنَّ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْإِيمَانَ بِاللَّهِ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُكَفِّرُ عَنِّي خَطَايَايَ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعْمَانِ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ مُقْبِلٌ غَيْرُ مُدِيرٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ قُلْتَ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ میں قیام فرمایا اسلئے تو ان سے ذکر فرمایا کہ اللہ کی راہ میں جہاد اور اللہ پر ایمان لانا تمام اعمال میں افضل ہے اسلئے تو ایک شخص اٹھا پھر بولایا رسول اللہ فرمائیے اگر میں اللہ کی راہ میں قتل کیا جاؤں تو میرے تمام گناہ مٹا دیئے جائیں گے تھ تو اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں اگر تو اللہ کی راہ میں قتل کیا جائے۔ حالانکہ تو طاب ثواب ہو آگے جاتا ہو پیٹھ پھیرتا نہ ہو بلکہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو نے کیا کہا ہے وہ بولا کہ فرمائیے تو اگر میں اللہ کی راہ میں قتل کر دیا جاؤں

لوگ استعمال کرتے ہیں مگر وہ ان کی حوروں کو ہاتھ نہیں لگا سکتے، حوریں تو بعد قیامت ہی میسر ہونگی، دیکھو آدم علیہ السلام کو جنت کے قیام کے زمانہ میں صرف کھانے کی اجازت تھی، اگر حوروں کی اجازت ہوتی تو آپ کو تنہائی کی وحشت نہ ہوتی، اور حضرت حوا کی پیدائش کی خواہش نہ پیدا ہوتی، پانچویں یہ کہ روح کو فنا نہیں، موت جسم پر طاری ہوتی ہے کہ اس سے روح علیحدہ کر دی جاتی ہے، چھٹے یہ کہ روح کو راحت و تکلیف کا احساس بعد موت رہتا ہے، ورنہ برزخ کے ثواب و عذاب کی معنی؟ ستویں یہ کہ برزخ کا ثواب و عذاب برحق ہے، رب تعالیٰ فرماتا ہے: يَعْرِضُونَ عَلَيْهَا غُذَاءً وَاشْتِيَاءً وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ادْخُلُوا فِي فُجُوعِنَا إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ یہ آیت کہ میرے عذاب قبر کے لئے صرفی نص ہے جسکی تاویل نہیں ہو سکتی، برزخ کے احوال برحق ہیں، ۸۔ دیکھو فرماتے کیلئے یوں تو حضور کا ہر کلام و غذا تھا، اور ہر مجلس مجلس و غذا تھی، مگر بعض دفعہ استہمالاً قیام فرما کر کلام فرمایا جاتا تھا، یہ بھی ان ہی میں سے تھا۔ ۹۔ خیال ہے کہ ایمان دل کا عمل ہے اور جہاد جسم کا عمل، ایمان تو مدارِ نجات ہے اور اعمال ظاہری ذریعہ ترقی درجات، بعض حالات میں جہاد نماز سے افضل ہوتا ہے اور عام حالات میں نماز جہاد سے افضل ہے، یہاں وہی خاص حالات مراد ہیں، لہذا یہ حدیث اُن احادیث کے خلاف نہیں جن میں نماز کو افضل اعمال فرمایا گیا ہے، ۱۰۔ حق یہ ہے کہ یہاں خطایا سے مراد سارے معیروں اور کبیرہ گناہ ہیں، بلکہ تمام حقوق اللہ اور حقوق العباد جیسا کہ جواب سے ظاہر ہے، ۱۱۔ یہاں تمام گناہوں کی معافی کیلئے دو قیدی ارشاد ہوئے، ایک اخلاص سے جہاد کرنا، دوسرے وہاں سے گھبرا کر نہ بھاگنا، پسندیدہ یا گولی کھانا، یہاں پیٹھ پھرنے سے مراد بزدلی کے طور پر بھاگنے کے ارادہ سے پیٹھ پھیرنا ہے، اگر اکیلہ رہ جانے والا غازی اپنے کیمپ کی طرف قوت حاصل کرنے کیلئے بھاگے، یا جنگی چال کے طور پر پیچھے ہٹے تو اس کا یہ حکم نہیں، رہتا ہے، الا يَخْذِلُوا إِلَىٰ فِتْنَةٍ وَمُتَحَوِّزِينَ

تعالیٰ۔ لہذا یہ حدیث اس آیت کے خلاف نہیں ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کا سوال نہیں نہ گئے تھے دوبارہ سوال کرنا اظہارِ تمام
میلے ہے، تاکہ اسے یہ جواب خوب یاد رہے (مرقات)۔ یہاں قرض کے متعلق شایع ہے کہ کئی قوال ہیں، بعض نے فرمایا کہ قرض سے مراد بیس
کے سامنے ملے ہوئے حقوق ہیں، چھ روزہ خیانت، غضب، قتل وغیرہ، مراد اتنے فرمایا کہ قرض سے مراد یہ ہے جس کے ادا کرنے کی نیت نہ ہو، اگر ادا
کی نیت تھی مگر موقع نہ ملا کہ شہید ہو گیا، وہ قرض خود ذریعہ فحشاء سے نہ لڑا دیا جائیگا، مگر یہ انکا شہید اس کا قرض بھی معاف ہو جاتا ہے اور
اسکی روح بلا واسطہ خود رب تعالیٰ قبض فرماتا ہے، حضرت عائشہ کے پاس یہ انکا مرقاۃ (مرقات) یعنی ابھی وحی الہی آئی جس میں مجرت
یہ فرمایا گیا۔ اس کے در مسئلے معلوم ہوئے، ایک یہ کہ حضور پر صرف قرآن کریم کی وحی نہ ہوئی، اس کے علاوہ اور بھی وحی ہوئی، دوسرے
یہ کہ ہر وحی کو صحابہ کرام دیکھا کرتے تھے، بعض وقت ان حضرات کو وحی نہ دیکھی، یا بعض اوقات جبریل امین کو بھی دیکھا، اور بعض وقت
کچھ بھی نہ دیکھا، رب تعالیٰ نے اپنے محبوب کے باریں کر لیں، یا اس لوگوں کو خبر نہ ہوئی، اس وقت جو وحی آئی یہ اسی دوسری قسم کی تھی، بعض شراہین
نے فرمایا کہ یہ وحی پہلے آپ کی تھی مگر درست نہیں، درہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس سائل سے یہ پہلے ہی فرمائیے، دوبارہ بلائے اور سوال پوچھنے کی
 حاجت نہ ہوئی (مرقات)۔ ظاہر ہے کہ یہاں قتل قصد مجہول سے یعنی قتل کیا جانا بھی شہید ہونا، اسکی تائید گذشتہ حدیث کر رہی ہے، اور ہو سکتا
ہے کہ قتل سے مراد قتل کرنا یعنی جہاد کرنا ہو (مرقات)۔ اسکی شرح بھی یہ ہے، قرض سے مراد وہ قرض ہے جس کا مطالبہ کرنے کا حق بندے کو ہو فحشاء
بیوی کا دین مہر ہو، یا کسی سے لیا ہوا قرض، یا ماری ہوئی، یا غصب کیا ہو مال کہ یہی بندوں کے حقوق ہیں، اپنے ذمہ داری ہوئی، زکوٰۃ فطر
قربانی، ذمہ کی نذر یا روزہ نماز وغیرہ مراد ہیں، مرقات)۔ ان سب چیزوں کو دین مانا، مگر یہ قوی نہیں، درہ مجرور کر فی گناہ معاف نہ

الْجَنَّةِ يُقَاتِلُ هَذَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلُ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْقَاتِلِ
فَيَسْتَشْفِدُ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ: وَعَنْ سَهْلِ بْنِ حُنَيْفٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَأَلَ اللَّهَ الشَّهَادَةَ بِصِدْقِي بَلَغَهُ اللَّهُ مَنَازِلَ
الشُّهَدَاءِ وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ: وَعَنْ أَنَسٍ
أَنَّ الرَّبِيعَ بِنْتَ الْبَرَاءِ وَهِيَ أُمُّ حَارِثَةَ بِنْتُ سَدَاقَةَ أَتَتْ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تُحْدِثْنِي عَنْ حَارِثَةَ

کہ یہ اللہ کی راہ میں بہادری سے لڑتا ہے تو اللہ قاتل کو توبہ کی توفیق دے گا۔ پھر وہ شہید کر دیا جائے گا۔
(مسلم بخاری) روایت ہے حضرت سہل بن حنیف سے کہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو
بچہ محل سے اللہ سے شہادت مانگے کہ تو اللہ سے شہیدوں کے درجوں پر بھیج دے گا۔ اگر یہ وہ اپنے بستر پر
مرے کہ مسلم۔ روایت ہے حضرت انس سے کہ ربیع بنت براءہ جو عاتکہ بنت سراقہ کی ماں ہیں کہ
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئیں۔ بولیں یا رسول اللہ آپ مجھے عاتکہ کے متعلق کیوں خبر نہیں دیتے۔

ہونا چاہئے، کیونکہ ہر گناہ و ربہائی وہ فرض ہے جو نبی نے مار لیا ہے، صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے یہ ناممکن ہے اس لئے بعض شرا میں
اس کے معنی کہے ہیں خوش ہونا، راضی ہونا پسند فرماتا، اشد المعاتے فرمایا کہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معنی ہیں پانی بہانا، لہذا اس کے معنی ہوئے کہ میں بہا ہے
یہ معنی نہایت لفظ لغت میں ہے، یعنی یہ قاتل و مقتول دونوں ایک ساتھ ہاند میں، اور دوسری جنت میں جاویں گے خیال ہے کہ دنیا کی تمام
مسلمانوں کی ذاتی عداوتیں آخرت میں ختم ہو جائیں گی، یوں ہی دنیا کی جہانی جنتیں بھی وہاں فنا ہو جائیں گی، ایمانی عداوت و رحمت باقی رہے گی
مسلمان باپ کا فریضے کو مذاب میں دیکھ کر خوش ہو گا، اور اجنبی مسلمان دوسرے مسلمان کو مذاب میں دیکھ کر ملول ہو گا، اسکی سفارش و شفاعت کر کے
بخشواؤں گا، یونہی وہ دوسرا مسلمان جو دنیاوی معاملات میں ایک دوسرے کے دشمن تھے وہاں دوست ہو جائیں گے، رب نے انہیں دوزخ عذاب سے بچا دیا
من غیل اخوانا علی سوا متقابلین اور فرماتا ہے الاخلاء یومئذ، بعضهم بعضا و الا التقیین، کہ پہلے ہی شہید و شہید
اور دوسرا بھی شہید و شہید دیکھو حضرت امیر حمزہ کو جناب وحشی نے شہید کیا اور پھر بعد میں خود بھی بعد و موت ہو کر فوت ہوئے، رضی اللہ عنہما۔
۱۷ صحابی بھی اللہ کی راہ میں بے بدلہ اور تمام غزوات میں حاضر تھے، غزوہ بدر میں مسلمانوں کے قدم اکٹھے جانے پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ
ٹپنے لگے، پھر حضرت علیؑ کے ساتھ تھے اور حضرت علیؑ نے آپ کو مدینہ منورہ کا گورنر مقرر فرمایا، پھر فارس پر شہرہ میں کوفہ میں فاطمہؑ، امیر
المؤمنین علیؑ مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے آپ کی نماز جنازہ پڑھائی، اور وہاں ہی دفن کیا، اشد المعاتے ۱۷ اسی طرح کہ دل سے شہادت کی آرزو
کئے زبان سے دے، اگے اور بقدر طاقت جہاد کی تیاری کئے، موقع کی تلاش میں ہے، صرف یہی دعا کو بھی بعض شرمین نے اسی میں داخل
فرمایا، ۱۷ اسی طرح کہ یہ بھی شہید ہو گا، جو جنت میں شہداء کے ساتھ رہے گا۔ رب تعالیٰ کی عطا ہمارے دہم و گمان سے دلا ہے۔

وَكَانَ قَتِيلَ يَوْمَ بَدْرٍ أَصَابَهُ سَهْمٌ عَرَبِيٌّ فَإِنْ كَانَ فِي الْجَنَّةِ صَدْرُكَ
وَإِنْ كَانَ غَيْرُ ذَلِكَ اجْتَمَعَتْ عَلَيْهِ فِي الْبُكَاءِ فَقَالَ يَا أُمَّ حَارِثَةَ
إِنِّي هَاجِرٌ فِي الْجَنَّةِ وَإِنْ ابْنُكَ أَصَابَ الْفِرْدَوْسَ الْأَعْلَى رَوَاهُ
الْبُخَارِيُّ وَعَنْهُ قَالَ انْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ
أَصْحَابُهُ حَتَّى سَبَقُوا الْمُشْرِكِينَ إِلَى بَدْرٍ وَجَاءَ الْمُشْرِكُونَ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمُوا إِلَى جَنَّةٍ عَمَّا ضَهَا السَّيِّئَاتُ

اور وہ بدر کے دن شہید کئے گئے تھے کہ انہیں غائبانہ تیرنگا تھا اگر وہ جنت میں ہیں تو میں مبرا کروں
اے اگر اس کے سوا ہو تو ان پر رونے میں کوشش کروں اے تو فرمایا اے اُم حارثہ جنت
بہت سی جنتیں ہیں اے اور تمہارے تخت جگہ نے اعلیٰ درجہ کی فردوس حاصل کی ہے (بخاری)
روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ
تشریف لے گئے حتیٰ کہ بدر میں مشرکین سے پہلے پہنچ گئے تھے اور مشرکین بھی آگئے تو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس جنت کی طرف بڑھو جس کی چوڑائی آسمانوں و زمین کی برابر ہے

۵۵ یعنی براہ ابن مازب کی ذفر نیک اختر۔ اشتر السمات میں شیخ نے فرمایا کہ یہ درست نہیں بلکہ آپ یحییٰ بنت نضر ہیں و نضر حضرت انس بن مالک کے چچا ہیں و برابر
ابن مالک حضرت انس کے چچا ہیں۔ لہذا یہاں نضر حضرت انس کی چچی ہیں (اشتر ۱۵) آپ جنگ بدر میں سب سے پہلے شہید ہیں انصار میں بھی اے
یعنی انہیں غائبانہ تیرنگا ماننے والے کا پتہ نہ چلا تھا۔ اگر کسی کو تیرا را جائے اور لگ جائے دوسرے کے اُسے بھی غم غریب کہتے ہیں، مگر یہاں پہلے سنی مراد
ہیں مقصد یہ ہے کہ حضور سے پہلے عارضہ کا پتہ نہ دیکھیں کہ وہ کہاں ہے جنت یا دوزخ میں۔ معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ کرام کا عقیدہ تھا کہ حضور صلی
اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف فرما ہو کر جنت و دوزخ کے ہر مقام اور دہان کے باشندوں کو دیکھ رہے ہیں، پھر اس سے پوچھا جاتا ہے جو جانتا
ہو۔ حضور نے بھی یہ نہ فرمایا کہ مجھے نہیں تیرا بیٹا کہاں ہے حضرت جبریلؑ انہیں گئے تو پوچھ کر بتائیں گے بلکہ فوراً بتا دیا جنت کو دیکھ رہا ہے وہ
زمین کے ذرہ ذرہ کو بھی دیکھ رہا ہے کیونکہ جنت بمقابلہ دوسرے زمین سے دور ہے۔ یہی سنی ہیں ماضی ناظر کے اصحاب کرام کا یہی ہی عقیدہ تھا
۵۶ اور بالکل گریہ و زاری نہ کروں اس نعمت کے شکر یہ میں۔ خیال ہے کہ بی بی ریحہ کو حضرت عارضہ کے شہید ہونے میں شک تھا کیونکہ وہ کفار
سے لڑے بغیر غائبانہ تیر سے شہید ہوئے تھے۔ نہ معلوم وہ تیر کا فرنے اور تھایا سنی مسلمان کا ہی لگ گیا تھا۔ اس نے یہ تردد ظاہر کیا۔ شہید کے
جنتی ہونے میں شک نہ تھا کہ یہ تو قرآن مجید سے ثابت ہے۔ خبر قرآنی میں کسی مسلمان کو شک و تردد نہیں ہو سکتا۔ ۵۷ یہاں رونے سے مراد
جائزہ و ناسب آنسوؤں سے زور قائم مراد نہیں کہ حضرات صحابہ اور صحابیات اس سے محفوظ تھے یعنی پھر میں اس محرومی پر روؤں کہ میرا بیٹا
جان سے ہاتھ بھی دھو بیٹھا اور جنتی بھی نہ ہوا۔ اس محرومی پر رونا بھی عبادت ہے۔ جیسے اللہ کی نعمت پر خوش ہونا عبادت ہے ۵۸

جنت کے صوبہ درجے ہیں اور پرتے ہر دو درجوں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا زمین و آسمان کے درمیان ہے جیسا کہ احادیث میں وارد ہے ۱۵ یعنی جنت کے درجوں میں سب سے اونچا درجہ جنت الفردوس ہے جو سب سے آخری درجہ ہے جس کے اوپر عرش الہی ہے تیسرے بیٹے کو دینے وہ دیا ہے کہ اب اس کی روح فردوس کی سیر کر رہی ہے۔ بعد قیامت وہ مع جسم اس میں داخل ہوگا۔ یہ ہے میرے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کا علم غیب کہ حضور مدینہ منورہ میں تشریف فرما ہو کر جنت کے ہر طبقہ کے ہر باشندے کو دیکھ رہے ہیں اور آئندہ ہر سجدہ شقی اور ان کے درجوں مرتبوں کو بھی جانتے ہیں ۱۶ بدایہ الشیخ شخص کا نام تھا جس نے ایک جگہ کنواں کھدوایا اس کنویں کا نام بھی بدایہ تھا پھر اس میدان کا نام بھی بدایہ ہو گیا اب وہاں بڑی بستی جو گئی ہے۔ مدینہ منورہ سے ایک سو چالیس میل جانب مکہ منظر ہے اس فقیر نے اس جگہ اور اس کے تبرک مقامات کی کئی بار زیارت کی ہیں۔ پہلا باقاعدہ اسلامی جہاد اسی جگہ ہوا۔ بدر ذکر بھی لولا جاتا ہے ٹوٹ بھی۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مجاہد صحابہ کے ساتھ بدر میں پہلے پہنچ گئے مشرکین مکہ مہدیوں وہاں پہنچے ۱۷ یعنی اس عمل کی طرف پہلو جو جنت حاصل کرنے کا ذریعہ ہے۔ وہاں جانا گویا جنت میں ہی جانا ہے جیسے فرمایا گیا ہے کہ جنت تلواروں کے سایہ میں ہے یا جنت ماڈوں کے قدموں کے نیچے ہے۔ عموماً ہر چیز کی چوڑائی اس کی لمبائی سے چھوٹی ہوتی ہے جنت کی چوڑائی تمام آسمانوں اور زمینوں کی برابر ہے تو غور کرو کہ اس کی لمبائی کتنی ہوگی۔ اس سید الفصیحہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت نفیس طریقہ سے باریک مسئلہ مجاہدیا لے آپ عمران حمام ان اجمع انصار علی سلمی ہیں انصار میں سب سے پہلے شہید آپ ہی آپ کو خالد بن ولید نے شہید کیا (ملاقات) ۱۸ یعنی ہمارے اس فرمان پر تم کیوں خوشی منا ہے ہو اور خوب خوب کیوں کہہ رہے ہو کچھ اس کی حقیقت بھی ہے با صفت شغل کو تے ہوئے یہ کہتے ہو۔ قتل کے ڈر سے کہتے ہو یا جنت کی امید سے۔ حضور انور کا سوال اس لئے ہے کہ حضرت عمر جواب دیں اور مسلمانوں کو ان کی اولوالعزیز معلوم ہو جائے۔ ورنہ حضور تو ہر ایک کے دل کی حالت سے خبردار تھے جیسے جبل اعد کے چیمبروں کے کئی کا حال معلوم کر کے فرمایا کہ احمد ہم سے جنت کرتا ہے اور انسانوں کے دل کا حال کیونکر نہ معلوم ہوگا اس کا خیال رہے ۱۹ معلوم ہوا کہ انہما عمل و اخلاص و نیت حضور سے عرض کرنا رکاری نہیں بلکہ اس سے عمل اور زیادہ قبول ہو جاتا ہے ۲۰ یہ ہے حضور صلی

طَوِيلَةً قَالَ فَدَعَى بِمَا كَانَ مَعَهُ مِنَ التَّمْرِ ثُمَّ قَاتَلَهُمْ حَتَّى قُتِلَ
رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا تَعْبُدُونَ الشَّهِيدَ فِيكُمْ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
فَهُوَ شَهِيدٌ قَالَ إِنْ شَهِدَا أُمَّتِي إِذَا الْقَلِيلُ مَنْ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي
الطَّاعُونَ فَهُوَ شَهِيدٌ وَمَنْ مَاتَ فِي الْبَطْنِ فَهُوَ شَهِيدٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

تو یہ زندگی بہت دراز ہے کہ فرماتے ہیں کہ جتنے چھوڑے ان کے پاس تھے پھینک دئے۔ پھر کفار سے
جنگ کی جتنی شہید کر دئے گئے (مسلم اور حاکم) حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم لوگ
اپنے میں شہید کہتے ہو کہ عرض کیا یا رسول اللہ جو راہ خدا میں مارا جائے تو وہ شہید ہے کہ فرمایا
تب تو میری امت کے شہید بہت کم ہوں گے کہ جو اللہ کی راہ میں مارا جائے وہ شہید
ہے اور جو اللہ کی راہ میں مر جائے وہ شہید ہے اور جو طاعون میں
مر جائے وہ شہید ہے اور جو پیٹ کی بیماری میں مر جائے وہ شہید ہے (مسلم)

اللہ علیہ وسلم کا ہر ایک سید و شہسوار پر مطلع ہونا کہ حضرت میرے مٹنے سے پہلے ایسا ہی ایمان پر خاتمہ اور شہادت، سب محشر میں کامیابی، پادشاه سے بغیر
گزرنے کی خبر پہلے ہی سے دے رہے ہیں کیونکہ جنت میں داخلان سب منزلوں سے گزرنے کے بعد ہوگا۔ خیال ہے کہ جس کے ایمان و خیریت ہونے کی حضور
رحمہ فرمادیں اس کا جنتی ہونا ایسا ہی یقینی ہے جیسے اب کی وحدانیت یقینی ہے کہ قرن قاف اور ر کے فقرے سے معنی ترکش جس میں تیر کے جاتے
ہیں اسے یہ ہے شوق شہادت کہ اپنی زندگی بھی بوجھ معلوم ہو رہی ہے یا یہ عمل ہے حضور کے اس فرمان عالی پر کہ قوم الی جنتہ رب فرماتا ہے۔
و سارہ الی مغنۃ من ربک وہ اور اپنے مقصد کو پہنچ گئے نیت خیر سے موت کی تمنا، موت کا عمل کرنا ایسی کوشش بھی عبادت ہے
جان تو جاتے ہی جائیگی قیامت یہ ہے کہ یہاں مرنے پر بھیڑا ہے نظارہ تیرا

۳۵ یہاں عداً بمعنی شمار کرنا بھی ہو سکتا ہے اور بمعنی گمان کرنا بھی لہذا متعدی ہو در مفعول ہے اور اجنس کے سوال کے لئے بھی
آتا ہے نوع کے سوال کے لئے بھی اور کسی وصف کے لئے بھی اور افراد کے سوال کے لئے بھی یہاں تمام معنی درست ہیں یعنی تم کس کس
مسلمان کو شہید سمجھتے ہو یا کس صنعت سے شہادت کا حاصل ہونا جانتے ہو (مرقات) شہید ہر وزن فعیل صفت مشبہ یا بمعنی مفعول ہے
جیسے شہر بمعنی مشہور یا بمعنی فاعل جیسے خرب بمعنی غار یا دریا بمعنی شہادت بمعنی گواہی سے بنا ہے یا شہود بمعنی ماضی سے یا مشاہدہ بمعنی دیکھنے سے
یعنی اپنے خون کے قطر وں کو تو حید و رسالت کی گواہی دینے والا یا جس کی بخشش و عزت کی قرآن و حدیث نے گواہی دی یا مرتے ہی رب تعالیٰ کی

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا مِنْ غَارِيَةٍ أَوْ سَرِيَةٍ تَعُذُّوْهُ فَتَغْنِمُوْهُ إِلَّا كَأَن تَوَاقَدُ تَعَجَّلُوا
ثَلَاثِي أَجْوَرِهِمْ وَمَا مِنْ غَارِيَةٍ أَوْ سَرِيَةٍ يَخْفِقُ وَتَصَابُ إِلَّا ثَلَاثُ
أَجْوَرِهِمْ وَأَوْاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

ردایت ہے حضرت عبداللہ ابن عمرو سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے نہیں
ہے غازیوں کا کوئی چھوٹا بڑا لشکر جو چھوڑ کرے تو غنیمت پائے اور سلامت رہے مگر وہ اپنے ثواب
کے دو تہائی حصے فوراً حاصل کر لیتے ہیں اور نہیں ہے کوئی غازیوں کی چھوٹی بڑی فوج جو ناکام رہے اور تکلیف یا جائے مگر ان
کے ثواب پورے ہو جاتے ہیں (مسلم) ردایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ

بارگاہ میں یا جنت میں حاضر ہونے والا۔ یا سر کر تمام جہان کا مشاہدہ کرنا والا۔ یا جنت کی نعمتوں کو دیکھنے والا۔ یا حضرت انبیاء کرام کی طرح
دوسری امتوں پر گواہ اور بھی اس کے بہت سنی ہیں (لغات) ان کے مشاہدہ کے متعلق قرآن کریم فرماتا ہے دین نبی شہادت بالذین لم یخفوا ہم
جواب تک ان سے نہ ملے ان پر خوشیاں منائے ہیں کہ مغربہ لوگ سر کر یا شہید ہو کر ہمارے پاس آئے ہوتے ہیں کہ مینی شہادت کے لئے ہم نے
دو شرطیں سمجھی ہیں ایک قتل ہونا اور دوسرے راہ خدا میں قتل ہونا۔ مینی جہاد میں کفار یا باغیوں وغیرہم کے ہاتھوں قتل ہونا ہے کیونکہ ان دو
شرطوں سے بہت سی حقیقی شہید بھی نکل جائیں گے۔ جیسے چور ڈاکو کے ہاتھوں مقتول اور مکی شہداء تو سارے ہی نکل جائیں گے لے جی وہ قتل
تو نہ ہو اپنی موت مرے مگر مرے لشکر کی راہ میں جیسے عادی سفر حج میں یا طالب علم طلب علم کے زمانہ میں اور جو اس کا کام کرتے تھے مرے یہ سب شہید
ہیں لے۔ مینی جہان طاعون پھیلے وہاں سے بھاگ نہ جائے اور طاعون سے مر جائے وہ بھی شہید ہے کیونکہ وہ جنات کا مقتول ہے طاعون بنا ہے
طعن سے یعنی نیزہ مارنا طاعون والے کو محسوس ہوتا ہے کہ میرے جسم میں کوئی نیزہ مار رہا ہے اسلئے اسے طاعون کہتے ہیں لہذا یہ شخص شہید ہوتا ہے
۷۷ پیٹ کی بیماریوں سے مرنے والا حکماً شہید ہوتا ہے جیسے مست۔ درد۔ استسقا۔ چونکہ ان بیماریوں میں تکلیف زیادہ ہوتی ہے کہ پیٹ کی خرابی
تمام بیماریوں کی جڑ ہے اس لئے اس سے مرنے والا حکماً شہید ہے حضرت جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے مکی شہداء کے متعلق ایک کتاب لکھی ہے جس
میں فرمایا دُوب کر دیکھ ہونے والا۔ جل کر دہراؤ وغیرہ سے دُوب کر مرنے والا۔ ساغر مرابط۔ جو جمع کی رات یا دن میں مرے یہ سب شہید ہیں کہ قیامت
میں شہداء کے زہ دین اُچھیں گے (مرقات) یہ سب کرامتیں منور کی لطف ہیں ۷۸ طہرانی نے کبیر میں بروایت سلمان فارسی حدیث نقل کی کہ حضور
انور نے اس پر اب یہیں فرمایا کہ اس کی راہ میں قتل۔ طاعون۔ عورت کا نفاس میں مر جانا۔ جل کر مرنے والا۔ دُوب کر مرنے والا۔ پیٹ کی بیماری سے مرنے والا
یہ۔ دسے مرنے والا شہادت ہیں (مرقات) ۷۹ چار سو غازیوں تک کا لشکر سر پہ بھلاتا ہے۔ اس سے بڑا لشکر فوج۔ نیز جس جہاد میں حضور
انور صلی اللہ علیہ وسلم شرکت نہ فرمادیں وہ سر پہ ہے اور جس میں حضور بنفس نفیس شرکت فرمادیں وہ غزوہ (مرقات) ۸۰ یعنی آئندہ
حکم ہر چھوٹے بڑے لشکر کے لئے ہے لے کیونکہ جہاد میں رب کی طرف سے تین نعمتیں ملتی ہیں۔ سلامتی غنیمت ثواب و اجر پوری دو نعمتیں دنیا میں

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْزُ وَلَمْ يُحَدِّثْ بِهِ نَفْسَهُ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ نِفَاقٍ مَا دَاَهُ مُسْلِمٌ. وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلْمَغْنَمِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِلدِّكَرِ وَالرَّجُلُ يُقَاتِلُ لِيُرَى مَكَانَهُ فَمَنْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ مَنْ قَاتَلَ لِيَتَكُونَ كَلِمَةً اللَّهُ هِيَ الْعُلْيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

صلی اللہ علیہ وسلم نے جو مر جائے اور نہ تو جہاد کرے نہ اور نہ اپنے دل میں اس کا خیال کرے ۱۔ تو نفاق کے پتے پر مرے گا۔ (مسلم) روایت ہے حضرت ابو موسیٰ سے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا عرض کیا کہ ایک شخص غنیمت کے لئے جہاد کرتا ہے اور ایک شخص اپنی شہرت چرچے کے لئے اور ایک شخص اس لئے لڑتا ہے کہ اس کا درجہ دیکھا جاوے نہ تو اللہ کی راہ میں مجاہد کون ہے فرمایا وہ ہے جو صرف اس لئے جہاد کرے کہ اللہ کا کلمہ بلند ہو جائے نہ وہ اللہ کی راہ میں مجاہد ہے (مسلم بخاری)

اور آخری نعمت ثواب و اجر۔ آخرت میں سب سے بڑا ثواب جہاد میں پیش آتی ہے یعنی جو غازی غنیمت کو حاصل نہ کر سکے زخمی یا شہید ہو جائے گا یعنی اسے یہ چیزیں آخرت میں ملیں گی۔ خیال رہے کہ غنیمت اور سلامتی کو اگر فرمانا اس لئے ہے کہ غزوہ میں یہ بھی رب تعالیٰ کا عطیہ ہوتا ہے ورنہ غازی کا جہاد سلامتی اور غنیمت کیلئے نہیں ہوتا وہ صرف اعلان کلمہ اللہ کے لئے جہاد کرتا ہے نہ یا اس طرح کہ اس کی زندگی میں جہاد ہوا ہی نہیں یا اس طرح کہ جہاد تو ہو مگر یہ شریک نہ ہو یا نہ ہو سکے۔ غرضیکہ اس فرمان مالی کی کئی صورتیں ہیں۔ ۱۔ غنیمت سے پہلے کی پوشیدہ ہے اور خیال کرنے سے مراد یا جہاد کی تائید یا تیار ہونا کہ جہاد کرنا ہے پہلے سنی زیادہ ظاہر ہے نیکی کی تائید یا غنیمت کا ثواب ہے گناہ کی تائید یا گناہ ۲۔

۳۔ یعنی ایسا آدمی منافق سے مشابہ ہوگا جو جہاد سے بہت بچتے تھے اور جو کسی قوم سے مشابہت رکھے وہ اسی قوم سے شمار ہوتا ہے۔ حضرت عبداللہ ابن مبارک وغیرہ محدثین نے فرمایا کہ یہ فرمان عالی زمانہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق ہے کہ اس زمانہ میں جہاد سے بیگانہ رہنا منافقین کی علامت (مرقات)۔ ورنہ دیکھ ایسے حدیث پاک میں ہے مَنْ تَرَكَ الصَّلَاةَ مُتَعَمِّدًا كَفَرًا۔ جو دانستہ طور پر نماز چھوڑے کافر ہے یہ بھی اسی زمانہ پاک کے متعلق ہے کہ اس زمانہ میں بے نمازی ہونا کفار کا نشان تھا۔ فرماتے ہیں کہ مومن اور کافر کے درمیان فرق نماز ہے۔ بعض محدثین فرماتے ہیں کہ یہ حکم ہر زمانہ کے متعلق ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جہاد کا خیال بھی دل میں نہ لانا نفاق پیدا کرتا ہے (درقا) جیسے ارشاد ہوا کہ گانا بجانا بلکہ گانے کی آواز رغبت سے سننا دلی نفاق اس طرح پیدا کرتا ہے جیسے پانی کا سیل گھاس کو۔ اسی حدیث کی ۱۰ پر بعض علما نے فرمایا کہ جہاد فرض عین ہے مگر حق یہ ہے کہ بعض حالات میں فرض کفایہ ہوتا ہے اکثر حالات میں فرض کفایہ۔

۱۱۔ یعنی صرف مال غنیمت حاصل کرنے یا ملک جیتنے اور وہاں راج کرنے کی نیت سے جہاد کرتا ہے۔ رضاء الہی کی نیت نہیں

وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَعَ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ
فَدَنَا مِنَ الْمَدِينَةِ فَقَالَ إِنَّ بِالْمَدِينَةِ أَقْوَامًا مَاسَرْتُمْ مَسِيرًا وَلَا قِطْعَ
بَادِيًا إِلَّا كَانُوا مَعَكُمْ فِي رِجَالٍ وَإِيَّيَ الْأَشْرَافِ فِي الْأَجْرِ قَالُوا يَا رَسُولَ
اللَّهِ وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ قَالَ وَهُمْ بِالْمَدِينَةِ حَبَسَهُمُ الْعُدَاةُ
الْبَحَارِيُّ وَمَا وَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ جَابِرٍ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ
جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَاذَنَنَا فِي الْجِهَادِ

روایت ہے حضرت انس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے واپس ہوئے لہٰذا مدینہ منورہ قریب ہوئے تو فرمایا
کہ مدینہ میں کچھ ایسی قومیں ہیں کہ تم پہلے اور تم نے کوئی جنگ لڑنے کی گمراہی نہ تھی کہ ایک روایت میں یہ ہے کہ
گمراہی میں وہ تھے کہ شریکوں نے کہا یا رسول اللہ وہ ہے مدینہ ہی میں فرمایا وہ ہے مدینہ ہی میں جن کو حضور
نے روک دیا ہے بخاری اور مسلم نے روایت کیا حضرت جابر سے روایت ہے حضرت عبد اللہ بن عمرو سے فرماتے
ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اور آپ سے جہاد میں شرکت کی اجازت مانگی

کہتا جیسا کہ آج کل عمر بن خطاب کے وقت ملک و قوم کی خدمت کا نام لیتے ہیں۔ اللہ کے دین کی خدمت کا ذکر تک نہیں کرتے اس لئے پہنچا چاہئے
۵۔ یعنی صرف اس لئے جہاد کرتا ہے کہ لوگوں میں اس کی بہادری کا چرچا ہو اور اسے شہرت و عزت حاصل ہو۔ کفار کو اپنی شہادت دکھانا ان
کے مقابل اپنی شان و بہادری بیان کرنا عبادت ہے۔

۱۔ لیری کی تین قراتیں ہیں باب فتح کا مضامین مجہول۔ باب افعال کا مضامین معروف۔ اور باب فتح کا مضامین معروف یعنی تاکہ اس کا درجہ کیا جائے
یا لوگوں کو اپنا درجہ شہادت دکھانے مسلمانوں کو۔ یا تاکہ وہ اپنی جنت کی جگہ دیکھ لیں۔ یعنی صرف جنت حاصل کرنے کے لئے جہاد کرتا ہے (مرقات و اشع
میر سے معنی صوفیانہ ہیں۔ صوفیاء کے نزدیک جنت حاصل کرنے یا دوزخ سے بچنے کے لئے بھی عبادت نہ کی جاسکتی۔ صرف جنت واسلے رب کو
راستی کرنے کے لئے عبادت کرنی چاہئے۔ جب وہ راضی ہو گیا تو سب کچھ مل جائے گا ۵۔ کلمۃ اللہ سے مراد کلمہ طیب لا الہ الا اللہ ہے یعنی اسلام
کی اشاعت کرنے اور کفر کا زور توڑنے کے لئے جہاد ہو۔ خیال رہے کہ خدمت دین کے ساتھ غنیمت کی نیت بھی ہونا ضروری نہیں مگر کمال اس میں
ہے کہ خالص خدمت دین کی نیت ہو۔ غنیمت بلکہ جنت حاصل کرنے کا بھی ارادہ نہ ہو ۵۔ تبوک مدینہ منورہ سے چھ سو ساٹھ میل دور جانب
شام ہے اس طرح کہ ایک سو ساٹھ میل خیبر سے اور خیبر سے پانچ سو میل تبوک سے کچھ فاصلہ پر مان ہے پھر مان کے بعد عمان ہے اردن کا
دار الخلافہ۔ فقیر نے خیبر کی توبہ قاعدہ زیارت کی ہے مگر تبوک اور مان پر ہوائی جہاز سے پرواز کی ہے۔ عمان اور بیت المقدس جاتے ہوئے
غزوہ تبوک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری غزوہ ہے۔ جیسا کہ اشع نے فرمایا ۵۔ یعنی مختلف جماعتوں و قبیلوں کے مسلمان وہ بھی ہیں جو اس

فَقَالَ اَتَى وَالِدَاكَ قَالَ نَعَمْ قَالَ فَفِيهِمَا فَجَاهِدْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَفِي
 مَا وَابَيْهِ فَارْجِعْ اِلَى وَالِدَيْكَ فَاحْسِنْ صُحْبَتَهُمَا وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
 عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا هِجْرَةَ بَعْدَ الْفَتْحِ
 وَلَكِنْ جِهَادٌ وَوَيْتَةٌ وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَانْفِرُوا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

تو فرمایا کیا تیرے ماں باپ زندہ ہیں عرض کیا ہاں نے فرمایا تو انہیں ہی جہاد کر لے (مسلم بخاری) اور ایک روایت
 یہ ہے کہ اپنے ماں باپ کی طرف لوٹ جا ان سے اچھا برتاؤ کرتے روایت ہے حضرت ابن عباس سے
 وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ حضور نے فتح مکہ کے دن فرمایا کہ فتح کے بعد ہجرت نہیں لے لیکن
 جہاد اور نیت ہے اور جب تم کو جہاد کے لئے نکالا جائے تو نکل جاؤ (مسلم، بخاری)

غزوہ میں جانے کی دل سے تمنا کرتے تھے مگر کسی سخت مجبوری کی وجہ سے نہ جاسکے لے اس طرح کہ جسم ان کے مدینہ میں ہے اور دل انہما سے
 ساقط جہاد میں رہے نیز ان کی نیت ان کے ارادے تمہارے ساتھ رہے یا وہ اجرو ثواب میں تمہارے ساتھ ہے کہ تمہارے پیچھے تمہارے گھر
 بار کی دیکھ بھال اور تمہارے ہاں بچوں کی خدمت کرتے رہے لے اس طرح کہ نفس ثواب میں تمہارے ساتھ شریک ہے۔ اگرچہ علی جہاد میں تم ان
 سے بڑھ گئے۔ اس وجہ سے نیت میں ان کا حق نہ ہوگا۔ رب فرماتا ہے فضل اللہ المجاہدین علی القاعدین اجراً عظیماً درجۃ منہ
 ومغفرة ورحمة۔ اس سے معلوم ہوا کہ نیت خیر کا بڑا درجہ ہے۔ اس طرح کسی نیکی سے رہ جانے پر افسوس کرنا بھی ثواب ہے لے معذرت
 سے مراد واقعی معذرت ہے جو بعض مجلس صیاب کو تھی۔ بناوٹی معذرت نہیں جو یہاں باز منافقین نے ظاہر کی تھی ان پر تو سخت عتاب فرمایا گیا دیکھو
 سورہ قہ لے غالب یہ ہے کہ اس کے ماں باپ کو اس کی خدمت کی حاجت تھی۔ وہ اکیلا بیٹا خدمت کا رہنما اور جہاد اس وقت فرض مبین نہ تھا
 فرض کنایہ تھا۔ ایسی صورت میں ماں باپ کی خدمت جہاد پر مقدم ہے۔ اگر یہ دونوں صورتیں نہ ہوں تو جہاد مقدم ہے لے یہاں جہاد سے مراد
 لغوی جہاد ہے بمعنی مجاہدہ۔ رب فرماتا ہے والذین جاہدوا فینا لنمدنھن وسنصلنھن اس سے ہے جہاد بالنفس۔

لے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفلی جہاد کے لئے بغیر والدین کی اجازت کے نہیں جانا چاہیے۔ اگر جہاد فرض ہو تو جہاد کے لئے ان سے اجازت
 لے لیکن اگر وہ اجازت نہ دیں تو بھی چلا جائے اگر وہ منع کریں گے تو وہ گنہگار ہوں گے۔ یہ حکم مومن والدین کے لئے ہے کافر ماں باپ سے
 اجازت لینے کی ضرورت نہیں۔ خواہ جہاد فرض ہو یا نفلی۔ خیال ہے کہ مسلمان ماں باپ کی اجازت کے بغیر کسی نفلی عبادت کے لئے نہ جائے جیسے
 نفلی حج، نفلی عمرہ، زیارت وغیرہ۔ حتیٰ کہ اگر مسلمان ماں باپ اجازت نہ دیں نفلی روزہ بھی نہ رکھے۔ چنانچہ ابو داؤد نے حضرت عبداللہ ابن
 عمر و ابن عامر سے روایت کی کہ ایک شخص بارگاہ رسالت میں حاضر ہوا بر لایں ہجرت پر بیعت کرنے آیا ہوں والدین روکنے لگے ہیں۔
 فرمایا واپس جاؤ جیسے انہیں رلا کر آئے دیسے ہی انہیں ہنسائے اسی ابو داؤد نے بروایت حضرت ابوسعید خدری روایت کی ہے کہ عین سے
 ایک شخص ہجرت کرنے مدینہ منورہ حاضر ہوا اس سے حضور نے پوچھا کیا تیرے ماں باپ زندہ ہیں عرض کیا۔ ہاں۔ فرمایا تو ان سے پوچھ کر آیا ہے

یوں نہیں، فرمایا واپس جاؤ اجازت ملے گا۔ اگر اجازت نہ دیں تو ان کی خدمت کرو (مرقات) اس کے معنی فتح مکہ کے بعد مکہ منکر سے ہجرت کر جانا نہ رہی نہیں کیونکہ اب مکہ مغرب میں مشرکین نہیں۔ اب ہاں مسلمانوں کو مذہبی آزادی ہے یہ مطلب نہیں کہ کسی جگہ سے کبھی ہجرت نہیں ہوگی۔ لہذا یہ حدیث ان احادیث کے خلاف نہیں جن میں ارشاد ہے کہ ہجرت تا قیامت ہماری ہے۔ خیال ہے کہ دارالکفر سے جہاں اسلامی آزادی بالکل نہ ہو ہجرت کر جانا فرض ہے بشرطہ طاقت اور جہالت کی جگہ سے علم کی جگہ تک۔ مگر ہر کی جگہ ہجرت کر جانا مستحب ہے (مرقات) اس کے معنی اگر جہاد بھی فرض ہو جائے اور اسلامی حکومت کی طرف سے اعلان عام ہو تو جہاد کے لئے نکلنا فرض ہے یہ مکہ و حجاز ہے اور اس وقت کے لئے ہے کہ جب جہاد فرض عین ہو چکا ہو۔ اس لئے عینہ صحیح ارشاد ہوا یعنی سب نکل جاؤ رب فرماتا ہے فافقدوا خفافاً وثقلاً و جلدوا ہما و مالکم و انفسکم فی سبیل اللہ خیال ہے کہ نیت سے مراد ہے اندرون جہاد کرنا یا ارادہ جہاد ہے اس کے معنی اسلام میں جہاد ہوتا ہے گا کبھی مسوخ نہ ہوگا جو جہاد کا حکم مسوخ مانے والا کہ ہے جیسے وہ بتو نمازیہ زکوٰۃ و حج وغیرہ کو مسخ کرنے والا کہ فریب سے نادی بنا ہے معادات سے یعنی معادات و دشمنی کرنا خود سے بنا یعنی اٹھنا جہاں مراد ہے کسی کے مقابلہ کے لئے اٹھنا میدان میں آنا۔ اس میں بھی خبر ہے کہ اللہ تعالیٰ مجاہد مسلمانوں کو کفار پر تلہ دیتا رہے گا۔ اگر کبھی مغلوب ہو جائے تو یہ مغلوبیت اتفاقی ہوگی یا اپنی کسی غلطی کی بنا پر اسے یہاں آخری لوگ سے مراد حضرت امام مہدی و جناب یسے علیہ السلام کے ساتھی مسلمان ہیں و جہاں کو بھیج اس لئے کہتے ہیں کہ وہ مسخ العین کا نام ہوگا۔ یہ صفت مشبہ یعنی معقول ہے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھیج اس لئے کہتے ہیں کہ یہ جیٹھو کہ لہذا جہادوں کو چھوڑ دیتے تھے۔ وہاں صفت مشبہ یعنی فاعل ہے خیال ہے کہ جہاں سے اس جہاد کے بعد دنیا میں کوئی کافر نہ ہے گا حضرت عیسیٰ علیہ السلام بیماروں کو چھوڑ دیتے تھے۔ وہاں صفت مشبہ یعنی فاعل ہے خیال ہے کہ جہاں سے اس جہاد کے بعد دنیا میں کوئی کافر نہ ہے گا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وفات تک یہ ہی حال رہے گا آپ کی وفات کے بعد پھر کفر شروع ہوگا حتیٰ کہ ایک ایسی جہاد چلے گی کہ ہر مومن کو وفات دیدے گی ہر کافر ہی زمین پر رہے ہائیں گے ان پر قیامت قائم ہوگی (مرقات) اس کے معنی جو شخص یا جو لوگ ان تینوں نعمتوں سے محروم ہے نہ جہاد کرے نہ مجاہد کو

اللَّهُ يُقَامِرُهُ قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا وَاةُ الْبُودَاوَدَ ۖ وَعَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَالسِّبْغَةَ مَا وَاةُ الْبُودَاوَدَ وَالنِّسَاءِ وَالذَّارِمِيِّ ۖ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطِيعُوا الطَّعَامَ وَاضْرِبُوا

اسے اللہ تعالیٰ قیامت سے پہلے سخت عادیہ پہنچانے کا ہے (ابوداؤد) روایت ہے حضرت انس سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے رادی ہیں فرمایا کفار سے جہاد کرو گے اپنے مالوں سے اپنی جانوں سے اپنی زبانوں سے گے (ابوداؤد - نسائی - دارمی) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیلانے کا حکم دیا اور کھانا کھانے کا حکم دیا اور چوٹ لگانے کا حکم دیا

دوسرے مجاہد کے جو یہی کہیں کی خدمت کرے غالباً روئے سخن ان لوگوں سے ہے جن کے زمانہ میں جہاد جہاد اور وہ یہ تینوں کام نہ کرے اور اگر کسی کو جہاد دیکھنا نصیب ہی نہ ہو وہ اس کام سے علیحدہ ہے لہذا قارہ بنایا ہے قرع سے مہینہ کھڑا کرنا، مہینہ کھڑا کرنا، اب پریشان کن مصیبت کو بھی قلعہ کہتے ہیں کہ وہ دلی کو کھڑا دیتی ہے۔ اس لئے قیامت کو قارہ کہا جاتا ہے القارۃ القارۃ کہ وہ مخلوق کو پریشان کر دے گی۔ جس سے عام لوگوں کے اس باتے رہیں گے لہذا مشرکین سے مراد کفار عربی ہیں خواہ عرب کے ہوں یا عجم کے اور جہاد خواہ محترم ہینہ میں ہو یا ان کے علاوہ خیال رہے کہ کفار عربیہ جزیرہ قبول نہیں صرف اسلام ہی ان کے لئے ذریعہ ایمان ہے اور کفار عجم سے جزیرہ بھی قبول ہے کہ وہ ہمارے رعایا بن کر رہیں۔ ہم کو حق حفاظت میں جزیرہ دیں اور ہمارے ملک میں ایمان سے رہیں۔ نیز جہاد کے لئے یہ لازم نہیں کہ کفار ابتداء کریں۔ ہم مسلمان و افغانہ اور جارحانہ ہر طرح کا جہاد کر سکتے ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے قاتلو المشرکین کافۃ کما یقاتلونکوا کافۃ۔ اس آیت اور اس حدیث نے ترک جہاد اور نرمی کی تمام آیات و اعماد کو منسوخ فرما دیا۔ چنانچہ آیت خان قاتلو کوا قاتلو کوا ہو مخی منسوخ ہے (مرقات) اس کی تحقیق ہماری تفسیر نمبر ۱ میں ملاحظہ کرو گے جان کا جہاد تو مشہور ہے میدان جنگ میں شمشیر یا تدبیر سے جنگ، مال کا جہاد، غازیوں کو سامان دینا۔ زبان کا جہاد کفار کی زبانی قلمی تردید و دلائل سے کرنا۔ ان کی شکست کی دعا کرنا۔ انہیں دمانا و محکمانا یہاں مرقات نے فرمایا کہ مسودین کو برا کہنے کی ممانعت کی آیت یا منسوخ ہے یا منسل ہے اس کیفیت سے جب مسلمان انہیں گالیاں دینے سے روک نہ سکیں، اس کی مثل لعنت میں ہے

لے یعنی مسلمانوں میں اسلامی سلام کا رواج ڈالو۔ اگر مسلمان کفار کی صحبت کی وجہ سے ادب عرض یا گداز رنگ وغیرہ کہنے کے عادی ہو گئے ہوں تو ان سے یہ بُری عادت چھڑوا دو۔ یا ہر واقف ناواقف مسلمان کو سلام کرو۔ یا بلند آواز سے سلام کہو تاکہ سامنے والا سن لے اور جواب سلام دے۔ پہلے سنی زیادہ قوی ہیں۔ خیال رہے کہ سلام کرنا سنت ہے جواب دینا فرض، سلام کے مسائل انشاء اللہ باب اسلام میں عرض ہوں گے۔ حسب موقع عزیزوں اور نیک لوگوں کی دعوت کرو۔ اور غویا مجبوروں محتاجوں کا پیٹ بھر دو کہ یہ اسلام کا شعار ہے لے یعنی جہاد میں عربی کافروں کو قتل کر دو عام حج ہے ہامہ کی یعنی کھوپڑی غلام یہ ہے کہ سخاوت شجاعت دونوں کے جامع بن جاؤ۔

الْهَامُ تَوَرَّتُوا الْجَنَانَ مَا وَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَعَنْ
فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ مَيِّتٍ
يُخْتَمُ عَلَى عَمَلِهِ إِلَّا الَّذِي مَاتَ مُرَابِطًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّهُ يُنْهَى لَهُ
عَمَلُهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَيَأْمَنُ فِتْنَةُ الْقَبْرِ مَا وَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ دَاوُدَ
وَدَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ عُقْبَةَ عَامِرٍ وَعَنْ مَعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ سَمِعَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُوتَاقَ

جنت کے وارث بن جاؤ گے (ترمذی) اور ترمذی نے منسبایا یہ حدیث غریب ہے روایت ہے
حضرت فضالہ ابن عبیدہ سے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرمایا ہر میت کا خاتمہ اپنے
اعمال پر ہو جاتا ہے کہ سو اس کے جو خدا کی راہ میں مرابط ہو کر مرے کہ اس کے عمل قیامت تک اس
کے لئے بڑھتے رہے ہیں اور قبر کے فتنہ سے وہ امن میں رہتا ہے کہ (ترمذی۔ ابوداؤد۔ دارمی
بروایت عقبہ بن عامر روایت ہے حضرت معاذ بن جبل سے انہوں نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ اللہ کی راہ میں اوٹنی دوہنے کے وقفہ کی برابر جہاد کرے کہ

یعنی یہ اعمال جنت ملنے کا ذریعہ ہیں۔ فلہذا یہ ہے کہ جنت حاصل کرنے کے لئے مجاہدہ اور مشقت کی ضرورت ہے جو مسلمان ایسے مجاہدے
کے گاہ آسان کام بخوبی کر سکے گا جیسے نماز روزہ حج وغیرہ۔ لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ اس میں نماز روزہ حج کا ذکر نہیں۔ چونکہ ہر صنفی جنت
میں اپنی نگہ بھی لے گا اور کافر کے حصے پر بھی قبضہ کرے گا اس لئے وراثت فرمایا گیا اور چونکہ جنیتیں بہت سی ہیں اس لئے بھی ارشاد ہوا۔
کہ آپ انصاری صحابی ہیں غزوہ اعدا اور بیعت الرضوان میں شریک ہوئے۔ غیر کی فتح میں شامی تھے حضور کے بعد دمشق میں رہے۔ وہاں
ایر معاویہ کی طرف سے دمشق کے گورنر رہے۔ ایر معاویہ کے زمانہ میں شہر میں دشمن میں ہی وفات پائی وہاں ہی دفن ہوئے (اشع)
کہ یعنی آخر حیات میں بونیک و بدل کرنا تھا اس پر مر جاتا ہے اور مرتے ہی اس کے اعمال ختم ہو جاتے ہیں کہ فاعل کی موت افعال کو ختم کر
دیتی ہے کہ یعنی اسلامی ملک کی سرحد پر جہاد پر تیار رہا اور وہاں ہی فوت ہو گیا مرابط کے معنی پہلے بیان ہو چکے ہیں، یہ ربط یعنی باندھنے
سے بنا مرابط وہ جو اپنے کو کفار کے مقابل باندھ لے۔ اپنے ہاں جہاد کے لئے گھوڑا باندھ لے کہ اس طرح قیامت تک اسے ہر گھڑی
وہ ہی ثواب ملتا رہتا ہے جو زندگی میں ملتا تھا اس کا ربط فی سبیل اللہ صدقہ جاریہ ہو جاتا ہے کیونکہ مسلمان اس کے ربط سے فائدہ اٹھاتے
رہتے ہیں کہ اس طرح کہ اس سے نہ حساب قبر ہونے سے عذاب قبر ہو۔ بقیہ صدقات جاریہ میں یہ انعام نہیں ملتا۔ یہ ملان مرابط کو ملتا ہے کہ
عربی میں فواق جائید کو دوبارہ دوہنے کے درمیان وقفہ کو کہتے ہیں۔ اس وقفہ سے مراد یا تو صبح شام دوہنے کے درمیان کا فاصلہ ہے یا ایک

نَاقِيَةً فَقَدْ وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ وَمَنْ جُرِحَ جُرْحًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ كَبَّ
نُكْبَةً فَأَيْهَا تَجِيَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كَأَعْدَرَمَا كَانَتْ لَوْنُهَا الذُّعْفَرَانُ وَرِيحُهَا
الْيَسْلُكُ وَمَنْ خَرَجَ بِهِ خُرَاجٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنَّ عَلَيْهِ طَابَعَ الشَّهَادَةِ وَرَوَاهُ
الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ وَابْنُ أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَعَنْ خُرَيْمِ بْنِ فَاتِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أُنْفِقَ نَفَقَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَتَبَ لَهُ بِسَبْعِ

تو یقیناً اس کے لئے جنت واجب ہو گئی ہے اور جو اللہ کی راہ میں معمولی زخمی کیا جائے یا معمولی تکلیف دیا
جائے تو وہ زخم قیامت کے دن اس سے زیادہ چمکدار ہوگا جیسا کہ سنا ہے اس کا رنگ زعفرانی ہوگا لہ
اس کی خوشبو مشک کی سی اور جسے اللہ کی راہ میں بھنسی نکل آوے وہ تو یقیناً اس پر شہیدوں کی مہر ہوگی
لہ ترمذی۔ ابوداؤد۔ نسائی۔ روایت ہے حضرت خرم بن فاتک سے کہ فرماتے ہیں
فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اللہ کی راہ میں کچھ خرچ کرے تو اس کے لئے سات سو گنا

دفعہ دہنے کے درمیان کا وقفہ ہے۔ کیونکہ اذنی کو کچھ دودھ کہہ سکتا ہے اٹھ جاتے ہیں۔ لہذا میں وہ پھر دودھ اٹا رہتی ہے، تو اسے پھر دینے
ہیں۔ یہ پھر نوافل کہلاتا ہے۔ یہ چند منٹ کا ہی ہوتا ہے، نوافل بنا ہے فوق سے یعنی اوپر جو کچھ دودھ اوپر سے ہی تھن میں آتا ہے اس لئے
اسے نوافل کہا جاتا ہے (مرقات) واللہ اعلم یعنی رب تعالیٰ نے اپنے ذکر کرم پر لازم فرمایا کہ اسے اول ہی سے جنت میں داخل فرمائے گا۔
گناہوں کی سزا کے لئے اسے دوزخ میں نہ رکھے گا کیونکہ اس کے گناہ اس جہاد کی برکت سے معاف ہو چکے جب پہلی ہجرت کے جہاد کا یہ درجہ ہے
تو غور کرو کہ جو ہمیشہ جہاد میں رہے اس کا مرتبہ کیا ہوگا لہذا نفعت میں نکتہ معمولی عاودہ یا تکلیف کو کہتے ہیں زخم ہویا اور کوئی تکلیف یہاں
جراحت سے مراد وہ زخم ہے جو کھار کے ہاتھوں غازی کو پہنچے اور نکتہ سے مراد وہ زخم ہے گھوڑے سے گر جانے یا اپنا ہتھیار لگ جانے
سے غازی کو پہنچے۔ مرقات نے اس کو ترمیم دی جیسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلی پاک میں ایک دفعہ خون نکل آیا تھا تو فرمایا تھا ہ

هَلْ أَنْتَ إِلَّا صَبْرٌ دَعِيتُ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا نَفِيتُ

یعنی تازہ زخم بتنا سرخ تھا اس سے زیادہ سرخ ہوگا۔ حق یہ ہے کہ انہما کی ضمیر صرف نکتہ کی طرف ہے مقصد یہ ہے کہ جب جہاد میں اتفاق ہوگی
ہوئی چوٹ کا یہ درجہ ہے تو کھار کے ہاتھوں لگے ہوئے زخم یا قتل کا کیا مرتبہ ہوگا بعض شارحین نے فرمایا کہ کاغذ کا کاف زائد ہے لہذا اس طرح
کہ زخم کی سرخی میں زعفرانی زردی جھلکتی ہوگی جس سے اس کا حسن زیادہ ہوگا اور اس کی خوشبو سے وہ میدان ہلکا ہوگا جہاں یہ غازی کھڑا ہوگا یہ قیامت
میں ہوگا، اس علامت سے غازی پہنچا نا جائیگا، اور اس کا احترام کیا جائیگا لہذا خراج کے پیش سے جسم میں سے ابھر آئے والی چیز جسے اجماع کہا جاتا ہے
جیسے پٹریا بھنسی ابلہ وغیرہ یعنی اگر غازی کے جسم پر میدان جہاد میں کوئی قدرتی پٹریا بھنسی نکل آئے نہ کسی کا فرک طرف سے چوٹ لگی ہو نہ کسی اور درجہ
سے لہذا طابیع بنا ہے طبع سے یعنی چھپنا مہر لگنا۔ طبع اللہ علی قلوبہم مطلب یہ ہے کہ قدرتی پٹریا بھنسی جس اگر غازی کو نکل آئے تو اس پر

مِائَةِ ضِعْفٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ؛ وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الصَّدَقَاتِ ظِلٌّ قُسْطَاطٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمِثْلُهُ خَادِمٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ طَرُوقَةٌ فَحِلٌّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ؛ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَلِجُ النَّارَ مَنْ بَكَى مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ حَتَّى يَعُودَ اللَّبَنُ فِي الضَّرْعِ وَلَا يَجْتَمِعُ عَلَى عَبْدٍ عُبَارٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَدُخَانُ جَهَنَّمَ رَوَاهُ

کھا جاتا ہے (ترمذی۔ نسائی) اسے روایت ہے حضرت ابراہام سے فرماتے ہیں۔ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام خیراتوں میں افضل اللہ کی راہ میں خیر کا سایہ ہے لے اور اللہ کی راہ میں خادم کا عطیہ ہے لے یا راہ خدا میں نہ کی سواری ہے لے ترمذی روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ وہ شخص آگ میں داخل نہ ہوگا جو اللہ کے خوف سے رونے لگے کہ دودھ تھن میں لوٹ جائے لے اور کسی بندے پر راہ خدا کا غبار لے اور دوزخ کا دھواں جمع نہیں ہو سکتا لے

تہبید کی نشانی ہوگی۔ اسے شہیدوں کے زمرہ میں داخل کیا جائے گا ان کا ساقی اہرام ہوگا۔ کیونکہ اس نے اللہ کی راہ میں کوشش ترک کی ہے لے آپ فریم ابن اہزم ابن شداد ابن عمرو ابن فاکم ہیں۔ غزوہ بدر میں اپنے بھائی بسرہ کے ساتھ شریک ہوئے یہ ہی قوی ہے بعض مومنین نے کہا کہ آپ فتح مکہ کے دن اپنے بیٹے امین ابن خزیم کے ساتھ ایمان لائے۔ مگر یہ درست نہیں آخر میں شام میں قیام رہا (اکمال۔ اشع) لے اللہ کی راہ میں قربان سے مراد ہر دینی کام میں قربان ہے جہاد ہر یاج یا طلباء و علماء کی خدمت، زکوٰۃ فطرہ۔ قربانی اور تمام نفعی صدقات کہ ان کا ثواب دس گنا سے سات سو گنا تک ہے اس حدیث کی تائید قرآن کریم کی اس آیت سے ہے مَثَلُ الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ الْخَرَابِ كَيْفَ يَخْتَفِ بِحَبِّ غَلٍّ مِمَّنْ دَرَجَاتُكَ لِمَا ظَنَّهُ فِي أَرْضِ جَهَنَّمَ خَرَجَ كَيْفَ اس كِي اس كِي اہمیت کے اعتبار سے بھی۔ اس کے خروج سے جتنا دین کو زیادہ فائدہ ہوگا اتنا ہی ثواب زیادہ لے اس طرح کہ مجاہدین کو بالکل یا عاریتہ غیر سے دیا جائے کہ وہ سفر جہاد میں اس کے سایہ میں بیٹھا کریں۔ اسی طرح حجاج کو وفات وغیرہ میں خیرہ شامیانہ لگا دینا، اگر طلباء و میدان میں بیٹھ کر پڑھتے ہوں و سر کی عمارت نہ ہوں ان کے لئے سایہ کا انتظام کر دینا جہاں مسجد نہ ہو وہاں نماز گاہ کے لئے شامیانہ یا خیرہ لگا دینا سب ہی اس میں داخل ہیں۔ قسطنطین ہر چھوٹے بڑے خیرہ کو کہا جاتا ہے لے غازیوں، حاجیوں، دینی علماء و طلباء کی خدمت کے لئے کوئی آدمی مقرر کر دینا جس کی تنخواہ خود پر ادا نہ کرنا لے اس فرمان عالی کے دوسری ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ مجاہدین کے لئے جو اونٹنیاں ہوں انہیں عامل کرنے کے لئے نراؤنٹ عاریتہ سے دینا کہ یہ بھی ثواب ہے اس سے جو اونٹ کی نسل چلے گی اس پر مجاہدین جہاد کریں گے اسے ثواب ملے گا۔

الْزَمِيدَاتِ وَنَمَادَ النَّسَائِي فِي اخْدِي فِي مُنْجَدِي مُسْلِمٍ اَبَدًا اَوْ فِي اخْدِي لَه
فِي جَوْفِ عَبْدٍ اَبَدًا اَوْ لَا يَجْتَمِعُ الشَّعْرُ وَالْاِيْمَانُ فِي قَلْبٍ عَبْدٍ اَبَدًا
وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَيْنَانِ لَا

فرمادی اور نسائی نے آخری جلد میں یہ زیادتی کی کہ مسلمان کے نفعوں میں کبھی لہ اور اس کی دوسری روایت
میں یہ کہ کسی بندے کے پیٹ میں کبھی لہ اور کسی بندے کے دل میں کبھی بھل اور ایمان جمع نہیں ہو سکتے روایت
ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو آنکھیں ہیں جنہیں

دوسرے یہ کہ مجاہد کو سواری کے لئے عاریتہ اونٹ سے دینا ہے یعنی جیسے دو بے ہوئے دودھ کا تھن میں دابہ ہونا نامکن ہے، ایسے
ہی اس شخص کا دوزخ میں جانا نامکن ہے جیسے رب تعالیٰ فرماتا ہے حتی بدیع الجمل فی سوا الخياط خوف ندامی روئے کے بڑے فضائل ہیں
اللہ تعالیٰ تعویب فرمائے

باش ہوں دولاہ دائم چشم تر تارون صحن تو روید مختار

۱۰ راہ خدا کا غبار وہ غبار ہے جو رب کی رضا کے لئے راستہ چلا جائے اور وہاں کا غبار بدن یا کپڑوں یا پاؤں یا چہرے پر پڑے جیسے مسجد کو
جاتے طلب علم، مجاہد، حج و عمرہ وغیرہ کرنے کی حالت میں جو کہ وہ غبار پڑے ہے یعنی جیسے دو فہر جمع نہیں ہو سکتیں ایسے ہی ایک جگہ یہ دو چیزیں جمع
نہیں ہو سکتیں۔ رب تعالیٰ نے اس غبار اور دوزخ کے دھوئیں کو تفسیض یا ضدیں بنا دیا ہے۔ یہ اس کی بندہ نوازی ہے لہ جو نہ ناک کے تختہ پیٹ
اور دماغ کے دروازے ہیں کہ انہیں کے ذریعہ ہوا اندر باہر آتی جاتی ہے، اگر ان میں راہ خدا کا غبار پڑے تو یقیناً سانس کے ساتھ پیٹ اور دماغ
میں بھی پہنچے گا اس لئے خصوصیت سے ان کا ذکر فرمایا گیا۔ خیال ہے کہ لفظ مغزیم اور رخ کے فتح سے بھی ہے اور دونوں کے پیش سے بھی اور ہم
فتح اور رخ کے کسر سے بھی۔ بروزن مجلس ادریم کے کسر رخ کے فتح سے بھی بہت لغات میں معنی ناک کا تختہ لہ یعنی جس مومن کے پیٹ میں سانس
کے ذریعہ راہ خدا کا غبار پہنچ جائے، وہاں دوزخ کا دھواں نہ پہنچے۔ یعنی وہ دوزخ میں تو کیا دوزخ کے قریب بھی نہ جائے گا، جہاں دوزخ کی آگ
کا دھواں نہ پہنچتا ہے۔ خیال ہے کہ دوزخ میں کہیں آگ بغیر دھوئیں کی ہے جیسے دنیا میں ویڈنگ کی آگ کہیں دھوئیں والی ہے لہذا اس حدیث پر
یہ اعتراض نہیں کہ بعض روایات میں ہے کہ دوزخ کی آگ بغیر دھوئیں کے ہے پھر وہاں دھواں کیسا لہ شیخ اس بھل و کجوس کو کہتے ہیں جو بالی عبادت
سے انسان کو روک دے یا ظلم کر دے۔ ایمان سے مراد کامل ایمان ہے یعنی کامل مومن کبھی بھیل و کجوس نہیں ہوتا۔ اور کجوس آدمی کبھی کامل مومن نہیں
بن سکتا بلکہ کبھی بھل ایمان سے بھی روک دیتا ہے۔ قارون کے بھل نے اسے کا فر بنا دیا۔ بھل اور شیخ میں عام خاص مطلق کی نسبت
ہے کہ ہر شیخ بھل ہے مگر ہر بھل شیخ نہیں۔ شیخ خدا تعالیٰ کا عذاب ہے۔ خیال رہے کہ عربی میں دل کو قلب کہتے ہیں۔ قلب کے معنی ہیں
اللہ پلٹنا۔ چونکہ دل کبھی روح کی طرف ہوجاتا ہے جس سے اس پر نورانی تہلیاں پڑتی ہیں اور کبھی نفس کی طرف جس سے اس پر نفسانی
تاریکیاں آجاتی ہیں۔ گویا دل وہ بیٹھک ہے جس کے دو دروازے ہیں ایک یار کی طرف (درون خانہ) دوسرا غبار کی طرف (بار والاد و لاد و لاد)
کھل جائے تو غلوت خانہ ہوجاتا ہے، ورنہ جلوت خانہ اس لئے اسے قلب کہتے ہیں (ازمرقات مع الزیادۃ) اس لئے حضور دوما

تَمَسُّهُمَا النَّارَ عَيْنٌ بَكَتْ مِنْ خُشْيَةِ اللَّهِ وَعَيْنٌ بَاتَتْ تَحْرِسُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ نَوَاحِي التَّرْمِيذِيِّ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشُعْبٍ فِيهِ عَيْنِيَّةٌ مِنْ مَاءٍ عَذَابَةٍ فَأَعَجَبْتُهُ فَقَالَ لَوْ اُعْتَزَلْتُ النَّاسَ فَأَقَمْتُ فِي هَذَا الشَّعْبِ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا تَفْعَلْ فَإِنَّ مَقَامَ أَحَدِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفْضَلُ مِنْ صَلَواتِهِ فِي بَيْتِهِ سَبْعِينَ عَامًا إِلَّا تَحِبُّونَ

آگ نہ چھوئے گی نہ ایک وہ آنکھ جو اشک کے خوف سے روئے نہ اور ایک وہ آنکھ جو اللہ کی راہ میں پہرہ دے
نہ (ترمذی) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے
ایک صاحب ایک گھائی پر گزرے جس میں میٹھے پانی کا چھوٹا چشمہ تھا کہ وہ چشمہ انہیں پسند آیا
تو بڑے کاش میں لوگوں سے علیحدہ ہو جاتا تو اس گھائی میں ہی قیام کر لیتا یہ واقعہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا گیا تو فرمایا یہ نہ کرو نہ کیونکہ تم میں سے کسی کا اشک کی راہ میں پھرنا اپنے
گھر ستر سال تک نمازیں پڑھتے رہنے سے افضل ہے نہ کیا تم نہیں جانتے

مانگتے تھے کہ اسے دوں کے بدلے میرے دل کو اپنے دین پر قائم رکھ۔ جیسے صاف آئینہ میں سارا گھر اور گھر والا نظر آتا ہے۔ یوں ہی مٹا
شغاف دل میں عرش و فرش جنت و دوزخ مخلوق و خالق کی تعالیٰ نظر آتی ہے۔

در دل مومن بگنجم ہے محب : گر تو سے جونی دریں دلہا طلب

۱۷ یعنی دو قسم آنکھیں یہ فہم نہیں بلکہ نوعی ہے۔ خیال ہے کہ جیسا کہ آنکھ کو دوزخ کی آگ نہ چھوئے گی تو آنکھ والے کو بھی نہ چھوئے گی یہ مطلب نہیں
کہ مرزا آنکھ تو آگ سے بھی ہے باقی جسم آگ میں جاتا۔ اگر ایک عضو نبھتا جائے تو اس کے مقدمے سے اعضاء نبھنے جائیں گے بعضین علماء دین کی
اگر انگلیاں نبھ دی گئیں تو انشا اللہ سارا جسم نبھ گیا جائے گا اسی طرح جو آنکھ عشق مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں رہے انشا اللہ نبھ جائے گی۔ دوستیں
بڑی شاندار ہیں خوف خدا عشق مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم عشق بنی از حق طلب : سوز صدیق و علی از حق طلب

۱۸ اسی طرح کہ سفر جہاد کا غازی سو جائے یہ بندہ ان کا پہرہ دے تاکہ کفار شب خون نہ مار سکیں یہ رات جاگ کر گزائے سکے شب یعنی گھائی
یہاں کے شگاف کو کہتے ہیں خواہ آ رہا ہو یا آگ سے بند عرب میں ایسی جگہ بہت ہی قدر کی نظر سے دیکھی جاتی ہیں جہاں سبزہ بھی ہو اور میٹھے پانی کا
چشمہ بھی اور جگہ محفوظ بھی۔ ۱۹ دل چاہا کہ مدینہ منورہ چھوڑ کر اپنی بکریاں بیٹھریں سے کہ یہاں ان بیس جیسا کہ آگے آ رہا ہے نہ تادم الیہ نائن
عبادت الہی کرنا اور لوگوں کے اختلاط سے بچ جانا یا تادم ہزار بار غفلتوں کا بڑا سبب۔ ان کا یہ ارادہ بھی نیت خیر سے تھا کہ نہ تو نہ زعم و

أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ الْجَنَّةَ أَغْرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فُتُوقًا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ سِوَاكَ التِّرْمِذِيُّ وَعَنْ عُثْمَانَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رِبَاطٌ يَوْمٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ أَلْفِ يَوْمٍ فِيمَا سِوَاكَ مِنَ الْمَنَازِلِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالتَّسَائِيُّ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عُرِضَ

الشر نہیں بنٹے اور تمہیں جنت میں داخل کرے لے اشرفی راہ میں جہاد کر جو اشرفی راہ میں اونٹنی کے دوہنے کے فاصلہ کی برابر جہاد کرے اس کے لئے جنت واجب ہوگئی لے (ترمذی) روایت ہے حضرت عثمان سے وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرمایا اشرفی راہ میں ایک دن گھوڑا باندھنا لے اس کے مساوی دوسری منزلوں میں ایک ہزار دن سے افضل ہے لے (ترمذی۔ نسائی۔) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

ہے تو اس کا حامل خود وہ صحابی ہیں جن کا یہ ارادہ تھا یا مجبور ہے تو ذکر کرنے والے کوئی اور صحابی ہیں یعنی خود انہوں نے یہ ارادہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا یا حضور سے عرض کیا گیا: دونوں روایتیں ہیں لے یعنی نفلی عبادت کے لئے فرض و واجب عبادات نہ چھوڑو کہ یہاں رہ کر تم نماز جماعتوں۔ جمعہ۔ عیدین اور جہاد۔ تبلیغ وغیرہ عبادات سے محروم ہو جاؤ گے اس سے معلوم ہوا کہ جو نفلی عبادت فرمائے چھوڑائے وہ گناہ ہے۔ اگر نماز تہجد سے فرض کی نماز قضا یا جماعت ترک ہو جاوے تو تہجد نہ پڑھو۔ پنجگانہ نماز جماعت سے پڑھو۔ یہ بڑا اصولی مسئلہ ہے یاد رکھنا چاہیے بعض لوگ عام جلسوں جلسوں کی وجہ سے رات کو زیادہ جاگتے ہیں جس سے فجر کی جماعت نہیں پاتے وہ اس سے عبرت لیں لے یعنی تمہارا شہر مدینہ میں رہنا جہاں جہاد بھی نصیب ہوتا ہے اور حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت آپ کے قریبے قریب ہے مگر یہاں جنگل میں گھسنا کر بیٹھنے سے بہت ہی زیادہ افضل ہے یہاں مرقات نے فرمایا کہ شاید وہ صحابی فرضی جہاد سے فارغ ہو چکے ہوں گے اور اس زمانہ میں فی الحال جہاد فرض میں نہ ہوگا۔ اس لئے افضل فرمایا۔ درہ حضور نعت من فراتے۔ اس سے اشارۃً معلوم ہو رہا ہے کہ بغاوت دیہات کے شہر میں رہنا بہتر ہے کہ شہر میں بعض وہ عبادات نصیب ہو جاتی ہیں جو گاؤں میں میسر نہیں ہوتیں۔ متر سال فرمانا بہت زیادتی کے لئے ہے۔ جیسے فرمایا گیا کہ نصف جہاد یا صف نمازیں کھڑا ہونا اللہ کے نزدیک متر سال کی عبادت سے افضل ہے (حاکم۔ مرقات) لے یعنی تم کو مغفرت تامہ اور جنت کا ادلی داخلہ نصیب فرمائے اس حدیث کی بنا پر بعض علماء نے فرمایا کہ علوت کی زندگی جلوت کی زندگی بتر گزشتہ کال نہیں خصوصاً حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ پاک میں جن احادیث میں گزشتہ نشینی کو افضل فرمایا گیا۔ وہاں فتنوں کے زمانہ کی گزشتہ نشینی مراد ہے (الحات و اشرف) لے فو اق فائدہ کی تفسیر بھی کچھ پہلے عرض کی جا چکی ہے کہ اس سے مراد صبح شام کا دوہنے کا فاصلہ ہے یا ایک بار دوہنے میں جو کچھ فاصلہ کیا جاتا ہے وہ مراد ہے۔ دوسرے معنی زیادہ ظاہر ہیں لے اسلامی سرمد پر کفار کے مقابلہ میں گھوڑا باندھنا وہاں جہاد کے لئے تیار رہنا لے یہ افضلیت اس صورت میں ہے کہ جہاد فرض میں ہو چکا ہو

عَلَى أَوَّلِ ثَلَاثَةِ يَدٍ خُلُونِ الْجَنَّةَ شَهِيدًا وَعَفِيفٌ مُتَعَفِّفٌ وَعَبْدٌ أَحْسَنَ
عِبَادَةَ اللَّهِ وَنَصَحَ لِإِسْوَالِيهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ؛ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَبْشَةَ
أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ طَوْلُ
الْقِيَامِ قِيلَ فَأَيُّ الصَّدَقَةِ أَفْضَلُ قَالَ جَهْدُ الْمَقْلِ قِيلَ فَأَيُّ الْهَجَرَةِ

نہ پر وہ تین شخص پیش کئے گئے جو جنت میں پہلے داخل ہوں گے اے شہید۔ پاکدامن۔ پاک باز اوروہ
غلام جو اللہ کی عبادت اچھی طرح کرے اور اپنے مولاؤں کی خیر خواہی کرے اے (ترمذی) روایت ہے حضرت
عبداللہ ابن حبشہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کونسا عمل افضل ہے اے فرمایا دراز قیام
عرض کیا گیا کہ کونسا صدقہ افضل ہے فرمایا فقیر کی طاقت اے عرض کیا گیا کونسی ہجرت

یا اسلامی سرمد پر بہت خطرہ ہو۔ وہاں سے مسلمانوں کے ہٹ جانے سے اسلامی ملک خطرہ میں پڑ جائے اسکا و بسکون کے حالات میں دوسری
سنا زل اس سے افضل ہو سکتی ہیں لہذا یہ حدیث اس حدیث کے خلاف نہیں جس میں ارشاد ہوا کہ نماز کے بعد نماز کا انتظار اور مسجد میں ماضی کی
پابندی یہ رباط ہے یہ رباط ہے یہ رباط ہے اے یعنی مجھے وہ تین قسم کے آدمی دکھائے گئے جو بعد انبیاء کرام دوسرے جنتیوں سے پہلے جنت
میں جائیں گے۔ اس ترجمہ سے تمام اعتراضات اٹھ گئے خیال ہے کہ جنت میں سب سے پہلے حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جائیں گے۔ پھر دوسرے
انبیاء کرام۔ پھر سب سے پہلے حضور کی امت جائے گی پھر دوسری امتیں حضور کی امت میں داخلہ ترتیب سے ہوگا کہ بعض حضرات بعض سے پہلے
یہ بھی خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے آگے حضرت بلال رضی اللہ عنہ پھر کرتے جنت میں داخل ہوں گے اور حضور انور کے ساتھ حضرت صدیق و فاروق
داخل ہوں گے مگر یہ داخلہ حضور کی اتباع میں ہوگا۔ دوہما کے ساتھ اس کے دوست اور خاص خادم بھی نعمتوں سے نوازے جاتے ہیں۔
اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ظاہری آنکھوں سے تاقیامت جنتیوں اور دوزخیوں کو ملاحظہ فرمایا تھا۔ جیسا کہ
لفظ عرض سے ظاہر ہے یہاں اولیت اضافی ہے اور تین سے مراد شخص تین نہیں بلکہ نوعی تین ہیں۔ ان تین میں کر دڑوں مسلمان ہونگے :

۱۔ عَفِيفٌ اور مستعفف میں چند طرح فرق کیا گیا ہے۔ زنا سے بچنے والا عَفِيفٌ، بھیک و سوال سے بچنے والا مستعفف اکیلا آدمی گناہ سے
بچے وہ عَفِيفٌ ہے بال بچوں والا گناہ سے بچے وہ مستعفف ہے۔ ظاہری گناہوں سے بچنے والا عَفِيفٌ ہے باطنی گناہوں سے بچنے والا
مستعفف ہے : ۲۔ اس سے معلوم ہوا کہ جسے دنیاوی انجمنیں زیادہ ہوں اس کی عبادت افضل ہے اس سے جو فاسخ البال ہو دیکھو انسان کی
عبادت فرشتوں کی عبادت سے افضل ہے ۳۔ یعنی نماز کے اعمال میں سے کون سا عمل افضل ہے ۴۔ بعض لحاظ سے نمازیں دراز قیام
افضل ہے کہ اس میں مشقت زیادہ تلاوت قرآن بہت ہے اور بعض لحاظ سے دراز سجدہ افضل ہے کہ اس میں اظہار عجز زیادہ ہے، لہذا
احادیث میں تعارض نہیں بعض علماء نے فرمایا کہ رات کے نوافل تہجد وغیرہ میں لمبا قیام افضل ہے اور دن کے نوافل خرقہ پاشت وغیرہ
میں زیادہ سجدے افضل ہیں یہ ہر حال حدیث میں تعارض نہیں اس کی کچھ بحث مرآۃ جلد اول کتاب الایمان میں گزر چکا ہے :

أَفْضَلُ قَالَ مَنْ هَجَرَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ قَبْلَ فَايُ الْجِهَادِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ
جَاهَدَ الْمُشْرِكِينَ بِمَالِهِ وَنَفْسِهِ فَايُ الْقَتْلِ أَشْرَفُ قَالَ مَنْ أَهْرَيْتِ
دَمَهُ وَعَقِرَ جَوَادُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي رِوَايَتِي النَّسَائِي أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ سُئِلَ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ قَالَ إِيْمَانٌ لَا شَكَّ فِيهِ وَجِهَادٌ لَا غُلُولَ فِيهِ
وَحُجَّةٌ مَبْرُورَةٌ قَبْلَ فَايُ الصَّلَاةِ أَفْضَلُ قَالَ طَوَّلُ الْقُنُوتِ ثُمَّ

افضل ہے کہ فرمایا اس کی جو ان سب چیزوں کو چھوڑ دے جو اللہ نے اس پر حرام کیں عرض کیا گیا کہ نسا جہاد
افضل ہے فرمایا اس کا جو کفار پر اپنے مال و جان سے کرے یہ عرض کیا گیا کہ کونسا قتل اشرف ہے فرمایا جس کا
خون بہا دیا جائے اس کے گھوڑے کے پاؤں کاٹ دے جائیں یہ ابو داؤد اور نسائی کی روایت میں ہے کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کونسا عمل بہترین ہے فرمایا وہ ایمان جس میں تردد نہ ہو اور وہ جہاد جس میں خیانت نہ ہو
اور پاکیزہ حج عرض کیا گیا کہ کونسی نماز افضل ہے فرمایا دراز قیام پھر باقی حدیث میں

۱۵۔ جہد جم کے پیش و کے سکون سے لمبی طاقت و قوت اور قتل اقلال سے بنا یعنی کم کرنا اور فقیر ہونا اس کا مادہ قتل ہے بمعنی کسی اس سے
بے قلت بمعنی اس فرمان عالی کے دو مطلب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ غریب آدمی مشقت سے پیسہ کمائے پھر اس میں سے خیرات کرے دوسرے
یہ کہ فقیر کو خود بھی ضرورت ہو خود مشقت و تکلیف میں ہو اس کے باوجود اپنی ضرورت روک کر خیرات کرے دوسرے کی ضرورت کو مقدم
رکھے مگر یہ دوسرے معنی اس فقیر کے لئے ہوں گے جو خود صابر ہو اور کہیں جو بال بچے نہ رکھتے ہو ورنہ آج خیرات کر کے کل خود بھی کم
یوں ہی بال بچوں کے حقوق مار کر خیرات کرنا کسی طرح جائز نہیں (مرقات) ہاں اگر کسی کے بال بچے بھی حضرت ابوبکر صدیق کے گھر والوں کی طرح
صابر ہوں پھر وہ جناب صدیق کی طرح خیرات کرے تو یہ اس کی خصوصیت ہے سلطان مشن کے فیصلہ عقل سے دراد ہیں۔ ۱۵

موسیٰ آداب دانا دیگر اند
سوختہ جان درداناں دیگر اند

۱۶۔ بمعنی ہجرت و ہجران کی بہت قسمیں ہیں وطن چھوڑنا گناہ چھوڑنا جسے خیالات چھوڑنا وغیرہ ان میں سے اعلیٰ درجہ کی ہجرت کونسی ہے ۱۶۔ بھان اللہ کیسا پیارا
جواب گناہ چھوڑنے کی ہجرت وطن چھوڑنے کی ہجرت سے اعلیٰ ہے اور پھر لطف یہ ہے کہ یہ ترک گناہ کی ہجرت ہمیشہ ہر مسلمان کو میرا سکتی ہے اس کی شرح
کتاب الایمان میں گزر چکی ۱۷۔ یعنی جہاد کی بہت سی قسمیں ہیں جن میں سے اعلیٰ قسم کا جہاد یہ ہے کہ مجاہد اپنی جان و مال سب کچھ راہِ خدا میں خرچ کر کے
جہاد کرے کیونکہ یہ جہاد نفس پر میت گرا ہے خیال ہے کہ یہ افضلیت افسانی ہے ایک اعتبار سے اور بعض حالات میں یہ جہاد افضل اور دوسرے اعتبار سے
خصوصی حالات میں ظالم حاکم کے سامنے حق بات کہہ دینی افضل ہے لہذا یہ حدیث اس حدیث کے خلاف نہیں جس میں فرمایا کہ افضل الجہاد
کلمۃ حق عن سلطان جابر ۱۸۔ یعنی راہِ خدا کا وہ شہید اعلیٰ درجہ کا شہید ہے جو میدانِ جہاد میں جان و مال سب قربان کر
دے کہ خود بھی جان دے دے گھوڑا بھی ہلاک ہو جائے چونکہ اس کی قربانی دو کئی ہے نیز اس نے بڑے معرکہ کا جہاد کیا لہذا اسکی

أَنْفَتَانِي الْبَاقِي: وَعَنِ الْمِقْدَامِ بْنِ مَعْدِيكَرِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهيدُ عِنْدَ اللَّهِ سِتُّ خِصَالٍ يُغْفَرُ لَهُ فِي أَوَّلِ دَفْعَةٍ
 وَيُرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ وَيَجَارُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَيَأْمَنُ مِنَ
 الْفَزَعِ الْأَكْبَرِ وَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ تَاجُ الْوَقَارِ الْيَاقُوتَةُ مِنْهَا خَيْرُ

وہ دونوں متفق ہو گئے کہ روایت ہے حضرت مقدم ابن معدیکربؓ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شہید کی اللہ کے ہاں چھ خصلتیں (درجے) ہیں نہ پہلی ہی دفعہ میں اسے بخش دیا جاتا ہے نہ اور اسے جنت کا ٹھکانا دکھا دیا جاتا ہے نہ اور اسے قبر کے عذاب سے امان دی جاتی ہے اور وہ بڑی گھبراہٹ سے اس میں رہے گا نہ اور اس کے سر پر عزت کا تاج رکھا جائے گا جس کا ایک یا قوت دنیا اور دنیا کی

شہادت بھی اعلیٰ قرار پائی۔ آخر حق کی ذرا تھ ہے اصل میں اربعین تھا۔ مرقات نے فرمایا کہ گھوڑے کی ہلاکت سے اس کی شجاعت و بہادری کی طرف اشارہ ہے کہ وہ ایسا جانناز اور بہادر تھا کہ بغیر گھوڑے کے پاؤں کٹنے دشمن کے قابو میں نہ آیا اس کا ٹھکانہ جنت الفردوس میں ہے یہ ایمان کو عمل میں داخل فرمایا۔ کیونکہ ایمان یقین دل کا نام ہے۔ بد دل کا عمل ہے، تردد نہ ہونے کے معنی یہ ہیں، رنج و خوشی تنگی و فراخی حال میں اسلام سے نہ ہجرے، دنیا کی کوئی حالت اس کے قلب کی حالت نہ بدل سکے۔ ایک وقت حضرت حسین حضور کے کندھے پر سوار ہیں اور ایک وقت ظالم قاتل شمر آپ کے سینے پر انار پر سوار ہے مگر دونوں حال میں قلب کا حال یکساں ہے اس فرمان کی اور ضرر میں بھی کی گئی کہ اسی طرح کہ فہمت میں خیانت کرے فہم سے پہلے میر کے حوالہ ساری فہمت کرے۔ ہجر تقسیم میں اسے جو حصہ ملے اسے خوشی قبول کرے نہ رنج و ہرد سے مراد وہ رنج ہے جس میں گناہ سے بچا جائے یا وہ رنج جس میں زیاد نام و نمود سے پرہیز ہو یا وہ رنج جس کے بعد حاجی مرتے وقت تک گناہوں سے بچے۔ رنج بہادری کرنے والا کوئی عمل نہ کرے خواہ جس بھری فرماتے ہیں کہ رنج مقبول وہ ہے جس کے بعد حاجی دنیا میں زائد آخرت میں رافع ہے یا رنج ضرر وہ ہے جو حاجی کا دل نرم کرے کہ اس کے پس سوز، آنکھوں میں تری ہے، رنج کرنا آسان ہے رنج سنبھالنا مشکل ہے اس خیال سے کہ افضل اعمال کے بیان میں احادیث مختلف ہیں۔ کسی حدیث کسی عمل کو افضل فرمایا گیا ہے کسی میں دوسرے عمل کو یہ اختلاف حالات کے لحاظ سے ہوتا ہے کبھی جہاد افضل اور کبھی نماز اعلیٰ، ہجر نماز میں کبھی زیادہ سجدے افضل اور کبھی دراز قیام بہتر ہے کہ یہ چھ خوبیاں کسی اور میں جمع نہیں ہوتیں بلکہ کہ اس کا خون زمین پر چھپے کر تلبے اور اس کی تمام گناہوں کی معافی پہلے ہی ہو چکی ہے۔ حتیٰ کہ امام شافعی کے ہاں شہید پر نماز جنازہ بھی نہیں پڑھی جاتی۔ وہ فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ معافی گناہ کے لئے ہوتی ہے اس کی معافی تو پہلے ہی ہو چکی، امام عظیم فرماتے ہیں کہ نماز جنازہ شرافت انسانی کے ظہور کیلئے ہے جس کا شہید زیادہ متقدرا ہے نہ کہ معافی گناہ کیلئے ورنہ چھوٹے بچوں و نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز نہ ہوتی بلکہ بعض غازی صحابہ نے شہید ہونے سے پہلے حضور کی خدمت میں عرض کیا کہ جنت وہ ہے یا رسول اللہ میں یکدم رہوں میرے شہید ہونے کے بعد زخمی مجاہدوں نے باوجود ہائیک جان توڑتے ہوئے بانی قبول نہ کیا فرمایا کہ اب کوڑا مارنے سے وہاں ہی جا کر رہیں گے جیسا کہ احادیث و تواریخ میں وارد ہے سب فرماتے ہیں و نغم فی الصور فغنم من فی السموات والارض الا ما شاء اللہ اور فرماتا ہے لا یخترنم الغزو الا کبریین

مَنْ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَيُذَوِّجُ ثَنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ زَوْجَةً مِنَ الْحُرِّ الْعَيْنِ وَيُشْفَعُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَقْرَانِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ بِغَيْرِ اثَرٍ مِنْ جِهَادٍ لَقِيَ اللَّهَ وَفِيهِ ثَلَاثَةٌ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّهِيدُ لَا يَجِدُ الْمَوْتَ الْقَتْلَ إِلَّا كَمَا يَجِدُ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ الْقَرْصَةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَقَالَ

جیزوں سے بہتر ہوگا لہ اور بہتر حوریں (آنکھوں والی) سے اس کا نکاح کیا جائے گا لہ اور اس کے ستر اہل قرأت میں اس کی شفاعت قبول کی جائے گی لہ (ترمذی - ابن ماجہ) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو کوئی اللہ سے ملے بغیر جہاد کی نشانی کے تو وہ اللہ سے اس میں ملے گا کہ اس میں رخصت ہوگا لہ ترمذی، ابن ماجہ روایت ہے انہیں سے فرماتے ہیں لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ شہید قتل کی تکلیف نہیں پاتا مگر اتنی جتنی کہ کوئی چوٹی کے کاٹنے کی تکلیف پائے لہ (ترمذی، نسائی، دارمی اور

شہید کو نہ قیامت میں گھبراہٹ ہوگی، نہ قبر میں، نہ مرتے وقت، نہ اہل مراطہ پر، نہ موت کو ذرا کرے جانے پر لہ یعنی اُسے عزت کا تاج پہنایا جائے گا جس سے وہ تمام محسروں سے ممتاز ہوگا۔ جسے بادشاہ یا وزیر تاج کی وجہ سے دوسروں سے ممتاز ہوتے ہیں، لہ حور بنا ہے حور اسے یعنی آنکھ کی تیز سفیدی، چیلوں کی تیز سیاہی۔ یہ چیز حسن کا اعلیٰ درجہ ہے۔ عین جمع ہے عیناؤ کی بڑی بڑی آنکھ جو نہ حوروں کی آنکھیں بڑی اور خوب سفید و سیاہ ہیں۔ اس لئے انہیں حور عین کہا جاتا ہے (مرقات) یعنی شہید کو اپنی دنیاوی اور کفار مومنہ جو بول کے علاوہ جو اسے کفار کے درجہ میں ملیں گی۔ بہتر حوریں جو یاں دی جائیں گی۔ خیال رہے کہ حور جنس بشر سے نہیں کردہ اولاد آدم علیہ السلام نہیں ہیں۔ نورانی مخلوق ہے، دنیا میں انسان کا نکاح غیر جنس سے درست نہیں۔ آخرت میں بعد قیامت درست ہوگا یہ بھی خیال رہے کہ حوروں سے اختلاف بعد قیامت ہوگا۔ قیامت سے پہلے اگرچہ شہید جنت کے پھل فرود کھائیں گے مگر حوروں سے بے تعلق رہیں گے لہ یا ستر سے ملا کثرت و زیادتی ہے یا ستر کا عدد دوسرے معنی زیادہ ظاہر ہیں، اقربا سے مراد رشتہ دار اور دوست و احباب و دلوں پر (مرقات) بشرطیکہ مسلمان ہوں۔ کافر و مشرک کا شفیق کوئی نہیں۔ جب شہید ستر کی شفاعت کرے گا تو خاص علما و اولیاء اللہ اور پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کا کیا پتہ چلتا ہے۔ خیال رہے کہ رب تعالیٰ کے عدل کے ظہور کے وقت یعنی اول قیامت میں صرف حضور ہی شفاعت فرمائیں گے۔ اسے شفاعت کہہ کر کہا جاتا ہے اور پھر ظہور فضل کے وقت شہید و غیر ہم شفاعت کریں گے لہذا شفیق الذین منہم صرف حضور کا لقب ہے :

لہ اس سے مراد یادہ لوگ ہیں جن پر جہاد فرض ہوا اور نہ جہاد کریں نہ تیاری جہاد کریں نہ ارادہ جہاد۔ نہ کسی مجاہد کی مالی مدد کریں وہ قیامت میں اس کمال سے محروم ہوں گے جو مجاہدین کو حاصل ہوگا۔ یا جہاد سے عام جہاد مراد ہے خواہ کفار سے جہاد ہو یا نفس ناجہار

الْزُّمِذَىٰ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ : وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ مِنْ قَطْرَتَيْنِ قَطْرَةٌ دُمُوعٍ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَقَطْرَةٌ دَمٍ يُفْرَقُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَمَّا الْآثَرَانِ فَأَثَرُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَثَرُ فِي فَرِيضَةٍ مِنْ فَرَائِضِ اللَّهِ تَعَالَى مَوَاهُ الْزُّمِذَىٰ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ : وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ

ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن بھی ہے غریب بھی ہے روایت ہے حضرت ابو امامہ سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ فرمایا اللہ تعالیٰ کو دو قطرے سے زیادہ کوئی چیز پیاری نہیں ایک آنسو کا قطرہ جو اللہ کے خوف سے ہو لہ ایک خون کا قطرہ جو اللہ کی راہ میں بہایا جائے لہ اور لیکن دونوں قدم پس ایک وہ نشان قدم جو اللہ کی راہ میں ہو اور ایک وہ نشان قدم جو اللہ کے فرائض میں سے کسی فرض میں ہو (ترمذی) اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث غریب ہے : روایت ہے حضرت عبداللہ ابن عمر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ

سے یا شیطان سے یا نافرمان اولاد سے یا گنہگار سے شرم مسلمانوں سے کہ ان میں سے کوئی نہ کوئی جہاد ہر مسلمان کو میسر ہوتا ہے لہذا حدیث کا مطلب واضح ہے اور اس حدیث کی بنا پر نہیں کہا جاسکتا کہ شریعت و طریقت کے چاروں امام نیز بارہ امام اہل بیت کو جہاد میسر نہ ہو، وہ بھی ناقص ہونے چاہئیں (معاذ اللہ) ظاہر ہے کہ یہاں شہید سے مراد حقیقی شہید یعنی ظالم مقتول خصوصاً جہاد میں لڑنے والے یا عتوں شہید یعنی شہید کو نزع الی شدت نہیں نہایت معمول چسک ہی ہوتی ہے اور راہ خدا میں جان دینے کی تولدت ہے وہ تو ایسی ہے جو بدن میں نہیں آسکتی جتنی کہ شہید بارگاہ الہی میں پہنچ کر اس لذت کو حاصل کرنے کے لئے پھر دنیا میں آنا چاہتا ہے۔ مرثات نے فرمایا کہ ہر مسکن ہے کہ اس میں شہید بھی داخل ہو۔ خیال رہے کہ بعض عشاق کو مرتے وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جمال دیکھا جاتا ہے جس میں وہ ایسے دارفتہ ہو جاتے ہیں کہ انہیں نزع کی شدت محسوس نہیں ہوتی۔ دیکھو مصر کی عورتوں نے جمال پرستی میں جو بکر رہنے یا تو کاٹ لئے مگر ہائے وائے نہ کی کہ انہیں کچھ تکلیف محسوس نہ ہوئی جمال محمدی میں محویت کا کیا عالم ہوگا۔ رب ہی بنے جب وہی میں غارت۔ زریں کہ ایک گستاخ آریہ کے قتل کے عوض چھانسی دی گئی تو اولاد اس نے چھانسی کو چرا پھر جان نکلتے پر آریہ کر یہ کل من علیہا فان وبقی وجہ ربک ذوالجلال والا کہ امر پڑی اور پستے ہوئے جان خدا کے حوالہ کر دی۔ عاشقوں کے حال یہاں سے۔ لہذا حدیث بالکل ظاہری معنی پر ہے اور ایسے مرتے والوں کو مرتے دیکھا بھی گیا ہے۔ لہ خیال رہے کہ گنہگاروں کو رب تعالیٰ کے مذاب سے خوف ہوتا ہے۔ نیکو کاروں کو اس کی وفات سے ہیبت و جلال سے خوف ہوتا ہے یہ خوف محبت و اطاعت پیدا کرتا ہے۔ یہ خوف اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔ اور خوف ایذا جو نفرت پیدا کرتا ہے وہ خدا سے خوف کرنا کفر ہے جیسے سانپ یا ظالم حاکم سے خوف۔ دیکھو شیطان نے بھی کہا تھا۔ اِنِّیْ اَخَافُ اللّٰهَ دُبِّ الْعَالَمِیْنَ۔ مگر یہ خوف مفید نہیں مندرجہ بیان پہلی قسم کے دو خوف مراد ہیں۔ لہ چو کہ آنسوؤں کے قطرے مسلسل آنکھوں سے ٹپکتے رہے اور خون ایک دم نکل کر بہ جاتا ہے۔ اسی سے

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تَرْكِبُ الْبَحْرَ الْآحَاثَا أَوْ مُعْتَمًا أَوْ غَارِيًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَحَتَّ الْبَحْرُ نَارًا وَتَحَتَّ النَّارُ بَحْرًا دَوَاكُ الْبُوحَاوَدُ وَكَانَ أَوْ حَرَامٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ السَّمَاءُ دُفْرُ الْبَحْرِ الَّذِي

صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ دریا میں سوار نہ ہو لے مگر ماہی ہو تو یا عمرہ کرنے والا یا غازی فی سبیل اللہ ہو کر لے کیونکہ دریا کے نیچے آگ ہے اور آگ کے نیچے دریا ہے (ابوداؤد) روایت ہے حضرت ام حرام سے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ فرمایا دریا میں چکرانے والا جسے آتی ہے اُسے

آنسو کے لئے دموع جت ارشاد ہوا اور خون کے لئے دم داحہ فرمایا گیا۔ قطرہ سے مراد نفس قطرہ ہے نہ کہ شخصی قطرہ۔ لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں آتا کہ آنسوؤں کا قطرہ ایک کیونکو ہوگا اور شہید کے جسم سے خون کا دہارا بہتا ہے ایک قطرہ نہیں نکلتا۔ اللہ اشکی راہ سے ہر وہ راستہ ہے جو رضا الہی کے لئے کیا جائے۔ جیسے نماز کے لئے مسجد کو جانا۔ طلب علم کے لئے درس جانا۔ جہاد کیلئے میدان جہاد میں جانا اور وہاں چلنا پھرنا نشان قدم سے عام نشان مزد ہے خواہ محسوس ہو یا نہ ہو۔ لہذا اس پر یہ اعتراض نہیں کہ پختہ مرکز پر چلنے میں نشان قدم پڑتے ہی نہیں پھر پیاری کیا چیز ہوگی۔ لے یعنی کسی شرعی فریضہ کو ادا کرنے کے لئے جلا اس کے نشان قدم رب کو پیاسے میں اور ہو سکتا ہے کہ اثر سے مراد مطلقاً نشان ہو۔ قدم کی قید نہ ہو تو حدیث بہت جامع بھی ہوگی اور واضح بھی۔ لہذا سڑکوں میں دھڑ سے ہاتھ پاؤں پھٹ جائیں۔ گرمیوں میں پیشانی پر گرم زمین پر سجدے پر جادیں۔ رونے میں منہ کی رچ و جہاد میں غبار راہ جو کھڑوں اور نہ پڑ جائے۔ یہ رب کو بڑے پیاسے ہیں۔ مرقاۃ نے یہ ہی توجیہ اختیار کی۔ لے اس میں یا تو خطاب صرف حضرت جبرائیل علیہ السلام سے ہے کہ تم سوا ان تین ضرورتوں کے کبھی سمندر کا سفر نہ کرنا۔ اگرچہ مدینہ منورہ سے مکہ منظر جاتے ہوئے سمندر نہیں آتا۔ جنگی کا راستہ ہی ہے۔ ٹرائینڈ کے لئے فرمایا گیا کہ تم کبھی غزوہ میں سمندر پار چلے جاؤ تو وہاں سے حج کے لئے سمندر کا سفر کر سکتے ہو۔ اور یا خطاب ان سارے مسلمان سے ہے جو اس زمانہ میں تھے جبکہ سمندری سفر باوبائی کشتیوں پر ہوتا تھا اور سخت خطرناک تھا مخالف ہوا چلنے کی صورت میں یا ایک ایک ماہ سمندر میں ایک جگہ ہی ٹھیرنا پڑ جاتا تھا۔ یا پھر جو صحر کی ہوا ہوتی اور صحر کی کشتی چل دیتی تھی۔ ملاحتوں کے قابو سے نکل کر کہیں سے کہیں پہنچ جاتی تھی۔ اب جہد سمندری سفر نہایت آسان ہو چکا یہ حکم بھی نہیں ہا اب اتنی سائنسی ہولیں ہو چکے کے بعد بھی بہت حجاج جہاز میں مریٹے ہیں۔ بیمار تربیت ہی ہو جاتے ہیں۔ خود بغیر بھی ہر قدر حج کے موقع پر دست و پے دوران سفر وغیرہ میں مبتلا رہا۔ غور کرو کہ اس زمانہ میں دریائی سفر کا کیا حال ہوتا ہوگا۔ لہذا یہ فرمان اس وقت کے لحاظ سے نہایت موزوں ہے۔ ہو سکتا ہے کہ یہ مخالفت بطور مشورہ ہو۔ ایک حدیث میں ہے کہ اکیلا مسافر شیطان ہے اور دو مسافر دوست سلطان اور تین مسافر قافلہ ہیں۔ یہ فرمان عالی بھی اس وقت کے لحاظ سے ہے جب راستے پر خطر تھے۔

لے بعض علما نے سمندر مائل ہونے کو ترک حج کے لئے قاطع قرار دیا ہے۔ اس حدیث میں ان کی صیح تردید ہے کہ جب اس ابتدائی دور میں جب سمندر کا سفر نہایت ہی خطرناک تھا۔ سمندر حج کے وجہ کے لئے عذر نہ ہوا تو اب کیسے ہو سکتا ہے۔ یہاں فرمایا گیا کہ حج عمرہ۔ جہاد ایسے اہم ہیں کہ ان کی ادائیگی کے لئے سمندر میں بھی سفر کرنا پڑے تو کو یہ سمندر کی خطرناک لہریں نہیں ان چیزوں سے روک نہ دیں (صغیر صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفاء راشدین نے کبھی سمندر کا سفر نہ کیا۔ زمانہ عثمانی میں صحابہ کرام نے جہاد کے لئے سمندر پار کیا ہے کہ ام حرام

يُصِيبُهُ الْقَتْلُ لَهُ أَجْرُ شَهِيدٍ وَالْغَرِيقُ لَهُ أَجْرُ سِتِّهِدَيْنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ عَنْ
 أَبِي مَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ فَصَلَ فِي
 سَبِيلِ اللَّهِ فَمَاتَ أَوْ قُتِلَ أَوْ قَصِدَ فَرَسُهُ أَوْ بَعِيرُهُ أَوْ لَدَغَتْهُ هَامَةٌ أَوْ مَاتَ
 عَلَى فِدَائِهِ بِأَيِّ حَتْفٍ شَاءَ اللَّهُ فَإِنَّهُ شَهِيدٌ وَإِنَّ لَهُ الْجَنَّةَ رَوَاهُ
 أَبُو دَاوُدَ وَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

ایک شہید کا ثواب ہے لہ اور ڈوب جانے والوں کو دو شہیدوں کا ثواب ہے (ابوداؤد) روایت ہے حضرت
 ابومالک اشعری سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو اشرفی راہ میں گھر سے
 نکلا لہ پھر قتل کیا گیا اسے اس کے گھوڑے یا اونٹ نے کھل دیا اُسے زہریلے جانور نے ڈس لیا لہ یا
 اپنے بستر پر کسی سبب سے مر گیا جیسے اشرفی چاہا تو وہ شہید ہے لہ اور اس کے لئے جنت
 ہے لہ (ابوداؤد) روایت ہے حضرت عبداللہ ابن عمر سے کہ رسول اللہ

کی ایک روایت میں ہے کہ یہ فرمان عالی یا تو اپنے ظاہری معنی پر ہے کہ سمندر میں پانی کے نیچے آگ کا مندر ہے اور پھر آگ کے مندر کے نیچے پانی
 کا مندر ہے دین کی وجہ سے ایسی خطرناک جگہ نہ جانا جہاں اوپر تلے تین سمندر ہیں دو پانی کے ایک آگ کا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے اِذَا الْبَحَارُ سُجَّتْ
 جب سمندر آگ سے بھر جائے گا یا تینوں سمندر آگ کے کوئے جائیں گے۔ سمندر کا ذکر حاکم کی ایک روایت میں بھی ہے یا اس سفر کی دشواری
 فرمانے کے لئے یہ کلمہ ارشاد ہوا کہ سمندر گریا آگ دہانی کی سیبتوں سے گھرا ہوا ہے (امدادات) و اشرفی۔ مرقات) جب مومن جہاد میں جیتے
 چلتے آگ لگ جاتی ہے تو وہاں آگ دہانی و سمندر کا اجتماع ہو جاتا کچھ سوار حمل کر رہے ہیں۔ کچھ ڈوب کر۔ اشرفی پناہ۔

لہ آپ ام حرام بنت طحان ابن خالد بن ہارثہ میں ام سلیم کی بن حضور صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے ہی گھر میں قیلولہ (دوپہر کا آرام) فرماتے تھے
 حضرت عبادہ ابن صامت کی ہیں حضرت انس کی خالد، خلافت عثمانیہ میں اپنے خاوند کے ساتھ روم کے جہاد میں شریک ہوئیں اسی میں شہید
 ہوئیں۔ قبر میں قبر شریف ہے، آپ کا نام معلوم نہ ہو سکا (مرقات اشرفی) لہ نہیں توج یا عزم یا جہاد یا تجارت کے لئے دہا کا سفر کے
 اور اس میں پکڑ لئے تھے کرائے، اگرچہ زندہ نکل جائے جب بھی اسے شہید کا ثواب ہے۔ ناجائز یا غیر ضروری سمندری سفر کا یہ حکم نہیں۔ اور
 یہ ثواب جب ہے جبکہ سوا سمندری رستہ کے کوئی اور راستہ نہ ہو۔ یعنی مجبوراً یہ سفر کرے لہ ایک ثواب اس کی مشقت اٹھانیکا، دوسرا ثواب دہا
 جانے کا لہ فصل یا تو باب ضرب سے ہے معنی گھر سے جدا ہوا نکلا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے فلما فصل خالوت بالجود یا فصل باب تفصل
 ہے معنی جس نے اپنے کو اپنے وطن سے جدا کیا۔ جہاد کے لئے یا حج کے لئے یا طلب علم کے لئے لہ عربی زبان ہامہ وہ زہریلا جانور ہے جس کا زہر قاتل
 ہوتا جیسے سانپ وغیرہ اور سامہ وہ زہریلا جانور ہے جس کا زہر تکلیف دہ تو ہو قاتل نہ ہو جیسے بھجور وغیرہ، لہ یا شہید حقیقی یا شہید محلی جیسا کہ گذشتہ
 فرمان سے ظاہر ہے ظلماء مقتول تو شہید حقیقی ہے اور زہریلے جانور وغیرہ سے مراد الا شہید محلی لہ فقہاء فرماتے ہیں کہ سفر کی موت شہوت ہے اس کا مائدہ حدیث

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَفَلَتْ كَفَرُوهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْغَازِي أَجْرُهُ وَلِلْجَاعِلِ أَجْرُهُ وَأَجْرُ
الْغَازِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ سَنُفْتَحُ عَلَيْكُمُ الْأَمْصَارَ وَنَسْتَكُونُ جُنُودَ مُجَنَّدَةٍ يُقْطَعُ عَلَيْكُمُ
فِيهَا بَعُوثٌ فَيَكْرَهُ الرَّجُلُ الْبُعْثَ فَيَتَخَلَّصُ مِنْ قَوْمِهِ ثُمَّ يَنْصَفُهُ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجاہد کی واپسی جہاد کی صورت ہے کہ (ابو داؤد) روایت ہے انہیں سے فرماتے
ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ غازی کا ثواب ہے اور غازی کے مددگار کے لئے ہے
اپنا ثواب ہے اور غازی کا ثواب ہے (ابو داؤد) روایت ہے حضرت ابویوب سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے
سنا کہ تم پر بہت غمخیز کئے جائیں گے اور ہوں گے لشکریت کئے ہوں گے ان لشکروں میں کچھ فوجیں مقرر کر دی جائیں گی کہ
تو ایک شخص جہاد میں بھیجے جانے کو ناپسند کرے گا تو وہ اپنی قوم سے بھاگ جائے گا کہ پھر وہ

ہے سفر سے مراد راہِ خدا کا سفر ہے۔ اس فرمانِ عالیٰ میں شریعت میں ایک راہِ غازی کا سفر جہاد سے اپنے وطن کی طرف لوٹنا بھی وہی ثواب کہتا ہے
جو جہاد میں جانا کہتا تھا۔ دوسرے یہ کہ دشمن کو ہکانے کے لئے میدانِ جہاد سے واپس جہاد کا دشمن مطمئن ہو کر تیاری جنگ ختم کر دے۔ پھر ایک
پلٹ کر اس پر حملہ کر دیا جانے یہ ایک جنگ چال ہوتی ہے۔ اس کا ثواب پہلی بار میدانِ جہاد میں آنے کی طرح ہے۔ تیسرے یہ کہ دشمن کا دباؤ بڑھ جانے
اور اسلامی لشکر کے شکست کھا جانے کے یقین ہو جانے پر جہاد کے میدان سے واپس ہو کر اپنے مرکز میں پہنچ جانا اس کا بھی وہی ثواب ہے۔
جو جہاد میں جانے کا ثواب تھا۔ چوتھے یہ کہ دوسری تیسری بار میدان میں جانے کا وہی ثواب ہے جو اول بار جہاد میں جانے کا تھا۔ خیال ہے
کہ قفل اور قفول کے معنی ہیں لوٹنا، واپس ہونا، اس سے ہے قافلہ۔ سفر میں جانے والی جماعت کو نیک فال کے لئے قافلہ کہا جاتا ہے یعنی
خیریت سے واپس آنے والے مسافروں کی جماعت ہے یعنی جو خود جہاد میں جائے اور غرہ کرے اسے جہاد کا وہ پورا پورا ثواب ملے گا جو مجاہد
کے رہنے خاص فرمایا ہے۔ یعنی جو مسلمان کسی مجاہد غازی کو مالی امداد دے کہ اسے سامانِ جہاد سوار دی وغیرہ مہیا کرے جس سے وہ جہاد کرے۔
لغت میں جعل ج کے بیش سے معنی اجرت و مزدوری آتا ہے۔ یہاں مزدوری اور سامانِ جہاد سب مراد ہیں۔ خیال ہے کہ اخاف کے نزدیک جہاد
کی اجرت دینا بالکل جائز ہے۔ مگر امام شافعی کے ہاں ناجائز ہے جس کی اگر کسی ماری نہ۔ آخرت کی لو لایں کرنا واجب ہے۔ یہ حدیث امام ابو حنیفہ کی دلیل ہے۔
(مرقات) لکھتے ہیں اس لئے دینے والے اور معاونت کرنے والے کو دو گنی ثواب ملے گا۔ ایک تو راہِ خدا میں جہاد کرنا دوسرے اس مجاہد کو رفت جہاد دینے سے جہاد پر تیار
کرنا۔ الحداد علی الخیر کفایہ خیال ہے کہ امام زہری، امام مالک، امام عظیم کے ہاں جہاد پر اجرت دینا جائز ہے اور جہاد میں بھی ثواب ملے گا اس لئے کہ اسے
اجرت لینے کے باوجود حضور نے غازی فرمایا ہے یعنی ابھی تو اسلامی ممالک کا ذبحہ بیت مقرر ہے۔ غفر قوت آیت والا ہے کہ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو
بہت بڑے بڑے ملک عطا فرمائے گا۔ اسلامی ممالک بیت ہر باتیں گے تو خلیفۃ المسالین ہر ملک کیلئے عظیمہ عظیمہ یا فوجیں مقرر فرمائیں گے تاکہ ہر ملک کو

الْقَبَائِلَ يَعْرِضُ نَفْسَهُ عَلَيْهِمْ مَنْ أَكْفِيَهُ بَعَثَ كَذَا إِلَّا وَذَلِكَ الْأَجِيرُ
إِلَى الْخِرْقَةِ مِمَّنْ دَمِهِ سَآوَاهُ أَبُو دَاوُدَ: وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ قَالَ
أَذِنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْغَزْوِ وَأَنَا شَيْخٌ كَبِيرٌ لَيْسَ لِي
خَادِمٌ فَالْتَمَسْتُ أَجِيرًا يَكْفِيَنِي فَوَجَدْتُ رَجُلًا سَمِيتُ لَهُ ثَلَاثَةً دَنَانِيرَ
فَلَمَّا حَضَرْتُ عَنِيْمَةً أَرَدْتُ أُجْرِي لَهُ سَهْمَهُ فَجِئْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَذَكَرْتُ فَقَالَ مَا أَحْدَلَهُ فِي غَزْوَتِهِ هَذِهِ فِي الدَّنِيَا وَالْآخِرَةِ

قبیلوں کی تلاش کرے گا اپنے آپ کو ان پر پیش کرے گا لہٰذا میں کس کو کفایت کروں گا اور یہ اپنے خون کے
آخری قطرہ تک مزدور ہوگا (ابوداؤد) روایت ہے حضرت یعلیٰ بن امیہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کا
اعلان فرمایا میں بہت بڑھا تھا جبراس کوئی نوکر بھی نہ تھا میں نے ایک مزدور دعوہ لے کر مجھے کفایت کے تو میں نے ایک شخص کو پایا جس کیلئے
میں نے تین دینار مقرر کئے تھے پھر جب مال قیمت آیا تو میں نے چاہا کہ اس کیلئے اس کا حق جاری کروں لہٰذا چنانچہ میں نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے یہ عرض کیا تو فرمایا کہ میں اس مزدور کے لئے اس جہاد میں دنیا و آخرت میں

کا مقابلہ بڑا ہے جس قدر ملک وسیع بڑا ہے اسی قدر فوج زیادہ رکھنی پڑتی ہے۔ یہ فیلی خبر ہے جو اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے دی اور
عہد فاروقی سے اس کا ظہور شروع ہوا ہے یعنی سلطان اسلام بڑے لشکر کے مختلف حصے کر کے علیحدہ علیحدہ ممالک میں بھیجے گا۔ جنود سے مراد
بڑے بڑے لشکر ہیں جو جو بیڑہ کو اڑھوں میں رہیں اور بعوث سے مراد چھوٹی چھوٹی فوجیں ہیں جو الگ الگ سرحدوں پر حفاظت کیلئے مقرر کی جائیں گے
یعنی اس زمانہ میں عموماً مسلمان کی سبیل اللہ جہاد پر تیار ہوں گے۔ مگر حال حال کوئی آدمی بغیر اجرت سے جہاد میں جانے پر آمادہ نہ ہوں گے۔ بعث
سے مراد بلا اجرت جہاد میں بھیجا جانا ہے۔ اصل فرما کر بتایا کہ یہ مزدوری لینے کا شوق خال خال کسی میں ہوگا اسے بھاگے گا کہ اسے بغیر اجرت جہاد
میں نہ جانا پڑے لہٰذا یعنی یہاں سے بھاگ جانے کے بعد مختلف قبیلوں خاندانوں میں پھرنے لگا۔ کیوں! اجرت و مزدوری کی تلاش کے لئے
۱۰ یعنی رگڑ سے یہ کہتا پھرے کہ کوئی مجھے سااں جہاد اور مزدوری دیدے تو میں اس کی طرف سے جہاد کروں وہ آرام کرے مجھے روپیہ ملے
کر اپنی طرف سے جہاد میں بھیج دے ۱۱ یعنی ایسا شخص جسے جہاد سے کوئی رغبت نہ ہو صرف مال پر نظر ہو اور جہاد میں شرکت کو صرف مال حاصل کرنا وغیرہ
بنائے اسے جہاد کا کوئی ثواب نہ ملے گا۔ یہ آخر دم تک صرف مزدور رہے گا۔ غازی فی سبیل اللہ نہ ہوگا۔ اور نہ جہاد کے ثواب کا مستحق ہوگا
یہ حدیث امام اعظم کی دلیل ہے کہ جہاد پر اجرت دینی یعنی جائز ہے کیونکہ مزدور کو حضور نے گنہگار نہ فرمایا ثواب سے محروم فرمایا وہ بھی اس
لئے کہ اس لئے کہ اس کا مقصد صرف مال تھا نیز مال دینے والے کو بھی گنہگار نہ فرمایا بلکہ اسے ثواب جہاد پانے والا قرار دیا کہ ثواب سے محروم
صرف مزدور کو بتایا نہ کہ مال دینے والے کو۔ ذالک مبتدا ہے اور الاجر اس کی خبر گئے آپ صحابی ہیں فتح مکہ کے دن ایمان لائے غزوہ مہین

الْأَدْنَىٰ نِيرُهُ الَّتِي تُسَمَّى رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ: وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَجُلٌ يُرِيدُ الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ يَتَّبِعُ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَجْرَ لَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ: وَعَنْ مَعَاذٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَزْوُ غَزْوَانِ فَأَمَّا مَنْ أُتْبِعِيَ وَجْهَهُ اللَّهُ وَأَطَاعَ الْإِمَامَ أَنْفَقَ الْكَرِيمَةَ وَيَأْسَرَ الشَّرِيبَةَ وَاجْتَنَبَ الْفُسَادَ فَإِنَّ نَوْمَهُ وَنَبِيَّهُ أَجْرُ كُلِّهِ وَأَمَّا مَنْ غَزَا فُجْرًا وَرِبَاءً وَسَمِعَةً

سوائے شدہ دنیا روں کے اور کچھ نہیں پاتا (ابوداؤد) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ایک شخص جو عداوت جہاد کا ارادہ کرتا ہے ساتھ ہی وہ دنیاوی سامان سے کسی سامان کی خواہش کرتا ہے تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کیلئے کچھ ثواب نہیں (ابوداؤد) روایت ہے حضرت معاذ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد دو قسم کے ہوتے ہیں جو غازی رضاء الہی کی تلاش کے لیے میری فرمائش کرے اپنی پیاری چیز خرچ کرے ساتھی سے نرمی کرے نہ دنگے فساد سے بچے نہ اس کا سونا جاگنا سب کا سب ثواب بنے نہ اور جو شخص شخی دکھلاوے شہرت کے لئے

مٹائے اور نبوت میں شریک ہے جہد فاروقی میں نجران کے حاکم ہے جنگ صفین میں حضرت کے ساتھ ہے اسی میں شہید ہوئے (اشعری) کہ بہتر نہ لگا کر یہ کون سا غزوہ تھا۔ بہر حال انہیں جہاد کا شوق تھا مگر بڑھاپے کی وجہ سے انہیں کسی خادم کی ضرورت تھی جو میدان جہاد میں ان کی خدمت کرے۔

۱۔ کھانے پینے کے علاوہ دین دنیا و مافیہ سے ملے اور جہاد میں میرے ساتھ چلے وہاں میری خدمت کرے۔
۲۔ یعنی اسے بھی دوسرے غازیوں کی طرح غنیمت کا حصہ دوں یا دوازل اگر پیادہ تھا تو پیادہ غازی کا حصہ اور اگر سوار تھا تو سوار غازی کا حصہ۔ اے یعنی اسے یہ حق دینا ہی ملیں گے ان کے سوانہ ثواب ملے گا نہ غنیمت کا حصہ۔ خیال رہے کہ مجاہد کے خدمت گار فوج کے متعلق علماء میں اختلاف ہے۔ بعض نے فرمایا کہ اُسے حصہ غنیمت نہ ملے گا جہاد کرے یا نہ کرے صرف ملے شدہ مزدوری ملے گی۔ یہ امام اوزاعی اسحاق کا قول ہے۔ امام شافعی کے دو قول ہیں ایک وہ جو اوپر گزرا اور اجرت نہ ملے گی۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اجرت ملے گی حصہ غنیمت نہ ملے گا بعض کے نزدیک اُسے اختیار ہوگا کہ غنیمت کا حصہ لے یا اجرت۔ تو تھا قول یہ ہے کہ اگر اس مزدور نے جنگ کرنے کی شرط نہ لگائی تھی مگر جہاد کیا تو اسے اجرت بھی ملے گی اور غنیمت کا حصہ بھی۔ احناف کے ہاں اجارہ اور اجرت جمع ہو سکتے ہیں (مرقاۃ) یہ حدیث بھی اہم اعظم کی دلیل ہے کہ جہاد پر اجرت ناجائز نہیں۔ نہ اس اجرت کا واپس کرنا ضروری ہے۔

۳۔ عرض اور رک کے فتح سے معنی مال ہے، متوجرا ہوا زیادہ اور رک کے سکون سے معنی سامان۔ لہذا روپہ ہر عرض رک کے فتح سے ہے مگر عرض نہیں بلکہ وہ عین ہے عرض دنیا سے مراد ہر دنیاوی خبر ہے مال بویا عزت یا شہرت یا اجرت (مرقات) یعنی جہاد فی سبیل اللہ میں گیا

وَعَصَى الْإِمَامَ وَأَفْسَدَ فِي الْأَرْضِ فَإِنَّكُمْ لَتُرْجَعُونَ بِالْكَفَافِ رَوَاهُ مَالِكٌ وَأَبُو دَاوُدَ
وَالنَّسَائِيُّ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي عَنْ
الْجِهَادِ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَاتِلْتُ صَائِدًا مُحْتَسِبًا بَعَثَكَ
اللَّهُ صَائِدًا مُحْتَسِبًا وَإِنْ قَاتِلْتَ مُرَائِيًا مَكَثَرًا يَا عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو
عَلَى أَيْ حَالٍ قَاتِلْتَ أَوْ قَاتِلْتَ بَعَثَكَ اللَّهُ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ رَوَاهُ

جہاد کرے اور امیر کی نافرمانی کرے اور زمین پر فساد پھیلانے لے تو وہ برابری سے بھی نہ لوٹے گا (مالک ابوداؤد، نسائی)
روایت ہے حضرت عبداللہ بن عمر سے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے جہاد کے متعلق خبر دیجئے گا
تو فرمایا اسے عبداللہ بن عمر دیکھ اگر تم صابر بن کر طلب اجر کرتے ہوئے جہاد کرو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو
صبر والا طالب اجر ہی اٹھائے گا اور اگر تم دیا کار اور زیادتی کی ہوس سے جہاد کرو گے تو اللہ تم کو دیا کار ہوس والا
اٹھائے گا لہٰذا عبداللہ بن عمر جس حال پر جنگ کرو گے یا اسے جاؤ گے تم کو اللہ اس حال پر اٹھائے گا

مگر اس کا مقصد دنیا ہے نہ آخرت یا اللہ کے لئے وہاں نہ گیا لہٰذا جواب بالکل برحق ہے کہ کیونکہ وہ اس جہاد سے رضی اللہ عنہ کا طالب
نہ تھا۔ طالب دنیا تھا۔ لہٰذا ثواب کا سہی نہیں لیکن اگر خدا الہی کے لئے جہاد کرے اور خیال یہ بھی ہو کہ رب تعالیٰ عنایت عطا فرمائے تو انشاء اللہ ثواب بھی
ملے گا۔ اگرچہ اس غازی سے کم ملے گا جو غنیمت کی نیت بالکل نہ کرے۔ بہر حال ثواب کی مداریت پر ہے۔ پہلے حدیث گزر چکی کہ غازی اجر و ثواب و غنیمت
لے کر وٹتا ہے (مرقات) لہٰذا یعنی جس جہاد اور مطلق جہاد و قہم کا ہے۔ جہاد فی سبیل اللہ کی دو قسمیں ہیں بکہ وہ خود جنسی جہاد کی ایک قسم ہے یہ ضرور خیال فرمائیے
(مرقات) ۱۔ یہاں امیر سے مراد جہاد کا امیر ہے کہ اندر یا اپنا افسر اور بیاری چیز سے مراد مال اور جان ہے کہ یہ دونوں چیزیں خرچ کرنے پر تیار ہو جائے
۲۔ یعنی دوسرے غازیوں کے ساتھ جو اس کے رفیق سفر ہوں نرم اور اجازت دے دے ۳۔ دنگے فساد سے مراد ساتھیوں کے ساتھ مار پیٹ گالی
کھڑوت ہے۔ جیسا عواما باہلی لوگ اپنے رفیق سفر سے کرتے ہیں۔ بہالت جہاد تو ایسی حرکتیں سخت خطرناک ہیں، ۴۔ ہانگ اور ہانگے کے ساتھ یعنی
دو دنیاوی کام جیسے نماز اور کھانا پینا، کلام کرنا، ہنسا، بولنا، رونا وغیرہ کہ یہ سب عبادت ہی بن جاتے ہیں، ۵۔ فساد سے مراد وہ ہی آپس کی لڑائی
جنگڑا ہے جو ابھی مذکور ہوا یعنی جو شخص یہ تینوں جرم کرے۔ اس کا یہ حکم ہے کہ یعنی گنہگار ہو کر لوٹے گا کہ ان حرکتوں کے گناہ کا بوجھ سر پہ ہوگا اور
اس سفر وغیرہ کا ثواب کچھ بھی نہ ملے گا۔ لہٰذا بجائے نیکی لگانے کے گناہ لگا کر لے گا۔ کفار کے بہت سنی ہیں۔ بہتر چیز جو چیز ضرورت سے نہ ہے یعنی بقدر
ضرورت چیز۔ ثواب غم و بھلائی۔ کفار کا ان کے فتنے سے بھی ہے اور کفر سے بھی۔ جو کفر سے ہے وہ باب مفاہلہ کا معنی ہے۔ یہاں مرقات
کے دیا پر بہت اچھی بحث کی۔ خلاصہ یہ ہے کہ ریاسے اکثر عمل کا ثواب کم ہو جاتا ہے۔ عمل باطل نہیں ہوتا۔ اسی لئے دیا کار پر ریاسے کی ہر کی
عبادت کا لوٹنا نا اہل نہیں۔ اور اگر بعد میں توبہ نصیب ہو جائے تو انشاء اللہ وہ کمی بھی پوری ہو جاتی ہے۔ پھر دیا کی بھی دو قسمیں ہیں۔
ریاض عمل، یہی کہ اگر لوگ نہ دیکھتے ہوں اور رائے ناموری کی امید نہ ہوتی نیکی کرے۔ یہی نہیں۔ دوسرے دیا کمال عمل ہیں

أَبُو دَاوُدَ وَحَنُ عُقْبَةُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
أَعْجَزْتُكُمْ إِذَا بَعَثْتُ رَجُلًا مَكْرِيْمًا لَا مِرْيَ أَنْ تَجْعَلُوا مَكَانَهُ مَنْ
يَمْضِي لِأَمْرِي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَذَكَرَ حَدِيثُ فَضَالَةَ وَالْمُجَاهِدُ مَنْ جَاهَكَ
نَفْسُهُ فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ

(ابو داؤد) روایت ہے حضرت عقبہ ابن مالک سے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرمایا کیا تم اس سے
عاجز ہو کہ جب کسی شخص کو بھیجوں پھر وہ میرا حکم جاری نہ کرے۔ تو تم اس کی جگہ کسی ایسے کو مقرر کر دو
جو میرا حکم جاری کرے کہ (ابو داؤد) اور فضالہ کی وہ حدیث کہ مجاہد وہ ہے جو اپنے نفس سے
جہاد کرے کتاب الایمان میں ذکر کر دی گئی کہ تیسری فصل روایت ہے حضرت ابو امامہ سے فرماتے ہیں

اگر لوگوں کے دھماکے کو اچھی طرح سمجھی کرے درنہ معمولی طرت پہلی زیادہ خطرناک ہے دوسری دیاہلی۔ خیال ہے کہ کوئی شخص ریا کی وجہ سے عمل نہ چھوڑ
ے۔ اخلاص کی دھار اور عمل کے جانے۔ کبھی رب تعالیٰ اخلاص بھی نصیب کر ہی دے گا کئیوں کی وجہ سے کیا نہ چھوڑے۔ اس طرح کہ جہاد کی
تفصیل اور تفصیل (خصیلت) بتائیے یا اس کی حقیقت پر مطلع فرمائیے یا جہاد مقبول و نامقبول کے متعلق خبر دیجئے۔ جواب شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ سوال
تیسری بات کے متعلق تھا کہ جہاد مقبول کو کیا ہے اور جہاد مردود کو کیا ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم اس حدیث
کی بنا پر صوفیہ کرام فرماتے ہیں جس حال جو گئے اسی حال میں مرد گئے اور جس حال میں مرد گئے اسی حال میں انھوں گئے (مرقات) زندگی میں اچھا مشعل رکھنا کہ
اس مشعل میں موت آنے اور اسی حال میں حشر ہو۔ نمازی آدمی کو نزع و قبر میں بھی نمازی یاد آتی ہے۔ جیسا کہ روایات میں بھی ہے اور دیکھا بھی گیا ہے
اللہ تعالیٰ انہما بخیر کرے لے یعنی اگر تم نام اور مال کی خواہش کے لئے جہاد کرو گے اسی قدر میں مائے جاؤ گے تو قیامت میں اس کی سزا میں گرفتار آؤ
گے۔ لہذا دنیا میں آخرت کی فکر کرو تاکہ آخرت میں بے فکر آؤ۔ دنیا کی ناجائز فکر میں نہ ابدال ہو۔ جہاد کے علاوہ باقی اعمال کا بھی یہی حال ہے
اللہ تعالیٰ اس فقیر گھٹیا رکھ دینی خدمت کا مشعل نصیب کرے قبول فرمائے۔ اس میں موت ہے اور دین کے خادموں کے ذمہ میں حشر نصیب کئے۔ سنا ہے چل
کے ساتھی بھی بخشے جاتے ہیں۔ لے صاحب شکوۃ نے ان کا ذکر اسامہ الرجال میں نہیں فرمایا۔ اشعر نے فرمایا کہ آپ صحابی ہیں۔ یعنی اہل بصرہ میں آپ کا شمار ہے
لے میں اگر میں کسی کو امیر و حاکم بنا کر بھیجوں جہاد میں یا اور جگہ اور پھر وہ حاکم میرے فرمان کے مطابق عمل نہ کرے تو تم کو لازم ہے کہ اسے معزول کر کے
دوسرے ایسے آدمی کو امیر بناؤ جو میرے احکام نافذ کرے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دعایا ظالم حاکم کو معزول کر کے عادل حاکم مقرر کر سکتی ہے
مگر خیال رہے کہ یہ جب ہے جبکہ اس کے معزول کرنے میں خون ریزی اور فتنہ و فساد نہ ہو۔ یہ آسانی وہ معزول کیا جائے (مرقات) لہذا صحابہ کرام
حجاج بن یوسف جیسے ظالم و غرضور حاکم کو معزول نہ کرنا اس کے ظلم ہٹانا اس حدیث کے خلاف نہیں۔ اس کے الٹ کرنے میں بڑے فتنہ کا دروازہ
کھلتا بڑی خونریزی ہوتی۔ یہاں مرقات نے فرمایا کہ اگر قتال منفاک حاکم کے معزول کرنے میں خونریزی اس سے کم ہو جتنی اس کے قائم رہنے
میں ہو تو اسے معزول کر دیا جائے اگر اس کے برعکس ہو تو معزول نہ کیا جائے۔ نیز مالی ظالم کو معزول نہ کر دینا ظانی ظالم کو معزول کر دینا اس شر

قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ فَمَرَّ رَجُلٌ بِغَارٍ فِيهِ نَتْنٌ مِنْ مَاءٍ وَبَقِيلٌ فَحَدَّثَ نَفْسَهُ بِأَن يُقِيمَ فِيهِ وَيَتَخَلَّى مِنَ الدُّنْيَا فَاسْتَاذَنَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَمْ أَبْعَثْ بِالْهُودِيَّةِ وَلَا بِالنَّصْرَانِيَّةِ وَلَكِنِّي بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بَيْنَ يَدَيْهِ لَعَذْوَةٌ أَوْ رَوْحَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَلِمَقَامٍ أَحَدِكُمْ

کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک لشکر میں نکلے۔ نہ تو ایک شخص غار پر گزرا جس میں کچھ پانی اور سبزی تھی تو اس نے اپنے دل میں سوچا کہ وہاں ہی قیام کرے اور دنیا سے الگ ہو جائے کہ چنانچہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں اجازت مانگی۔ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نہ تو یہودیت لے کر بھیجا گیا نہ عیسائیت لے کر لے لیکن میں تو آسان بیداری ملت لے کر بھیجا گیا کہ اس کی قسم جس کے قبضہ میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے اللہ کی راہ میں ایک مہینہ یا ایک شام جانا دنیا اور دنیا کی چیزوں سے بہتر ہے۔ نہ اور تم میں سے کسی کا

سے جو ابھی مذکور ہوئی غرضیکہ تبدیلی حکومت آسان چیز نہیں خیال ہے کہ مؤذن کو اہم معزول کر سکتا ہے اور اہم کو متولی مسجد علیحدہ کر سکتا ہے اور متولی کو ماترہ السلین معزول کر سکتے ہیں۔ یہ مسئلہ یہاں سے ماخوذ ہے عوام کی بڑی طاقت ہوتی ہے۔ آج کل اس کا نظارہ ہر ایکشن کے موقع پر ہوتا ہے۔ مثلاً معنی معارض میں وہ حدیث یہاں تھی۔ ہم نے مناقبت کا لحاظ رکھتے ہوئے وہ حدیث کتاب الایمان میں ذکر کر دی ہے ایک طویل حدیث کے ضمن میں سورہ بقرہ کے فقرہ کے کسری کے شد سے ہے یعنی چھوٹا لشکر جس کی تعداد چار سو تک ہو جو دشمن کی طرف بھیجا جائے یہ سری سے بنا ہے یعنی خفیہ بھیجا اس نے فرمایا کہ اسوی بعدہ لیلۃ۔ باسرا یعنی اختیار سے بنا ہے۔ سری پہل ہوئی جماعت۔ محمدین کی اصطلاح میں سری یہ وہ لشکر ہے جس میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف نہ لے جائیں۔ غزوہ وہ جہاد ہے جس میں سرکار نفس نفیس تشریف لے جائیں۔ یہاں سرکار عالی اس لشکر کو دفاع کرنے تشریف لے گئے تھے نہ کہ جہاد کے لئے یا سریہ سے لغوی معنی مراد ہیں یعنی مطلقاً لشکر۔ (درقات)

۱۷۰ یا تو پانی کا چشمہ تھا یا بہتا پانی تھا تو ٹھٹھا جو ایک دو آدمیوں کی ضرورت کے لئے کافی ہو اور آس پاس کی زمین سبز زار تھی جہاں کچھ بوکر پیداوار کرنی جائے جو اپنے اور اپنی بکریوں کے لئے کافی ہو یہ چیز ملک عرب میں بڑی ہی قیمت ہے

۱۷۱ معنی ابھی یا اس جہاد کے بعد تارک الدنیا ہو کر اس جگہ قیام کرے جہاں یہ تھا کہ دنیا اور دنیا والوں میں شغولیت یا د خدا میں رخصتہ ڈالتی ہے اور کبھی اختلاط کی وجہ سے گناہ بھی سرزد ہو جاتے ہیں۔ تارک الدنیا ہو کر رہنے میں یہ دونوں چیزیں نہ ہوں گی ۛ

۱۷۲ کہ اگر اس جہاد میں حضور انور شریک تھے تو وہاں ہی اجازت مانگی ورنہ مدینہ منورہ واپس آکر دونوں افعال ہیں۔

۱۷۳ معنی راہبانہ زندگی اور تارک الدنیا ہو کر رہنا عیسائیوں اور یہودیوں کے دین میں ہے۔ اسلام میں نہیں، تم کو ہم اس کی اجازت نہیں دے سکتے۔ کیونکہ ترک دنیا بہت شاق و دشوار ہے۔ اور اس کا نائد اگر ہے تو صرف اسی ایک تارک الدنیا کو ۛ معنی ہمارے دین

فِي الصَّفِّ خَيْرٌ مِّنْ صَلَاتِهِ سِتِّينَ سَنَةً رَّوَاهُ أَحْمَدُ: وَعَنْ عِبَادَةَ
بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ غَزَا فِي سَبِيلِ
اللَّهِ وَلَمْ يُنِزِ إِلَّا عَقَالًا فَلَهُ مَا نَوَى رَوَاهُ النَّسَائِيُّ: وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ رَضِيَ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِالْإِسْلَامِ
دِينًا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ فَعَجِبَ لَهَا أَبُو سَعِيدٍ فَقَالَ

صف میں کھڑا ہونا اس کی ساٹھ سال کی نمازوں سے افضل ہے (احمد) روایت ہے حضرت
عبادہ ابن صامت سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو اللہ کی راہ میں جہاد
کرے اور نہ نیت کرے مگر ایک رسی کی تو اس کے لئے وہی ہے جس کی نیت کرے (نسائی) روایت
ہے حضرت ابو سعید سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اللہ کے رب ہونے اور اسلام کے دین
ہونے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول ہونے پر راضی ہو گیا اس کے لئے جنت واجب ہو گئی ہے اس پر ابو سعید

آسان ہے اور تمام برائیوں سے دور ہے۔ حنیف بمعنی برائیوں سے بٹا برا بھلا ہوا کلمہ بمعنی آسان۔ مطلب یہ ہے کہ اسلام کے
احکام نرم اور بہت فائدہ مند ہیں۔ تم شہر میں رہو وہاں تم کو نماز پنجگانہ باجماعت۔ جمعہ۔ عیدین۔ جہاد۔ علماء کی صحبت اور اس زمانہ
میں تو ہمارا دیدار بھی نصیب ہوگا۔ وہاں گوشہ تنہائی میں رہنے سے تم ان تمام نعمتوں سے محروم رہو گے۔
کہ جہاد یا حج یا طلب دین کے لئے ایک دفعہ صبح یا شام کو نکلتا تمام دنیا کی نعمتوں سے بڑھ کر ہے کہ دنیا فانی ہے اور یہ ثواب باقی و
دانی ہے اب تم خود سوچ لو کہ تمہارا دین میں رہنا افضل ہے یا اس چشمہ پر اکیلے رہنا بہتر؟

۱۷ یعنی ایک بار جہاد میں غازیوں کی صف میں یا نمازیں عابروں کی صف میں کھڑے ہو جانا بے شمار برسوں کی ان نمازوں سے افضل ہے جو اکیلے
ادا کی جائیں۔ جب اس صف میں کھڑے ہو جانے کا یہ ثواب ہے تو سوچو کہ خود جہاد اور باجماعت نماز کا کیا ثواب ہوگا یہاں ساٹھ سے مراد
بے شمار ہے۔ لہذا یہ حدیث اس حدیث کے خلاف نہیں جس میں ستر کا ذکر ہے۔ اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ عام حالات میں خلوت و گوشہ
نشینی کی زندگی سے جلوت کی زندگی افضل ہے۔ اس کی تحقیق پہلی ہو چکی کہ جن احادیث میں شہر سے بھاگ جانے گوشہ نشین ہو جانے کا
مشورہ دیا گیا ہے وہ فتنوں اور بلاؤں کے زمانہ کے متعلق ہے جبکہ شہر میں دین کا خطرہ ہو۔

۱۸ مقالہ جو ٹی رسی جس سے اونٹ کو باندھا جائے۔ مراد ہے نہایت معمولی چیز۔ اس میں اشارہ فرمایا گیا کہ کامل غازی وہ ہے جو جہاد
میں غنیمت حاصل کرنے کی بھی نیت نہ کرے۔ صرف رضا الہی اور اللہ دین کی نیت کرے اس کی تحقیق پہلے ہو چکی کہ اگر رضا الہی کے ساتھ
غنیمت کی بھی نیت کرنے سے ثواب میں کمی تو جو جاتی ہے ثواب بالکل نہیں جاتا رہتا۔ یہ بھی گزر گیا کہ مخلوط میا عمل کو باطل نہیں کرتی
بلکہ اس جہد کے معانی بار بار بیان ہو چکے۔ اللہ تعالیٰ سے راضی ہونے کے معنی یہ ہیں کہ بندہ راضی برضا ربی ہے۔ نعمتوں میں رب کا

أَعْنَاهَا عَلَى يَأْسَ رَسُولِ اللَّهِ فَأَعَادَهَا عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ وَأُخْرَى يَرْفَعُ اللَّهُ بِهَا الْعَبْدَ
مِائَةَ دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ قَالَ
وَمَا هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا وَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ تَحْتَ ظِلِّ الشَّيْوَنِ

نے تعجب کیا۔ بوسے یا رسول اللہ! یہ حدیث مجھے دوبارہ فرمائیے کہ حضور نے انہیں دوبارہ یہ بشارت سنائی
پھر فرمایا دوسری چیز بھی ہے جس کی برکت سے اللہ تعالیٰ بندے کے سودر بے جنت میں بلند فرماتا ہے کہ ہر دو
درجوں کے درمیان ایسا فاصلہ ہے جیسا آسمان و زمین کے درمیان عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہے فرمایا اللہ کی راہ میں
جہاد اللہ کی راہ میں جہاد اللہ کی راہ میں جہاد (مسلم) روایت ہے حضرت ابو موسیٰ سے فرماتے ہیں فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جنت کے دروازے تلواروں کے سایہ تلے ہیں کہ ایک فقیر الحال شخص

شکر کرے مصیبتوں میں مبر کرے۔ اسی طرح اسلام کے دین ہونے پر راہی ہونے کے معنی یہ ہیں کہ اسلامی احکام پر راضی دل سے انہیں پسند کرے خواہ کچھ
میں آدیں یا نہ آدیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے پر راضی ہونے کے یہ معنی ہیں کہ حضور کے تمام اقوال۔ افعال۔ اعمال۔ احوال سے دلی محبت
کرے جس چیز کو حضور سے نسبت ہو اسے دل سے محبوب کہے۔ شریعت۔ طریقت۔ حقیقت و معرفت کو دل سے پسند کرے۔ کیونکہ شریعت حضور انور کے
جسم اطہر کے حالات کا نام ہے۔ طریقت قلب پاک مصطفیٰ کی واردات ہے یوں ہی حقیقت و معرفت روح پاک برتر پاک کی واردات کا نام ہے غرضیکہ
یہ سب حضور کی ادائیں ہیں۔ ایسے شخص کے لئے دنیا میں ہی جنت واجب ہو چکی کہ جسے گاہ جنتی ہو کر، مرگیا جنتی ہو کر اٹھے گا جنتیوں کے ذمہ میں۔ مرقا نے
فرمایا کہ رب تعالیٰ کا فرمان و لمن خاف مقام ربه جنتان میں و حضور سے مراد دنیا و آخرت کی جنت ہے۔ یعنی رب تعالیٰ کے لئے والے کے لئے ایک جنت دنیا
میں ہے اور دوسری جنت آخرت میں سبحان اللہ کیسی پیاری بات کہی حضور کی شریعت، اطاعت، محبت، دنیا کی جنت ہے کہ یہ تعجب انتہائی خوشی کا تھا اور دوبارہ
کہلوانا اس لئے تھا کہ ایسے ہمارے بشارت والے کلمے پھر ایسے بے مثال بشر و نذیر کے ہوں سے بہت لذیذ معلوم ہوئے

وہ گل ہیں لب ہائے نازک ان کے ہزاروں جھڑتے ہیں پھول جن سے
گلاب گلشن میں دیکھیے بلبل یہ دیکھو گلشن گلاب میں ہے

۱۷ یعنی دوسری خوشخبری اور سنو۔ اور خوش ہوں۔ کیوں نہ خوش ہوں۔ جب رب تعالیٰ نے ہم کو ایسے بشر و نذیر کی امت میں بنایا یعنی ایک عمل ایسا بھی
ہے جس سے عامل کو جنت کا اوپر والا درجہ ملتا ہے۔ جو سودر بے بلند ہے۔ ہر دو درجوں کا اتنا فاصلہ ہے جتنا آسمان و زمین کے درمیان فاصلہ
ہے ۱۷ اگرچہ اسلام میں جہاد بھی آگیا تھا۔ مگر چونکہ یہ دوسرے اعمال سے بہت افضل ہے اور اس کا ثواب بہت زیادہ ہے۔ اس لئے
اسے خصوصیت سے ملحوظہ بیان فرمایا یا مطلب یہ ہے کہ جسے جہاد نصیب ہو جائے۔ اسی کے یہ درجے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ

فَقَامَ رَجُلٌ رُبُّ الْهَيْئَةِ فَقَالَ يَا أَبَا مُوسَى أَنْتَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا أَقَالَ نَعَمْ فَجَعَلَ إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ أَقْدَأُ عَلَيْكُمُ السَّلَامُ ثُمَّ كَسَرَ جَنْفَ سَيْفِهِ فَالْقَاهُ ثُمَّ مَتْنِي بِسَيْفِهِ إِلَى الْعَدُوِّ فَضْرَبَ بِهِ حَتَّى قُتِلَ مَرَاوَاهُ مُسْلِمًا وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَصْحَابِهِ إِنَّهُ لَمَّا أُصِيبَ إِخْوَانُكُمْ يَوْمَ أُحُدٍ جَعَلَ اللَّهُ أَمْرًا وَاحِدًا لَكُمْ فِي جَوْفِ طَيْرٍ خُضِرَ

کھڑا ہو گیا نہ بولا اسے ابو موسیٰ نے کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے فرمایا ہاں۔ تو وہ اپنے ساتھیوں کی طرف لوٹ گیا کہ پھر بولامیں تم کو سلام دو دوائی کرتا ہوں کہ پھر اپنی تلوار کا غلاف توڑا اسے پھینک دیا کہ پھر اپنی تلوار سے کہ دشمن کی طرف چل پڑا۔ اس سے دشمن پر حملہ کیا حتیٰ کہ قتل کیا گیا نہ (مسلم) روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کرام سے فرمایا کہ جب اُحد کے دن تمہارے بھائی شہید کئے گئے تو اللہ نے ان کی روحیں سبز پرندوں کے پوٹوں میں رکھیں گے

جہاد اکثر فرض کفایہ ہوتا ہے، مراث نے اس سے یہی مسئلہ متنبط فرمایا۔ گئے تلواروں سے مراد جہاد کے ہتھیار ہیں چونکہ اس زمانہ میں جہاد میں زیادہ استعمال تلواروں کا ہوتا ہے۔ اس لئے خصوصیت سے تلواروں کا ہی ذکر فرمایا۔ آج کل توپوں، بندو قوں، راکٹوں کا بھی یہ حال ہے کہ ان کے نیچے جنت ہے جبکہ وہ جہاد میں استعمال ہو رہے ہوں۔ ان تلواروں سے مراد یا تو کفار کی تلواریں ہیں جو وہ غازی مسلمانوں کے مقابل کھینچیں یعنی ان تلواروں سے جنت بہت قریب ہے کہ مسلمان شہید ہو اور جنت میں پہنچا۔ جیسے فرمایا گیا کہ جنت ماڈوں کے قدروں کے نیچے ہے۔ یا مراد خود مجاہدوں کی اپنی تلواریں ہیں یعنی جب مجاہدین تلوار سونستے کفار پر ٹوٹا پڑتے ہیں تو گویا جنت ان تلواروں کے سایہ میں ہوتی ہے اور سایہ میں تو خود مجاہدین ہیں تو وہ اس وقت ہی جنت میں ہیں مگر پہلی توجیہ زیادہ قوی ہے۔ مراث نے اس ہی کو ترجیح دی ہے لہٰذا اس مقبول بندے کا نام معلوم نہ ہو سکا کوئی غریب شکستہ حال بے پروا جو اس جہاد میں آیا تھا وہ یہ بولا۔ رضی اللہ عنہ

۱۰ یعنی اے صحابی رسول کیا تم نے بلا واسطہ خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے یا کسی ذریعہ سے تم کو یہ فرمانِ عالی پہنچا ہے اور کیا یہ فرمان یقینی ہے۔ ۱۱ جو اس کے ساتھ جہاد میں آئے ہوئے تھے۔

۱۲ اب میں شہید ہونے جا رہا ہوں لوٹ کر آنے کا ارادہ نہیں ہے۔ اب محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کا وقت قریب ہے ۱۳ آئی نسیم کوئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہنے نکادل سے۔ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۴ کیونکہ اب اس خلاف کی ضرورت نہ رہی تلوار بند کرنا نہیں ہے اب مارنا اور نہ یہ ہے۔ حق شہادت، جذبہ جہاد حضرت زرا بن انور رضی اللہ عنہ ابغیر زہرہ و پوسٹین پہنے جہاد کرتے تھے شوق شہادت میں، شوقوں کے۔ ۱۵ بتا رہے ہیں ۱۶ اس طرح کہ نہ معلوم کتنے کافروں کو

تَرِدَا نَحَارَ الْجَنَّةِ تَاكُلُ مِنْ ثِمَارِهَا وَتَاوِي إِلَى فَنَادِيلٍ مِنْ ذَهَبٍ مُعَلَّقَةٍ
فِي ظِلِّ الْعَرْشِ فَلَمَّا وَجَدُوا طِيبَ مَا كَلِمُهُمْ وَمَشَرِبَهُمْ وَمَقْبِلَهُمْ قَالُوا
مَنْ يُبَلِّغُ أَخَوَانَنَا أَنَّنَا أَحْيَاءُ فِي الْجَنَّةِ لِئَلَّا يَزْهَدُوا فِي الْجَنَّةِ
وَلَا يَنْكَلُوا عِنْدَ الْحَرْبِ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا أَبَلِّغُهُمْ عَنْكُمْ فَأَنْدَلَ اللَّهُ تَعَالَى
وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ إِلَى آخِرِ الْآيَاتِ
مَا وَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

وہ جنت کی نہروں پر جاتی ہیں اس کے پھل کھاتی ہیں اُن سونے کی قدیلوں کی طرف بھیرا لیتی ہیں جو عرش کے سایہ
میں لٹکی ہوئی ہیں لہ جب ان شہداء نے اپنے کھانے پینے آرام و راحت کو پایا نہ تو بے کہ ہمارے بھائیوں کو
ہماری طرف سے یہ پیغام کون پہنچائے کہ ہم جنت میں زندہ ہیں کہ تاکہ وہ جنت سے بے رغبت نہ ہو باوین اور جہاد
کے وقت بذل یا بے دل نہ کریں کہ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمہاری طرف سے یہ پیغام ہم پہنچاتے ہیں۔ تب
رب نے یہ آیت اتاری کہ اللہ کی راہ میں مقتول لوگوں کو مردہ نہ سمجھو بلکہ وہ تو زندہ ہیں تا آخر آیات نہ
(ابوداؤد) روایت ہے حضرت ابو سعید خدری سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

قتل کیا پھر بھادری کے جوہر دکھا کر سینے میں تیر تلواریں کھا کر شہید ہوا۔ ایسی موت پر ہزاروں زندگیاں قربان یہ حدیث مسلم کے علاوہ احمد و ترمذی نے بھی
روایت کی ہے۔ مناسب یہ تھا کہ مؤلف ان دروز حدیثوں کے تعلق فرما دیتے مگر اہل اسلام جیسے یہ رو میں دنیا میں انسانی جسم میں تھیں مگر اس
طرح کہ اس جسم کی تربیت کرتی تھیں اور ان کی اپنی رو میں تھیں۔ اس طرح رہنے وہ ہی رو میں ہنر پرندوں کے جسموں میں امانت کے طور پر رکھیں
مگر اب وہ رو میں ان جسموں کی تربیت نہیں کرتیں نہ وہ جسم ان روحوں کے اپنے ہیں اور وہ رو میں انسانی رو میں معنی نفس ناطقہ میں رہیں۔
لہذا اس لئے آبروں کا تنازعہ جسے وہ ادا گون کہتے ہیں ثابت نہیں ہوتا۔ وہ ہنر پرندوں کے جسم ان روحوں کے لئے ایسے ہیں جیسے دنیا میں ہمارے
لئے لباس یا مکان، اسی لئے فی جوف ارشاد ہوا ہے یہ غذا اور پانی ان روحوں کے لئے ہی ہے وہ جسم اس سے پرورش نہیں پاتے۔ اس لئے
یہاں غذا اور بھرے کو روحوں کی طرف نسبت فرمایا گیا۔ ان روحوں کا ذکر ہر جگہ پہنچنا ایسا ہے جیسے ہمارا ہوائی جہاز میں بیٹھ کر اڑنا فیماں
ہے کہ ان روحوں کے جنت میں جوسے سے یہ لازم نہیں کہ ان شہداء کی قبریں روحوں سے خالی ہو گئیں یا جسم کا بیجا ہو کر گل سڑ گئے وہ جنت میں بھی ہیں اور
اپنی قبروں میں بھی۔ پھر اس جہان کی سیر کرتی ہیں دنیا والوں کو جانتی پہچانتی ہیں رہنمائی فرماتا ہے ویتبشرون بالذی لم یلحقوہم۔ جو لوگ ایمان نہ لائے
پہنچنے والے متعلق خورشیاں مناسبت ہیں کہ وہ بھی فخر کیلئے پہنچنے والے ہیں دیکھو ہمارا نور نظر آسمان پہنچنے کے باوجود آنکھوں میں بھی رہتا ہے سورج کی شعاعیں
زمین پہنچ کر بھی آسمان بلکہ سورج میں رہتی ہیں۔ اس کی بحث پہلے بھی کی چکی ہے۔ اس کا بہت خیال رہے۔ اے خیال رہے کہ ماکل مشرب
اور متقل تینوں مصدر میں ہیں اسم طرف نہیں متقل دو پہر کے آرام گاہ کو کہتے ہیں۔ قیلول سے بنا ہے۔ یہاں عیش و آرام مراد ہے

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُونَ فِي الدُّنْيَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَجْزَاءٍ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ
وَدَسُّوهُ ثُمَّ كَوَيْدَتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

دنیا میں مومن تین قسم کے ہیں لے ایک وہ جو اللہ کے رسول پر ایمان لائیں پھر شک نہ
کریں لے اور اللہ کی راہ میں اپنے مالوں اور جانوں سے جہاد کریں لے

جنت میں بلکہ بعد موت نیند نہیں۔ حدیث شریف میں جو ہے کہ قبر میں بندہ مومن سے فرشتے کہتے ہیں تو کنو متا العودی تو سوجا۔ دہن کی طرح،
وہاں یہ سونا مراد نہیں جلنے کے کا مقابل بلکہ بے فکری والا آرام مراد ہے۔ محاورہ میں غفلت اور عیش دونوں کو نیند سے تعبیر کیا جاتا ہے چ

جملہ عالم راہم در خواب ہواں

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ان شہداء کو کھانے پینے کی اجازت تو ہوتی ہے مگر حوروں کی اجازت نہیں وہ تو بعد قیامت ہوگی جب اس جسم سے
داخل ہوگا لے یعنی زندہ ہیں اور جنت میں ہیں۔ یہ مطلب نہیں کہ ہم جنت میں زندہ اور دنیا میں مردہ ہیں جیسا کہ اس زمانہ کے بعض بے دین کہتے ہیں
کے نیکو نکل سے بنا یعنی بزدلی (مرقات) بے دلی و بے رعبی (اشد المصائب) یعنی جہاد جنت کے گلزار کا راستہ راہ خدا دار ہے۔ لہذا ان
کاٹوں کی پرواہ نہ کرو یہاں کے گلزار تک پہنچو۔ ۵۳ اس میں خطاب یا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے یا ہر مسلمان سے۔ قرآن کریم میں
ایک جگہ فرمایا گیا کہ شہداء کو مردہ نہ کہو۔ یہاں فرمایا گیا کہ انہیں مردہ نہ سمجھو۔ کہنا زبان یا قلم سے ہوتا ہے، مجھنا دل و دماغ سے، جتنی تاکید و رب
تعالیٰ نے حیات شہداء کی ہے اتنی تاکید اور کسی چیز کی نہ کی کہ مومن کے زبان۔ قلم۔ دل۔ دماغ سب کو انہیں مردہ کہنے سمجھنے سے روک دیا۔
۵۴ وان الله لا يضيع أجر المصنوعين تک کی آیات نازل فرمائی جن میں شہداء کا زندہ ہونا جنت کی سیر کرنا۔ وہاں کے پھل فروٹ کھانا۔ دنیا
والوں کے حالات سے خبردار رہنا۔ جو لوگ کہ ابھی دنیا میں ہیں مگر کچھ دنوں بعد ان سے ملنے والے ہیں ان کی آمد پر خوشیاں منانا۔ لوگوں کے
انجام سے خبردار ہونا۔ سب کچھ ہی بیان فرمایا جب شہید کی زندگی اس کے عیش و آرام۔ اس کے علم کی یہ حالت ہے تو جن محبوب صلی اللہ علیہ وسلم
کے دم کی یہ ساری بہاریں ہیں ان کی حیات و علم کی کیا کیفیت ہے لے قربان جاؤں اس سید النفس صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ حضور نے یہاں
اقسام نہ فرمایا بلکہ اجزاء فرمایا کیونکہ کل کے اقسام و افراد ایک دوسرے سے ممتاز ہوتے ہیں مگر کل کے اجزاء ایسے مخلوط ہوتے ہیں کہ ایک
دوسرے سے ممتاز نہیں ہوتے۔ جیسے سکنجین کے اجزاء۔ چونکہ یہ فیروز قسم کے مومن دنیا میں شکل و عقل رنگ و دھنگ وغیرہ میں ممتاز نہیں
سب یکساں معلوم ہوتے ہیں۔ ظاہر میں یکساں، ضمائر میں فرق اس لئے انہیں اجزاء فرمایا۔ نیز سب مسلمان ایک جسم کے اعضاء کی طرح
ہیں جن میں دوحہ رواں حضور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ حضور نے سب کو ایک بنا دیا۔ لہذا انہیں اجزاء فرمایا۔ صلی اللہ علیہ وسلم
سیدنا محمد وآلہ واصحابہ وبارک وسلم۔ ہم سب ہی گنوار اس عربی سردار کے راز کیا سمجھیں لے

فہم راز کش چہ کنم من عجبی او عربی لاف ہر ش چہ نرم من حبشی او قرشی

۵۵ اللہ اللہ رسول پر ایمان لاتے ہی سارے ایمانیات کا ذکر آگیا۔ رب تعالیٰ نے بھی فرمایا و آمنوا باللہ ورسولہ۔ اس سے معلوم ہوا
کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ سے ملا کر یوں باڑے۔ ثم لانے کی ضرورت نہیں بلکہ اللہ رسول کو ملانا ہی جان ایمان ہے دیگر

وَالَّذِي يَأْمُرُهُ النَّاسُ عَلَىٰ أُمُورِهِمْ ثُمَّ الذَّيْ إِذَا اشْرَفَ عَلَىٰ طَمَعٍ تَرَكَهُ
لِللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمِيرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ نَفْسٍ مُّسْلِمَةٍ يَغْبِضُهَا رَبُّهَا حُبًّا أَنْ تَرْجِعَ إِلَيْكُمْ وَأَنْ لَهَا
الدُّنْيَا وَفِيهَا خَيْرُ الشَّرِيدِ قَالَ ابْنُ أَبِي عَمِيرَةَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَأَنْ أُقْتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَكُونَ لِي أَهْلٌ الْوَبَرُ وَالْمَدَرُ

اور وہ جس سے لوگ اپنے مال اور اپنی جانوں پر امن میں ہوں نے پھر وہ کہ جب وہ طمع کے قریب
پہنچے تو اسے اللہ عزوجل کے لئے چھوڑ دے (احمد) روایت ہے حضرت عبدالرحمن ابن ابی عمر
سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی مسلمان جان جسے اللہ تعالیٰ بغض فرمائے
وہ ایسی نہیں جو تمہاری طرف لوٹنا چاہے اگرچہ اس کے لئے دنیا اور دنیا کی ساری چیزیں ہو جائیں
سوا دھید کے کہ ابن ابی عمر فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اللہ
کی راہ میں مارا جانا اس سے زیادہ پیارا ہے کہ میری ملک اون والے اور ڈھیلے واسے ہوں لے
کتاب سلام کی چار اصولی اصطلاحیں ہم فرما کر یہ بتایا گیا کہ مرتے دم تک مومن کو کسی ایمانی چیز میں تردد نہ ہونا چاہیے۔ اعتبار خاتمہ کا ہے
صرف یہ فرماتے ہیں کہ بدعتی اور گناہ کی عادات عملی تردد و شک ہے۔ مومن کامل وہ ہے جو اعتقادی و عملی دونوں قسموں کے شکوک سے
دور رہے۔

۱۱۔ جہاد کا ذکر ایمان کے بعد فرمایا تاکہ معلوم ہو کہ تمام نیک اعمال کا اعتبار ایمان کے بعد ہے۔ کافر کی کوئی نیکی قبول نہیں۔ جڑ کاٹ جانے پر
شاخوں کو پانی دینا بے کار ہے۔ یہ بھی بتایا گیا کہ جہاد وہ افضل ہے کہ جو ہر قسم کے مال اور جان سے کیا جاوے کہ مجاہد خود بھی میدان میں
جاوے اور ہر طرح کا مال بھی وہاں خراج کرے دے یعنی دوسری قسم کا مومن وہ ہے جو اگرچہ کسی کو نفع نہ پہنچا سکے مگر نقصان بھی نہ پہنچائے
مسلمانوں کو اس کی طرف سے امن ہو۔ ہر شخص یہ سمجھتا ہو کہ اس سے ہم کو نقصان پہنچے گا۔ الذی واد فرما کر یہ بتایا کہ ایسے لوگ دنیا میں تھوڑے ہیں
کسی نے کیا خوب کہا ہے۔ معرغ مرا بجز تو اید نیست بر مرغان۔ ۱۲۔ یعنی تیرے نمر کا مومن وہ ہے کہ بہت دفعہ اس کے دل میں مال
عزت، شہرت حاصل کرنے کی خواہش پیدا ہو اور اس کا دل چاہے کہ دوسروں کی طرح میں بھی ہر جائز ناجائز طریقہ سے یہ چیزیں حاصل
کر دوں مگر پھر وہ اپنے دل کو ان چیزوں سے روکے محض خوف خدا کی وجہ سے کہ کہیں رب تعالیٰ ناراض نہ ہو جائے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے
وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَاِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ایسا شخص بھی مجاہد ہے جو ہر وقت
اپنے نفس سے جہاد کرتا ہے اسے بری طرف جانے سے روکتا ہے ۱۳۔ آپ، مدنی قریش ہیں۔ آپ کی صحابیت میں اختلاف ہے
اگر آپ صحابی ہیں تو حدیث متصل ہے اور اگر تابعی ہیں تو یہ حدیث متصل ہے کہ صحابی کا ذکر اس میں نہیں (از مرقات - ۱ شہد)

رَوَاهُ النَّسَائِيُّ: وَعَنْ حَسَنَاتٍ مَعَاوِيَةَ قَالَ حَدَّثَنَا عَيْتِيُّ قَالَ
قُلْتُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ فِي الْجَنَّةِ قَالَ النَّبِيُّ فِي الْجَنَّةِ
وَالشَّهِيدُ فِي الْجَنَّةِ وَالْمَوْلُودُ فِي الْجَنَّةِ وَالْوَيْدُ فِي الْجَنَّةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ:

نسائی روایت ہے حضرت حسنا بنت معاویہ سے کہ فرماتی ہیں۔ مجھے میرے چچا نے حدیث سنائی
کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ جنت میں کون جائے گا فرمایا جنت میں ہوں گے اور
شہید جنت میں ہوگا اور بچہ جنت میں ہوگا اور زندہ کاڑھا ہوا بچہ جنت میں ہوگا اور (ابوداؤد) گم

کے اگرچہ جان قبض کرنا حضرت ملک الموت کا کام ہے مگر چونکہ ان کا یہ کام رب تعالیٰ کے حکم سے ہوتا ہے نیز مجبوروں کا کام رب کا کام ہے اس لئے
یہاں قبض روح کو رب تعالیٰ کی طرف نسبت فرمایا گیا مرقعات نے فرمایا کہ قبض روح حقیقتہً رب کا کام ہے مجازاً حضرت ملک الموت کا کام ہے یعنی
جسے اللہ تعالیٰ بخش دے وہ دنیا میں ہیں آنے کی کبھی تمنا نہیں کرتا۔ کیونکہ وہاں کے عیش و خالص اور دنیا کے عیش و معیبتوں سے مخلوط کفار تو
دنیا میں آنے کی تمنا کرتے ہیں مگر بھڑک دئے جاتے ہیں خیال رہے کہ یہاں دنیا میں واپس آنے سے مراد عمل کرنے کے لئے اسی
بسم غسری کے ساتھ آنا مراد ہے۔ ورنہ شہداء و اولیاء دنیا میں سیر فرماتے ہیں بعض حضرات نے ان سے ملاقاتیں بھی کی ہیں حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے پیچھے تمام نبیوں نے نماز ادا کی معراج کی رات اور فقیر نے اس نماز کی جگہ کی زیارت کی بیت المقدس میں رب تعالیٰ فرماتا ہے فلا تکن فی
موضعنا من لقاہا اے محبوب پسر علیہ السلام کی ملاقات میں شک نہ کریں کہ وہ ان والوں سے مراد دیہاتی لوگ ہیں برادنی خیلوں میں رہتے ہیں اور
ڈھیلے والوں سے مراد شہری لوگ ہیں جو مکانات بنا کر رہتے ہیں مقصد یہ ہے کہ تمام جہاں کا بادشاہ کے لشکر کی راہ میں شہید ہونا مجھے زیادہ پیارا ہے خیال
ہے کہ اس زیادہ پیارے نہنے کی وجہ سے حضور کو رب تعالیٰ نے شہادت کا ثواب عطا فرمادیا کہ جس کی تمنا بھی نہ کی ہے پھر خبر دے زہر کے اثر سے حضور کی وفات ہوئی
زہر سے وفات بھی شہادت ہے۔ فقہی شہادت یعنی لشکر کی راہ میں قتل ہونا حضور کو عطا ہوا کہ رب تعالیٰ نے فرمایا تھا واللہ یحصی من الناس اللہ آپ کو
لوگوں سے سب سے زیادہ۔ اگر کوئی کافر آپ کو شہید کر دیتا تو بظاہر اس آیت کے خلاف ہوتا نہ نام سے زمین کے شہداء کی شہادتوں کا ثواب حضور کو عطا ہوتا ہے کہ حضور کے
حکم سے جہاد اور شہادتیں ہوئی ہیں لہذا آپ حسنا بنت معاویہ بن سلیم صریحہ ہیں تاہم میں بعض نے فرمایا کہ آپ کا نام حسنا ہے اور حسنا کا لقب ہے۔ آپ کے
چچا ہیں عارض اور اسلم۔ غالباً یہ روایت عارض سے ہے اپنے عوف مرانی سے روایات میں لے میں ہونا کچھ بچہ بنتی ہے خواہ مسکن کا بچہ ہو یا کافر کا۔ حتیٰ کہ
کچا گرا ہوا بچہ بھی بنتی ہے اگرچہ مومن کا بچہ جنت کے اعلیٰ مقام میں ہوگا اور کافر کا بچہ ادنیٰ جگہ میں یا دیگر اہل جنت کا خادم لے کفار عرب اپنی راکھوں کو پیدا ہوتے
ہی زندہ دفن کر دیتے تھے لے مودہ کہتے تھے۔ ذہر کے بھی یہ معنی ہیں۔ یعنی کفار کی بچیاں جو زندہ درگور کر دی گئیں ہیں وہ بنتی ہیں اس حدیث
سے معلوم ہوا کہ کفار کے نام بچہ بنتی ہیں۔ اس کے مخالف روایات اس حدیث سے منسوخ ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے واذلک لعلو دة مثلک
بای ذنب قتلت۔ جب زندہ دابی ہوئی بھی سے پوچھا جائے کہ تو کس تصویر میں اری گئی تھی اگر وہ خود ہی دوزخی ہوتی تو اس سوال کے
کی معنی ہوتے۔ غرضیکہ اس حدیث کی تائید بہت سی آیات سے ہے۔ رب تعالیٰ بنیر کناہ کسی کو دوزخ نہ دے۔ وہ کہیم ہے۔ چونکہ یہ پاروں
جماعتیں یعنی انبیاء شہداء بچے اور مودہ بغیر حساب جنت میں جائیں گے اسی لئے خصوصیت سے ان پار کا ذکر ہوا۔ ورنہ نہ۔

وَعَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ دُرْدَاوَايَ هَرِيرَةَ وَابْنِ أُمَامَةَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنِ
عُمَرَ وَجَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ وَعِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ كُلُّهُمْ يُحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَنْ أَرْسَلَ نَفَقَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَقَامَ فِي بَيْتِهِ فَلَمْ
يُكَلِّ دُرْهَمٍ سَبْعِمِائَتَيْ دُرْهَمٍ وَمَنْ غَزَا بِنَفْسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنْفَقَ فِي وَجْهِهِ ذَلِكَ
فَلَمْ يَكُلْ دُرْهَمٍ سَبْعِمِائَتَيْ أَلْفٍ دُرْهَمٍ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ
لِمَنْ يَشَاءُ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ وَعَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ

روایت ہے حضرت علی - ابوالدرداء - ابو ہریرہ - ابوامامہ عبداللہ ابن عمر اور عبداللہ ابن عمرو اور
جابر بن عبداللہ اور عمران بن حصین سے یہ تمام حضرات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے
ہیں کہ حضور نے فرمایا جو شخص راہ خدا میں کچھ خرچہ بھیج دے کہ اور خود اپنے گھر میں رہے کہ اسے
ہر درہم کے عوض سات سو درہم ملیں گے کہ اور جو راہ خدا میں بذات خود جہاد کرے اور اس کی راہ میں خرچ
کرے تو اس کے لئے ہر درہم کے عوض سات لاکھ درہم ہیں پھر حضور نے یہ آیت تلاوت کی اللہ جسے چاہے گا
بہت زیادہ دے گا کہ (ابن ماجہ اور روایت ہے حضرت فضالہ ابن عبید سے کہ فرماتے ہیں جناب عمر ابن

اور لوگ بھی ہیں خیال ہے کہ جنت کسی عطائی و بھین طرح حاصل ہوگی، اپنے اعمال سے اپنے بزرگوں کے اعمال سے - جیسے مسلمانوں
کے بچے صرف عطا و بالبال سے - جیسے ایک مخلوق جنت پر کرنے کے لئے پیدا کی جائے گی مگر دوزخ صرف کسی طور سے ملے
گی وہی یا عطائی نہیں - رب تعالیٰ فرماتا ہے وہل نجازی الا انکفون اور فرماتا ہے - هل تجزون الا ما کنتم
تعملون - کہ یہ حدیث احمد نے بھی روایت کی اور جامع صغیر میں بھی ہے (مرقات)

۱۷۔ جو کہ ان آٹھوں صحابہ نے الگ الگ یہ روایت کی ہے اس لئے محدث و امد کا صیغہ ارشاد ہوا - جمع یعنی یکدھون نہ فرمایا اور قت
۱۸۔ روپیہ یا موسم کے مطابق نمازیوں کے لئے کیڑے یا ان کے لئے راشن یا ہتھیار وغیرہ کوئی چیز جو مجاہدوں کو ضروری ہو - ان
کے لئے مکمل کا سامان - گانے بجانے کے آلات - سینما - فلم وغیرہ مراد نہیں کہ ان کا استعمال عام لوگوں کو ممنوع ہے اور مجاہدوں
کو زیادہ ممنوع کہ وہ راہ خدا میں سرکف ہیں - شہادت کی موت ان کے سامنے ہے انہیں اس وقت بہت ہی تقویٰ اختیار کرنا چاہیے
سرکاری ملازموں کا جب ریٹائر ہونے کا زمانہ قریب ہوتا ہے تو وہ بہت احتیاط برتتے ہیں کہ کہیں ہماری بے احتیاطی نیشن
پر اثر نہ کرے ؟

۱۹۔ کیونکہ اس وقت جہاد فرض کفایہ ہو فرض عین نہ ہو - ورنہ فرض عین ہونے کے وقت تو ہر مسلمان کو جہاد کرنا چاہئے - اس

الْخَطَّابُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الشُّهُدَاءُ أَرْبَعَةٌ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ جَيِّدٌ الْإِيمَانِ لَقِيَ الْعَدُوَّ وَفَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَلِكَ الَّذِي يَرْفَعُ النَّاسَ إِلَيْهِ أَعْبِدُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ هَكَذَا وَرَفَعَ رَأْسَهُ حَتَّى سَقَطَتْ قَلَنْسُوتُهُ فَمَا أَدْرَى أَقَلَنْسُوتُهُ عَمَّا رَأَى أَمَ قَلَنْسُوتَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَرَجُلٌ مُؤْمِنٌ جَيِّدٌ الْإِيمَانِ لَقِيَ الْعَدُوَّ كَمَا نَحْنُ ضَرْبٌ جَلْدُكَ بِشَوْكَ طَلْعٍ مِنْ

خطاب کرنا کہ فرماتے تھے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ شہید چار قسم کے ہیں ایک کھڑے ایمان والا مومن نہ جو دشمن سے لے کر تو اس کی تعذیب کرے نہ حتیٰ کہ مارا جاوے یہ وہ شخص ہے کہ قیامت کے دن لوگ اس کی طرف ہوں آنکھیں اٹھائیں گے سہ اور اپنا سراٹھایا حتیٰ کہ آپ کی ٹوپی گر گئی مگر مجھے خبر نہیں حضرت عمر کی ٹوپی مراد لی ہے یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ٹوپی شریف سہ فرمایا اور ایک وہ شخص جو کھڑے ایمان والا ہے دشمن سے لے کر اس کی کھال میں بزدل کی وجہ سے خاردار درخت کے کانٹے

وقت گھر میں رہنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ہاں اس کا مانع وہ آیت کریمہ ہے مثل الذین ینفقون فی سبیل اللہ کمنل حبسہ انبتت سبع سنابل فی سبیلہ ما مئة جنتہ ۵۵ اس طرح کہ جانی اور مالی دونوں قسم کا جہاد کرے۔ تو چونکہ اس کا عمل زیادہ ہے۔ اس لئے اجر بھی زیادہ۔ یہ حدیث اس آیت کے اس جز کی شرح ہے واللہ یضاعف لمن یشاء۔ ۵۶ آپ کے حالات فصل دوم کے شروع میں گزر چکے۔ ۵۷ خواہ مرد ہو یا عورت کھڑے ایمان سے مراد یہ ہے کہ اس کے عقائد بھی درست ہوں اعمال بھی اور متقی پرہیزگار ہو جیسا کہ اگلے سنوں سے معلوم ہو رہا ہے۔

۵۸ فسدن کی قرأت دال کے شد سے بھی ہے اور بغیر شد کے بھی۔ لہذا اس جملہ کے دو معنی ہیں۔ اگر شد سے ہے تو معنی یہ ہیں کہ اللہ کے وعدوں کو سچا جانتے ہیں۔ شوق و ذوق سے کفار کو مارے اور شہید ہو کر جان دیدے۔ اور بغیر شد کی صورت میں معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو سچ کر دکھانے وہ نام وعدے جو اس نے رب سے کئے تھے کیونکہ مومن ایمان لا کر اللہ تعالیٰ سے بہت سے وعدے کر لیتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے بہت سے وعدے فرماتا ہے۔ اس کی تفصیل ہماری تفسیر میں ملاحظہ کرو۔ رب فرماتا ہے ومن المؤمنین رجال صدقوا ما عاهدوا اللہ علیہ۔ اس آیت میں اس عہد کی طرف اشارہ ہے جو مومن رب سے کرتا ہے ۵۹

۶۰ لوگوں سے مراد عام مومنین اہل معشر ہیں اگر قیامت سے مراد میدان قیامت ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ خود میدان قیامت میں لوگوں کے مقام مختلف ہوں گے۔ اچھے اعمال والے اونچی جگہ ہوں گے اور گنہگار اونچی جگہ اور اگر جنت مراد ہے تب تو ظاہر ہے کہ جنت کے سردار ہیں۔ ہر دور و دور کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا آسمان اور زمین کے درمیان ہے۔

۶۱ کہ اتنا سراٹھایا انتہائی بلندی کے اظہار کے لئے ہے یعنی جیسے سر کے اوپر چاند یا تاروں کو دیکھو تو ٹوپی گر جاتی ہے ۱۱

الْبَحْبُحِينَ أَتَاهُمْ غَرِبٌ فَقَتَلَهُ فَهُوَ فِي الدَّرَجَةِ الثَّانِيَةِ وَرَجُلٌ مُؤْمِنٌ خَلَطَ عَمَلًا صَالِحًا أَخْرَسِيًّا لَقِيَ الْعَدُوَّ فَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَاكَ فِي الدَّرَجَةِ الثَّالِثَةِ وَرَجُلٌ مُؤْمِنٌ أَسْرَفَ عَلَى نَفْسِهِ لَقِيَ الْعَدُوَّ فَصَدَّقَ اللَّهُ حَتَّى قُتِلَ فَذَاكَ فِي الدَّرَجَةِ الرَّابِعَةِ سَأَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ

جہودے گئے تھے اسے غائبانہ تیر کا قتل کر دیا تھے تو یہ دوسرے درجہ میں ہے تھے اور ایک بندہ
مومن جس نے نیک و بد اعمال ملے جلے کئے تھے دشمن سے ملا اشک کی تصدیق کی حتیٰ کہ قتل کر دیا گیا تھے
تو یہ تیسرے درجہ میں ہے تھے اور ایک بندہ مومن جس نے اپنے نفس پر زیادتی کی تھی دشمن سے ملا
اشک کی تصدیق کی حتیٰ کہ قتل کیا گیا تھے تو یہ چوتھے درجے میں ہے تھے (ترمذی) اور فرمایا یہ حدیث
حسن و غریب ہے۔

ہی ان کو دیکھنے والوں کا یہ حال ہوگا۔ ۵۵ یہ ان راوی کا قول ہے جو حضرت فضالہ سے روایت فرما رہے ہیں اور ارادہ کا فاعل حضرت
فضالہ ہیں یعنی حضرت فضالہ نے کس کی ٹوپی مراد لی یہ مجھے خبر نہیں اور میں ان سے پوچھنا بھی بھول گیا۔ ظاہر یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
ٹوپی مراد ہوگی (اشعہ) غالباً اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم صرف ٹوپی نہیں پہنتے تھے بلکہ عمامہ شریف استعمال فرماتے تھے و اللہ اعلم
لہ یعنی اس کے عقائد و اعمال سب درست ہیں مگر بہادری و شجاعت میں پہلے سے کم ہے ایسے موقع پر گھبرا جاتا ہے جیسا کہ اگلے فرمان
سے ظاہر ہے۔

۵۶ عرب شریف میں طبع ایک غار دار درخت کا نام ہے جو بھول کی طرح اونچا ہوتا ہے اور کانٹوں سے بھرا ہوتا ہے اس کے
کانٹے بھی بلے جوتے ہیں یعنی وہ ہے تو متقی مسلمان مگر قدرتی طور پر کچھ کمزور دل ہے کہ جہاد کے میدان میں خوف سے اس کے رونگٹے
کھڑے ہو جاتے ہیں جسم میں کچھ بیاہر جاتی ہے جیسے اس کے جسم میں بھول کے کانٹے جھون گئے ہوں۔
۵۷ یعنی وہ میدان جہاد میں پہنچ گیا مگر اس نے جہاد کیا نہیں اپنی دلی کمزوری کی وجہ سے اس کے باوجود وہ شہید ہو گیا، ایسے تیرے جس کا
چلانے والا معلوم نہیں ۵۸ کیونکہ اس کے پاس ایمان و تقویٰ تو ہے مگر بہادری اور جرأت و دلیری نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہمدرد و
قوی مومن کمزور اور بزدل مومن سے افضل ہے (مرقات) ۵۹ یعنی اس کا ایمان تو درست ہے مگر اعمال مخلوط ہیں اسے حضور
نے جمید الایمان دکرے ایمان والا نہ فرمایا کیونکہ ایمان کا جمید ہونا تقویٰ و طہارت سے ہوتا ہے۔

۶۰ اس جملہ کی تحقیق اور صدقہ اشک کی دو قرائتیں ہم ابھی اسی حدیث میں عرض کر چکے ہیں۔ یعنی یہ شخص مخلوط الاعمال ہے مگر بہادری و شجاعت
ہے۔ جہاد کیا بہادری کے جوہر دکھانا ۶۱ معلوم ہوا کہ بہادری سے تقویٰ افضل ہے، دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بہادر
غیر متقی کو متقی غیر بہادر سے پیچھے رکھا۔ تقویٰ عجیب چیز ہے ۶۲ اس طرح کہ اس نے اپنی زندگی گناہوں و خطاؤں میں گزاری

مَنْ عُتِبَ بِنِ عَبْدِ السَّلَیِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْقَتْلُ ثَلَاثَةٌ مُؤْمِنٌ جَاهَدَ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِذَا لَقِيَ الْعَدُوَّ
قَاتَلَ حَتَّى يُقْتَلَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ قَدْ لَكَ
الشَّهِيدُ الْمُتَّحِنُ فِي خِيَمَةِ اللَّهِ تَحْتَ عَرْشِهِ لَا يَفْضُلُهُ النَّبِيُّونَ إِلَّا
بِدَرَجَةِ الشُّبُورَةِ وَمُؤْمِنٌ خَلَطَ عَمَلًا صَالِحًا وَآخِرَ سَيِّئًا جَاهَدَ
بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِذَا لَقِيَ الْعَدُوَّ قَاتَلَ حَتَّى يُقْتَلَ قَالَ النَّبِيُّ

روایت ہے حضرت قتہ ابن عبد سلہ سے کہ فرماتے ہیں فرما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مقتولین تین
طرح کے ہیں وہ مومن جو اپنی جان و مال سے راہِ خدا میں جہاد کرے پھر جب دشمن سے ملے تو جہاد کرے
حتیٰ کہ قتل کیا جائے نہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بارے میں کہ یہ اشکر کی رحمت میں ہے پاک و
صاف یا ہوا ^ع عرش کے نیچے اشکر کے خیمہ میں کہ نہیں بڑے اس پر حضرات انبیاء مگر نبوت کے درجہ کی وجہ سے
اور ایک وہ مومن جس نے اپنے بڑے مملوک کام کئے نہ اس نے اپنی جان اور مال سے راہ
خدا میں جہاد کیا جب دشمن سے ملا تو جہاد کیا حتیٰ کہ قتل کر دیا گیا فرمایا نبی

اس جملہ پاک میں خوارج اور معتزلہ دونوں کی تردید ہے کہ خوارج تو گنہگار کو کا فر کہتے ہیں اور معتزلہ نہ کا فر نہ مومن۔ اہل سنت کے نزدیک
وہ مومن ہے۔ حضور انور نے اسے مومن فرمایا۔ قرآن کریم میں بھی اسے مومن کہا گیا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے: **وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ**
اقْتَتَلُوا دیکھو آپس میں جنگ جہاد کرنے والے گنہگاروں کو مومن فرمایا گیا ہے۔ ہاں اعمالِ ایمان کا جز نہیں ذریعہ کمالِ ایمان ہیں
شے یعنی منافق مگر بہ درجہ شجاعت کے جو ہر دکن زرشہدوت کا پیلہ پیاسے اس ترتیب مراتب کا خلاصہ یہ ہے کہ شہید یا تو متقی
محمی ہے اور بہادر بھی یہ اہل درجہ کا ہے۔ یا متقی ہے مگر بہادر نہیں یہ دوسری قسم کا ہے۔ یا بہادر ہے مگر متقی نہیں۔ اس کی پھر دو
قسمیں یا فاسق و صرف نہیں وہ تمسیرے درجہ میں ہے یا فاسق اور صرف ہے یہ چوتھے درجہ میں ہے۔ خیال رہے کہ اس حدیث میں تصدیق
سے مراد شجاعت و بہادری ہے (اشعد لمعات) اے قتبہ عین کے پیش اور ت کے جزم سے آپ کا نام قتلہ تھا حضور انور صلی اللہ
علیہ وسلم نے قتبہ رکھا۔ غزوہ خیبر میں شریک ہوئے۔ مقام محس میں چورانوے سال کی عمر میں شہید میں وفات پائی۔ بقول و اتدی آپ
شام کے آخری صحابی ہیں اے اس فرمان عالی میں مومن سے مراد متقی پر ہیزگار مومن ہے اور لگے اوصاف سے مراد ہے جان و مال راہِ خدا میں خرچ کرنا
بہادر ہونا۔ صابر ہونا یہ پہلے اول درجے کا شہید لگے محسن کے چند معنی ہیں وہ سب یہاں نہ سکتے ہیں لہٰذا آزمایا ہوا۔ امتحان لیا ہوا (۱) پاس شدہ کامیاب درجہ سینہ
کمر لہ۔ شرح صدر والا (۲) پاک صاف کیا ہوا جیسے بھی کے ذریعہ لہا پاک کیا جاتاہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: **أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ**

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِ مُمَصَّصَةٌ مَحْتٌ ذُنُوبُهُ وَخَطَايَاهُ إِنَّ السَّيْفَ نَحَاءٌ لِلْخَطَايَا
وَأَدْخَلَ مِنْ أَيْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَ وَمُنَافِقٌ جَاهِدًا بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَإِذَا أَلْقَى
الْعَدُوَّ قَاتَلَ حَتَّى يُقْتَلَ فَذَاكَ فِي النَّارِ إِنَّ السَّيْفَ لَا يَمُوتُ الْفَاقَ رَوَاهُ دَارِمِي وَ
عَنْ ابْنِ عَائِدٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةٍ رَجُلٍ
فَلَمَّا وَضِعَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَا تُصَلِّ عَلَيْهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَإِنَّهُ

صلی اللہ علیہ وسلم اس شہادت میں صفائی ہے نہ اس کے گناہ اور خطائیں مٹا دیں نہ تلواریں خطاؤں کو مٹانے والی
ہے نہ اور وہ جنت کے جس دروازے سے چاہے داخل کیا جائے گا نہ اور ایک منافق جو اپنے جان و مال سے
جہاد کرے پھر جب دشمن سے ملے تو قتال کرے حتیٰ کہ قتل کیا جائے تو یہ دوزخ میں ہے نہ کیونکہ تلواریں نفاق کو
نہیں مٹاتی نہ (دارمی) روایت ہے حضرت ابن ماعز سے نے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم ایک شخص کے جنازے میں تشریف لے گئے جب جنازہ رکھا گیا تو حضرت عمر ابن خطاب نے عرض کیا یا رسول اللہ اس پر ناز نہ پڑھے

للتعویٰ اِس آیت کی تفسیر میں علامہ نے امتحان کے بہت مقامی بیان فرمائے ہیں۔ لکھ یعنی ایسے شہید کو مرتے ہی رب تعالیٰ سے اس قدر قرب
نعمیب ہوتا ہے جو دوسرے کو میسر نہیں ہوتا۔ خیمہ سے مراد فوری مقام ہے اس کی حقیقت رب ہی جانتے ہے یعنی اگر حضرات انبیاء نبی نہ
ہوتے تو شہیدان کے برابر ہو جاتے۔ مگر چونکہ وہ حضرات نبی ہیں اس وجہ سے وہ ان شہیدوں سے اعلیٰ و افضل ہیں۔ خیال رہے کہ نبی غیر نبی
سے کدوؤں درجہ اعلیٰ ہے اور نبی کا ہر عمل غیر نبی کی ہر نیکی سے کدوؤں گنا زیادہ ہے۔ جب صحابی کا دو چار سیر خوبیت کرنا غیر صحابی کے پہاڑ
بھر مونا خیرات کرنے سے افضل ہے تو نبی کی شان کا کیا کہنا یہ فسرمان ایسا ہی ہے جیسے کہا جائے انسان دوسرے جانوروں
سے صرف ناطق ہونے میں اعلیٰ ہے تو جیسے ناطق نے انسان کو جانوروں سے ذاتی طور پر ممتاز کر دیا کہ یہ اشرف المخلوقات ہو
گیا۔ ایسے نبی کو نبوت نے ذاتی حیثیت سے امتیاز بخش دیا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحِي إِلَيَّ الْوَحْيُ فَمَنْ يَمْلِكُ
بِشَيْءٍ فَرَحًا كَمَا يَمْلِكُ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ لِرَبِّهِمْ أَنْ يَكُونُوا بَشَرًا كَمَا كُنَّا بَشَرًا لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ
نہیں کرنا چاہئے۔ اس مجبور میں بہت سے بیڑے غرق ہو چکے ہیں۔ نبی کا ادب روح ایمان ہے۔ (از اشتر
اللعات مع الزیادۃ)

۱۵ یہ دوسرے درجہ کا متقی نہیں زندگی میں گناہ بھی کرتا رہا ہے ۴

۱۶ فیما کا مرجع یا وہ شخص ہے اور مصنفہ خبر ہے جہاد پر شہیدہ کی۔ یعنی اس شہید کے بارے میں حضور نے فرمایا
کہ اس کا معاملہ صفائی کا ہے۔ یا فیما کا مرجع جہاد و شہادت ہے۔ یہ خبر مقدم ہے اور مصنفہ جہاد و شہادت کا مرجع نہیں جہاد
نہ یا اس شہادت میں صفائی ہے۔ مصنفہ مضمنہ کی طرح ہے جس کے معنی ہیں منہ میں پانی ملا کر کھل کرنا۔ جیسے کہ ایسی کھلی

کیونکہ فاجر آدمی ہے، لہٰذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کی طرف توجہ فرمائی کہ کیا تم میں سے کسی نے اسے اسلامی کام پر بچھا ہے، تو ایسا شخص، جو عرض کیا ہاں یا رسول اللہ اس نے ایک رات راہ خدا میں پہرہ دیا تھا تو اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سننا نہ پڑھی

۱۷ فاجر سے مروا منافق نہیں بلکہ منافق کہہ کر اس میں مبالغہ کیا ہے۔ اس نے کبھی کوئی بکد کی میں نے اسے نیک کام کرتے نہیں دیکھا۔ برائیاں کرتے دیکھا ہے۔ حضور
اس مرد را زچہ میں تاکہ ایسے لوگ عورت پکڑیں اور گناہوں سے باز نہ رہیں۔ اسے مسرور و مسرور من پرند نہیں پڑھتے تھے تاکہ لوگ قرض لینے سے چپیں ۱۸ یہ حضور کی
شان منار الیہ ولی کہ حضرت خرمی کسی اور سے اس کے گناہ نہ بولے کہ تم نے اسے کیا گناہ نہ دیکھا تم اسے فاجر کیوں کہتے ہو بلکہ لوگوں سے اس کے نیک اعمال کی گواہی
لی تاکہ اس کے عیوب چھپے رہیں اور اس کی نیکی ظاہر ہو جائے۔ یہ تہذیب کے قرآن مجید کا رد کار کا بھی ایسے ہی مردہ رکنا شعر

وَحَتَّىٰ عَلَيْهِ الثُّرَابَ وَقَالَ أَصْحَابُكَ يَطْنُونَ أَنْتَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ
وَأَنَا أَشْهَدُ أَنْتَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَقَالَ يَا عَمْرُؤُا أَنْتَ لَا تَسْأَلُ عَنْ
أَعْمَالِ النَّاسِ وَلَكِنْ تَسْأَلُ عَنِ الْفِطْرَةِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

اور اس پر مٹی ڈال لے اور فرمایا تیرے ساتھی تو گمان کرتے ہیں کہ تُو دوزخی ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ تُو جنتیوں میں
سے ہے لے اور فرمایا اسے عمر قمر سے لوگوں کے اعمال کے متعلق پوچھ گچھ نہ ہوگی نہ لیکن تم سے پوچھ گچھ ہوگی اسلام
کے متعلق۔ رہی بقیہ شعب الایمان

ستار میرے قرآن تیرے دنیا میں تو میرے غیب دھنکے : مختصر میں بھی پردہ رکھ لینا تجھ ساد کوئی رہبر پایا
خیال ہے کہ حضور کا کوئی سے اس کی نیکیاں پوچھنا گواہی قائم کرنے کے لیے ہے جیسے قیامت میں رب تعالیٰ گواہی شہادت لے کر فیصلے فرمائے گا اور حضور ہر شخص کے
بریک و بد اعمال سے خبردار ہیں رب تعالیٰ فرماتا ہے و یكون الرسول معکم منہدًا حضور نے دو چیزوں پر کھڑے ہو کر فرمایا تھا کہ ان کو مذہب ہو رہا ہے ان میں ایک بھلا خود
خدا و دوسرا چڑا ہا کہ پیاب کی جھینٹوں سے نہ بچتا تھا مشعر
اے فراغت صبح آثار و دھور چشم تو سینہ ما فی الصدور

۱۷ اس طرح کہ لشکر اسلام تھا ہوا آپا تھا اہل بیت میں ایک جھگڑا میں آرام کرنا چاہتا تھا پہرہ دار کی ضرورت تھی تاکہ دشمن شب خون نہ مار دے اس لشکر کے بعد نے تمام لشکر کو
سلا دیا : خود تمام اہل بیت جاگ کر بیدار دیا اس کی نیکی میں نے خود اپنا لشکر لے دیکھی ہے ۔

۱۸ میں حضور نے اس کے تمام گناہ نظر انداز فرمادیے اور اس ایک نیکی کی گواہی لے کر اس کی ناز پر مٹی اور اس قبر میں لپٹ مٹی بھی اپنے دست اقدس سے ڈال لے لے
مرنے والے تیرے نصیب کے صدہ خیال ہے کہ اس شخص نے اگرچہ بہت گناہ کیے ہوں گے مگر اس ذات کے پہرہ سے سارے صاف ہو چکے اور حضور کی اس مٹانے اور دفن فرما
نے سے اسے صاف نہ ہونے دے عطا فرمائے لہذا اہل سنت کا بے غبنہ کہ تمام اہل بیت میں کوئی فاسق نہیں باطل حق ہے کہ وہ اگرچہ گناہ کرتے تھے مگر اس حد حجت کے سنہ میں نہ
دھوکہ پاک و صاف ہوتا تھے لہذا اس پر روا فقیر باطن میں نہیں کہہ سکتے کہ صبر فاجر و فاسق بھی تھے گناہ گنا اور چیز ہے فاسق ہونا یا مردود سری چیز ۱۹ اول درجہ کا
جنتی وہ ہے جو مرتے ہی روحانی طور پر اور محشر کے بعد بغیر سزا پائے جہان طور پر اول ہی سے جنت میں جائے گا کیونکہ تیرے سارے گناہ اس پہرے اور میری مٹانے سے مٹ
ہو چکے ہیں اس غیب وان علی اللہ علیہ وسلم کا علم علیہ یعنی دنیا میں ہم اور سارے مسلمان تم سے کسی میت کے بے اہل کے متعلق نہ پوچھیں گے لہذا تم ایسے موقع پر
کسی مسلمان کے گناہ بیان نہ کرنا عیب پوشی سے کام لینا دیکھو ہم نے اس کی نیکی کی تو گواہی لے کر گناہوں کی گواہی نہ لی اپنے مسلمان مردوں کو بھلائی سے یاد کی کرنا اور اہل
و اشہار مع زیادہ ۲۰ یعنی ہم اور ہمارے جہنم سے میتوں کے ایساں کی گواہی لی کریم گے تمہارے گناہوں کی گواہی دیا کہ مسلمان کو بعد موت اچھائی سے یاد کرو خیال
ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مقدس میت پر نماز نہ پڑھتے تھے نہ اسے پڑھوا دیتے تھے تاکہ لوگ قرص سے بھی قرص حق العیب سے جو توبہ سے بھی صاف نہیں ہوتا نیز غفلت
فرماتے ہیں کہ اگر کوئی مرد مردہ چھو جائے کیونکہ یہ قندہ گریں ہر شخص حقوق اللہ کا مجرم ہو گا لہذا اس کے سارے گناہ نظر انداز کر دیئے گئے بغیر کسی اس شر سے جو عیب دہی

۱۔ آیت جہاد سے مراد مسلمان ۱۱۔ جہاد میں خواہ ہتھیاروں جن سے دشمن پر جارحانہ کاروائی کی جاتی ہے یا بار بار دہری کے مسلمان جن کے رویہ میں ان جہاد میں جانا اور دیکھ جانا ہوتا ہے جیسے تیر فدا اور نیزہ نہایت یا آنہ لہ رفق توپ راکٹ وغیرہ اور جسے کھوٹے ادب وغیرہ اور آج کل موٹریں ہوائی جہاز وغیرہ وغیرہ اس ایک کلمہ میں مبت ہی و

۲۔ آپ صحابی ہیں جنہوں میں امامیر خلاصہ کی طرف سے مصر کے حکم رہے جبکہ ہیز داؤد کے بھائی عبداللہ بن مسیفان وفات پا گئے پھر امیر خلاصہ نے انہیں معزول فرما دیا ہے عمر میں مصر میں وفات پائی وہاں بختی سونے آپ سے بہت سے صحابہ و تابعین نے روایات لی ہیں (مترجات) ۳۔ مقصد یہ ہے کہ بعد از صرف میں نے ہی نہیں مفسر بلکہ میرے ساتھ بہت صحابہ سے سنے کہ آپ نے خطبہ جو ایک وسط میں ہر مرتبہ تلاوت فرمائی ہے ۴۔ یعنی قرآن مجید کی اس آیت میں جس نبوت کا حکم تاکید دیا گیا ہے وہ قوت آج و قریبہ نازی ہے آیت کریمہ مقصد قزمانہ اسی طرح حاصل ہوگا کہ مسلمان تیر لگانے نشانہ لگنے کی خوب مشق کریں فقیر کی اس شرح سے یا ملاحظہ فرمائیے کہ اگر صرف یہ تلاوت کی سیکھ کر

۵۔ جہ تو آج کل زیتیر میں مناس کی مشق نواب اس آیت پر عمل کیسے ہو کہ ۱۔ اس آیت کے گولبار و ذخیروں سے گولباری ہوائی جہازوں سے ہم باری مارا کر انہمازی ہے

يُوجِزُ أَحَدَكُمْ أَنْ يَلْهُو بِأَسْمِيهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ عَلِمَ الزَّمِي ثُمَّ تَرَكَهُ فَلَيْسَ
 مِنَّا أَوْ قَدْ عَصَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ
 خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى قَوْمٍ مِنْ أَسْلَمَ يَتَنَاضِلُونَ
 بِالسُّوقِ فَقَالَ أَرُمُوا ابْنِي إِسْمَاعِيلَ فَإِنَّ أَبَاكُمْ كَانَ رَأْمِيًّا

تو ہم سے کوئی اس سے عاجز نہ ہو جائے کہ اپنے تیرا نام لے لیا۔ یہ روایت ہے ان کے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جو تیرا نام لے لیا، اس کے لیے ہم سے نہیں لیا۔ اس نے نافرمانی کی کہ (مسلم) روایت ہے حضرت سلمان بن اکرم سے کہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک قوم پر تشریف لائے جو بازار میں تیرا نام لے کر رہے تھے تو فرمایا: اے نبی! اسمعیل تیرا لاد کیونکہ تمہارے والد

اب ان چیزوں کا سیکھنا اس آیت کریمہ پر عمل ہے بشرطیکہ جہاد فی سبیل اللہ نہ ہو۔ **۵** یعنی خلافتِ فاطمی میں وہ جیسی مضبوط سلطنت تھی کہ زیرِ نگیں ہو گیا اور اللہ تعالیٰ تم کو رومی عیسائیوں کے شر سے محفوظ رکھے گا کہ وہ نہایت سنااس بائیس اس مجز صاف علی حدہ مدد ملے گا یہ خبر خیر شریعتی اور خداوند کی خلافت کے دور میں پوری ہوئی۔

۱ یعنی چونکہ تم نے وہاں جہاد نہیں کیا اور وہ لوگ نہایت اظہارِ جہد کے تیر انداز ہیں لہذا انہی سے تیر اندازی کی سنتی کرو اس سے غافل نہ رہو تاکہ اس جنگ کے وقت تیار رہو یا غنیمت کا کام کرو اس تیر انداز کا کوہِ قافِ مارِ بخت کے لیے ہے یعنی یہ فنِ عبادت ہے اور دل کی فرحت و سرور و قوت و طاقت حاصل ہونے کا ذریعہ بھی، لہذا اس سے غافل نہ رہو بنفسِ جہاد یعنی کھیل کود کی طرف راغب ہے اول عبادت کا خواہاں تیر اندازی میں بردہ دونوں صفیں موجود ہیں، تیر اندازیاں اس سے مراد غفلت کی چیز نہیں بلکہ مراد وقت کی چیز ہے، صواب کلام سے اس حدیث پر عمل کیا اور جب تا عہدِ فاروقی میں کاش کاش اس کو لوں میں بجائے بالی کرکٹ اور فٹ بال کے لیے کھیل کھلانے جاہلین جو کھیل بھی اور ہنر بھی جیسے گھوڑ دوڑ اور نشان بازی خیال کے دنیا میں تین عظیم گز رہے ہیں جنہوں نے بڑی دقت کیں، سکندر اعظم، نبولین اعظم اور فاروقی اعظم سکندر اور ذوالفقار نے کئی فتوحات یوروں کے پاس چلی گئیں مگر فاروقی اعظم ان فتوحات بغضِ تعالیٰ تک تمام کی تمام مسلموں کے قبضہ میں ہیں جیسے روم، شام، ایران عراق وغیرہ اللہ تعالیٰ دائم قائم رکھے **۲** یعنی تم سے ملا سوا ہم سے نہ رہیں یا اس جو عنت سے نہیں جڑے ہم راہیں تیر اندازی اس کفرانِ نعمت کیلئے کہ تیر اندازی جیسے عبادت کیلئے کہ عبادت کا یہ ہے حال، کہ اسے حاصل کر کے سنتی سے بھلا دیا **۳** سنائی یا تو حضور انور کا فرمان ہے یا رومی نے نزد فرمایا کہ مجھے پورا خیال نہیں یا حضور نے فرمایا اور یا بظہارِ سنا فرمایا **۴** آپ علمی میں سیدہ الزہراؑ میں رکب ہونے بہت ہی بڑے بہادر اور پیادہ لڑنے والوں کے نام تھے تیر اندازی میں کمال رکھتے آپ سے بھیڑے نہ کلام کیا تھا اس برس عمالی شکستہ میں نہ ہوئی حیاتِ انبیاء میں مدفن ہوئے **۵** بعض شاعرین نے فرمایا کہ بیانِ سونے سے ادبیت خاص جنگ ہے جو تیر انداز میں غنی بعض نے فرمایا کہ سونے سا کلمہ ہے۔ معنی پیادہ یعنی وہ لوگ پہلے تیر انداز کرتے تھے ظاہر بھی یہی ہے کیونکہ بائیس تیر اندازی کی شکل ہے بال کو کوئی مجمع ہوتا ہے

وَأَنَا مَعَ بَنِي فُلَانٍ لِأَحَدِ الْفَرِيقَيْنِ فَأَمْسَكُوا بِأَيْدِيهِمْ فَقَالَ
مَا لَكُمْ قَالُوا وَكَيْفَ نَرْمِي وَأَنْتَ مَعَ بَنِي فُلَانٍ قَالَ أَرْمُوا وَأَنَا
مَعَكُمْ كُلُّكُمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ أَبُو طَلْحَةَ يَتَزَيَّرُ
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأُزُسٍ وَاحِدٍ وَكَانَ أَبُو طَلْحَةَ حَسَنَ
الدَّرَجَةِ فَكَانَ إِذَا رُمِيَ تَشَرَّفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيَنْتَظِرُ إِلَى
مَوْضِعِ نَبْلِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

تیر انداز تھے اور میں فلاں جماعت کے ساتھ ہوں دو فریق میں سے ایک کے لیے، تو انہوں نے اپنے ہاتھ روک لئے
فرمایا تمہیں کیا ہوا ہے ہم کیسے تیر اندازی کریں آپ فلاں قبیلہ والوں کے ساتھ ہو گئے فرمایا تیر اندازی کرو میں
تم سب کے ساتھ ہوں (بخاری) روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ ابو طلحہؓ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ ایک ڈھال سے آڑ لیتے تھے اور ابو طلحہؓ اپنے تیر انداز تھے تو وہ جب تیر بھینکتے تو نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم اچک کر دیکھتے تھے ان کے تیر کرنے کی جگہ کو ملاحظہ فرماتے تھے (بخاری) روایت ہے ان سے فرماتے
ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اے عیسیٰ مہدی! تیر اندازی میں کمال رکھتے تھے تم ان کی اولاد جو تم سے اس میں کمال پیدا کرو جبارے باپ کی میراث ہے ^{۵۴} یعنی یہ فلاں عالی اس کو دوسرے
فریق سے تیر اندازی نہ کر دی ^{۵۵} یعنی حضور آپ تو ان دوسروں کے ساتھ ہو گئے جب سہارا نہ گئے پھر ہم کس کے بل بوتے پر تیر اندازی کریں یہ عرض معروض اس دوسرے
فریق نے کہ ^{۵۶} یعنی ہم جہاد سے دونوں فریقوں کے معاون اور مددگار ہیں یہ سب کچھ مراد ہے ^{۵۷} حضرت طلحہ کا نام زید ابن سہل ہے انصاری خزرجی بخاری ہیں تمام
فروقات میں حضور کے ساتھ ہے حضرت انس کے سوتیلے والد ہیں حضور فرماتے تھے کہ ان کے سلام میں کہیں ابو طلحہ کی صرف آواز ایک سو سپاہیوں سے بڑھ کر ہے آپ
غزوہ حنین میں میں کفار کو اکٹھے کیا اور ان کے سامنے پر قبضہ کیا آپ کے حالات پہلے ہی بیان ہو چکے ہیں پھر میں آپ کا مزاج ہے فقر نے زیارت کی ہے ^{۵۸} یعنی
حضرت ابو طلحہؓ جہاد کے ہتھیاروں پر حضورؐ کے ساتھ کھڑے ہوتے اور ڈھال اس طرح لیتے تھے کہ خود ابو طلحہؓ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کی آڑ میں ہو جاتے تھے اس قدر
قرب تھا آپ کو حضورؐ کے ساتھ راشعہ و مزیات، بعض غزوات میں خود اپنے جسم کو حضور کی ڈھال دیا ^{۵۹} یعنی حضرت ابو طلحہؓ کا تیرا تیر دو جاتا تھا کہ حضورؐ انہوں
صلی اللہ علیہ وسلم اس جگہ کرنے کی جگہ کو اچک کر ملاحظہ فرماتے یہ ملاحظہ فرماتا اگر ہم حالات میں تھا تو کرنے کی جگہ دیکھتے تھے اگر جہاد کی حالت میں تھا تو یہ دیکھتے
تھے کہ اس تیر نے کتنے کفار مارے کیونکہ حضرت ابو طلحہؓ کا تیر خالی نہ جاتا تھا نشانہ پر ضرور لگتا

تھا۔ بڑے خوش نصیب تھے رَمِيَ النَّبِيُّ عَنْهُ

وَسَلَّمَ الْبَرَكَةَ فِي تَوَاصِي الْخَيْلِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْوِي نَاصِيَةَ فَرَسٍ بِأَصْبَعِهِ
وَهُوَ يَقُولُ الْخَيْلُ مَعْقُودٌ بِنَوَاصِيهَا الْخَيْرُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ الْأَخْبَرُ وَ
الْغَنِيمَةُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَنْ اخْتَبَسَ فَرَسًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِيمَانًا بِاللَّهِ وَتَصَدِيقًا بِوَعْدِهِ
فَاتَّ شَبْعُهُ وَرِيَّتُهُ وَرَوْتُهُ وَبَوْلُهُ فِي مِيزَانِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

کہ برکت گھوڑے کی پیشانی کے بالوں میں ہے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت جریر بن عبد اللہ سے فرماتے ہیں میں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ گھوڑے کی پیشانی کے بال اپنی انگلی سے ہٹا رہے ہیں اور فرماتے ہیں
کہ گھوڑے کی پیشانی کے بالوں سے قیامت تک بھلائی وابستہ ہے تہ ثواب اور غنیمت تہ (مسلم) روایت ہے
حضرت ابوہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے اللہ کے راہ میں گھوڑا باندھا اللہ
پر ایمان لاتے ہوئے اور اس کے وعدوں کی تصدیق کرتے ہوئے تہ تو اس کا بیٹ بھڑنا، پانی پانا، اس کی لید اور پیشانی
قیامت کے دن اس شخص کی میزان میں ہوں گے تہ

۱۔ گھوڑے سے ملا جہاد کے گھوڑے میں اور پیشانی کے بالوں سے مرد گھوڑے کا سارا جسم ہے یعنی جہاد کا گھوڑا بڑا ہی مبارک ہے اس کے بال بال میں برکت ہے رب تعالیٰ نے
گھوڑے کا خصوصیت سے ذکر فرمایا کہ ارشاد فرمایا وَاَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِجَالِ الْخَيْلِ وَيَكْبِتُونَ فِيهَا مِثْلَ الْغَنَمِ وَخَلَّتْهَا مِثْلَ الْغَنَمِ
وَبَقِيَ تِلْكَ لَنَا كَذِكْرٍ فَرِيحًا ۝ اس طرح کہ اپنے دست اقدس سے گھوڑے کی خدمت فرماتے ہیں یا مطلب یہ ہے کہ پیار میں اسی کی پیشانی پر ہاتھ پھیر رہے ہیں
بالوں کو مروڑتے جاتے ہیں اور فرماتے جاتے ہیں معلوم ہوا کہ جہاد کے گھوڑوں کی خدمت اپنے ہاتھ سے کرنا ہی سنت ہے اور اس سے محبت کرنا اسی کی پیشانی پر
پیارے ہاتھ چرنا بھی سنت ہے کیونکہ یہ کہ جہاد ہے اور حضور کا پیارا ہے ۲۔ ظاہر یہ ہے کہ یہاں گھوڑے سے ملا جہاد کا گھوڑا ہے جسے ذکر کیا گھوڑے جو تاجر
میں ہونے یا ریس میں ہوا کیلئے کہنے پالے جاتے ہیں بعض شارحین نے فرمایا کہ یہاں جس گھوڑا مراد ہے کیونکہ یہ کہ جہاد ہے اس پر جہاد ہو سکتا ہے ۳۔ یہ دونوں
یاں میں سے ایک اگر محابہ جیت آیا تو ثواب کمالا یا غنیمت حاصل کر لیا اگر شکست کھا کر آگیا یا شہید ہو گیا تو ثواب کمالا یا اس سے معلوم ہوا کہ قیامت تک گھوڑے جہاد میں
کام آئیں گے و جبکہ تو اسے اس سائنس کے زمانہ میں گھوڑے خیر سمجھا کرتے ہیں ۴۔ جہاد کرنے کو یا حج یا عمرہ کرنے کو یا زیارت کرنے کو گھوڑا لکھا یا لایا مطلب یہ کہ اس گھوڑا
کی سبیل اللہ رفت کیا ۵۔ یعنی خلاص سے بالادینا و غرض اس میں شامل نہ تھی کہ ثواب اعمال کی شرط مندرجہ ہے ۶۔ یعنی پانی کے سدہ قطرے جو گھوڑا پیئے گھاس
کے ذریعہ پیئے گھوڑا کھائے ۷۔ اسی طرح اس کا پیٹنا یا اور یہ سب اس پائے داسے کے نیکیوں کے پیش میں ہوں گے

ذَرِيقِي وَبَيْنَهُمَا مِيلٌ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ النَّسِّ قَالَ كَانَتْ نَاقَةُ رَسُولِ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْمَى الْعُضْبَاءَ وَكَانَتْ لَا تَسْبِقُ فَجَاءَ أَعْرَابِيٌّ
 عَلَى قَعُودٍ لَهُ فَسَبَقَهَا فَاسْتَدَّ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ لَا يَزْتَفِعَ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا وَضَعَهُ
 رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَدْخُلُ بِالسَّهْوِ الْوَاحِدِ

بنی ذریق تک دوڑا لی کرانی نہ جن کے درمیان ایک میل کا فاصلہ تھا مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی تھی جس کا نام عضباء تھا وہ کبھی دوڑ میں پیچھے نہ رہتی تھی ایک بدوی اپنے چھوٹے اونٹ پر آیا ہے تو وہ اس سے آگے نکل گیا یہ مسلمانوں پر گراں گزرا کہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کے ذمہ قدرت پر لازم ہے کہ دنیا کی کوئی چیز اونچی نہ جائے مگر اسے کبھی پست فرمائے (بخاری، دوسری فصل روایت ہے حضرت عقبہ ابن عامر سے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ اللہ تعالیٰ ایک تیر کے ذریعہ تین شخصوں کو جنت میں

۱۵ بنی ذریق ایک قبیلہ کا نام ہے جس کے مورث اعلیٰ کا نام ذریق تھا اس قبیلہ کے علماء میں یہ مسجد تھی اس لیے اسے مسجد بنی ذریق کہتے تھے ۱۶ چونکہ مذکور کیا ہوا گھوڑا بہت قوی ہوتا ہے اس لیے اس کی دوڑ کا فاصلہ زیادہ دکھا گیا اور بغیر شمار والا گھوڑا اس سے ہلکا اس لیے اس کا فاصلہ گھوڑا تجویز ہوا اس سے معلوم ہوا کہ گھوڑا دوڑ کر جانا جائز بلکہ سنت ہے بشرطیکہ اس پر مال ہار جیت نہ ہو ورنہ پھر حرام ہے ۱۷ عضباء عین کے فتور مناد کے سکون سے یعنی کان کٹی یا کان چری اس اونٹنی کے کان کاٹے یا چیرے نہ گئے تھے بلکہ وہ یہ الٹی ایسی ہی تھی یا تو یہ وہ ہی اونٹنی تھی جس کا نام قصوار تھا اب اس کا نام قصوا اور لقب عضباء تھا یا یہ دوسری اونٹنی ہے قصوا اور لقب ۱۸ یعنی ایسی نیرفتار تھی کہ دوڑ میں کسی اونٹ سے کبھی پیچھے نہ جاتی ۱۹ قعود کے معنی ہیں بیٹھا مطلقاً قعود اس اونٹ کو کہنے میں جو سواری کے لائق ہوئے کس پر سوار بیٹھ سکے دو سال کی عمر سے لے کر چھ سال کی تک اونٹ قعود کہلاتا ہے پھر اسے چل کہا جاتا ہے اونٹ کی عمر کے بہت نام ہیں ۲۰ یہ اگر کوئی طبیعت پر گزنی طبعی تھی کہ سدا کرام کو یہ پسند نہ تھا کہ کوئی اونٹ ہمارے نبی کے اونٹ سے آگے نکل جائے ۲۱ یعنی اللہ تعالیٰ کہ عدت کریم یہ ہے کہ جو چیز دنیا میں میرے سب سے اونچی رہتی ہو اسے کبھی کسی سے نیچا بھی کر دے تاکہ فخر ٹوٹ جائے اللہ تعالیٰ کی کبریائی پر نظر ہے اسی قانون کے مطابق اس اونٹنی کو بھی روکھی اس پر

داخل کرے گا اس کے بدلنے والے کو جب کہ اپنی صنعت میں بھلائی کی نیت کئے اور تیرا بننے والے کو توہ اور تیر دینے والے کو تک تیر چلاؤ اور گھوڑے کی سواری کروٹ اور تنہا تیر چلانگھوڑے کی سواری سے مجھے زیادہ پسند ہے وہ بہتر چیز جس سے مرد کیلئے باطل ہے یہ سوا اس کے کہ اپنی کمان سے تیر اندازی کرنے کے اور اپنے گھوڑے کو سکھانے کے اور اپنی بیوی کے ساتھ کیلئے کہ یہ کھیل برحق ہیں یہ ترمذی ابن ماجہ اور ابوداؤد دارمی نے یہ اور زیادتی کی کہ جو تیر اندازی سیکھ کر رہے رشتی سے اسے جھوڑے

جلد پنجم میں مجاہد جو تیر انداز پر چلائے تو اس کے ایک تیر کی برکت سے عین مسلمان جنتی ہو جائے ہیں۔ یہاں جن شخصوں سے مراد عین مسلمان ہیں کہ جو کفر کا فحشست ہیں انہیں جا سکتا آج چوڑی امریکہ روس وغیرہ کے سلطان تمام کے بھائی تو امریکی میسائی ہر کسی غیر مسلم سے جنتی نہیں ہو سکتے۔ یہ اسلام کی قید اچھے فتنوں سے بھی نکلنے والی ہے اور مرد و مجاہد کا تیر ہے ذکر شکار کا تیر ہے یعنی ناگزیر تیر سزاؤں کا سبب بنت جبکہ جہاد کی نیت سے تیر بنانے صرف تجارت کی نیت نہ ہو مگر نیت کو بدلوں سے بدل دیا جو وہ خدا میں تیر چلائے تھا وہ جہاد کی حالت میں یا تیر اندازی کی حالت میں کر بخش جہاد کی نیاری کے لئے ہے کہ قبل باب تفصیل سے ہے یا اخلاص سے کم فاعل اصل سے بنا بمعنی تیونال یا بمیل کے معنی میں تیر دنیا کے تیر انداز کو با تیر چلاتے وقت بانٹنا پرتگنے کے بعد اشاکر لانا اسعدینا تیر خواہ اس دینے واسطے ملکیت ہو یا تیر انداز کی یا کسی تیر سے کی اس سے معلوم ہوا کہ ٹیکل کہ مذکور ناجی ٹیک ہے رب تعالیٰ فرماتا ہے دفعہ اول علی الدبر والنحو ای طرح گناہ کی مدد گناہ ہے رب فرما رہے ولا تلحقوا علی الاثم والعنوان **۵۴** عین صرف پیدا تیر اندازی کی مشق ذکر و بلکہ سواری پر تیر اندازی سیکھو یا یہ مطلب ہے کہ صرف تیر انداز کی مشق ذکر و بلکہ گھوڑ سواری بھی سیکھو اب اس بار میں بندہ قچلا تا نیزہ بازی کی جو ان جہان اندازی کی مشق توپ سے گولہ اندازی سیکھنا بہ نیت جہاد ہی حکیم میں ہے **۵۵** شارحین فرماتے ہیں کہ پہلا گھوڑا سواری سیکھی نیزہ بازی ہے کہ اکثر گھوڑے پہلے دشمن کو نیزہ سے مارے جاتے ہیں تو مطلب یہ ہوا کہ نیزہ بازی سے تیر اندازی جیسی ہے کہ تیر اندازی جہاد میں زیادہ کام آتا ہے یا یہ مطلب ہے کہ گھوڑا سواری کی مشق سے تیر اندازی کی مشق سمجھنا زیادہ پیاری ہے کیونکہ گھوڑا سواری بھی غزو یا سپدا کہ تیری ہے (اموات) **۵۶** سپدا عرض کیا گیا ہے کہ ہوسینی کیل میں دو چیزیں ہوتی ہیں خلعت اور لذت خائف کرنے والا ہر عمل باطل ہے مگر لذت والا عمل تفصیل طلب ہے یہاں لہو سے مراد لذت والا عمل ہے **۵۷** اتقینوں پر ثواب مختص ہے کیونکہ - اندازی اور گھوڑ سے کی سواری سے دین و ایمان کی حفاظت ہے کہ بہ تیاری جہاد ہے اور اپنی بیوی کے کیلے چھپرے کرنے میں مجاہد بازی پیدا کرتا بھی ہے اور اپنی

عَنْهُ فَإِنَّهُ نِعْمَةٌ تَرَكَّهَا أَوْ قَالَ كَفَرَهَا وَعَنْ أَبِي نَجِيحٍ السَّامِيِّ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ بَلَغَ بِسَهْمِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
فَهَوْلَهُ دَرَجَةٌ فِي الْجَنَّةِ وَمَنْ دَخَلَ بِسَهْمِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَهَوْلَهُ عِدْلٌ مَعْرُورٌ
وَمَنْ شَابَ شَيْبَةً فِي الْإِسْلَامِ كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي
شُعَبِ الْإِيمَانِ وَرَوَى أَبُو دَاوُدَ الْفَصْلَ الْأَوَّلَ وَالنَّسَائِي الْأَوَّلَ وَ

تو اس نے ایک نعمت تھی جسے چھوڑ دیا فرمایا اس کی ناشکری کی لعنہ وایت ہے ابو نجیح سلمیٰ سے فرماتے ہیں میں رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا جس نے اللہ کی راہ میں تیر پہنچایا تو وہ اس کے لئے جنت میں ایک درجہ ہے اور جس نے
اللہ کی راہ میں تیر چھلایا تو اس کے لئے آزد کیے ہوئے کے برابر ہے کہ اور جو اسلام میں بوڑھا ہو تو اس کے لئے قیامت
کے دن نور ہوگا وہ بھی شعیب الایمان، اور ابوداؤد نے پہلی فصل روایت کی کہ اور نسائی نے پہلی اور دوسری

اور اپنی بیوی کی عصمت و نعمت کی حفاظت بھی کہ ایسی خوش طبعی کہے والا جو ان شاء اللہ غیر ضرورت یا غیر مرد کی طرف رخ نہیں کرتا بعض مردوں کی بیویاں خوبصورت ہوتی ہیں
مگر وہ بدصورت ہندویوں کی محبت میں گرفتار ہونے میں کیوں اس لئے کہ ان کی بیویوں کو زینت و لہو نہیں آتا ورنہ زندگی میں کیا حسرت جو ان کے سلالہ کے پاس نہیں۔ دل بھٹا
ایسے موقع پر عبادت سے قریب جان لینے سے تعلیم کے جس نے مسلمانوں کے گھر اور میدان جہاد و دواؤں بتا دیے

۱۷ یعنی جسے یقین آئے ہوں پھر وہ ان کی مشق چھوڑ دے جس کی وجہ سے قبول ہائے تو اس نے رب تعالیٰ کی نعمت کی ناقصانہ اور وہ ناشکری کا مرکب ہوا لہذا گناہ
ہوگا جسے کوئی قرآن مجید حفظ کر کے قبول جائے سستی کی وجہ سے یوں ہی وہی علم حاصل کر کے قبول جانا بھی گناہ ہے جب کہ اپنی سستی کی وجہ سے نعمت کی تدبیر ہے
۱۸ آپ کا نام عمرو بن عبسہ ہے جو تھے مسلمان میں اسلام لا کر اپنی قوم بنی سلیم میں لوٹ گئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا تھا کہ جب تم کو ہماری ہمت کی خبر ملے
تو ہمارے پاس آ جانا چنانچہ آپ اپنی قوم ہی میں رہے فریقین کے بعد مدینہ منورہ پہنچے اور مدینہ پاک ہی میں بنیم رہے حضور کی بارگاہ میں مقول تھے آپ کے بعد رات
پہلے میان کینے باچے میں ۱۹ یعنی جہاد میں کافروں کی طرف تیر بھیجا اور وہ کافر کو لگ بھی گدا سے جنت میں عظیم شان درجہ ملا کہ صرف جبریل نا بھی عبادت سے لگے
یعنی ہوشیار کفار پر صرف تیر بھیج دے خواہ لگے یا نہ لگے تو بھی اسے غلام آزاد کرنے کا ثواب ملے گا معلوم ہوا کہ تیر بھیجنے سے تیر مارنا افضل سے ۲۰ یعنی جو نماز
ہو کر جسے گھر میں یا میدان جہاد میں یعنی جوانی بڑھاپا اسلام میں گزارا ہے تو نور حاصل ہوئے کا زینت معلوم ہوا کہ پرانا مسلمان تو مسلم سے اس جہت سے افضل ہے
اس حدیث کی بنا پر بعض علماء نے فرمایا کہ سرور احمی سے منہ بال رنگ کفر سے کہ نور ہے ایک دفعہ یا زیادہ بے طاعتی سے اللہ علیہ السلام نے دیکھا اپنے سرور و رومی من معین
بالدیکھ کر فرمایا ظہر الشیب و بعدین ہب العیب یعنی شیبہ (بڑھاپا) تو آگیا مگر عیب نہیں گئے و مرقات ۱/ ۵۶ یعنی حدیث کا پہلا کفر و درجہ
فی الجنة تک نقل فرمایا

[illegible]

وَفِي رِوَايَةٍ ابْنِ دَاوُدَ قَالَ مَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا بَيْنَ فَرَسَيْنِ بَعْنَى وَهُوَ لَا يَكُنُّ
 أَنْ يُسَبِّقَ فَلَيْسَ بِقِمَامٍ وَمَنْ أَدْخَلَ فَرَسًا بَيْنَ فَرَسَيْنِ وَقَدْ آمَنَ أَنْ
 يُسَبِّقَ فَهُوَ قِمَامٌ وَعَنْ عُمَرَانَ ابْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا جَلْبَ وَلَا حَنْبَ زَادَ يَحْيَى فِي حَدِيثِهِ فِي الزَّهَّانِ رَوَاهُ
 أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَرَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مَعَ زِيَادَةٍ فِي بَابِ الْغَضَبِ وَعَنْ ابْنِ
 قَتَادَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ نر یا جود و گھوڑوں کے درمیان گھوڑا داخل کرے مطلب یہ ہے کہ وہ پیچھے رہ جانے سے
 اس میں نہ ہونو وہ جوا نہیں اور جو گھوڑا دو گھوڑوں کے درمیان داخل کرے اور پیچھے رہ جانے سے اس میں ہونو وہ
 جوا ہے یہ روایت ہے حضرت عمر ابن حصین سے یہ فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تڑپنا
 ڈپٹنا نہ ساتھ میں گھوڑا رکھنا نہ کھینچنے اپنی حدیث میں یہ زیادتی کی کہ گھوڑا دوڑ میں نہ ابو داؤد، نسائی اور
 اسے ترمذی نے کچھ زیادتی کے ساتھ باب الغضب میں روایت کیا ہے روایت ہے حضرت ابو قتادہ سے وہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے

دو نہ باری نہیں دیکھا کہ یہ ناس برکت اور رام ہے دو طرفہ مالی شرط کے جوڑ کی ایک صورت یہ ہے کہ میر گھوڑا بیچ میں داخل کر ابلے بے ملل کے میں اس کا
 اگلی حدیث میں کہ ہے کہ یہ حدیث تشریح کی ایک صورت کی تشریح ہے اس کا طریقہ یہ ہے کہ مثلاً زید اور عمر اپنے گھوڑے مقابل میں دوڑا ہے تو جو کہ جسے جوا
 درمیان اپنا گھوڑا کھڑا کر دے شرط یہ نہیں کہ اگر کب کا گھوڑا نصب میں نہ پہنچے پہنچ گیا پھر زید و عمر کے گھوڑے ایک ساتھ آگے پیچھے وہیں تو جوا ان دونوں
 سے سو سو روپے کا اور اگر زید و عمر کے گھوڑے ایک ساتھ ہال پہنچ گئے پھر میر گھوڑا بکر کا پہنچا تو کسی کو کچھ نہ کا اور اگر زید و عمر کے گھوڑوں میں سے
 کسی کا گھوڑا پہنچ گیا پھر دو روپے کا بکر کے گھوڑے کے ساتھ آگے پیچھے پہنچے تو یہ ایک گھوڑے والا اور پوری رقم دو سو روپے فیض کرے گا اور اگر بکر
 کا گھوڑا اور اس کے ساتھ پہنچے گھوڑا یا نہ ایک گھوڑا ایک ساتھ پہنچے پھر ایک گھوڑا بعد میں پہنچے تو وہ دونوں ایک گھوڑا رہے اس رقم پر فیض کرے یہ جوا
 ہے کہ جو اندر امرات ۱۷۷ میں لکھی ہے کہ میر گھوڑا ان دونوں سے لگے لگے کا تیرہ روپے و دو روپے سست تو اس میں مادہ بکر کو بہتر
 نہیں اور اگر مستحکم معاملہ ہو تو اس سے بہت زیادہ کلام ہے کہ گھوڑا دوڑ میں دونوں فریقوں کا مالی شرط لگانا ہر حدت منفرہ کر اچھا اور رام ہے لیکن جب میر آدمی
 میں اپنا گھوڑا نشان کر دے جو مال نہ دے اور اسے اپنے اس گھوڑے کے جتنے کا بغیر مجھ نہ ہو شک میں ہو کہ وہ معلوم ہے یا اسے تو وہ دونوں مال ہار جیتے کر سکتے
 ہیں اور وہ مال جو نہ ہے گا اس پر گھوڑے و فریقین میں ملل کہتے ہیں یعنی اس ملل یا اس مال کو سوز کرینا اب جیتنا باریک چار پانچ صوفیان و گاہے چوہے کی گیسرا

قَالَ خَيْرُ الْخَيْلِ الْاَدْهَمُ الْاَقْدَحُ ثُمَّ الْاَقْدَحُ الْمَحْجَلُ طَلَّقَ الْيَمَانِي
فَإِنْ لَمْ يَكُنْ اَدْهَمَ فَكَمَيْتٌ عَلَى هَذِهِ الشَّيْءِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ
وَالِدُ اَرْمِي وَعَنْ اَبِي وَهَبٍ الْجُشَمِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فرمایا بہترین گھوڑا سیاہ رنگ کا ہے سفید پشانی والا ناک سفید والاٹھ پھر سفید پشانی والا پانچ کلیان والا ہنپاؤ
خال پھر گر کالانہ ہو تو اس صفت کا سرخ رنگ والا ترمذی دارمی روایت ہے حضرت ابو وہب جشمی سے فرماتے
ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ان سبق معروف میں بہت کم ہے اور عجول بھی معنی اس کے آگے رہنے کا امن و اطمینان ہو یا پھر رہ جانے سے ہو ۱۷ آپ کے حالات بار بار بیان ہو چکے آپ وہی صحابی
میں جو تیس سال بیمار رہے اور اس بیماری پر صابر و شاکر رہے آپ کو فرختہ سلام کرتے تھے ۱۸ یعنی گھوڑ دوڑ میں دونوں ذوق یا ایک ذوق نہ جلب کہے نہ جنب یہ دونوں
مفہوم کتاب رکوع میں گہ چکے ہیں مگر وہاں ان کے اور معنی تھے یہاں جلب کے معنی میں اپنے گھوڑے کے ساتھ دوسرے گھوڑے پر سوار ہو کر دوڑنا اور شور مچا کر ڈانٹ کر اس
دوڑ دوسرے گھوڑے کو تیز کرنا اور جنب کے معنی میں اس دوڑنے والے گھوڑے کے ساتھ اور گھوڑا رکٹا کر وہاں سے وہ گھوڑا تنگ جانے تو اس دوسرے کو بلائی میں ٹکا دیا جانے
چاہیے کہ دوڑ کی حالت میں گھوڑوں کو اپنے محل پر چھوڑ دیا جانے وہ خود اپنی مرضی و طاقت سے دوڑیں جو آگے نکل جانے وہ جیتے ۱۹ لفظ فی الرحا یا تو حضور انور کا
ہی فرمان علی ہے یا کسی راوی کا ہے جو حدیث کی تفسیر کے لیے بولا گیا یعنی اور جنب گھوڑ دوڑ میں نہیں ہے اور جو نہیں ۲۰ ترمذی نے وہاں نہ یا تو یہ فرمایا ہے
ولا تشدوا فی الاسلام ومن انتهب نعبۃ قلدیس من معنی اسلام میں شکار و مقلد کانکاح بغیر ہر انہیں اور جو بوٹ پلٹے وہ ہم میں سے نہیں یہ حدیث
شانی نے بھی بروایت حضرت انس نقل فرمائی۔

۱۷ ادھم تیز سیاہ۔ اقْدَح وہ گھوڑا جس کی پیشانی پر کچھ سفیدی ہو۔ اَرْمِ وہ گھوڑا جس کی ناک یا اوپری ہونٹ سفید ہو جس گھوڑے میں تینوں وصف جمع ہوں
وہ بہت ہی اعلیٰ درجہ کا ہے غائب ایسا گھوڑا طاقت ور بہادر اور نادر ہوتا ہو گا یا کوئی اور جو بہت ہوگی ۱۸ یعنی اگر گھوڑے میں یہ مذکور تینوں وصف نہ ہوں تو پھر ایسا
ہو کہ میتانی پر سفید داغ یا پاؤں سفید اور سیدھا یا تھپا سیدھا پاؤں غیر سفید۔ محمل وہ گھوڑا ہے جس کے ہاتھ یا پاؤں سفید بہت کم یا زیادہ بشرطیکہ گھنٹوں تک سفیدی نہ ہو۔
اس سے کم ہو ۱۹ بنی اگر سیاہ گھوڑے میں یہ اوصاف جمع نہ ہوں تو سرخ گھوڑا ہی اچھا ہے جس میں مذکورہ اوصاف ہوں کیت وہ گھوڑا ہے جس کی دم سیاہ باقی جسم سرخ
ہو مگر سرخ کو بھی کیت کہتے ہیں، نہ ہو یا مادہ یہ لفظ دونوں پر بولا جاتا ہے شیبہ کے معنی رنگ بھی ہیں اور علامت بھی رب تعالیٰ فرماتا ہے

لَا شَيْءَ قِيَمًا ۚ ۲۰ آپ صحابی ہیں آپ کی نسبت ہی نام ہے چشم ابنی معاویہ کی اولاد میں ہے۔

اس نے آپ کو چشم کہا جاتا ہے۔

♦ ♦ ♦ ♦ ♦

♦ ♦

تم اختیار کرو، سرخ پنج کیلن سفید پیشانی والا یا صاف سرخ پنج کیلن لہ یا کالا پنج کیلن تھ ابوداؤد، نسائی۔
روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ گھوڑے کی مبارک کھانسی صاف سنی میں
ہے تہ ترمذی ابوداؤد، روایت ہے حضرت عقبہ ابن عبد سلمی سے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے
سنا کہ نہ تو گھوڑے کی پیشانی کے بال کاٹو تہ نہ گردن کے بال اور نہ انکی دم، کیونکہ ان کی دم ان کے درجہ چیل پہنچے،
میں تہ اور ان کے گردن کے بال ان کے کیل میں تہ اور ان کی پیشانی کے بالوں میں خیر وابستہ ہے تہ ابوداؤد۔
روایت ہے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۔ تیر سرنگ گھوڑے کو کیت کہتے ہیں اور بکے سرنگ کو شترانگ کہتے ہیں پلکار اور اس میں پشانی واسطہ گھوڑے کو اس گیت میں کہ اس کی پیشانی چمکتی ہے ۲۔ خلاصہ یہ کہ سب سے بہتر تو دو گھوڑے جس کا رنگ تیر سرنگ ہو پیشانی میں پلکار اور باج پاؤں میں پلکار ہو اور گھوڑے کا رنگ ہلکا سرنگ ہو، پیشانی چمکندہ ہونے والا اور سینہ پھر دو گھوڑے جس کا رنگ ہسیا ہو پیشانی چمکیل ہونے والا اور پلکار ہونا چاہیے ۳۔ یہ کہ کھچا پھرتے ہیں اور ہم یعنی سیاہ کو کیت یعنی سرنگ پر مقدم کر کا گیا تھا یہاں اس کے برعکس ہے کہ سرنگ کو بہتر مقدم فرمایا جاوے گا اور اچھا جو اقرح جس پر اٹھم بھی ۴۔ یعنی سرنگ گھوڑے اور ہمارے کہ اس کی بدولت گھر میں ایمان میں اعلیٰ میں، اہل میں اولاد میں برکت رہتی ہے جب کہ چرچا کہتے ہو ۵۔ لا تقصوا: انص سے بنا یعنی چھینی یا پاتو سے کاٹنا یعنی گھوڑے کے گردن اور پیشانی کے بال نہ منے دو انہیں نہ کاٹو اس حکم کی وجہ اگر اس کا مورسی ہے ۶۔ میں کے درو گھوڑے اپنے جسم سے کھچ پھرتے ہیں اور کھچنے سے وہ تندہت سمجھتے ہیں اس سے جس میں معلوم ہوتا ہے ۷۔ جن کے ذریعہ ان کے جسم گرم رہتے ہیں اور اس گرمی سے تندہت رہتے ہیں اور اس گرمی سے ان کی تندہتی قائم رہتی ہے: وفاء و مکمل جسے اور حکم کسی کو گرمی پہنچانی کہنے (سرقات و غیرہ) ۸۔ معلوم ہوا کہ اندر کا کھچا لے لپہ جیب کی لٹری عید کم کو بر دینے و دنیاوی چیز کا علم غٹا ہے۔ دیکھو دم کا خود چل ہونا، گزرنے والوں کا کھل ہونا دنیاوی چیزیں ہیں اور پیشانی کے بالوں میں بھلا ہونا ۹۔ یہ دیکھو کہ حضور کو دروئیوں معلوم میں یوں ہی گھوڑے کے حالات کا علم ان ہی لوگوں کو ہوتا ہے جنہیں اس فن میں مہارت ہو آج لوگ بہت محنت سے گھوڑوں کے مہارت میں

ارْتَبَطُوا الْخَيْلَ وَأَمْسَحُوا بِنَوَاصِيهِهَا وَأَعْجَازُهَا أَوْ قَالَ أَكْفَالُهَا وَقَلِيدُ وَهَذَا
وَلَا تَقْلِدُوهَا الْأَوْتَارَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَادَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدًا مَمُورًا مَا اخْتَصَمْنَا دُونَ النَّاسِ بِشَيْءٍ
إِلَّا بَثَلْتُ أَمْرًا أَنْ نَسِيخَ الْوُضُوءَ وَإِنْ لَانَا كُلُّ

کہ گھوڑا پاؤں اور اس کی پیشانی کے بالوں اور ان کی پچھاڑی یا فرمان کی سرس پر ہاتھ پیر وٹھا اور انہیں ہار پہناؤ
تے اور زنا کے ہار پہناؤ تمہ (ابو داؤد، نسائی) روایت ہے کہ ابن عباس سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم بندہ مامور تھے حضور نے ہم کو کسی چیز سے خاص نہ فرمایا لوگوں کے بغیر سوائے چیزوں کے کہ ہم کو حکم دیا
کہ ہم وضو پورا کریں اور صلا پڑھیں نہ

مستثنیٰ نہ سب کچھ خود ہی حضور کو سنا، مادیات حضرت انبیاء کے علوم صرف ان سے ہی رہیں تھیں۔ دنیاوی ہر ایک پر مخلوق ہوتی ہے۔

۱۔ بریتہ ہر ایک اور بریتہ حضرت دین کا آل اس کے نام میں بھی مسلمانوں سے یہ گھوڑا پاؤں کہ اگر میں اللہ سے متوکل ہوں تو میں ہر ایک کو زندہ کر دینا اور اس کی خدمت
کر دینا یا بریتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے تو انشاء اللہ ثواب ملے گا ۲۔ اعجاز جمع ہے جو کہ جس کی پچھاڑی اور کف ہر ایک کی کادہ کے قسم سے یعنی سر پر چوڑیاں لٹا کر
مغفلوں سے مراد سر پر بیٹھ کر دینا سے پاک و صاف رکھنے کے لیے ان کے تمام جسموں میں ہر ایک پر پانچ کپڑے پھیرے جو اور انہیں تھپتھپاتے ہوئے بھی گھوڑے کے مخصوص
عرب گھوڑوں کی بہتری خدمت کرتے ہیں انہیں اولاد کی طرح طرز رکھنے میں گھوڑے کی طرح وفادار جانور کوئی نہیں پہنچے وہی وہ خدایک مغفلوں پر ہلکے کر جانے کے لیے اپنی
جان دے دیتا ہے بعض موقع پر اپنے سوار کو حیران کن طریقے سے دشمن کے زہر سے نکال لیتا ہے ۳۔ یعنی گھوڑوں کی گز میں موتی جھنکوں، پھولوں و چیزوں کے خوبصورت ہار لٹا کر
گھوڑوں کے من سے دین کی لذت ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہی چیزوں کو راستہ سے ہٹا کر مسکنات سے ہٹا کر مسجدیں سجاتا تو قرن مجید پر اعلیٰ خلاف چڑھانا علماء کا چاہا اس پہنا کعبہ
مستطیل کو قہریتی خلاف پہنا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر شاندار پردے ڈالنا ہرگز ان کی خفتنا جوں اور بویہ اللہ کے حرمانت پر بریتہ کنائزات اوبہا پر چادر ڈالنا سب
کچھ اسی لیے کہ ان سے دین کی شان ہے یہ سب چیزیں اس حدیث سے بھی ماخوذ ہیں ہزارات کی چادروں کو علماء میں عابدین نے شامی شریف میں مستحب فرمایا اب معلوم کی جودر
سے رونق دین وابستہ نہیں ہے بلکہ کلمات دیکھنے میں کہ جس عبت میں غازی لوگ تھوڑوں، مہندو توں توپوں کو ہار پہناتے ہیں خود میں نے جہاد کشمیر کے موقع پر پٹھانوں اور
فوجیوں کو دیکھا جب کہ پاکستانی نیا بناتھا اور کشمیر میں جنگ لڑی جا رہی تھی ان چیزوں کو حرام کہنا ۴۔ قت ہے ۵۔ کیونکہ تانت سے گردن کشی ہے گھوڑے کو تکلیف
ہوتی ہے یا اس لیے کہ کفار کا عقیدہ تھا کہ تانت لگے میں باندھنے سے گھوڑے کو نظر نہیں لگتی تو یہ عمل اس سے شبہ ہے و مزات ۶۔ اس طرح کہ آپ کے اقوال افعال
احوال ہر ایک کی طبیعت خدا تعالیٰ کے حکم سے خفا نفسانی یا شیطانی طرح پر نہ تھا اس لیے حضور کی کسی چیز پر اوجہ من کفر نہ جانی نہ نہ کی خطا میں بھی رب تعالیٰ کی
طرف سے ہونی میں جی پر مخلوق کو لاکھوں عطا میں ملتی ہیں دیکھو ہماری تفسیر نفی سب قرآن ہے یا ایہا الرسول بلغ ما أمرا۔ ایہا من ربک آپ کا ہر قول

الْصَّدَقَةَ وَأَنَّ لَا تُنْزِي حِمَارًا عَلَى فَرَسٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَعَنْ
عَلِيٍّ قَالَ أَهْدَيْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَغْلَةً فَرَكِبَهَا فَقَالَ عَلِيُّ
لَوْ حَمَلْنَا الْحُمَيْرَ عَلَى الْخَيْلِ فَكَانَتْ لَنَا مِثْلُ هَذِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا يَفْعَلُ ذَلِكَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ
وَعَنْ النَّسِ قَالَ قَبِيْعَةُ سَيْفِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

اور گھوڑی پر گدھانہ چڑھائیں لے تمہاری انسانی روایت ہے حضرت علی سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ابانہ خیر بدینہ پیش کیا گیا تو حضور اس پر سوار ہوئے لے تو حضرت علی نے عرض کیا کہ ہم بھی گدھانہ لے کر گھوڑی پر چڑھ سکتے تو ہمارے پاس بھی اس جیسے جانور موجود تھا لے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ کام ہمارے کرتے ہیں جو جانتے نہیں لے ابوہریرہ اور انسانی روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار با قبضہ

وہ رسول و جبریل علیہ السلام کے لئے ہی نہیں بلکہ امت کو بھی وہاں حکام دینے جو اہل اسلاموں کو دینے سوائے ان میں مسکون کے تو اجماعی ہیں اور یہ اپنے کس طرح
کو مماند اور بیت خیار سے دونوں عالم اسلاموں کے لیے مستحب ہے مگر ہم اہل بیت کے لیے فرض ہے یہ فرحیت اہل بیت کی خصوصیت بعد عرفات اس طرح بنی
باشتم خصوصاً اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ فطرہ، تندر وغیرہ واجب متفقہ نہیں لے سکے اگرچہ غریب ہوں حق کہ زکوٰۃ کا مال اگر غنی جس پر تو زکوٰۃ سے اسے تنخواہ
دی جائے گی لیکن اگر عامل سید ہو اسے زکوٰۃ سے اجرت بھی نہیں دے سکتے یہ ہے اس پاک و صاف نسب کی طہارت و نعمت مشعر۔

۱۔ راعی سید ہوتا ہے نکوۃ ہے اجرت بھی نہیں دے سکتے یہ ہے اس پاک و صاف نسب کی طہارت و نہات مشعر ہے
۲۔ بے حد ذلیل پھر اس پاک و تو خیر کور و اکیوں ہو ۳۔ کو دنیا کھا رہی ہے جس کے آل پاک کا صدقہ

۱۵۔ بیعت اہل بیت چرخ بنامیں خیال رہے کہ چرخ بنامہلا در عوام کے لینے مکروہ ہے حضور کی اولاد کے لینے حرام ہے کیونکہ چرخ بنامے میں ادل تو نسل کش ہے کہ چرخ کی نسل نہیں پختہ دردم اعلیٰ سے دینی ماسل کرتا ہے کہ گھوڑا اعلیٰ ہے چرخ اولیٰ اسی لیے جہاد میں غازی کے گھوڑے کا تو حصہ ہوتا ہے اس کے چرخ کا حصہ نہیں ہوتا مگر چونکہ کبھی چرخ بھی کام آتا ہے اس لینے چرخ بنامہ امت کے لینے حرام نہیں مگر اہل بیت اہل ہمارے لینے باعث حرام اس حدیث میں رد و نفی کا وہ ہے جو کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہانی علوم اہل بیت اہل ہمارے کردے گئے جن کی تیر و دس روں کو نہیں جنتی کہ قرآن کریم کا کچھ حصہ بھی انہیں کے پاس رہا (مرفعات) سلام اس چرخ کا نام دلہل تھا جو شاہ اسکندریہ مقوقس نے حضور انور کی خدمت میں بدیشہ بھیجا تھا اور حضور نے اس پر سواری فرمائی (اشعہ) سلام کیونکہ چرخ مضبوط ہوتا ہے اس سے بہت دشمن ہوتا ہے بھی باسانی جو بناتے ہیں اور یا رسول اللہ آپ کو مروتوب محب ہے کہ حضور نے اس پر سواری فرمائی ہے سلام یعنی جو لوگ حکام آخری سے نا و نفی ہیں وہ یہ کام کرنے میں خیال نہ کرنا ہوتا ہے چرخ پر سواری کہ اس سے کام لینا بالکل اہستہ جائز ہے جیسے جاندار کی تصویر بنانا یا نر نہیں مگر بنی حوتی تصویر کا فرش یا بستر میں

وَسَلَّمَ مِنْ فَضْلِهِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَالتَّيَمِيُّ وَابْنُ
 هُوْدَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ جَدِّهِ مَزِيدَةَ قَالَ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَعَلَى سَيْفِهِ ذَهَبٌ وَفَضْلُهُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَ
 قَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَعَنْ السَّائِبِ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ كَانَ عَلَيْهِ يَوْمَ أَحُدٍ رُفْعَانِ قَدْ ظَاهَرَا بَيْنَهُمَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 ابْنُ مَاجَةَ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

چاندی کا تختہ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، دارمی) روایت ہے ہود ابن عبداللہ ابن سعد سے وہ اپنے دادا مزیدہ سے
 راوی نہ فرماتے ہیں تشریف لائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتح کے دن ملائکہ آپ کی تلوار پر سونا اور چاندی تھے
 ترمذی اور فرمایا یہ حدیث غریبہ ہے روایت ہے حضرت سائب ابن یزید سے کہہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر احد کے دن
 دو زمریں تھیں کہ جس کے درمیان اجتماع فرمایا تختہ (ابوداؤد، ابن ماجہ) روایت ہے ابن عباس سے

استعمال بالکل جائز ہے رب تعالیٰ نے پھر کاذب کے منکات کے سلسلہ میں کیا ہے کہ فرمایا وَالْخَيْلَ وَالْبِغْلَ وَالْحَمِيرَ لَكُمْ كَسْبُهُمْ كَسْبُهُمْ كَسْبُهُمْ كَسْبُهُمْ
 کے خلاف نہیں (مرقات)

۱۔ قبیہ بروزی سیکڑے کو کعبہ کا کنارہ جو پختہ وقت شمس سے ہاں رہتا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کھوار و غیرہ کو تھوڑی چاندی سے آراستہ کرنا جائز ہے
 بعض علماء نے اس حدیث کی بنا پر فرمایا کہ گھوڑے کی کاٹھی اور زین کو چاندی سے آراستہ کر سکتے ہیں، بعض علماء نے اس کا انکار فرمایا وہ فرماتے ہیں کہ کھوار و غیرہ چیز ہے
 کاٹھی دوسری چیز کاٹھی میں چاندی استعمال کرنا جائز اور کھوار کو آراستہ کرنا ہے (مرقات) ۲۔ ہودہ کے پیشواؤں کے سکوں سے ہے حضرت ہود بنی کے نام پر
 نام ہے بعض نسخوں میں ہودہ ذال کے ساتھ ہے صحیح نہیں مزیدہ ہود بن سعد، حضرت ہود کے نام ہیں، صحابی میں اور ہود تابعی ہیں بعض نے مزیدہ ہود بن
 سعید کہا (مرقات) ۳۔ یعنی جب حضور انور فرج مکہ کے دن کو مظلوم میں داخل ہوئے تو آپ کی تلوار میں سونے چاندی کا زیور تھا اس حدیث کی بنیاد پر بعض لوگوں
 نے تلوار میں سونے کا زیور بھی جائز فرمایا مگر درست نہیں اور یہ حدیث صحیح نہیں ہے بلکہ یہ کہ تلوار میں سونے کا استعمال حرام ہے (اشعہ و مرقات) ۴۔ استیعاب میں
 فرمایا کہ حدیث مزیدہ کی اسناد قوی نہیں بہر حال اس سے استدلال درست نہیں ۵۔ آپ بہت کم عمر میں ہیں سے ہیں چنانچہ آپ کی پیدائش مسلمہ ہجری میں ہے
 آپ کی کنیت ابو یزید ہے کنز دہیہ اپنے والد کے ساتھ حجۃ الوداع میں شریک ہونے اس وقت آپ کی عمر صرف سات سال تھی شہد میں ذنات پائی آپ کے
 والد یزید ابن سعید میں ۶۔ ظاہر ہے مظاہر سے و ظاہر سے جس کے معنی ہیں تعاون یعنی ایک دوسرے سے مدد لینا چاہئے نہ غازی ذرہ سے جہاد ہی میں مدد
 ہے اس لئے ذرہ کے استعمال کو ظاہر یا مظاہر کہہ دیتے ہیں یہاں جمع کرنا مراد ہے یعنی حضور انور نے احد کے دن دو زمریں اور پختہ پہنی تھیں کہ اوپر والی کو ظاہر

وَابُودَ أَوْ رَابِعُ مَا فِيهِ الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ النَّسِ قَالَ لَهُ يَكُنْ شَيْءٌ أَحَبَّ
إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ النِّسَاءِ مِنَ الْخَيْلِ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ
وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ كَانَتْ بَيْدُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْسٌ عَرَبِيَّةٌ فَرَأَى
رَجُلًا بَيْدَهُ قَوْسٌ فَارْسِيَّةٌ قَالَ مَا هَذِهِ الْقَهَا وَعَلَيْكُمْ بِهَذِهِ وَأَشْبَاهِهَا
وَرِمَاخُ الْقَنَاقَاتِ يُوَيْدُ اللَّهُ لَكُمْ بِهَا فِي الدِّينِ وَيَكُنْ لَكُمْ فِي
الْبَلَادِ رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ

ابوداؤد، ابن ماجہ، تیسری فصل روایت ہے۔ حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیویوں کے بعد گھوڑے سے زیادہ کوئی چیز پیاری نہ تھی نہ انسانی روایت ہے۔ حضرت علی سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ شریف میں عربی کان تختی تھی تو ایک شخص کو دجساکر اس کے ہاتھ میں فارسی کی کمان ہے کہ فرمایا یہ کیل ہے اسے۔ ۱۔ درود اسے ان جیسی چیزوں کو اختیار کر دے کہ اور کامل ہے تیز، شہ یہ ہیں وہ چیزیں کہ اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ دین کو قوت دے گا اور تم کو شہروں میں قبضہ دیگا (ابن کثیر)

مخایا بڑا مجتہد اور ہے جو شکر کا نشان تھا ظاہر یہ ہے کہ وہ جہنم سے بالکل سلاہ تھے ان پر کوئی نشان یا تحریر نہ تھی بعض لوگ کہتے ہیں کہ ان پر کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ لکھا تھا واللہ اعلم اب مسلمانوں کے جہنم پر عموماً تحریر تو نہیں ہوتی مگر کچھ خصوصی نشان ہوتے ہیں اور مخصوص رنگ جیسے ہمارے پاکستان کے جہنم کے رنگ سبز و سفید نشان چاند تار ہے مگر تحریر کوئی نہیں اللہ تعالیٰ اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے جہنم کے صدقہ میں ہمارا پاکستان اسلام آباد بن گیا اور اس کا منہ ہمیشہ بلند رہا ہے۔

۱۰ گھوٹے سے مراد جہاد کے لیے تیار کیے ہوئے گھوڑے ہیں بعض شارحین نے فرمایا کہ یہاں گھوڑوں سے مراد خود جہاد ہی ہے خیال رہے کہ اپنی بیوی کی محبت کمال تقویٰ کی دلیل ہے اور جہاد سے محبت کمال ایمان کی دلیل اپنی بیوی سے وہ ہی محبت کرے گا جو غیر زوجہ کی طرف مائل نہ ہوگا اور جہاد سے اس کو محبت ہو جائے تو یہ قیام اسلام خدمت خلق کا بندہ میسر ہوگا مرقعات نے یہاں فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو چار ہزار مردوں کی قوت مردی عطا ہوئی تھی پھر نو بیویوں پر مصروف و انایہ حضور کا کمال تھا ۱۱ یعنی ملک عرب کا بنی ہوئی عربی گھوڑا یعنی تلوار عربی کا نہیں بہت اعلیٰ درجہ کی جوتھیں ۱۲ فارسی کان سے مراد عجیب مکان ہے عرب کے پانچ صوبوں کا نام ہے جان عراق، نجد، یمن بحرین ان پانچ صوبوں کے سوا تمام مملکت عجم میں ۱۳ یعنی عربی جواریں، عربی ڈھالیں عربی مسلمان جنگ استعمال کرو کر اعلیٰ درجہ کی ہوئی ہیں ۱۴ قناح ہے قناہ کی معنی نیزہ اور راج کے معنی بھی ہیں نیزہ تو یہ اضافت اپنی نفس کی طرف ہے جس سے کمال کے مسئلہ پیدا ہونے جیسا کہا جا تا ہے یہ ۱۵ ہے یعنی مال و بہاد مرد ہے ایسے اس کے معنی ہونے نیزوں کا نیزہ کامل نیزہ اس سے مراد عربی نیزہ ہے ۱۶ یعنی نثار اللہ تم لوگ عربی ہتھیاروں کے

بَابُ آدَابِ السَّفَرِ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمَ الْخَيْبِ فِي غَزْوَةٍ تَبَوَّكَ وَكَانَ يُحِبُّ أَنْ يَخْرُجَ يَوْمَ الْخَيْبِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَبَّكَ النَّاسُ مَا فِي الْوَحْدَةِ مَا أَعْلَمُ مَا سَارَ أَرَاكِبَ بَيْلٍ وَحَدَّةٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَصُدُّوا إِلَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَفَقَةً

باب سفر کے آداب و طریقے: پہلی فصل: روایت ہے حضرت ابو مالک سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعرات کے دن غزوہ تبوک میں تشریف لے گئے اور جمعرات کے دن نکلا۔ اپنی فرمائش تھی کہ (بخاری) روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اگر لوگ جانتے کہ تمہاری میں کیا نقصان ہیں تو میں نہیں جاتا۔ تاکہ کوئی سو رات کو اکیلا صحت نہ بخاری روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتے: "میں نے فرشتے، ساتھیوں کے ساتھ نہیں رہتے۔"

درود بہت سے ملک فتح کر گئے منصور کا یہ وعدہ سچا ہوا کہ صابرا کرم نے ان بنی نضیر و نضیروں کے کمانوں کے ذریعہ قیصر و کسریٰ کے ملک فتح کیے شام کو دینہ پر قبضہ کیا اس حدیث کا مطلب یہ نہیں ہے کہ سوار عربی نضیر و نضیروں کے کمانوں کے ذریعہ قیصر و کسریٰ کے ملک فتح کیا ہے۔

۱۔ چونکہ جہاد میں اکثر سفر بھی کرتا ہے اس لیے مؤلف رحمہ اللہ علیہ نے جہاد کے بیان میں سفر کے احکام بھی بیان کیے آداب جمع ہے ادب کا معنی طریقہ پختہ سفر مقابل ہے حضرت کا اس کے لغوی معنی ہیں عا ہر ہونا روشن ہونا اس لیے صبح کے اجاں کو اس کا جہاد ہے چونکہ سفر کے ذریعہ دوسرے شہروں ملکوں کے حالات ظاہر ہوتے ہیں اس لیے اسے سفر کہتے ہیں آداب سے مراد مطلقاً طریقہ سفر میں خواہ سفر سے پہلے ہوں یا سفر کے دوران میں یا سفر کے بعد اور سفر سے مراد ہر سفر ہے خواہ جہاد کے لیے ہو یا حج کے لیے یا کسی دنیاوی جائز کاروبار کے لیے سفر فرض بھی ہے واجب بھی مستحب مکروہ بھی اور حرام بھی جیسا سفر کا مقصد ویسا سفر کا حکم چنانچہ فرض ہے کہ سفر کا فرض ہے اور چوری ذکین کے لیے سفر کا حرام۔ اس کی تفصیل ہماری کتاب جہاد الحق حصہ اول میں ملاحظہ کریں ۲۔ آپ وہ ہی کتب ابن ملک میں جو غزوہ تبوک میں شریک نہ ہو سکے تھے جس پر آپ کا بایں کات کیا گیا تھا پھر سورہ توبہ میں آپ کی توجہ قبول ہونے پر بایں کات کھلوانے کا ذکر ہے بڑی ہی شائستگی میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو صائدین میں سے فرمایا ہے کہ ہم مسلمانوں کو حکم دیا کہ ان کو نواہد انصاف دینی ۳۔ تبوک میں منصرف ہے علینہ اور وزن فعل کا وجہ تبوک سے بننا ہے یعنی پانی کا جوش ۴۔ مکہ کی دینہ: رہنے کی وجہ سے شام کے ایک شہر کا نام تبوک ہے یہ فقیر تبوک کے گاؤں پر ہے جو انی جہاز سے گاؤں دینہ منورہ سے خبر ایک سو ساٹھ میل ہے اور خیبر سے پانچ سو میل تبوک ہے اس زمانہ میں مدینہ منورہ سے تبوک ایک ماہ کے فاصلہ پر تھا غزوہ تبوک عشرہ میں ہوا

فِيهَا كَلْبٌ وَلَا جَرَسٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ الْجَرَسُ مَزَامِيرُ الشَّيْطَانِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي بَشِيرٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ
كَانَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا

جس میں کتا اور زجر ہیں جمانجھ ہو نہ و مسلم روایت ہے ان ہی کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جمانجھ
شیطان کا باج ہے نہ (مسلم) روایت ہے حضرت ابو بکر انصاری سے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
حضور کے بعض سفر میں تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قاصد بھیجا

اور یہ حضور کا کزن مخدومہ و اندر زفات انہی نے خبر کی زیادت کی یہاں جمانجھ رہا مقام انکس ہے ان جو کہ سے تقریباً دو میل ہے اور ان سے تمام عمان
تین سو میل ہے عمان اردن کا دارالاملاہ ہے عمان سے ۸۰ میل بیت المقدس ہے جسے بیت المقدس فلسطین میں ہے لگے یا تو سفر ہمارا کہ یہ بے عبرت پندر
فرشتے تھے یہ سفر کے لیے خیال ہے کہ چند و تجربے معرات کو سفر کے یہ چند فرمایا گیا کہ یہ کہ معرات مبارک دن ہے کہ اس میں بندوں کے اعمال بارگاہ الہی
میں پیش ہوتے ہیں بہتر ہے کہ ملی جگ کہ بتد اس دن سے ہے و دوسرے یہ کہ معرات ہفتہ کا آخری دن ہے تیسرے یہ کہ معرات جمعہ کا پڑوس کا ہے کہ اس کی آمد کی خبر دیتا ہے ۔
چوتھے یہ کہ معرات کو عربی میں نہیں کہتے میں تو اس دن رواجی میں نیک فال ہے پانچویں یہ کہ معرات کو نہیں کہتے میں جو نہیں معنی پانچ سے جا ہے اور غنیمت سے اللہ
رسول کے لیے نفس ہی نکالا جاتا ہے اللہ تعالیٰ غنیمت کی برکت نفس وال غنیمت عطا فرمائے خیال ہے کہ سفر کے یہ ہفتہ مسوا اور معرات نہایت ہی مبارک ہیں جو کوئی
کے دن صحت نکلنے سے پہلے سفر کو نکل جائے انشاء اللہ کامیاب و ہاملا واپس ہوگا اور مرقات و اشہر مع زیادت ہاں گریں ال یہ کہ اس میں کوئی دن یا کوئی ساعت مخصوص
نہیں ہاں بعض دن بابرکت ہیں ۵۵ دینی دنیاوی دونوں نقصان دینی نقصان تو بہرہ کیلئے آدمی سفر میں جہالت نہیں کر سکتا۔ دنیاوی نقصان یہ کہ اکیلے میں وحشت
بھی ہوتی ہے سفر کے ضروریات بھی پورے نہیں ہونے کی وجہ سے تو بہت ہی تکلیف ہوتی ہے اگر موت واقع ہو جائے تو کوئی وطن میں خبر نہ پائیے اور اچھی نہیں ہوتا ۵۶ یعنی اگر
اکیلے سفر کرنے کے نقصان کا کہ معلوم ہوں تو بہرہ کیلئے سواری بھی کیا سفر کرنے کی جرات نہ کرے لہذا اس میں پیدل کو اکیلے سفر کرنے کی اجازت نہیں ہے خیال رہے
کہ اس زمانہ میں راستے پر امن نہ تھے اکیلے سفر نہایت خطرناک تھا پیدل ہوائی جہاز ہو تو روں کی وجہ سے وہ خطرے نہیں ہیں لہذا اب حکام اہم ہوں گے نیز رات کا اکیلے
سفر اس زمانہ میں زیادہ خطرناک تھا وہاں یہ مثل مشہور تھی اللیل لا خفی با ویدل اس لیے خصوصیت سے رات میں سفر کا ذکر ہوا۔

۵۷ یہاں ساتھیوں سے مراد سفر کے ساتھی ہیں کہتے سے مراد وہ کتا ہے جو شوق رکھا گیا ہو بلا ضرورت شکار یا حفاظت کے کہتے کا یہ حکم نہیں فرشتوں سے مراد رحمت
کے فرشتے ہیں جو خصوصیت سے سفر میں مسلمانوں کے ساتھ رہتے ہیں خصوصاً غازی حاجی مسافروں کے ہمراہ جس وہ گھنگرو باجوہ و غیرہ جو اونٹ گھوڑوں کی گردن
میں محض آواز کے لیے باندھے جاتے ہیں ہمارے ہاں یہ مکروہ تنزیہی ہیں بعض علماء شام فرماتے ہیں کہ چھوٹے گھنگرو جائز ہیں بڑے اور بہت بڑے مکروہ

لَا تُبْقِينَ فِي رَقَبَةٍ بَعِيرٍ قَلَاوَةً مِنْ وَثَرٍ أَوْ قَلَاوَةً إِلَّا قُطِعَتْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا سَافَرْتُمْ
فِي الْخَصْبِ فَأَعْطُوا الْإِبِلَ حَقَّهَا مِنَ الْأَرْضِ سَافَرْتُمْ فِي السَّنَةِ فَاسْرِعُوا
عَلَيْهَا السَّيْرَ وَإِذَا عَزَسْتُمْ بِاللَّيْلِ فَاجْتَنِبُوا الطَّرِيقَ فَإِنَّهَا طُرُقُ الدَّوَابِّ
وَمَا وَى الْهَوَامِّ بِاللَّيْلِ وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا سَافَرْتُمْ فِي السَّنَةِ فَبَادِرُوا بِهَا
نَقِيئَهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ

کسی اونٹ کی گردن میں تانت کا ہار نہ چھوڑا جائے مطلقاً کوئی ہار نہ چھوڑا جائے مگر وہ کاٹ دیا جائے (مسلم بخاری انوار)
ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تم بڑی کی سال میں سفر کرو گے تو اونٹ کو اس
کی زمین کا حصہ دو گے اور جب تم خشکی کی سال میں سفر کرو گے تو اس پر تیز رفتاری کرو گے اور جب تم رات آرام کرو تو راستے
سے ٹھک روکو کیونکہ وہ جانوروں کے راستے اور رات میں کیشے مکھڑوں کے ٹھکانے ہیں اور ایک روایت میں ہے
کہ جب تم خشک سال میں سفر کرو گے تو اونٹ کے قبضے ہونے سے جلجلی کر دے (مسلم) روایت ہے

صورت یہ بھی جانو جس حضرت عائشہ صدیقہ نے ایک بکری کے پاؤں سے آٹا ادا دے دیا تھا اور اپنے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت زبیر کے پاؤں سے چھانچا ترادونے اور
فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ ہر باجے کے ساتھ شیطان ہے (مرقات) ۱۰۰ ہزار میر جہ ہے ہزار کی یہ زمار سے بنا یعنی آٹا خشکی آواز
مطلوبہ میں ہر باجہ زمار ہے مگر چھانچہ تو مطلقاً حرام ہے چھانچہ کے علاوہ دیگر باجے کا شہ نقارہ طبل و ہنرہ اگر ہو دلعب کے لئے ہوں تو حرام میں ضرور
جائز میں جیسے جہاد میں مسلح جنگ اعلان نکاح کے لئے دف یا ناٹھ سحری والی گالی کے لئے طبل یا نقارہ یا ناٹھ کر بیجا کرنا اس کی کچھ بحث کتاب النکاح میں
گزشتہ کی ہے یہاں مرقاۃ نے بھی کچھ بحث کی ہے خلاصہ یہ ہے کہ چھانچہ کی حرمت لعینہ دوسرے باجوں کی حرمت لغیرہ اقوال اور اس کے حصول کا مسئلہ ہماری
کتاب جالہ صمد اول میں ملاحظہ کرو ہاں ہم نے ان کی نفیس بحث کی ہے ۱۰۰ آپ کا نام قیس بن عبید اللہ ہے کینت ابو اشیر انصاری منزل میں یہ تو صاحب
مشکوٰۃ نے اہل کمال میں فرمایا مگر صاحب التیساب کہتے ہیں کہ آپ کے نام کی تحقیق نہ ہو کہ آپ کی وفات واقعہ جو کے بعد ہو گئی آپ نے بہت ہی عمر پائی

۱۰۰ تانت کا ہار تو اس لئے کہ تانت یا کر تانت سے ہر جانور خشک گردن کٹتی ہے اور اس سے سخت تکلیف ہوتی ہے دوسرے ہار تانت کے چند وجہیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ ان
ہاروں میں گھونگروں یا چھانچوں یا اور بچنے والی چیز لاندھی جانی نہیں ہوگا جب ہار باجے سے فرشتے رحمت نہیں آتے دوسرے یہ کہ باجیت کے لوگ یہ ہار جانوروں سے
نقل و بیچانے کے لئے بطور گتہ باندھتے تھے وہ بکھٹے تھے کہ انظر بے بچا لیں گے یہ جانور مشرکانہ عمل تھا میرے یہ کہ ان ہاروں میں باج یا دوا وادھینے والی چیزیں
ہوتی تھیں جن کی آواز سے دشمنان غازیوں کی نقل و حرکت پر مطلع ہو جاتا اس لئے یہ جنگی تدبیر کے خلاف تھا جو تھے یہ کہ ہار اونٹ کا گلا گھونٹ دیتے تھے جب وہ

اَبِی سَعِیدٍ الْخُدْرِیِّ قَالَ بَیَّتُمَا نَحْنُ فِی سَفَرٍ مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ عَلٰی رَاحِلَةٍ فَعَمَلَ یَضْرِبُ یَدَیْہَا وَثَمًا لَا فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم مَنْ كَانَ مَعَهُ فَضْلٌ ظَہَرَهُ فَلِیَعْدِیْہِ عَلٰی مَنْ لَا ظَہَرَ لَہٗ وَمَنْ كَانَ لَہٗ فَضْلٌ رَاٰ فِیْہِ

حضرت ابو سعید سے فرماتے ہیں اس حال میں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے کہ آپ کی خدمت میں ایک شخص اونٹ پر آیا نہ تو بائیں دائیں طرف مارنے لگا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کے پاس بچا ہوئی نراند سواری ہو تو وہ اس پر خرچ کرے جس کے پاس سواری نہیں ملے اور جس کے پاس بچا ہو تو اونٹ ہو تو وہ اس پر خرچ کرے

درخت کے کچے پتے توڑنے کے لئے گردن اٹھانا غائبہ حال اس معاملت میں بہت سی وجہیں ہو سکتی ہیں ظاہر ہے کہ قاصد کے ذریعہ یہ پیغام اونٹ والوں کو بھیج کر اپنے اونٹ کی گردن سے ہار کھول دیں ممکن ہے کہ قاصد کو یہ حکم دیا ہو کہ وہ خود ہار توڑ دے اور مرقات اخیال رہے کہ سارا الہیہ یا جائزہ ماؤں کے گنڈے لگو کر لانا بالکل درست ہے تا جائزہ منہروں کے گنڈے حرام ہیں تو ان کے نام کے گنڈے کفر میں لے کر خصبہ کے فتنہ ص کے سکون سے معنی انداز کا سال یہاں مراد سرسبز کی کاٹنا ہے جب بارشیں مناسب ہو چکی ہوں جنگ ہرے بھرے ہوں لے اس طرح کہ تھوڑی تھوڑی دور سفر کر کے اونٹ کو چرنے کے لئے چھوڑ دو کہ وہی زمین کی سبزی کھائے راستہ میں شہر تھے اور چراتے ہوئے سفر طے کر دے راستہ میں با ضرورت نہ شہر و جلد سفر کر کے منزل پر پہنچو تاکہ اونٹ خشک کر رہیں ہی نہ رہ جائیں جس سے تم کو بھی مصیبت پڑ جائے عزم بننا ہے تو تم سے عزلی میں تو تم کے معنی ہیں مسافر کا آخری رات میں کام کرنا یہاں بطریق تحریر مطلقاً ان میں کام کرنا مراد ہے اول رات میں جو آخر رات میں ہیں کہ آئندہ وجہ بیان فرمانے سے معلوم ہو رہا ہے یہ احکام استیصال میں بطور مشورہ لے و غاب سے مراد مسافروں کے جانور میں جو امیر اور ہرے جانور سائب چھوڑ دینا بہر حال راستے اور گزرگاہ میں اتنا ٹھہرا کیلئے وہ بھی ہے خطرناک بھی مرقات سے یہاں فرمایا کہ تو تم سے مراد مطلقاً آخر رات ہے رات میں ہو یا دوپہر میں لے نفی، نون، قاف، ہی، بمعنی بڑی کی تنگ یعنی اس سے پہلے سفر ختم کر کے گھر پہنچ جاؤ کہ جانور یا کی بڑی کی تنگ ختم ہو جائے اور دینے ہو کر خشک رہیں بعض شارحین نے نقیب سے روایت کی ہے معنی اونٹ کے پاؤں کا ہلکا ہو جانا یعنی ان کا پاؤں ہلکا پڑ جانے سے پہلے گھر پہنچ جاؤ غیب بھی مطلب وہ ہی ہے بعض لوگوں نے نقیب بمعنی راستہ کہا مگر غلط ہے کہ یہ مطلب ہی کو نہیں چن

لے وہ اونٹ بلا اور خشک ہو اٹھا جس کے اگلے مضمون سے ظاہر ہے لے اپنے اونٹ کو دھڑلے لگا کر وہ چلتا تھا خشک کیا تھا یا ہنسنے دائیں نظر کرنا گاہ دوڑنے لگا کہ کوئی اس کا حال نہ کر دیکھ کر اس کی مدد کرنا چاہیں یعنی وہ شخص خریف النفس تھا کسی سے سوال نہ کیا بلکہ اراد کی امید پر ادھر ادھر دیکھنے لگا شاید یہ شخص اپنے وطن میں ایسا ہی تھا یہاں سفر میں قابل مدد ہو گیا تھا مرقات، اس جملہ کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ دایم یا با دوڑنے لگا کر پیشانی کی وجہ سے اسے کچھ سوچتا تھا غرض

عَلَى مَنْ لَا زَادَ لَهُ قَالَ فَذَكَرَ مِنْ أَصْنَافِ الْمَالِ حَتَّى رَأَيْنَا أَنَّهُ لَا حَقَّ
لِأَحَدٍ مِثْلًا فِي فَضْلِ رِوَاةٍ مُسْلِمٍ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّفَرُ قِطْعَةٌ مِنَ الْعَذَابِ يَنْتَعِ أَحَدُكُمْ نَوْمَهُ وَطَعَامَهُ
وَشَرَابَهُ فَإِذَا أَقْضَى نَهْمَتَهُ مِنْ وَجْهِهِ فَلْيَجْعَلْ إِلَيْ

جس کے پاس تو شر نہیں نہ فرماتے ہیں کہ حضور نے ہر قسم کے مال کا ذکر فرمایا ہے حتیٰ کہ ہم سمجھ کر ہم میں سے کسی کو بچے ہوئے
میں کوئی حق ہی نہیں کہ مسلم روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سفر
عذاب کا ٹکڑا ہے تم میں سے ہر ایک کو اس کی نیند اس کے کھانے پینے سے روکتا ہے تو جو کھانے سے توجہ کوئی اس سفر
سے اپنی حاجت پوری کرے نہ تو اپنے گھر کی طرف

وہ سخت پریشان تھا اسے طبعاً بلکہ عادت سے معنی لوٹنا یا جس کے پاس سواری اپنی ضرورت عیناً وہ ہر وہ اس کی طرف لوٹا دے جس کے پاس سواری نہیں ہے مگر مال
ہو گئی اور ہو سکتا ہے کہ یہ لفظ عدا سے بنا ہو معنی نیا کرنا یا کسی کی معنی اس غنی آدمی اپنی زائد سواری کی دیکھ کر اس کے لئے بیکار دے ہر حال مطلب یہ ہے کہ اسے
دے دے اسے مالک بنادے اس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سب کا درو ہے۔

لے فخر پر شخص بے توشہ بھی ہو چکا تھا جس کی لوگوں کو خبر نہ ہوئی اس لیے حضور انور نے سواری کے ساتھ توشہ کا بھی ذکر فرمایا جسے کپڑا جو اس کی ضرورت تھی اور ہم
وینار و جو ہر قسم کا مال اسے یعنی حضور نے اس کی ضرورت کو اپنی اہمیت دی کہ ہم سمجھ کر ضرورت سے زیادہ مال ہماری ملک ہی نہیں ہمارے لئے بچ کر رکھنے سے جو بچہ وہ دے
کو دے دینا واجب ہے خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہماری جانوں ہمارے غلوں کے مالک مطلق ہیں۔ جیسے مول اپنے غلام کے جان و مال کا مالک ہوتا ہے وہ رب تعالیٰ فرمایا
ہے النبی اذنی باللومنین من انفسهم یہاں اولیٰ کے معنی قرب تر بھی کیے گئے ہیں اس مالک تر بھی دیکھو ایک دفعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت کعب و غیرہ
تین مہجوروں کو بایک کات کے زار میں فرادیا کہ اپنی بیویوں کے پاس سے جاؤ وہ بیویاں ان کی منکوحہ تھیں مگر ان سے اختلاف منع فرمادیا کہ حضور کی ملکیت کچھ عرصہ حکم رہا کہ اپنی
قرائیوں کے گوشت تین دن سے زیادہ استعمال نہ کرو تو یہ استعمال ممنوع ہو گیا۔ پھر زیادہ استعمال کی اجازت دی تب بار بار ہوا غرضیکہ ہم سب مسلمان حضور انور کے لئے ہی
غلام ہیں حضور ہمارے ملک گردہ ہم کو اپنی عبودیت و غلامیت میں قبول فرمائیں تو ہمارے نصیب مکمل ہائیں ایک بار حضرت مرشدی مولانا ابوالفتح محمد بن صاحب قدس سرہ
نے شاد فرمایا کہ حضور پر زکوٰۃ فرض نہیں میرے نزدیک اس کی وجہ یہی ہو سکتی ہے کہ حضور مالک ہیں سارے مسلمان حضور کے لئے ہی غلام مالک ہیں غلاموں کو زکوٰۃ
نہیں دے سکتا جو کہ حضور کے لئے مصرف زکوٰۃ موجود نہیں اس لئے آپ پر زکوٰۃ فرض نہیں ہے عرض کیا پھر تو ہم پر بھی زکوٰۃ فرض نہیں ہونی چاہیے کہ غلاموں پر زکوٰۃ فرض نہیں
فرمایا ہم لوگ جب مازوں میں اور بعض خاص حالات میں مازوں غلام پر زکوٰۃ ہو جاتی ہے مازوں غلام وہ ہے جسے کاد بار کی اجازت مولیٰ نے دے دی ہو اور حضرت
لے کی خوب فرمایا۔ شعر یہ ہے بند گانش حور و غلمان و ملک چاکر انش سبز پوشان فلک

أَهْلِيهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ تَلَّى بِصَبِيَّانِ قُلْ بَيْتِي وَأَنْتَ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَسَبَقَ بِي إِلَيْهِ فَحَمَلَنِي بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ جِيءَ بِأَحَدِ بَنِي فَاطِمَةَ فَأَرَدَفَهُ خَلْفَهُ فَأَدْخَلَنَا الْمَدِينَةَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ عَلَى دَابَّةٍ رَوَاهُ الْهَيْثَمِيُّ وَعَنْ الْأَسَدِ أَنَّهُ أَقْبَلَ هُوَ وَآبَةُ طَلْحَةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

جلدی کرے نہ (متفق علیہ) روایت ہے حضرت عبداللہ بن جعفر سے فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے تشریف لاتے تھے تو آپ کے گھروالے بچے پیشوائی کے لیے جلتے تھے کہ حضور ایک سفر سے آئے تو مجھے حضور کی پیشوائی کے لیے لایا گیا تو مجھے حضور نے اپنے آگے سوار کر لیا پھر حضرت ناظرہ کے بیٹوں میں سے ایک لایا گیا تو اسے اپنے پیچھے چھایا فرماتے ہیں کہ ہم مدینہ میں تین ایک سواری پر داخل ہوئے (۵) مسلم روایت ہے حضرت انس سے کہ وہ اور ابوطالحہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آئے

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ حکم وجوب تھا جس سے ان حضرات پر یہاں مال خیرات کو یا فرض کو دیا گیا تھا کہ یہاں غناب سے ترک تکلیف وہ بڑے کمزور، کمزور، بعض سفر کو ثواب میں جیسے سفر جہاد، سفر حج، سفر طلب علم وغیرہ مگر یہ سارے سفر تکلیف وہ ضرور میں ہیں یہ تکالیف جو تو ان میں ہوا کہ گذر میں ۵۰ یعنی چھوٹے سفر میں ان وقت پر کمانے وقت پر سونے وقت پر یا جماعت نماز مگر کالرح نہیں کر سکتا چنانچہ یہی یہ دیکھنا ہوتا ہے اگر چہ ربیل میں ہوا ان جہازوں کے سفر میں بڑی ساریا ہو چکی ہیں ۱۰۰ ہنہ کے معنی ہیں بلوغ، اندر و جبر سے مراد اپنی سفر کی جہت ہے یعنی جس طرف سفر کر کے گیا تھا تو جس مقصد کے لئے گیا تھا سفر میں وہ مقصد پورا ہو جائے (مرفوعاً) ۱۱۰ تاکہ نماز کی جماعتیں حقوق کی ادائیگی اچھی طرح سے ہو سکیں بعض علماء نے فرمایا کہ دنیاوی سفروں کے لئے یہ فرمان ہے سفر حج و سفر جہاد وغیرہ کو یہ حکم نہیں پڑتا منور دیا کہ محکم میں جتنی سفری غصیب ہو جائے پتہ چلائیے یہاں نہایت سفر آیا ہنہ فرماتے ہیں دنیاوی ضرورت و مسابقت کو بغیر اس کو ترجیح دیتا ہے حکم و ہتھی نے روایت حضرت عائشہ بیان ہے ہنہ کے جواز روایت کی یعنی حج سے فارغ ہو کر جہاد کو جو جہاد کی مرقات میں ہے مگر مدینہ تا خمدین ہی ہے وہ تو ہر موسم کا دلیں ہے ہر دلیں ہے ہی نہیں جیسا سکون قلب اور عبادت میں وہاں میسر ہوتا ہے مگر میں میر نہیں ہوتا ۱۲۰ آپ حضرت علی کے جیسے ہیں قرشی، انشامی، مدنی، اسلام میں پہلے آپ کی ولادت آجئے میں مشہور مدینہ منورہ میں نوے سال کی عمر میں عبدالملک کے زمانہ میں وفات ہوئی آپ کا لقب بجا الجود بھی ہے اور جواد ابن جواد بھی اسلام میں آپ سے اور آپ کے والد بڑھ کر کوئی کنی نہ تھا حضور کی وفات کے وقت صرف ۹ سال کے تھے بہت صفات کے حامل ہیں (راشدہ) ۱۳۰ اس سے معلوم ہوا کہ بزرگوں کی سفر سے آگے وقت پیشوائی کناست محمد ہے نیز مسافر کے گھر کے بچوں کو بھی پیشوائی کے لینے ہاں ناست ہے ۱۴۰ یا جناب جس کو یا حضرت حسین کو رضی اللہ عنہم، جمعین ۱۵۰ اس طرح کہ ایک سو گاہ ہر عین سوار تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم درمیان میں حضور کے بچے حضرت حسین میں سے ایک اس خوش نصیبی پر مصدقہ ۱۶۰ کسی سفر سے مدینہ منورہ واپس آنے خیال ہے

سَلَّمَ وَمَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَفِيَّةٌ مُرِدْفُهَا عَلَى رَأْسِهَا رَاوَاةُ
الْبُخَارِيِّ وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَطْرُقُ أَهْلًا لَيْلًا
وَكَانَ لَا يَدْخُلُ إِلَّا غَدَقَةً أَوْ عَشِيَّةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَطَالَ أَحَدُكُمْ الْغَيْبَةَ فَلَا يَطْرُقُ أَهْلَهُ
لَيْلًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلْتَ لَيْلًا فَلَا
تَدْخُلْ عَلَى أَهْلِكَ حَتَّى تَسْتَحْدِثَ

حالا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صغیرہ تھیں جنہیں حضور اپنی سواری پر پیچھے سوار کئے ہوئے تھے لہٰذا بخاری روایت ہے
ان ہی سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھرات میں سفر نہ لاتے تھے نہ مگر صبح یا شام کے وقت نہ
(مسلم بخاری) روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب کوئی تم میں سے بہت
عرصہ غائب رہے تو رات میں اپنے گھر نہ آئے نہ (مسلم بخاری) روایت ہے ان ہی سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ اگر تم رات میں آؤ تو اپنی بیوی کے نہ جاؤ حتیٰ کہ وہ زیر ناف لوہا استعمال کر لیں

کہ مولود جناب منس کے سوتیلے والد میں اور اس وقت خیبر سے یہ سب حضرات واپس ہوئے تھے جیسا کہ مقامات اور شہرہ الامعات میں ہے بی بی صفیرہ اسی خیبر میں حاصل ہوئی
تھیں۔ پہلے آپ جناب و حیر کیس کے حصہ میں تھیں پھر حضورؐ نے ان سے خود قبول فرما کر اپنی زوجیت سے شرف بخشا رضی اللہ عنہا۔
اس طرح سفر تھا کہ حضورؐ تو صلی اللہ علیہ وسلم اولاً بل مفسیایک اونٹ پر تھے اور حضرت منس و ابوطرک اپنے اونٹ پر اس طرح مدینہ منورہ میں داخل ہوا اس سے معلوم ہوا
کہ اپنی بیوی کو اپنے ساتھ گھوڑے پر یا اونٹ پر سوار کر لیں جائز بلکہ سنت سے ثابت ہے ۲ کیونکہ بغیر اطلاع اچانک رات میں مسافر کا گھر پہنچنا گھر والوں کی تکلیف کا
باعث ہوتا ہے اور اس زمانہ میں سے خبر رسائی کے ذریعہ بہت محدود تھے اب تو خط و کتابت و غیرہ سے خبر دی جا سکتی ہے بطریق بنابہ طریق سے یعنی دروازہ بجا کر
گھر کا ناچوکر رات میں آئے پراس گھر لانے کی ضرورت پڑتے اس لئے رات میں آئے والے مسافر کو طاری کہتے ہیں شہرہ بھی طاری کہا جاتا ہے کہ وہ رات میں بھی چکے ہے
درمقات ۳ جس مسافر سے نفل تک کا وقت غنہ ہے اور زوال سے سورج ڈوبنے تک کا وقت عشبہ یعنی حضورؐ کی مدینہ منورہ میں آمد یا صبح کے وقت ہوئی حتیٰ علیہ
عبر ۴ یکم اس زمانہ کے لئے تھا جب کہ آئے وہ مسافر اپنی آمد کی اطلاع اپنے گھر والے سے نہ کر دے سکتا تھا اب اطلاع دے کہ رات میں آنا بالکل جائز ہے یہاں درمقات میں ہے کہ اس
ممانعت کے بعد وہ شخص زانیہ کے لئے اپنے گھرات میں پہنچے تو انہوں نے اپنی بیویوں کے پاس جنہیں وہ اپنے گویا انہیں اس مخالفت امر کی مراد صلی حضورؐ کے برعکس مسافر
حکایتیں ہوتی ہیں ۵ یعنی جب تم سفر سے اپنے شہر میں آؤ رات میں جاؤ بعض لغتوں میں یوں ہے اذ دخلت بلدیہ وہ اس شرح کی تائید کرتا ہے درمقات ۶ استحد
کہ معنی میں حد یعنی لوہا استعمال کرنا یعنی استرو سے صفائی کرنا غصیب سے مراد یاد و محنت ہے جس کا خاوند بہت عرصہ تک غائب رہا ہو یا غصیب سے مراد زیر

الْمَغِيبَةِ وَتَبْتَشُّطُ الشَّيْءَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ نَحَرَ جُرُودًا أَوْ بَقَرَةً رَوَى الْبُخَارِيُّ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالٍ كَانَتْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَقْدِمُ مِنْ سَفَرٍ إِلَّا نَهَارًا فِي الصُّبْحِ فَإِذَا قَدِمَ بَدَأَ بِالْمَسْجِدِ فَصَلَّى فِيهِ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ فِيهِ لِلنَّاسِ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ قَالَ لِي ادْخُلِ الْمَسْجِدَ

اور پریشان بالوں میں گنگمی پھیریں (مسلم بخاری) روایت ہے ان ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ تشریف لائے تو ایک اونٹ یا گائے قربان فرمائی تھے (بخاری) روایت ہے حضرت کعب بن مالک سے فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف نہ لاتے تھے مگر دن کو دو پہر کے وقت پھر جب تشریف لاتے تو مسجد سے ابتدا فرماتے وہاں دور کتبیں پڑھتے تھے پھر وہاں ہی لوگوں کے لیے تشریف رکھتے تھے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے کہ ایک سفر میں میں ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا تو جب ہم مدینہ منورہ آئے تو مجھ سے فرمایا مسجد میں جاؤ گے

کے بال میں خیال رہے کہ عورتوں کو منترہ سے صفائی کن منوع ہے لہذا یہاں متحدہ سے مراد چونا، بال مفاصا میں وجہ سے صفائی کن امراد ہے یعنی بطریق تحدید صرف صفائی مراد ہے وجہ سے صفائی مراد نہیں۔ (مرقات و اشع)

۱۵ میں سر کے پریشان بالوں کو گنگمی سے سلجھا کر کھیاں کر لیں کیونکہ عورتیں اپنے خاوندوں کی ایسی عزیز موجودگی میں ہی چیزوں کی بڑاؤ کم کرتی ہیں مقصد یہ ہے کہ تم دیر کے بعد وطن پہنچنے پر اپنی بیویوں کو خراب حالت میں نہ دیکھو بلکہ اچھی حالت میں دیکھو اب جو بچہ خطا کار یا سیفیوی وغیرہ سے اطلاع دی جا سکتی ہے لہذا اب بیگم نہیں جب عورت کو کسی زانیہ سے اپنے خاوند کی آمد کی اطلاع مل جائے تو یہ پابندی نہیں (از مرقات) اس سے معلوم ہوا کہ بیوی کو چاہیے کہ خاوند کی آمد پر اپنے کو اتارنا سستہ کرے تاکہ اسے رغبت تام ہو سکے یا ہجرت کر کے کہ منکر سے مدینہ منورہ پہنچے یا جب دراز سفر سے مدینہ منورہ تشریف فرما ہونے سے قبل دو سرا احتمال زیادہ قوی ہے ۱۶ قربان سے مراد گلے یا اونٹ ذبح فرما کر دعوت کے یلیاس سے معلوم ہوا کہ مسافر وطن پہنچنے پر اپنی قرابت کی دعوت کرے اسے دعوت کہہ کر کہنے میں یہ مسنونہ دعوتوں میں سے ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ گائے کا گوشت کھا بھی سنت سے ثابت ہے یہاں وہ بتفرط یا تو راوی کے شک کی بنا پر ہے یا یہ مطلب ہے کہ کسی اونٹ اور کسی گلے ذبح فرما کر اپنی مدینہ کی دعوت فرماتے تھے ۱۷ دن میں نہانے کے متعلق بھی عرض کیا جا چکا سفر کو جاتے وقت مسجد سے روانہ ہونا اور واپسی پر مسجد میں پہلے آنا اگر وقت کی بہت ہو تو وہ دونوں موقعوں پر دو غسل سفر یا نماز قدم اڑنا مناسب کہ سنت ہے اس سے سفر میں بڑی برکتیں رہتی ہیں ۱۸ یعنی پہلے اپنی مدینہ سے ملاقات فرماتے ان کے کہہ کر درویشی سے ان کے مقدمات کے فیصلہ فرماتے انہیں شرف زیارت بخشتے پھر گھر میں تشریف لے جاتے طہرائی اور سکھانے پر روایت تھیں حدیث نقل فرمائی کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر سے تشریف لاتے تو پہلے مسجد سے ابتدا فرماتے پھر حضرت خاتون جنت خاتون زہرا رضی اللہ عنہا کے گھر تشریف لے جاتے پھر اپنے گھر (مرقات) ۱۹ مسجد سے مراد یا حضرت جابر کے گھر کی

فَصَلِّ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ صَحْرِ بْنِ وَدَاعَةَ
الْغَامِدِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَأُمَّتِي
فِي بُكُورِهَا وَكَانَ إِذَا بَعَثَ سَرِيَّةً أَوْ جَيْشًا بَعَثَهُمْ مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ رَوَاهُ
تَا حِجْرًا فَكَانَ يُبْعَثُ تَجَارَتُهُ أَوَّلَ النَّهَارِ فَاشْرَى وَكَثُرَ مَالُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
وَأَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَيْكُمْ بِاللَّحْجَةِ فَإِنَّ الْأَرْضَ تَطْوِي بِاللَّيْلِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ

وہاں دو رکعت پڑھو (بخاری) دوسری فصل، روایت ہے حضرت عمر ابن وداعہ غامدی سے کہ فرماتے ہیں فرمایا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے الہی میری امت کے صبح کے کاموں میں برکتیں دے لے اور جب کوئی فوج یا لشکر بھیجتے تو
شروع دن میں بھیجتے تھے کہ اور صبح تا جمعہ تھے تو وہ اپنا مال تجارت اول دن میں بھیجی کرتے تھے تو وہ بڑے امیر ہو گئے
اور ان کا مال بہت بڑھ گیا کہ انہوں نے ابو داؤد دارمی سے روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے تم تارہ کی شب میں سفر کیا کرو گے کیونکہ رات میں زمین لیٹ جاتی ہے (ابو داؤد) روایت

ہے حضرت عمر ابن

مسجد ہے یا مسجد بنوی شریف و دراصل احتمال زیادہ قوی ہے مسجد لشکر کا گھر ہے وہاں حاضر ہونا گویا رب تعالیٰ سے ملاقات کرنا ہے اس کا استنباب حدیث فعلی سے
بھی ثابت ہے اور حدیث قولی سے بھی درمات

۱۰ آپ کا نام صحرا ابن عمر ابن عبد اللہ ابن کعب از دی ہے آپ صحابی ہیں طائف میں قیام رہا شہر اہل ہجاز سے ہے (وفات ۳۷) ۱۱ یعنی میری امت کے تمام اہل
دینی و دنیاوی کاموں میں برکت دے جو وہ صبح سویرے کیا کریں جیسے سفر طلب علم، قدرت وغیرہ ۱۲ یعنی حضور کی دعا وہ جی خواہی بیان ہوئی اور عمل یہ تھا لہذا
حضور کے عاقل سے یہ وقت برکت والا ہے ۱۳ یعنی صحابہ کا تجربہ بھی اس کے متعلق سوچا ہے کہ حضرات اس سنت پر عمل کی برکت سے بہت فائدہ اٹھا چکے
ہیں فقیر نے بھی تجربہ کیا کہ صبح سویرے کاموں میں بہت برکت ہے۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ جہاں علم مغرب و شام کے درمیان اور فجر کے وقت محنت کرے پھر علم دینے تو جو ہے
اور جہاں علم ان دونوں میں محنت نہ کرے اور علم بن جاوے تو بھی یہی ہے ۱۴ ابن ماجہ نے روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے کہ ایت کی الہی میری امت کے جمعات کے دن صبح
کے وقت کے کاموں میں برکت دے (وفات ۳۷) اب بھی اہل عرب رات میں سفر زیادہ کرتے ہیں سمندر چاند رات میں تیز چلنے میں تمام حجاز سے بعد نماز و شام کہہ دیا جاتا
ہے کہ اب آرام کرو جیسا کہ ہم نے تجربہ کیا و لو رات کی اندھیری کو کہتے ہیں اسی سے ہے ۱۵ اس طرح کلمات کا مسافر یہ بھی سمجھتا ہے کہ اس میں نے سفر کیا ہے
مگر جو تارہ زیادہ اس فرمان عالی کا مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ رات میں بھی سفر کیا کروم۔ ۱۶ کہ مسافر پر قناعت نہ کیا کرو بعض احادیث میں ہے کہ اول دن اور اول

شُعَيْبٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الرَّكَبُ شَيْطَانٌ وَالتَّرَاكِبَانِ شَيْطَانَانِ وَالثَّلَاثَةُ رُكَبٌ رَوَاكُمَا لَكَ وَالتَّرْمِيذِيُّ وَالْبُؤَادُ وَالشَّكْنِيُّ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا كَانَ ثَلَاثَةٌ فِي سَفَرٍ فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ رَوَاكُمَا أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ ابْنِ جُنَّاهٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: خَيْرُ الصَّحَابَةِ

شعیب وہ اپنے والد سے وہ اپنے جلا سے راوی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک سوار ایک شیعان ہے بلکہ اور دو سوار دو شیطانات ہیں اور تین سوار تین شیطانات ہیں بلکہ راک، ترمذی، ابو داؤد، نسائی، روایت ہے حضرت ابو سعید خدری سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تین شخص سفر میں ہوں تو ایک کو اپنا امیر بنالیں ابو داؤد، روایت ہے حضرت ابن عباس سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرمایا بہتر ساتھی چار ہیں۔

یہ نیز روایت ہے

۱۔ جب تک میں یکلا مسافرات کے زمیں ہوں کہ ہے فلا بہاوت سے محروم ہے ضرورت کے وقت سے ملکا کوئی نہ ملے گا بلکہ انہوں کے خطرے میں ہے خصوصاً اس زمانہ پاک یہ جب کہ راستے پر خطر ہے اب اس امن کے زمانہ میں یہ ریل کے ذریعہ کیسے سفر کرنے والے ملتی ٹرین میں مل گئے حتیٰ کہ حکومت نے انٹر کلاس کی زمانہ سوار یوں کو اجازت دی کہ وہ رات میں اپنی تھوڑی کلاس کی سیل کو اپنے ساتھ انٹر میں بٹھا سکتی ہیں سرکار کے قوانین ہمیشہ ہی مفید ہیں ۲۔ یعنی دو مسافر بھی آفات کے خطر میں ہیں اگر ایک بیمار ہو جائے تو دوسرا بے یار و مددگار رہ جائے ۳۔ یعنی تین مسافر بھی جنہیں صحیح معنی میں قافلہ کہا جاوے رکب، کم جمع ہے جیسے نفلہ و حطاد صاحب اس لیے ارشاد ہوا کہ جماعت پر اللہ کا ہاتھ رحمت ہے، اس فرمان عالی میں بھی بڑی حکمتیں ہیں سفر میں کسی کی رضا و انصاف واقع ہو جائے تو باقی دو دو آسانی سے اسے سنبھال سکتے ہیں ۴۔ یعنی اگر مسافر تین یا زیادہ ہوں تو انتظام قائم رکھنے کے لیے اپنے میں سے ایک فضل اور تجربہ کار کو اپنا سردار بنالیں جو ہر چیز کا انتظام رکھے اور باقی ساتھی اس کے مشورہ پر عمل کریں اس میں برکت بھی ہوگی اور سفر میں آسانی بھی اس سردار کو چاہیے کہ اپنے

کو ان ساتھیوں کا حاکم نہ سمجھے بلکہ خادم تصور کرے۔ غرض میں وہ ہی پڑھائے جیسا کہ بڑا نیر حضرت

ابو ہریرہ مرفوع روایت کی کہ جب تم چند آدمی سفر کرو تم میں سے بڑا قاری (علم)

تمہاری ہدایت کرے اور جب وہ چہارن ہا امت کرے تو وہ

ہی تمہارا امیر و سردار ہے۔

(معارف)

أَرْبَعَةٌ وَخَيْرُ السَّرَايَا أَرْبَعٌ مِائَتَةٌ وَخَيْرُ الْجِيُوشِ أَرْبَعَةُ أَلْفٍ وَلَنْ يَغْلِبَ
 اثْنَا عَشَرَ أَلْفًا مِنْ قَلَةٍ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَاللَّيْثِيُّ وَقَدْ أَلِ التِّرْمِذِيُّ
 هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَخَوَّجَ جَابِرٌ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَتَخَلَّفُ فِي السَّيْرِ فَيُرِيحِي الضَّعِيفَ وَيُرْدِفُ وَيَدْعُو لَهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
 وَزُكِّي أَبُو ثَعْلَبَةَ الْخُشَنِيُّ قَالَ كَانَ النَّاسُ إِذَا نَزَلُوا مَزَلًا تَفَرَّقُوا فِي

اور بہتر سے فوراً چار سو ہیں اور بہتر لشکر چار ہزار میں ہے اور بارہ ہزار کی نفی کبھی تھوڑی ہونے کی وجہ سے مغلوب
 رہے ہوگی (ترمذی، ابوداؤد، دارمی، اور ترمذی نے فرمایا یہ حدیث غریب ہے روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر کے دوران پیچھے رہتے تھے گاہ تو کمزور کو لے آتے تھے اور پیچھے ٹھہرتے تھے
 اور ان کے لینے دعا فرماتے تھے ابوداؤد، روایت ہے ابو ثعلبہ خشنی سے کہ فرماتے ہیں کہ لوگ جب کسی منزل
 میں نامرستے تو گھاسوں اور جنگلوں میں بکھر جاتے تھے نہ

۱۔ صہبہ نبی سے پہلے مسافری کی اور مالکی مجاہد برزن قحانہ اس کے سوا کہیں نہیں تھی (مترقات) یہاں ماسحی سے مراد سفر کے ماسحی میں چارہم سفر ماسحیوں کو اس
 نے افضل فرمایا کہ اگر ان میں سے ایک راستہ میں خون ہو جائے اور ان بقیہ میں سے ایک کو اپنا دوسرا کو ظلم کر جانے تو باقی دوسرے وصیت کے گواہ بن سکتے ہیں بعض شارحین
 نے کہا کہ پانچ ماسحی چار سے افضل ہیں بلکہ تین قدر ماسحی زیادہ ہوں اتنا ہی اچھا ہے (مشعر) جیسے بافتنا میں جس قدر ماسحی زیادہ ہوں اسی قدر اچھا ہے پہلے کہا جا چکا
 کہ یہ چھپتے تھے کہ وہ مسافر کو بھی جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جاتے ہیں یہاں پہلے ماسحی میں ہے کیونکہ اس کے مقابلہ میں چارہم بہتر ہے
 کہ اگر چارہم چارہم سے کم نہ ہو زیادہ ہو تو بہتر ہے ۲۔ یعنی بارہ ہزار کا لشکر چارہم کی تعداد کے وجہ سے دشمن کے قابل شکست نہیں کھائے گا کسی اور وجہ سے شکست کھا
 جائے جیسے آپس کے جھگڑنے، بیماری کا نافرمانی، بے مبری سال نصیحت کی ذمت وغیرہ چنانچہ غزوہ حنین میں حضرات صحابہ نے اولاً ظاہری شکست کی تعداد کے وجہ سے دکھائی بلکہ
 اپنی کثرت پر اعتماد کرتے رہے تو رب تعالیٰ سے بے توجہ ہو جانے کی وجہ سے کھائی رب تعالیٰ فرماتا ہے ویوم حنین اذا اجمعتم کثرتمکم کثرتمکم میں ہوازن سے مقابلہ تھا
 مسلمان بارہ ہزار تھے دوسرا ہلال مدینہ اور دوسرا ہلال مکہ جو فتح مکہ کے دن ایمان لائے تھے (مترقات) اول مسلمانوں کے قدم اکھڑے پھر جب مسلمانوں کی نظر کی توجہ پائی
 ۳۔ یعنی تمام مسافروں جبار وغیرہ میں مہاجر کرام کو آگے رکھتے تھے خود تواضع اور تعاون کے لیے کچھ پیچھے ہٹتے تھے ۴۔ یعنی سرکار باذوق کے پیچھے رہنے میں عکس نہیں
 رہتا مگر وہاں کی وجہ سے لشکر کے پیچھے نہ جاتا کسی مسافر کی کوئی چیز نہ جاتی وہ خود سرکار کے ساتھ تھے اس کے علاوہ تمام اصحاب کو ساتھ رکھ کر ان کے لینے دعا فرماتے
 ۵۔ مانا ہے کہ یہ ہم دیکھیں ہی پر جان قرآن۔ شب عرس جو غم دیا اور امتداد رکھ دو تو پشتی باں چچا پاک از موج بحر آنرا کہ دریا نوح کشتی ہاں

۶۔ آپ ﷺ کے کینت اور تشدد مگر آپ کینت میں مشہور ہیں آپ بیعت رضوان میں شریک ہوئے حضور انور ﷺ آپ کو اپنی قوم دشمن کی طرف مبلغ باکرہ بھیجے آپ کی تین بیعت

۷۔ مانا ہے کہ یہ ہم دیکھیں ہی پر جان قرآن۔ شب عرس جو غم دیا اور امتداد رکھ دو تو پشتی باں چچا پاک از موج بحر آنرا کہ دریا نوح کشتی ہاں

الشَّعَابِ وَالْأُدُيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ تَفَرَّقَكُمْ فِي هَذِهِ الشَّعَابِ وَالْأُدُيَّةِ إِنَّمَا ذَلِكُمْ مِنَ الشَّيْطَانِ فَأَلَمْ يَأْتِرْ لَكُمْ ذَلِكَ مِنْزِلًا إِلَّا أَنْتُمْ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ حَتَّى يَقَالَ لَوَبَّيْكَ عَلَيْهِمْ شَوْبٌ لَعَمْرُهُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ كُنَّا يَوْمَ بَدْرٍ كُلُّ ثَلَاثَةٍ عَلَى بَعِيرٍ وَكَانَ أَبُو لُبَابَةَ وَعَلِيٌّ ابْنُ أَبِي نَابِلٍ رَمِيلِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَكَانَتْ إِذَا جَاءَتْ عَقْبَةُ رَسُولِ اللَّهِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا ان لہسائیوں اور جنگوں میں بھرا رہنا یہ کام شیطان سے ہے چنانچہ اس کے بعد مسلمان کسی منزل میں نہ اترے مگر اس ماہ کے ۱۲ سے ۱۵ منہ سے ملے رہتے تھے کہ کہا جاتا ہے ان پر ایک کپڑا بچھا دیا جاتا تو ان پر پھیل جاتا کہ ابو داؤد روایت ہے کہ عبد اللہ ابن مسعود سے فرماتے ہیں کہ بدر کے دن ہم ایک ایک اونٹ پر تین تین تھے کہ تو لو اس اونٹ پر بیٹھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تھے فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ریٹھ پر پہری آتی تو یہ

وہ سب لوگ مسلمان ہو گئے پھر آپ نے شام میں قیام اختیار کیا شام میں انتقال کیا (اشعہ) مگر زیادہ صبح یہ کہ شام میں حضرت امیر معاویہ کے زمانہ میں آپ کی حقا ہوئی رضی اللہ عنہما رحمت و اشعہ کے شباب جمع ہے شعب کا معنی گھنٹی یا پہاڑی راستہ یعنی حضرت صحابہ کرام دوری سفر میں جب کبھی ماری قیام فرماتے تھے تو متفرق ہو کر کچھ حضرات کہیں کچھ کہیں۔

ان یعنی تین تہ اس طرح بکھرے تھے شیطان کو موقع نہ ملتا کہ گدھے سے تم پر چڑھائی کرے کیونکہ وہ کبھی گے کیونکہ متفرق ہیں اب پانچ ٹوٹ پڑو یہ ایک دوسرے کی مدد کر سکیں گے اس طرح الگ الگ اتنا خطرناک ہے اتنا ڈانکہ تاکید کے لیے ہے جیسے جہانِ دہ کی خطرناک ہے جیسے ہی دل دور کی بھی شیطان کا اثر ہے ہوتا ہے اور سخت خطرناک کہ بدتمیز مسلمانوں میں تعلیم اور یک جہتی غیب کو ہے اللہ سبحانہ حضور نے مسلمانوں کے صرف جموں کو یک باز فرمایا بلکہ ان کے دلوں کو بھی یک جا کر دیا مسلمان ایک دل اور یک جا ہیں اس سے معلوم ہوا کہ ہمیشہ مسافر منزل پر آگئے ہیں اس میں بہت فائدہ ہے یہ ہر ایک ایک دوسرے سے خبردار رہتا ہے تعاون کر سکتا ہے چنانچہ اس غزوہ میں سواریاں بہت تھوڑی تھیں حتیٰ کہ تین سو تیرہ غازیوں یا صرف دو گھوڑے تھے اس طرح ساتواں جنگ برائے تمام تھا تو صرف دو تیرہ صرف چوبیسوں ہی اونٹ بھی بہت کم تھے اس لیے ایک اونٹ پر تین غازی یا سوار ہوتے تھے۔

تھے ان کے ساتھ دو گھوڑے چھ درہمیں آٹھ شمشیریں پٹنے آئے تھے یہ لوگ دنیا بھر کی تقدیریں

کے جناب جو بہا بہا کا نام رفاہ ابن عبد المنعم ہے انصاری ہیں اسی لیے آپ کی کینٹ نام پناہ ہے بیت عقبہ میں شامل تھے بدر کے شمول میں مختلف ہے

صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَحْنُ نَمُتُّ عَنْكَ قَالَ مَا أَتَمَّ بِأَقْوَى مِثِّي وَمَا أَتَمَّ
بِأَعْنَى عَنِ الْأَجَرِ مِنْكُمْ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَمُتُوا نَوَاطِلَ رُءُوسِكُمْ مُتَابِرَةً إِنَّ اللّٰهَ تَعَالَى
إِنَّمَا سَخَّرَهَا لَكُمْ لَتَبْلَغَنَّكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالضَّيْبِ إِلَّا بَشَقِ الْإِنْسِ وَ
جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فَعَلَيْهَا فَاقْضُوا حَاجَاتَكُمْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ النَّسَائِي
قَالَ كُنَّا إِذَا أَنَا زِلْنَا مِنْ زِلَالِ السُّبْحِ حَتَّى نُحِلَّ الرِّجَالُ رَوَاهُ

دونوں ۶۷ من کرتے کہ ہم حضور کی طرف سے مل گئے تھے تو حضور فرماتے کہ تم دونوں مجھ سے زیادہ قوی نہیں اور
ثواب سے مستغنی تم سے بڑھ کر نہیں تھے شرح نہ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے
وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ فرمایا اپنے جاہ و زوروں کی بیٹیوں کو منبر نہ بناؤ تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ
نے انہیں اس لیے تمہارا تابع کیا ہے کہ تم کو اس شہر تک پہنچا دیں جہاں تم بغیر سخت مشقت کے نہ پہنچتے تھے اور یہ
نے زمین تمہارے لیے ہی پیدا کی ہے تو تم زمین پر اپنی ضروریات پوری کر دے ابو داؤد۔ روایت ہے
حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ جب ہم کسی منزل پر آتے تو نوافل پڑھتے تھے حتیٰ کہ کچھ دیر کھول دیتے تھے تھے
ان روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کریم کا ہر ایک شریک جو حضرت علیؓ کی خدمت میں وفات پائی ۵۰ زیل بابہ زل سے زکات جمع کاسو یعنی سواری میں شریک
نہ سواری کے اونٹ کو بھی کہا جاتا ہے جس پر سوار کاسا ہوا (وفات) یعنی ایک اونٹ پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؓ و جناب ابو ہریرہؓ کے باری باری سے سوار
ہوتے تھے

۱۰۰ دونوں بزرگوں کا ملاوہ یہ تھا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک سوار میں ہم دونوں یہ سفر میل طے کریں حضور اپنی باری میں بھی سواری کریں اور ہر ایک باریوں میں بھی
تھے یعنی وہاں میں ہم سے زیادہ طاقتور نہیں ہم چلنے پر تم سے زیادہ قوت رکھتے ہیں اور آخر میں ہم ثواب الہی سے بے نیاز ہیں یہ پہلے چلتا ہے ثواب کا کام ہے لہذا
ہم اپنی باری پر بدل چلیں گے تم سوار ہو گے یہ ہے حضور کا عدل و انصاف اپنے غلاموں کے ساتھ اور یہ ہے حضور کا انکسار اس خرافاتی میں قیامت تک کے سرداروں بادشاہوں
کو ملتا تعلیم ہے تھے یعنی بلا ضرورت نہیں کہہ کر کے ہی پر سوار ہوا اور لوگوں سے بات چیت تجارت وغیرہ کرتے رہا اس میں جانور کو بلاوجہ تکلیف دینا ہے یہ کام نیچے اتر کر
کرنا ان پر سرف سرف و خینال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اونٹ پر قیام فرما کر وفات شریف میں غلط دینا یا جان کا وفات میں اونٹ پر قیام کرنا ضرور ناہی پہل بلا ضرورت
سوار ہونے سے منافقت ہے لہذا یہ حدیث ان احادیث کے خلاف نہیں اور مکان بکر یہ منافقت اس صورت میں ہو جب جانور بہت دھار سحر کر کے آیا ہو چکا ہو یا واجب پروردگار سال
کے جانور طے ہو کر دوڑوں اور ہلات میں صورت میں ہو کر جانور قوی و تازہ دم ہوں و انہم ۵۰ یک ہمیشہ کے لیے ہے اور سب کے لیے بعض حالات میں کچھ چوبلی ہے اور بعض
حالات میں استیجاب ہے جیسا کہ بھی عرض کیا گیا ۵۰ یعنی ہم نفل عبادت پر اس کام کو مقدم رکھتے تھے کہ پہلے اونٹوں پر سے کھائے وغیرہ اگستے تھے کہ وہ کچھ بوجہ باری

ابوداؤد وعَنْ بَرِيدَةَ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْتِي إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ مَعَهُ جِمَارٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ارْكَبْ وَنَاخِدِ الرَّجُلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَنْتَ أَحَقُّ بِصَدْرِي وَأَتَبِكَ إِلَّا أَنْ تَجْعَلَهُ لِي قَالَ جَعَلْتُهُ لَكَ فَارْكَبْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَابُودَاؤُدُ وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ هَنْدٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَكُونُ إِبِلٌ لِلشَّيَاطِينِ وَبَيُوتٌ لِلشَّيَاطِينِ فَأَمَّا إِبِلُ الشَّيَاطِينِ فَقَدْ رَأَيْتُهَا بِحُجْرَتِي بِبَيْتِي

(ابوداؤد) روایت ہے حضرت بریدہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیدل ہی رہتے تھے کہ آپ کی خدمت میں ایک شخص آیا جس کے ساتھ گدھا تھا عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہو جاؤ اور خود پیچھے بیٹھ گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یعنی اپنے جانور کے سینے کے تم زیادہ حفاظت ہو مگر اس طرح کہ تم وہ حق میرے لئے کر دو گے اس نے عرض کیا میں نے حضور کو یہ حق دے دیا تب حضور سوار ہوئے تھے (ترمذی، ابوداؤد) روایت ہے سعید ابن ہند سے کہ وہ حضرت ابو ہریرہ سے راوی فرماتے ہیں کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ تو اونٹ شیطانوں کے ہونگے اور کچھ گھر شیطانوں کے ہوں گے نہ لیکن شیطانوں کے اونٹ وہ تو میں نے دیکھ رکھے

منزل پنواہل دیوہ ادا کرتے تھے اس میں اونٹوں کو رکھتے تھے اور ان حضرات کو بے ٹکڑی جو ہاتھ تھے جس سے نماز اطمینان سے پڑھتے تھے اس ایک محل میں بہت سی عورتیں سفر میں یہی چاہتے تھیں سفر زیادہ ہو یا سفر کم یا کھانا سفر۔

اس لیے تہہ پہلا کہ یہ کون سا سفر تھا بہر حال کوئی سفر جو حضور انور میں پیدل تھے اس احوال نے چاہا کہ حضور کو آگے سوار کریں خود پیچھے شخصیں ادب کے لئے سٹ کر رہیں قریب کا حصہ سینہ کہلاتا ہے اس فرمانِ عالی میں تعلیم دی گئی کہ اگر ایک جانور پر دو شخص سوار ہوں تو آگے جانور کا ایک پیچھے دوسرا آگے چلے گا اور اگر ایک جانور کا سینہ کا اپنا حق ہے وہ چاہے جسے دے اس نے حضور انور اس کی ہدایت کے بعد آگے سوار ہوئے تھے آپ تابعین میں سے میں حضرت سہاب بن حبیب صحابی کساؤ کا ذکر وہ غلام ہیں آپ نے حضرت ابو ہریرہ شہری ابو ہریرہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت روایت کی کہ میں نے حضرت عبداللہ ابن سعید اور انہی ابن عمر کو دیکھ کر ہم نے روایات کیں تھیں عالم میں ہے جو اونٹ پیچھے ضرورت سے زیادہ رکھے جائیں اور ان سے کوئی دینی کام نہ رہا بلکہ صرف نام و نمود ہی مقصود ہوں شیطان اونٹ اور گھوڑے جیسے بعض چور کی اپنی بڑائی دیکھنے کیلئے با ضرورت ہاتھ گھوڑے رکھاتے لیکن میں نے بعض ایسوں کے ایسے رکھاتے دیکھے جو نہایت غلبت میں بیگانہ ہیں نہ ان میں زیادہ رہتے ہیں نہ کسی کو کہتے کیلئے دیتے ہیں حتیٰ کہ با ضرورت کسی پر بنا دینا جو دیرین بڑی رہی صرف زمین گیر ہی جانے وہ بھی منحوس ہیں میں نے سنا ہے کہ انور ضلع بریٹ جھولی کی لہجہ میں کوئی ضیاء فخر کے بیٹا تھا مہکویا نادری میں سواجہد کے نامی سید ویران پڑی ہیں بعض شامین سفر با کمال حرم گھوڑے گھوڑے جانیں وہ شیطان میں مگر سنی تفسیر زیادہ قوی ہے جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے

مَعَهُ قَدْ اسْمَمَهَا فَلَا يَعْلُو أَبْعِدْ رَأْفَتَهَا وَيَمُتْ بِأَخِيهِ قَدْ انْقَطَعَ بِهِ
فَلَا يَحْمِلُهُ وَأَمَّا يَبُوتُ الشَّيَاطِينِ فَلَمَّا رَهَا كَانَ سَعِيدٌ يَقُولُ لَا إِلَهَ
إِلَّا هَذِهِ الْأَفْضَاضُ الَّتِي يَسْتُرُ النَّاسُ بِالدُّيُوبِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ
سَهْلِ بْنِ مَعَاذٍ عَنْ أَبِي قَالَ غَزَوْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَيَّقَ

کہ تم میں سے کوئی اپنے ساتھ اعلیٰ ادبیاں لیکر نکلتا ہے جنہیں موٹا کیا ہوتا، تو ان میں کسی اونٹ پر سوار نہیں ہوتا اور اپنے برائی پر گنہگار ہوتا جو عاجز رہ گیا ہے تو اسے سوار نہیں کرتا لیکن شیطانوں والے گھر تو وہ میں نے نزدیک میں لے آئے۔ کہتے تھے کہ میں نہیں سمجھتا مگر یہ میں پھر جنہیں لوگ رشیم سے ڈھکے ہیں (ابو داؤد، روایت ہے حضرت سہیل ابن معاذ سے کہ وہ اپنے والد سے راوی فرماتے ہیں کہ میں نے علی اللہ علیہ السلام کیساتھ غزوہ کیا

اس فرخ عالم میں فیروز خیر کے کاہنہ مسلمان ایسی حرکتیں کیا کریں گے کہ انھیں یہ دونوں چیزیں یاد کیجیے جہاں میں یہ یعنی زمانہ نبوی میں یہ دونوں چیزیں نہ تھیں حضور انورؐ نے بھی خبر دی تھی حضور انورؐ کی ان ہی کلام کے بعد میں نے شیطان کو نہ تو ایسا کھنکھورہ کیجیے نہ حضرت ابوبکرؓ کو براہ کا قول ہے۔

۱۵ غیبات میں ہے غیب کی جو نہایت لمبی شرف سے جانے بجیب ہونٹ وہ ہے جو بہت قوی ہوتی ہیں ہنگامہ سبک ہو معلوم ہوتا ہے کہ عرب کے امیر لوگ سفر میں اپنے ساتھ بہت سے گھوڑے غریبوں کے لئے تھے جن میں سے بعض پر سواری دیا ہر دور کی کشتی تھے اور اکثر خال چلتے تھے صرف شان ظاہر کرنے کو لوگ یہ خال جانور بھی لے کر بڑا آدمی تھے جیسا کہ غیبات میں فرماتے ہیں معلوم ہوا یہ بھی معلوم ہوا کہ اگر بڑے لوگ اپنے ان جانوروں کو خوب نوتا تازہ کرتے تھے تاکہ ان کی مٹی فی تہہ نازگ میں ہو گوشت کی لذت کی عادت ہو تاکہ بھی بعض امیر لوگ خوب موٹے نانے کتے اپنے ساتھ لے جاتے تھے میں جب گھر سے نکلتے ہیں تو کتوں کے جھرمٹ میں نکلتے ہیں ایسا پانی امیری کاٹ و بچھتے ہیں یا سی نانہ جاہلیت کی رسم ہے تو ذرا شکر ہے کہ میں ان خالوں کو نوروں کے لئے خود تو ضرورت ہے نہیں اور ضرورت نہ مافزوں کو بھی نہیں دیتا وہ مسکین مسافر پیدل سفر کرتے ہیں اور اس یہ خال جانور خال چلتے ہیں آج امیر جو ہر یوں کے لئے دو دراصلی لکھتے ہیں اور عرب پر دوسری مسلمانوں کو پٹ بھر دے نہیں دیتی یہ بھی اسی زمانہ کی نقل ہے اللہ تعالیٰ ہم مسلمانوں کو دینے جیسا کہ نقل بنائے یہاں مرتان لے فرمایا کہ ہم نے اس سے بڑے لوگ دیکھ لینے کہ ملنا نہ کہ ساتھ سفر میں خال جانور خال چلتے ہیں اور عرب پیادہ مسافروں کو دیکھ کر غریبوں کو ملنا دلاتے ہیں بہت دفعہ عرب مسافروں سے بوجہ انھوں نے میں جانور خال چلتے ہیں سب سے یہاں تک حضرت ابو ہریرہ کا قول ہے میں نے نہ نامہ صحابہ میں شیطانیہ لہو گھر نہیں دیکھ کر آئی وہ ہو گئے غزوہ کو جو کہ خبر صادقہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے اور ممکن ہے کہ انھوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا پس بولیں کہ میں نے شیطانیہ جانور تو مجھ میں خود اپنے فرماتے جو اگر کسی پس میں شیطانیہ گھر ہا ہے بعد ہو جائے کہ انھوں نے خود کہ مسلمانوں پر یہ خبر لاری بھی لکھا کہ یہ گھر ہے آقا خاص میں ہے قصص کی یعنی پورا جس ب پر زندہ قید رکھا جتا ہے اس سے مراد تو انھوں نے محل ہوا جس میں جہاں لوگ سفر میں منتہی کرنے میں سوار کے جانوروں پر یا خالی خال جانوروں پر لویا ان کے رہنے کے مکانات ہیں جن میں وہ لوگ رہتے ہیں جو وہ بگائے تھا لہذا یہ خبر نہ تابع میں ظاہر مولا جو حضرت سعید بن جبیر نے فرمایا ہے آپ کے اہل عمارت میں ان میں جن میں میں ان میں میں آپ کا شہا ہے تابع میں میں میں

النَّاسُ الْمَنَازِلَ وَقَطَعُوا الطَّرِيقَ فَبَعَثَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنَادِيًا يُنَادِي فِي النَّاسِ أَنْ مَنْ صَنَعَ مَنَزِلًا أَوْ قَطَعَ طَرِيقًا فَلَجَّهَا دَلَّةٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ جَابِرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَحْسَنَ مَا دَخَلَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ إِذَا كَانَ مِنْ سَفَرٍ أَوَّلَ اللَّيْلِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ الْقَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تو لوگوں نے منزلیں تنگ کر دیں اور راستے بند کر دیئے کہ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک علانی مجبور لوگوں میں علانی کرتا تھا کہ جس نے منزل تنگ کی یا راستہ کاٹا تو اس کا کوئی جہاد نہیں (ابوداؤد) روایت ہے حضرت جابر سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوا کی فرمایا اچھا وہ وقت، جب مرد اپنے گھر سفر سے آئے وہ شروع رات میں (ابوداؤد) تیسری فصل، روایت ہے حضرت ابو قتادہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

معاذ کو نبی ابن معین نے ضعیف کہا مگر اب جہان نے آپ کی توثیق کی خیال رہے کہ حضرت سہیل صبیحی بھی ہیں اور آپ کے والد معاذ ابن انس بھی تابع مکتوہ شریف کے بعض نسخوں میں بدلے سہیل ابن معاذ کے سہیل ابن معاذ ہے وہ غلط ہے کیونکہ حضرت سعد ابن معاذ تو صحابی ہیں اور معاذ ابن انس تابعی (مرقات)

اس طرح کہ بعض لوگوں نے راستہ پر اپنا سامان بکھیر دیا جس سے راستہ بند ہو گیا اور گزرنے والوں کو تکلیف پہنچنے لگی اور بعض نے ضرورت سے زیادہ منزل پر جگہ گھیر لی جس سے ساتھیوں پر تنگی ہو گئی مسلمانوں پر ہر وقت سفر و حضر میں ہر مسلمان کو اپنے ساتھیوں کے آرام کا خیال رکھنا چاہیئے ۳۷ یعنی اس جہاد کا پورا ثواب دے گا بعض لوگ مسجد میں گزر گا پر نہ شریعت میں جس سے آئے جانے والوں کو سخت تکلیف ہو تو بے بعض حضرات صفت میں زیادہ جگہ گھر کر بیٹھے ہیں انہیں اس حدیث سے سبق لینا چاہیئے مسلمانوں کو تکلیف پہنچانا جہاد کا مفہوم ہے ۳۸ اس حدیث کے چند معنی کیے گئے ہیں ایک یہ کہ سفر سے مراد قریب کا سفر ہے یعنی جب انسان کہیں قریب ہی گیا ہو تو اول شب میں گھر پہنچے آخر رات میں دوسرے چھپنے اور دوسرے یہ کہ دراز سفر سے اطلاع دیکر جب آئے تو اول رات میں آگے اور بغیر اطلاع آتا ہو تو دونوں میں آئے تیسرے یہ کہ داخل المدینہ میں پہنچنے کا فرق دور کے سفر کے لیے تھا دوسرے یہ کہ دراز سفر سے اطلاع دیکر جب آئے تو اول رات میں آگے اور بغیر اطلاع آتا ہو تو دونوں میں آئے تیسرے یہ کہ

گزرے ہر حال یہ حدیث ان گزشتہ احادیث سے کے

خلاف نہیں جن میں حکم تھا کہ مسافر کو

دن میں گھر آنا چاہیئے

(از مرقات و اشع)

(ولیات)

إِذَا كَانَ فِي سَفَرٍ فَعَزَّسَ بِلَيْلٍ اضْطَجَعَ عَلَى يَدَيْهِ وَإِذَا عَزَّسَ قُبِيلَ الصُّبْحِ
نَضَبَ ذِرَاعَهُ وَوَضَعَ رَأْسَهُ عَلَى كَفِّهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ
بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ فِي سَرِيَّةٍ فَوَافَقَ
ذَلِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَغَدَا أَصْحَابَهُ فَقَالَ اتَّخَلَّفُوا صِلُوا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ اتَّخَفَهُمْ فَلَمَّا صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
رَأَوْا كَفَّكَالَ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَغْدُوَ أَوْ مَعَ أَصْحَابِكَ فَقَالَ

جب کسی سفر میں ہوتے پھر رات میں اترتے تو اپنی داہنی گھٹ پر لیٹتے تھے اور جب صبح سے کچھ پہلے آرام کرتے تو اپنی
کللی کھڑی فرماتے اور اپنا سر اپنے ہاتھ پر رکھتے تھے (مسلم) روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ ابن رواحہ کو کسی فوج میں بھیجا تھا یہ جمعہ کے دن میں اتفاقاً واقع ہوا کہ وہ ان کے
ساتھ سویرے ہی چلے گئے اور انہوں نے کہا کہ میں پیچھے رہ جاؤں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نہ آتا
پڑھ لوں پھر ان سے جا ملوں گا۔ تو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی انہیں دیکھا کہ وہ تو فوج
میں آگئے تھے۔ انہوں نے کہا کہ میں جہانے سے کس چیز نے روکا تو عرض کیا

اے نبیؐ! میں نے دور سفر میں کہیں منزل پر نہ آؤں تو سو نہ کہیں سے اپنی گھٹ پر لیٹ جاتا تھا کہ حضورؐ انور کا دایاں طرف تھا کہ قرآن پڑھتا رہتا اور دایاں ہاتھ دہستے رہتا کہ
یہ نہ رکھتے تھے ہاتھ کوٹ پر لیٹتے کہ اس طرح لیٹنے میں عین غفلت کی نہیں آتی رات کو یا سانی اٹھا سکتا ہے۔ اطباء بھی کہتے ہیں کہ گھٹ پر لیٹ کر سونے سے بڑا نفع ہے۔ انہوں نے کہا کہ انہوں نے
دن پر یہ حضورؐ کا نظارہ کیا کہ تھکے ہوئے لیٹے تھے۔ پھر انہوں نے خیال کیا کہ وہ کس بنا پر تھکے ہوئے ہیں؟ آخری شب کا نزول آخری شب کا آرام میں مغموم گمار میں سفر کرتے تھے اول رات
سفر خیزات آرام تھے اور لیٹ جاتے تھے کہ کچھ کھینچ دے۔ مگر نیند نہ آئے کیونکہ نماز کا وقت قریب ہے۔ ہرگز نماز کا خیال ہے۔ اے حضرت عبداللہ ابن رواحہ! انسانی خورج
یہی عین مقصد ہے۔ اے خداوند! اور تمام سفرات میں شوک رہے ہوائے فوج کے کیونکہ آپؐ کی آٹھ میں غزوہ موتہ میں شہید ہو چکے تھے آپؐ حضورؐ کے شاگرد ہیں۔ میں حضرت
حسان کی طرح نعت گو تھا۔ میں غنائی فوج کا افسر بنا کر بھیجا گیا تھا جس لشکر میں حضورؐ تشریف لے رہے تھے۔ وہاں میں میرے بہادر تھے۔ میرا دے جانے کا حکم صادر فرمایا۔ میرا لنگہ
مغفون تھا۔ میرے پاس بھیڑ تھی۔ میں نے کل جانے کا تھا اس طرح کہ جہالت کے دن حکم ہوا کہ کل صبح سویرے فلاں فلاں حضرت اس طرف جہاد کے لیے چلے جاؤں
جمعہ کے دن آؤں۔ میرے پیچھے سفر جاتے تھے۔ اگر حضورؐ میں نماز کے وقت کچھ دیں تو اس وقت تک جانا حضورؐ کے پاس۔ آپؐ کا جہاد تھا۔ آپؐ کا خیال تھا کہ صرف چہرے گئے تھے۔ چہرے جانی نہ
منور و مسجد نبویؐ کے حضور کے ساتھ نماز جمعہ میسر ہو جائے۔ ہر پاک کی ایک نماز کا پاس ہر ثواب ہے۔ ہر حضورؐ انور کے پیچھے نماز تولا۔ انہوں نے نمازوں سے بہتر ہے یہ فرائض جلد چلے
جاتے اور مشکل میں پہنچ کر یہ نماز جمعہ ظہر آکر نہ ہو۔ یہ حاصل ہونے کے اور اس شہر جانے کے کس میں نکال لوں گا کہ تیرا سواری پران مجاہدین سے جا ملوں گا۔ تمہیں ہر شہر آجائے گا۔

أَرَدْتُ أَنْ أَصْلِيَ مَعَكَ ثُمَّ الْحَقُّهُ فَقَالَ نَوَانْفَقْتُ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
مَا أَدْرَكْتَ فَضْلَ عَدُوِّهِمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَصْحَبُ الْمَلَائِكَةَ رَفِيقَةٌ فِيهَا جُلَّةٌ تَمُرُ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَيِّدُ الْقَوْمِ فِي الشَّفَرِ خَادِمُهُمْ فَمَنْ سَبَقَهُمْ بِخِدْمَةٍ لَمْ يَسْبِقُوهُ
بِعَمَلٍ إِلَّا الشَّهَادَةَ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ

کہ میں نے چاہا آپ کے ساتھ نماز پڑھ لوں پھر ان سے جالوں نے فرمایا اگر تم تمام زمینی چیزیں خیرات کر دو تو ان
ان کے سویرے نکل جانے کا درجہ نہیں پاسکتے (ترمذی، روایت ہے حضرت ابوہریرہ سے فرماتے میں فرما
روح اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ رحمت کے فرشتے ان ہمراہیوں کے ساتھ نہیں رہتے ہیں میں چیتے کی کھال ہوتے
(ابوداؤد) روایت ہے حضرت سہل ابن سعد سے کہ فرماتے میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر میں قوم
کا سردار ان کا خادم ہوتا ہے تو جو خدمت میں اس سے آگے بڑھ گیا وہ لوگ کسی پر کسی عمل سے سبقت نہیں کر سکتے
سوا شہادت کے نہ جہتی شعب الایمان

بہر حال نیت بنایت ہی اچھی تھی اس طرح کہ نماز جمعہ کے بعد آپ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے و داع ہونے کے لئے یا دینے کی برکت حاصل کرنے کے لئے جیسے آج کل بھی
بعض نماز جمعہ پڑھنے والوں سے ملاقات کی جاتی ہے۔

اس لئے کسی دنیوی کام کے لئے نہیں دیکھا جوں س لاچ میں ٹھہر گیا ہوں کہ ذیل ثواب حاصل کروں آپ کے ساتھ نماز جمعہ پڑھنے کا اور جہاد میں جانے کا اس لئے یعنی اگر تم میرے
ساتھ نماز جمعہ ادا کرنے کے ساتھ ساری دنیا کا مال خیرات ہی کرو تو جو ثواب ان سویرے نکل جانے والوں کو تمہیں کا حکم ملے گا تم کو ان تمام عبادت کا نہیں مل سکتا معلوم ہوا کہ حضور کی
طاہریت تمام عبادت سے افضل ہے ان کی طاہریت میں ترک نماز عبادت ہے بغیر طاہریت کے نماز مسجد نبوی میں پڑھنا اعلیٰ عبادت نہیں ۱۱ شعر

معلوم ہوا کہ جسد عبادت فروغ میں ۱۱ اصل اسوئل بندگی اس تاجور کی ہے
ان کے در پر دم نکل جانے تو جی جانیں حسن ان کے در سے دور رو کر زندگی اچھی نہیں

اس لئے صوفیہ کلام فرشتہ میں کہ رضانے یا راجز ہے تقابلاً سے دور میں مگر اچھی رہیں یہ بہتر ہے اس سے کہ ہم قریب رہیں اور حضور ناراض ہیں شعر

لنائے دوست پیغمبر ہی رضا دوست طلب ۱۱ کہیف باشد از و عیز او تنائے

۱۱ اس زمانہ میں جبکہ لوگ فخر کے طور پر چیتے کی کھال کی زین لگھوٹے پڑا کر سو رہے تھے یہ طریقہ متحیر کی کا تھانیز چیتے پر شیعہ کی کھال پر سواری دلائل تکرار و سختی پیدا کرتے

بَابُ الْكِتَابِ إِلَى الْكُفَّارِ وَدُعَائِهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ: الْفَصْلُ الْأَوَّلُ:
عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى قَيْصَرٍ يُدْعُوهُ إِلَى
الْإِسْلَامِ وَبَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَيْهِ دِحْيَةَ الْكَلْبِيِّ وَأَمَرَهُ أَنْ يُدْفَعَهُ إِلَى

کدو کو فرمان لکھنا اور انہیں اسلام کی طرف دعوت دینا ہے پہلے فصل اور روایت ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے یہی صل
اللہ علیہ وسلم نے قیصر کو فرمان لکھا اسے دعوت اسلام دیتے ہوئے تھے اور دحیہ کلبی کو اپنا خط دے کر اس
کی طرف بھیجا کہ اور انہیں حکم دیا کہ یہ خط

اس میں اس سے متفرق ہو گیا سب سے کہ ہر ایک کمال پر مشیت مہر دی پیدا کر رہے ہیں اللہ اعلم بعض شامیہ نے اس کا مانتا ہے اور دحیہ بیان فرماتا ہے کہ آپ کے حالات با
را بیان ہو چکے ہیں کہ آپ کا نام پہلے حواری تھا حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کا نام تبدیل کر دیا آپ سماعی بنی انصاری مدنی بنی خود بھی صحابی بنی خود آپ کے والد سعد بھی صحابی بن حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے وقت آپ سوادہ تھے پھر کفری مکرانی مشابہ بنوے تری بنی مدینہ منورہ میں وفات پائی آپ مدینہ پاک کے آخری صحابی میں آپ کی وفات پر مدینہ پاک مبارک
سے غل ہو گیا (اشعۃ) اس فرمان عالی کی روشنی میں ہو سکتی ہیں یہ کہ سفر میں جو اپنے ساتھی مسافروں کا امیر بنے وہ ان کا حکم دینے بلکہ نافرمانی کے اپنے آرام پر اپنے ساتھیوں
کے آرام کو متاثر نہ کرے اور ان کی خبری و نافرمانی ضروریات پوری کرنے کی کوشش کرے اس صورت میں غیر مہینہ امر ہے دوسرے یہ کہ سفر میں جو اپنے ساتھیوں کی خدمت کے لئے وہ اگر چہ
بظاہر معمول ہے مگر حقیقت میں سب کا سر رہے شرف خدمت سے ہے نہ کہ فقط ناک سے یہاں عزت نے فرمایا کہ ایک سفر میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے سفر کی خدمت
عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو آپ اکثر ابوعلی کا سامان بھی اپنی پشت پر لٹاتے بارش موٹی تو ابوعلی پر کسل مان کر کھڑے ہو گئے پوچھا گیا کہ یہ کیا فرمایا کہ امیر سفر کے یہی فرائض منصب ہیں یہ
جس حدیث پاک پر عمل ہے یہی سفر جہاد و غیرہ میں جو شخص اپنے ساتھیوں کی خدمت کرتا رہے گا وہ ان سب بندہ یوں دیکھ رہے ہیں جو جہاد کے لئے لڑنے والے ہیں ان کوئی مل اس قدر
سے نہیں بڑھ سکتا ہاں جو ان میں سے راہ خدا میں شہید ہو جائے گا وہ شہادت سے مدد سے بڑھ جائے گی یہ فرمان عالی مطلق کے یہی بالکل مطابق ہے کیونکہ اس سفر میں یہ خدمت
کرنی والا خود غیرہ سے کام دو سروں کی طرح کرے گا مگر خدمت یہ کرے گا دوسرے رکریں گے تو اس کا مل زیادہ ہو جائیگا اس کا درجہ و ثواب بھی زیادہ ہونا چاہیے کہ
اس حدیث کو سامنے اپنی تاریخ میں ابن ماجہ نے حضرت ابوہریرہ سے خطبہ حضرت بن عباس سے بھی روایت کیا و مرقات (۱) جب حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم صلح حدیبیہ سے
واپس مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ نے شاہ درہم قیصر اور شاہ فارس کی سرکری و غیرہ کو دعوت نہ دے کہنے کا ارادہ فرمایا کہ انہیں دعوت اسلام کو بنی تو انہیں ہر صابر ہر کم نے غرض
کہ یہاں بارہا بغیر ہر دوسرے خط کو نہیں پڑھا کرتے تھے حضور انور نے پناہ کی، گھوٹ بنوائی جس بنی نقش کرد یا محمد رسول اللہ کہ محمد پر اس پر اور رسول پر اس نے اور اللہ
ان مسلمانین کو فرمان لکھا یہاں اس حدیث میں کہا ہے ہر والی گھوٹ یا شاہ فارس یا شاہ قاضی اور مفتی کے لئے سنت ہے و از مرقات (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

۱۰۰۰ (۱۰۰۱) (۱۰۰۲) (۱۰۰۳) (۱۰۰۴) (۱۰۰۵) (۱۰۰۶) (۱۰۰۷) (۱۰۰۸) (۱۰۰۹) (۱۰۱۰) (۱۰۱۱) (۱۰۱۲) (۱۰۱۳) (۱۰۱۴) (۱۰۱۵) (۱۰۱۶) (۱۰۱۷) (۱۰۱۸) (۱۰۱۹) (۱۰۲۰) (۱۰۲۱) (۱۰۲۲) (۱۰۲۳) (۱۰۲۴) (۱۰۲۵) (۱۰۲۶) (۱۰۲۷) (۱۰۲۸) (۱۰۲۹) (۱۰۳۰) (۱۰۳۱) (۱۰۳۲) (۱۰۳۳) (۱۰۳۴) (۱۰۳۵) (۱۰۳۶) (۱۰۳۷) (۱۰۳۸) (۱۰۳۹) (۱۰۴۰) (۱۰۴۱) (۱۰۴۲) (۱۰۴۳) (۱۰۴۴) (۱۰۴۵) (۱۰۴۶) (۱۰۴۷) (۱۰۴۸) (۱۰۴۹) (۱۰۵۰) (۱۰۵۱) (۱۰۵۲) (۱۰۵۳) (۱۰۵۴) (۱۰۵۵) (۱۰۵۶) (۱۰۵۷) (۱۰۵۸) (۱۰۵۹) (۱۰۶۰) (۱۰۶۱) (۱۰۶۲) (۱۰۶۳) (۱۰۶۴) (۱۰۶۵) (۱۰۶۶) (۱۰۶۷) (۱۰۶۸) (۱۰۶۹) (۱۰۷۰) (۱۰۷۱) (۱۰۷۲) (۱۰۷۳) (۱۰۷۴) (۱۰۷۵) (۱۰۷۶) (۱۰۷۷) (۱۰۷۸) (۱۰۷۹) (۱۰۸۰) (۱۰۸۱) (۱۰۸۲) (۱۰۸۳) (۱۰۸۴) (۱۰۸۵) (۱۰۸۶) (۱۰۸۷) (۱۰۸۸) (۱۰۸۹) (۱۰۹۰) (۱۰۹۱) (۱۰۹۲) (۱۰۹۳) (۱۰۹۴) (۱۰۹۵) (۱۰۹۶) (۱۰۹۷) (۱۰۹۸) (۱۰۹۹) (۱۱۰۰) (۱۱۰۱) (۱۱۰۲) (۱۱۰۳) (۱۱۰۴) (۱۱۰۵) (۱۱۰۶) (۱۱۰۷) (۱۱۰۸) (۱۱۰۹) (۱۱۱۰) (۱۱۱۱) (۱۱۱۲) (۱۱۱۳) (۱۱۱۴) (۱۱۱۵) (۱۱۱۶) (۱۱۱۷) (۱۱۱۸) (۱۱۱۹) (۱۱۲۰) (۱۱۲۱) (۱۱۲۲) (۱۱۲۳) (۱۱۲۴) (۱۱۲۵) (۱۱۲۶) (۱۱۲۷) (۱۱۲۸) (۱۱۲۹) (۱۱۳۰) (۱۱۳۱) (۱۱۳۲) (۱۱۳۳) (۱۱۳۴) (۱۱۳۵) (۱۱۳۶) (۱۱۳۷) (۱۱۳۸) (۱۱۳۹) (۱۱۴۰) (۱۱۴۱) (۱۱۴۲) (۱۱۴۳) (۱۱۴۴) (۱۱۴۵) (۱۱۴۶) (۱۱۴۷) (۱۱۴۸) (۱۱۴۹) (۱۱۵۰) (۱۱۵۱) (۱۱۵۲) (۱۱۵۳) (۱۱۵۴) (۱۱۵۵) (۱۱۵۶) (۱۱۵۷) (۱۱۵۸) (۱۱۵۹) (۱۱۶۰) (۱۱۶۱) (۱۱۶۲) (۱۱۶۳) (۱۱۶۴) (۱۱۶۵) (۱۱۶۶) (۱۱۶۷) (۱۱۶۸) (۱۱۶۹) (۱۱۷۰) (۱۱۷۱) (۱۱۷۲) (۱۱۷۳) (۱۱۷۴) (۱۱۷۵) (۱۱۷۶) (۱۱۷۷) (۱۱۷۸) (۱۱۷۹) (۱۱۸۰) (۱۱۸۱) (۱۱۸۲) (۱۱۸۳) (۱۱۸۴) (۱۱۸۵) (۱۱۸۶) (۱۱۸۷) (۱۱۸۸) (۱۱۸۹) (۱۱۹۰) (۱۱۹۱) (۱۱۹۲) (۱۱۹۳) (۱۱۹۴) (۱۱۹۵) (۱۱۹۶) (۱۱۹۷) (۱۱۹۸) (۱۱۹۹) (۱۲۰۰) (۱۲۰۱) (۱۲۰۲) (۱۲۰۳) (۱۲۰۴) (۱۲۰۵) (۱۲۰۶) (۱۲۰۷) (۱۲۰۸) (۱۲۰۹) (۱۲۱۰) (۱۲۱۱) (۱۲۱۲) (۱۲۱۳) (۱۲۱۴) (۱۲۱۵) (۱۲۱۶) (۱۲۱۷) (۱۲۱۸) (۱۲۱۹) (۱۲۲۰) (۱۲۲۱) (۱۲۲۲) (۱۲۲۳) (۱۲۲۴) (۱۲۲۵) (۱۲۲۶) (۱۲۲۷) (۱۲۲۸) (۱۲۲۹) (۱۲۳۰) (۱۲۳۱) (۱۲۳۲) (۱۲۳۳) (۱۲۳۴) (۱۲۳۵) (۱۲۳۶) (۱۲۳۷) (۱۲۳۸) (۱۲۳۹) (۱۲۴۰) (۱۲۴۱) (۱۲۴۲) (۱۲۴۳) (۱۲۴۴) (۱۲۴۵) (۱۲۴۶) (۱۲۴۷) (۱۲۴۸) (۱۲۴۹) (۱۲۵۰) (۱۲۵۱) (۱۲۵۲) (۱۲۵۳) (۱۲۵۴) (۱۲۵۵) (۱۲۵۶) (۱۲۵۷) (۱۲۵۸) (۱۲۵۹) (۱۲۶۰) (۱۲۶۱) (۱۲۶۲) (۱۲۶۳) (۱۲۶۴) (۱۲۶۵) (۱۲۶۶) (۱۲۶۷) (۱۲۶۸) (۱۲۶۹) (۱۲۷۰) (۱۲۷۱) (۱۲۷۲) (۱۲۷۳) (۱۲۷۴) (۱۲۷۵) (۱۲۷۶) (۱۲۷۷) (۱۲۷۸) (۱۲۷۹) (۱۲۸۰) (۱۲۸۱) (۱۲۸۲) (۱۲۸۳) (۱۲۸۴) (۱۲۸۵) (۱۲۸۶) (۱۲۸۷) (۱۲۸۸) (۱۲۸۹) (۱۲۹۰) (۱۲۹۱) (۱۲۹۲) (۱۲۹۳) (۱۲۹۴) (۱۲۹۵) (۱۲۹۶) (۱۲۹۷) (۱۲۹۸) (۱۲۹۹) (۱۳۰۰) (۱۳۰۱) (۱۳۰۲) (۱۳۰۳) (۱۳۰۴) (۱۳۰۵) (۱۳۰۶) (۱۳۰۷) (۱۳۰۸) (۱۳۰۹) (۱۳۱۰) (۱۳۱۱) (۱۳۱۲) (۱۳۱۳) (۱۳۱۴) (۱۳۱۵) (۱۳۱۶) (

عَظِيمُ بَصْرِيٍّ لِيَدْفَعَهُ إِلَى قَيْصَرٍ فَإِذَا بَسِمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ إِلَى هَذِهِ عَظِيمُ الدُّعَاةِ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ
الْهُدَى أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِرَبِّكَ إِلَى الْإِسْلَامِ أَسْلِمُ تَسْلِيمَ يُونُسَ
اللَّهُ أَحْبَبَكَ مَرْغَبِينَ وَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَعَلَيْكَ إِثْمُ الْأَرِيسِيِّينَ وَيَا أَهْلَ الْكِتَابِ

بصری کے حاکم کو دیدیں تاکہ وہ قیصر کو پہنچا دیں تاکہ اس میں یہ خطا شروع کرنا ہوں اللہ کے ناک سے جو مہربان
رحم والا ہے یہ خط اللہ کے بندے اور اس کے رسول کی طرف سے سلطان روم بزرگ کی طرف سے، اس پر سلامتی ہو جو ہدایت
کی ابتداء کرے اس کے بعد میں تم کو دعوت اسلام سے بلاتا ہوں تاکہ اسلام قبول کرو سلامت رہو گے اللہ تم کو
ذیل ثواب دے گا اور اگر تم نے منہ پھیرا تو تم پر تم رعبا کا گناہ ہے اور اے اہل کتاب

بے بہت خوبصورت خط اکثر جرائد میں آپ کی شکل میں لکھتے تھے حضرت دیر آخر عمر میں حضرت امیر معاویہ کی اس شام میں سہری فرمان عالی سلام میں درج ہوا
۱۔ خیال ہے کہ بصری صوفیوں کا ایک شہر ہے دمشق اور عیال کے دربار میں یہ صوفیوں کے قبضہ میں تھا یہاں روم کا گورنر نہایت تھا اور بعد و سر
پے عراق میں ہے جہاں سے بغداد شریف کو ریل جاتی ہے میں نے بعد و بغداد کی زیارات کی ہیں بعض لوگ اسے بعد و سمجھتے ہیں یہ غلط ہے ۲۔ جیسا کہ کل میزبازیر
خاریج کے ذریعہ صدر مملکت سے بات ہوتی ہے اولیہ میں اس زمانہ میں گورنر بصری کے ذریعہ قیصر روم کو پیغام دینے جاتے تھے اس لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعوت سلام
گورنر بصری کے ذریعہ بھی معلوم ہوا کہ ہر ملک کے قوانین پر عمل کرنا درست ہے جب کہ وہ خلاف اسلام نہ ہوں ۳۔ معلوم ہوا کہ اپنے خط و غیرہ دنیاوی تحریروں کو بھی بسم اللہ
سے شروع کرنا سنت ہے حضرت سلیمان علیہ السلام نے جب مکہ طہیس کو خط لکھا تھا تو اسے بھی بسم اللہ سے شروع فرمایا تھا قرآن کریم آج کل بعض محتاط لوگ
جائے بسم اللہ کے ۴۹ یعنی بسم اللہ کے عدد لکھتے ہیں نیچے ۹۲ محمد کے نام کے عدد کیونکہ آج کل خطوط ڈاک سے جلتے ہیں جس سے بسم اللہ وغیرہ کی بجا ادبی ہوتی ہے
وہ فرمان عالی ہاتھوں ہاتھ لگے تھے ان کی یہ احتیاط بھی اچھی ہے غرضیکہ ادب و اعلیٰ عبارت ہے جتنا ہو سکے اچھا ہے ۵۔ معلوم ہوا کہ خط میں کاتب اور مکتوب
ایہ کام شروع میں لکھنا سنت ہے بعد میں مضمون ہو رہی معلوم ہوا کہ مکتوب الہ کے لیے خصوصاً القاب لکھنا بھی بہتر ہے خود اپنے خصوصاً صفات بیان کرنا بھی
اچھا ہے حضور انور نے عبد اللہ و رسول میں اپنے مکالمے جو دین اور جلال و رسالت دونوں بیان کرنے سے بزرگ ہیں ان تمام اس فرمان میں اشارہ ان کی غلطی کی طرف بھی
متوجہ فرمایا کہ تم نے میں علیہ السلام کو پائے بندے کے خدا مان لیا ۶۔ معلوم ہوا کہ کفار و اسلام علیکم ذکر ہوا کہ کفار و بیدینوں کو یہ سلام کہہ کر ہر مومن کو علیہ السلام
بھی فرعون سے یہی سلام فرمایا تھا ہر سے مراد ہدایت اسلام سے ۷۔ داعیہ معدیہ یعنی دعوت (بلانا) جیسے عافیہ اور عافیت بعض نسخوں میں بدعت الاسلام
ہے اس کے معنی بھی یہ ہیں جیسے روایت کے معنی اگر تار اسلام آیا تو دنیا میں جسے عیسے برے اعمال اور جبر و قتل سے بچے گا اور آخرت میں عذاب الہی سے محفوظ
رہے گا اور تجھے ان دونوں سے نجات دے گا ایک ثواب میرانی رہے گا پھر مسلمان ہوجانے کا یوں کہ اسلام کی برکت سے بچے گا وہ تو منافق ہوجاتے ہیں

تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا آيَةً مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ فِي رِوَايَةِ تَلْسَلِيمٍ قَالَ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ وَقَالَ أَتُمُّ الْيَرُوسِيِّينَ وَقَالَ يَدْعَايَةَ الْإِسْلَامِ وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

ایسی بات کی طرف آؤ جو ہمارے تمہارے درمیان برابر ہے کہ ہم اللہ کے سوا کسی کو نہ پوجیں اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہرائیں اور ہمارے بعض بعض کو اللہ کے مقابل رب نہ بنالیں نہ پھر اگر وہ منہ پھریں تو کہہ دو کہ گواہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہ ہم مسلم ہیں اور اللہ کی روایت میں یوں فرمایا کہ یہ فرمان محمد رسول اللہ کی طرف سے ہے اور فرمایا کہ گناہ اور فرمایا اسلام کی دعوت کہ روایت ہے ان سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

پھیل نیکیا قبول ہے اور میں جمع ہے اسی کی معنی کا شکر اذاعت علیہم اللہ یعنی اگر تو کافر یا تو تیری وجہ سے تیری رعایا اور خدام بھی کافر ہیں گے تو ان کے کفر کا وبال تم پر پڑے گا اتنا اس علی دین مملوک ہم بعض نے فرمایا کہ اسی عیسائیوں کا نام ہے کیونکہ یہ اسی کے ہیں اس لیے انہیں اور عیسے بھی کہا جاتا ہے اسی کو نبی بنا پانہ گویا ہے درمات یعنی پھر تمام عیسائیوں کے عیسائی رہنے کا گناہ ہوگا۔

۱۔ یہ قرآن کریم کی آیت ہے اس کا تفسیر ساری تفسیر میں ملاحظہ فرمادو۔ یہاں اتنا سمجھ لو کہ کلمہ سے مراد سارے ایمانی اسلامی عقیدے ہیں جن کو حضرات انبیاء نے کلام بھی فرماتے تھے اور تو مسلم و پانہ مسلم کہیں ہے اس کا تفسیر ان لا نعبد الاہ ہے درمات سے مراد یہاں تو حضرت مسیح علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتا ہے یا پادریوں جوگیوں کو حرام و حلال کا مالک ہانا ان سے اپنے گناہ معاف کرنا میں جو عیسائیوں کے ہاں ہوتا ہے اسلام میں زیر عقیدے ہی نہ یہاں حال میں آیت کریمہ بہت جامع ہے یہاں اس کی تفسیر کا موقع نہیں ہے ۲۔ یعنی اگر تم ایمان قبول نہ کرو تو بھی اس خط سے تم کو ہمارا مذہب معلوم ہو گیا کل قیامت میں تم کو ہمارے ایمان کی گواہی بارگاہ الہی میں دینا ہوگی خیال نہ کہ قیامت میں موی کے ایمان کے گواہ کفار بھی ہوں گے اور درخت در سے وغیرہ بھی جنہوں نے موی کے ایمان کو اس کے اہل کو دیکھا جہاں تک موزن کیا اور اذان چہر پتی ہے وہ ان تک کی برہنہ اس کے ایمان کی گواہ ہے ۳۔ یہی ہے اور دعوت دونوں نفلوں کی تحقیق بھی کر دکا گئی ہے اس حدیث سے بہت مسائل معلوم ہونے لگتے ہیں کہ خط کو ہم اللہ کے شہرہ کرنا سنت ہے دوسرے کہ کفار کو اسلام اس طرح کیا جائے اسلام علی من اجمع اللہ ہی تیسرے یہ کہ جہاد سے پہلے کفار کو دعوت

اسلام دینا چاہیے یہ دعوت بھی واجب ہے کبھی مستحب چوتھے یہ کہ ایک شخص کو خبر مجتہبے اگلے حسرت و حیرہ کو خدا کی

بھیں گے ان کے ساتھ گواہ نہ گئے یا پھر یہ کہ کفار کے ملک میں ایک دینا تو ان کا خدا بھی بنا جائے

یہ وہاں فرقان لے ہانا ممنوع ہے جبکہ اس کا تو میں کا اندیشہ

موجود ہے حضور

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ بِكِتَابِهِ إِلَى كِسْرَى مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حُذَافَةَ الشَّاهِي
فَأَمَرَهُ أَنْ يَدْفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ الْبَحْرَيْنِ فَدَفَعَهُ عَظِيمُ الْبَحْرَيْنِ إِلَى
كِسْرَى فَلَمَّا قَرَأَ مَرْقَهُ قَالَ ابْنُ السَّبَّابِ فَدَعَا عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَمْزُقُوا كُلَّ مَمْزُقٍ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ النَّسَائِيِّ

نے اپنا فرمان نامہ عبد اللہ ابن حذافہ سہمی کے ذریعہ کسریٰ کی طرف بھیجا اور انہیں حکم دیدیہ فرمان نامہ بحرین کے
گورنر کو دیدیں، پھر بحرین کے گورنر نے وہ خط کسریٰ کو دیا تا جب کسریٰ نے پڑھا تو اسے پہاڑ دیا، ابی مسیب کہتے
ہیں نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر یہ دعا فرمائی کہ وہ ہی پوسے پوسے پھاڑ دے جائیں (بخاری روایت ہے)

نے اس خط فریق میں قرآن آیت لکھے کہ عیسائیوں کے ملک میں مسیحی جیسے ہر ایک کو بے دھوا اور کافر چھو سکتے ہیں۔ دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فرمان عالی میں
آیت قرآنیہ تحریر فرما کر گورنر بحرین کی معرفت ہر تہ سالہ روم کو روانہ فرمایا حالانکہ عظیم بحرین اور ہر تہ سالہ روموں میں سنی تھے۔ ساتھ یہ کہ خط میں مفسدوں سے پہلے اپنا اور مکتوبات
کا نام لکھے، انھوں نے ہر پہلے ایسا نام لکھا، پھر مکتوبات کا نام لکھا، اور اس کی تعریف داد و تحسین کے معمول العجب لکھے دیکھو سہ راتوں سے شام کو صرف عظیم روم
لکھا یعنی جسے سوی لوگ بڑے سمجھتے ہیں، روسوں پر کہ تبلیغ میں بے نیاز ہی بھی چاہیے اور نرم کلامی بھی رہا، انھوں نے مکتوبات کو لکھا تو لکھا کہ قولنا لیتنا فرعون کے روم کلام کرنا
یہ روسوں پر کہ کلام لیتنا اور مختصر مترادف ہے، بدھوں پر کہ کفہ کے شرکوں کو عذاب بہت زیادہ ہوگا ان کی خبر سے ان کے سخت جگ بھی کافر رہنے میں رہا، انھوں نے فرمایا ہے دیکھو ان
اشکالہم وافتخارہم انھوں نے بدھوں پر کہ اگر اہل کتاب میں جو بائبل نہیں تو اب ڈبل کتاب ہے، پہلے ہاں حب علم مسلمان سوجانے کا چودھویں پر کہ بظاہر رسالت
منہم ہے کہ اسی نے عہدہ و رسول فرمایا گیا کہ عہدہ کا خلق صرف وہی تھا جس سے ہے اور رسالت کا خلق مخلوق سے بھی یہاں عزتات نے فرمایا کہ اس فرمان عالی کے
پیشے وقت یہ آیت کریمہ نزل آئی تھی کہ نازل ہی نہیں ہوئی تھی کیونکہ یہ فرمان عالی مشہور میں بھیجا گیا اور آیت لڑکا نزل و ذہن بجز ان کے موقوف ہو جائی یعنی مشہور
میں یہ حضور عالی کا اپنا فرمان تھا جس کے تلقین من سال بعد آیت کریمہ ان ہی الفاظ میں نازل ہوئی

۱۵ کسریٰ شاہ فارس کا لقب تھا، خسرو کا معرب خسرو کے معنی میں بڑے ملک و طاقتور اس کسریٰ کا نام پرویز یا ہرمز، یونانیوں کا معنی خوشنودن و شیردان کا یہ
یا پوتا راشد، عبد اللہ ابن ہرمز میں کینت بولڈت بدر میں شریک ہونے معرب قیام رہا وہاں مصر میں ہی مشہور میں، انتقال سوا ۱۵ بحرین بصرہ کے قریب لب
سمندر مشہور شہر ہے، وہاں کا گورنر کسریٰ کی طرف سے مقرر کردہ تھا یہ کسریٰ کے ذریعہ نا جبر کے فراموش انجام دیتا تھا اس لیے منصور نے اس کی معرفت کسریٰ کو فرمان
عالی بھیجا، اس سے پہلے چاہتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر کسے در وہاں کے قوانین و حکام فراموش نہ اسے خبردار رہنے کے خیال سے کہ ہر تہ سالہ
روم نے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان عالی سن کر دل سے اسلام قبول کر کے باخترانی رعایا کو ان کے نون سے سلام ظاہر کر سکا، مگر یہ ویزا بد نصیب نے
دست کے طور پر نامہ مابہ جہاڑ ڈالا اس پر حضور نے اسے بد عادی، کہ خدا ان کے محنت کر کے اسے ناکارہ کر دیا، کہ پرویز کا بیٹا مشیر و پوتا

اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَبَ إِلَى كِسْرَى وَإِلَى قَيْصَرٍ وَإِلَى
الْجَحَاثِيِّ وَإِلَى كُلِّ جَبَّارٍ يُدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ وَلَيْسَ بِالْجَحَاثِيِّ الَّذِي صَلَّى
عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ سُلَيْمَانَ ابْنِ
بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَ
أَمِيرًا عَلَى جَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ أَوْ صَاكَةً فِي حَاصِنَةٍ يَتَّقُوا اللَّهَ وَمَنْ مَعَهُ

حضرت انس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسری، قیسر اور نجاشی کی طرف اور ہر بار بادشاہ کی طرف فرمیں لکھے اور
انہیں اللہ کی طرف دعوت دیتے تھے یہ نجاشی وہ نہیں ہے جس پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز جنازہ پڑھی (مسلم اور ابن
ہے حضرت سلمان ابن بریدہ سے کہ ۱۵۹ اپنے والد سے راوی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی کو کسی
شکریا فوج پر امیر بناتے تو اسے اپنے خاص ذال معاملہ میں اللہ سے

ڈرنے کی اور اپنے

یوں تیار رہتے کہ اگر اس میں سے کسی نے خزانہ پر قبضہ کرنے کیلئے اپنے باپ پر رو کر قتل کر دیا یا بھڑائیوں پر قابض ہو کر نہیں کھڑا، اچھا ہر دو دن کے خزانہ کی بھی بار بار پڑا، بل کہ اس
میں ایک دو پر لکھا ہوا تھا کہ یہ قوت مردی کے پہلے کیسے ہے شیر و غنیمت دو اکیالی یہ تقاضا رکھتا ہے ہر گرجا جہاد بعد اس کا دوت واقع ہوئی پھر اس ال پر غورست ہوتی
آتی رہی حتی کہ عبداللہ بن قیس نے اس سے فارس پر مسلمانوں کا قبضہ ہوگا اس وقت فارس کا بادشاہ یزدجردی شہر یازہی ہنسور بن یزدجردی تھا اس کی بیٹی شہزادی بیت یزدجردی
گزشتہ کہ کہ مدینہ منورہ والی گئیں اور حضرت عمر نے جناب حسین سے اس کا نکاح کر لیا (مترقات) شہر یازہ کی قبر قبران (ابراہیم) جس نے زہرا علیہا السلام کی مرثیہ لکھی
شاہ مدام نے حضور انور کا خط شریف پڑھ کر ریشم کے کپڑے میں لپیٹ کر سب محفوظ صندوق میں رکھ لیا تب حضور سے دعا دلائی کہ ملکہ باقی رہے خدا کا
شرع میں سید الدین حضور سے روایت کی کہ وہ روای بادشاہ کے پاس کچھ حدیرے کے گئے تو اس نے ایک منبری صندوق سے ایک بوسیدہ کاغذ نکالا جس کے سرواف میں
جو جگہ سے مٹ چکے تھے اور اس کا ریشمی غلاف بھی گل جہا خا اور بولا کہ یہ کتاب نبی کا خط ہے جو ہمارے دادا قیسر نے لکھا تھا ہم اسے بہت غماز کر کے رکھتے ہیں
ہمارے بیان شہر ہے کہ جبکہ خط ہمارے پاس سے بھڑکی سلطنت قائم رہا جبکہ ہم عیسائی ہو گئے تھے یہی ان کا قتل کیا گئے یہی بادشاہ تھا اچھے بچے خوف ایمان نلایا اولی بادشاہ
چکا تھا مترقات ۱۵۰ چن جو حضور نے شاہ اسکندر بن قنوقس اور منذر بن سادی اور شامان اور شاہ یاسا اور عاتق ابدا بنی شہر اور شاہ بر بادشاہ اور جہا شہر شاہ ایدہ بن
لکا فزین کے یزدین سے جس کے گئے دیکھو شاہ المصالح ۱۵۱ میر شاہ جہا بنی شہر پر حضور انور نے نماز جنازہ پڑھی تھی وہ ہے احمد محمد اور بنی شہر اور بنی شہر
یہ ہے حضور انور نے عمر ابن امیر غمیری کے ہاتھ اس کو فرمان عالی لکھا جس کے پاس عمر و بنی قوہ تخت سے اڑ کر دور دور ہو گیا خدا شریف کو جو ان کے گھوڑے تھے
فرمان عالی پڑھ کر فرمان مسلمان ہو گیا اور اپنے بیٹے کو ان کے بیٹے کے پاس بھیجا اس کا وہ لڑکا راستہ میں فوت ہو گیا

مِنَ الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا ثُمَّ قَالَ أَغْزُوا بِسْمِ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَاتِلُوا مَنْ
كَفَرَ بِاللَّهِ أَغْزُوا فَلَا تَغْلُوا وَلَا تَغْدِرُوا وَلَا تَهْتَلُوا وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيدًا
وَإِذَا الْقِيَتِ عِدَّتُكَ مِنَ الشَّرِكِينَ فَأَدُّ عَنْهُمْ إِلَى ثَلَاثِ خِصَالٍ
أَوْ خِلَالٍ فَأَتِيَهُنَّ مَا أَجَابُوكَ فَأَقْبَلْ مِنْهُنَّ وَكُفَّ عَنْهُنَّ ثُمَّ

مسلمان ساتھیوں کے ساتھ بھلائی کی وصیت فرماتے تھے یہ پھر فرماتے کہ اللہ کے نام سے اللہ کی راہ میں جہاد کرو۔ اُن سے جنگ کرو جو اللہ کے منکر ہیں۔ جہاد کرو تو نہ خیانت کرو نہ بد عہدی اور نہ مثلہ کرو نہ کسی بچتہ کو قتل کرو۔ تلہ اور جب اپنے دشمن مشرکوں سے ملو تو انھیں تین خصلتوں یا تین باتوں کی طرف بلاؤ کہ تو وہ ان میں سے جو بات ان جائیں تم اُن سے قبول کرو اور اُن سے ہاتھ نہ لگو۔

تب حضور انور نے عجیبی کو دوسرا خط شریف بھیجا۔ نمائشی کی اولاد میں اب تک یہ دونوں خطوط محفوظ ہیں جنہیں وہ تبرک رکھتے ہیں۔ مَن کی زیارات کرتے ہیں (اشعر المعات) رضی اللہ عنہم جمعین۔ ۱۲۰ سلیمان تاہی ہیں۔ عہدِ فاروقی میں پیدا ہوئے۔ ان کے والد بریدہ بن حبیب صحابی ہیں۔ حضرت علی کے خاص لوگوں سے ہیں مشہور صحابی ہیں؛ ۱۲۱ یعنی لشکر کے سپہ سالار سے فرستے کر اپنے ذاتی معاملہ میں اللہ سے کڈنا۔ ترک نماز۔ خیانت۔ دیگر خلافِ شرع باتوں سے پرہیز کرنا اور اپنے ماتحت سپاہیوں وغیرہم کے ساتھ عبدا کی کرنا۔ نرم برتاؤ کرنا۔ گویا اپنے آپ مشقت جھیلنا، ماتحتوں پر نرمی کرنا۔ اس لئے پہلے تقویٰ اللہ فرمایا اور بعد میں کفر۔ ۱۲۲ یعنی جہاد میں ہر مہرِ رضا اپنی کی نیت، ہو۔ ملک گیری، غنیمت۔ عزت حاصل کرنے کی نیت نہ ہو۔ رب تعالیٰ راضی ہو جائے تو ہمیں سب کچھ مل جائے گا۔ اللہ کا انکار سے مراد اللہ کے دین کا انکار ہے لہذا اس میں نبوت یا کتاب اللہ کا انکار بھی داخل ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جہاد صرف کفار پر ہو گا تو: اصل کافروں خواہ مرتد ہی کہ مسلمان اسلام بھوڑ کر بے دین ہو جائیں اور ان سے جنگ کرنی پڑے وہ بھی جہاد ہے۔ جیسے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے منکربین زلۃ اور یہ کذاب کو نبی ان لینے پر جہاد کئے۔ نہ انت جیدری کے نام میں جو حضرت عائشہ صدیقہ یا امیر معاویہ سے نکلیں جو میں وہ بہاد نہیں ہوت تھیں۔ رب فرما کہ ہے نقاتلو اللہ فی سبیلہ ۱۲۳ اس مختصر قرآنِ عالی میں چار بیانیہ سے منع فرمایا گیا غنیمت میں خیانت بحالتِ جنگ جو مقابل کفار سے وندہ کر لیا جائے اس کے خلاف کرنا۔ مقتول کافر کے مال، ۱۲۴: نہ پاؤں یا ستایا اس کا متہ کالا کرنا۔ کفار کے ناسمجھ بچوں کو قتل کرنا۔ اس سے معلوم ہوا کہ اسلام میں شہد کرنا مقتول کی شکل بگاڑنا، نسبت ہے۔ حضور زین العابدین علیہ السلام نے جو تفسیرِ عربیہ کے مرتد و لوط کی انکسیں بھوڑیں وہ اس حکم سے نسخ ہے بعض علماء نے فرمایا اگر کفار ہمارے مقتول شہداء کا شکر کریں تو ہم بھی اس کے جواب میں ان کا شکر کر سکتے ہیں اگر سب بات صحیح ہے اگر بحالتِ جنگ اتفاقاً کفار سے بچے مر جائیں تو مجاہدین گنہگار نہیں کہ ان کا ارادہ نہ تھا۔ اور اگر بچہ کفار کا بار بار یا سپہ سالار ہو تو اسے قتل کر دیا جائے گا اس سے کفر کی ثنوت تو نہ ہے۔ اس کی پورے بحث فتح القدیر اور مرقات میں دیکھو غنائی موتیں دہرے سے لوگ اگر جنگ سے علیحدہ ہوں تو بغیر قتل کیا جائے اگر بادشاہ یا سپہ سالار ہو یا کفار کے مددگار کہ انہیں طریقِ جنگ سکھاتے تو اسے قتل کر دیا جائے ۱۲۵ اس میں خطاب

ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَجَابُوكَ فَأَقْبَلْ مِنْهُمْ وَكَفَّ عَنْهُمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ
إِلَى التَّحَوُّلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ الْمُهَاجِرِينَ وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ أَنْ فَعَلُوا
ذَلِكَ فَلَهُمْ مَا لِلْمُهَاجِرِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ فَإِنْ أَبَوْا أَنْ
يَتَحَوَّلُوا مِنْهَا فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ يُجْرَى عَلَيْهِمْ
حُكْمُ اللَّهِ الَّذِي يُجْرَى عَلَى الْمُؤْمِنِينَ فَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي الْغَنِيْمَةِ

انھیں اسلام کی طرف بلاؤ گے تو اگر وہ یہ مان لیں تم ان سے قبول کر لو اور ان سے ہاتھ روک لو گے تو پھر انھیں اپنے
وطن سے مہاجرین کی جگہ کی طرف منتقل ہو جانے کی دعوت دو گے اور انھیں خبر دو کہ وہ یہ کر لیں گے تو ان کے لئے
وہ ہی حقوق ہوں گے جو مہاجرین کے ہیں اور ان پر وہ ذمہ داریاں ہوں گی جو مہاجرین پر ہیں گے اگر وہ وہاں سے
منتقل ہونے سے انکار کریں تو انھیں گاہ کر دو کہ وہ دیہاتی مسلمانوں کی طرح ہوں گے کہ ان پر وہ احکام الہی جاری
کئے جائیں گے جو مسلمانوں پر جاری کئے جاتے ہیں اور ان کے لئے غنیمت دینی سے کچھ نہ ہو گا۔ ۵۔

امیر شکر سے ہے کہ یہ کام امیر کلبے عام غازیوں کا نہیں۔ خصال جمع خصلہ کی۔ خلال جمع ہے خلتہ کی۔ دونوں کے معنی ایک ہی ہیں۔ یعنی
مادت۔ ۵۔ سب سے اشد بیجا اسلامی جہاد کہ ایک کفار پر ٹوٹ پڑنے کی اجازت نہیں۔ جہاد میں اصل مقصود اسلام پسندانہ ہے۔ نہ کفر نہ
کفار کو قتل کرنا۔ جنگ تو صرف مجبوری سے۔ ۵۔ یعنی بطور مشورہ ان کو دعوت اسلام دو کہ جو کہ مسلمان ہو کر مہاجرین بن جاؤ۔ اگر ان
کفار تک دعوت اسلام نہ پہنچی ہو وہ اسلام کو جانتے ہی نہ ہوں تو یہ کام دعوت سے کہ بغیر دعوت دینے جنگ کرنا ممنوع ہے۔ اور اگر پہنچ چکی
ہے تو یہ امر استعجابی ہے کہ اگر بغیر دعوت دینے ہی جنگ کی گئی تو جائز ہے مگر منہرہ ہے کہ پہلے دعوت بعد میں جنگ اور یہ حکم اسی وقت
ہے جب یہ چیزیں ممکن ہوں۔ اگر حالات نازک ہیں۔ دعوت کا موقع نہیں۔ جلد حملہ کرنے میں نھربے تو یہ حکم نہیں ۵۔ یعنی بلا وجہ
بدگمانی نہ کرو کہ انھوں نے دھوکہ دے لئے اسلام قبول کیا ہے دل سے قبول نہیں کیا بلکہ ان کا اسلام لانا مان لو۔ اگر دھوکہ دہی کی علامات
موجود ہوں تو ان کا حکم دوزخ ہے ۵۔ مراث نے فرمایا کہ ہجرت کا یہ حکم فسخ سے پہلے تھا۔ فسخ نامہ ہو جانے کے بعد اب ان کفار سے ہجرت
کے لئے نہ کہا جائے گا۔ چنانچہ مہاجرین مدنی وغیرہ میں بڑے معرکے کے بعد ہجرت ہوئے۔ لوگ مسلمان ہوئے مگر کبھی کو مدینہ منورہ کی طرف منتقل
ہو جانے کا حکم نہ دیا گیا۔ نہ مدینہ منورہ میں اتنی جا رہے کہ تمام نو مسلم مہاجرین کو چھوڑاں مل سکتی ہے۔ لہذا یہ فرمان نامی نازکے لحاظ سے ہے۔
لکھ نا نہ نبوی میں مہاجرین مدینہ کو فتنے میں سے حصہ لے کر تھکا۔ خصوصاً جب وہ مہاجرین جاتے تو ان کے واسطے ملک ان کے بال بچوں
کو اس فتنے سے خراب۔ مراثی بتاتا ہے۔ نیز مہاجرین کو جہاد کے لئے حسب غنا جاننا پڑا تھا۔ یہاں یہی دو خبریں مراثی ہیں۔ یعنی اگر تم مہاجرین
بن کر مدینہ منورہ آ گئے تو وہ فتنے کا وہ ہی حصہ لے کرے گا جو مہاجرین کو ملتا ہے اور تم پر اسی طرح جہاد میں جائز لازم ہوا کرے گا جو
دیگر مہاجرین پر لازم ہے۔ غیر شہداء مسلمان جو کفار کے ملک میں رہتے ہیں ان پر اس طرح جہاد واجب نہیں۔ ۵۔ یعنی جیسے دوسرے
مہاجرین مسلمانوں پر جہاد نہیں مراثی نازک دوزخ وغیرہ سے ایسے ہی نازک ہو گا انہیں مہاجرین کی روایات نہ ملیں گی۔ ۵۔ یا تو غنیمت

نگار یہ کہ مسلمانوں کے ساتھ جہاد کریں لے پھر اگر وہ انکار کریں تو تم اُن سے جزیہ مانگو لے پھر اگر وہ لوگ تمہاری مان
 لیں تو تم اُن سے قبول کرو اور اُن سے ہاتھ دیک لو لے لیکن اگر وہ انکاری ہوں تو اللہ سے مدد مانگو اور اُن سے
 جنگ کرو لے اور جب تم کسی قلعہ والوں کا محاصرہ کرو، پھر وہ تم سے خواہش کریں کہ تم اُن کے لئے اللہ رسول
 کا ذمہ کرو تو تم اُن کے لئے اللہ کا ذمہ اور نہ اُس کے نبی کا ذمہ لے بلکہ ان کے لئے اپنا اور اپنے ساتھیوں کا ذمہ
 دو۔ کیونکہ اگر تم اپنا اور اپنے ساتھیوں کا ذمہ تو بے جاؤ تو یہ اس سے آسان ہے کہ تم اللہ کا ذمہ اور اس کے رسول
 کا ذمہ تو بے جاؤ لے

[illegible]

اللہِ وَذَمَّةَ رَسُولِهِ وَإِنْ حَاصِرَتْ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوا أَنْ تُنْزِلَهُمْ
عَلَيْهِمْ حُكْمُ اللَّهِ فَلَا تُنْزِلُهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ وَلَكِنْ أَنْزِلْهُمْ عَلَى حُكْمِكَ فَإِنَّكَ
لَا تُدْرِى أَتُصِيبُ حُكْمُ اللَّهِ فِيهِمْ أَمْ لَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ أَبِي أُوَيْسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْضَ أَيَّامِهِ لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ
فَانْظَرَحَتْ مَالَتِ الشَّمْسُ ثُمَّ قَامَ فِي النَّاسِ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ لَا
تَتَمَتَّعُوا بِقَاءِ الْعَدُوِّ وَاسْأَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ فَإِذَا الْقِيَتُمْ فَاصْبِرُوا وَاعْلَمُوا

اور اگر تم کسی قلعہ واپس کا محاصرہ کرو۔ پھر وہ چاہیں کہ تم انھیں اللہ کے حکم پر آمادہ تو تم ان کو اللہ کے حکم پر آمادہ۔ لیکن
انھیں اپنے حکم پر آمادہ۔ کیونکہ تم انھیں جانتے کہ ان کے متعلق اللہ کا حکم پاؤ گے یا نہیں نہ (مسلم) روایت ہے
حضرت عبداللہ بن ابی اوفی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض ان دنوں میں جن میں دشمن سے
جنگ فرمائی تھی تو یہاں تک انتظار فرمایا کہ سورج ڈھل گیا کہ تو حضور لوگوں میں کھڑے ہوئے پھر فرمایا کہ اے لوگو
دشمن سے ملنے کی آرزو نہ کرو۔ اور اللہ سے امن کی دعا مانگو۔ پھر جب پھر باؤ تو صبر کرو۔ اور جان لو

رسول کی ضمانت اللہ رسول کی امان لینا جائز ہے۔ بعض لوگ اپنے مسافر سے کہتے ہیں اللہ رسول کی ضمانت پانچ چیزوں کی امان میں ہے۔ یعنی لوگ
امت امام حسین رضی اللہ عنہ کے نام کا امام فاضل مسافر کے ہاتھ پر باندھتے ہیں۔ ان سب کا مندرجہ فرماں عالی نہیں ہو سکتا ہے۔ یعنی کفار کو اللہ
رسول کی ضمانت پر نہ آتا۔ بلکہ اپنی زبان و امان پر آمادہ۔ یہاں دو روایتیں ہیں۔ بنی العنک کے فتح سے اور ان العنک کے کسر سے۔ اور
تخفہ و جلسہ اخفار سے یعنی توڑنا یا معروف ہے یا مجہول۔ ہم نے مجہول کی روایت لی ہے یعنی اگر تم کفار کو اللہ رسول کے ذمہ پر آتا۔
اور تو آکر اس سے کہو کہ تو یہ تو یہ بہت بڑا ہے۔ اگر تم اسے ذمہ کو توڑیں تو یہ بڑا ہے۔ اور اگر تم اسے ذمہ کو توڑیں تو یہ بڑا ہے۔
کہیں نہ تہان کی برعہ کی وجہ سے اس کی امان توڑو تو اللہ رسول کی امان توڑنا سخت ہے۔ بنی النضر نے یہاں کہا کہ میں برعہ و عدو
ان توڑنے ضمانت کے خلاف کرنے کی اجازت نہیں۔ یہ خوب خیال میں رکھنا چاہئے۔ یعنی اگر محض کفار سے کہیں کہ ہم قلعہ سے آتے ہیں
ہم پر اللہ تعالیٰ کا حکم جاری کرنا تو ہم یہ قبول نہ کر سکتے کہ جو حکم جاری کرے وہ وہی سے تو ہو گا نہیں۔ تمہا سے اپنے اجتہاد سے ہو گا۔ نہ معلوم کہ
اجتہاد درست ہو یا نہ ہو اس سے معلوم ہوا کہ مجتہد اپنے اجتہاد کی حکم کو یقینی طور پر اللہ رسول کا حکم نہیں کہہ سکتا۔ کیا خبر ہے کہ یہ اجتہاد درست
یا نہیں۔ اسی لئے علامہ شامی نے فرمایا کہ اگر ہم سے سوال کیا جائے کہ تم حق پر ہو یا امام شافعی تو ہم کہیں گے کہ فابا حق پر ہم ہی ہیں۔ مگر شافعی
پندہ ہوں۔ اور اگر پوچھا جائے کہ تم حق پر ہو یا معتز و خوارج۔ تو ہم کہیں گے کہ یقیناً ہم ہی حق پر ہیں۔ وہ لوگ یقیناً باطل ہیں۔ یہ چیز
امام شافعی سے اجتہاد اختلاف ہے۔ اور ان معتز و خوارج سے عقیدہ کا اختلاف ہے۔ اسے آپ مشہور صحابی میں آپ کے حالات بار بار بیان ہوئے ہیں
مستمر۔ مگر میں کوئی دفت پائی اسے یہ معلوم نہ ہو سکا کہ یہ جنگ کونسی تھی مگر یہ معلوم ہوا کہ اس جنگ میں مسلمان مجاہد تھے۔ کفار نے

اِنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ الشُّيُوفِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ مَنْزِلَ الدِّينِ كِتَابٍ وَمُجْبَرِي
الشَّحَابِ وَهَازِمِ الْأَحْزَابِ أَهْزَمَهُمْ وَأَنْصَرْنَا عَلَيْهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ الْأَسِ
انَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا غَزَا بَنِي قَوْمٍ لَمْ يَكُنْ يَفْدُو
بِنَا حَتَّى يُصْبِحَ وَيُنْظِرَ لَهُمْ فَإِنْ سَمِعَ أَذَانًا كَفَّ عَنْهُمْ وَإِنْ لَمْ يَسْمَعْ
أَذَانًا غَارَ عَلَيْهِمْ قَالَ فَخَرَجْنَا إِلَى حَيْبٍ فَأَنْتَهَيْنَا إِلَيْهِمْ لَيْلًا فَلَمَّا أَصْبَحَ
وَلَمْ يَسْمَعْ أَذَانًا مَرَّ كَبٌّ وَمَرَّ كَبٌّ خَلْفَ إِبْنِي طَلْحَةَ وَإِنْ قَدَفْتُ

کہ جنت تلواروں کے سایہ کے نیچے ہے پھر کہا اے اللہ اے کتاب کے اتارنے والے اور بادلوں کو چمکنے والے اور لڑنے والے
کے جھگانے والے انہیں جگادے اور ان کے مقابل میں ہماری مدد فرما (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت انس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم جب ہمارے ساتھ کسی قوم پر چڑھا کرتے تو حملہ نہ فرماتے حتیٰ کہ میں پالیتے اور ان کی طرف غور کرتے کہ اگر کوئی ان سے توکل
رکھتا ہے اور اگر کوئی ان سے نہیں توکل کرتا ہے تو فرماتے ہیں کہ ہم خیر کی طرف گئے تو ہم ان تک رات میں پہنچے شہب سوار ہوا اور اذان
نہ سنی تو آپ سوار ہوئے، اور میں جو طلحہ کے پیچھے سوار ہوا کہ میرے قدم

میں منورہ پر حملہ نہ کیا تھا خیال ہے کہ جہاد ہر طرح کا ہے بلکہ غارتگی اور جہاد ہر طرح پر ہی ہے تو انوں نے سمجھا کہ مسلمان صرف دفاع کریں انوں
نے غلط سمجھا، سوار احمد و احزاب کے حضور نے تمام جہاد جہاد ہی کہے ہیں۔

میں جیکر دوسری تیزی جاتی رہا مگر کلا دقت اہل فتح و نصرت کی ہوائیں چنے گئیں مجھ پر قبول کر کے تازہ دم ہو گئے۔ دعا کی قبولیت کا وقت آگیا، کیونکہ نماز
کے وقتوں میں دما میں زیادہ قبول ہوتی ہیں معلوم ہوا کہ یا تو میرے کدے دقت جہاد کیا جانے یا دن ڈھلے بیچ وپسری میں جہاد نہ کرے درمقات و غیرہ، حدیث شریف میں ہے
کہ دن ڈھلے آسمان کے دروازہ رحمت کھل جاتے ہیں، اللہ یعنی جنگ کی نگرانی نہ دعا مانگو کیوں کہ جنگ ایک بلا ہے بلا کی آمد اچھی نہ بہتر اس میں غمزدگی
کی ہے۔ اس لیے اس قسم سے بچو اپنی قوت و طاقت پر بھروسہ نہ کرو۔ ہمیشہ اللہ سے فضل و رحمت مانگو، بیماری، اگرچہ اللہ کی رحمت کا باعث ہے۔ مہلک
کی موت شہادت کی موت ہے مگر نہ تو ان کی دعا کو نہ کو شمشل اور جب رب کی طرف سے آجائے تو صبر کرو۔ یعنی دعا کا اس دعا فیت کی نہ کہ جنگ کی اور اگر کفار
سے جنگ کرنا پڑے تو ہر صبر و استقلال سے کام لو۔ سبحان اللہ کیسی نفیس تعلیم ہے۔

اللہ غور سے مراد ہتھیار جنگ میں جن میں تیر و جند و ق، توپ اور بوائی جہاز، راکٹ وغیرہ سب شامل ہیں چونکہ اس مذہب میں جہاد کا عام استعمال ہتھیار تو رقصی ایسے
اس ہی کا ذکر فرمایا۔ سایہ تلوار سے ملدے، آغی ہوئی کھی ہوئی تلوار خواہ ہماری تلوار ہو جو کافروں کے سر پر پڑ رہی ہو یا کفار کی تلوار ہو جو وہ ہم پر اٹھا رہے ہوں یعنی جنت جہاد سے
بہت ہی قریب ہے۔ گویا تلواروں کے سایہ میں ہے کہ غازی شہید ہوا اور جنت میں گیا۔ خیال رہے کہ تمام معنی مسلمان بعد قیامت جنت میں جائیں گے مگر شہید کی روح جہنم
نقطے ہی جنت میں چنک جاتی ہے۔ میں معلوم ہوا کہ جہاد سے پہلے دعا نصرت کرنا سنت ہے اور بہتر ہے کہ دعا مانورہ مانگے۔ یہ دعا ہو یا کوئی اور دعا جو حضور

لَتَمَسَنَّ قَدَمَ نَبِيِّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَخَرَجُوا إِلَيْنَا بِمَكَاتِلِهِمْ
وَمَسَاحِيَرِهِمْ فَلَمَّا رَأَوْا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا مَحَمَّدٌ وَاللَّهِ مُحَمَّدًا
وَالْخَبِيثُ فَلَجَأُوا إِلَى الْحِصْنِ فَلَمَّا رَأَوْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ خَدِيتُ حَبِيرَاتِكُمْ إِذَا أَنْزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ

حضور کے قدم سے چھوتے تھے لفظ میں کہ وہ لوگ اپنی زنجیلیں اور چادر سے لٹکے ہوئے تھے چھو کر انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو انہوں نے
محمدا کی قسم محمد اور شکر کے پھر انہوں نے قلعہ میں پناہ لے لی کہ توجیب انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو فرمایا اللہ اکبر اللہ اکبر
خبر دین ہو گیا ہے جب ہم ایک قوم کے مبادیہ سے اترے

صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہوا حضرات اہل بیت نے یہی کہہ کر کہ سنو انور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ پاک میں ہی عرب میں اسلام پھیل چکا
تھا جس کا کہنا یہاں ملے گا ہے وہاں مسلمانوں کی آبادی ہو اس لیے توقف فرماتے یہ عمل شریفیت کی تعلیم کے لیے تھا وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی امت سے
خبردار ہیں کہ ان کے پاس ہے اور کس حال میں ہے۔ جیسا کہ بار بار عرض کیا جا چکا ہے کہ معلوم ہوا کہ اذان دین کا شعار ہے۔ اس کی برکت سے بلائیں مل جاتی ہیں اور
اگر کسی جگہ کے مسلمان اذان چھوڑ دیں تو سلطان اسلام اس پر جفا کرے اس مسئلہ کا اندازہ حدیث بھی ہو سکتی ہے۔ مسلمان اذان تمام کریں گے اور پہچنے اس حالت میں کہ
غیر ہوائے ہماری اس آواز سے بالکل ہی بے خبر رہے۔ اس سفر میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان غازیوں کو بلند آواز سے تکبیر کہنے تک سے روک دیا تھا تاکہ کسی حد
غیر والوں کو ان کی آواز کا پتہ نہ چل جائے۔ مقصد یہ تھا کہ غازیوں کے بغیر فتح ہو جائے۔

ملے اس طرح کریں اور میرے سوتیلے والد ابو طلحہ ایک گھوڑے پر سوار تھے اور حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم ایک گھوڑے پر سوار تھے۔ مگر یہ دونوں
اس قدر اچھے تھے کہ ہر پاؤں کو حضور کی قدم بوسی نصیب ہو جاتی تھی۔ اس کا مطلب یہ نہیں کہ ایک گھوڑے پر تین حضرات سوار تھے حقیقت
نہیں اور ابو طلحہ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم جیسا کہ بعض شارحین نے سمجھا ہے۔ ملے مکمل جمع ہے کتل کی معنی زنجیل رکھنا اتنی بڑی کہ جس میں چند میل
چیز آجائے۔ ایک صاع ساڑھے چار میر کا دستہ، مساحی جمع ہے مصحاة کی معنی چاؤڑا ہیرہ کو سے بنا معنی کھانا چونک چاؤڑا سے مکے ذریعہ زمین
مٹی جٹا کر زمین کو ہل جاتی ہے۔ اس لیے مصحاة کہتے ہیں۔ یعنی زمین کو ہلنے کا آد۔ مقصد یہ ہے کہ اہل خیبر ممانہ سے اچھے ایسے خبر تھے کہ وہ بھی
کو کمیتی باری اور باغمانی کے اندر سے لٹکے اپنے کھیتوں اور باغوں کی طرف نکلے۔ راہ میں انہوں نے ہم کو دیکھا تو دنگ رہ گئے۔ ملے یعنی محمد رسول اللہ
اور لشکر اسلام پہنچ گئے حیرت سے انہوں نے یہ کتنا شروع کر دیا۔ خیال رہے کہ لشکر کو غمیس یا تو اس لیے کہتے ہیں کہ لشکر کے پانچ سے بڑے
میں مقدمہ۔ ساتھ۔ میمنہ۔ میسرہ۔ قلب یا اس لیے کہ غنیمت کے پانچ حصے ہو کر خمس یعنی پانچوں حصہ اللہ رسول کا ہوتا تھا اور چار حصے غنیمت
کے خمس کے معنی ہیں خمس یعنی پانچ والی۔ ملے خیبر میں سب تک پانچ جگہ سات تھے ہیں۔ ایک قلعہ بہت بڑا تھا یا تو معنی قلعہ مراد ہے یا بڑا قلعہ
دوسرے معنی زیادہ قوی ہیں۔ فقیر نے وہ قلعہ دیکھا ہے۔ بہت اونچا اور بہت ہی مضبوط ہے۔ پانچویں سا معلوم ہوتا ہے۔ بہت چوڑی دیواروں میں
اور گردنہ قلعہ سے جواب تک دیکھنے میں آتی ہے۔ شہ یہ جلد خبر ہے یا غنائی کفار سے خالی ہو گیا یا غلبہ ہوا ہے۔ رب تعالیٰ نے یہ فرمان سچا کر دکھایا۔

صَبَاحَ الْمُنْذَرِينَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنِ النُّعْمَانِ ابْنِ مُقَرِّنٍ قَالَ شَهِدْتُ
الْقِتَالَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَانَ إِذَا الْحَمِيقَاتُ أُلْقِيَتْ
أَوَّلَ النَّهَارِ اِشْتَظَرْتُ حَتَّى تَهَبَ الْأَرْوَاحُ وَتَخْضُرَ الصَّلَواتُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
الْفَصْلُ الثَّانِي عَنِ النُّعْمَانِ ابْنِ مُقَرِّنٍ قَالَ شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ إِذَا الْحَمِيقَاتُ أُلْقِيَتْ اِشْتَظَرْتُ حَتَّى تَزُولَ
الشَّمْسُ وَتَهَبَ الرِّيحُ وَيُنْزِلُ النَّصْرُ رَوَاهُ الْبُودَاوْدِيُّ وَعَنِ

نور نے ہوؤں کا سورج ابراہیم علیہ السلام بخاری، یہ روایت ہے حضرت نعمان ابن مقرن سے کہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد میں حاضر ہوا کہ توجہ جنورا اول دن میں جنگ دیکھتے تو انتظار فرماتے حتیٰ کہ ہوائیں چلتیں اور وقت نماز آجاتا ہے (بخاری) دوسری فصل روایت ہے حضرت نعمان ابن مقرن سے فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا کہ تو آپ اگر شرف دن میں جنگ دیکھتے تو انتظار فرماتے حتیٰ کہ سورج ڈھل جاتا اور ہوائیں چل پڑتیں اور حضرت وفتح اترتی ہے (ابوداؤد) روایت ہے

اب تک وہاں کفار نہ پہنچ سکے ہیں۔

اسی یہ فہم مالی اس بات کی ہے اقباس ہے فلان انزل بساحتہ فضاء صبا حمال المنذرین۔ یعنی جہاں پر ٹوٹ پڑاں پر مذاب النہی نہ کہ جہاں آتے ہی ان کا سویہ بکڑیڈا۔ یعنی ان کا حال خراب ہو گیا۔ اس سے معلوم ہوا دشمن پر حملہ کے وقت نفرت و کبیریت ہے اور قرآن کریم سے اقباس صحیح طور پر جائز ہے بلکہ سنت ثابت ہے کہ یہ حدیث ترمذی، نسائی، ابن ماجہ نے بھی روایت کی کہ آپ نعمان ابن عمر ابن مقرن مزیلی میں سویہ ابن مقرن کے بھائی تھے سویہ فتح کے دن قبیلہ مزنیہ کے علمبردار تھے۔ آپ نے اپنے سات بھائیوں اور چار سو ساتھیوں کے ساتھ ہجرت کی تھی پھر مصر میں قیام پذیر رہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی طرف سے غزوہ کے گورنر تھے۔ وہاں ہی انہیں شہید میں فوت ہوئے۔ رضی اللہ عنہ کہ جہاد سے مراد ضل جہاد ہے یعنی بہت سے جہادوں میں شریک ہونے سے نہ ذات جمع ہے ریح کی چونکہ ریح اصل میں روح تھا لہذا اسے بدل گیا تھا۔ اس لیے جن ارواح آتی مار یا ریح بھی آتی ہے۔ مگر بہت کم ریح اور ارواح بہت زیادہ جمع کی جیسے ارواح یا ریح ہے۔ چونکہ بیچ دوپہر میں کفار سورج کی پوجا کرتے ہیں۔ اس لیے اس وقت نماز نہیں ہے اور حضور اس وقت جہاد بھی نہ کرتے تھے۔ سورج ڈھلے سورج کی پوجا ختم ہو جاتی ہے۔ نماز ظہر پڑھنے لگتے ہیں۔ نمازیوں کے لیے دعائیں شروع ہو جاتی ہیں۔ دوپہر کی شدت جاتی رہتی ہے۔ قدر سے ٹھنڈی ہوا بھی چلنے لگتی ہے۔ اس لیے حضور اس وقت جہاد فرماتے تھے وقرآنم کہ بہت سے جہادوں میں جیسا کہ اگلے مضمون سے ظاہر ہے۔ کہ اس طرح کہ سلطان نماز ظہر نمازیوں کے لیے دعائیں مسجدوں میں کرتے ہوتے اور دوسرا نمازی لوگ میلان میں۔ دیکھتے گویا جہاد مسلمانوں کی دعاؤں کے سایہ میں ہوتے تھے۔

تَكَادَةُ عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ مُقَرِّنٍ قَالَ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ أَمْسَكَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَكَذَا طَلَعَتْ قَاتِلَ فَكَذَا اسْتَنْصَتَ النَّهَارَ أَمْسَكَ حَتَّى تَزُولَ الشَّمْسُ فَكَذَا زَالَتِ الشَّمْسُ قَاتِلَ حَتَّى الْعَصْرُ ثُمَّ أَمْسَكَ حَتَّى يُصَلِّيَ الْعَصْرَ ثُمَّ تُقَاتِلُ قَالَ تَكَادَةُ كَانَ يُقَالُ عِنْدَ ذَلِكَ هَيِّجُ رِيَا حُ النَّصْرِ وَيَدْعُو الْمُؤْمِنُونَ لِحَيُّوشِهِمْ فِي صَلَواتِهِمْ رَفَاةَ التَّرْمِذِيِّ وَعَنْ عِصَامِ الْمُرِّي قَالَ

حضرت قتادہ وہ نعمان ابن مقرن راوی فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کیا تو جب فجر طلوع ہوا تو آپ کہہ جاتے تھے کہ سورج طلوع ہوا تا پھر جب سورج طلوع ہوا تو جنگ کرتے پھر جب صبح ہو جاتا تو کہہ جاتے تھے کہ سورج ڈھل گیا پھر جب صبح ہو جاتا تو جہاد کرتے پھر جب سورج ڈھل گیا تو پھر جہاد کرتے قتادہ کہتے ہیں کہ کہا جاتا ہے کہ اس وقت فتح و نصرت کی ہوائیں چلتی ہیں اور مسلمان اپنی نمازوں میں اپنے لشکروں کے لیے دعائیں کرتے تھے (ترمذی اور ابی حاتم بن حضرت عیسیٰ بن ماری سے فرماتے ہیں کہ

لہ آفات نکلتے تک کا انتظار اس لیے ہوتا تھا کہ نماز فجر سے اطمینان کے ساتھ فراغت ہو جائے اور بعد نماز ورد و وظیفہ اور پھر نماز چاشت سے فارغ ہو جاتے تھے۔ ہمیشہ ہی نماز اور ذکر اللہ کی پابندی چاہیے مگر جہاد میں بہت زیادہ چاہیے، ثابت قدمی اور ذکر اللہ یہ دو ایسے ہتھیار ہیں جو کفار کے پاس نہیں رہتا ہے۔ جب فرماتا ہے اِذَا الْقِيَمَةُ نُنْزِلُهَا فَانْهَبُوا وَاذْكُوا اللَّهَ صَعِيدًا۔
۱۔ یہاں نصف دن سے مراد شرعی دن کا آدھا ہے۔ جسے معنوی کبر لے کہتے ہیں۔ اس وقت سے سورج ڈھلنے تک کافی وقفہ مل جاتا ہے جس میں غازی آرام کر کے تازہ ہو جاتے ہیں۔ کیوں کہ نجومی کہتے ہیں کہ دن کے آدھے اور سورج ڈھلنے میں وقفہ بہت کم ہوتا ہے۔
۲۔ یعنی عام محارب اور عام مسلمانوں میں یہ بات مشہور ہے کہ اس وقت جنگ کرنے میں یہ ممکن نہیں اور یہ شہرت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانِ عالی کی بنا پر ہے۔ آزمائش ہے کہ جو بات مشہور ہو اس کی اصل ضرور ہوتی ہے۔

۳۔ بعد فجر بعد ظہر تو عموماً دعائیں ہوتی ہیں۔ مگر بعد عصر میں یہ خصوصیت ہے کہ بہت سے انبیاء کرام نے اس وقت جہاد میں فتح پائی ہے۔ چنانچہ بخاری شریف میں ہے کہ ایک نبی جہاد فرما رہے تھے۔ شہر قریب فتح تھا کہ سورج ڈوبنے لگا تو آپ نے فرمایا کہ اے سوچ تو بھی مامور ہے اور میں بھی مامور ہوں۔ خدا یا اے روک دے۔ چنانچہ سورج روک دیا گیا۔ جب انہوں نے شہر فتح فرمایا تب سورج ڈوبا (مرقات) ۱۰

بَعَثْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ فَقَالَ إِذَا رَأَيْتُمْ مَسْجِدًا
أَوْ سَمِعْتُمْ مَوْذِنًا فَلَا تَقْتُلُوا أَحَدًا وَلَا تَرْمِدُوا وَابُودُوا وَفِي الْفَصْلِ
الثَّالِثِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ كَتَبَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ إِلَى أَهْلِ فَارَسَ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ مِنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ إِلَى رَسُولِهِ وَمُهْرَانٍ
فِي مَلَا فَارَسَ سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهَدْيَ أَتَابَعْتُ فَأَتَاكَ دَعَاكُمْ إِلَى
الْإِسْلَامِ فَإِنْ أَبَيْتُمْ فَأَعْطُوا الْجُزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَإِنْ تَصَاغَرْتُمْ فَانْ

جسکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر میں بھیجا تو فرمایا جب تم مسجد دیکھو یا موزن کو سنو تو کسی کو قتل نہ کرو نہ (ترمذی ابو داؤد)
فصل تیسری روایت ہے حضرت ابو داؤد سے فرماتے ہیں کہ حضرت خالد بن ولیدؓ نے فارس والوں کو لکھا میں شروع کرتا ہوں مہربان
رحم والے اللہ کے نام سے یہ خط ہے خالد بن ولید کی طرف سے رستم اور مہران کی طرف جو فارس کی جماعت میں ہیں وہ اس پر سلام
ہو جو یہ بیت کی اتباع کہہ اس کے بعد ہم تم کو اسلام کی طرف دعوت دیتے ہیں لیکن اگر تم نہ مانو تو جبریہ اپنے ہاتھ سے دو حاکم
تہذیبیل ہوئے پھر اگر تم نہ مانو

سہ معنی جب تم کسی بستی میں قول یا فعل علامت اسلام دیکھو تو اندھا دھند وہاں قتال نہ کرو بلکہ مسلمان و کافر کی جھانٹ سے کرو کہ کوشش کرو کہ صرف کفار تہذیبی
انوار سے مارے جاویں۔ مسلمان نہ دین نہ آدمی و مرقات، لہذا حدیث واضح ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ اگر حربی کفار کے ملک میں کوئی مسجد ہو تو ان پر
جہاد ہی نہ ہو۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ معظمہ پر حملہ کیا وہاں قتال بھی ہوا حالانکہ وہاں تو کعبہ شریف موجود تھا لہذا آئمہ سے مراد ہے کوئی مسلمان
نہ آپ کا نام شفیق ابن ابی سلمہ ہے۔ اسدی کوئی ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ پایا مگر ملاقات نہ کر سکے۔ حضور کی بعثت کے وقت دس سال کے تھے
جلیل القدر و مجلہ سے ملاقات ہے جن میں حضرت عمرؓ اور حضرت ابن مسعودؓ بھی ہیں اور حضرت ابن مسعودؓ کے خاص ساتھیوں میں ہیں۔ حجاج ابن یوسف کے
زمانہ میں وفات پائی بڑے تقریباً گیسویں۔ آپ سے بہت احادیث مروی ہیں۔ سہ آپ مشہور صحابی ہیں قرشی خزرجی ہیں۔ زمانہ جاہلیت میں قریش کے سردار
تھے آپ کی والدہ بابہ صغریٰ ہیں حضرت ام المومنین سیمونہ کی بہن سہ میں وفات ہوئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو سیف اللہ کا خطاب دیا ایک
بار زہر ہستی پر رکھ کر کھایا۔ کوئی اثر نہ ہوا۔ ایک بار کوئی شخص شراب سے بھری ہوئی مشک سیے جا رہا تھا تو فرمایا اٹھ اے شہد بنا دے۔ وہ شہد
ہو گئی و مرقات، آپ کا مزار پر انوار دمشق و حلب کے درمیان شہر حمص میں ہے۔ یہ گنہگار قریب مزار تک پہنچا ہے سہ غالباً یہ خط خلافت فاروقی
میں روا کیا جبکہ ایران پر مسلمانوں کا حملہ ہونے والا تھا خیال رہے کہ ملک فارس عہد فاروقی میں فتح ہوا۔ سہ جماعت کو بھی کہتے ہیں کیونکہ یہ ملک کو
بھر دیتی ہے اور سرداروں کو بھی کیونکہ ان کی ہیبت سے لوگوں کے دل بھرے ہوتے ہیں۔ ملا کے معنی ہیں بھرنا خلا کے مقابل یہاں دونوں معنی
دے سکتے ہیں۔ جماعت اور سردار ان معنی یہ خط اس جماعت یا ان سرداروں کی طرف ہے جن میں رستم اور مہران شامل ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ دعوت اسلام

اَبَيْتُمْ فَاَنْ مَعِيَ قَوْمًا يَجُوْنَ الْقَتْلَ فِي سَبِيلِ اَمَلِهٖ لِمَا حَبَّبَ فَاَرَسُ الْخَمَرِ
وَالسَّكْرِ عَلٰى مَنْ اَتْبَعَ الْهَادِي رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ بِابِ الْقِتَالِ فِي
الْجِهَادِ الْفَصْلُ الْاَوَّلُ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَوْمَ اَحَدٍ اَرَايْتَ اَنْ قُتِلْتَ فَاَيُّنَ اَنَا قَالَ فِي الْجَنَّةِ فَالْقَتْلُ
تَمَرَاتٍ فِي يَدِهٖ ثُمَّ قَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ
قَالَ لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُرِيدُ غَزْوَةً اِلَّا وَرَى

تو میرے ساتھ ایسی قوم ہے جو اللہ کی راہ میں قتل ہو جانے کو ایسا پسند کرتے ہیں جیسے فارس کے لوگ شراب پسند کرتے ہیں اور اسلام
ہو اس پر جو بدایت کی پیروی کرے (شرح سند) باب جہاد میں قتل کی پہلی فصل روایت حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے اسکو گونہ مزین کیا فرمایا کہ اگر میں قتل کر دیا ہوں تو اس میں کیا ہے تو اس نے کہنے ہاتھ میں چھوڑا کہ
پہنچا کہ میں نے پھر جنگ کی حتیٰ کہ قتل کر دیا گیا اللہ مسلم بخاری روایت ہے حضرت کعب بن مالک سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی ارادہ فرماتے تھے کسی جہاد کا سنگڑ آپ اس کی دوسری طرف کا

صوت بادشاہ کو بھی دی جائے کفار کے سرداروں کو بھی اور عام لوگوں کو بھی کیونکہ رسم اور میزان فارس کے بادشاہ دہستے قوم کے سردار دہستے لے یعنی بہتر تو
یہ ہے کہ تم مسلمان ہو کر دونوں جہاد کی عزت و عظمت حاصل کرو ورنہ تم جزیہ دینے کی ذلت اختیار کرنا پڑے گی جزیہ دینا خود ایک ذلت ہے یہ عبارت
قرآن کریم کی اس آیت سے اخذ ہے حتیٰ يعطوا الجزية عن يد يهدم صاعقون۔ اس لیے فقہا فرماتے ہیں کہ ذمی کفار خواہ کتنے بڑے امیر ہوں مگر
اپنا جزیہ دینے کے لیے حاکم اسلام کے سامنے خود گئے کر حاضر ہوں۔ اپنے نوکر وغیرہ کے ہاتھ نہیں بھیج سکتے کیونکہ آیت کریمہ میں عن ید ہدراشا ہوا ہے۔

لے یعنی اگر تم جزیہ بھی قبول نہیں کرتے اور ہماری رعایا بھی نہیں بننے تو پھر ہماری تھماری جنگ ہے مگر اس جنگ کا انجام سوچ لو تم کو شراب کے
عارضی نشہ سے الفت ہے۔ ہمارے مجاہدوں کو عشق الہی کے دائمی نشہ سے محبت تم شراب پی کر لڑتے ہو۔ ہم نشہ عشق الہی میں غور ہو کر صرف رب کے
یہ لڑتے ہیں عارضی چیز اصل کے مقابل نہیں ٹھہر سکتی لے اس سے معلوم ہوا کہ مسلمان کسی سے بے طبری میں نہیں لڑتے بلکہ پہلے اسے خبردار کرتے پھر تھپا
آٹھاتے ہیں یہ حکم بے خبر کفار کے لیے ہے۔ جنہیں ابھی دعوت اسلام نہ پہنچی ہو بلکہ باخبر کفار کے ایمان کی اگر امید ہو تو انہیں خبر دے دینا مستحب ہے
فارسوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی دعوت اسلام دے چکے تھے۔ اب یہ دعوت دینا مستحب تھا یہ بھی معلوم ہوا کہ موسیٰ کی جنگ ملک گیری یا مل مال
کرنے کو نہیں ہوتی۔ صرف دین الہی اور تبلیغ اسلام کے لیے ہوتی ہے یہ بھی معلوم ہوا کہ کفار کو اسلام علیکم نہ کہا جائے۔ انہیں وہ سلام کیا جائے جو یہاں
مذکور ہے۔ قرآن کریم میں بھی اس کا ذکر ہے۔ لے جہاد۔ قال۔ غزوہ تینوں لفظ قریب المعنی ہیں۔ جہاد بابا ہے جہد سے بمعنی مشقت اور صرف طاقت
غزوہ ہما ہے غزوہ سے بمعنی باہر نکلتا اور جنگ کے لیے روانگی قال بمعنی ایک دوسرے کو قتل کرنا اس باب میں اللہ کی راہ میں کفار سے لڑنے کا

بِغَيْرِهَا حَتَّى كَانَتْ تِلْكَ الْغَزْوَةُ يَعْنِي غَزْوَةَ تَبُوكَ غَزَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَرِّ شَدِيدٍ وَاسْتَقْبَلَ سَفَرًا بَعِيدًا وَمَعَارَاوَعًا وَكَثِيرًا فَجَلَّى لِلْمُسْلِمِينَ أَمْرَهُمْ لَيْتَاهُمْ أَهْبَاءُ أَهْبَاءَ غَزْوِهِمْ فَخَبَّرَهُمْ بِوَجْهِهِ الَّذِي يُرِيدُ رَوَاةُ الْبُخَارِيِّ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَرْبُ خُدْعَةٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُغْزِي وَأَبَا سَكِينٍ وَنِسْوَةَ مِنَ الْأَنْصَارِ

تور یہ فرماتے تھے کہ یہ جہاد یعنی غزوہ تبوک ہوا جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سنت گرمی میں جہاد کیا اور دور دراز سفر کا رخ فرمایا اور ہنسے جھل بہت دشمنوں پر برح کیا کہ لہذا مسلمانوں کے لینے ان کا معاملہ کھول دیا تاکہ وہ اپنے جہاد کی تیاری کر لیں چنانچہ آپ نے ان سب کو اس طرف کی خبر دی کہ جو صحر کا ارادہ تھا (بجگہ دی) روایت ہے حضرت عباس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ لڑائی دھوکا ہے کہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کچھ انصاری یہودیوں کو لے کر جہاد فرماتے تھے

فضائل اور غازی کے ثواب کی احادیث مذکور ہوں گی۔ لکھ یعنی جنت کے اس اعلیٰ مقام میں جو شہیدوں کے لیے ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس بزرگ کا خاتمہ بالآخر ہونے والا تھا اور تمام گناہوں کی معافی اس کے نصیب میں تھی شہادت اس کے مقدمہ ہو چکی تھی۔ اس لیے یہ جواب عطا ہوا۔ یعنی یہ میں تو شہید ہوتے ہی جنت میں پہنچے گا۔ لکھ یعنی وہ مسائل چھوڑ کر ہمارا مقادار یہ سوال کہ ہاتھ جواب مالی سنتے ہی شہادت و جنت کے ثواب میں چھوڑ کر پھینک دے اُسے اب تنہا زندگی بھی بوجہ معلوم ہونے کی، لکھ بعض شارحین کا خیال ہے کہ یہ صاحب حضرت عمیر بن مہم میں مگر یہ درست نہیں کیونکہ حضرت عمیر تو غزوہ بدر میں شہید ہوئے ہیں اور واقعہ غزوہ احد کا ہے۔ لکھ آپ انصاری خوزجی ہیں۔ عقبہ ثانیہ کی بیعت میں شریک تھے مگر غزوہ تبوک کے تمام غزوات میں حاضر رہے۔ حضور کے نعمت گوشہ میں سے ایک ہیں۔ آپ ان تین صحابہ میں سے ہیں جن کا غزوہ تبوک کے موقع پر بائیکاٹ کیا گیا۔ اور پھر عرش اعظم سے جن کی قبولیت تو ظاہر ہے تو بر میں اعلان ہوا۔ آخر عمر شریف میں نابینا ہو گئے تھے۔ ستر سال عمر ہوئی سنہ ۶۰ ہجری میں وفات ہوئی۔

لکھ یعنی علامات سے ظاہر فرماتے تھے کہ اس طرف حملہ کرتا ہے جیسے اس جانب کے علامات دریافت کرنا، اوہر کے گاؤں شہر کے نام پوچھنا تاکہ اگر کوئی مہاسوی کہے تو اس طرف والوں کو جنگ کی خبر دے اور بعد میں حملہ کرنا ہے اوہر کے لوگ بے خبر ہیں اور بے خبری میں اُن پر حملہ ہو جائے۔ تاکہ جلد فتح ہو جائے اور خوزجی کہہ سے کم ہو۔ اس کے معنی ہیں کہ آپ اس طرف کی خبر دیتے تھے کہ یہ جھوٹ ہے۔ یہ طریقہ ہماری جنگی تدبیر تھی۔ اب بھی اس پر عمل چاہیے۔ شعر
سکندر کہ باشر قیاں حرب داشت در خیمہ گویند در غرب داشت

مَعَهُ إِذَا غَزَا يَسْقِيَنِ الْمَاءَ وَيُدْأَوِينَ الْجُرْحَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أُمِّ
عَطِيَّاتٍ قَالَتْ غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبْعَ غَزَوَاتٍ
اخْلَفْتُهُ فِي رِجَالِهِمْ حَتَّى أَصْنَعُ لَهُمُ الطَّعَامَ وَأُدْأَوِي الْجُرْحَى

جب جہاد کرتے تھے تو یہ بیسیاں پانی پلاتی تھیں زخمیوں کی دوا دیا کرتی تھیں (مسلم) روایت ہے حضرت ام حبیبہؓ نے فرمائی
میں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سات جہاد کیے ہیں غازیوں کی منزلوں میں ان کے پیچھے رہتی تھی ان کے
کھانا پکاتی تھی زخمیوں کی دوا دیا کرتی تھی اور

دشمن کو اپنے ارادے پر غبردار رہنے دینا اچانک حملہ کرنا بہت مفید ہوتا ہے۔ لگے توک مدینہ منورہ سے چون منزل پر واقع سب اردوں کے قریب
ہے۔ اب غیر سے جو جوانی ہماز عمان ہاتا ہے وہ توک سے گزرتا ہے۔ فقیر نے اس جوانی جہاد سے سفر کیا ہے۔ اشعث میں فرمایا کہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم
کا آخری غزوہ ہے۔ لگے یعنی غزوہ توک میں اپنا ارادہ ظاہر فرما دینا غازیوں کی تیاری کے لیے تھا کہ غازی دلاز سفر کا سامان کریں۔ اس زمانہ میں غزوہ کا
زیادہ سامان خود غازی اپنے خرچ سے کرتے تھے۔ اب تمام تیاری حکومت کرتی ہے اس لیے فوج کو آخر وقت تک خبر نہیں ہوتی کہ ہم کہاں جا رہے
ہیں۔ صرف کمانڈر یا کرنل وغیرہ مطلع ہوتے ہیں۔ اس غزوہ کا ذکر قرآن کریم میں بہت زیادہ ہے لگے خدمت کے فوج یا پیش کے کسرہ سے بھی آتا
ہے مگر ہم معنی جنگ کی جہاں دشمن کو دھوکہ میں رکھنا ہے کہ اسے ہمارے اصلی ارادہ اور اصلی حال پر غبر رہے پائے۔ اپنی تھوڑی سی جماعت کو
بہت ظاہر کیا جائے۔ تھوڑے سامان کو بے شمار دکھایا جائے یہ جنگی کمال اور جہاد کی چال ہے۔ کسی میدان کو خالی چھوڑ دینا کہ دشمن اسے خالی
اپنی فوج لگے پھر اپنے بائیں اور پیچھے سے نکل کر اس کی فوج کو گھیر لیا جس سے ساری فوج ہتھیار ڈال دے۔ یہ بے دھوکہ اس دھوکے سے مراد چھوٹ
اور ناجائز کرد و فریب نہیں۔ اب بھی جنگوں میں ایسی چالیں بہت چلی جاتی ہیں۔ مرقاۃ نے فرمایا کہ یہ حدیث قریباً متواتر ہے کہ اسے احمد ابو داؤد ترمذی
اور مسلم بخاری۔ ابن ماجہ بزار۔ طبرانی۔ ابن عساکر اور جامع صغیر میں بہت سے صحابہ کرام نے نقل فرمایا۔ لگے آپ ام سلمہ بنت عثمان ہیں۔ یحییٰ کے کسرہ
سے آپ کے نام میں اختلاف ہے پہلے مالک ابن نضر کے نکاح میں تھیں انہیں سے حضرت انس پیدا ہوئے مالک کے قتل ہو جانے کے بعد یوہ ہو گئیں
اور مسلمان ہو گئیں۔ ابو طلحہ نے آپ کو اپنے سے نکاح کر لینے کا پیغام دیا۔ آپ بولیں کہ میں مسلمان ہوں تم مشرک نکاح کیا۔ اگر تم مسلمان ہو جاؤ تو میں
تم سے صبر بھی نہیں مانگتی۔ تمہارا اسلام ہی میرا صبر ہو گا اور میں تم سے نکاح کر لوں گی۔ حضرت ابو طلحہ کے مسلمان ہو جانے پر آپ ان کے نکاح میں
آئیں بڑی حیل الشان صحابیہ ہیں۔ آپ کا نام رامہ۔ یا ملیکہ۔ یا غنیمہ۔ یا مہیار ہے۔

لگے یعنی زخمی جہادوں کو پانی پلانا اور دوا دیا کرنا ان بی یوں کا کام تھا یا تو اپنے غاوندوں کی خدمات کرتی تھیں یا اپنے دوسرے
عمر رشتہ داروں کی اور اگر اجنبی غازیوں کی یہ خدمات کرتی تھیں تو باپردہ رکھ کر بغیلان کے جسموں کو ہاتھ لگاتے۔ فتح القدیر میں فرمایا کہ عورتوں کو جہاد میں سے
جلانے کی ضرورت ہے تو پورے عورتوں کو لے جایا جائے۔ اگر جوانوں کو ضرورت درپیش ہو تو لونڈیوں کو لے جایا جائے۔ مگر ان سے جنگ نہ کرانی جائے کہ
اس میں مسلمانوں کی ذلت ہے۔ ہاں اگر سخت ضرورت پڑ جائے تو قتال بھی کر سکتی ہیں جیسے غزوہ حنین میں خود ام سلمہ نے جنگ کی سبب مرقاۃ ضروریات کا حکم دیا ہے

وَأَقْوَمُ عَلَى الْمَرْضَى رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصَّبِيَّانِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ الصَّعْبِ بْنِ جَثَامَةَ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَهْلِ الْأَرْيَبِيِّتُونَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَمَضَابٌ مِنْ نِسَائِهِمْ وَذَرَارِيهِمْ قَالَ مِنْهُمْ وَفِي رَوَايَةٍ لَهُمْ مِنْ آبَائِهِمْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عَمْرَانَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

پیہوں کا انتظام کرتی تھی (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عبداللہ ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں اور بچوں کے قتل سے منع فرمایا (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت صعوب ابن جثامہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکوں کے گھر والوں کے متعلق پوچھا کیا ہیں پر شیخون مارا جانے تو ان کی عورتیں اور بچے قتل ہو جائیں فرمایا وہ سب ان ہی میں اور ایک روایت میں ہے کہ وہ اپنے باپوں سے ہیں (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

غزنیہ کے عورتوں کو جہاد میں جانا یا ان سے جنگ کرنا سخت ضرورت کے وقت ہے لہٰذا آپ کا نام سیدہ بنت کعب ہے انصار یہ ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوات میں آپ بہت زیادہ گئی ہیں۔ ۳۔ معلوم ہوا کہ آپ جنگ نہ کرتی تھیں بلکہ غازیوں کی یہ فداات انجام دیتی تھیں اس تفصیل سے جو ابھی گزری کہ کھانا عام غازیوں کے لیے پکاتی تھیں۔ مگر دو امر ہم نئی اپنے محرم رشتہ داروں کی کرتی تھیں یا عام غازیوں کی مگر وہ کے ساتھ بغیر انہیں ہاتھ لگانے۔ غزنیہ کے اس حدیث کو اس زمانہ کی بے پردگی اور عورتوں کی آزادی پر دلیل نہیں بنایا جاسکتا۔

۴۔ یہ عورتوں کا جہاد میں جانا سخت ضرورت کے وقت تھا۔ لہٰذا یہ حدیث اس آیت کے خلاف نہیں ہے ورنہ فی موتہا اسے نبی کی بی بیوں اپنے گھروں میں رہو۔ ۵۔ یہ ہے مسلمانوں کا جہاد، حضرت ابوبکر صدیق نے جب یزید ابن ابوسفیان کو شام کے جہاد پر بھیجا تو فرمایا کہ کفار کے بچوں عورتوں بڑھوں، راہبوں، راجوں کو قتل نہ کرنا۔ صرف انہیں قتل کرنا جو تم سے لڑنے کے لیے مقابلہ میں آئیں (مرقات) مگر خیال رہے کہ اگر راہب جوگی یا بیک یا عورتیں کفار کو جنگ میں مدد دے رہے ہوں تو انہیں قتل کیا جائے گا۔ کرب وہ مقابل ہیں۔ اس کی تحقیق کے لیے کتب فقہ کا مطالعہ کرنا چاہیے اب لڑائی میں پہلے بے قصور عورتیں بچے یا باری سے ہلاک ہوتے ہیں۔ جنگ صرف میدان جنگ میں ہوتی تھی اب ہر جگہ ہوتی ہے لہٰذا آپ نبی میں وہ ان لوگوں میں رہتے تھے۔ ابوبکر صدیق کے زمانہ میں وفات پائی۔ لہٰذا یعنی شب خون مارنا رات کے اندھیرے میں کفار پر حملہ کرنا جائز ہے اگر اس وقت جو ان کا زلزل کے مارنے کی نیت کر دے عورتیں بچے اگر اندھیرے میں ہمارے ارادہ کے بغیر مارے جائیں تو تم پر گناہ نہیں کہ وہ بھی کفار کے حکم میں ہیں۔

بہر حال کفار کے عورتوں بچوں کو قتل کی ممانعت ارادہ قتل سے تھی۔ یہاں اجازت بغیر ارادہ قتل کی ہے لہٰذا ان احکام میں تعارض نہیں۔ جیسے کفار کے ملک میں رہنے والے مسلمانوں کو قتل کرنا حرام ہے۔ لیکن اگر اس شب خون مارنے میں وہ بھی قتل ہو جائیں۔ یا کفار مسلمان بچوں یا مسلمانوں کو اپنے آگے رکھ لیں تو ان پر تیر اندازی، گولہ باری جائز ہے۔ مگر کفار کو قتل کرنے کی نیت سے کی جائے۔ اگر وہ مسلمان بھی اس سے ہلاک ہو جائیں۔

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَطَعَ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَحَرَّقَ وَلَهَا يَقُولُ حُسَانٌ وَهَانَ عَلَى
سَرَاةِ بَنِي نُؤَيٍّ حَرَّقْتُ بِالْبُؤْرَةِ مُسْتَطِيرًا فِي ذَلِكَ نَزَلْتُ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ
لَيْتَةٍ أَذْثَرَكُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أَصُولِهَا فَيَا ذُنَّ اللَّهِ مُتَّفِقٌ عَلَيْكَ وَكَوْنُ
عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَوْفٍ أَنْ نَأْفِكَ كَتَبَ إِلَيْهِ بِخَبَرِهِ أَنَّ ابْنَ عَمَرَ

بنی نضیر کے کچھ بھلے دزدانوں اور سلاویوں نے اس کے متعلق حضرت حسان بنے بنی نوکی سرداروں پر وہ آگ آسان ہو گئی جو پیرہ میں پھیل گئی تھی
اور اسی کی آیت پر یہ آیت نزی کریم نے جو سخت کھجور کا ٹکڑا لے کر ان کی جڑوں پر تان چھوڑ دینے وہ اللہ کے حکم سے تھے (بخاری مسلم ہذا)
حضرت عبداللہ ابن عوف سے تھے کہ نافع نے اپنے منبر دینے سے پہلے کہا کہ حضرت ابن عمر نے انہیں خبر دی ہے کہ

کیونکہ مجاہدین ان وجوہ سے جہاد نہ کریں تو اسلام کی بقا کیونکہ ہوگی اس کی مفصل بحث فتح القدر اور معقات میں ملاحظہ کرو۔

۱۔ بنی قریظہ اور بنی نضیر یہودینہ کے دو قبیلے ہیں جن سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر جانبدار رہنے کا معاہدہ فرمایا تھا۔ مگر انہوں نے بد عہدی کی
ان کی بد عہدی کی وجہ سے غزوہ خندق کا واقعہ پیش آیا۔ اس غزوہ سے فارغ ہو کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے محلوں کا محاصرہ فرمایا۔ وہ لوگ
اپنے محلوں قلعوں میں گھس کر بیٹھ گئے تھے۔ آخر کار وہ قلعوں سے اترے۔ بنی قریظہ قتل کیے گئے اور بنی نضیر مبرا وطن کر دئے گئے حضور انور نے
بنی نضیر کے سختان یا تو اس لیے اجازت دیے کہ ان کے مکانات ان باغوں میں گھر سے ہوئے تھے۔ راستہ صاف کرنے کو یہ اجازت دی گئی۔ یا اس لیے
کہ وہ لوگ اپنے یہ باغ اجڑاتے دیکھ کر گھبرا کر باہر نکلیں اور گرتا گرتے گریے جائیں۔ اس کا پورا واقعہ قرآن مجید سورہ احزاب شریف میں مذکور ہے۔
۲۔ حضرت حسن کے پورے حالات ہم مرآت جلد اول میں لکھ چکے ہیں کہ آپ حضور کے شاعر اور نعت خوان صحابی ہیں آپ آپ کے والد آپ کے
دادا آپ کے پردادا تمام کی عمریں ایک سو میں سال ہوئیں۔ سوائے آپ کے کسی میں مردوں کا یہ اجتماع نہ ہوا۔ ۳۔ بویرہ تصغیر ہے بوری، بوری بنی نضیر
کے اس باغ کا نام تھا جو ابلا گیا۔ سترہ جمع ہے سری کی معنی سردار۔ سری بنا ہے سردار سے معنی سرداری۔ لوی لام کے پیش واؤ کے فتح سے قریش
کے اجداد میں سے ایک دادا کا نام ہے۔ یعنی قریش پر یہ سخت آگ آسان ہو گئی کہ انہوں نے بہ آسانی اس باغ کو جلتے ہوئے دیکھ لیا یا سنا یا اور
کچھ نہ کر سکے۔ حالانکہ عربوں کو کھجوروں کے باغ بڑے پیارے ہیں۔ وہ ان کا جل جانا اکٹ جانا کسی طرح گوارہ نہیں کرتے۔ مگر اس وقت بے بس تھے کچھ
نہ کر سکے، لہذا اس باغ کے اجداد نے بعض کفار بوسے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فساد سے منع فرماتے ہیں اور خود ہی فساد کی اجازت دیتے ہیں۔ باغ
اجڑانے سے بڑھ کر فساد کون سا ہو سکتا ہے۔ تب ان کے جواب میں یہ آیت کریمہ نزی کریم میں فرمایا کہ میرے محبوب اور ان کے صحابہ نے یہ جو
کچھ کیا ہمارے حکم سے کیا، ہم ان کے اس عمل سے راضی اور خوش ہیں۔ سبحان اللہ یہ سب کم خداوندی حضور کے صحابہ پر کہ کام ہے صحابہ کا نام ہے رب کا۔

ماریت از رمیت آید خطاب

جز تخریج بنی بود ما مسلم

سنگریزہ می زند دست جناب

تا بدگر شرح اس مضمحل کنم

شعر

أَخْبَرَنَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعَارَ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ غَارَيْنِ فِي نَعْبِهِمَا بِالْهَرِيسِيِّ فَقَتَلَ الْمُقَاتِلَةَ وَسَبَى الدَّرِيَّةَ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي أُسَيْدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَنَا يَوْمَ بَدْرٍ حِينَ صَفَقْنَا لِقُرَيْشٍ وَصَفَوْا النَّارَ إِذَا الْكُتُبُ كُتِبَتْ عَلَيْكُمْ بِالنَّبْلِ وَفِي رِوَايَةٍ إِذَا الْكُتُبُ كُتِبَتْ فَارْفُوهُمْ وَاسْتَبِقُوا أَنْبَلَكُمْ رِوَاكُ الْبُخَارِيِّ وَحَدِيثُ سَعْدِ هَلْ تَنْصَرُونَ سَنَدُ كُرْنِي بَابِ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ وَحَدِيثُ الْبَرَاءِ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی مصطلق پر حملہ کر لیا جب کہ وہ مقام ہریس میں رہے۔ جانوروں میں مشغول و غافل تھے۔ تو انہوں نے ان کو قتل کیا اور ان کو قتل کیا۔ (مسلم بخاری) اور روایت ہے حضرت ابی اسید سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے بدھ کے دن فرمایا جب ہم نے قریش کے مقابل صفیں باندھیں اور انہوں نے ہمارے مقابل صف آرائی کی کہ جب تم سے قریب ہوں تم تیر لوگ اور ایک روایت میں یوں ہے کہ جب وہ تم سے قریب ہوں تو انہیں تیر مار دو اور اپنے تیر مارنے لکھو (بخاری) اور حضرت سعد کی حدیث **هَلْ تَنْصَرُونَ** الباب فضل الفقراء میں ہم بیان کریں گے اور حضرت براء کی حدیث

اس سے معلوم ہوا کہ جہاد میں کفار کے ہاتھوں مسلمانوں کا ہار دینا جائز ہے جب ان میں مصلحت ہو کہ اس کے بغیر فتح نہ ہو سکے۔ اگر اس کے بغیر فتح ملے تو یہ کام ہرگز نہ کئے جائیں کہ ہر فتح پر سب چیزیں مسلمانوں کی ملک ہوں گی۔ آپ تابعی میں تقابلی عالم میں آپ کے والد کا نام یا حوں سے نون سے یا حوں سے ف سے نون سے عون زیادہ مشہور ہیں۔ بنی مصطلق قبیلہ خزاعہ کا ایک خانہ گاہ ہے ہریس کے محاصرہ میں نہ منورہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے حضرت عبداللہ بن عوف نے جناب نافع سے پوچھا تھا کہ کیا وہاں سے پہلے کفار کو دعوت اسلام دینا واجب ہے یا ان پر چاک حملہ کر دینا بھی جائز ہے جب کہ وہ بالکل بے خبر ہوں۔ تب حضرت نافع نے یہ حدیث انہیں سمجھائی جس سے یہ معلوم ہوا ہے کہ رسول اسلام میں جہاد سے پہلے تبلیغ واجب تھی پھر یہ حکم نہ رہا۔ دیکھو حضور فوراً بنی مصطلق پر چاک حملہ فرمایا۔ اس غزوہ میں حضرت جوہرہ بنت سارث گرفتار ہو کر آئیں جنہیں آزاد فرما کر حضور نے ان سے نکاح کیا۔ رضی اللہ عنہما۔

یعنی جب وہ مسلمان ہوئے تو انہوں نے ان کے بھائیوں اور ان کے بھائیوں کو قیدی بنالیا۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غافل کفار پر چاک حملہ کر دینا جائز ہے ان کا مال غنیمت لوٹنا ان کے جوان جنگجو لوگوں کو قتل کرنا، ان کے بچوں کو قتل کرنا، ان کا غلام بنانا جائز ہے۔ آپ مالک ابن ربیعہ انصاری ساعدی ہیں را شاعر تمام غزوات میں حاضر ہوئے۔ اٹھتر سال کی عمر پانی ستھ ساٹھ ہجری میں وفات پائی۔ آپ سے بہت حضرات نے احادیث نقل کیں۔ سیکھتے تھے جب کفار قریش تم سے اتنے قریب ہو جائیں کہ تمہارے تیر ان تک پہنچ سکیں تو تیر استعمال کرو۔ بہت دور ہوں تو استعمال نہ کرنا کہ اس میں تیر ضائع ہو جائیں گے۔ ہمسہ درمیانی تیر کو کہتے ہیں بہت لمبے تیر کو

بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْبَانِيَّ بَابِ الْمُعْجَزَاتِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى. الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ عَبَّاسُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَأَ لَيْلًا رَأَوُا الْتَرْمِذِيَّ. وَعَنِ الْمُهَلَّبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ بَيَّنَّكُمْ الْعَدُوُّ فَلْيَكُنْ شِعَارَكُمْ حِمٌّ لَا تُبْصِرُونَ رَأَوُا الْتَرْمِذِيَّ وَأَبُو دَاوُدَ. وَعَنِ سَمُرَةَ ابْنِ جُنْدَبٍ قَالَ كَانَ شِعَارُ الْمُهَاجِرِينَ عَبْدُ اللَّهِ وَشِعَارُ الْأَنْصَارِ

بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۰ انصار اللہ باب المعجزات میں ہم بیان کریں گاہے دوسری فصل روایت ہے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے فرماتے ہیں کہ بنی ہاشم کے وقت ہم کو بنی مہملہ علیہ وسلم نے تیار فرمایا (ترمذی روایت ہے حضرت مہملہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر دشمن تم پر شب خون مارے تو تمہارا نشان ہے ہم لا تبصرون ہو ۱۵ ترمذی ابو داؤد روایت ہے حضرت سمرة ابن جندب سے فرماتے ہیں کہ مہاجرین کا نشان ہے عبد اللہ اور انصار کا نشان

شب کہا جاتا ہے کتب کے معنی میں قرب و مشابہت یعنی سارے تیرا استعمال کر کے خود خالی نہ ہو جاؤ لکیا فیر کہ تیروں کی خدمت پڑ جاوے۔ اب بھی مہملہ میں ان دونوں قانون پر عمل ہوتا ہے کہ دشمنی زمیں ہو جاوے تب گولہ باری کی جاتی ہے اور سارے گولے فرخ نہیں کر دیے جاتے۔ سہل جنگ محفوظ رکھا جاتا ہے۔ یعنی یہ دونوں حدیثیں مصابیح میں ملتی ہیں ہم مناسب کا خیال کرتے ہوئے پہلی حدیث تو باب انفراد میں بیان کریں گے اور دوسری حدیث باب المعجزات میں ہے جب صبح کو جنگ ہر ہونے والی تھی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے رات کے وقت ہم لوگوں کو مقلات پر متفرک، سہل جنگ استعمال کرنے کا طریقہ سکھایا ترتیب دیا فرمایا کہ جنگی ضروریات پر ہم کو واقف فرمایا ہمارے معنی میں لشکر جمع کرنا، اور لشکر کو تیار کرنا سہل مطلب ہم کے پیش امام کے شہ سے آپ مہملہ ہی صغیر مذکور میں ملتی ہیں۔ فتح کلمہ کمال پیدا ہوئے عبد الملک ابن مروان کے زمانہ میں شہر ہجری میں علاقہ فرسان میں مقام ہمد میں انتقال ہوا۔ بعد میں قیام ہمد خوارج سے آپ کی بہت دشمنیاں ہوئیں حضرت سمرة اصحابی عمر سے ملاقات ہے۔ رضی اللہ عنہم ہمدیہ حدیث مرسل ہے کیونکہ اس میں صحابی سے روایت نہیں۔ تابعی نے کہا ہے کہ حضرت نے یہ فرمایا کہ شہار بن ابی شہر سے اس سے ہے شعور یعنی پہچان، علامت، نشان، شب خون مارتے وقت اندھیرے کی وجہ سے اپنے پرانے کی پہچان نہیں ہوتی اس لیے ہم بھی اور دشمن کی فوج بھی اپنے اپنے لئے کوئی نشان مقرر کر لیتے تھے تاکہ ہمارے ہاتھوں اپنا ہی آدمی دھوکے سے نہ لے جائے۔ وہ نشان کچھ الفاظ مقرر ہوتے تھے جسے رٹنے وقت بولتے جاتے تھے ان الفاظ کو شمار میں دکر ڈورڈ کہتے تھے۔ یہ تعلیم غزوہ خندق کے موقع پر ہوئی تھی درمات ۱۹۵۹ ح۱ آیت قرآنیہ ہے جو بعض سورتوں کے اول میں ہے یا اللہ تعالیٰ کا نام ہے اور لایعزرون دمایہ کلمہ ہے۔ یعنی ح۱ کی برکت سے کفار بنے مدگار ہیں یا اے اللہ العالمین کفار کو بے یار کر دے ہم کو

عَبْدُ الرَّحْمَنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ
 أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَكَانَ
 شَعَارُنَا تِلْكَ اللَّيْلَةَ أَمِيتُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ قَيْسِ بْنِ
 عُبَادَةَ قَالَ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُونَ
 الصَّوْتِ عِنْدَ الْقِتَالِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ عَنِ

عبد الرحمن بن حنبل (ابو داؤد) روایت ہے حضرت سلمہ بن اکوع سے فرماتے ہیں کہ ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ابو بکر
 صدیق کے ساتھ جہاد کیا تو ہم نے ان پر شبخون مارا ہم انہیں قتل کرتے تھے اور اس بات ہمارا نشان تھا اُمیت (آہستہ آہستہ)
 (ابو داؤد) روایت ہے حضرت قیس بن عباد سے کہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ کے وقت شہزاد
 ناپسند کرتے تھے (ابو داؤد) روایت ہے حضرت عمر ابن عبد بن جندب سے وہ نبی

صلی اللہ علیہ وسلم سے روای فرمایا خیر کون کے بدصوں کو قتل کرو

اور ان سے

ان پر فتح نصیب فرمایا اے اللہ سات ختم والی جوتوں کے صدقہ سے کفار بے حد گار بنادے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ختم والی سورتیں بہت شاندار ہیں۔
 خیال رہے کہ تم میں دو حرف ہیں ج اور میم۔ ج اُن اسماء الہیہ کی طرف اشارہ ہے جن کے اول میں ج ہے جیسے حمید۔ حنان۔ حکیم۔ علیم۔ حسان۔ حمی اور میم سے ان
 اسماء الہیہ کی طرف اشارہ ہے جن کے اول میں میم ہے۔ جیسے مجید۔ منان۔ مالک۔ ملک۔ مقتدر۔ مومن۔ معین وغیرہ۔ اس حتم سے ان تمام
 اسماء الہیہ کی توسل سے دعا ہو گئی۔ روضۃ الاحباب میں ہے کہ طرزہ خندق کے موقع پر جہاد جری کا شمار یا خیل اللہ تھا تو یہ شعار انصار کا ہو گا (مرقات)
 یہ واقعہ کسی اور جہاد میں ہے۔ علاوہ غزوہ خندق کے۔ لہذا یہ حدیث گذشتہ حدیث کے خلاف نہیں بلکہ ملحقہ ہے۔ شعار الگ الگ جماعتوں کی پہچان کے لئے
 ہوتے تھے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرات جہاد جری انفسل میں حضرات انصار سے کہ اُن کا شمار عبد اللہ ہو جس میں رب تعالیٰ کا اسم ذات ہے
 اور انصار کا شمار عبد الرحمن ہے جس میں رب تعالیٰ کا صفاتی نام ہے۔

۲۷ یہ پتہ نہ لگا کہ یہ واقعہ کس جہاد میں ہوا۔ بہر حال زمانہ پاک نبوی میں جہاد ہے مگر حضور سرکار عالمی بنفس نفیس اس میں تشریف نہیں لے گئے ہیں۔ حضرت
 ابو بکر صدیق سپہ سالارِ مسلمین ۲۷ یہ بھی دعا ہے۔ امت کے معنی میں موت دے یعنی یا اللہ عالمیں کفار کو ہمارے ہاتھوں موت دے کہ ہلاک فرما دے
 یا مظلوم کو دے یا کفر کو موت دے کہ یہ کفار مسلمان ہو جائیں؛ کفر غارت ہو اور ہو سکتا ہے کہ اس میں خطاب سامنے والے خاندانی مسلمان سے ہو یعنی
 سے بہادر خاندانی ہمارے بہادری کو کہ: تابعی میں بصری میں۔ بہت عابد و زاہد تھے حضرت علی۔ رضی اللہ عنہ کعب۔ عبد اللہ بن سلام سے ملاقات ہے۔

شَرَّحَهُمْ أَيْ صَبَّيَا نَهُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَعَنْ عُرْوَةَ
قَالَ حَدَّثَنِي أُسَامَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ عَهْدًا
إِلَيَّ قَالَ أُغْرِعْ عَلَيَّ ابْنًا صَبَاحًا وَحَرِّقْ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ أَبِي أُسَيْدٍ

چھوٹوں یعنی بچوں کو فتنہ چھوڑ دو لے ترمذی ابو داؤد روایت ہے حضرت عروہ سے فرماتے ہیں کہ مجھے حضرت اسامہ نے
نبوی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی سے عہد کیا فرمایا۔ اجنبی پر جہاد کرو صبح کے وقت تک اور آگ لگا دو گے ابو داؤد روایت

ہے حضرت ابو اسید سے

خبر جس بھری نے آپ سے روایات ہیں۔ مگر شدھمات نے فرمایا کہ یہ جہاد فتنی تھا حالانکہ علم ہر حال مشکوک ہے ۱۰ ذکر اللہ کے سوار اور باتوں کا شور
ناپسند تھا اس زمانہ میں لوگ اپنی شیخی بھادی کے گیت گاتے ہوئے جنگ کیا کرتے تھے۔ اس کو حضرت صحابہ ناپسند کرتے تھے ایسے وقت اللہ کا ذکر چاہیے مگر
شہادت ہو تو اللہ کے ذکر پر درمقات و اشہد ۱۱ یہاں پڑھوں سے مراد وہ بڑے ہیں جو یا تو مسلمانوں کے مقابل جنگ کر رہے ہوں۔ یا لڑنے والوں کی
پشت چاہی کرتے ہوں یا انہیں لڑاتے ہوں۔ ہر حال جنگ میں حصہ لیتے ہوں۔ لہذا یہ حدیث ان اہل دین کے خلاف نہیں جن میں کافر بڑھوں کے قتل
سے ممانعت ہے۔ بعض شارحین نے فرمایا کہ یہاں شیوخ سے مراد بزرگی تو میر کرنے والے جوان ہیں۔ یعنی جو عمر میں جوان ہوں تدبیر و عقل سمجھ میں ہوں
کیونکہ اس کے مقابل بچوں کا ذکر آ رہا ہے ۱۲ یہ تفسیر یا صحابی سمرہ بن جندب کی ہے یا کسی راوی حدیث کی یا خود صاحب معاصیج کی شریخ شیبی کے پیش رو
کے فتح سے جمع ہے شریخ کی جیسے رکب جمع ہے رکب کی شریخ کے معنی میں رکب کی یا شروع جوانی، چھوڑنے سے مراد ہے انہیں قتل نہ کرنا بلکہ قید کر لینا
تاکہ انہیں غلام بنایا جائے یا کسی وجہ سے انہیں آزاد کر دیا جائے مگر فیصلہ اس کی صورت میں بہت مصلحت ہے۔ ۱۳ عروہ سے مراد عروہ ابن زبیر تابعی ہیں
اور اسامہ سے مراد حضرت اسامہ ابن زبیر ہیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے شایع محبوب صحابی ہیں حضرت زید ابی حارثہ کے بیٹے۔ خیال رہے کہ عروہ ابی زبیر
کی ولادت ۱۴۳۵ء بایں میں مدینہ منورہ میں ہوئی۔ مدینہ منورہ میں سے سات مشہور فقہار ہیں سے ہیں۔ آپ کا باغ و کنواں مسجد مدینہ منورہ کے قریب
ہے۔ فقیر نے اس کو نہیں کا پانی بھی پیا ہے۔ وہاں مسجد میں نماز بھی پڑھی ہے۔ بیر عروہ اور مسجد عروہ کے نام سے مشہور ہے ۱۴ اعرسہ کے فتح
اور غنیم کے کسر سے اغارہ کا مرہ ہے۔ یعنی حملہ کر۔ بعض نسخوں میں اغر سے غزو کا مرہ مگر پہلے نسخہ زیادہ صحیح ہے۔ ابی فلسطی کی ایک بستی ہے جو مستغان اور
رملہ کے درمیان واقع ہے اسے پٹا بھی کہتے ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ ابنا ایک قبیلہ کا نام ہے اس نام سے وہ بستی ابنا کہلاتی ہے۔ صبح کے وقت عموما کفار
غافل ہوتے ہیں اور وہ وقت مبارک بھی ہے۔ اسی لیے اس وقت حملہ کرنے کا حکم دیا کہ اس وقت حملہ کرنے میں خونریزی کم ہوگی اور فتح بہ آسانی میسر ہو جائے
گی ۱۵ یہاں ابی دھو کی کشتیاں باغات جلادہ تک دیکھ کر اگر مگھروں سے نکل پڑیں بلکہ اگر ضرورت پڑے تو ان کے گھروں میں آگ لگا دو کیونکہ کبھی کفار کے
گھروں کی پناہ گاہ بلکان کے موہ پے بن جاتے ہیں۔ یہی مرتقات نے فرمایا کہ بعض حالات میں ان کے جانور بھی ذبح کر کے ان کے گوشت جلادے جائیں جبکہ ہم انہیں لارہ
سکیں تاکہ وہ کفار کے کام کے نہ رہیں بلکہ اگر مصالحت جنگ مسلمانوں کے خلاف ہوں اور اپنا سامان بھی غازی لوگ وہاں سے نہ لاسکیں تو اسے بھی آگ لگا کر فنا کر
دیں۔ چنانچہ ایک بار حضرت جعفر ابن ابی طالب نے جب جنگ کا حال بگڑتے دیکھا تو خود اپنا گھوڑا ہلک کر دیا تاکہ دشمن کے کام نہ آوے۔ ان دنوں ہاتھوں

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ إِذَا كَتَبُوكُمْ فَأَرْفُوهُمْ وَلَا تَسْأَلُوا السِّيُوفَ حَتَّى يَعْشَوْكُمْ رَأَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَعَنْ رِيَّاحِ بْنِ الرِّبِيعِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غَزْوَةٍ فَرَأَى النَّاسَ مُجْتَمِعِينَ عَلَى شَيْءٍ فَبَعَثَ رَجُلًا فَقَالَ انْظُرْ عَلَى مَا اجْتَمَعَ هَؤُلَاءِ فَجَاءَ فَقَالَ عَلَى امْرَأَةٍ قَتِيلٍ فَقَالَ مَا كَانَتْ هَذِهِ لِنُقَاتِلَ وَعَلَى

فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے دن فرمایا کہ جب کفار تم سے قریب ہوں تو ان پر تیرے چلاؤ۔ اور تلواریں نہ سونٹو حتیٰ کہ وہ تم سے قریب نہ ہو جائیں نہ (ابو داؤد) روایت ہے حضرت ریاہ بن ربیع سے کہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک جہاد میں تھے تو حضور نے لوگوں کو کسی چیز پر جمع دیکھا تو حضور نے بھی ایک شخص کو فرمایا دیکھو یہ لوگ کس چیز پر جمع ہوئے ہیں وہ آیا بولا ایک متغولہ عورت پر کہ تو فرمایا کہ یہ عورت تو جنگ نہ کرتی تھی اور

کو بلا ناجہرام ہے کہ یہ آگ کا عذاب ہے جو رب تعالیٰ ہی دے گا۔ حضرت عثمان بن عفان فرماتے ہیں کہ میں جناب ام الدرداء کے پاس تھا کہ میں نے ایک زندہ کھٹل کو آگ میں ڈال دیا تو آپ بولیں کہ حضرت ام الدرداء فرماتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہانڈ کو زندہ آگ میں جلانے سے منع فرمایا درمات (آجکل تو جنگ ہے آگ کی کہ ہم بدنی سے شہر و بستانیاں بھاد دی جاتی ہیں رب تعالیٰ محفوظ رکھے اسلام کے کسی حکم پر اعتراض کرنے والے آج کی جنگوں کو دیکھیں :۔
۱۔ حدیث بالکل ظاہر ہے کہ جب تک کفار تیر کی زد میں ہوں تب تک تلواریں نہ سونٹو کہ یہاں ہے اس ایک ہاتھ تلوار سے بلا دگر جائے گا۔ جب تلوار کی زد میں کہیں تب تیرے کار میں اب تیرے ہاتھ نہ گمرو۔ تلواریں مونٹ کر ان پر ٹوٹ پڑو۔ راجر کے فتح سے ادب سے ہے آپ صحابی اسدی ہیں حضرت حنظلہ کا کہ بھائی ہیں۔ آپ سے ابو داؤد و نسائی نے صرف یہ ہی ایک حدیث نقل کی (اشعہ)

۲۔ غالباً جہاد ختم ہو چکا تھا یا کچھ دیر کے لیے جنگ بند ہوئی تھی ورنہ میں جنگ میں لوگ کسی جگہ اس طرح جمع نہیں ہوا کرتے۔
۳۔ یعنی کافر عورت مسلمان غازیوں کے ہاتھوں قتل ہوئی ہے۔ اس کی نعش پر لوگ جمع ہیں خیال رہے کہ لفظ قتل مذکور مونٹ دونوں کے لیے بولا جاسکتا ہے۔ یہاں مونٹ کے لیے بولا گیا ہے۔ یہ بھی خیال رہے کہ کافر عورت کا احترام یا پردہ نہ زندگی میں ہے۔ نہ بعد موت۔ لہذا اس کی نعش اجنبی مسلمان مرد دیکھ سکتے ہیں۔ لہذا اس پر یہ اعتراض نہیں کہ ان صحابہ نے اسی عورت کی نعش کو کیوں دیکھا۔

۴۔ یعنی یہ عورت نہ تو کفار کی ملکہ تھی نہ سپہ سالار نہ مردوں کے درویش بدوش لڑنے والی۔ پھر اسے کیوں قتل کیا گیا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کافر عورت ملکہ یا لڑنے والی یا مسلمانوں سے لڑنے والی ہو تو اسے ضرور قتل کیا جائے۔ یہ عورت اپنے خاندان یا دوسروں کی خدمت کے لیے آئی ہوگی :

الْمُقَدَّامَةِ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ فَبَعَثَ رَجُلًا فَقَالَ قُلْ بِخَالِدٍ لَا تَقْتُلُ
امْرَأَةً وَلَا عَسِيفًا وَلَا أَبُودَاؤُدَ. وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ انْطَلِقُوا بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ لَا
تَقْتُلُوا شَيْخًا فَانِيًّا وَلَا طِفْلًا صَغِيرًا وَلَا امْرَأَةً وَلَا تَغْلُوا وَضَبُّوا
غَنَائِمَكُمْ وَأَصْلَحُوا وَاحْسِنُوا فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

مقدمہ پرفخالد بن ولید تھے تو حضور نے ایک شخص کو بھیجا فرمایا خالد سے کہو کہ تو کسی عورت کو قتل کریں نہ مرد و نہ کو نہ ابو داؤد
نے روایت ہے حضرت انس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے چلو اللہ کے نام پر اللہ کی مدد پر رسول اللہ کے
دین پر کسی قریب موت کے قتل نہ کرو نہ دھجھو نہ بچے کو نہ عورت کو نہ خیانت نہ کرنا اپنی قیمتیں ملا لینا اصلاً
اور بھلائی کرنا کیونکہ اللہ بھلائی والوں سے محبت کرتا ہے (ابو داؤد)

۱۔ عورت و مرد سے مراد وہی ہے جو جنگ میں حصہ نہ لیتے ہوں۔ فوج یا کسی فوجی کی خدمت کے لیے آنے ہوں۔ ان کی علامت یہ ہوتی ہوگی کہ ان پر
سایا جنگ نہ ہوگا اور خدمت کے اسباب یا علامت ہوں گے۔ سبیلان اللہ اسلام میں کیسا عدل و انصاف ہے کہ روتے وقت بھی عدل کو ہاتھ سے نہیں
دیتے ۲۔ اس حدیث کو نسائی۔ ابن ماجہ۔ احمد۔ ابن حبان۔ حاکم نے بھی کچھ فرق ہے نقل فرمایا۔ یہ حدیث صحیح سے مسلم بخاری کی شرط پر ہے (مرقات)
۳۔ یعنی ایک بار حضور انور نے صحابہ کرام کو جہاد کے لئے بھیجا انہیں رخصت فرماتے وقت میرے دماغ میں اور نصیحتیں کیں ۴۔ بڑے سے مرد ہی بڑے
جو جنگجو کفار کو جنگی تدبیر میں مبتلا تاہو ورنہ خود حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہولند کی جنگ میں زیاد بن صمہ کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ زیاد بن صمہ کی شہر
اس وقت ایک سو بیس سال تھی کیونکہ وہ لڑ رہا تھا (مرقات) ۵۔ بچہ سے مراد نابالغ بچہ ہے یہی قید ہے کہ بچہ نہ تو کفار کا بارشاہ ہو نہ جرنی و غیرہ نہ
سپاہی بلکہ جنگ سے بے تعلق ہو ۶۔ یعنی ہر غازی اپنی حاصل کردہ قیمت ملے نہ رکھے بلکہ ہر سالہ کے سپرد کر دے آپس میں ایک دوسرے سے اچھا
سلوک کرے۔ مجاہدوں کی جان ایک ہو ہم الگ الگ مسلمانوں کا آپس میں لڑنا بھڑانا ہر وقت ہی بڑا ہے اگر ایسی حالت میں بہت خطرناک ہے نہ فقہا فرماتے
ہیں کہ کفار کے سپہ سالاروں نے ہاتھ پاؤں کٹے ہوئے۔ ان کے پنڈت جو جنگ سے بے تعلق ہوں تسلیم کیے جائیں۔ مولانا امام مالک میں ہے کہ حضرت ابن عمر
صدیق نے شام پر لشکر کشی کی جس کے سپہ سالار یزید بن ابی سفيان تھے تو آپ نے فرمایا کہ اے یزید میں تم کو دس چیزوں کی وصیت کرتا ہوں۔
کسی بچہ کو۔ عورت کو۔ بڑے کو قتل نہ کرنا۔ سچل در درخت کو نہ کاٹنا۔ گائے بکری کو ذبح نہ کرنا اگر کھانے کے لیے۔ آبادی کو نہ جلانا نہ
دیران کرنا۔ قیدی کفار کے اہل قربابت کو جہاد نہ کرنا۔ بزدلی نہ کرنا۔ خیانت نہ کرنا (مرقات) موجودہ کفار اس فرمان صدیق میں
غور کریں اور آج کل کی وحشیانہ جنگوں کو دیکھیں :

وَمِنْ عَلَى قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ تَقَدَّمَ عُثْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ وَتَبِعَهُ ابْنُهُ
وَأَخُوهُ فَتَنَادَى مَنْ يُبَارِزُ فَأَتَتْ ذُبَابٌ لَهُ شَبَابٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ
مَنْ أَنْتُمْ فَأَخْبَرُوهُ فَقَالَ لَنَا فِيكُمْ أَنْتُمْ إِنْهَا إِرْدُنَا بَنِي عِمْتَنَا فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُمْ يَا حَمْزَةُ قُمْ يَا عَلِيُّ قُمْ يَا
عُبَيْدَةَ بْنُ الْحَارِثِ فَأَقْبَلَ حَمْزَةُ إِلَى عُثْبَةَ وَأَقْبَلَتْ إِلَى شَيْبَةَ
وَاخْتَلَفَ بَيْنَ عُبَيْدَةَ وَالْوَلِيدِ ضَرْبَتَانِ فَأَتَخَنَ كُلُّ
وَاحِدٍ مِنْهُمَا صَاحِبَهُ ثُمَّ مِلْنَا عَلَى الْوَلِيدِ فَقَتَلْنَاهُ وَاحْتَمَلْنَا

روایت بت حضرت علی سے فرماتے ہیں جب بدر کا دن تھا تو غنہ آگے تھا اس کے پیچھے اس کا بیٹا اور اس کے دونوں بھائی تھے نہ پکارا کہ کوئی مقابلہ میں آتا ہے تو اس کے مقابلہ میں انسانی جوانوں نے جواب دیا کہ وہ بولائے لوگ کون ہو۔ انہوں نے بتایا تو بولائے کہ تمہاری ضرورت نہیں۔ تم تو اپنے چچا اوروں کو کہتے ہیں کہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اے حمزہ! اٹھو، اے علی! کھڑے ہو۔ اے عبیدہ ابن حارث! اٹھو، چنانچہ حمزہ تو غنہ کی طرف آئے اور میں شبیبہ کی طرف گیا کہ وہ عبیدہ اور وہ شبیبہ کے درمیان دو چوڑیں ہوئیں تھ تو ان میں سے ہر ایک نے اپنے مقابل کو ٹھنڈا کر دیا کہ پھر ہم واپس پر ٹوٹ پڑے۔ اسے ہم نے قتل کیا۔ اور ۴۴

۱۔ یعنی گھسان کی جنگ سے پہلے سبزلزت کی جنگ اس طرح شروع ہوئی کہ عقبہ ابن ربیعہ اس کا بیٹا ولید ابن عقبہ اور عقبہ کا بیٹا شیبہ ابن ربیعہ کفار کی صف سے میدان میں آئے اور مسلمانوں سے اپنا مقابلہ کرنا اس زمانہ میں جوامی جنگ سے پہلے شخصی جنگ ہوتی تھی ۲۔ اس طرح کہ مسلمانوں میں سے تین انصاری نو جوان اسکے مقابل سپنے اشدا ب کے معنی ہیں دعوت جنگ قبول کرنا ۳۔ یعنی تم سے دو نامیری تو ہیں ہے، ہمارے مقابل صاحبزادی کی قرشی جو انوں کو بھیجیو تاکہ قرشی کا مقابلہ قرشی سے ہو ۴۔ حادثہ ابی عبد المطلب حضور کے چچا ہیں۔ عبیدہ اُن کے بیٹے، ولید ایمان نہ لائے مگر عبیدہ شروع میں ہی اسلام لائے۔ دارالرقم میں حضور کے تشریف لے جانے سے پہلے ہی۔ عبیدہ عمر میں حضور سے زیادہ تھے۔ اس وقت بوڑھے تھے۔

۵) ابو داؤد شریع سنہ میں، بلکہ مصابیح کے بعض نسخوں میں یہ زیادتی ہے کہ حمزہ نے توبہ کو قتل کر دیا اور میں نے شیبہ کو قتل کر دیا مگر محل ان دونوں صاحبوں نے اپنے حریفوں کو درخ میں پسپا دیا کیوں نہ ہو تا کہ یہ دونوں اللہ کے شیر تھے۔ شیر کے مقابل بھیڑ کہاں ٹھہرے گا اس طرح کہ عبیدہ نے ولید بن عوف کو مار کر کیا جو اسے زخمی کر گیا اور ولید نے عبیدہ کو زخمی کر دیا۔ دو طرف دار بھیجے ہوئے ٹھہرے گا یہاں ٹھنڈا کرنے سے مراد موت نہیں بلکہ زخموں سے چھڑ کر کے ضعیف و کمزور کر دینا ہے۔ یعنی یہ دونوں ایک دوسرے کو پسپائے ہوئے زخموں سے چھڑے ہو کر ٹھہرے ہو گئے۔

عُبَيْدَةَ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَعَيْنُ ابْنِ عُمَرَ قَالَ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَرِيَّةٍ فُحَّاسَ النَّاسِ حَيْصَةً فَأَتَيْنَا الْمَدِينَةَ فَاحْتَفَيْنَا بِهَا وَقُتِلْنَا هَلَكْنَا ثُمَّ أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَحْنُ الْفَرَارُونَ قَالَ بَلْ أَنْتُمْ الْعَكَارُونَ وَأَنَا فُتُّكُمْ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَفِي رَوَايَةٍ أَبِي دَاوُدَ وَنَحْوُهُ وَقَالَ لَا بَلْ أَنْتُمْ الْعَكَارُونَ قَالَ

عبیدہ کو اغالانے لے راحمہ ابو داؤد اور طایت بنہ حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر میں بھیجا تو لوگ پھر گئے پورا پھرنا لے پھر ہم مدینہ پہنچے تو وہاں چھپ گئے اور ہم نے سوچا کہ ہم تو ہلاک ہو گئے تھے ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم تو بھگتوں میں تھے فرمایا بلکہ تم پلٹنے والے ہو اور میں تمہاری پناہ ہوں تھے ترمذی اور ابو داؤد کی روایت میں اس کی شکل ہے اور فرمایا نہیں بلکہ تمہاری پناہ ہے اور فرماتے ہیں

۱۔ اس سے معلوم ہوا کہ جہاد میں شخصی جنگ و مبارزہ اپنے حریف کے سوا دوسرے پر حملہ کر دینا بھی جائز ہے۔ امام مالک و شافعی کے ہاں تو مطلقاً جائز ہے۔ امام ابو حنیفہ کے ہاں امام کی اجازت سے جائز ہے۔ یہ ہی امام اوزاعی فرماتے ہیں۔ یہاں حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کا ولید پر ٹوٹ پڑنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اشارے سے ہوا ہوگا۔ خیال رہے کہ کتب تواریخ میں ہے کہ حضرت علی ولید کے مقابل گئے تھے جناب علی بھی جوان تھے اور ولید بھی شہید اور عقبہ بڑھے تھے۔ اور حضرت حمزہ اور عبیدہ بڑھے تھے ورنہ ان کا ظاہر ہے کہ یہاں ناس سے مراد یہی مجاہد غازی صحابہ ہیں۔ اور حمزہ کے معنی میں میدان جنگ سے واپس آجانا بغیر کامیاب ہونے اور جو سکتا ہے کہ ناس سے مراد کفار ہوں اور حمزہ کے معنی ہوں تو کاسلمانوں پر پلٹ پلٹ کر حملہ کرنا۔ بہر حال حمزہ کے معنی میں پھرنا، مائل ہونا یا کسی سے الگ ہونا مقصود ہے کہ ہم اس جنگ میں فتح حاصل نہ کر کے کفار کے سخت حملہ کی وجہ سے بغیر جنگ جیتے واپس ہو گئے۔ یہ عزت سمجھو یہ نئے کہ جہاد سے ہلکا جانا مطلقاً گناہ کبیرہ ہے۔ خود بزدلی کی وجہ سے ہو یا سخت مجاہد کی وجہ سے، حالانکہ مجبوراً جہان گناہ وغیرہ بھی نہیں۔ ایسی شدت میں جان دے دینا افضل ہے، جان بچا کر جہاد جانا گناہ نہیں۔ اس خیال سے یہ حضرات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں حاضر کی کجی بہت مذکور کے شرمندگی کی وجہ سے خیال رہے کہ یہ شرمندگی رب کو بڑی پیاری ہے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان حضرات سے مدینہ منورہ پہنچنے کا دن اور اتنے تک حاضر بارگاہ نہ ہونے کا سبب پوچھا ہوگا۔ تب ہی حضرات نے یہ عرض کیا کہ ہم کسی منہ سے حضور کے سامنے آئے، ہم کہے ہی کیا آئے تھے۔ مسلمانوں خیال دکھو کہ ہم کو بھی قبر و مشر میں اللہ رسول کے سامنے پیش ہونا ہے ہم جہاد کے منہ سے وہاں جاؤ گے کہ ہم نے کیا کیا ہے اللہ تعالیٰ بے ڈسٹگوں، بے رنگوں کی لاج رکھے بے پوچھے ہی بخشنے۔ مشعر

صدقہ پیارے کی حیا کا کہ نہ لے میرا حساب ۛ بخش بے پوچھے میرے سامنے گناہ اے کو درگار

۲۔ عسکار نہ لے کر سے معنی پلٹ پلٹ کر حملہ کرنا عسکار مبارک ہے جیسے گزرا فرماتے تھے لشکر کا حصہ یا وہ سردار جس کی طرف پناہ لی جائے۔ رب تعالیٰ

فَدَاوْنَا فَقَبَّلْنَا يَدَا فَقَالَ أَنَا فِيهِ السُّلَمِيُّ وَسَنَدُ كُرْحَدِيَّتِ أُمِّيَّةِ
ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ يَسْتَفْتُهُمْ وَحَدِيثُ أَبِي الدَّرْدَاءِ ابْعُوْنِي فِي ضَعْفَائِكُمْ
فِي بَابِ فَضْلِ الْفُقَرَاءِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ
ثَوْبَانَ بْنِ يَزِيدَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصَبَ الْمُجَنِّتِ عَلَى أَهْلِ

تو ہم غریب ہوئے ہم نے حضور کے ہاتھ چومے نہ پھر فرمایا میں مسلمانوں کی پناہ ہوں کہ اور ہم امیرا بھی عبد اللہ کی حدیث
کہ کان۔ استفیع ادا ابو اللہ دراک حدیث کہ مجھے اپنے کز و دوں میں ڈھونڈو۔ انشاء اللہ باب فضل فقر میں بیان کریں گئے
تیسری فصل۔ روایت ہے حضرت ثوبان ابن یزید سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف والوں پر گویا
نصب فرمایا

ہے اور متحیزا الی فشق مطلب یہ ہے کہ تم بھگورے نہیں بلکہ کفار پر لپٹ پلٹ کر حملہ کرنے والے تیر ہو تمہارا میرے پاس آنا بھگورنا نہیں ہے
بلکہ اپنی پناہ کے پاس آنا ہے تاکہ پھر ناز و دم ہو کر دوبارہ کفار پر حملہ کرو۔ میں تمہاری پناہ تمہاری قوت تمہاری طاقت ہوں۔ شمع۔
مجھ سے بے بس کی طاقت یہ دھم درود : مجھ سے بے بس کی قوت یہ لاکھوں سلام
اگر شکار کی طرف سے شیر پلٹ جائے تو بزدلی کے لئے نہیں پلٹنا بلکہ دوبارہ حملہ کرنے کے لئے پلٹنا کھاتا ہے۔ تم شیر ہو میں تمہاری پناہ۔ یا رسول اللہ
ہم گناہگاروں پر ایسے ہی الطاف کریں گے فرماتا۔ آپ کے سوا مہدی کوئی پناہ نہیں۔ شمع

یا رسول اللہ بد گناہت پناہ آوردہ ام : بچو کا ہے آدم کو ہے گناہ آوردہ ام

۱۔ یہ سمجھ کر کہ کیا سمجھے تھے اور حضور نے کیا بشارت دی۔ ہم ہم میں وہ رہی ہی اس کرم کو کہ کرم ہم۔ بے سائنہ حضور کے ہاتھوں پر ٹوٹ پڑے ہی
ہاتھوں کا سارا دونوں جہان کو ہے اللہ صلی علی سیدنا محمد والہ واصحابہ وبارک وسلم
۲۔ یعنی نقشہ یعنی پناہ مطلق ہے جس سے عہد ماسل ہو۔ یعنی میں اپنی امت کی پناہ ہوں ہر مصیبت میں کوئی مصیبت پڑے میری پناہ لیں۔ دینی و دنیا کی
آنت و بل میں حضور سہارا ہیں۔ حضور پناہ ہیں تا قیامت ہر مسلمان کی۔ شمع

کر کے حملہ کے گناہ مانگیں تمہاری پناہ : تم کہو دامن میں آتم یہ کر و دوں درود

۳۔ یعنی وہ دونوں حدیثیں معاصیج میں یہاں ہی تھیں، ہم نے مناسبت کا لحاظ رکھتے ہوئے علیحدہ علیحدہ ان دو بابوں میں ذکر کی ہیں ۱۔ حق یہ ہے کہ ثور
ابن یزید ہی کیونکہ ثوبان ابی یزید صحابہ تابعین میں کسی کا نام نہیں، بعض نسخوں میں صرف ثوبان ہے وہ حضور کے آرا کو وہ غلام میں گران کے والد کا نام
یزید نہیں۔ ثور ابی یزید کلامی شامی محض ہیں، تابعی ہیں حضرت خالد بن معدان سے ملاقات ہے ۱۵۵۔ ایک سو پچیس ہی میں وفات پائی (مرقات)
۴۔ یعنی مسور انور نے غزوہ طائف میں طائف کے کندہ پر گویا دگھون، نصب فرمائی تاکہ میں تمہارے طائف پر تیروں کی گولہ باری کی جائے بڑی گویا

الطَّائِفَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ مُرْسَلًا، بَابُ حُكْمِ الْأَسْرَاءِ الْقَصْدُ
الْأَوَّلُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ عَجَبٌ
لِلَّهِ مِنْ قَوْمٍ يَدَّخُلُونَ الْجَنَّةَ فِي السَّلَاسِلِ وَفِي رَأْوَايَةٍ يُقَارُونَ إِلَى
الْجَنَّةِ بِالسَّلَاسِلِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ، وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ أَتَى
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَيْنٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَهُوَ فِي سَفَرٍ
فَجَلَسَ عِنْدَ أَصْحَابِهِ يَتَحَدَّثُ ثُمَّ انْقَلَبَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

ترمذی۔ مرسلہ، باب قیدیوں کا حکم، پہلی فصل روایت سے نہایت بخیر یہ ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بلوی
فرمایا اللہ اس قوم سے خوش کتاب جو یاہر جہان جنت میں داخل ہوتے ہیں تہ اود ایک روایت میں ہے کہ جنت کی طرف
درجہ اول میں کھینچ کر لائے جاتے ہیں تہ بخاری، روایت ہے حضرت سلمہ ابن اکوع سے فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کے پاس مشرکوں کا ایک جاسوس آیا۔ جب کہ حضور سفر میں تھے تو حضور کے صحابہ کسے اس بیٹھ کر باتیں کرنے لگا پھر چل
دیا تہ تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

سے قلہ کی دیویری تک توڑ دی جاتی تھیں طائف کی تحقیق پہلے کی جا چکی ہے نفیر طائف کی زیارت کی ہے وہاں حضرت عبداللہ ابن عباس کا مزار پر انوار ہے۔
۱۔ چونکہ ثور ابن یزید تابعی ہیں۔ انہوں نے صحابی کا نام لیا نہیں۔ اس لیے یہ حدیث مرسل ہوئی۔ خیال رہے کہ طائف کے معنی میں گھومنے والا چونکہ طائف کا
راستہ پہنچ وار ہے کہ مکہ منظم سے طائف جانے والا گھومنا ختم کھاتا ہوا جاتا ہے۔ نیز یہ زمین پہلے ملک شام میں تھی۔ رب تعالیٰ نے وہاں سے منتقل فرما کر اسے بیت اللہ
کا طوف کرنا کریمیاں رکھی دعا براہیم کی وجہ۔ نیز یہ سرزمین عرصہ تک پانی پر گردش کرتی رہی طوفان نوح میں۔ ان وجوہ سے اسے طائف کہتے ہیں۔ بڑی سرسبز ہے
آب و ہوا بہت اچھی و مقامات ۱۔ اسرار الف کے فتح میں کے ہزم سے جمع امیر کی یعنی قیدی یہ جمع ملک ہے اور اس قدر جمع کثرت چونکہ جہاد میں کبھی کبھی
قید ہو کر بھی آتے ہیں۔ اس لیے کہ اب الجہاد میں اس کا ذکر آیا ۲۔ اس طرح کہ جنگ میں گرفتار ہو کر آتے ہیں۔ پھر مسلمانوں کے اخلاق عبارات سے اٹھ کر
مسلمان ہو جاتے ہیں۔ پھر رب تعالیٰ انہیں امن خاتمہ نصیب فرما کر جنت میں داخل فرماتا ہے۔ یہ اسیری ان کی روزخ سے رہائی جنت میں داخلہ کا ذریعہ بن
جاتی ہے ۳۔ سرکار کا یہ فرمان عالی مدد کے قیدیوں کو ملاحظہ فرما کر تاکہ وہ تمام ہی مسلمان بلکہ مسلمان گر ہو گئے۔ حضرت عباس حضرت ابوالاساس وغیرہم اسی دن
ہی ایمان لے آئے تھے اگرچہ بعض نے اظہار ایمان فتح مکہ کے دن کیا غرضیکہ ان کے لئے یہ قید و بند اللہ کی رحمت ہو گئی لاذا شہد اسی فرمان کی اور شرحیں بھی کی
گئیں۔ بعض لوگ دنیاوی مصیبتیں دیکھ پا کر توبہ کر کے جنتی ہو جاتے ہیں۔ ان کے لئے یہ مصیبتیں زنجیری ہیں جن کے ذریعے رب انہیں جنت کی طرف کھینچتا ہے۔
۵۔ یعنی مسلمانوں کے حالات دیکھ کر ان کے آئندہ ارادے معلوم کر کے ان کی باتیں سن کر مشرکوں کی طرف تجزی کرنے روانہ ہو گیا :

وَسَلَّمَ اُطْلُبُوهُ وَاَقْتُلُوهُ فَقَتَلْتُهُ فَنَقَلَنِي سَلْبَةً مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَعَنْهُ
قَالَ غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ اَزِنَ فَبَيَّنَّا
نَحْنُ نَتَضَحَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِذَا جَاءَ رَجُلٌ
عَلَى جَمَلٍ اَحْمَرُ فَاَنَّا خُهُ وَجَعَلْ يَنْظُرُ وَفِينَا ضَعْفَةٌ وَرِقَّةٌ مِنْ
الظَّهْرِ وَبَعْضُنَا مُشَاةٌ اِذَا خَرَجَ يَشْتَدُّ فَاَنَّا جَمَلُهُ فَاَنَّا رَاةً فَاَشْتَدَّ
بِهِ الْجَمَلُ فَخَرَجْتُ اَشْتَدُّ حَتَّى اُخْدْتُ بِخَطَامٍ فَاَنَحْتُهُ

اسے تلاش کرو اور اسے قتل کر دو ورنہ میں نے قتل کر دیا تو حضور نے اس کا سامان مجھے بخش دیا مے (مسلم بخاری) روایت ہے
ان ہی سے فرماتے ہیں کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوا زن پر حمل کیا تھے تو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے ساتھ شہداء بن گئے تھے کہ کچھ ایک شخص سرش اونٹ پہنیا اسے شہاد دیا اور لگا دیکھنے اور ہم میں کچھ لوگ
تھے اور سواریوں میں کئی تھی مے اور ہمارے بعض پیدل تھے کہ وہ دوڑتا ہوا نکلا تھے اپنے اونٹ کے پاس آیا۔ اسے اٹھایا
اسے لے کر اونٹ دوڑ گیا تو میں دوڑتا ہوا نکلا حتی کہ میں نے ہمارے پھل۔ میں نے اسے

۱۔ یہ جاسوسی یا تجرہ کا فرما جو بظاہر اسلام میں گھس آیا تھا یا کوئی ذمی کا فرما جو جری کفار کی جاسوسی کی وجہ سے اپنا ذمہ توڑ چکا تھا۔ یہ دونوں
قسم کے کفار قتل کے مستحق ہیں۔ آج کل بھی اس پر عمل ہے مگر مسلمان کفار کی جاسوسی کرے تو اسے قتل تو نہ کیا جائے گا مگر اُسے سزا ایسی سخت دی جائیگی کہ آئندہ
جاسوسی کی ہمت نہ کرے۔ بد رات اس کی آنکھیں بند کر دیں کہ کوئی مسلمان کفار کو لشکر اسلام کا پتہ بتائے ان پر گولہ باری کر کر کفار کے ہاتھوں لشکر اسلام کو قتل کر دے تو یقیناً مستحق
قتل ہوگا۔ مسلمان کو قتل کرنا، قتل کرنا، قتل کا سبب بننا، مسلم قوم کو تباہ کرنا، ان سب کی سزا قتل ہے ۲۔ یعنی اُس مقتول جاسوسی کا سدا سامان، گھوڑا
جوڑا، ہتھیار، اس کے جسم کا سونے چاندی کا زیور۔ غرضیکہ ساری چیزیں قاتل یعنی حضرت سلمہ بن اکوع کو عطا فرمیں۔ اس مسئلہ کی بحث انشاء اللہ اپنے
مقام پر آئے گی۔ اس میں جو ائمہ دین کا اختلاف ہے وہاں ہی مذکور ہوگا۔ انشاء اللہ میں صرف یہ سمجھ لو کہ جہاد میں قاتل کو مقتول کا سامان بغیر غنم نکالے ہوئے
دے دینا امام شافعی کے ہاں اسلامی قانون ہے کہ ہر حال دینا ہی پڑے گا۔ اور ہمارے ہاں اگر امام اسکا اعلان کر دے تو دینا واجب ہے ورنہ نہیں ۳۔ اس
غزوہ کا نام غزوہ حنین ہے جو فتح مکہ کے بعد ۶ شوال ہجرت ۶ء کے دن ہوا۔ حنین کہ مظلوم اور طاغوت کے درمیان ایک دلدی کا نام ہے فقیر نے اس کی زیارت
کی ہے۔ ہوا زن اس قبیلہ کفار کا نام ہے جو وہاں مسلمانوں کے مقابل تھے۔ پھر یہ مسلمان ہو گئے ۴۔ تقصی بنا ہے فحی سے، بمعنی پاشت۔ اس لیے پاشت
کے وقت کی نماز کو صلوة الغضی کہتے ہیں۔ بعض شافعی نے یہاں اس کے یہی معنی کیے ہیں۔ یعنی ہم نماز پاشت پڑھ رہے تھے۔ مگر قوی یہی ہے کہ یہاں ناشتہ
کا کھانا مراد ہے۔ یعنی ہم لشکر والے حضور انور کے ساتھ ناشتہ میں مشغول تھے ۵۔ ضعفہ ض کے فتح میں کے بھی فتح سے جمع ہے۔ ضعیف بمعنی کمزور کی مراد

ثُمَّ اخْتَرْتُ سَيْفِي فَضَرَبْتُ رَأْسَ الرَّجُلِ ثُمَّ جِئْتُ بِالْجَمَلِ اقْدُودُهُ
عَلَيْهِ رِجْلُهُ وَسَلَاحُهُ فَاسْتَقْبَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَالنَّاسُ فَقَالَ مَنْ قَتَلَ الرَّجُلَ قَالُوا ابْنُ الْأَكْوَعِ قَالَ لَهُ سَلْبُهُ أَجْمَعُ
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ نَزَلَتْ بَنُو قُرَيْظَةَ عَلَى
حُكْمِ سَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بجھایا پھر میں نے اپنی کوار سونٹ لی تو اس کے سر پر ایسی لے پھڑپھڑی اڑی ہانک لایا جس پر اس کا سامان اس کے ہتھیار
تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور لوگ مجھے سامنے سے ملے تو فرمایا کہ اس شخص کو کس نے قتل کیا لوگوں نے کہا ابی اکوع
نے حضور نے فرمایا اس کا سارا سامان انہیں کا ہے نہ اسلم بخاری اذایت ہے حضرت ابوسعید خدری سے فرماتے ہیں کہ جب
بنی قریظہ نے حضرت سعد بن معاذ کے حکم پر اترنا چاہا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بلا بھیجا تو وہ گدھے

رفت کے معنی ہوتے ہیں پتلپن، غلط کا مقابل یہاں تنگی دیکھی مراد ہے۔ یعنی ہمارے پاس اس زمانہ میں سامان جنگ حتیٰ کہ سواروں کی بھی کمی تھی اور ہم لوگ
سمانی کمزور بھی تھے تاکہ ہماری اس کمزوری اور بے سامانی کی خبر ہمارے حریف کافروں کو دے کر انہیں ہمارے مقابلہ پر دیر کرے۔ یعنی یہ تیزی
سے اس کے پیچھے دوڑا یعنی کہ اس نے اڑت تک پہنچا۔ آگے ہو کر اس کی جگہ پکڑ کر رکھ دیا۔ اللہ اکبر یہ ہے اسلامی محبت سب نے یہ خیال کر لیا کہ وہ میرے
مدد کو پکڑتے ہوئے مجھے قتل کر کے بھاگ جائے گا جو مرد میدان، تھیلی پر سر رکھ دے وہ سب کچھ کر سکتا ہے :

۱۔ کہ وہ مر گیا، یہ تائید غیبی تھی کہ اس دوران میں اس نے آپ کو تشہید نہ کر دیا۔ اس کی محبت ہی نہ پڑی من کان للہ کان اللہ لہ اس سے
بھی معلوم ہوا کہ جاسوسی کا قتل جائز ہے۔ اور جاسوسی کے ثبوت کے لیے صرف علامات ہی کافی ہیں۔ بامعاذ گواہیوں کی ضرورت نہیں۔ آج بھی جس کے پاس
خبر رسانی کے آلات پائے جاتے ہیں۔ اسے جاسوسی مان لیا جاتا ہے۔ یعنی صرف اس کا لباس ہی نہیں بلکہ ہتھیار، لباس، زیور، سواری، کاٹھی وغیرہ جو
کچھ اس مقتول کے پاس تھا سب ان کو دے دیا اور اس میں سے کسی بھی لیا جائے۔ یہ ہی ہمارا مذہب ہے کہ قاتل غازی کو کافر مقتول کا سارا مال
دیا جائے اس میں کسی نہیں۔ یہ واقعہ شوال ۳۵ھ پانچ ہجری کا ہے کہ سیود مدینہ بنی قریظہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں سے بد عہدی کر کے
مشرک بن کر مسلمانوں کے خلاف اُجماع میں کی وجہ سے غزوہ احزاب یعنی خندق کا واقعہ پیش آیا۔ اللہ تعالیٰ نے ان سب کفار کی تمام تدبیروں کو ایک
آندھی کے ذریعہ ختم فرمایا۔ مسلمانوں نے غزوہ خندق سے فارغ ہو کر حکم خداوندی ان بد عہد سیودیوں بنی قریظہ کا حملہ گھیر لیا۔ یہ لوگ پچیس دن اپنے
قلعوں میں محصورہ کر تنگ آ گئے تو انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پیغام بھیجا کہ ہم حضرت سعد بن معاذ کے فیصلہ پر راضی ہیں۔ وہ ہمارے
مشتعل جو فیصلہ کریں ہم کو منظور ہے۔ حضور نے بھی ان کی یہ درخواست قبول فرمائی۔ چونکہ حضرت سعد بن معاذ قبیلہ اوس کے سردار تھے اور

فَجَاءَ عَلَى حِمَارٍ فَلَمَّا دَنَى قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُودُوا إِلَى
سَيِّدِكُمْ فَجَاءَ فَجَلَسَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ هَؤُلَاءِ نَزَلُوا
عَلَى حُكْمِكَ قَالَ فَإِنِّي أَحْكُمُ أَنْ تُقْتَلَ الْمُقَاتِلَةُ وَأَنْ تُسَبَّى الذَّرِيَّةُ

پرسوار کے لئے جب قریب آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے سردار کی طرف اٹھو چلو گے چنانچہ وہ آئے
بیٹھ گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ لوگ تمہارے حکم پر اتارے ہیں تمہارا کہ میں تو حکم دیتا
ہوں کہ ان کے جنگ جو قتل کر دیے جائیں

اور بچے قید کر

لئے جائیں گے

بنی قریظہ اس کے عہد میں۔ اس لیے انہیں یقینی تھا کہ حضرت سعد مہاجر عہد کے عہد کے ہم پر زخمی کریں گے۔ اسی لیے وہ
آپ کے فیصلہ پر راضی ہوئے۔ مگر فیصلہ وہ ہوا جو آگے آ رہا ہے۔ آپ غزوہ خندق میں زخمی ہو گئے تھے۔ بیمار تھے اس لیے سواری پر حاضر
ہوئے۔ آپ کہیں دودھ سے نہ لائے تھے اپنے گھر سے ہی آئے تھے جو مدینہ منورہ میں تھا درمات ۱۲۷ اس میں خطاب ان انصار سے ہے جو حاضر بارگاہ تھے
یا سارے حاضرین سے یعنی اپنے ان سردار کی تعلیم کے لیے کھڑے ہو جاؤ اور ان کے استقبال و پیشوائی کے لیے جاؤ۔ ابھی حضرت کا نچر دودھ ہی تھا تب ہی
یہ حکم صادر ہوا۔ اس سے معلوم ہوا کہ بزرگوں کی آمد پر ان کی تعلیم کے لیے کھڑا ہونا ان کا استقبال کرنا سنت ہے جن احادیث میں تعلیمی قیام سے منع فرمایا گیا
ہے وہ وہ ہے کہ سردار بیٹھا ہوا اور لوگ اس کے سامنے دست بستہ کھڑے ہوں۔ یہ ہی جمہور علماء کا مذہب ہے درمات ۱۲۸ بعض نے کہا کہ یہ قیام تعلیمی
نہ تھا بلکہ حضرت سعد بیمار تھے خود اتر کر نہ آ سکتے تھے۔ ان کی مدد کے لیے یہ حکم دیا گیا۔ اس لیے یہاں لام نہ فرمایا الیٰی ارشاد ہوا۔ مگر یہ تو مجید کمرور ہے
اور نہ صرف ایک آدمی کو انہیں اتارنے کیلئے بھیج دیا جاتا۔ سب کو یہ حکم نہ ہوتا تو مواجع ہے نیز ہر صید کھ نہ فرمایا جاتا بلکہ مواجعکم ارشاد ہوتا۔ سیدکم فرمانے سے
معلوم ہوتا ہے کہ یہ قیام سرداری کی وجہ سے تھا نہ کہ ہمای کی وجہ سے۔ چونکہ قیام کے ساتھ استقبال کیلئے آگے بھیجا جاتا تھا ایسے الیٰی ارشاد ہوا۔ قیام تعلیمی کی پوری بحث ہمای
کتاب جارا الحق جھٹل میں دیکھو اور انشاء اللہ اس کتاب میں باب القیام ہی آئے گی ۱۲۹ یعنی تمدن فیصلہ پر یہ بنی قریظہ راضی ہیں اور ہم کو بھی منظور ہے۔ لہذا تم فیصلہ کرو
معلوم ہوا کہ کسی کو پنج مقرر کرنا اس سے فیصلہ کرنا سنت سے ثابت ہے ۱۳۰ جنگ جو سے مراد مطلقاً جو ان مرد ہیں غزوہ جنگ کرتے ہوں یا کرتے ہوں یا رائے دیتے ہوں
اور ذریعہ سے مراد چھوٹے بچے عورتیں ہیں جنہیں جنگ سے کوئی تعلق نہ ہوا درمات ۱۳۱ خیال رہے کہ ان یہود مدینہ اور کفار مشرکین میں یہ طے ہوا تھا کہ مشرکین
تو باہر سے مدینہ کے مسلمانوں پر حملہ کریں۔ اور ہم اندرون مدینہ مسلمانوں کو ماریں اور مسلمانوں کو ایسا کچل دیں جیسے ہکی میں دانہ۔ اس لیے ان کے
جوانوں کو مقابلہ فرمایا گیا۔ لہذا حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ غزوہ احزاب میں باقاعدہ قتال ہوا ہی نہ تھا۔ مشرکین تو خندق دیکھ کر حیران رہ گئے ،
یہود مدینہ ان کی رکاوٹ و حیرانی کی وجہ سے باقاعدہ جنگ نہ کر سکے۔

قَالَ لَقَدْ حَكَمْتَ فِيهِمْ بِحُكْمِ الْمَلِكِ وَفِي رَايَةِ بِحُكْمِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْلًا
قَبْلَ فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةَ يُقَالُ لَهُ ثَمَامَةُ بْنُ اُثَالٍ
سَيِّدُ أَهْلِ الْيَمَامَةِ فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ فَخَرَجَ إِلَيْهِ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَاذَا عِنْدَكَ يَا ثَمَامَةُ فَقَالَ
يَا مُحَمَّدُ خَيْرٌ إِنْ تَقَتُلْ تَقْتُلْ ذَا دِقِّمٍ وَإِنْ تُنْعِمَ تُنْعِمَ عَلَى شَاكِرٍ وَإِنْ

فرمایا تم نے ان کے متعلق فرشتے کا حکم دیا ہے اور ایک روایت میں ہے اللہ کا حکم دیا ہے کہ وہ مسلمان بن جائے۔ روایت ہے حضرت
ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نجد کی طرف کچھ سوار بھیجے تھے وہ لوگ بنی حنیفہ کا ایک شخص پکڑ
لائے جسے ثمامہ ابن اُثال کہا جاتا تھا۔ یعنی یمامہ والوں کا سردار تھے تو اسے مسجد کے ستونوں میں سے ایک ستون سے
باندھ دیا تو اس کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو اس پر اس کی بات تھی اے ثمامہ۔ وہ بولا اے
محمد میرے پاس بھلائی ہے نہ اگر آپ قتل کریں گے تو خون واسے کو قتل کریں گے نہ اگر آپ اس کو رہا کریں تو شکر گزار

فرشتہ سے مروی تو جبریل علیہ السلام میں یا وہ فرشتہ عروسی کے دل میں بطور اہام اچھے خیالات پیدا کرتا ہے یعنی تم نے ایسا حکم دیا جس سے اللہ ماضی ہے یہ اللہ تعالیٰ نے
بندید فرشتہ تمہارے دل میں یہ حکم ڈالا کہ تم نے سنایا۔ زبان تمہاری ہے فیصلہ کا ہے جو ان اندکیس شان حضرت مسیح رضی اللہ عنہ اس سے معلوم ہوا کہ بڑے اہم فیصلوں میں بھی
حکم پہنچانا ناجائز ہے اور پہنچنے کے فیصلے پر فقیہ کو راضی ہونا پڑے گا۔ پہنچنے کے فیصلے کی پیل نہیں سلطان بھی پناہ نہیں پاسکتا ہے ورنہ اس سے یہ واقعہ بھری کا ہے۔ نجد کے نبوی محمد
میں اپنی زہمی سگر اس سے ملو ہوتا ہے عرب کا ایک صوبہ کیونکہ یہ صوبہ بھی نیچا۔ حجاز عراق میں بحر عربی۔ نجد ان پانچ صوبوں کا نام ہے بانی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے علاقہ
میں ایک شہر ہے۔ مکہ معظمہ سے سولہ منزل ہے۔ یہاں ہی سیدہ کذاب پیدا ہوا تھا بنی حنیفہ ایک قبیلہ کا نام ہے اسی قبیلہ میں سیدہ پیدا ہوا ہے سیدہ نبوی کے
ستون سے باندھ دیا تاکہ غلامہ یہاں رکھ کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو آتے جاتے اٹھتے بیٹھتے دیکھے۔ اور اُسے ایمان مستیر ہو جائے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ ہوا کون ہے
جو غور سے حضور کو دیکھے اور ان پر فدا نہ ہو جائے۔

کفر و اسلام کے جھگڑے تیرے چہنچے سے بڑھے : تو اگر جلوہ دکھا دے تو تو ہی تو ہو جاوے

اس سے معلوم ہوا کہ اگر کو مسجد میں آنا اُسے وہاں لانا، وہاں رکھنا، وہاں اندھنا ہانڑ ہے۔ ثمامہ عرضا اس ستون سے بندھا رہا تھا۔ پیشاب یا
پانانہ کے لیے اُسے باہرے جایا جانا تھا۔ کھانا پانی وہاں ہی دیا جاتا ہوگا۔ صوبہ کا تو وہاں سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ غرضیکہ اس کو وہاں کوئی تکلیف
نہ تھی۔ وہاں بندھے رہنے میں انہیں وہ لذت آتی ہوگی جو میان سے باہر ہے۔ دیکھتے جلوہ محبوب کا آتے جاتے۔ اب تک لوگ اس ستون کی زیارت کرتے ہیں جس سے

كُنْتُ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلَّ تُعْطِيهِ مَا شِئْتُ فَتَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ الْغَدُ فَقَالَ لَهُ مَا عِنْدَكَ يَا ثِمَامَةُ فَقَالَ
 عِنْدِي مَا قُلْتُ لَكَ إِنْ تُنْعِمَ تُنْعِمَ عَلَيَّ شَاكِرٌ وَإِنْ تَقْتُلْ تَقْتُلْ ذَا
 دِمٍّ وَإِنْ كُنْتُ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلَّ تُعْطِيهِ مَا شِئْتُ فَتَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْغَدِ فَقَالَ لَهُ مَا عِنْدَكَ يَا
 ثِمَامَةُ فَقَالَ عِنْدِي مَا قُلْتُ لَكَ إِنْ تُنْعِمَ تُنْعِمَ عَلَيَّ شَاكِرٌ وَإِنْ
 تَقْتُلْ تَقْتُلْ ذَا دِمٍّ وَإِنْ كُنْتُ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلَّ تُعْطِيهِ مَا شِئْتُ

پہ کریں گے مگر آپ مال چاہتے ہوں تو طلب فرمائیے جو چاہیں گے حاضر کیا جائے گا۔ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے چھوڑ دیا۔ حتیٰ کہ کل کا دن ہوا تو فرمایا: اسے تمام تیرے پاس کیا ہے۔ وہ بولا میرے پاس وہی ہے جو میں نے آپ
 سے عرض کیا کہ اگر احسان فرماؤ گے تو شکر گزار ہر احسان فرماؤ گے اور قتل فرماؤ گے تو مجھے بھاری خون والے کو قتل فرماؤ
 گے اور اگر آپ چاہتے ہوں تو طلب کیجیے حاضر کیا جائے گا۔ جو آپ چاہیں گے اسے پھر حضور انورؐ نے چھوڑ دیا۔ حتیٰ
 کہ پھر سول کا دن ہوا تو اس سے فرمایا کد نہ میرے پاس کیا ہے وہ بولا میرے پاس وہی ہے جو میں نے عرض کیا کہ اگر آپ
 احسان کریں گے تو شکر گزار ہو کر رہیں گے اور اگر قتل کریں گے تو مجھے بھاری خون والے کو قتل کریں گے اور اگر آپ مال چاہتے ہیں
 تو طلب کیجیے جو آپ چاہیں گے حاضر کیا جائے گا۔

تمام کو باندھا گیا تھا۔ ثمامہ وہاں تین دن بند رہے۔ یعنی تیرا حال کیا ہے تجھے کھانے پینے وغیرہ کوئی تکلیف تو نہیں دیا تیرا ہمارے متعلق خیال کیا ہے۔ تجھ سے کیا
 ہوتا و اگر میں گے (راشد و مہمات) اس قید پر ہزاروں آزادیاں قربان۔

دیکھا انہیں محشر میں تو رحمت نے پکارا : آزاد ہے جو آپ کے دامن سے بند ہا ہوا

۱۷ یعنی ہر طرح غیریت و آرام سے ہوں مجھے کوئی تکلیف نہیں ہے صحابہ کرام میری راحت کا بہت خیال رکھتے ہیں یا حضور کے متعلق میرا خیال خیر ہے
 کیونکہ میں آپ سے مجھے ظلم کا اندیشہ نہیں رہتا۔ ۱۸ دم وال سے ہے یعنی خون اور خون والے سے مراد ہے مستحق قتل۔ یا شریف قوم یعنی اگر آپ
 مجھے قتل فرمادیں تو واقعی میں قتل ہی کا مستحق ہوں کہ آپ کے دشمنوں میں سے ہوں۔ اس قتل میں آپ ظالم نہ ہوں گے یا آپ بڑے قیمتی خون والے کو قتل
 کریں گے۔ کیونکہ میں اپنی قوم کا سردار ہوں۔ سردار کا خون بڑا اہم ہوتا ہے۔ بعض روایات میں نرم نقطے والی ذال سے ہے۔ یعنی ذمہ اور عمدہ یعنی آپ بڑے
 ذمہ دار کو قتل کریں گے میں معمولی آدمی نہیں ہوں، اپنی قوم کا ذمہ دار ہوں سردار ہوں مگر یہ روایت غیر مشہور سی ہے :

۱۹ یعنی اگر آپ مجھ پر احسان فرما کر مجھے چھوڑ دیں گے تو میرا سر آپ کا شکر گزار رہوں گا۔ میں احسان فرماؤں نہیں ہوں احسان مند رہوں گا۔

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَطْلِقُوا ثَمَامَةَ فَإِنَّا نَطْلُقُ إِلَى نَحْلٍ قَرِيبٍ مِنَ الْمَسْجِدِ فَاغْتَسَلَ ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ يَا مُحَمَّدُ وَاللَّهِ مَا كَانَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ وَجْهٌ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ وَجْهِكَ فَقَدْ أَصْبَحَ

تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے کو کھول دو وہ مسجد کے قریبی باغ کی طرف گیا غسل کیا پھر مسجد میں آیا کہ کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے اس کے رسول ہیں آ محمد اللہ کی قسم مجھ کو نے زمین پر کوئی چہرہ تمہارے چہرے سے زیادہ ناپسند نہ تھا اب کا

مدح النور

سے یعنی آپ مجھے قدر سے لے کر چھوڑنا چاہیں تو میں بہت بڑا مال و رقم کا سردار ہوں۔ میری قوم کو یہ پیغام بھیجئے جتنا مال چاہیں گے آجائے گا۔ یعنی اسی حال میں بندھا رہنے دیا، نہ قتل کرایا، نہ آزاد کیا، نہ کوئی مطالبہ فرمایا۔ یہاں شیعہ العلماء میں فرمایا کہ ان دنوں میں حضور نے اسی کے دل پر توجہ فرمائی، باطن میں تصرف فرمایا۔ اس کا نتیجہ تیسرے دن ظاہر ہوا۔ خیال رہے کہ ان تینوں دنوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سوال ایک ہی رہا۔ مگر ثمامہ نے پہلے دن جواب میں قتل کا ذکر پہلے کیا۔ اصحاب و مال کا ذکر بعد میں۔ مگر پچھلے دو دنوں کے جواب میں انعام و رحم ضرور ان کا ذکر پہلے کیا، قتل کا ذکر بعد میں، کیونکہ ثمامہ کی نظر پہلے دن اپنے جرم پر تھی اور دوسرے دنوں میں حضور کے رحم و کرم و احسان پر۔ سو فیہ فرماتے ہیں کہ جرم کو چاہیے پہلے اپنے جرم کا اقرار کرے۔ پھر استغفار۔ ثمامہ پر پہلے دن خوف غالب تھا، باقی دنوں میں امید غالب۔ پہلے دن ثمامہ مہینہ تھا۔ آخر دنوں میں رحم ضرور ان کا رحم شانہ سے آشنا ہو چکا تھا از مرقات۔

۱۰ اہل ایمان دن جہاں کا نظارہ کرا کے اپنی لواحقین و کما کر فرمایا کہ ثمامہ کو آج قید سے آزاد کرو جہاں چاہیں باقیں مگر ثمامہ کا دل اپنی محبت میں قید کر لیا۔ چھوڑ دیا کے پکٹا کر بھرے سے نکال دو اور کہو مجھے بڑا، مگر وہ کھڑے کسی چیز سے، آٹے والی چیز تو ختم ہو چکی۔ صحابہ نے سوچا ہو گا کہ ثمامہ گئے مگر کہاں جاتے، جانے کے قابل ہی نہ رہے۔

تال سو کہ پر بعد نوا اور نہا کہیں نہ جائیں ۝ پاند سے پھیل پریت کے وہ کلک چن چن کسائیں
بہن تالاب کے کنارہ رہتا ہے تالاب سو کہ جانے پر رہاں ہی مٹی چاٹ چاٹ کر دم توڑ دیتا ہے۔ مگر تالاب چھوڑ کر نہیں جاتا
۱۱ حضرت ثمامہ رضی اللہ عنہ پہلے قید کر کے مارے گئے تھے۔ اب خود قید ہو کر گئے۔

گر کے قدموں پر ن قرباں ہو گیا ۝ پر طو یا کلمہ مسلمان ہو گیا

معلوم ہے کہ اسلام لاتے وقت غسل کرنا سنت صحابہ ہے۔ بعض نسخوں میں غسل حیم سے ہے۔ یعنی تھوڑا سا ستوا پانی، مگر تو یہ روایت نقل فرماتے ہیں کہ جہنم تو یہی باغ میں گئے ہیں کچھ پانی تھا وہاں غسل کیا۔ معلوم ہے کہ باری پانی سے رخصت کر دینا جائز ہے، مالک سے پوچھنے کی ضرورت نہیں کہ تھوڑا سا پانی سے عورتا منہ نہیں کیا جاتا۔

وَجِئُكَ أَحَبَّ الْوُجُوهِ كُلِّهَا إِلَى اللَّهِ مَا كَانَ مِنْ دِينٍ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ
دِينِكَ فَأَصْبَحَ دِينُكَ أَحَبَّ الدِّينِ كُلِّهِ إِلَيَّ وَاللَّهُ مَا كَانَ مِنْ بَلَدٍ
أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ بَلَدِكَ فَأَصْبَحَ بَلَدُكَ أَحَبَّ الْبِلَادِ كُلِّهَا إِلَيَّ وَإِنَّ
خَيْلَكَ أَخَذْتُ نِيَّ وَأَنَا أُرِيدُ الْعُمْرَةَ فَمَاذَا تَرَى فَبَشَّرَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمَرَ أَنْ يَعْتَمَرَ فَلَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ قَالَ

تمام چہروں سے مجھے یہ پیارا ہو گیا کہ اللہ کی قسم مجھے کوئی دین آپ کے دین سے زیادہ ناپسند نہ تھا مگر اب آپ کا دین مجھے
تمام دینوں سے زیادہ پیارا ہو گیا کہ اللہ کی قسم کوئی شہر مجھے آپ کے شہر سے زیادہ ناپسند نہ تھا مگر اب مجھے آپ کی نگرانی
تمام شہروں سے زیادہ پیاری ہو گئی ہے اور آپ کے شکر نے مجھے اس حال میں گرفتار کیا کہ میں عمرہ کا ارادہ کر رہا تھا اب آپ
کیا مناسب سمجھتے ہیں کہ اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خوشخبری دی اور عمرہ کرنے کا حکم دیا ہے تو جب وہ مکہ آئے
تو ان سے کسی نے کہا

۱۔ چہرے سے مراد ذات ہے چونکہ ملاقات کے وقت پہلے چہرہ ہی نظر آتا ہے۔ اس لیے ذات کے لیے چہرہ ہی بولی دیا جاتا ہے۔ یعنی اب چند منٹ
پہلے تک مجھے آپ سے بہت عدالت و نفرت تھی۔ مگر قیام سے چھوٹتے ہی میرے دل کی دنیا بدل گئی کہ میرا دل آپ کی محبت سے ایسا بھر گیا کہ اب جیسے آپ مجھے
پیار سے ہیں ایسا پیار کوئی نہیں، انساں باپ، والدہ بلکہ اپنی جان تمام چہروں میں یہ سب داخل ہیں۔ معلوم ہوا کہ جب دل میں ایمان آتا ہے تو پہلے محبت رسول آتی ہے۔ یہ
محبت رسول ہی اصلی ایمان ہے۔ جنہوں نے حضور کو جادو کر کہا۔ انہوں نے قرآن کو جادو کہا۔ جنہوں نے حضور کو کافراں یا شاعر نادول گو کہا۔ انہوں نے قرآن کو کمانت اور
شعر نادول کہا۔ جنہوں نے حضور کو رسول اللہ کہا۔ انہوں نے قرآن شریف کو کتاب اللہ کہا۔ قرآن بلکہ رحمان کا پتہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں۔ آپ کی معرفت سے
قرآن و رحمان تک پہنچا جاتا ہے ۲۔ دین اسلام میں توحید۔ قرآن بشر و نشر فرشتے قیامت وغیرہ سب داخل ہیں۔ یعنی آپ کی محبت سے مجھے ان تمام کی محبت
نصیب ہو گئی۔ مگر میں جب گمراہ آتا ہے تو مع سامان کے آتا ہے۔ محبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم دلوں کی کلید ہے۔ اور یہ ساری محبتیں اس محبت کا
سامان ۳۔ یعنی اب مجھے مدینہ پاک کے کلی کو چنے عرش و لرش کے ہر مقام سے زیادہ پیارے ہو گئے۔ معلوم ہوا کہ مدینہ منورہ کی محبت علامت ایمان
ہے۔ دلوں کے ذریعے دونوں جہان سے زیادہ پیارے ہیں۔

خاکِ طیبہ از دو عالم خوشتر است ۴۔ اے خٹک شہر کے کہ وہاں دوسرا است

کہاں یہ مرتبہ اللہ اکبر سنگِ اسود کے ۵۔ میراں کے پتھروں نے پاؤں چومے ہیں محمد کے

یہ محبت مدینہ علامت ایمان اور ذریعہ نجات ہے۔ اللہ نصیب فرما دے۔

من مذاہبی حب الدیار لاهلها وللناس فیما یعشقون مذاہب

لَهُ قَائِلٌ أَصَبَوْتَ فَقَالَ لَا وَلَكِنِّي أَسَلَمْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا وَاللَّهِ لَا يَأْتِيَكُمْ مِنَ الْيَمَامَةِ حَبَّةٌ حِنْطَةٍ حَتَّى يَأْذَنَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَهْلُ مُسَلِّمٍ وَاسْتَحَقَّ الْبُخَّارِيُّ وَعَنْ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي أُسَارَى بَدْرٍ لَوْ كَانَ الْمُطْعِمُ بْنُ عَدِيٍّ حَيًّا ثُمَّ كَلَّمَنِي فِي هَؤُلَاءِ

کر کیا تم بے دین ہو گئے نہ وہ بوسے نہیں لیکن میں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایمان لایا تھا اور خدا کی قسم میرے ہاتھ سے پاس گندم کا ایک دانہ نہ پہنچے گا حتیٰ کہ اس کی اجازت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دیں گے۔ مسلم اور بخاری نے اسے مختصر روایت کیا۔ حواہی ہے حضرت جبر بن مطعم سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے قیدیوں کے متعلق فرمایا کہ اگر مطعم ابن عدی زندہ ہوتے پھر وہ مجھ سے ان گندوں کے متعلق گفتگو کرنے تو ان کی وجہ سے

۳۱ یعنی یہ اپنے گھر سے محروم نہ ہو کر مغلطہ علم حاصل کر لیا۔ اب فرمائیں مرد کو جاؤں یا نہ جاؤں سبحان اللہ قدرت نے کہا ہوا کہ لے کر تمام دین کے راستے سے کہ مغلطہ جاؤں خود رب کعبہ سے ملنا ہو تو دین کے راستے سے ملنا ہے۔ تو کعبہ کو بھی اسی راستہ سے جانا چاہیے۔

طیبہ سے بخف سے کر بلا سے ملتے ہیں سب اہل دل خدا سے

تمامہ کی قوت ایمانی کا یہ حال ہو گیا کہ اب محرومی کرنا ہے تو حضور نور سے پوچھ کر۔ آپ فرمائیں تو عمرہ کروں ورنہ نہ کروں۔ ہر عبادت ان کی اجازت سے کی جائے تو عبادت ہے ۳۲ پہلے جنت رضا الہی کی خوش خبری دی بعد میں عمرہ کرنے کا حکم صادر فرمایا۔ بتایا کہ اسلام کی برکت سے تم ہمارے سارے گناہ معاف ہو گئے۔ نیکیاں قبول ہو گئیں۔ ۳۳ صورت بنا ہے مٹو سے معنی میل اور جھک جانا۔ علم سے جمالت اور دین سے بے رہی کی طرف جھک جانے کو مٹو کہتے۔ کفار کہ اسلام لانے کو مٹو اور مسلمانوں کو صابی کہتے تھے۔ یعنی اے تمام تم اپنے باپ دادوں کے دین کو چھوڑ کر بے دین ہو گئے ۳۴ یعنی تم انہی بات کہہ رہے ہو اب تک میں بے دین تھا اب دینی والا ہو گیا۔ اب تک کافر تھا اب موسیٰ ہو گیا۔ میں تو گویا اب پیدا ہوا۔ یہاں ساتھ سے مرد زمانہ کی ہمارا نہیں بلکہ دین میں ساتھ ہونا مراد ہے وہ نہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت کے موسیٰ میں جبکہ علم کی کوئی چیز نہ تھی ۳۵ چنانچہ تمامہ نے یمامہ پہنچ کر حکم دے دیا کہ کہ مغلطہ گندم جو کوئی غلہ نہ جانے پائے اور یمامہ کے غلہ پر ہی کہ والوں کا گزرا وہ غلہ قریشی مٹو کے مرنے لگے تب انہوں نے حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بل گاہ میں خطوط اور آدمی بھیجے کہ خدا کا واسطہ، اپنی رشتہ داریوں کا صدقہ آپ تمامہ کو غلہ بھیجنے کا حکم فرمادیں۔ ہم آخر میں تو آپ کے عزیز و قرابت دار تب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تمامہ کو حکم دیا اور کہ وہوں کو رندہ نصیب ہوئی۔ فقہاء فرماتے ہیں کہ زمانہ جنگ میں کفار کو نہ مستحیاء فروخت کئے جائیں نہ غلہ اس سے کفار کو قوت حاصل ہوگی اور اس کے زمانہ میں اگر یہ غلہ ان کے ہاتھ فروخت کیا لگتا ہے مگر مستحیاء پھر بھی نہ

اَللّٰهُ لَتَرْكَبْنَهُمْ لَهٗ رَاوَا۟هُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ اَنَسٍ اَنَّ ثَمَانِيْنَ رَجُلًا
مِّنْ اَهْلِ مَكَّةَ هَبَطُوْا عَلٰٓى رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِّنْ
جَبَلٍ لِّلنَّعِيْمِ مُتَسَلِّحِيْنَ يُرِيْدُوْنَ غَزْوَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ

میں انہیں چھوڑ دیتا بخاری: یہ روایت ہے حضرت انس سے کہ مکہ والوں میں سے اسی دس تینیم ہزار سے ہتھیار بند ہو کر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم پر کوہ سے اترے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی غفلت اور حضور کے صحابہ کی غفلت کے ارادے میں تھے کہ انہیں

فروخت کر دے۔ کفار سے سلوک و احسان کرنا جائز ہے حتیٰ کہ جنگی کافر قیدی کو بلا معاوضہ چھوڑ دینا بھی جائز ہے جبکہ اس میں مصلحت ہو۔ پناہ خواہ حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم نے عاصی ابن ربیعہ کو احسان فرما کر چھوڑ دیا تھا۔ یہ بدر میں قیدی ہوئے تھے۔ اس میں جو اگر اسلام کا اختلاف ہے وہ فقہ میں دیکھو۔ اس حدیث
سے بہت سے مسائل نکل سکتے ہیں جن میں سے کچھ ہم نے شرح کے دوران بیان کر دیے۔ باقی تحقیق مرآت میں اس جگہ مطالعہ فرماؤ۔ تمامہ کی برکت سے بہت سے
لوگ ایمان لے گئے۔ آپ حبیب ابن مسلمہ ابن عدی نوفل ابی عبد مناف بھی۔ کنیت ابو محمد ہے۔ فتح مکہ یا خیبر کے دن ایسا لائے۔ بڑے شاعر و نسبوں کے
عالم، سرور قوم تھے۔ حضرت ابو بکر صدیق کے شاگرد تھے۔ ۵۵ھ میں وفات پائی۔ آپ نے یہ حدیث زمانہ کفر میں سنی تھی اور بعد اسلام روایت کی:
۱۰۰ مطعم سے مراد حبیب ابن مسلمہ کے والد ہیں۔ ان گندوں سے مراد یا تو بدر میں مقتولین کفار ہیں کہ وہ کفر پر مرے یا بدر کے قیدی کہ وہ اس وقت گندگی کفر میں تھے۔
خیال رہے کہ مطعم ابن عدی نے طائف میں کفار طائف کو حضور سے ہٹایا تھا۔ اور حضور کی زبردست حمایت کی تھی۔ فرمایا ہے کہ اے حبیب تمہارے والد کا مجھ
پر احسان ہے۔ اگر آج وہ زندہ ہوتے اور ان کفار کی سفارش کرتے تو ان کی سفارش پر میں ان سب کو بغیر معاوضہ چھوڑ دیتا۔ خیال رہے کہ شروع اسلام
میں کفار قیدیوں کو احسان کر کے چھوڑ دینا جائز تھا۔ پھر منوع ہو گیا۔ یہی مذہب ہے امام ابو حنیفہ، مالک و احمد کا۔ امام شافعی کے ہاں اب بھی جائز ہے۔ ان کی دلیل آیہ کریمہ
ہے اور یہ حدیث ہے ہمارے ہاں یہ دونوں اس آیت سے منوع ہیں اَقْتُلُوا الْمُشْرِكِيْنَ كَافَّةً دیکھو فتح القدیر اور مرقات وغیرہ
حضرت حبیب بطور فخر یہ روایت کر رہے ہیں کہ حضور نے میرے والد کی ایسی عزت انفرادی کی

۱۰۱ یہ واقعہ سال ۱۰ ھ کا ہے تنعیم کہ معطلہ سے تین میل کے فاصلہ پر بیرون حرم جگہ کا نام ہے یہاں سے عمرہ کا احرام باندھنے لوگ مکہ
معطلہ سے آتے ہیں۔ قریب ترین یہ ہی جگہ ہے۔ یہاں ہی مسجد حضرت عائشہ صدیقہ ہے فقیر نے زیارت کی ہے۔ اسے تنعیم اس لئے کہا
جاتا ہے کہ اسی کی داسنی جانب نعیم: ہاڑ سے اور بائیں طرف ناعم: ہاڑ واقع ہے۔ اس جنگل کا نام انعام ہے دیکھو مرقات۔ یہ اتنی آدمی
وعلان تلوار وغیرہ ہتھیاروں سے مسلح تھے۔ ان کی نیت خراب تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صحابہ تو عمرہ کے احرام میں تھے۔ اور ان
کے ارادے کچھ اور ہی تھے ۱۰۲ یعنی ان کی نیت یہ تھی کہ مسلمان غافل ہوں تو ہم ان پر ٹوٹ پڑیں سب کو شہید کر دیں۔ غرۃ
نہیں نے کسر سے بمعنی غفلت و فریب:

وَسَلَّمَ وَأَصْحَابِهِ فَأَخَذَهُمْ سَلِيمًا فَاسْتَحْيَاهُمْ وَفِي رِوَايَةٍ فَأَعْتَقَهُمْ
فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ
بَبَطْنِ مَكَّةَ رَأَوُا الْكَافِرِينَ وَعَنْ قَتَادَةَ قَالَ ذَكَرْنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ
عَنْ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمْرِيَوْمَ بَدْرٍ بِأَرْبَعَةٍ وَ
عِشْرِينَ رَجُلًا مِنْ صَنَادِيدِ قُرَيْشٍ فَقَدْ فُتِيَ طُؤْيِ مِنْ أَهْلَاءِ
بَدْرٍ خَبِيثٌ مُجْبِتٌ وَكَانَ إِذَا ظَهَرَ عَلَى قَوْمٍ أَقَامَ بِالْعَرَصَةِ

نعمہ گرفتار کر لیا پھر انہیں زندہ چھوڑ دیا اور ایک روایت میں ہے کہ انہیں آزاد کر دیا نہ تب اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتری
کہ وہ رب وہ ہے جس نے مکہ کے درمیان ان کے ہاتھوں کو تم سے اور تمہارے ہاتھوں کو ان سے روک لیا (مسلم اور
ہے حضرت قتادہ سے کہ فرماتے ہیں کہ ہم سے انس بن مالک نے بروایت ابوالفضل ذکر کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے
دن چوبیس سرداران قریش کے متعلق حکم دیا کہ توفہ بدر کے گھوڑوں میں سے ایک گندے اور پلید گھوڑی میں نہ ڈال دیئے گئے
اور جب حضور کسی قوم پر غالب آتے تھے تو میدان جنگ میں تین شب

۱۔ سلم میں کے کسرو یا فتح اور لام کے سکون سے بمعنی صلح، سلامتی، اطاعت، سپرد کر دینا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے وَاتَّقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ اور فرماتا ہے
وَرَجُلًا سَلِيمًا لَوْ حِصْلُ ایک اور ایک سے زیادہ پر پورا جاتا ہے۔ میان بمعنی سلامتی یا بمعنی اطاعت بمعنی وہ سارے کے سارے صحیح سلامت
یا طبع و نواز بردار ہو کر گرفتار کر لے گئے سلم بمعنی حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ تو انہیں قتل کیا نہ قیدی بلکہ اسی طرح چھوڑ دیا تاکہ ان پر اپنے ظلم حضور
کی معافی کا اثر پڑے اگر یہ احسان نہ کیا جاتا تو کفار کہہ کہ جنگ جبرمات سلم بمعنی اللہ تعالیٰ کا ہی کرم تھا کہ اس نے ان اسی کافروں کے دل میں تمہارا
رعب ڈال دیا جس سے وہ تم سے بڑھنے کے بلکہ گرفتار ہو گئے اور تمہارے دل میں رحم و کرم ڈال دیا جس سے تم نے انہیں قتل یا قید نہ کیا بلکہ چھوڑ دیا جس کا
نتیجہ آخر کار صلح ہوا۔ اس جگہ کو پہلی کہ ایسے فرمایا گیا کہ کہ معظف سے مدد بہت بہت ہی قریب ہے۔ حتیٰ کہ اس کا ایک حصہ حرم شریف میں ہی واقع ہے اس آیت کریمہ
کی اور بہت تفسیر یہ کی گئی ہیں مگر قوی تفسیر یہ ہی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ صحابہ کرام کو بلا گواہی میں نہ قرب حاصل ہے کہ
ان کے قتل کو رب تعالیٰ اپنا فعل قرار دیتا ہے کہ یہاں اس آیت کریمہ میں رب نے فرمایا۔ کَفَّ أَيْدِيَهُمْ ۝ آپ قتادہ بن دعامہ میں کنیت
ابوالخضاب ہے۔ نابینا تھے۔ حضرت انس اور عبداللہ بن حسن صدیقی سے ملاقات ہے۔ تاہم یہی مسئلہ ایک سو سات ہجری میں وفات
ہوئی راکمال ۱۵ غزوہ بدر میں ستر کفار ہلاک کر دیئے تھے اور ستر قیدی۔ ہلاک شدگان میں چوبیس بڑے چوٹی کے سردار تھے جن کی
نہ نہیں خصوصیت سے یہاں پسند کوئی گئی تھیں صنادید جمع ہے صغیر کی صغیر بمعنی میں نہیں۔ رسولہ بہادر مشرف عظیم۔ یہاں تمام معنی ہی سکتے۔

ثَلَاثَ لَيَالٍ قَلْبًا كَانَ بِبَدْرَ الْيَوْمِ الثَّالِثِ أَمْرًا جَلِيلًا فَشَدَّ
عَلَيْهَا رِجْلَهَا ثُمَّ مَشَى وَاتَّبَعَهُ أَصْحَابُهُ حَتَّى قَامَ عَلَى شَفَةِ الرَّكِي
فَجَعَلَ يُنَادِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ وَأَسْمَاءِ آبَائِهِمْ يَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ يَا فُلَانُ
ابْنَ فُلَانٍ أَيْسَرُكُمْ أَنْكُمْ طَعَنْتُمُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَا قَدْ وَجَدْتُ مَا وَعَدْنَا
رَبُّنَا حَقًّا هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ حَقًّا فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ

قیام فرماتے تھے اے چنانچہ جب بدر میں میری سوار ہو تو اپنی سوار کے متعلق پر حکم دیا تو اس پر پلان باندھ دیا گیا نہ پھر حضور
چلے اور حضور کے صدمہ پیچھے پیچھے گئے جتنی کہ کنوئیں کے کنارے پر کھڑے ہوئے تے تو انہیں ان کے اہل ان کے باپ
داداؤں کے نام سے پکارنے لگے کہ اے فلاں بن فلاں اور اے فلاں بن فلاں کہ کیا بات تم کو یہ پسند ہے کہ تم نے اللہ
رسول کی اطاعت کی ہوتی ہے تم نے تو وہ حق پایا جو تم سے ہمارے رب نے وعدہ کیا تھا تو تم نے بھی وہ حق پایا جو تم سے
تمہارے رب نے وعدہ کیا ہے تو

۱ طوی طے کے فورا اور داؤ کے کسری کے شد سے یعنی میں والا کنواں میں لاکھ گول دیوڑ سے گھیر دیا گیا ہو تاکہ اس میں کوئی گزند نہ جائے یا تو پہلے ہی سے
وہ کنوئیں گندھاکر وہیں نجاسات ڈالی جاتی تھیں یا آج کی غیشوں کی نعشیں ڈالنے کی وجہ سے گندھاکر گیا۔ بعض روایات میں ہے کہ وہ تبلیغ یعنی کنوئیں کے
جھیرے میں ڈالے گئے تھے۔ ہو سکتا ہے کہ بعض نعشیں کنوئیں میں ڈالی گئی ہوں اور بعض جھیرے میں لے یعنی طریقہ مبارکہ یہ تھا کہ فتح فرمانے کے
بعد فوراً واپس نہ ہو جاتے تھے بلکہ تین دن اسی میدان میں قیام فرماتے پھر وہاں سے واپس ہوتے۔ عرصہ وہ جنگل جس میں کوئی عمارت نہ ہو
یعنی واپسی کے لیے سواریاں تیار کی گئیں ان پر سامان سفر رکھ دیا گیا ۲ جس کنوئیں میں ان مردوں کی نعشیں پڑی تھیں ان کنوئیں کے کنارے پر قیام فرمایا
اب وہ کنواں ناپید ہو گیا ہے۔ میں کئی بار بدر شریف میں حاضر ہوا۔ تمام تاریخی مقامات کی زیارات کیں مگر یہ کنواں نظر نہ آیا۔ معلوم ہوا کہ وہ گم ہو کر رہ
گیا ہے ۳ یعنی جو جبل امیر ہی خلف طبریم میں ہے ہر ایک کو الگ الگ نام لیکر پکارا اور کلام سب سے مجموعہ کیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ مردوں کو پکارنا جائز ہے
اگرچہ مردے کفار ہی ہوں، اور ان سے کلام کرنا درست ہے۔ حضرت امیر علیہ السلام نے تو ذبح کیے ہوئے جانوروں کو پکارا تم اذعنوا یا تینک
سحباً زیارت قبور کے موقع پر مردوں کو پکار کر سلام کرنا ان سے کلام کرنا سنت ہے ۴ سوال تقریری ہے۔ یعنی اب تو یقیناً تم
کو یہ آرزو ہے کہ لاش ہم نے اسلام قبول کر لیا ہوتا۔ اور اللہ رسول کی اطاعت کی ہوتی۔ جو واقعہ تھا حضور نے وہ ہی بیان فرمایا خیال رہے
کہ بعد موت روح اپنے مقام پر پہنچا رہی باقی ہے۔ مومن کی اچھے مقام پر کافر کی روح عذاب کے مقام پر اگر مردہ جہاں بھی ہوا اسے قبر
اور جسم سے تعلق ضرور رہتا ہے۔ جیسے سونے کی حالت میں روح سیرانی عالم کی سیر کرتی ہے مگر سونے والے کے جسم سے تعلق رکھتی ہے کہ بدن جسم کو ہاتھ
لگایا اسے آواز دی روح کو خبر ہو گئی۔ اس لیے قبر پر بارگاہ سلام و کلام کیا جاتا ہے اس کی تحقیق ہم نے اپنی تفسیر نبوی پارہ دوم ج ۱ احیاء کی تفسیر میں بھی کی ہے اور اسی

اللّٰهُ مَا تُكَلِّمُ مِنْ أَحْسَادٍ لَا أَرْوَاحَ لَهَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعٍ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ وَفِي رِوَايَةٍ
مَا أَنْتُمْ بِأَسْمَعٍ مِنْهُمْ وَلَكِنْ لَا يُجِيبُونَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَزَادَ الْبُخَارِيُّ
قَالَ قَتَادَةُ أَحْيَاهُمْ اللّٰهُ حَتَّى أَسْمَعَهُمْ قَوْلَهُ تَوْبِيخًا
وَتَصْغِيرًا وَنُقْبَةً وَحَسْرَتًا وَشَدْمًا وَعَنْ مَرْوَانَ وَالْمُسَوَّرِيِّ

حضرت عمر نے عرض کیا یا رسول اللہ حضور ان جنہوں سے کلام فرماتے ہیں جن میں یہاں نہیں ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کی قسم جس
کے قبضہ میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اک جہاں ہے میرے فرمان کو تم لوگ ان سے نیا وہ نہیں سنتے کہ اور ایک روایت میں ہے کہ تم لوگ
ان سے خبر پاؤ نہیں سنتے لیکن وہ جواب نہیں دیتے کہ (مسلم بخاری) بخاری نے یہ زیادہ کیا کہ قتادہ نے فرمایا کہ اللہ نے انہیں زیادہ
کیا حتیٰ کہ انہیں حضور کا قول سنایا، سرزنش، ذلت، ہلکہ حسرت، ندامت کے پتے اور روایت ہے مروان سے اور حضرت مسور سے

مرآت باب الجمع مسئلہ حیات النبی میں بھی کہ ہے۔ حیات اموات اور حیات شہداء حیات النبی کا فرق وہاں معائنہ کرو۔

۵۶ اس وعدے سے مراد بعض وہ ربانی وعدے ہیں جن کا ظہور دنیا میں ہو چکا ہے۔ بعد میں منقولہ مسلمانوں کا بہت طاقتور مسلح کفار پر
غلبہ، فرشتوں کا مسلمانوں کی مدد کے لئے اترنا وغیرہ۔ وہ وعدے مرد نہیں جن کا ظہور بعد موت یا بعد قیامت ہو گا کہ وہ وعدے تو پورے ہوں گے
ابھی پورے ہوئے نہیں ۵۷ یہاں وعدے سے مراد وہ وعدے ہیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت کفار تک پہنچیں خواہ دنیاوی ہوں
یا برزخی۔ جیسے بعد میں مسلمانوں کے ہاتھوں شکست کھانا اور عذاب قبر وغیرہ آخر وہ وعدے ہیں جن کا ظہور قیامت میں یا بعد قیامت ہو
گا مرد نہیں کہ وہ ابھی پوری نہیں ہوئیں۔ آئندہ ہوں گی۔ لہذا حدیث بالکل صاف ہے۔ کوئی اعتراض نہیں۔ اس فرمان عالی کا مقصد ان کفار
کو سرزنش فرمانا ہے یا

۵۸ یعنی یہ مردے نہ تو آپ کا فرمان سن سکتے ہیں نہ جواب دے سکتے ہیں۔ ایسوں سے کلام فرمانا عبث ہے اور عبث
کام شان نبوت کے خلاف ہے ۵۹ اسم تفضیل ہے جو زیادتی سننے پر دلالت کرتی ہے۔ جب تفضیل کا نام ہوئی
تو زیادتی کی نفی ہوئی یعنی تم زندے ان مردوں سے زیادہ سننے والے نہیں اور تمہاری برابر بلکہ تم سے بھی زیادہ سننے
میں کہ تم حرف سے رہے ہو مگر وہ میرا کلام سن بھی رہے ہیں اور عذاب قبر دیکھ بھی رہے ہیں ۶۰ ایسا جواب جو عوام
سن سکیں۔ وہ نہ میت کا سنا، اس کا جواب دینا احادیث سے ثابت ہے مگر وہ جواب عام لوگ نہیں سنتے۔ مقبولین اراکاء
خصوصاً کشف قبور والے حضرات میت سے سلام و کلام اور گفتگو سب کچھ کر لیتے ہیں۔ ۶۱ یعنی مقتولین بدر کفار کا منور

مسئلہ سماج موتی

خیال اس کے حضور تا بیا کر ادا اور یاد ارشد کے بعد وفات سننے دیکھنے تصرف کرنے کے متعلق تمام اسلامی فرقے اس پر متفق ہیں کہ وہ حضرات بعد
 ازات سننے دیکھتے غلام میں تصرف کرتے ہیں۔ کیونکہ حضرت ابیاد و یاد ارشد حقیقی حیات سے زندہ ہیں اور حضرات ابیاد و جیات اخروی معنوی زندہ ہیں (شفاعت
 غلام مردوں کے سننے نے تلاح: امداد اسلام کی تین جماعتیں ہیں ایک جماعت کہتی ہے کہ غلام مردے کبھی نہیں سننے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے پہلے یہی فرقہ تھے مگر بعد
 میں آپ نے اس سے رجوع کر لیا اور صحاح موتی کی مثال پر گئیں رشتہ ہمعلمت اور صریح جہالت کہتی ہے کہ مردے صاحبان میں تو نہیں سننے مگر غلام مردوں میں سننے ہیں۔ جیسے
 بعد وفات کو دفن کرنے والوں کے بڑوں کی آہٹ سننے میں حضور کے اس فرمان کے وقت مقتول میں زندگیاں پیدا کئی جس سے انہوں نے حضور کا یہ قول لیا یہ قول حضرت قتادہ کا
 ہے: یا کہ یہاں مذکور تفسیری جہالت کا قول ہے کہ غلام مردے بھی ہر وقت سننے زائرین کو دیکھنے پہنچاتے ہیں۔ منکر ہی صحاح کے دلائل منہذیل میں۔

[illegible]

تالیس سماع موتی کے مکمل حصہ ذیل ہیں :- ۱۔ عاقرین میں ہے حضرت صالح علیہ السلام جب عذاب یا نہ قوم کی نشوونما پر گزرتے تو آپ نے اسے خطاب کر کے فرمایا قوم لقد ابلغتکم ونصحتکم فکیف اسی علی قوم کافرین۔ ۲۔ قرآن کریم میں ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام اپنی کافر عذاب یا نہ قوم کی نشوونما پر گزرتے تو قوتی عنہم وقال یا قوم لقد ابلغتکم ونصحتکم فکیف اسی علی قوم کافرین۔ ۳۔ قرآن کریم میں ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام اپنی کافر قوم میں نے کہا کہ اے یونس! یہی پہنچا ہے تبصری بڑی خیر خواہی کی تو اب میں کافر قوم پر کیسے غم کروں عاقرین کریم فرماتا ہے واسأل من ارسلنا قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن الہة یعبدون اے محبوب اپنے سے پہلے رسولوں کو دیانت فرما لو ہم نے اللہ کے سوا کوئی معبود بنائے جس کی پوجا کی جائے عاقرین یہی حدیث جو مسلم بخاری نے روایت کی جس سے معلوم ہوا کہ کافر مردے بھی سنتے ہیں۔

عہ مسلم شریف میں ہے کہ بعد دینی جب لوگ واپس ہوتے ہیں تو مردہ ان کے جوتوں کی آہٹ سنتا ہے عہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ کے قبرستان میں تشریف لے جاتے تو ان سے خطاب کر کے سلام بھی کہتے تھے اور کلام بھی کرتے تھے کہ تم ہمارے صاف ہو تم تمہارے خلف عہ حضرت عائشہ صدیقہ جب کہ مظہر میں اپنے بھائی عبدالرحمن کی قبر پر پہنچیں تو سلام کیا اور فرمایا اے عبدالرحمن اگر میں تمہارے انتقال کے وقت موجود ہوتی تو تم کو وہاں ہی دفن کرتی جہاں تمہاری ذات جوئی تھی عہ حضرت عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ جب تک میرے حجرے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر صدیق دفن رہے تب تک میں بے حجاب اندھ چلی جاتی تھی جب سے حضرت عمر دفن ہوئے ہیں تب سے میں حجاب کے ساتھ امد جاتی ہوں حضرت عمر سے شرم و میا کی وجہ سے ۹ فقہاء فرماتے ہیں کہ قبرستان میں آنے والی بیور کو سلام کرے۔ عام مومنوں کو یہیں کہے السلام علیکم وارقوم من المسلمین وانا ان شاء اللہ

۱۔ ترک دیوا، سلام کرے سلام علیکم بما کسبتکم فنعھ عقبی السدا۔ اور ظاہر ہے کہ نہ سننے والا، کو سلام کرنا ممنوع ہے۔ دیکھو موت
سوئے کرنا۔ انہ کو ذکر کردہ سنتا نہیں۔ نیز جو سلام کا جواب نہ دے سکتا ہو اسے سلام کرنا ممنوع ہے۔ جو نماز پڑھ رہا ہے۔ استنجا کر رہا ہے
اسے سلام نہ کر دکر اگرچہ وہ سلام سنتا تو ہے مگر جواب دے نہیں سکتا۔ اگر قبر والے مردے سلام سنتے نہ ہوتے یا جواب نہ دے سکتے
تو انہیں سلام کرنا ممنوع ہوتا۔ معلوم ہوا کہ وہ سنتے بھی ہیں جواب بھی دیتے ہیں۔

۲۔ منکرین صراح موت کے پادوں والے ان نہایت ہی کمزور ہیں ان کے جوابات حسب ذیل ہیں:-

جواب آیت کریمہ انک لا تسمع الموتی میں مردے اور ہرے سے مراد دل کے برے کنار میں جو ضحہ کی تبلیغ کو مفید طور پر نہیں سنتے
کیونکہ اس جگہ قرآن کریم نے فرمایا ان تسمع الامن یومن بایاقتنا آپ ان ہی کو سنا سکتے ہیں جو ہماری آیتوں پر ایمان لاتے ہیں۔ دیکھو
یہاں موت کے مقابل میں ایمان کا ذکر فرمایا۔ معلوم ہوا کہ موت سے مراد کفر ہے۔ قرآن کریم نے خود اس کی تفسیر کر دی۔ جواب آیت ما امت
جسم من فی القبور میں بھی بزرگوں سے مراد کفار ہیں جن کے مردہ دل ان کے سینوں میں بے حس دفن ہیں۔ قرآن کریم نے انکھ، کان،
ناک والے کفار کو برا، اندھا فرمایا ہے۔ فرماتا ہے ہم یکم عی فھم لا یوجعون ان قرآنی آیات سے واضح ہے کہ اگر نفعی محال مان لیا جائے
کہ ان دونوں آیتوں میں مردے ہی مراد ہیں تو بھی ان میں مردوں کے سننے کی نفی نہیں بلکہ حضور کے سنانے کی نفی ہے یعنی مردوں کو آپ نہیں سنا سکتے
ہم سنا تے ہیں۔ یا مفید سنا تا ہے۔ یعنی مردے آپ کا کلام سن کر نادمہ نہیں اٹھا سکتے کہ نادمہ زندگی میں اٹھایا جاسکتا تھا۔ جواب ہم بھولائے
اللعنات عرض کر چکے کہ حضرت ماشہ صدیقہ نے اس سے رجوع فرمایا۔ وہ اولاً سماع موتی کا انکار فرماتی تھیں پھر تالی ہو گئیں۔ خود انہوں نے مسرت
عبدالرحمن کی قبر پر جا کر ان سے خطاب فرمایا۔ حضرت عمر فاروق کے دفن ہو جانے پر دفعہ انور میں یار پردہ بانے کا التزام
فرمایا۔ حضرت عمر سے شرم دیا کی وجہ سے۔ جواب ایک - قسم میں عرف کا اعتبار ہوتا ہے۔ دیکھو مچھلی کو قرآن کریم میں
گوشت فرمایا لھا طریا، مگر فقہاء قسم کے موقع پر اسے گوشت نہیں مانتے جو شخص گوشت نہ کھانے کی قسم کھائے وہ مچھلی
کھانے سے حاشٹ نہیں ہوتا۔ کیوں اس لیے کہ اسے عرف میں گوشت نہیں کہتے۔ لہذا جو عرف میں بولنے سے مراد
ہوتا ہے ظاہری سوال و جواب والا بولنا مردے سے بولنے کو عرفاً بولنا نہیں کہتے اس لیے مردے سے کلام کرنے
والا حاشٹ نہیں ہوتا۔ بہر حال یہ دلائل نہایت کمزور ہیں۔

دوسری جماعت کے پاس کوئی دلیل نہیں صرف حضرت قتادہ کی رائے ہے جو قرآن کریم کے بھی خلاف ہے
اور حدیث شریف کے بھی مردے میں بعض وقت جان پڑ جانا پھر نکل جانا یہ پڑتے نکلے رہنا قتادہ کی رائے ہے
کسی آیت یا حدیث میں اس کا ذکر نہیں۔ لہذا اس کے جواب دینے کی ضرورت ہی نہیں۔ بہر حال حق یہ ہے کہ مردے
زندوں کا کلام سنتے انہیں جانتے پہچانتے ہیں۔

قبروں سے فیض لینا:- اس کی مکمل بحث ہم مراث بلکہ دوم باب زیارت قبر میں کر چکے ہیں۔ یہاں اتنا سمجھنا چاہیے

۱۔ قتادہ سے ایذا مندوں کی تسویات سے ہے جو رب تعالیٰ نے ایک ناس مکت سے ان ظاہر فرمائی۔ وہ نام مردے کے زور سے نہیں

مَحْرَمَةٌ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ حِينَ جَاءَهُ وَقَدْ
هَوَّازَنَ مُسْلِمِينَ فَسَالُوا أَنْ يُرَدَّ إِلَيْهِمْ أَمْوَالُهُمْ وَسَبْيُهُمْ

مخبر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام فرمایا جب کہ حضور کے پاس ہوازن کا وفد مسلمان ہو کر آیا تو انہوں نے حضور سے
سوال کیا انہیں وہ سال اور قیدی واپس کر دیں۔ جسے تو فسر یا کہ تم لوگ ان دو

بقیہ مسئلہ موتی: ہمارے منکر محوئے میں مگر صاحب کشف الدیور ملکہ کا مقید ہے کہ بنی کان ریہ کی قبور سے مریدانین ماصل کرا انکل
وراثت ہے ان کے فیہ سے یادی ہوا کفار کا طریقہ ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے: يَتَّبِعُونَ الْاٰخِرَةَ كَمَا يَتَّبِعُونَ الْاَوَّلَىٰ ۚ يَتَّبِعُونَ الْاَوَّلَىٰ كَمَا يَتَّبِعُونَ الْاَوَّلَىٰ ۚ يَتَّبِعُونَ الْاَوَّلَىٰ كَمَا يَتَّبِعُونَ الْاَوَّلَىٰ ۚ
یہ باتیں ہیں جیسے کفار قبور انوں سے یادی میں معلوم ہوا کہ قبور کے فیہ سے یادی حریفہ کفار ہے۔ حضرت عائشہ صدیقہ نے ایک بار بارش
کیونکہ وہ بتہ مدینہ منورہ کی محبت کھودی فوراً بارش آئی دشکوۃ شریف باب الکرامات رب العالمین نے بنی اسرائیل کو مکہ دیا اذ خلوا الباب سجدا
وقولوا احلہ بیت المقدس کے مدانہ میں سجدہ کرتے جاؤ اور کہو کہو کوئی معافی دیدے۔ وہاں کیوں بھیجا مدون انبیاء و کرم کی قبروں سے فیض حاصل کرنے کیلئے
نہ سوئی ابیرہ سلام نے حضور کی معراج کی رات پچاس نمازوں کی پانچ کر دیں۔ یہ پورہ دن کی مدد ہو جو اس مسئلہ کی تحقیق برت بعدہ باب زیارۃ
قبرہ کی جوادیہ انبیاء کی تحقیق باب الجہنم کی جاہلی ہے

جذروتی زمرہ اسلام نہیں تھے۔ یہ تہادہ کا قول ہے کہ ان کا نام مردانہ بنی کم بنی ہوا عام بنی تمیمہ بنی عبد شمس بنی عبد مناف ہے سترہ یا خندق کے
میں پیش ہے۔ حضور کی زیارت نہ کی۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے باپ مکہ کو ایک جرم کی بنا پر مدینہ سے نکال کر طائف بھیج دیا مردانہ اسکے ساتھ
تھا مدینہ منورہ کی ایک کومدینہ منورہ آنے کی اجازت ملی تب یہ اپنے آپ کے ساتھ مدینہ منورہ آیا اس کی کینت بعد اٹک ہے۔ حضرت عمر بن عبد العزیز کا قاضی ہے
ساویہ ابن یزید کے بعد حکومت سلطنت پر قابض ہوا سترہ پیشہ میں دشمنی میں وفات پائی۔ یہی ہیں حضرت عثمان و علی سے امارت لیں اور اس سے حضرت
عمر و ابن زبیر اور علی ابن علی بن ابی طالب نے امارت روایت کیں۔ خیال رہے کہ حضرت عثمان کا حکم اور مردانہ کومدینہ منورہ واپس بلانا بھی توبہ کی بنا
پر تھا اور وصت تھا اس نے حضرت علی نے اپنے مدد خلافت میں اس کومدینہ منورہ سے نہ نکالا بلکہ حضرت عثمان کے واپس بلانے کو تامل دکھا۔ اگر حضرت
عثمان پر اعتراض کیا جاوے تو یہ: باطل مرتضیٰ پر بھی اعتراض ہوگا آپ زمرہ قرشی میں حضرت عبدالرحمن بن عوف کے بھانجہ ہیں۔ ہجرت کے
دوران ہمدانہ منکر میں پیدا ہوئے۔ حضور کی وفات کے وقت آپ آٹھ سال کے تھے۔ قتل عثمان تک مدینہ منورہ میں رہے۔ پھر مکہ معظمہ منتقل
ہوئے۔ زمرہ کا بیعت نہ کی۔ یزید نے مکہ معظمہ کا محاصرہ کر کے منہجین سے وہاں پتھر برسائے۔ آپ عظیم شریف میں نفل چوہہ سبب خنے کہ عین
نمازیں ایک پتھر آپ کے لگا شہید ہو گئے عین عظیم کعبہ میں یہ واقعہ شروع ربیع الاول سترہ چوتھہ ہجری میں ہوا۔ آپ سے بہت سے
لوگوں نے امارت روایت کیں ۱۷ فتح مکہ کے بعد غزوہ حنین ہوا یہ غزوہ اسی قبیلہ ہوازن پر ہوا تھا۔ اس میں بہت قیدی اور بہت
مال غنیمت مسلمانوں کو حاصل ہوا۔ پھر یہ ہی لوگ مسلمان ہو کر مدینہ منورہ حاضر ہوئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی سرکار نے ان پر

فَقَالَ قَاتِلُوا أَحَدِي الطَّائِفَتَيْنِ إِمَّا السَّبْيَ وَإِمَّا الْمَالَ قَالُوا فَإِنَّا
 نَحْتَارُ سَبْيَتَا فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَثْنَى عَلَى اللَّهِ بِمَا
 هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَمَا بَعْدُ فَإِنِ إِخْوَانُكُمْ قَدْ جَاءُوا تَائِبِينَ وَإِنِّي
 قَدْ رَأَيْتُ أَنَّ أَرَدَ إِلَيْهِمْ سَبْيَهُمْ فَبِمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يُطِيبَ ذَلِكَ
 فَلْيَفْعَلْ وَمَنْ أَحَبَّ مِنْكُمْ أَنْ يَكُونَ عَلَى حَظِّهِ حَتَّى نَعْطِيَهُ إِيَّاهُ مِنْ
 أَوَّلِ مَا بَيْنِي اللَّهُ عَلَيْهِمْ فَلْيَفْعَلْ فَقَالَ النَّاسُ قَدْ طَيَّبْنَا ذَلِكَ

میں سے ایک کو اختیار کر لیا قیدی یا مال تو وہ بولے کہ ہم اپنے قیدی اختیار کرتے ہیں لہٰذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
 وسلم نے قیام فرمایا لشکر وہ تعریف فرمائی جو اس کی شان کے لائق ہے پھر فرمایا کہ بعد حمد تمہارے بھال تو بے کرتے
 ہوئے آئے ہیں تم میں مناسب سمجھتا ہوں کہ ان کے قیدی انہیں واپس کر دوں گے تو تم میں سے جو پسند کرے
 کہ بخوشی یہ کرے تو وہ کرے گئے اور تم میں سے جو اپنے حصہ پر مباح ہے حتیٰ کہ اس میں سے عطا فرمائیں جو اللہ ہم سے
 عنایت دے تو وہ یوں کرے گئے تب لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم نے بخوشی قبول کر لیا

۱۳۔ یعنی، (۱) قبیلہ نے درخواست پیش کی کہ ہمارے قیدی چھوڑ دے جائیں اور ہمارا مال جو غنیمت بن چکا ہے ہم کو واپس کر دیا جائے قیدی
 سات ہزار تھے مال کا تو حساب ہی نہ تھا اور مرنات (۲) جب قبیلہ ہوازن کو یثیب کی دیوار پر حضور انور و دونوں چیزیں واپس نہ فرمائیں گے تو بولے کہ چاہا ہمارے
 قیدی چھوڑ دیئے جائیں ہم انہیں چاہتے کیونکہ ان کے غلام بننے میں ہمارا زبرد ہے (۳) یہ ہے رب تعالیٰ کی بے نیازی کہ جو کمال تک مسلمانوں کے سمت دشمن تھے وہ آج
 مسلمان ہو کر معافی بن گئے اور یہ ہے حضور کی کرم نوازی کہ دشمن کو گلہ نہ دیتے ہیں (۴) یعنی سارے ہوازن قیدی بغیر فریہ یہے ہوئے چھوڑ دیئے۔

۱۴۔ ہوازن کے قیدی مسلمان غلاموں میں تقسیم کر دیئے گئے تھے۔ اب حضور انور کی رائے یہ ہوئی کہ وہ تمام قیدی آنے والے ہوازن کو واپس کر
 دے جائیں۔ بغیر فریہ چھوڑ دے جائیں۔ لہٰذا ان غازیوں سے فرمایا کہ ہر شخص اپنے حصہ کا قیدی واپس کر دے جو معاوضہ واپس کرنا چاہئے بطیب خاطر
 تو وہ ایسا ہی کرے (۵) یعنی جو غازی جو معاوضہ واپس نہ کرنا چاہے تو ہم دعو کرتے ہیں کہ اب جس جہاد میں بھی کفار قیدی آئے گئے اُسے
 اس کے عوض غلام دیا جائے گا۔ معلوم ہوا کہ قیدی واپس کرنے کا مکمل سرکاری تھا۔ جس پر عمل کرنا ہر غازی پر واجب تھا اور معاوضہ لینے نہ لینے
 کا اختیار تھا۔ خیال رہے کہ یہی بننا ہے فیئ سے نفع مال ہے جو کفار سے بزرگ حاصل کیا جائے۔ جز یہ و غزاع بھی اس میں داخل ہے مگر یہاں فیئ
 سے مراد غنیمت ہے ورنات و اشعم غنیمت وہ مال ہے جو کفار سے بہالت جنگ رو کر حاصل کیا جائے (۶) یعنی تمام صحابہ نے یک زبان ہو کر عرض کیا
 کہ ہم بغیر معاوضہ بخوشی اپنا اپنا قیدی واپس کرتے ہیں معاوضہ کے طلب گار نہیں ہ

يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آذَنَ مِنْكُمْ هُنَّ
لَهُ بِآذَنٍ فَأَرْجِعُوا حَتَّى يَرْفَعَ إِلَيْنَا عُرْقَاؤُكُمْ أَمْرُكُمْ فَرَجَعْنَا النَّاسَ
فَكَلَّمَهُمْ عُرْقَاؤُهُمْ ثُمَّ رَجَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَاخْبَرُوهُ أَنََّّهُمْ قَدْ طَيَّبُوا وَأُذِنُوا وَأَوَّاكَ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ عُمَرَانَ بْنِ
حُصَيْنٍ قَالَ كَانَ ثَقِيفٌ حَلِيفًا لِبَنِي عُقَيْلٍ فَأَسَرَّتْ ثَقِيفٌ
رَجُلَيْنِ مِنَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسَرَ

تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے اجازت دینے والوں کا پتہ نہ چلا ان میں سے جنہوں نے اجازت رد کی
تو تم واپس جاؤ حتیٰ کہ تمہارے سردار تمہارا ارادہ ہم تک پہنچا دیں گے تب لوگ لوٹ گئے پھر ان سے ان کے سردار نے
گفتگو کی۔ پھر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف لوٹے خبر دی کہ ان سب نے خوشدلی سے اجازت دے دی
(بخاری) روایت ہے حضرت عمر بن الخطاب سے کہ ثقیف بنی عقیل کے حلیف تھے کہ تو ثقیف نے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے دو کو قید کر لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے بنی عقیل میں سے ایک شخص کو

۱۔ یعنی ہم تم میں سے ہر شخص سے علیمہ و علیمہ نہیں پوچھ سکتے جماعتی حیثیت سے یہ سوال جواب ہوا ہے۔ ممکن ہے کہ کوئی شخص معاذ حق ہی پابند ہو مگر
اب مجلس میں خاموش رہا ہو یا بولا ہو تو ان دونوں میں کسی کی آواز دب گئی ہو اس لیے یہ جماعتی اجازت کافی نہیں۔ خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر شخص
کے دل کے اندر سے خبر رد نہیں۔ مگر تعلیم امت کیلئے یہ احتیاط فرما رہے ہیں تاکہ بادشاہ یا مالک یا اور کوئی کس کا ملک ملے بغیر اس کی صریحی اجازت
کے کبھی نہ دے۔ ورنہ حضور تو مسلمانوں کی جان و مال کے مالک ہیں یہ سب حضور کے پوشی غلام ہیں۔ ہمارا مال جسے چاہیں بنیر پوچھے دے دیں رد کیسے
ہماری کتاب سلطنت مصطفیٰ ایمان تعلیم مقصود ہے ۲۔ عزرا جمع ہے عریف کی، عریف کے معنی ہیں رئیس، نقیب، سردار یعنی ہر قبیلہ کا ہر شخص اپنے سردار
سے اپنا ارادہ بیان کرے وہ سردار ہم تک پیغام پہنچا دے ۳۔ یعنی ایسا ہی ہوا کہ ہر سردار اپنے قبیلہ کے ہر غازی صحابی سے ملا۔ ہر ایک
کا ارادہ علیمہ و علیمہ معلوم کیا پھر حضور انور کی خدمت میں پیش کیا ۴۔ یعنی اسلام سے پہلے بنی ثقیف جو ہوازن کا ایک خاندان ہے۔ بنی عقیل کے
حلیف تھے۔ حلیف وہ کھانا محتاجین کا کسی سے معاہدہ ہر جانے کے ہم دونوں ہر نیک و بد خیر و شر میں ایک دوسرے کے ساتھی رہیں گے
اس معاہدہ کو مناف کہتے تھے معاہدہ کرنے والوں کو حلیف اسلام نے گذشتہ معاہدوں کو کچھ ترمیم کے ساتھ باقی رکھا کہ اچھی بات پر معاہدہ ٹھیک
ہے اور اسی بات پر معاہدہ غلط۔ آئندہ کے لیے حلیف سے منع فرما دیا کہ حضور نے ارشاد فرمایا۔ لا حلف فی الاسلام۔ کیونکہ اسلام کا معاہدہ ہی کاغذ

اَحْمَدُ بْنُ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنْ بَنِي عُقَيْلٍ قَاوَتْهُ
فَطَرَحُوْهُ فِي الْهَرَّةِ فَمَرَّ بِهِ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَنَادَا يَا
مُحَمَّدُ يَا مُحَمَّدُ فِيمَا اخَذْتُ قَالَ بِحَرِيْرَةٍ حَلَفَاءُكُمْ ثَقِيْفٌ فَتَرَكُوْهُ
وَمَضَى فَنَادَا يَا مُحَمَّدُ فَرَجَمَهُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَجَعَ
قَالَ مَا شَأْنُكَ قَالَ اِنِّي مُسْلِمٌ فَقَالَ لَوْ قُلْتَهَا وَاَنْتَ تَمْلِكُ اَمْرَكَ
اَقْلَحْتَ كُلَّ الْفَلَاحِ قَالَ فَقَدَا كُ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قید کر لیا۔ تو اسے باندھ دیا۔ پھر اسے مقام حرہ میں ڈال دیا۔ پھر اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گزرے۔ اس نے
حضور کو پکارا، اے محمد! اے محمد! یہ کس جرم میں پکڑا گیا۔ فرمایا اپنی قوم کے حلیف ثقیف کے جرم میں۔ پھر حضور نے
اسے یونہی چھوڑا اور چل دیے۔ اس نے پھر کہا یا محمد! اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رحم فرمایا لوٹ آئے۔
فرمایا تیرا کیا حال ہے؟ بولا میں مسلمان ہوں۔ فرمایا اگر تو یہ بات اس وقت کہتا جب تو اپنے معاملے کا ملک تھا۔
تو پوری کامیابی پاتا۔ راوی فرماتے ہیں پھر اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۔ اس زمانہ کے علماء کے مطابق ایک حلیف دوسرے حلیف کے جرم میں پکڑا ہوا عقد ثقیف نے مسلمان پکڑے تو اس کے عوض ثقیف کے حلیف بنی مقیل
کا ایک آدمی پکڑ دیا۔ تاکہ بنی ثقیف اپنے حلیف کو چھوڑنے کے لیے برابر مسلمانوں کو چھوڑ دیں۔ ۲۔ حرہ بیرون مدینہ میدان کا ۱۴ جے جو چھپرہ ملو کہ ہے وہاں سایہ
وغیرہ نہیں سایہ چھپرہ میں وہاں ملا کہ یہ قیدی اپنی تکلیف اپنی قوم کو پہنچائے۔ وہ لوگ جلد از جلد سے چھوڑنے کے لیے مسلمان قیدیوں کو آزاد کر دیں۔ اس زمانہ
میں بھی منافقین مدینہ کفار کے باسوس نئے جو یہاں کے حالات کفد کو بتاتے رہتے تھے ۳۔ تاکہ اس کا رکھ دو دیکھیں اور انہیں اس کے کھانا پانی کا
انتظام فرمادیں۔ اس لیے خود بنفس نفیس شہر مدینہ سے حرہ تشریف لے گئے۔ ۴۔ خیال رہے کہ قبیلہ بنی ثقیف اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
درمیان معاہدہ ہو چکا تھا کہ ہم دونوں فریق صلح سے رہیں گے۔ ثقیف نے حضور سے بدعہدی کی۔ بنی مقیل کا فرض تھا کہ وہ اپنے ان حلیفوں کو اسی بد
عہدی سے منع کرتے گردو خاموش رہے۔ یہ ان کی طرف سے گویا بدعہدی ہوئی۔ یعنی تو بنی مقیل کا ایک فرد ہے تو بنی ثقیف کا معاہدہ حلیف
ہے۔ تیرے حلیفوں نے ہم سے بدعہدی کی تو ان کے جرم میں گرفتار ہوا ۵۔ ایسے قیدیوں پر کون رحم کرتا ہے۔ مگر حضور رحمۃ اللعالمین ہیں کہ انہیں
پر بھی رحم فرماتے ہیں۔ انہوں کی بھی سنتے ہیں۔ - شعر

ایک تم ہو کہ بخشی دیتے ہو : کون ان جرموں پر مزانہ کرے

۶۔ یا تو پہلے سے ہی مسلمان ہوں یا اب حضور کے دیدار کی برکت سے مسلمان ہو گیا ہوں (مزات) اگر دوسرے معنی زیادہ تو یہی جیسا کہ ظاہر ہے

بِالرَّجُلَيْنِ الْبَذَيْنِ اسْرَتُهُمَا ثَقِيفٌ رَوَاهُ مُسْلِمٌ ۝ الْفَصْلُ الثَّانِي
عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا بَعَثَ أَهْلُ مَكَّةَ فِي فِدَاءِ اسْرَائِلِهِمْ
بَعَثَتْ زَيْنَبَ فِي فِدَاءِ أَبِي الْعَاصِ بِمَالٍ وَبَعَثَتْ فِيهِ بِقِلَادَةٍ لَهَا
كَانَتْ عِنْدَ خَدِيجَةَ أَدْخَلَتْهَا بِهَا عَلَى أَبِي الْعَاصِ فَلَمَّا رَأَاهَا رَسُولُ اللَّهِ

ان دو شخصوں کے قیدیوں میں سے دو باجہیں ثقیف نے گرفتار کر لیا تھا (مسلم) اور دوسری شخص ہر دو بیت سے سنت
عائشہ سے فرماتی ہیں جب مکہ والوں نے اپنے قیدیوں کے فدیہ بھیجے تھے تو حضرت زینب نے بھی ابو العاص کے فدیہ
میں کچھ مال بھیجا ہے اس مال میں وہ اپنا بار بھیجا جو جناب خدیجہ کے پاس تھا جسے مکہ زینب کو ابو العاص کے ہاں
بھیجا تھا تاکہ توجیب رسول اللہ

کے یمن قید ہونے گرفتار کئے جانے سے پہلے قید یا تو کھڑا نہ باغیاں رہے کہ اگر قیدی کے کہیں تو گرفتاری سے پہلے ہی مسلمان تھا تو اس کی بات نہ
مانی جائے گی جب تک اپنے دوست پر شرمی گواہی قائم نہ کرے اور اگر قید ہونے کے بعد مسلمان ہو جائے تو اسے قتل نہ کیا جائے گا مگر غلام بنایا جائے۔ اس
وقت کا اسلام قتل سے بچائے گا غلامیت سے نہ بچائے گا۔ اور اگر قیدی قید ہو چکنے کے بعد جزیہ قبول کرے اس کے قتل کے حوازیں ملنا کا اختلاف ہے ورنہ
اس طرح کہ دنیا میں تو قید و غلامیت کی ذلت سے بچ جاتا اور آخرت میں عذاب الہی سے اب اس وقت مسلمان ہونے سے تو آگ سے بچ گیا مگر غلامیت
قید سے نہ بچ سکا۔ یہاں اشق اللہ مات میں فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا یہ اسلام قبول نہ کیا۔ کیونکہ حضور کو اس کے منافق ہونے کا پتہ تھا
کبھی حضور حقیقت پر حکم جاری فرماتے تھے۔ مہی اسلام کے قتل کا حکم دیا ہے اور پھر کچھ عرصہ بعد وہ کافر ہو کر مراد (اشق)

۱۷ یعنی کچھ عرصہ کے بعد حضور انور نے اسے کفار کے حوالہ کر دیا اور اس کے عوض اپنے مسلمان قیدی کفار سے چھڑا دیے اس سے معلوم ہوا کہ بعض قیدی ہو چکنے کے بعد
مسلم ہو سکتے ہیں تو قیدی مسلمان کو چھوڑنے کے لئے قید دیا جاسکتا ہے۔ ہذا یہ ہے کہ ایسے قیدی کو قید میں دینا جائز نہیں جو بہت قید مسلمان ہو چکا ہو۔ اگر مہلدا اور
کفار کا معاہدہ اس قسم کا ہو چکا ہو کہ بعد صلح فریقین اپنے قیدیوں کو چھوڑ دیں تو ایسے مسلمان قیدیوں کو چھوڑنا پڑے گا ورنہ ان کے قتل کے خوف سے قیدی بھی نہ
دیا جائے گا جو قید ہو کر مسلمان ہو گئے ہوں۔ اس کی پوری بحث فتح القدر میں اور اس جگہ مرنات میں دیکھو ۱۸ یہ واقعہ غزوہ بدر کے بعد کفار تو مسلمانوں کے
ہاتھوں قتل ہوئے تھے اور یہ قیدی ان قیدیوں کے متعلق حکم ہوا تھا کہ قید میں مل دو اور آزاد ہو جاؤ۔ ان لوگوں نے مکہ معظمہ اپنے عزیزوں کو پیغام بھیجے وہاں
سے ان کے عزیزوں نے مال بھیج کر انہیں آزاد کرایا ۱۹ حضرت زینب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑی صاحبزادی ہیں جو ابو العاص ابی ریح ابی ریح ابی عبد العزی
ابی عبد شمس ابی عبد مناف کے نکاح میں تھیں اور مکہ منکر میں رہتی تھیں۔ ابو العاص ابی بنی ندیمہ کے بھائی تھے۔ جنگ بدر میں کفار کے ساتھ مسلمانوں سے جنگ
کرنے آئے تھے۔ گرفتار ہو گئے۔ حضرت زینب نے انہیں چھوڑانے کے لیے قید کا مال بھیجا۔ خیال رہے کہ اس وقت مومنہ عورت کا نکاح کافر مرد سے جائز تھا
اس لئے حضرت زینب بنت رسول اللہ جناب ابو العاص کے نکاح میں رہیں۔ حالانکہ آپ مومنہ تھیں ابو العاص کافر بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَقَّ لَهَا رِقَّةٌ شَدِيدَةٌ وَقَالَ إِنَّ رَأْيَكُمْ أَنْ تُطْلِقُوا
لَهَا أَسِيرَهَا وَتَرُدُّوْا عَلَيْهَا الذِّبْجِي لَهَا فَقَالُوا نَعَمْ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ عَلَيْهِ أَنْ يُعَلِّي سَيِّدَ زَيْنَبَ إِلَيْهِ وَيَبْعَثَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَيْنَبَ بْنَ حَارِثَةَ وَمَا جُلَّ مِنْ الْأَنْصَارِ فَقَالَ كُونَا
بِطَّنٍ يَا سَجَّ حَتَّى مَرَّ بِكُمْ زَيْنَبُ فَتَضَعِبَا هَاتَا تَيَابِهَارَا وَلَا أَحْمَدَا وَأَبُودَا وَدَا

صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ ہار دیکھا حضور کو اس پر بہت ہی رقت طاری ہوئی اور فرمایا اگر تم لوگ مناسب سمجھو تو زینب کا
قیدی چھوڑ دو اور ان کی چیزیں انہیں واپس کر دو تم سب نے کہا ہاں ضرور اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو العاص
سے عہد لیا کہ وہ جناب زینب کا راستہ خالی کر دیں گے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن حارثہ کو اور ایک اور
انصار کی کو بھیجا کہ ان سے فرمایا کہ تم دونوں بعض یا محمد بن ہنا کے ہاں آکر تم پر زینب گزریں تو انہیں اپنے ساتھ سے آنا

(ابو ابو داؤد)

اب مومنہ عورت نہ تو کافر سے نکاح کر سکتی ہے نہ اُس کے نکاح میں رہ سکتی ہے ۱۴ یعنی یہ ہارام المومنینہ خدیجہ الکبریٰ کا تھا جو جینری آپ نے جناب زینب
کو دیا تھا حضور کو یہ ہار دیکھ کر حضرت خدیجہ یا اراکین ۱۵ جناب خدیجہ کو یاد کر کے اُن کی یہ نشانی دیکھ کر اپنی صاحبزادی زینب کی بے کسی اور بے بسی کا
خیال فرما کر آپ کو گریہ طاری ہو گیا حضور کو جناب خدیجہ سے بہت ہی محبت تھی ایک دفعہ کسی بی بی کی آواز سنی جو حضرت خدیجہ کی تھی تو آپ دوڑے رضی اللہ عنہا
۱۶ یعنی اگر تم لوگوں کی رائے ہو تو ابو العاص کو بغیر فدیہ بطور اسان چھوڑ دیا جائے حضور انور الکریم جو چاہیں کریں مگر یہ رائے لینا ہم لوگوں کی تعلیم کے لیے ہے
۱۷ یعنی ابو العاص کو چھوڑ تو دیا مگر اُن سے یہ عہد لیا کہ مسئلہ پنچ کر حضرت زینب کو ہجرت کر کے مدینہ پاک آجائے کی اجازت دے دیں۔ بلکہ مدد و دلا دلا اسلام
تک پہنچا جائیں۔ ابو العاص کے دل میں ایمان تو اسی وقت آگیا تھا مگر اُس کا ظہور دوسرے وقت ہوا ۱۸ تاکہ جناب زینب کو لے آئیں۔ اُس وقت غیر محرم
کے ساتھ عورتوں کو سفر کرنا ناجائز تھا چونکہ ابو العاص اس وقت کافر تھے مدینہ منورہ نہ آ سکتے تھے اور مسلمان کہ معطلہ نہ ہو سکتے تھے۔ اس لیے یہ
انتظام فرمایا گیا۔ لہذا حدیث واضح ہے ۱۹ بلی یا نبی کہ معطلہ سے خارج ایک نالہ ہے جو مقام تنہیم کے پاس مسجد حضرت عائشہ صدیقہ سے قریب ہے
۲۰ چنانچہ ابو العاص نے اپنا وعدہ پورا کیا کہ معطلہ پنچ کر پہلا کام یہ ہی کیا کہ حضرت زینب کو وہاں پہنچا دیا۔ کچھ عرصہ کے بعد ابو العاص شام کے
تجارتی سفر سے واپس ہوتے ہوئے مدینہ منورہ کے قریب سے گزرے۔ مسلمانوں نے چاہا کہ اُن کا مال چسپ کر انہیں گرفتار کریں۔ حضرت زینب کو
پتہ چلا تو پولیس میں انہیں مان دیتی ہوں۔ یہی کہ صواب کرام بغیر ہتھیار ابو العاص سے ملے۔ انہیں تبلیغ اسلام کی۔ انہوں نے جواب دیا کہ ابھی میرے
پاس کفارہ کی کچھ امانات ہیں۔ میں وہ امانات دے کر مسلمان ہوں گا۔ چنانچہ آپ کہہ کر منہ منگئے۔ تمام کی امانتیں واپس کیں۔ پھر مسلمان ہو کر مدینہ منورہ آ گئے
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پرانے نکاح پر نیا نکاح پڑھا کہ حضرت زینب کو ان کے توالد فرمایا حضور کو ابو العاص سے بہت ہی محبت تھی۔ حضرت

وَعَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَسْرَاهُ بَدْرَ قَتَلَ عُقْبَةَ
ابْنَ أَبِي مُعَيْطٍ وَالنَّصْرَةَ ابْنَةَ الْحَارِثِ وَمَنَّ عَلَى أَبِي عِزَّةَ الْجَمْعِيِّ رَأَاكَ فِي
شَرْحِ الشُّنَّةِ. وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
لَمَّا أَرَادَ قَتْلَ عُقْبَةَ بْنِ أَبِي مُعَيْطٍ قَالَ مَنْ لِلصَّبِيَةِ قَالِ لَنَارُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَعَنْ عَلِيٍّ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ جَبْرِيلَ هَبَطَ عَلَيْهِ
فَقَالَ لَهُ خَيْرُهُمْ يَعْزِي أَمَحَابِكَ فِي أُسَارَى بَدْرٍ الْقَتْلُ وَالْفِدَاءُ عَلَى

روایت ہے ان ہی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بدر والوں کو قید کیا تو عقبہ ابن ابی معیط اور نصرہ کے قاتل کو تو قتل کر دیا اور ابو عیزہ بھی پر احسان فرمایا (شرح سند) روایت ہے حضرت ابن مسعود سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عقبہ ابن ابی معیط کے قتل کا ارادہ کیا تو وہ بولا بچوں کا کون ہے تم فرمایا آگ سے (ابو داؤد) روایت ہے حضرت علی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ جبریل امین حضور کے پاس حاضر ہوئے عرض کیا کہ آپ ان محضرت یعنی اپنے صحابہ کو بدر کے قیدیوں کے متعلق قتل و فدیہ کا اختیار دیں۔

ابو العاصی خلافت صدیقی میں غزوہ یمامہ میں شہید ہوئے رضی اللہ عنہ (راشد) اللہ تعالیٰ ان کے فضل ہم کو ایمان پر استقامت حسن خاتمہ نصیب فرمائے۔

عقبہ ابن ابی معیط وہ ملعون ہے جس نے ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیٹھ مبارک پر بجائے سجدہ اونٹ کی نہجاست ڈالی تھی اور جناب فاطمہ نے
بشائی تھی۔ نصرہ ابی مدرت بھی حضور کا بہت سخت دشمن تھا۔ ان دونوں کے قتل کر دینے میں کفر کی طاقت کا توڑ دینا تھا اس لیے قتل کئے گئے (راشد) ابو داؤد
جمعی کفار کا شاعر تھا جو اسلام کے خلاف تصدیق لکھا اور پڑھا کرتا تھا اسے بغیر فدیہ کے ہی چھوڑ دیا۔ اس کے لیے چھوڑ دینا ہی مفید تھا حضور نور مکرم ہیں۔
حکیم بیماری اور بیماری کے احوال سے خوب خبردار ہوتا ہے۔ یہ حدیث ان کی دلیل ہے جو اسلام کے کفار کو چھوڑ دینا اب بھی جائز سمجھتے ہیں۔ اسلاف
کے نزدیک یہ حکم منسوخ ہے۔ خیال رہے کہ قیدی کافر کو کوئی غازی خود قتل نہیں کر سکتا۔ بلکہ امام کی رائے سے قتل کرے گا مشرکین عرب اور مرتدین
کے لیے یا قتل ہے یا اسلام، نہ انہیں غلام بنایا جائے نہ ان سے جزیہ لیا جائے۔ اور جو قیدی کافر قیدی مسلمان ہو جائے اسے قتل نہیں کر سکتے غلام
بنائے گئے ہیں اور جو کافر قید ہونے سے پہلے مسلمان ہو جائے اسے نہ قتل کیا جائے نہ قید بلکہ وہ آزاد ہو گا۔ تفصیل اس جگہ مرقات میں ملاحظہ کرو
صبیۃ ص کے کسرو ب کے سکون سے جمع ہے صبیۃ کے معنی چھوٹے بچے، یعنی آپ مجھے تو قتل کئے دیتے ہیں میرے بچے میرے چھوٹے بچے
کون پالے پرورش کرے گا صبیۃ تیرے لیے آگ ہے اپنی فکر بچوں کی فکر کیوں کرتا ہے۔ یا یہ مطلب ہے کہ تیرے بچوں کو آگ پالے گی
یہ فرمان اظہار غضب کے لئے ہے۔ اس معنی کی بنا پر یہ غیبی خبر ہے کہ تیرے بچے بھی تیری طرح مذہبی ہیں وہ بھی تیری طرح کافر ہی مری گئے

أَنْ يُقْتَلَ مِنْهُمْ قَابِلًا مِثْلَهُمْ قَالُوا أَلَيْدًا ءَوْ يُقْتَلُ مِثَارًا ۚ أَلَا التِّرْمِذِيُّ
وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ، وَعَنْ عَطِيَّةَ الْقُرْظِيِّ قَالَ كُنْتُ فِي سَبْيِ
قُرَيْظَةَ عُرِضْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانُوا يَنْظُرُونَ فَمَنْ

اس شرط پر کہ آئندہ سال اسے ہی ان میں سے قتل کیے جائیں گے وہ بڑے فدیہ چاہتے اور ہم ہی سے قتل کیے جائیں گے
ترمذی اور قرظی احادیث غریب ہیں۔ روایت ہے حضرت عطیہ قرظی سے فرماتے ہیں کہ میں قریظہ کے قیدیوں میں تھا
ہم سب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر پیش کیے گئے تو معاند کیے جاتے تھے جس کے

۱۰۔ بعد کے ستر قیدیوں کے متعلق حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے مشورہ فرمایا تو حضرت ابو بکر صدیقؓ نے تو انہیں فدیہ لے کر چھوڑ دینے کی رائے دے
کر شاید آئندہ یہ لوگ مسلمان ہو جائیں اور ہم کو اس مال سے قوت حاصل ہو اور حضرت عمرؓ نیز عمر بنی سعدؓ نے مشورہ دیا کہ سب قتل کر دے باقی کر یہ دروازہ
کفر میں۔ ان کے قتل سے کفر کا زور ٹوٹے گا۔ تب حضرت جبریلؑ اہل ان کے پیش کی جو یہاں مذکور ہے کہ تمام صحابہ کرام کے سامنے حضرت صدیق و
فادق کی رائے پیش فرمادیں۔ وہ لوگ ان دونوں راہوں میں سے جو نسی رائے چاہیں پسند کریں اگر انہیں قتل کر دیں تو غیر اور اگر انہیں فدیہ لے کر
چھوڑ دیں تو اسی کے عوض اگلے سال غزوہ آمد میں ان میں سے بھی ستر صحابہ شہید ہوں گے۔ ہماری اس شرح سے حدیث واضح ہو گئی۔ جناب صدیق
و فادق سے رائے لینا اور تمام صحابہ کو اختیار دینا دونوں درست ہو گئے۔ یہ اختیار دینا بھی رب تعالیٰ کی طرف سے امتحان تھا۔

۱۱۔ یعنی ہم کو سال آئندہ شہادت کی سعادت منظور ہے ان قیدیوں کو فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے۔ خیال رہے کہ ان بزرگوں نے مال کی محبت میں فدیہ
اختیار نہ فرمایا بلکہ اپنی شہادت اور ان لوگوں کے ایمان لانے کی رغبت میں یہ اختیار کیا کہ یا تو خود یہ لوگ یا ان کی اولاد ایمان لا کر دین کی خدمت کریں
مگر رب تعالیٰ کا ارادہ تو یہ تھا جو صحابہ کی رائے بڑی ہو۔ یعنی فدیہ لے کر چھوڑ دیا جانا مگر مرضی یہ تھی کہ یہ قتل کر دے جائیں۔ صحابہ کرام کی یہ رائے
ارادہ الہی کے مطابق ہوئی رضا الہی کے خلاف۔ اس لیے ان حضرات پر وہ عتاب آیا جو آج یہ کہہ رہے ہیں۔ لولا کتاب من اللہ سبق
لمسکم فیما اخذتم عند ابی عظیمہ ارادہ اور رضا میں بڑا فرق ہے۔ آدم علیہ السلام کا گندم کھا لینا ارادہ الہی کے عین مطابق تھا رضا
الہی کے خلاف۔ رضا کی مخالفت کی وجہ سے ان پر عتاب ہوا جس سے توبہ کرانی گئی۔ ارادہ الہی کی مطابقت کی وجہ سے آپ کو خلافت نہ مینی عطا ہوئی
ان حضرات پر مخالفت رضا الہی کی وجہ سے عتاب۔ عذاب سے ڈرانا ہوا اور ارادہ الہی کی موافقت کا انجام یہ ہوا کہ یہ قیدی مسلمان ہوئے
اسلامی خدمات انجام دیں یہ جواب نہایت باریک ہے خیال میں رکھو اب یہ حدیث آیت عتاب کے خلاف نہیں شامیں نے اور توبہ میں کی ہیں
مگر انشاء اللہ فقیر کی یہ توجہ توفیق ہے۔ حضرات صحابہ اللہ کے محبوب ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غزوہ آمد میں پیش آنے والے تکالیف
سے نہ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم بے خبر تھے نہ خاص صحابہ کرام۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ عتاب الہی ناراضی کی بنا پر ہی نہیں ہوتا۔ اس میں اور کتنی بھی
ہوتی ہیں۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ کسی بندے کو اختیار دے کر بھی عتاب ہو سکتا ہے بلکہ عذاب سے ڈرایا جاسکتا ہے کہ تم نے دوسری شق اختیار
کی۔ یہ اختیار دینا بھی امتحان تھا۔ اس حدیث پر طعن نہیں حدیث بالکل صحیح ہے۔ اگر یہ غریب بھی غریب ہو صحت کے خلاف

اَنْتَبَت الشَّعْرُ قَتِيلَ وَمَنْ لَمْ يُبَيِّتْ لَمْ يُقْتَلْ فَكَشَفُوا عَانَتِي فَوَجَدُ وَهَا
لَمْ تُبَيِّتْ فَجَعَلُونِي فِي السَّبْيِ رَا اَكَا اَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَالدَّارِمِيُّ
وَعَنْ عَلِيٍّ قَالَ خَرَجَ عَبْدَانِ اِلَى رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْعَثُنِي
يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ قَبْلَ الصُّلْحِ فَكَتَبَ اِلَيْهِ مَوَالِيَهُمْ قَالُوا
يَا مُحَمَّدُ وَاللّٰهُ مَا خَرَجُوا اِلَيْكَ رَاغِبَةً فِيْ دِيْنِكَ وَاِنَّمَا خَرَجُوْا هَرَبًا
مِّنَ الرِّقِّ فَقَالَ نَاسٌ صَدَقُوا يَا رَسُولَ اللّٰهِ رُدُّهُمْ اِلَيْهِمْ فَغَضِبَ

بالنگ گئے تھے وہ قتل کر دیا گیا اور جس کے نہ اگے تھے وہ قتل نہ کیا گیا چنانچہ میرا زین ناف بدن بھی کھولا تو محسوس
کیا کہ نہ اگے تھے تو مجھے قیدیوں میں کر دیا بلکہ (ابو داؤد، ابن ماجہ، دارمی) روایت ہے حضرت علی سے فرماتے ہیں دو غلام
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف آئے حدیبیہ کے دن صلح سے پہلے تھے تو حضور کی خدمت میں ان کے مولائوں نے
لکھا ہوئے اے محمد بخدا کی قسم یہ لوگ آپ کے پاس آپ کے دین سے محبت کی وجہ سے نہیں گئے وہ تو صرف غلامیت کے
بھاگنے کیلئے بھیجے گئے تھے تو کچھ لوگ بولے یا رسول اللہ وہ سچے ہیں
حضور انہیں انکی طرف لوٹا دیں

دیکھو مرقات اور اشعہ اصمات غزابتِ صحت کے خلاف نہیں ۳۱ یعنی میری قوم بنی قریظہ کے جوان بوڑھے تو سارے قتل کر دیے گئے۔ بچے چھوڑ دیے گئے
جن کے جوان ہونے کا شبہ تھا ان کی تحقیق کی گئی۔ میں اسی قسمی جماعت میں تھا۔ خیال رہے کہ یہ عطیہ میں تو صمبانی مگر نہ ان کا پورا نام معلوم ہو سکا۔ ان کے باپ کا نام
حالات کا پتہ چلا ۳۲ خیال رہے کہ بچے کے بلوغ کی علامت متلام ہے اور زین ناف بال آنا۔ چونکہ یہ لوگ قتل کے خوف سے اسلام کے متعلق غلط خبر دے
دیتے اس لیے زین ناف کے بال دیکھے گئے۔

۳۳ یعنی جس دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ کے میدان میں قیام پذیر ہو چکے تب مشرکین مکہ کے غلاموں میں سے دو غلام مسلمان ہو کر حضور
انور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچ گئے۔ صلح نامہ ان کے آپٹے کے بعد لکھا گیا۔ اسی صلح نامہ میں ایک شرط یہ بھی تھی کہ جو کافر مسلمان ہو کر حضور
انور کی خدمت میں حاضر ہو جائے اسے حضور واپس فرمادیں مگر چونکہ یہ دونوں اسی تحریر سے پہلے ہی آپ کے تھے ایسے انہیں واپس نہیں کیا گیا ایسے راوی
نے قبل الصلح کی تصریح فرمادی ۳۴ غلام یہ ہے کہ یہ لوگ دل سے مسلمان نہیں ہوئے ہیں۔ صرف غلامیت سے بھاگ نکلنے کیلئے اسلام ظاہر کر کے
آپ کے پاس پہنچ گئے ہیں دل میں کافر ہی ہیں۔ لہذا آپ انہیں واپس فرمادیں۔ خیال رہے کہ بعض شامی نے میان غلاموں سے مراد آزاد کردہ غلام نیے ہیں۔ یہاں
رق سے مراد اثرِ رق ایسے ہیں۔ مرقات میں بھی یہ احتمال لیا ہے مگر پہلی توضیح بہت قوی ہے کہ یہ دونوں غلام ہی تھے۔ ۳۵ یعنی بعض صحابہ نہ مبراہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ مَا أَرَأَيْكُمْ تَنْتَهُونَ يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ حَتَّى يَبْعَثَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَنْ يَضْرِبُ رِقَابَكُمْ عَلَى هَذَا وَأَبَى أَنْ يَرُدَّهُمْ وَقَالَ هُمْ عُتَقَاءُ اللَّهِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ الْفَصْلُ الثَّلَاثُ عَنِ ابْنِ عُمَرَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى بَنِي جَذِيمَةَ فَدَعَاهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ فَلَمْ يُحْسِنُوا أَنْ

تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے اور فرمایا کہ اے گروہ قریش تم لوگ باز نہ آؤ گے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ تم پر اسے بھیجے جو اس پر تہاری گریز مائدے نہ ادا نہیں واپس فرمانے سے انکار کر دے اور فرمایا کہ یہ اللہ کے آزاد کردہ ہیں بعد الوداد و تیسری فصل دروایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد ابن ولید کو بنی حجاز کی طرف بھیجا کہ تو خالد نے انہیں اسلام کی دعوت دی انہوں نے یہ جاننا کہ

حال کو دیکھ کر کفار کی اس تحریر کی تائید کی کہ ظاہر یہ ہے کہ یہ لوگ آزاد ہونے کے لئے یہاں آئے ہیں۔

۱۰۔ عضو علیہ السلام ان تائید کرنے والے صحابہ پر ناراض ہونے کیونکہ ان حضرات نے محض اپنے نیال سے حکم شرعی کے خلاف رائے دی۔ نیز مسلمان ہو جانے والوں پر بلا دلیل شبہ کیا۔ ان کے اخلاص کا انکار فرمایا۔ نیز بلا دلیل مشرکوں کی تائید کی۔ ان میں وہبوں سے اظہار ناراضگی فرمایا۔

۲۵ گروہ قریش سے مراد وہ کفار ہیں جنہوں نے یہ تحریر بھیجی تھی۔ ان ہی پر مظہار غضب ہے۔ ظاہر یہ ہے کہ حضور انور نے یہ فرمانِ عالیٰ اُن پیغامبروں کے سامنے فرمادیا تاکہ وہ لوگ ان تک پہنچا دیں تحریر فرما کر نہ جیسا۔ یعنی تم غور تو کافر و مسلمانوں کو مقررہ کرنے کی کوشش کرتے ہو تمہاری اس سرکشی کا انجام یہ ہوا کہ تم پر مسلمانوں کا راج ہوگا۔ پھر تم کو مسلمان بنونا پڑے گا۔ خیال دے کہ کفارِ عرب جو یہ نہیں دے سکتے ان کے لیے صرف تلوار یا اسلام ہے۔ لہذا اسی حدیث پر یہ اعتراض نہیں کہ رب تعالیٰ فرماتا ہے لا اکو اھ فی الدین اسی آیت سے کفارِ عرب یا یہ مستثنیٰ

میں یا چونکہ لغار عرب کو وطن چھوڑ دیئے کی اجازت ہے اس لیے وہ بھی اس آیت میں داخل ہیں۔ بعض شاعرین نے فرمایا کہ ہند سے اشارہ اس ظلم و تشدد یا مرتد کرنے کی کوشش کی طرف ہے۔ یعنی ایسا حاکم اسلامی تم پر مقرر ہوگا جو تم کو اس ظلم کی سزا دے گا۔ اس حدیث میں محدث بالکل غلط

ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر کافر غلام مسلمان ہو کر دارالحرب سے دارالسلام میں آجائے تو وہ آزاد ہوگا۔ یہ نہیں معلوم ہوا کہ کسی کلمہ پڑھنے والے پر بلا دلیل شرعی منافقت کا شبہ کرنا ہرگز جائز نہیں۔ ان علامات نفاق یا علامات کفر مسمومہ ہوں تو انہیں کافر یا منافق کہا جاسکتا ہے رب تعالیٰ نے مکہ کے منافقوں کو بھیجا اور نہایت فرمایا کہ ارشاد فرمایا اللہ یشہدان المنافقین لکاذبون۔ حضرات صحابہ نے منکرین فرکانہ پر جہاد کیا۔ در منکرین تقدیر کو کافر کہا اگر یہ وہ نملہ گوشتے تاکہ انہیں اسلام کی دعوت دیں اگر وہ قبول نہ کریں تو وہ پتہ بنا کر کریں بعد یہ جیم کے فتح

يَقُولُوا اسْلَمْنَا فَجَعَلُوا يَقُولُونَ صَبَأًا نَا صَبَأًا نَا فَجَعَلَ يَقْتُلُ وَيَأْسِرُ
وَدَفَعَ إِلَى كُلِّ رَجُلٍ مِّنَّا أَسِيرَةً حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمُ أَمْرِ خَالِدٍ أَنَّ
يَقْتُلُ كُلَّ رَجُلٍ مِّنَّا أَسِيرَةً فَقُلْتُ وَاللَّهِ لَا أَقْتُلُ أَسِيرَتِي وَلَا يَقْتُلُ
رَجُلٌ مِّنْ أَصْحَابِي أَسِيرَةً حَتَّى قَدِمْنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَذَكَرْنَا لَهُ فَرَفَعَ يَدَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَبْرَأُ إِلَيْكَ بِمَا صَنَعَ خَالِدُ ثَرْتَيْنِ

کہہ دیتے ہم اسلام لائے تو وہ کہنے لگے ہم دین سے نکل گئے نہ نکل گئے تو حضرت خالد انہیں قتل کرنے اور قید کرنے لگے
۱۷ اور ہم میں سے ہر ایک کو اس کا قیدی دیا۔ حتیٰ کہ ایک دن وہ ہو کہ حضرت خالد نے حکم دیا کہ ہم میں سے ہر شخص اپنے قیدی
کو قتل کر دے ۱۸ تو میں بولا اللہ کی قسم میں تو اپنے قیدی کو قتل نہ کروں گا ۱۹ اور نہ میرے ساتھیوں میں سے کوئی
اپنے قیدی کو قتل کرے حتیٰ کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو یہ واقعہ ہم نے حضور سے ذکر کیا تو
حضور نے اپنے ہاتھ اٹھائے فرمایا اللہی میں اس سے تیری طرف بیزاری ظاہر کرتا ہوں جو خالد نے کیا۔

دوہر فرمایا

ذال کے کسر سے ایک مشہور قبیلہ تھا ۱۷ ان کا مقصد یہ تھا کہ ہم اپنے پرانے دین سے اسلام لائے تو وہ کہنے لگے ہم دین سے نکل گئے نہ نکل گئے تو حضرت خالد انہیں قتل کرنے اور قید کرنے لگے
۱۸ اور ہم میں سے ہر ایک کو اس کا قیدی دیا۔ حتیٰ کہ ایک دن وہ ہو کہ حضرت خالد نے حکم دیا کہ ہم میں سے ہر شخص اپنے قیدی
کو قتل کر دے ۱۹ تو میں بولا اللہ کی قسم میں تو اپنے قیدی کو قتل نہ کروں گا ۲۰ اور نہ میرے ساتھیوں میں سے کوئی
اپنے قیدی کو قتل کرے حتیٰ کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو یہ واقعہ ہم نے حضور سے ذکر کیا تو
حضور نے اپنے ہاتھ اٹھائے فرمایا اللہی میں اس سے تیری طرف بیزاری ظاہر کرتا ہوں جو خالد نے کیا۔

۱۷ یعنی حضرت خالد نے ان کے متعلق غلط رائے قائم کی اور انہیں قتل یا قید کیا یہ غلط کیا خدا یا میں خالد کے اس فعل سے راضی
نہیں، مگر حضرت خالد کو نہ تو دیتہ کا حکم دیا نہ توبہ کا معلوم ہوا کہ اگر یہ مجتہد سے بڑی مہاری غلطی ہو جائے مگر راقع
ہو جائے تب بھی اس کی گرفت نہیں۔ لہذا حضرت علی اور حضرت صدیقہ میں اختلاف رہا۔ وہ نہیں۔ ان
کشت دھون ہوا مگر نفسانیت سے نہیں بلکہ لہیت سے، اُن میں کوئی کسی کا اختلاف رائے سے
سب کچھ ہوا۔ اُن کے متعلق رب فرماتا ہے۔ دحما و بینہم۔

رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ بِأَبِ الْإِمَانِ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ أُمِّ هَانِئٍ بِنْتِ
 أَبِي طَالِبٍ قَالَتْ ذَهَبْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْفَتْحِ
 فَوَجَدَتْهُ يُغْتَسِلُ وَفَاطِمَةُ ابْنَتُهُ تَسْتُرُكَ بِثَوْبٍ فَسَلَّمْتُ
 فَقَالَ مَنْ هَذِهِ فَقُلْتُ أَنَا أُمُّ هَانِئٍ بِنْتُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ مَرْحَبًا
 بِأُمِّ هَانِئٍ فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ غُسْلِهِ قَامَ فَصَلَّى ثَمَّ إِنِّي رَكَعَاتٍ مُلْتَحِفًا

(بخاری) باب امان کا بیان نے پہلے فصل۔ روایت ہے حضرت ام ہانی بنت ابی طالب سے کہ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں فتح کے سال گئی تھی تو میں نے آپ کو غسل کرتے پایا اور آپ کی بیٹی فاطمہ آپ پر کپڑے سے آٹھ کیے تھیں تو میں نے سلام کیا وہ فرمایا یہ کون ہیں۔ میں نے کہا ام ہانی بنت ابی طالب فرمایا ام ابی خوب آئیں پھر جب اپنے غسل سے فارغ ہو گئے تو کھڑے ہوئے ایک کپڑے میں لپٹے ہوئے آنکھ کھلتی پھلتی

۱۔ امان دامن ضد ہے خوف کی بھی اور جنگ کی بھی یہاں کفار کو امان دینا مراد ہے اس امان کی بہت صورتیں ہیں۔ مستامن کو امان دینا کہ جو کانفرنس سے ہمارے ملک میں چند روز کے لیے ہماری اجازت سے آئے اسے مستامن کہتے ہیں۔ بحالت جنگ کسی کانفرنس کو امان دینا کسی مصلحت سے ذمی کانفرنس کو دینی امان دینا جس کانفرنس سے ہماری صلح و معاہدہ ہو گیا ہے اسے نانہ صلح میں امان دینا۔ کانفرنس کا قاصد یا ایجنسی ہمارے ہاں پیغام رسانی کے لیے آنا اسے امان دینا جیسا کہ اسی احادیث میں آ رہا ہے ۲۔ آپ کا نام ناغہ یا مائل ہے۔ ابو طالب کی بیٹی جناب علی رضی اللہ عنہ کی بہن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی چچا زاد ہیں انہیں کے گھر سے حضور کو معراج ہوئی۔ فتح مکہ کے دن ایمان لائیں۔ امیر معاویہ کے زمانہ میں ۳۵ھ اکیلا دن میں وفات پائی۔ آپ سے حضرت علی وجہ اس اور بہت تابعین نے روایت کی (راشد) ۳۔ یعنی خاص فتح مکہ کے دن جب حضور خود سب کو امان دے کر فارغ ہو چکے تھے غسل فرما رہے تھے ۴۔ اسی طرح کہ حضور نور صلی اللہ علیہ وسلم تبند شریف باندہ کر غسل فرما رہے تھے چونکہ غسل نانہ میں نہ تھے اس لیے جناب فاطمہ کپڑا نانہ سے لپٹ کر کھڑی تھیں۔ یہ کپڑا غسل خانہ کا دیوار کی طرح آٹھ کا کام دے رہا تھا۔ غسل نانہ میں بھی تبند باندہ کر غسل کرنا چاہیے ۵۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یا فاطمہ زہرا کو کیونکہ جو تبند باندہ کر غسل کر رہا ہو اسے سلام کرنا جائز ہے۔ ہاں تنگے بدن نانہ دے کر سلام نہ کرے کہ تنگہ آدمی جواب سلام نہیں دے سکتا اس لیے پیشاب پاخانہ استنجی کرنے والے کو سلام کرنا منع ہے کہ وہ تنگہ ہے ۶۔ معلوم ہوا کہ غسل کی حالت میں کلام کر سکتے ہیں۔ وضو کرتے ہوئے دنیاوی کلام، سلام جواب سلام سب ممنوع ہیں صرف دعائیں پڑھے۔ ہر غسل کا یہی حکم ہے۔ جناب کا غسل ہو یا کوئی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ آنے والے پیارے کی آمد پر اظہار خوشی کے کلمات کہنا سنت ہے ۷۔ نماز چاشت جیسا کہ ترجمہ نے شمال شریف میں فرمایا۔ ایک کپڑے میں نماز کے احکام کتاب الصلوٰۃ باب الستر میں گزر گئے :

فِي تَوْبٍ ثُمَّ انْصَرَفَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ زَعَمَ ابْنُ أُمِّي أَنَّ قَاتِلَ رَجُلًا
أَجَرْتَهُ فَلَا نَ ابْنَ هُبَيْرَةَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ
أَجَرْنَا مَنْ أَجَرْتَ يَا أُمَّ هَانِي قَالَتْ أُمُّ هَانِي وَذَلِكَ ضَعْفٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ
وَفِي رَوَايَةٍ لِلتِّرْمِذِيِّ قَالَتْ أَجَرْتُ رَجُلَيْنِ مِنْ أَحْمَاسِي فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ آمَنَّا مَنْ آمَنَ الْقَصْلُ لثَانِي
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

پھر فراموش ہو گئے تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے ماں جلے علی کہتے ہیں کہ وہ اس شخص کو قتل کریں گے جیسے میں امان
دے چکی ہوں۔ ہیسرو کا بیٹا فلاں ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے ام بانی جسے تم نے امان دے دی۔
اسے ہم نے بھی امان دے دی ہے۔ ام بانی فرماتی ہیں کہ یہ پیاشت کا وقت تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے
کہہ فرمائی ہیں میں نے اپنے دیوروں میں سے دو شخصوں کو امان دے دی تھی کہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے
اسے امان دیدی جسے تم نے امان دے دی فصل دوسری۔ روایت ہے حضرت ابومرہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

۱۔ حضرت علی بن ابی طالبؓ کے بھائی ہیں۔ مگر صرف اس کا ذکر فرمایا اظہار محبت کے لیے جیسے ہارون علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا ابی ائم
۲۔ ہیسرو بن دسب ابی عمرو بن مائدہ بن عمران بن مخزوم جناب ام بانی کے خاوند ہیں، اس فلاں کا نام معلوم نہ ہو سکا۔ یعنی میں نے اپنے خاندان کے
بیٹے کو جو میرے پیٹ سے ہیں یا ان کی دوسری بیوی کے پیٹ سے ہیں امان دے دی ہے۔ مگر علی اس کی تلاش میں ہیں قتل کرنے کے لیے۔ خیال رہے
کہ جناب ام بانی کے اسلام لانے پر ہیسرو سے آپ کی جدائی ہو گئی۔ بعض شارحین نے فرمایا کہ اس فلاں کا نام حارث بن ہشام ابن مغیرہ ابن عبد اللہ
ابن عبد اللہ ابن عمرو ابن مخزوم ہے۔ مگر پہلی روایت قوی ہے کہ وہ شخص ہیسرو کا بیٹا ہے ام بانی کا سگ یا سوتیلہ بیٹا۔ دریکہ مرقات اور
اشعۃ النبایات حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فعل یا تو خود ام بانی کے گھر تھا یا حضرت علی کے گھر یا کسی اور جگہ بعض
روایات میں ہے کہ فرماتی ہیں حضور نے میرے گھر میں غسل فرمایا ۳۔ یعنی تساری امان ہماری امان ہے۔ حضرت علیؓ اسے قتل
نہیں کریں گے ۴۔ یہ دونوں شخص جو حضرت ام بانی کے دیور ہیں۔ ایک تو عبد اللہ ابن ابی ربیعہ ابن مغیرہ ہیں۔ دوسرے حارث
ابن ہشام ابن مغیرہ ہیں۔ دونوں مخزومی ہیں۔ ان دونوں روایتوں میں کوئی مخالفت نہیں۔ جناب ام بانی نے ان دونوں کو بھی
امان دی تھی۔ اور ہیسرو کے بیٹے کو بھی۔ حضور انور نے سب کی امان برقرار رکھی۔

إِنَّ الْمَرَاةَ لَتَأْخُذَ لِلْقَوْمِ يَعْنِي نَجِيرٌ عَلَى الْمُسْلِمِينَ رَأَوُا أَلَا التِّرْمِذِيُّ
وَكُنْ عَمْرُو بْنُ الْحَمِقِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَنْ أَمَّنَ رَجُلًا عَلَى نَفْسِهِ فَقَتَلَهُ أُعْطِيَ بِوَأَاءِ الْغَدْرِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
رَأَوُا فِي شَرْحِ السُّنَّةِ وَعَنْ سُلَيْمِ بْنِ عَامِرٍ قَالَ كَانَ بَيْنَ مُعَاوِيَةَ
وَبَيْنَ الرُّومِ عَهْدٌ وَكَانَ يَسِيرُ نَحْوَ بِلَادِهِمْ حَتَّى إِذَا انْقَضَى الْعَهْدُ
أَغَارَ عَلَيْهِمْ فَجَاءَ رَجُلٌ عَلَى فَرَسٍ أَوْ بَرْدُونٍ وَهُوَ يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ

کہ عورت پوری قوم کے لیے امان دے سکتی ہے۔ یعنی مسلمانوں پر امان دے سکتی ہے۔ (ترمذی) روایت ہے حضرت عمرو
ابن حمق سے کہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا جو کسی شخص کو اس کی جان پر امان دے دے
پھر اسے قتل کر دے اسے قیامت کے دن غداری دہرہ دہی کا جھنڈا دیا جائے گا۔ شرح سند روایت ہے حضرت
سلیم ابن عامر سے کہ فرماتے ہیں کہ حضرت معاویہ اور روم کے درمیان معاہدہ تھا اور جناب معاویہ ان کشتیوں
کی طرف پہل دیتے تھے جب معاہدہ پورا ہو جائے تو فوراً ان پر حملہ کر دیں گے تو ایک شخص ترک یا عربی گھوڑے پر سوار ہو کر کہتا
ہوا آیا کہ اللہ اکبر

۱۷ یعنی ایک مسلمان عورت قوم کفار کو امان میں لے سکتی ہے۔ کسی قوم سے کسی کا کہہ دینا کہ میں نے تم کو امان دی ہے اور اس قوم کو امان دیا جائے
کی ۱۸ یہ جملہ امان میں لینے کی شرح ہے چنانچہ حضرت زینب بنت رسول اللہ نے اپنے خاوند ابوالاعاصی کو امان دے دی۔ بیساکہ پہلے گندہ چکا۔
اور حضرت ام ابی اس نے اپنے دو دیوروں اور اپنے بیٹے کو امان دے دی اور تمام غازی صحابہ کو یہ امان مانتی پڑی ۱۹ آپ تبدیل بنی خرازم سے یہی معانی میں
جہزہ ہوا دایم حضور کے ہاتھ پر ایمان لائے حضور کی وفات کے بعد پہلے کوفہ میں پھر مصر میں مقیم رہے اور کیا ان میں موصل میں عجیب و غریب طریقہ سے
قتل کئے گئے۔ ان کے قتل کا عجیب قصہ امام سیوطی نے جمع الجوامع میں اور شیخ عبدالحق نے رسالہ تہذیب البشارہ کے حاشیہ میں لکھا ہے وہاں مطالعہ کرنا
چاہیے ۲۰ کہہ سوا کرتے کیلئے اہل جہنم ابد عسی و غداری کی نشانی ہو گا جس سے محشر والے اس کی غداری معلوم کر لیں گے۔ خیال رہے کہ قیامت
میں مسلمانوں کے خفیہ محبوب ظاہر نہ کیے جائیں گے علاوہ محبوب کا اعلان ہو گا۔ لہذا یہ حدیث پردہ پوشی کی احادیث کے خلاف نہیں ۲۱ آپ ۳۱ میں
شام میں قیام رکھتے تھے۔ اپنے وقت کے عالم و فقیہ تھے۔ ابو حاتم کہتے ہیں کہ یہ راوی ثقہ ہیں ۲۲ یعنی حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے اپنے
زمانہ سلطنت میں کفار روم سے کچھ روزہ کے لیے عارضی صلح فرمائی تھی کہ نلال تاریخ تک ہم تم سے جنگ نہ کریں گے ۲۳ یعنی جب مدت صلح ختم
ہونے کے قریب ہوئی تو آپ مع لشکر ہزار شام سے روم کی طرف روانہ ہو گئے اس ارادہ سے کہ مدت صلح ختم ہونے سے پہلے رومیوں کی
سرحد پر پہنچ جائیں اور معاہدہ کی مدت ختم ہونے ہی ان پر حملہ کر دیں ۲۴ فرس اور برزوں دونوں کے معنی ہیں گھوڑا اگر سیاح غری سے مراد ہے

اللَّهُ الْكَرِيمُ فَأَلَا عَدُوٌّ فَتَنْظُرُوا فَإِذَا هُوَ عَمْرُو بْنُ عَبْسَةَ فَسَالَهُ
مُعْوِيَةُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَنْ كَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قَوْمٍ عَهْدٌ فَلَا يَحِلُّنَّ عَهْدًا وَلَا يَشُدَّنَّهُ
يَمْنِي أَمْدًا أَوْ يُنَبِّئُ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ قَالَ فَرَجَعَ مُعْوِيَةُ بِالنَّاسِ
رَوَاكُ التَّزْمِينِ وَأَبُو دَاوُدَ وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ بَعَثَنِي قُرَيْشٌ

لاندہ اگر وفا عہد ہو بد عہدی نہ ہون لوگوں نے غور کیا تو وہ حضرت عمرؓ کو اس کے متعلق ان سے حضرت معاویہؓ
نے پوچھا تو فرمایا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ جس کا کسی قوم سے عہد ہو تو وہ نہ تو
عہد کھوے نہ اسے بدلے نہ حتیٰ کہ اس کی مدت گزر جائے یہ انہیں برابر ہی پر خبر دے دے نہ فرماتے
ہیں کہ حضرت معاویہؓ لوگوں کو واپس سے گئے تھے ترمذی ابو داؤد۔ روایت ہے حضرت ابو رافعؓ نے فرماتے
ہیں مجھے قریش نے

عمرؓ کو دھڑا اور بھڑن سے مراد ہے ترکی گھوڑا۔ رادی کو شک ہے کہ کسی گھوڑے پر سوار تھے ۱۱۱ یعنی اے جماعت صحابہ! اے امت مصلفی! علیؓ
ماریہ وسلم! اے میرے دوستوں! معاویہؓ تم لوگوں کی شان و فام عہد ہے۔ یونانی تساری شان کے خلاف ہے آپ نے فہم مرث سے پہلے ان کفار کی طرف کوچ
کرنا ان کی سرحد پر پہنچنا بھی خلاف عہد سمجھا۔ یہ اس صورت میں ہے کہ اگر مسلمانوں پر حملہ کی تیاری نہ کرے ہوں اگر وہ ایسا کرے ہوں تو مدت
صلح میں ان کی سرحد پر پہنچنا اور بعد ختم مدت اپنا ملک ان پر حملہ کرنا۔ انہیں حملہ کا موقع نہ دینا ضروری ہے کہ اب بد عہدی ان کی طرف سے ہے نہ کہ
ہماری طرف سے اس وقت دوستیوں نے یہ حرکت نہ کی تھی (مرقات) ۱۱۲ آپ مشہور صحابی ہیں جو تھے مسلمان میں شام کے رہنے والے ہیں آپ کے
اموات بارہ بیان ہو چکے ہیں۔ آپ نے صلح کے زمانہ میں ان ردی جیسا بنوں کی سرحد پر پہنچنا نہ کو بھی بد عہدی میں شمار فرمایا۔ اس لیے یہ فرمایا۔
۱۱۳ یعنی امیر معاویہؓ نے اس فتوے کی دلیل حدیث سے معلوم کرنا چاہی ۱۱۴ بعض روایات میں الفاظ یوں ہیں فیشدہ ولا یحکم یعنی اس
دعویٰ کو چھتہ تو کر دے مگر کھولے یعنی توڑے نہیں۔ بہ عبارت واضح ہے شد کے معنی مضبوطی کے ہیں۔ یہاں اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ نہ تو عہد کو
مدت کے اندر کھولے توڑے نہ کفار سے تجدید عہد یا توثیق عہد کا مطالبہ کرے۔ یعنی یہ نہ کہے کہ اس عہد کو مضبوط کر دے اس سے کفار بھیجیں گے
کہ مسلمانوں نے وہ عہد کھڑا کر دیا۔ اس لیے اب اس کی پختگی کا مطالبہ کر رہے ہیں۔ اس میں بھی خیانت کی توجہ ہے۔ ہم نے لایشد نہ کے معنی جو کئے
نہ بدلے یہ لازمی معنی میں در نہ معنی یہ ہیں کہ نہ مضبوطی عہد کا مطالبہ کرے ۱۱۵ غرضیکہ مدت صلح گزرنے تک کفار سے کچھ تعرض نہ کرے آپ کا دامن جانا اس
کے خلاف ہے سبحان اللہ! اس فتوے کے قریبان ۱۱۶ یعنی اگر صلح توڑنے کی ضرورت ہی پیش آجائے تو حملہ سے بہت پہلے انہیں اطلاع بھیج دے کہ ہم
مجبوراً اس معاہدہ کو توڑ رہے ہیں تم تیار ہو جاؤ یہ بھی مطلب ہے علیؓ کو یہاں قرآن کریم فرماتا ہے واما تخافن من قوم خیانة فانبذا اليهم علی سوا

إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُلْقِيَ فِي قَلْبِي أَلَا سَلَامٌ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي وَاللَّهِ لَا أَرْجِعُ إِلَيْهِمْ أَبَدًا قَالَ إِنِّي لَا أَخِيْسُ بِالْعَهْدِ وَلَا أَخِيْسُ الْبُرْدَ وَلَكِنْ أَرْجِعُ فَإِنْ كَانَ فِي نَفْسِكَ الَّذِي فِي نَفْسِكَ الْآنَ فَارْجِعْ قَالَ فَذَهَبْتُ ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسَلْتُ وَالْأَبُودَاؤُدَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھیجا کہ تو جب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو میرے دل میں سلام ڈال دیا گیا تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ خدا کی قسم میں تو اب ان کی طرف کبھی نہ لوٹوں گا۔ تو فرمایا کہ ہم نہ تو عہد توڑتے ہیں اور نہ قاصدوں کو روکتے ہیں بلکہ تم ابھی واپس جاؤ پھر اگر تمہارے دل میں وہ رکے جو اب ہے تو واپس آ جا تا کہ فرشتے ہیں کہ میں چلا گیا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا مسلمان ہو گیا۔ (ابوداؤد)

یہ حدیث اسی آیت کی تفسیر ہے کہ ۵۷ یعنی امیر معاویہ حضور کا یہ فرمان عالی سنتے ہی مع لشکر کے واپس لوٹ گئے۔ معلوم ہوا کہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے زمانہ سلطنت میں سلسلہ اکیادہ بھری میں فتح ہوا۔ اسی فتح میں یزید ابن معاویہ سپہ سالار ممتاز اکمال اور اسی لشکر جبار میں حضرت عبداللہ ابن عمر عبداللہ ابن عباس۔ ابویوب انصاری۔ عبداللہ ابن زبیر۔ حسین ابن علی جیسے حضرات سپاہیانہ شان سے شامل تھے والہدایہ والہنایہ یزید ابن معاویہ نے حضرت ابویوب انصاری کی نماز جنازہ پڑھائی۔ اس نے قسطنطنیہ کی فسیل کے نیچے آپ کو دفن کیا اور اعلان کیا کہ اگر کسی عیبیٰ نے اسی قبر شریف کو کوئی نقصان پہنچایا تو میں سارے عرب کے عیسائیوں کو قتل اور عرب کے گرجا منہدم کر دوں گا۔ اللہ کی شان ہے جس سے پا ہے دینی کی خدمت نے۔

۵۸ آپ کا نام شریف اسلم ہے آپ پہلے سیدنا عباس کے غلام تھے۔ انہوں نے حضور کو بطور ہدیہ پیش فرمادیا تو آپ حضور انور کے غلام ہو گئے۔ پھر آپ نے ہی حضرت عباسی کے ایمان لانے کی خبر حضور انور کو دی۔ حضور نے اس خبر لانے کی خوشی میں انہیں آزاد کر دیا۔ اللہ تعالیٰ مجھے ابورافع ہشتی کے غلاموں میں حشر نصیب کرے۔ شمع

جو بندہ تمہارا وہ بندہ خدا کا جو بندہ خدا کا وہ بندہ تمہارا

آپ بہت ہی خوش نصیب صحابی ہیں۔ آپ قبیلۃ النسل ہیں (اشعہ و مرقات و لمعات)

۵۹ صلح حدیبیہ کے دن کفار نے مجھے اپنا نمائندہ بنا کر حضور انور کی خدمت میں بھیجا جبکہ حضور مدد و حرم میں مدیبیہ کے میدان میں مع جماعت صحابہ کے جلوہ افروز تھے۔ مرقات نے یہاں فرمایا کہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ابورافع وہ نہیں ہیں جو حضور کے

وَعَنْ نَعِيمِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
لِرَجُلَيْنِ جَاءَ مِنْ عِنْدِ مُسَيْلَمَةَ أَمَّا وَاللَّهِ لَوْ لَا أَنَّ الرَّسُولَ لَا
تُقْتَلُ لَضَرَبْتُ أَعْنَاقَكُمَا وَإِذَا أَحْمَدُ وَأَبُودَاوُدَ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ

روایت حضرت نعیم بن مسعود لکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دو شخصوں سے فرمایا جو مسیلمہ کے پاس گئے تھے کہ اگر
یہ قانون نہ ہوتا کہ قاصد قتل نہیں کیے جاتے تو میں تمہاری گردنیں مار دیتا۔ احمد ابو داؤد۔ روایت ہے حضرت عمر و ابن

آزاد کردہ غلام ہیں وہ تو بد سے پہلے ہی اسلام لاپکے تھے۔ اب حدیبیہ میں ان کا گھر کہہ کر طرف سے صلح کا نمایندہ بن کر آئیں یہ کوئی اور ہوا ہے۔
واللہ اعلم ۵۷ حضور کا چہرہ پاک خود معجزہ تھا کہ وہی ہوشی آدمی صرف دیکھ کر ہی ایمان لے لے تا حضرت عبداللہ بن سلام کا بھی یہی واقعہ ہوا کہ چہرہ انور دیکھتے
ہی ان کے دل میں ایمان آ گیا۔

دئے معجزے انبیاء کو خدا نے : ہمارا نبی معجزہ ہی کے آیا

۵۷ یعنی ایمان میں نصیب ہو گیا اور وطنی بال بچوں مال و متاع سے محبت ایک دم جاتی رہی۔ اسی سے دیس چھوڑ کر دیس میں جانے، گھر بار اولاد چھوڑ کر
حضور کے پاس بس جانے کے لیے تیار ہو گئے۔ گنہگار احمد یار اپنا تجربہ عرض کرتا ہے کہ جب یہ فقیر جناب آمنہ رضی اللہ عنہا کے مزار پر انور پر حاضر ہوا
تو دل چاہتا تھا کہ سب کچھ چھوڑ چھاڑ کر یہاں قبر شریف پر فقیر محاصرہ کر بیٹھ جاؤں یہ کشش بھی ان حضرات کا زندہ جاوید معجزہ و کرامت ہے جناب
آمنہ رضی اللہ عنہا کے مزار شریف میں بہت ہی کشش ہے جو بیان نہیں ہو سکتی ۵۸ انیس بنا ہے خلیق سے یعنی عذر یا عہد شکنی۔ یعنی وعدہ خلافی کرنا
اور کسی قاصد کو اپنے ہاں روک لینا۔ ہمارے شان نہیں کہ یہ بھی عہد شکنی ہے۔ مگر جمع ہے بڑی کہ یعنی ڈاکہ اور قاصد تم جیسے ان کا یہ قیام لے کر ہمارے پاس
آئے ہو یہی ہم ارا جواب لے کر ان کے پاس جاؤ ۵۹ یعنی وہ مانگتا ہے تو تم اسے دل میں اب ہے اگر کہ معظمہ پہنچ جانے ہمارا جواب سنانے کے بعد بھی رہے
تو پہلے ان خیال رہے کہ حضور انور نے ان کو اسلام تو قبول فرمایا مگر اس وقت ہجرت کی اجازت نہ دی جس کی وجہ خود بیان فرمادی۔ لہذا یہ حدیث فقہاء کے اس
قول کے خلاف نہیں کہ جو مسلمان ہونا چاہے اسے ٹالو نہیں بلکہ فوراً مسلمان کرلو۔ اس سے حضور نے یہ فرمایا کہ اسی مسلمان نہ جو داپسی پر بننا۔ نیز حضور نے
۱۰۰ دن انہیں اپنا اسلام غا کر کے سے منع فرمایا تاکہ کفار کے شر سے محفوظ رہیں ۶۰ یا حدیبیہ میں ہی صلح آمد کی تحریر سے پہلے یا کچھ عرصہ بعد مدینہ
مذہبہ میں پہنچنے پر صلح ہو گئی کہ سنی یہی کہ میں نے اپنا اسلام ظاہر کر دیا مگر یہ مسلمان ہو گیا مگر ان نے یہی توبیہ فرمائی۔ لہذا حدیث بالکل واضح ہے کہ اسلامی عقول کے خلاف سنی
۶۱ آپ اٹھیں مٹا میں غزوہ شدت میں ایمان لائے اسلام سے پہلے احزاب کے واقعہ میں ان کی کوشش رہی کہ بنی قریظہ اور ابوسفیان کے درمیان یہی واسطہ اور پناہ مسلمان
تھے ابوسفیان اسی جنگ احزاب میں کفار کے سردار تھے۔ خلافت عثمان میں فوت ہوئے، یا خلافت حیدری میں جنگ جمل میں قتل ہوئے ۶۲ ان دونوں مردوں کے نام
عبداللہ بن نواہہ اور سہیل بن امیہ ان ہیں۔ یہ دونوں مسیلمہ کذاب پر ایمان لاپکے تھے جیسے ہمارے ہاں قادیانی جو مرزا غلام احمد مردود پر ایمان لاپکے ہیں۔ مسیلمہ
کذاب نے حضور کے زمانہ میں ہی رخصت کر دیا۔ خلافت صدیقی میں تلوار صدیقی سے جہنم میں پہنچا حضرت مدنی نے اسے نہایت ذلت سے ہٹا کر کیا اس۔

شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
 فِي خُطْبَتِهِ أَوْ كُنَّا بِحَلْفِ الْجَاهِلِيَّةِ فَإِنَّهُ لَا يَزِيدُ إِلَّا يَغْنِي إِلَّا سَلَامًا إِلَّا
 شِدَّةً لَا تُحْدِثُ حِلْفًا فِي الْإِسْلَامِ مَرًّا وَلَا وَدُكْرًا حَدِيثٌ عَلَى الْمُسْلِمُونَ
 تَكَثَّرَ فِي كِتَابِ الْقَصَاصِ الْفَصْلِ الثَّالِثُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ
 جَاءَ ابْنُ النَّوَّاحِ وَابْنُ أَثَالٍ رَسُولًا مُسَيَّمَةً إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهَا الشَّهَدَانِ ابْنِ رَسُولِ اللَّهِ فَقَالَ

شعيب سے وہ اپنے والد سے وہ اپنے والد سے ہادی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خطبہ میں فرمایا کہ وہ
 جاہلیت کے معاہدے پورے کرے ورنہ کوئی اسلام ان کی کھنکھی ہی بڑھا رہا ہے نہ اسلام میں بنا حلف نہ کر دے
 اور حضرت علی کی حدیث المسلمون تم کتنا کتاب القصاص میں ذکر کی گئی تیسری فصل عداوت ہے حضرت ابن مسعود
 سے فرماتے ہیں کہ ابن نواح اور ابن اثال مسیلم کذاب کے قاصد بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے تھے تو حضور
 نے ان سے فرمایا کہ کیا تم کو ابی دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں تھے تو وہ بولے کہ ہم

جنگ عامہ کا سحر کر بڑا یعنی تم میرے سامنے مسیلم کذاب کی نبوت کا اقرار کر رہے تو مستحق قتل ہو مگر چونکہ قاصدوں کو قتل کرنا درست نہیں اس لئے تم کو چھوڑنا
 ہوں اور واپس جانے دیتا ہوں۔ قاصدوں، ایلیوں، نمائندوں اور سفیروں کو قتل نہ کرنے میں بڑی مصلحتیں ہیں۔ اب بھی اس قانون پر عمل ہے کہ میں تم لوگوں
 نے اسلام سے پہلے جو عہدہ بشارت کفار سے کر لیا تھا۔ وہ تمام کے تمام پورے کر دو کہ اسلام میں خلاف عہد کرنا جرم ہے ۵۴ اس کی شرح وہ حدیث
 ہے کہ لا حلف فی الاسلام اسلام میں حلف نہیں یعنی کفار کا حلیف بننا جائز نہیں۔ حلف میں ایک دوسرے کی مدد کا عہد بھی ہوا تھا اور
 ایک دوسرے کی میراث کا بھی وعدہ کرنا ہوا ہر مرنے والے کا مال اس کا حلیف لے۔

۵۳ ایلی بنی کر کوئی پیغام لے کر مسیلم کذاب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے براہ راست مد منہ بھی گفتگو کی ہے۔ اور ایلیوں کے واسطے سے
 بھی چنانچہ ایک بار اسی نے حضور انور سے مشافتہ عرض کیا تھا کہ اگر آپ اپنے بعد خلافت میرے لیے تحریر فرمادیں تو میں آپ
 سے صلح کروں یعنی نبوت چھوڑ دوں حضور انور کے اٹھ شریف میں ایک ہنر مسواک تھی آپ نے فرمایا کہ اگر تو یہ ہنر مسواک
 بھی مجھ سے مانگے تو تجھ کو نہ ملے گا اور تیرا جو انجام ہونے والا ہے وہ مجھے خواب میں دکھا دیا گیا ہے۔ یہ اسی کی عرض و عرض
 وہ ہے جو تاصدغیا مبر کے ذبیحہ سے اس نے کی اس کا ذکر ابھی پچھلی حدیث میں گزر چکا ہے یا تو حضور انور نے تبلیغ اسلام کرتے ہوئے یہ
 فرمایا یا کوئی معجزہ دکھا کر یہ اہ تشاد کیا۔ بہر حال اس سے معلوم ہوا کہ کافر ایلی کو تبلیغ اسلام کرنا جائز ہے :

نَشْهَدُ أَنْ مُسْلِمًا رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَنْتُ
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَوْ كُنْتُ قَاتِلًا رَسُولًا لَقَاتَلْتُكَ مَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ اللَّهُ فَمَضَتْ
السُّنَّةُ أَنَّ رَسُولَ لَا يُقْتَلُ رَوَاهُ أَحْمَدُ، بَابُ قِسْمَةِ الْغَنَائِمِ وَالْغُلُولِ
الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَلَمْ تَحِلَّ لُغَنَائِمُ لِأَحَدٍ مِنْ قَبْلِنَا ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ رَأَى ضَعْفَنَا

گواہی دیتے ہیں کہ مسلمانہ رسول ہے نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اللہ اور اس کے رسول پر ایمان
لایا ہے اور اگر میں قاصد کو قتل کرتا ہوتا تو تم کو قتل کر دیتا ہے عبد اللہ کہتے ہیں کہ پھر طریقہ جاری ہو گیا کہ قاصد کو قتل
نہ کیا جائے نہ داحم باب غنیمتوں کی تقسیم اور ان میں خیانت کرنے کا بیان ہے پہلی فصل روایت ہے حضرت ابو
ہریرہ سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہم سے پہلے کسی کے لیے غنیمتیں حلال نہ ہوئیں نہ یہ اس لیے ہے کہ اللہ
بہاری کنزوی

۱۵ یعنی خود باللہ آپ اللہ کے رسول نہیں بلکہ مسلمانہ رسول ہے یا آپ بھی اللہ کے رسول ہیں اور مسلمانہ بھی اللہ کا رسول ہے۔ آپ خاتم النبیین
نہیں آپ کے زمانہ میں اور رسول بھی ہو سکتے ہیں۔ پہلی صورت میں وہ انراصلی ہیں دوسری صورتیں وہ دونوں موجودہ قادیانیوں کی طرح مرتد ہیں۔ کیونکہ اسلامی
کلمہ گو گمراہ فراتے جن کی گمراہی سے کفر تک پہنچ جاوے وہ مرتد ہیں جوتے ہیں۔ اسی نے حضرت ابو بکر صدیق نے منکرین زکوٰۃ اور مسلمانہ کذاب کو مع اس کے مقتدرین
کے مرتد تصور فرمایا مرتد سے نہ جز یہ لیا جاتا ہے نہ صلح۔ اس کے لئے صرف تلوار یا اسلام ہے۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے تَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا يَمْلِكُوا
ہوا کہ جو شخص حضور انور کے زمانہ میں اور بھی کسی کو نبی مانے وہ مرتد ہے۔ اس سے موجودہ دور کے دیوبندیوں کو عبرت پکڑنی چاہیے۔ حضور انور خاتم النبیین
ہیں کہ نہ تو حضور کے زمانہ میں، نہ حضور انور کے بعد کوئی نبی نہیں ہو سکتا۔ نہ اصلی نبی، نہ ظلی، نہ زیدی، نہ عراقی، نہ اثنی عشری، نہ جبریتی، نہ مہدی، نہ امام نبیوں کی
نبوت کی ناسخ ہے حضور ہی آخری نبی ہیں ۱۶ اس فرمان عالی میں رسولہ سے مراد جنس رسول ہے۔ یعنی میں اللہ کے سارے پیغمبروں پر ایمان لایا۔ مسلمانہ کے
جسٹا ہونے کی بڑی دلیل یہ ہے کہ میں نے اس کو جسٹا بنے ہیں فرمانہ ۱۷ کیونکہ تم مرتد ہو اور مرتد واجب القتل ہوتا ہے۔ مگر ایچ پی ہذا قتل نہیں کیے جائو گے
بجزیرت واپس چلے جاؤ ۱۸ یعنی قاصد ایچ اگر یہ بذات خود قتل کے لائق ہو مگر جب قاصد بن کر آوے گا تو سلامتی سے واپس کیا جائے گا۔ اس سے معلوم
ہوا کہ اگر ہمارا مسلمان زنا چوری، قتل کر کے مرتد ہو کر دار الحرب میں چلا جائے۔ پھر وہ کبھی کبھار کا ایچ بن کر ہمارے ہاں آوے تو اس حالت میں قتل نہ کیا
جائے گا۔ اگرچہ وہ چند وجوہ سے مستحق قتل ہے۔ یہ جملہ سلبی ہر قسم کے مستحق قتل قاصد کو شامل ہے۔ یہاں سنت بمعنی قانون اسلامی ہے۔ فرض
واجب کا مقابل نہیں یعنی اس فرمان عالی کے بعد یہ قانون جاری ہو گیا۔ اور اب تک یہ قانون ہر ملک و ملت میں جاری ہے ۱۹ قیمت کے نی
بخشش کرنا بھی ہیں اور اندازہ لگانا بھی اور مصدق کرنا بھی۔ غنیمت وہ مال ہے جو بحالت جنگ کفار سے چھینا جاوے (اور فی ہر وہ مال ہے جو کفار

وَعَجَزْنَا فُطَيْبَهَا لَتَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَعَنْ ابْنِ قَتَادَةَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حُنَيْنٍ فَلَمَّا التَّقَيْنَا كَانَتْ لِلْمُسْلِمِينَ جَوْلَةٌ فَرَأَيْتُ رَجُلًا مِّنَ الْمُشْرِكِينَ قَدْ عَلَا رَجُلًا مِّنَ الْمُسْلِمِينَ فَضَرَبْتُهُ مِنْ وَرَائِهِ عَلَى حَبْلِ عَاتِقِهِ بِالسَّيْفِ فَقَطَعَتِ الدَّرْعَ

ہماری عاجزی دیکھی تو اس نے ہمارے لینے پر حلال فرمادیں۔ روایت ہے حضرت ابو قتادہ سے فرماتے ہیں کہ ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حنین کی سال گئے تھے تو جب ہم نے تو مسلمانوں میں بے حسینی ہو گئی میں نے مشرکین کے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ مسلمانوں میں سے ایک مسلمان پر غالب آگیا کہ تو میں نے اس کے پیچھے سے اس کی گردن کی گک تڑوا رہا تھا تو میں نے ذرہ کاٹ لی

سے حاصل کیا جائے خواہ جبر خواہ سنا بشرطیکہ حلال طریقہ سے حاصل کیا جائے۔ لہذا غنیۃ خاص فی عام۔ چنانچہ غنیۃ، جزیرہ، اخراج مال صلح جو کفار سے صلح کر کے حاصل کیا جائے ان سب کو فی کہا جائے۔ و مرقات غلول غنیۃ کے مال میں خیانت کرنے کو کہتے ہیں راشد **۱** مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں ہے لحد فتح بغیر کے اس صورت میں یہ کلام مستقل ہے اور اگر فتح فتح ف سے ہو تو یہ کلام کسی گذشتہ کلام پر مرتب ہے۔ یہ پورا کلام شریف اسی باب کی میسر فی نسل میں آئے گا۔ یعنی غنیۃ کا مال ہم سے پہلے کسی نبی کی امت کے لیے حلال نہ کیا۔ وہ لوگ جب جہاد میں کفار سے مال چھینتے تھے تو یہ سارا مال بیع کر کے کسی جگہ رکھتے تھے۔ آسمان سے فیجی آگ بغیر صومعین والی آتی تھی اسے بلا جاتی تھی۔ یہ آگ کا جلاڑی انسان کی علامت ہوتی تھی کہ یہ جہاد مقبول ہے اور غنیۃ میں خیانت نہیں ہوئی سائر آگ نہ جلاتی تو وہ لوگ سمجھ جاتے کہ یا تو جہاد مردود ہو گیا یا اس غنیۃ میں کچھ خیانت ہوئی ہے۔

یہی حال ان کی قربانیوں کا تھا۔ ہمارے یہ غنیۃ اور قربانی دونوں چیزیں حلال فرمادی گئیں و مرقات و لمعات مع اضافہ

۱ یعنی ان گذشتہ قوموں کے معاملے سے ہم لوگ جہاد کر رہے ہیں اور مال میں کم بھی اور اتنا قیامت بہت کمزور و مضرب لوگ جہاد کیا کریں گے۔ من وجہ سے ہمارے لئے غنیۃ حلال کر دی کہ جہاد میں ثواب میں حاصل کریں اور مال بھی یہ رعایت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدمہ میں ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جہاد گذشتہ چیزوں میں بھی تھے۔ ہم نے اپنی تفسیر فیجی میں ثابت کیا ہے کہ جہاد حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ سے شروع ہوا۔ **۲** حضرت ابو قتادہ شہور صحابی ہیں اور حنین مکہ معظمہ و طائف کے درمیان ایک جنگل ہے۔ وہاں قبیلہ بنی ہوازن سے مسلمانوں کی مشہور جنگ ہوئی ہے۔ فتح مکہ کے بعد فقیر نے اس جنگل کی زیارت کی ہے۔ اس جنگ کا ذکر ترمذی کریم میں ملاحظہ ہوا ہے۔ **۳** جولہ کے معنی ہیں ہیرا پوری۔ حرکت۔ آگے پیچھے دھڑنا۔ مادی نے غزوہ حنین کی اول حالت کو مسلمانوں کی شکست نہ فرمایا۔ کیونکہ حقیقتہ شکست نہ ہوئی تھی بلکہ ہوازن کی سمت تیرہ اندازی کی دہر سے مسلمان پہلے کچھ گھبرائے تھے اور ان میں افزائری جمع گئی تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضور کے ساتھ مسلمانوں کی ایک جماعت اپنی جگہ سے قطعاً نہ ہلے تھے۔ لہذا مسلمانوں کی یہ افزائری شکست نہ کھلائی۔ اس کی وجہ یہ ہوئی تھی کہ اس جنگ میں مسلمان بارہ ہزار تھے۔ کفار کی تعداد اس سے کم تھی ان کے دل میں خیال ہوا کہ

وَأَقْبَلَ عَلَى تَضَمُّنِي ضَمَّةً وَجَدْتُ مِنْهَا رِيحَ الْهَوَاتِ ثُمَّ أَدْرَكَهُ
الْهَوَاتُ فَأَرْسَلَنِي فَلَاحِقْتُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقُلْتُ يَا بَالُ لَتَأْسٍ قَالَ
أَمْرُ اللَّهِ ثُمَّ رَاجَعُوا وَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ
قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عَلَيْهِ بَيِّنَةٌ فَلَهُ سُلْبُهُ فَقُلْتُ مَنْ يَشْهَدُ لِي ثُمَّ
جَلَسْتُ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِثْلَهُ فَقُمْتُ فَقَالَ

وہ مجھ پر متوجہ ہو گیا مجھے خوب پسند گیا میں نے اس سے موت کی بوبالی نہ پھیرے موت نے پالیا تب اس نے مجھے چھوڑ
دیا میں حضرت عمر ابن خطاب سے ملا میں نے کہا لوگوں کا کیا حال ہو گیا ہے فرمایا اللہ کا حکم ہے پھر غازی لوٹ پڑے
تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہوتے تو فرمایا کہ جس نے کسی مقتول کو قتل کیا سو جس کی گواہی اس کے
پاس ہو تو اس کا سامان قاتل ہی کا ہے تھے تو میں بولا کہ میری گواہی کون دے گا پھر میں بیٹھ گیا۔ پھر نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے اسی طرح فرمایا میں نے پھر کہا کہ میری گواہی کون دیتا ہے پھر میں بیٹھ گیا۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح
فرمایا میں پھر کھڑا ہوا تھے تو فرمایا

کہ آج ہم بہت تعداد میں ہیں غزوہ غالب آئی گئی۔ رب کو یہ پسند نہ آیا۔ کہ مسلمانوں نے وضو نہ کیا۔ کرم کی طرف کے کرم سے نئے۔ اپنی کثرت پر شہرت اس لیے
بے حیاں پیدا ہو گیا۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے اذۃ عجبتمکم کثرتکم میں اس کا بیان ہے ۱۱ اس طرح کہ اس شرک نے مسلمان کو دہنچ لیا تھا کہ قتل کرنے
کیے تھے تو ان کا لیتا ہی کہ کچھ سے میں نے اس شرک پر حملہ کر دیا ۱۲ جل عاقہ دن رگ ہے جو گردن سے کندھے تک ہے یہ شرک نہیں ہے ۱۳
۱۴ یعنی میں نے اس شرک پر دیا سخت وار کیا کہ اس کی نہ کاٹ کر گردن بھی سخت زخمی کر دی وہ اس سے گھبرا گیا اس دبوچے ہوئے مسلمان کو چھوڑ کر مجھ سے
پشت گیا مگر اس پر نزع کے بندہ نمودار تھے اور وہ تریب موت تھا جتنا غرور کا نر اسی ماں میں کر گیا ۱۵ یعنی مسلمانوں کی یہ افراطی رب تعالیٰ کے
اے سے ہے جو وہ پاتا ہے نہ ہوتا ہے یا گھر دومت اثار اللہ میں اللہ کی نعمت نازل ہوگی اور مسلمانوں کے اکثرے ہوئے قدم ہم بائیں
گئے وہ مسلمانوں کی فتح ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے حجاز پر ہرگز ہرگز کوئی بھی فرما دی مراثی و اشعار ۱۶ اس طرح کہ ابوسفیان آج حضور انور کی سوار
کی ہر مراثی تھے دریں سر ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰
۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰
۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰
۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰
۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵

مَا لَكَ يَا أَبَا قَتَادَةَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ رَجُلٌ صَدَقَ وَسُلْبُهُ عِنْدِي فَأَرْتِيهِ
مِنْ فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لَا هَا اللَّهُ إِذَا لَا يَعْمَدُ إِلَى أَسَدٍ مِنْ أَسَدِ اللَّهِ يُقَاتِلُ
عَنِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَيُعْطِيكَ سُلْبَهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
صَدَقَ فَأَعْطَاهُ فَأَعْطَانِيهِ فَأَتْبَعْتُ بِهِ لَحْرَفَانِي بَنِي سَلَمَةَ فَإِنَّهُ

اے ابو قتادہ مہتمم! کیا حال ہے چنانچہ میں نے حضور کو خبر دی تو ایک شخص بولا حضور پر کچھ ہیں اور اس کافر کا سامان میرے پاس ہے حضور انہیں میرے متعلق راضی فرمائیں نہ ابو بکر صدیق نے فرمایا اللہ کی قسم تب تو حضور اللہ کے شیروں میں سے ایک شیر کی طرف یہ قصد بھی نہ کریں گے کہ جو اللہ رسول کی طرف جہاد کرے تبھی اس کا سامان دستاویز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ کچھ ہیں اسے سامان دیدو۔ چنانچہ اس کو مجھے دیدیا تو میں نے اس کا ایک ٹانگہ بھی لے لیا

نبی نہیں ہوں میں عبدالمطلب کا پوتا ہوں تناور سونے کی سواری سے اتنا تھا کہ کفار کاٹا کی طرح پھٹ گئے کوئی حضور پر حملہ نہ کر سکا ۱۱ سلبہ سے مراد مقتول کا سامان ہے جیسے چوڑا، گھوڑا، ہتھیار وغیرہ اس غزوہ میں حضرت ابو طلحہ نے جیسے کفار قتل کئے اور ان سب کا سامان پالیا۔ خیال رہے کہ حضرت امام شافعی و احمد کے ہاں یہ شرعی قانون ہے کہ جو غازی کسی کافر کو مارے تو اس کا سامان اُسے ملے گا بشرطیکہ وہ غنیمت کا حصہ لینے کا حق دار ہو۔ امام اعظم کے ہاں یہ قانونی نہیں بلکہ بطور نفل ملے گا۔ اگر مامک چاہے تو دے کیونکہ ایک حدیث میں یوں ہے کہ حضور نے غازی قاتل سے فرمایا لیس لك حتی صلب قليلك الا خطابت به نفس امامك تم کو مقتول کا وہ ہاں ملے گا جو مام چاہے۔ نیز ابو جہل کو وہ صاحبوں معاذ ابی عمرو اور معاذ بن عمرو نے قتل کیا مگر حضور نے اس مردود کا سامان ایک صاحب معاذ ابی عمرو کے ہاں جمع کر دیا۔ بعد ازاں یہی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان قانون جہاد نہیں بلکہ اپنے اختیار کا اعلان ہے ۱۲ یہ بار بار کھڑا ہونا تلاش گوہ کہہ دے تھا خیال رہے کہ امام شافعی کے ہاں قاتل غازی کو مقتول کا سامان شرعی گواہی ملے پر دیا جائے گا۔ امام مالک کے ہاں اس بارے میں صرف غازی کا قول معتبر ہوگا۔ گواہی ضروری نہیں وہ فرماتے ہیں کہ اگر یہ شرعی گواہی ہوتی تو دو گواہ چاہیے تھے ایک کافی نہ ہوتا کیونکہ یہ مال سارے غازیوں کا حق تھا۔ صرف ایک گواہ سے کیسے دیا جاسکتا تھا۔ لہذا امام مالک کے ہاں یہاں بیتہ سے مراد گواہ نہیں بلکہ مطلقاً ثبوت ہے خواہ کسی غازی کی تصدیق ہو یا اور کوئی عداوت رد کیجیو تاہم ۱۳ یعنی واقعی اس کافر کا قاتل یہی ہے اس مقتول کا سامان میں نے لے لیا ہے حضور ان سے فرمادی کہ وہ سامان مجھے دے دیں یا مجھے اس میں شریک کر لیں ان کی مہربانی ہوگی ۱۴ سبحان اللہ حضرت صدیق اکبر و اطہر نے کیا اچھا جواب دیا یعنی یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ بہادری کے جوہر تو ابوتادہ دکھائیں اور ان کا حق تم کو دے دیا جائے ساسی سے معلوم ہوا کہ جہاد میں بہادری دکھانے والوں کو خصوصی انعام و اکرام یا تمغہ وغیرہ دینا جائز ہے۔ اس سے غازیوں کی بہت بڑھتی ہے۔ دوسروں کو بہادری دکھانے کا شوق بڑھتا ہے۔ اس انعام سے ثواب اعمرونی مطلقاً کم نہیں ہوتا اب بھی حکومتیں اس پر عمل کرتی ہیں۔ اجمعی ہماری پاکستانی فوج کے چھوٹے سے دستے نے دن کچھ میں بڑی بھارتی فوج کو شکست فاش دی۔ بہت مال غنیمت حاصل کیا۔ حکومت پاکت انہی نے ان بہادروں کی بہت حوصلہ افزائی کی یہ عمل اس حدیث سے ثابت ہے ۱۵

لَا قَوْلَ مَالٍ تَأْتِلُهُ فِي الْإِسْلَامِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَاهُمَ لِلرَّجُلِ وَلِفَرَسِهِ ثَلَاثَةُ أَشْهُمٍ سَهْمًا لَهُ وَسَهْمَيْنِ لِفَرَسِهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَعَنِ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَتَبَ مُحَمَّدٌ بْنُ الْحَارِثِ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ عَنِ الْعَبْدِ وَالْمَرْأَةِ يَخْضُرَانِ الْمَغْنَمَ هَلْ يُقْسَمُ لَهُمَا فَقَالَ لِيَزِيدَ أَكْتُبُ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُمَا سَهْمٌ إِلَّا يُحْذَى وَفِي رِوَايَةٍ كَتَبَ إِلَيْهِ ابْنُ

میں خریداری پہلے مال تھا جو میں نے اسلام میں جمع کیا (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرد و کو اور اس کے گھوڑے کو تین حصے دیئے ایک حصہ اسے اور دو حصے اس کے گھوڑے کو تے (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت یزید ابن ہریرہ سے کہ فرماتے ہیں کہ نجدہ حروری نے کہ حضرت ابن عباس کو خط لکھا۔ وہ آپ سے اس غلام و عورت کے متعلق پوچھتا تھا جو غنیمت میں حاضر ہو کر کیا انہیں حصہ دیا جانے تو آپ نے یزید فرمایا کہ اسے لکھ دو کہ ان کے یہ حصہ نہیں مگر یہ کہ کچھ حصہ دیا جائے اور ایک روایت میں ہے کہ اسے حضرت ابن عباس

لے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مال بہت تھا اور قیمتی تھا جس سے پورا باغ خرید لیا گیا۔ خیال رہے کہ امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک یہ مقتول کا سامان نمانی قاتل کو دینا بطور نفل ہے۔ اگر سلطان چاہے تو دے اور امام شافعی کے پاس قانون شرعی ہے۔ سلطان راضی ہو یا نہ ہو بہر حال سامان قاتل ہی کو ملے گا۔ امام اعظم رضی اللہ عنہ کی دہلیں تھیں امدیث میں جو یہاں مرقعات نے نقل فرمائیں۔ ایک وہ جو طبرانی نے معجم کبیر اور معجم وسط اور بیہ حبیب ابی سلمہ فری نقل کی کہ حضرت حبیب نے صاحب قبرم کو قتل کیا جس کے پاس زمرہ یا قوت موتی وغیرہ بہت سامان تھا۔ وہ اُس کا یہ سامان اور پانچ خچر ریشمی کپڑا حضرت ابو عبیدہ ابن جراح کی خدمت میں لائے۔ جناب ابو عبیدہ نے اس میں سے خمس لینا چاہا۔ انہوں نے یہ ہی حدیث پیش کی کہ من قتل قتیلًا فللہ سلبہ تو حضرت ابو عبیدہ نے فرمایا انا للہم انا ما طابت بہ نفس امامہ و درسی وہ حدیث جو مسلم بخاری نے نقل فرمائی کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو جہل کے وقت کلمہ سے فرمایا کہ تم مدونوں نے اُسے قتل کیا مگر ابو جہل کا سامان صرف معاذ ابن عمر کو عطا فرمایا۔ تیسرے غزوہ موتہ کا وہ واقعہ جو مسلم و ابو داؤد نے روایت عوف ابن مالک شیبی مدایت کیا کہ ایک شخص نے کسی رومی کا نر کو قتل کیا جس کے پاس اعلیٰ گھوڑے سونے کی زنجیریں زیوریں سے آراستہ ہتھیار تھے۔ اسی شخص نے یہ سب خود لینا چاہا۔ حضرت خالد ابن ولید نے انکار کیا۔ یہ مقدمہ بارگاہ نبوت میں پیش ہوا۔ اولاً تو حضور نے فرمایا خالد اسے یہ سب کچھ دے دو۔ پھر فرمایا اسے کچھ نہ دو۔ ہم اپنے سرداروں کی ذلت نہیں چاہتے۔ لہذا یہ سلب نفل ہے اگر امام پاس ہے دے یا نہ دے۔

عَبَّاسٍ إِنَّكَ كَتَبْتَ تَسْأَلُنِي هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَغْزُو بِالنِّسَاءِ وَهَلْ كَانَ يُضْرَبُ لَهُنَّ بِسَهْمٍ فَقَدْ كَانَ يَغْزُو بِهِنَّ
يُدَاوِيْنَ الْمَرْضَى وَيُخْرِجُنَّ مِنَ الْغَنِيمَةِ وَأَمَّا السَّهْمُ فَلَمْ يُضْرَبْ
لَهُنَّ بِسَهْمٍ مَرَّوَالَا مُسْلِمٌ وَعَنْ سَلَمَةَ الْأَكْوَاعِ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ

خلف لکھا کہ تو نے لکھ کر مجھے پوچھا ہے کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں کے ساتھ غزوہ فرماتے تھے۔ اور
کہا ان کے لیے حصہ مقرر فرماتے تھے تو یقیناً حضور انور ان کے ساتھ غزوہ کرتے تھے یہ بیماریوں کا علاج کرتی
تھیں اور غنیمت سے کچھ دے دی جاتی تھیں لیکن حسان کے لیے مقرر نہ تھا نہ (مسلم) روایت ہے حضرت
سلمہ بن اکوع سے کہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ

۵۲ یعنی ایک جہاد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پیدل غازی کو مال غنیمت سے ایک حصہ دیا اور سوار غازی کو تین حصے اس طرح ایک حصہ غازی
کا اور دو حصے اس کے گھوڑے کے۔ اسی حدیث کی بنا پر جمہور علماء نے فرمایا کہ سوار غازی کو تین حصے ملیں گے یعنی گھوڑے کے دو، غازی کا ایک،
مگر حضرت علی۔ ابو موسیٰ اشعری۔ امام اعظم ابو حنیفہ کا فرمان ہے کہ سوار غازی کو دو حصے ملیں گے، ایک گھوڑے کا ایک غازی کا۔ اسی حدیث
میں تانوں کا ذکر نہیں بلکہ ایک خاص موقع کا ذکر ہے جس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سوار کو تین حصے دیے تھے۔ اس طرح کہ گھوڑے کا حصہ ایک اور ایک
حصہ بطور نفل گھوڑے کو نوازا گیا۔ امام ابو حنیفہ کی دلائل مسب ذیل ہیں ما مسلم شریف میں بروایت حضرت ابن عمر ہے کہ حضور نے قسم النفل
للغریس صہمین و للوجل صہمنا حضور نے نفل کی تقسیم اس طرح فرمائی کہ گھوڑے سو کے دو حصے پیدل کا ایک حصہ معجم طبرانی نے بروایت
مقداد ابن عمرو روایت کی کہ میں جنگ بدر میں اپنے گھوڑے سب پر سوار ہو کر شریک ہوا تو حضور نے مجھے دو حصے دیے۔ ایک میرا ایک میرے گھوڑے
کا اس ابن مردیہ نے بروایت عمرو بن عائشہ العدنیہ روایت کی کہ غزوہ بنی مصلیٰ میں حضور نے پیدل غازی کو ایک حصہ دیا سوار کو دو حصے ابن ابی شیبہ نے
بروایت حضرت ابن عمر روایت کی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سوار غازی کو دو حصے دیے پیادہ کو ایک حصہ ورتظنی نے انہیں ابن عمر رضی اللہ عنہ سے یہی
روایت کی وکیعہ کتاب مؤلف لمارتظنی۔ ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ سوار غازی کے دو حصے ہیں نہ کہ تین جس روایات میں تین حصوں کا ذکر
ہے وہ ان اتفاقی روایت مذکورہ کے گھوڑے کو بطور نفل ایک حصہ زیادہ دیا گیا۔ اس لیے ان احادیث میں اضافی مطلق فرمایا۔ کہا کہ ان میں عطف من ہے
اس صورت میں احادیث جمع ہو جائیں گی۔ تعارض نہ ہو گا۔ اور ان بزرگوں کے قول پر رد حصوں والی روایات چھوڑنی پڑی گی۔ بہر حال مذہب
امام اعظم بہت قوی ہے۔ دو حصوں کی تاہد اس روایت سے بھی ہو رہی ہے جو مشکوٰۃ شریف کی دوسری فصل میں حضرت جمع سے
آ رہی ہے۔ ابھی اگلی حدیث میں آ رہا ہے کہ غزوہ ذی قرد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سلمہ ابن اکوع پیدل اور سوار
دونوں کے حصے دیے تو ایک غازی کو دونوں حصے جمع فرادینا خصوصیت ہے تانوں میں ایسے ہی یہ ہے

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بظہرہ مع رباح غلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا معہ فلما أصبحنا اذا عبد الرحمن القرظی قد اغل علی ظہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقمیت علی الیمۃ فاستقبلت المدیئۃ فتادیئت ثلاثا یا صباحا کثم خرجت فی آثار القوم ارمیہم

صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سواری اپنے غلام رباح کے ساتھ بھیجی اور میں ان کے ساتھ تھا تو جب ہم نے سویرا کیا تو ایک عبد الرحمن قرظی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری پر حملہ کر دیا تو میں ایک ٹیلہ پر کھڑا ہوا تھے پھر مدینہ کی طرف منہ کیا اور ندا دی یا صباحا پھر میں اس قوم کے پیچھے چل پڑا۔ ان پر تیر اندازی کرتا تھا

۱۰ آپ سہمی میں بنی مدینہ کے غلام میں تاجی میں ثقہ میں اہل مدینہ سے ہیں ۱۱ بخیر خوارج سے متاخر وہ ایک بستی کا نام ہے قریب کوفہ اس بستی میں خوارج کا اجتماع تھا۔ اس بستی خوری کو خوروی کہا جاتا ہے جیسے ہمارے قادیانی ایک مرتد فرقہ کا لقب ہے۔ قادیان بستی کی طرف نسبت ہے ۱۲ یعنی اگر غلام جبار کرے یا عورت زخمی غازیوں کی مرہم پی کرے تو غنیمت سے کچھ دے دیا جائے گا جو مقرہ حصے سے کم ہوگا۔ پہلا حصہ نہ دیا جائے گا لیکن اگر غلام صرف موٹی کی خدمت کرے اور عورت صرف اپنے خاندان کا کام کرے تو انہیں کچھ نہ ملے گا کہ اس صورت میں یہ تاجر کی طرح ہیں جو جہاد میں دوکان لے کر جاتے دافعہ و مہمت و لمات ۱۳ اکثر علماء کا یہ ہی قول ہے امام اعظم کا بھی یہی مذہب ہے کہ عورت اور غلام کو غنیمت سے کچھ دے دیا جائے اور باقاعدہ پورا حصہ نہ دیا جائے بشرطیکہ غلام جنگ کرے مولیٰ کی اجازت سے یا بغیر اجازت اور عورت غازیوں کی خدمت کرے کہ عورت کی خدمت مثل جنگ کے ہے ۱۴ آپ مشہور صحابی ہیں بہادی میں بے مثال تھے اکیلے پیدل بہت سے سویر کفار سے لڑتے تھے۔ کنیت آپ کی ابو مسلم تھی مدنی ہیں ، بیعتہ ارضیوں میں شریک رہے۔ انہی سال عمر ہوئی ۱۵ کتبہ پوہتر ہجری میں حرینہ منورہ میں وفات پائی (اکمال - اشعہ وغیرہ)

۱۶ ظہر اس اونٹ کو کہتے ہیں جس کی پشت سواری کے کام آتی ہو یعنی سواری کا اونٹ رباح رکے فتح سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام ہیں۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کچھ لائق سواری اونٹ حرینہ منورہ سے کسی جگہ بھیجے ان کی حفاظت کے لیے میں اور رباح بھیجے گئے ۱۷ جبار خنہ فراری عرب کا مشہور کافر ڈاکو تھا جس کے ساتھ اس کے ساتھیوں کا جماعت تھی۔ جیسے اب بھی مشہور ڈاکو جمعہ والے ہوتے ہیں۔ اس ڈاکو نے اس موقع پر صرف دو صحابیوں کو دیکھ کر حضور انور کے اونٹ لوٹ لیے۔ ہانک لے گیا۔ یہ واقعہ مشہور میں ہوا اس کا نام طزوہ ذی قرد ہے۔ قرد مدینہ کے پاس ایک جگہ ہے (مرقات) ۱۸ کہ وہ بلند جگہ جو پھاڑ سے چھوٹی ہو جسے ارد میں ٹیلہ کہا جاتا ہے۔

۱۹ عرب میں خطرہ شدیدہ کا اعلان کرنے کے لئے یا صباح کا لفظ پکارا جاتا تھا گو یا یہ لفظ خطرہ کا الارم تھا۔ عموماً دشمن کا حملہ بوقت صبح ہوتا تھا۔ اس لیے یہ لفظ پکارا جاتا تھا، یعنی ہائے اے لوگو صبح کے وقت کا انتظام کرو۔ صبح کو تم پر حملہ ہونے والا ہے یہ بھی حضرت سلمہ بن اکوع کی

بِالنَّبْلِ وَارْتَجَزُ أَقُولُ أَنَا ابْنُ الْكَوَمِ وَالْيَوْمُ يَوْمُ الرُّضَعِ فَمَا زِلْتُ أَرْمِيهِمْ
وَأَعْقُرِيهِمْ حَتَّى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ بَعِيرٍ قِنْ ظَهَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا خَلَفْتُهُ وَرَاءَ ظَهْرِي ثُمَّ اتَّبَعْتُهُمْ أَرْمِيهِمْ حَتَّى الْقَوَا
أَكْثَرُ مِنْ ثَلَاثِينَ بُرْدَةً وَثَلَاثِينَ رُحَاءً يَسْتَحِفُّونَ وَلَا يَطْرَحُونَ شَيْئًا
إِلَّا جَعَلْتُ عَلَيْهِ أَرَامًا مِنَ الْحِجَارَةِ يَعْرِفُهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ رَأَيْتُ فَوَارِسَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلِحَقِّي

اور یہ گیت شجاعت کہتا تھا کہ میں کوہ کا بیٹا ہوں آج دو دھچھوٹے کالہ بے تے تو میں تیرا تاربان کے جانو
کا تار ہا تے حتی کہ اللہ نے حضور کی سوار یوں میں سے کوئی اونٹ پیدا نہ فرمایا تھا مگر میں نے اسے اپنی پیٹھ کے پیچھے
کر لیا تے پھر میں تیرا تاربان ہوا ان کے پیچھے چلا جتے کہ وہ لوگ تیس چادروں سے زیادہ اور تیس نیزے پھینک
گئے تے ہلکا ہونے کے بنے اور وہ نہیں پھینکتے تھے کوئی چیز مگر میں اس پر پتھروں کی نشانیاں رکھ دیتا تھا جیسے رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ پہچان لیں تے
جتنی کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سوار فوج
دیکھ لی

کرامت تھی کہ ایک میلہ پر کھڑے ہو کر اپنی پکار تمام دین میں پہنچا دی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کعبہ بنا کر جو آزدی کر اسے اللہ کے بندو اللہ کے گھر کی
طرف آؤ وہ تمام عالم میں پہنچ گئی اتنا نیامت آنے والی رحمتوں نے سن لی یہ معجزہ حضرت ابراہیم کا تھا ۱۔ یہ ہے حضرت سلمہ کی بہادری کہ مسلمانوں
کی کمک پہنچنے کا انتظار نہ کیا صرف اطلاع دے کر اکیلے ہی پوری بہادری کے پیچھے پیدل لگ گئے عربی میں تہذیب ان اشعار کو کہا جاتا ہے جو جنگ کے وقت
بہادری اپنی بہادری کے اظہار کے لئے بڑھا کرتے ہیں۔ کفار کے مقابل فخر کرنا عبادت ہے ۲۔ رضع دے کے پیش من کے شد و زبر سے یا تو راضع یعنی
جہیت کی جمع ہے یا رضع یعنی ماں کا دودھ چھوٹا ہوا۔ بچہ کی جمع ہے۔ یعنی آج کینوں کی سزا کا دن ہے یا آج تم شیر خوار کمزور بچوں کی ہلاکت کا
دن ہے یا تم کو رضع بنا دینے کا دن ہے اور بھی اس کے بہت معنی کئے گئے ہیں ۳۔ احقر تلبہ عقر سے یعنی پاؤں یا کو نہیں کاٹنا اس سے
مراد ہے جانوروں کا ہلاک کر دینا یعنی ان ڈاکوؤں کو بھی مارتا رہا اور تاک تاک کر ان کے جانوروں کو بھی ہلاک کرتا رہا جس سے وہ لوگ میری طرح
پیادے ہوتے رہے ۴۔ یعنی محمد اکیسے نے حضور انور کے سارے اونٹ ان ڈاکوؤں سے چھین کر اپنے قبضہ میں کر لیے کہ انہیں اپنے پیچھے کر لیا
میں ان کے کتے ہو گیا اور ڈاکوؤں ۵۔ پیچھے دھڑتا رہا ۶۔ عربی میں مخطط اور حاشیہ والی چادر کو بھی پرہ کہتے ہیں اور مربع کپڑا کو بھی جو بدوی
لوگ پہنتے ہیں۔ یہاں دونوں مراد ہو سکتے ہیں ۷۔ یہاں ڈاکوؤں کو اپنی چادریں کپڑاں یا رہا گلوں میں منہمانا مشکل ہو گئے تو انہیں ۸۔ انہیں
چیزوں کو دباں سمجھ کر جینٹک دینے میں اپنی نجات جانی ہلکے بچے سے ہلکے ہوں اور بھاگتے ہیں

أَبُو قَتَادَةَ قَارِئُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَبْدِ الرَّحْمَنِ فَقَتَلَهُ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرُ فُرْسَانِنَا الْيَوْمَ أَبُو قَتَادَةَ وَ
خَيْرُ مَرَجَاتِنَا سَلَمَةُ قَالَ ثُمَّ أَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَهْمَيْنِ سَهْمَ الْفَارِسِ وَسَهْمَ الرَّاجِلِ فَجَمَعَهُمَا لِي جَمِيعًا
ثُمَّ أَرَدَ فَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَاهُ عَلَى الْعَضْبَاءِ

اور ابو قتادہ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سوار عبد الرحمن پر چاہتے تھے قتل کر دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آج ہمارے بہترین سواروں میں بہترین سوار ابو قتادہ ہیں اور پیادوں میں بہترین سوار سلمہ ہیں پھر مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو حصے عطا فرمائے ایک حصہ سوار کا اور ایک حصہ پیادے کا یہ دونوں حصے میرے لیے جمع فرمائیے پھر مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پیچھے عضبہ پر سوار فرمایا کہ

۱۔ یعنی میں نے ان میں سے کوئی چیز اٹھائی بھی نہیں تاکہ مجھے ان کے پیچھا کرنے میں آسانی رہے اور بغیر علامت چھوڑی بھی نہیں تاکہ میرے پیچھے آنے والے صحابہ ان پر قبضہ کریں ۲۔ عرب کا دستور کہ جب کوئی شخص کسی چیز پر علامت ڈال دیتا تھا تو اس کے پیچھے آنے والے ساتھی اسے اٹھالیتے تھے ۳۔ یعنی حضرت ابو قتادہ میرے اس راستے سے کتر اگر دوسری طرف سے ڈاکوؤں کے سردار عبد الرحمن فروری تک پہنچ گئے اور اسے قتل کر دیا یہ ہے دشمن کو گیسرے میں لے لینا جو آج بڑا کمال سمجھا جاتا ہے۔ یہ صحابہ کرام کا معمولی مل تھا ۴۔ یعنی اس غزوہ ذی قرد میں حضرت سلمہ نے تو پیادہ نوج کمال دکھایا اور ابو قتادہ نے سوار فوج کا کمال دکھایا۔ دونوں اپنے اپنے فن میں بڑے ہی کامل ظاہر ہوئے۔ فرسان جمع ہے فارس کی یعنی سوار اور بحال جیم کی شہر سے جمع ہے اہل کی بمعنی پیدل جیسے سائر کی جمع سیارہ اور ناظر کی جمع نظر۔ اسی حدیث سے چند مسئلہ معلوم ہوئے ۱۔ جنگ کے وقت رہنر پڑھنا سنت ہے ۲۔ دشمن کے جانور جنگ میں قتل کر دینا جائز ہے جس سے ان کا زور ٹوٹے ۳۔ فخر یہ طور پر یہ کہنا کہ ان کا یہ کاموں ایسے موقع پر جائز ہے کہ کسی کے سامنے اس کی تعریف کرنا جائز ہے جبکہ اس میں مصلحت ہو ۴۔ اپنے کو راہ خدا میں خطرہ میں پھنسا دینا اعلیٰ درجہ کا جہاد ہے۔ دیکھو حضرت سلمہ نے کیلے اتنے پر حملہ کر دیا حالانکہ آپ پیدل تھے ۵۔ ضرورت کے وقت ہام سے بغیر اجازت یہ کفار پر حملہ کر دینا بھی جائز ہے ۶۔ یہ دو حصوں کا جمع فرما دینا بطور نفل متاجو مبادری کے انعام میں دیا گیا۔ سوار کے حصے سے مراد یا تو روہر حصہ ہے جیسا کہ اہناف کہتے ہیں یا تر حصہ جیسا کہ شوافع کا قول ہے یعنی مجھے تین یا چار حصے دئے باقی حصے دوسرے ساتھ آنے والے صحابہ کو عطا فرمائے کیونکہ جو بارادہ جہاد میدان میں پہنچ جائے اگرچہ وہ جہاد نہ بھی کرے تب بھی قیمت میں حصہ لے گا۔ ۷۔ یہ مبادری وجہات کا تمغہ عطا ہوا یعنی اپنا قرب جو تمام انعامات سے افضل تھا۔

رَاجِعِينَ إِلَى الْمَدِينَةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ، وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُنْقِلُ بَعْضَ مَنْ يَبْعَثُ مِنَ السَّرَايَا لِأَنْفُسِهِمْ
 خَاصَّةً سِوَى قِسْمَةِ عَامَّةِ الْجَيْشِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَعَنْهُ قَالَ
 نَقَلَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْلًا سِوَى نَصِيبِنَا مِنَ الْخُمْسِ
 فَأَصَابَنِي شَارِفٌ وَالْشَّارِفُ الْهَيْسُ الْكَبِيرُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ، وَعَنْهُ قَالَ
 ذَهَبَتْ فَرَسٌ لَهُ فَأَخَذَهَا الْعَدُوُّ فَظَهَرَ عَلَيْهِمُ الْمُسْلِمُونَ فَرَدَّ

مدینہ منورہ لوٹتے ہوئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ زیادہ عطا
 فرماتے تھے بعض بھیجے ہوئے شکروں کو ان کی خاص ذات کے لیے سوا لشکر کے عام حصہ کے کہ مسلم بخاری،
 روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو ہمارے حصہ کے علاوہ خمس سے بطور
 نفل عطا فرمایا کہ تو مجھے الگ شارف اونٹنی ملی اور شارف بڑی عمر رسیدہ اونٹنی ہے کہ (مسلم بخاری، روایت ہے)
 ان ہی سے فرماتے ہیں میرا گھوڑا بھاگ گیا تو اسے دشمن نے پکڑ لیا پھر ان پر مسلمان غالب آگئے

۱۔ عضباً مؤثراً ہے عضب کا معنی کان کٹا جانور تو عضبہ کے معنی ہونے کان کٹی، مؤثنی حضور کی یہ اونٹنی پیدا انٹنی طور پر کان کٹی تھی بعد میں کان
 کاٹے نہ گئے تھے (اشعہ) اس اونٹنی کا نام قصور بھی تھا۔ اس لحاظ سے یعنی حضور انور نے مجھے اس بہادری کے صلہ میں یہ تمہارا نایا کہ اپنا روایہ
 بنا کر مجھے مدینہ منورہ تک لائے۔ یہ حدیث بخاری و مسلم دونوں میں ہے ورنہ ان کے بعض نسخوں میں بخاری کا سوا کہ بعض میں سلم کا۔ خیال رہے
 کہ راجعین تشبیہ بھی ہو سکتا ہے اور جمع بھی دونوں درست ہیں ۲۔ نفل کے معنی میں زیادتی اس سے ہے انفال اور نفل اصطلاح میں نفل وہ مال کہلاتا ہے جو
 کسی غازی کو اس کے حصے سے زیادہ دیا جائے یا کسی بہادری کے صلہ میں یا بہادری کی رغبت دینے کے لئے حدیث کا مقدمہ ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کبھی
 بعض غازیوں کو ان کے عام حصے کے علاوہ جس کے وہ مستحق ہوتے تھے کچھ زیادہ بھی عطا فرماتے تھے۔ اس زیادتی میں بہت سی باتیں ہوتی تھیں ۳۔ یعنی
 ایک جہاد میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غنیمت سے خمس لیا۔ اس خمس میں سے ہم لوگوں کو ایک ایک اونٹ ناند یا بطور نفل خیال رہے کہ کئی کل فوجی
 سپاہیوں کی تنخواہ ہوتی ہے غنیمت میں سے حصہ بالکل نہیں ملتا۔ مگر اس زمانہ میں تنخواہ نہ ہوتی تھی غنیمت کے پنج حصے کر کے ایک حصہ اللہ رسول
 کے نام کالے دیا جاتا تھا اسے خمس کہتے تھے اور باقی چار حصے غازیوں میں تقسیم ہو جاتے تھے یہاں اس کا ذکر ہے یعنی حضور انور نے یہ نفل ہم
 لوگوں کو خمس میں سے دیا غازیوں کے حصے سے نہ دیا ۴۔ شارف کی یہ تفسیر کسی راوی نے کی ہے۔ حضرت ابی عمر کی نہیں ورنہ ان نفل کے
 معنی ابھی ذکر کئے گئے اس سے ہے نفل نماز و روزہ یعنی فرض سے زیادہ :-

۱۰۔ یعنی بھلاستہ جنگ میرا گھوڑا چھوٹ کر کنار کی طرف چلا گیا انہوں نے پکڑ لیا پھر جنگ کے نتیجہ کے طور پر مسلمان کفار پر غالب آ گئے۔ ان کا مال غنیمت ہمارے ہاتھ لگا۔ اس مال میں یہ گھوڑا بھی تھا تو حضور انور نے اسے غنیمت بنا کر تقسیم میں داخل نہ فرمایا بلکہ مجھے دے دیا۔ اس کی وجہ ظاہر ہے کہ کفار اس گھوڑے کو ابھی اپنے ملک میں لے گئے تھے۔ نیز تقسیم غنیمت سے پہلے یہ گھوڑا حضرت ابن عمر نے پسپا کیا۔ ایسا مال احسان کے نزدیک بھی مالک کو ملتا ہے۔ غنیمت میں نہیں اختلاف اس مال میں ہے جو مسلمان کا تھا کفار کے ملک میں رہ گیا یا وہ جمعیں کراپنے ملک میں لے گئے اور پھر غنیمت میں آیا جس کو تقسیم کر دیا گیا۔ پھر مالک نے پسپا کرنا ۱۲۔ یہ غلام مسلمان تھا اور بھاگ کر دارحرب یعنی مدینہ میں پہنچ گیا۔ کفار نے پکڑ لیا۔ ایسا غلام کفار کی ملک میں ہی جاتا ۱۳۔ جب غنیمت میں آوے گا مالک کو ملے گا۔ ہاں جو غلام مرتد ہو کر دارحرب میں پہنچ جائے کفار اس پر قبضہ کر لیں پھر غنیمت میں آوے تو یہ مال غنیمت ہو کر تقسیم ہوگا۔ مالک کو واپس نہ ملے گا۔ لہذا یہ حدیث بالکل ظاہر ہے۔ خیال رہے کہ جو مسلمان یا مال دارحرب میں رہ جائے یا کفار جنگ میں جمعیں کراپنے ملک میں سے باہر وہ مال احسان کے ہاں کفار کی ملک میں جاتا ہے۔ مسلمان کی ملک سے نکل جاتا ہے۔ لہذا اگر کوئی مسلمان یہ مال کفار سے خرید کر ہمارے ملک میں لے آئے تو یہ مالک اس سے نہیں لے سکتا۔ یہ خرید یہی مالک ہوگا۔ یوں ہی اگر وہ مال غنیمت میں آجائے تو تقسیم ہوگا اس مالک کو نہ ملے گا یہ ہے مذہب احسان کا اگر امام شافعی کے ہاں وہ مال مسلمان مالک ہی کا رہے گا اسے ہی واپس دیا جائے گا۔ وہ اس حدیث سے بھی دلیل پکڑتے ہیں اور اس واقعہ سے بھی کہ ایک بار حضور کی اونٹنی غضبا کو کفار مدینہ لے گئے۔ اور ایک مومنہ عورت کو بھی ایک شب موقعہ پاکر یہ بی بی اسی اونٹنی پر سو کر سو کر مدینہ پہنچ گئی اور خندانہ کہ مولیٰ اگر میں بخیریت مدینہ پہنچ جاؤں تو اس اونٹنی کو ذبح کر کے تیرے نام پر خیرات کروں گی۔ جب حضور انور سے یہ واقعہ عرض کیا تو فرمایا کہ غیر کے ملک میں زندہ جائز نہیں اور وہ اونٹنی حضور نے خود لے لی کہ آپ کی تعقی مگر اماہر فرماتے ہیں کہ یہ اونٹنی ابھی دارحرب تک پہنچی نہ تھی راستہ سے ہی بی بی صاحبہ لے کر آئیں اور وہ غلام مسلمان تھا لہذا یہ دونوں کفار کے ملک میں نہ آئے امام اعظم کے دلائل حسب ذیل ہیں وراق قرآن کریم نے ان صحابہ کو جو کہ معظمہ میں اپنا بہت مال باندھا چھوڑ آئے تھے فقرا فرمایا کہ فرمایا :-

وَالْفُقَرَاءُ الْمُهَاجِرُونَ الَّذِينَ أَخْرَجُوا مَنِّارَهُمْ وَفَقِيرٌ هُوَ جَوَالِكُكَ مَا لَكَ مِنْهُ بَعْدَ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ بَيْتِكَ

عَبْدُ شَمْسٍ وَبَنِي نُوْفَلٍ شَيْبَارَ وَالْأُبْخَارِيِّ، وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّمَا قَرِيبَةٍ أَتَيْتُمُوهَا وَأَقِمْتُمْ فِيهَا فَسَهْمُكُمْ فِيهَا وَأَيُّمَا قَرِيبَةٍ عَصَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ خُمْسَهَا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ هِيَ

اور بنی نوفل کو کچھ زیادہ روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس بستی میں تم پہنچو اور اس میں تم قیام کرو تو اس میں تمہارا حصہ ہے اور جو بستی رسول کی نافرمانی کرے تو اس کا پانچواں حصہ اللہ و رسول کا ہے پھر

پہلے بنی ذوالا، ابن عبد شمس و دوسرے مشرکین مکہ سے مل کر مسلمانوں کے بائیکاٹ میں شریک ہو گئے اور بنی مطلب و بنی اشم کا بائیکاٹ کر دیا۔ اس تمام دن کی رنج و رنوا، ایک ہی اور یہ رنوں ہی نفس کے مستحق ملے خیال رہے کہ قرآن مجید میں نفس کے مقدر اللہ تعالیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضور کے تربت و رقیم سائیں اور مسافروں کو قرار دیا گیا کہ اگر وہ ارادہ کر لیں تو وہ اس کے لئے ہوں اور انما غنما تم من شیء فان لله خمسہ وللرسول ولذی القربیٰ الخ۔ اللہ کا ذکر برکت کے لئے ہے کل معرف پانچ رہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس نفس کے پھر پانچ حصے کرتے تھے ایک حصہ یعنی غنیمت کا پچیسواں حصہ اپنے پر خیر فرماتے تھے۔ ایک حصہ بنی اشم ہی مطلب کے حزیروں پر اتی میں حصے قیام، مسکینوں مسافروں پر حضور کی ذات کے بعد حضور کا پنا حصہ تو ختم ہو گیا وہ حضور کی انداز پاک یا دلاد پاک کو نہ دیا گیا جیسے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی خاص چیز لے لیتے تھے جسے سنی لہا با تا تھا۔ چنانچہ حضور نے عقبہ ای حجاج کا فرکی تلوار و الفکار خود رکھی اور غیر کی غنیمت میں سے صفید نہ تھی، ابی الخطب ان خود قبول فرمایا کہ حضور کی ذات سے یہ معنی بند ہو گیا۔ ایسے ہی آپ کا نفس بھی ختم ہو گیا۔ اسی طرح حضور کے پرہ فرانے سے زن و ترابی قریب و دین کا حصہ بھی ختم ہو گیا۔ چنانچہ اس نفس کے حصے بجائے پانچ کے تین کیے بائیں گے جو قیاموں، مسکینوں، مسافروں پر صرف ہوں گے۔ ہاں حضور کے حزیروں اور قریبہ، قیاموں، مسکینوں، مسافروں کو مقدم رکھا جائے گا کہ پہلے انہیں بعد میں دوسروں کو ملے گا۔ کیونکہ دوسرے قرار تو زکوٰۃ بھی لے سکتے ہیں مگر یہ حضرات زکوٰۃ نہیں لے سکتے یہ ہے امام منظم ابو نعیمہ رضی اللہ عنہ کا مذہب امام شافعیؒ کا، اب بھی نفس کے پانچ حصے ہوں گے۔ حضور کا حصہ سلطان اسلام کو ملے گا اور حضور کے قریبی ۲ حصہ بدستور دے دیے ہیں جاری ہو گا جو سادات کو دیا جائے گا، خواہ وہ فقیر یا امیر ہو مگر انہیں امام اعظم بہت قوی ہے۔ کیونکہ حضرات خلفاء راشدین نے نفس کے تین حصے ہی کے حضور کا حصہ اور ان قریب ۲ حصہ کسی نہ کسی وجہ سے اسی پر اعتراض نہ کیا۔ یہ بھی خیال رہے کہ تین حصے خواہ قیاموں، مسکینوں کو دے بائیں ایک ہی کو ہر طرح جائز ہے جیسے زکوٰۃ کے مسافروں کا، اب بھی کسی شخص نے ابو جعفر محمد بن علی سے پوچھا کہ حضرت علی نے اپنی خلافت میں زنی قریبی کا حصہ نفس سے نکالا یا نہیں تو آپ نے فرمایا نہیں کیونکہ حضرت علی سیاقی اگر وہ پہلے رطماوی، مراثت، ہر سال اس کے تین حصے کرتے پھر انبار راشدین کا مال، صحابہ کا اجماع ہوا۔ اس کی نفیس تحقیق فتح القدر میں دیکھو ۱۱۰، ۱۱۱، مراثت میں سلطانہ فرادۃ یعنی کفار کی جو بستی افریجہ کے طرف سلج سے قبند میں آجائے تو وہ غنیمت نہ ہوگا۔ باکزی (بکزی) میں، اب بھی یہ اور دوسرے برابر کے حق دار ہوں گے کہ فی مالکم یہی ہوتا ہے۔ یہی میں سے نفس ہی نہیں دیا با تا ایسا کہ اگلے

قَدْ أَيْلَعْتُكَ لَا الْفَيْنَ أَحَدًا كُمْ يُجِيئُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ فَرَسٌ لَهُ حَمَّةٌ
فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَيْ قَاتُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَيْلَعْتُكَ لَا الْفَيْنَ
أَحَدًا كُمْ يُجِيئُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ شَاةٌ لَهَا تَعَاءُ يَقُولُ يَا رَسُولَ
اللَّهِ أَغْنَيْ قَاتُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَيْلَعْتُكَ لَا الْفَيْنَ أَحَدًا كُمْ
يُجِيئُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ نَفْسٌ لَهَا صِيَاةٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَغْنَيْ
قَاتُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَيْلَعْتُكَ لَا الْفَيْنَ أَحَدًا كُمْ يُجِيئُ يَوْمَ

میں تجھے تبلیغ کر چکا ہے تم میں سے کسی کو یوں نہ پاؤں کہ قیامت کے دن اس طرح آئے کہ اس کی گردن پر گھوڑا ہو مہینا تانے
پھر کہ رسول اللہ میری مدد فرماؤ میں کہہ دوں کہ تیرے لئے کسی چیز کا مالک نہیں میں تجھ کو تبلیغ کر چکا ہے تم میں
سے کسی کو نہ پاؤں یوں کہ وہ قیامت میں اس طرح آئے کہ اس کی گردن پر بکری ہو جس کی میڈاٹ ہو وہ عرض کرے
یا رسول اللہ میری مدد فرماؤ میں فرماؤں کہ میں تیرے لئے کسی چیز کا مالک نہیں میں تو تجھے تبلیغ کر چکا ہے تم میں سے کسی
کو نہ پاؤں کہ قیامت کے دن اس طرح آئے کہ اس کی گردن پر غلام ہو جس کی چیخ ہو کہ یا رسول اللہ میری مدد فرمائیے تو
میں کہہ دوں کہ میں تیرے لئے کسی چیز کا مالک نہیں میں تم کو تبلیغ کر چکا ہوں میں تم سے کسی کو نہ پاؤں قیامت کائنات

۱۵۔ اس طرح کہ میری شفاعت فرما کر عذاب الہی سے بچاؤں۔ اس سے معلوم ہوا کہ اللہ کے محبوبوں سے مدد مانگنا انیس سو کے لئے پکارنا ناجائز ہے
زیادت میں سب سے پہلے یہی استغاثہ کا کام ہوگا۔ دوسرے کام بعد میں۔ لہذا آج بھی یہ کہنا کہ یا رسول اللہ اغثنی بالکل درست ہے۔ آج حضور سے مدد
مانگنا کہ اتنا زیادت میں یہ استغاثہ کام آئے کہ اگر میں وہ لوگ سردار میں جو خیانت مطلق باطل کریں وہ تو کافر ہو چکے۔ اگر کافر کے لئے شفاعت نہیں ہوگا اگر مسلمان ناسق
ہو تو یہ زیادت تمام سمجھتے ہوئے کریں تو یہ فرمان رحمان کے ٹرنے کے لئے ہے۔ وہ حضور کی شفاعت جو ہے سے جوئے کہ ہمارے مسلمانوں کو نصیب ہوگا فرماتے ہیں
شفاعتی لا اهل الکتاب ممن امنتمی اور فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی خاص دعا قیامت میں شفاعت کرنے کے لئے تمہارا رکھی ہے اور وہ دعا ہر مسلمان کو پہنچے
ہو اور نہ ہر سے ۱۶۔ اس لئے کہ اس نے قیمت کے لئے سے گھوڑے کی خیانت کہ وہ گھوڑا قیامت میں اس کی گردن پر سوار ہوا جیسے بھڑکنا مال مال اس پر سوار ہوگا۔

۱۷۔ یعنی دنیا میں تم سب سے فراہم کیے گئے کہ خیانت و غلوں کو ناصحت جرم ہے۔ یعنی العباد ہے جو تو بے سے بھی معاف نہیں ہوتا۔ تو نے ہمارے فرمان پر عمل کیوں نہ کیا
خیانت کیس کی اب میرے پاس کیوں اور کس منہ سے آیا۔ ابھی ہم عرض کر چکے کہ یہ فرمان علی ڈانے دھمکانے کے لئے ہے کہ گرا خنام یہ ہوگا کہ شعر
دیکھی جو کیسی تو انہیں رحم آگیا ۱۸۔ گھبرا کے ہو گئے وہ گھبرا کر کی طرف

۱۹۔ نفاد کریں کہ ان کو کہتے ہیں کہ اس کا ترجمہ آدھو میں ہے میا تا یہ بکری دگھوڑے وغیرہ بانور میں نہیں اس شخص نے خیانت سے بھاگا۔ ان کی آواز میں اس شخص کو
جرام دور واکر کے لئے۔ ان کی۔ ہم نے عرض کیا ہے کہ مسلمانوں کے چھپے گئے قیامت میں چھپائے باقی گئے۔ مگر علامہ نے گناہ و ان ظاہر کر دئے باقی گئے۔

الْقِيَمَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ رِقَاءً تَحَقُّقُ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ
لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ وَلَا الْفَقِيرَ أَحَدًا كُمْ يُجِبُنِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ
صَامِتٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ
أَبْلَغْتُكَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَهَذَا الْفُظُّ مُسْلِمٌ وَهُوَ أَتَمُّ وَعَنْهُ قَالَ
أَهْدَى رَجُلٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غُلَامًا يُقَالُ لَهُ مُدْعَمٌ
فَبَيْنَمَا مُدْعَمٌ يُحِطُّ رَحْلاً لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَهُ

اس طرح گئے کہ اس کی گردن پر کپڑے بول چہ چہ کرتے رہے تو وہ کہے یا رسول اللہ میری مدد کرو میں کہہ دوں میں تیرے
لیے کسی چیز کا مالک نہیں میں تجھے تبلیغ کر چکا اور میں تم سے کسی کو نہ پاؤں کہ قیامت کے دن اس طرح آؤ گے کہ اس
کی گردن پر سونا چاندی ہو وہ کہے یا رسول اللہ میری مدد فرماؤ میں کہہ دوں کہ میں تیرے لیے کسی چیز کا مالک نہیں
ہوں میں تجھے تبلیغ کر چکا (مسلم بخاری) اور یہ لفظ مسلم کے میں وہ بہت مشکل ہے روایت بساں ہی سے فرماتے ہیں کہ
ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک غلام پیش کیا جسے مدغم کہا جاتا تھا تو اس حالت میں کہ
مدغم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سلمان اتار رہا تھا کہ اسے غائب

یہ خیانت و غفلت آخر کار ظاہر ہو جاتے ہیں اس لیے کہ اگر وہ اعلیٰ فرما گیا ہے نفس سے راز وہ دشمن غلام ہی نہیں اس نے خیانت کے طور پر
لیا تھا اس نائی کی گردن پر سونا شور مچاتے ہیں گے خیال ہے کہ قیامت میں نیک اعمال انسان کی سوری نہیں گے اور برے اعمال انسان پر سوار ہوں گے
جیسے بیان تفسیری غذا پر گویا انسان سوار ہوتا ہے اور بہت غذا انسان پر سوار ہوتی ہے جسے وہ اٹھانے پھرنا ہے۔ ہذا حدیث بالکل ظاہر ہے اس کی کسی دلیل
کی ضرورت نہیں ہے رتاع مع ہے رتاع کی معنی کپڑے جفتی کہتے ہیں پر چرانے کو میان رتاع سے مراد یا تو کپڑے کے تھان ہیں جنہیں اس نے خیانت
لے لیا یا وہ کاغذ کے رتاع ہیں جن میں غازیوں جملہ ہوں کے نام مع ان کے غنیمت کے حسوں کے نکلے تھے اس نے وہ گم کر دئے تاکہ نئے کاغذ نہیں جن میں
یہ کی پیش کر کے آپ خود بہت زیادہ لے لے۔ پہلے معنی زیادہ قوی میں راشد ۳ صامت بنا ہے صمت سے بمعنی خاموشی۔ صامت بمعنی
خاموشی اس سے مراد ہوتا ہے سونا چاندی وغیرہ مال کہ بانور تو آواز رکھتے ہیں یہ بولتے نہیں نہ آواز دیں اور اس سے وہ
سونا چاندی مراد ہے جو اس نے خیانت کی تھیں وہ بھی نائی کے سر پر سوار ہوں گی ۳ مدغم میم کے کسر وال کے سکون سے
یہ حضرت رافعہ بن زید ابی رعب غلام حبشی تھے جنہیں رافعہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کر دیا
تھا۔ پیش کرنے والے حضرت رافعہ ابی زید تھے (اشعہ و مرقات)

کسی منزل پر سفر مبارک میں یہ خدمت انجام سے رہے تھے۔

سَهُمْ عَائِرٌ فَقَتَلَهُ فَقَالَ النَّاسُ هَيْئًا لَهُ الْجَنَّةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ الشَّمْلَةَ الَّتِي أَخَذَهَا يَوْمَ خَيْبَرٍ مِنَ الْمُغَانِمِ لَمْ تُصِيبْهَا الْمَقَاسِمُ لَتَشْتَبِعِلْ عَلَيْهِ نَارًا فَلَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ النَّاسُ جَاءَ رَجُلٌ بِشَرَاكِ أَوْ شَرَاكَيْنِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ شَرَاكِ مِنْ نَارٍ أَوْ شَرَاكِ مِنْ نَارٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرِو قَالَ كَانَ عَلَى ثَقَلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تیر لگا جس نے اسے قتل کر دیا تو لوگ بوجے مبارک ہو اسے جنت نہ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہرگز نہیں اس کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے وہ چادر جو اس نے خیر کے دن غنیمت میں سے تقسیم ہونے سے پہلے لی تھی وہ اس پر آگ بھڑکا رہی ہے نہ جب لوگوں نے یہ سنا تو ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک یاد دہانے لایا تو فرمایا کہ یہ قسم آگ کا ہے، دو تیسے آگ کے ہیں یہ سنا تو ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا حضرت عبداللہ ابن عمرو سے فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سامان پر ایک شخص تھا

۱۔ کیونکہ مدغم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم خاص رہے اور اب شبید ہوئے یہ خدمت اور شہادت یقیناً جنت کا ذریعہ ہے ۲۔ یعنی مدغم نے ایک غلطی کی تھی کہ غزوہ خیبر کی غنیمت میں سے ایک چادر بغیر تقسیم لے لی تھی یہ ہوئی خیانت کیونکہ غنیمت کا مال تقسیم سے پہلے غازیوں کا مشترک ہوتا ہے کسی کا مالک کوئی شخص نہیں بن سکتا بعد تقسیم ملکیت ہی آتا ہے اس لیے اس وقت تکلیف میں ہے ابھی جنت میں نہیں پہنچا مراثیات میں ہے کہ بعض روایات میں یوں ہے کہ میں آگ میں دیکھ رہا ہوں۔ اس سے چند مسئلے معلوم ہوئے ایک یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سب کے کھیلے چھپے اعمال کو ملاحظہ فرما رہے ہیں کہ چادر لینا ایک چھپا ہوا عمل تھا جو حضور کی نگاہ میں تھا۔ دوسرے یہ کہ حضور اقدس دنیا میں رہ کر آخرت اور دہان کے حالات کو دیکھ رہے ہیں کہ فرماتے ہیں مدغم آگ میں ہے۔ تیسرے یہ کہ شہادت سے سارے گناہ معاف ہو جاتے ہیں مگر حق العبد معاف نہیں ہوتا۔ دیکھو مدغم شبید ہوئے مگر حق العبد کی وجہ سے گرفتار ہو گئے۔ خیال رہے کہ مدغم کا وہ چادر لے لینا یا تو مسئلہ غنیمت سے بے خبری کی وجہ سے تھا یا گناہ صغیر تھا لہذا اس سے ان کی عدالت میں فرق نہیں آیا۔ سارے صحابہ عادل ہیں۔ انہوں نے چادر کو بہت معمولی چیز سمجھا اس کی اہمیت سے خبردار نہ ہوئے جیسا کہ ان کے مضمون سے ظاہر ہے کہ یہیں کہ بعض صحابہ قسمے لائے۔ لہذا اس روایت کی بنا پر صحابہ پر طعن نہ کیا جائے۔ خیال رہے کہ مدغم کو یہ عذاب مدغمی تھا جو اس وقت ہو رہا تھا۔ ۳۔ یعنی اگر تم میرے حاضر نہ کر رہے تو یہ بھی تمہاری موت کے بعد تمہارے لیے آگ ہی جاتے ان حضرات کے وہم و گمان میں بھی ان کی اتنی اہمیت نہ تھی۔ خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اگر ہر شخص کے ہر کھیلے چھپے عمل سے واقف ہیں۔ مگر تب یہ لازم نہیں کہ ہر ایک کی غنیمت میں

رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ كُذْرَةٌ فَمَا تَقَالُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ
 فِي النَّارِ قَدْ هَبُوا يَنْظُرُونَ فَوَجَدُوا عَبَاءَةً قَدْ غُلِّمَتْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كُنَّا نَصِيبُ فِي مَغَارِيتِ الْعَسَلِ وَالْعِنَبِ فَنَأْكُلُهُ
 وَلَا نَرْفَعُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ قَالَ أَصَبْتُ
 جَرَابًا مِنْ شَحْمٍ يَوْمَ خَيْبَرَ قَالَ تَرْمُئُهُ فَقُلْتُ لَا أُعْطَى الْيَوْمَ أَحَدًا
 مِنْ هَذَا شَيْئًا فَالْتَفَتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جسے کہہ کر کہا جاتا تھا وہ مر گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ آگ میں ہے تو لوگ تلاش کرنے لگے ایک کھیل
 پایا جس کو اس نے خیانت کر لی تھی (بخاری) روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ ہم لوگ اپنے جہاد میں
 شہداء نگور پاتے تھے تو کھاتے تھے اور اسے پیش نہ کرتے تھے (بخاری) روایت ہے حضرت عبد اللہ ابن مغفل
 سے کہ فرماتے ہیں کہ خیر کے دن میں نے ایک چرنی کا تھیلہ پایا تو میں سے پٹ گیا میں نے کہا کہ آج میں اس میں سے کسی
 کسی کو کچھ نہ دوں گا پھر میں نے ادھر ادھر دیکھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 میری طرف

پکڑ فرمائیں کہ اس میں مسلمانوں کی حیب جوئی بھی ہے اور پردہ دری بھی۔ اسی سے دو مضمون نے ان لوگوں کو مکمل دیکر وہ تیسے حاضر کرو نہ مٹم کو مکمل دیا تھا کہ وہ
 چار حاضر کرو بہذا حدیث واضح ہے۔ یہ بھی خیال ہے کہ مٹم کی شہادت قبول تھی مگر نامہ شہادت کا ظہر کچھ عرصہ بعد ہوا۔ اولاً چاروں کی غلوں کی سزا پہنچ گئی۔
 شہادت کے لئے غیر دردی نہیں کہ شہید گنہوں، قرض وغیرہ حقوق سے پاک و صاف ہو تب شہید ہوا۔ مغرب میں ہے کہ ہر نفیس قیمتی سامان کو قتل
 کہا جاتا ہے کر کہ یا تو دونوں کاف کے فتوے سے ہے کسر سے یا پہلے کاف کے فتوے سے دوسرے کے کسر سے (مرقات و اشعار) یہ غلوں کیا ہوا کھیل اس
 کے اس مذاب کا سبب بی گیا۔ اس کی تحقیق ابھی ہو چکی کہ یہ عمل ان صحابی کی عدالت کے خلاف نہیں۔ تمام صحابہ عادل ہیں معصوم یا محفوظ نہیں حضور کی نگاہ
 عالی کے قریب کہ اس جہان میں بیٹھ کر اس جہان کی خبر دے سب سے پہلے اس سے معلوم ہو کہ کفار کی میدان جنگ میں کفار سے حاصل کیا ہو گا نادر وہ لگتی
 پہل روٹی گوشت وغیرہ بقدر ضرورت کھا سکتا ہے۔ اس کے یہ امیر حبار سے اجازت لینا ضروری نہیں یوں ہی روایتیں استعمال کر سکتا ہے۔ اپنے
 جانور کو اس مال سے چارہ دے سکتا ہے مگر ذبیحہ کر کے اپنے گھر میں لاسکتے یوں ہی جنگ کے ہتھیار استعمال کر سکتا ہے مگر وہ بعد استعمال غنیمت
 میں واپس کرنے ہوں گے۔ یوں ہی ٹھنڈے گرم کپڑے ضرورت پس سکتا ہے۔ مگر یہ بھی بعد میں غنیمت میں شامل کر دینا ہوں گے۔ اگر یہ چیزیں استعمال
 سے خراب یا ہلاک ہو جائیں تو ان کا تاوان اس غازی پر نہیں یوں ہی ضرورت کفار سے حاصل کئے ہوئے جانور ذبیحہ کر کے کھا سکتا ہے مگر اگر
 کھان غنیمت میں شامل کرنا ہوگی۔ اس کی تفصیل کتب فقہ میں اور مرقات میں دیکھو۔ مگر یہ اجازت غازیوں کے لئے ہے جو تہار یا خدمت کار ان کے

يَتَبَسَّمُ إِلَى مُتَّفَقٍ عَلَيْهِ وَذَكَرَ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ مَا أُعْطِيَ كُمْ فِي
بَابِ رِزْقِ الْوَلَاةِ الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ اللَّهُ فَضَّلَنِي عَلَى الْأَنْبِيَاءِ أَوْ قَالَ فَضَّلَ أُمَّتِي عَلَى
الْأُمَمِ وَأَحَلَّ لَنَا الْغَنَائِمَ رَأَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَئِذٍ يَغْنِي يَوْمَ حُنَيْنٍ
مَنْ قَتَلَ كَافِرًا فَلَهُ سُلْبُهُ فَقَتَلَ أَبُو طَلْحَةَ يَوْمَئِذٍ عِشْرِينَ رَجُلًا وَآخِذًا

مسکرا رہے تھے کہ وہ مسلم بخاری احنوت ابوہریرہ کی حدیث ملاحظہ کیجئے کہ حکام کی روزی کے باب میں ذکر کردہ دی گئی تھ
دوسری فصل۔ روایت ہے حضرت ابوامامہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرمایا کہ اللہ نے مجھے تمام نبیوں پر بزرگی
دی تھی یا فرمایا کہ میری امت تمام امتوں پر بزرگی دی گئی تھی اور ہمارے لیے غنیمتیں حلال فرمادیں (ترمذی) روایت
ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن یعنی جنین کے دن فرمایا کہ جو کسی کا فر کو قتل کرے
تو اس کا کافر کا سامان اسی کا ہو گا نہ چنانچہ اس دن ابو طلحہ نے مہی آدمی مارے اور ان کے سامان پائے تھے

ساتھ گئے ہیں انہیں اس کی اجازت نہیں لیکن اگر وہ بھی استعمال کر لیں تو ان پر نشان نہیں آئے آپ صحابی ہیں اصحاب صفہ سے ہیں نرفی ہیں۔ مدینہ منورہ میں رہے۔ خلافت نادر قی میں دس فقہار مقرر کیے گئے۔ ان میں آپ بھی تھے۔ وہ اہل دی سلسلہ میں وفات پائی۔
خواجه حسینی بسر فرماتے ہیں کہ بسر میں ان سے بہتر کوئی نہ ہوا غلبہ اس وقت آپ کو اس کی سخت ضرورت تھی اس لئے مجبوری میں یہ لفظ آپ کے منہ سے نکلا ورنہ حضرات صحابہ اپنی ضروریات پر دوسروں کو مقدم رکھتے تھے۔ ویو مشرون علی انفسہم ولو کان بہم خصاصہ؛
یعنی حضور انور نے مجھے اس ارادے سے اور اسی قبضہ سے روکا نہیں بلکہ قسم فرمایا جس سے اجازت معلوم ہوئی کیونکہ کسی محل کو دیکھ کر منع نہ فرماتا اجازت کی ملامت ہے۔ محدثین اسے سنت سکوتی کہتے ہیں یعنی یہ حدیث صحابہ میں مکرر تھی کتاب القضا باب رزق و لاقہ میں بھی تھی اور یہاں بھی میں نے صرف وہاں بیان کی سیل سے اداوری و سرقات۔ تمام بیویوں پر بے شمار بزرگیاں بخشیں حضور کو آخری نبی۔ تمام خاق کا نبی ہمیشہ تک کا نبی بنایا رحمۃ الاما میں شیخ الاسلامی قرار دیا۔ تمام انبیاء و رسل کی قیامت میں حضور کے جھنڈے تلے ہوں گے مگر خلیفہ بن کو وہ بزرگیاں بخشیں جو مخلوق کے دہم دگن سے دراز ہیں۔ یا رہنے والا رہ جائے یا رہنے والا محبوب شعر

نہ انہم کدای سخن گویند کہ بالاتری زانچہ من گویند

جیراں ہوں میرے شاہ میں کیا کیا کہوں تجھے ۔

سَلَّاهُمْ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ، وَعَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الشَّجَعِيِّ وَخَالِدِ بْنِ
الْوَلِيدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَضَى فِي السَّلْبِ لِلْقَاتِلِ
وَلَمْ يُخَيِّسْ السَّلْبَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ
نَقَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ مَيْدٍ رِسْفَ ابْنِ جَهْلٍ وَكَانَ قَتْلَهُ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ، وَعَنْ عُمَيْرِ بْنِ أَبِي الْحَكَمِ قَالَ شَهِدْتُ خَيْبَرَ مَعَ
سَادَتِي فَكَلَّمُونِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَلَّمُوهُ أَلْفَيْ

دارمی روایت ہے حضرت عوف ابن مالک اشجعی نے اور خالد ابن ولید سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتول
کے سالن کا فیصلہ قاتل کے لیے کیا اور اس سالن سے خمس لیا ہے (ابو داؤد) روایت ہے حضرت عبد اللہ ابن مسعود
سے فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے دن ابو جہل کی تلوار عطا فرمائی اور اسے انہیں نے قتل کیا تھا
(ابو داؤد) روایت ہے حضرت عمیر سے جو ابی الحکم کے مولیٰ میں تھے فرماتے ہیں کہ میں اپنے مولائوں کے ساتھ خیبر میں حاضر
ہوا تو ان مولائوں نے میرے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض معروض کیا اور عرض کیا

کہ چونکہ یہ امت غیر ارسل کی امت ہے اس لئے تمام امتوں سے افضل ہے۔ رب فرماتا ہے کنتم خیر امة - شعری

لما دعا الله راغبت الدعوتہ یا افضل الرسل کنا افضل الامم

یعنی جب اللہ تعالیٰ نے ہمارے رسول کو افضل رسل کہا تو ہم افضل امم ہو گئے۔ خیال رہے کہ بیسے حضور کی امت تمام امتوں سے افضل ہے حضور کی
نسبت سے۔ یوں ہی حضور کے والدین تمام نبیوں کے غیر نبی والدین سے حضور کے صحابہ تمام صحابہ سے حضور کے اہل بیت تمام نبیوں کے اہل بیت سے
حضور کا نانہ تمام زنانوں سے حضور کا شہر مدینہ تمام نبیوں کے شہروں سے فرضیکہ حضور کی ہر خوب چیز گرامیا کریم کی ہر چیز سے افضل ہے حضور کی
ازواج پاک تمام نبیوں کی ازواج سے افضل۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے یا نساء النبی لستن کا حد من النساء ۵ یعنی اس امت کی بہت سی
خصوصیات ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ صرف اس امت کے لیے جہاد کی غنیمتیں ملنے لگیں۔ پچھلے امتوں میں جہاد تھا مگر غنیمتیں ملنے نہ تھیں جیسے قربانی کا
گوشت کہ صرف ہمارے لیے ملنے لگا۔ دنیا میں حضور انور نے اپنی ذات کریم کو بھی امت کے ساتھ ذکر فرمایا کریم نوازی کے طور پر ۵۷۷ھ میں کے علوم سے معلوم
ہوتا ہے کہ بعد سلاطین جہاد میں کانکر کو قتل کرے اسے مقتول کا سالن ملے گا خواہ وہ غنیمت کے حصہ کا مستحق ہو یا نہ ہو۔ لہذا غلام۔ بچہ عورت۔ نوکر
تاجر وغیرہ بھی اس میں داخل ہیں بعض نے فرمایا کہ میں سے مرد صرف مجاہدین میں یعنی غنیمت کے حصے کے مستحق تو ان گزروں احتمال تو ہی معلوم ہوتا ہے
اسی سلب کے بارے میں امتوں کا اختلاف ہے۔ یا ان کر یکے میں کہ احسان کے ان یہ قانون شرعی نہیں۔ اگر ماکم جہاد میں یہ اعلان کر دے تو ملے گا

مَلُوكًا فَاَمَرَنِي فَقُلْتُ سَيَقَا فَاِذَا اَنَا اجْرُهُ فَاَمَرَنِي بِشَيْءٍ مِنْ خُرَّتِي الْمَتَاعِ
وَعَرَضْتُ عَلَيْهِ رُقِيَةً كُنْتُ اُرْقِي بِهَا الْمَجَانِبِينَ فَاَمَرَنِي بِطَرَحِ
بَعْضِهَا وَحَبْسِ بَعْضِهَا وَاَكْلِ التَّرْمِذِيِّ وَاَبْوَدَا وَاِذَا اَتَ
رَاوَايَتُهُ اَنْتَهَتْ عِنْدَ قَوْلِهِ الْمَتَاعُ + وَعَنْ مُجَمِّعِ بْنِ جَارِيَةَ قَالَ
قَالَ قُتَيْبَةُ خَيْرٌ عَلَى اَهْلِ الْحُدَايَةِ فَقَسَمَهَا رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَانِيَةَ عَشْرَةَ مِائَةً وَكَانَ الْجَيْشُ اَلْفًا وَخَمْسِمِائَةً فِيهِمْ

کہ میں غلام ہوں تو میرے متعلق حکم دیا مجھے ایک تلوار پہنا دی گئی تو میں اسے کہہ بیٹھا تھا کہ پھر میرے لئے کچھ معمولی مسلمان
کا حکم دیا کہ اور میں نے حضور پر ایک منتر پیش کیا جو میں دیوانوں پر کرتا تھا تو حضور نے مجھے کچھ نکال دینے کا حکم دیا
اور کچھ کسے ہاتھی رکھنے کا کہ (ترمذی ابوداؤد) مگر ابوداؤد کی روایت ان کے قول متاع پر ختم ہو گئی۔ روایت ہے
حضرت مجاہد بن جابر سے کہ فرماتے ہیں کہ خیر جد میری والدوں پر بات دیا گیا کہ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اسے اٹھارہ حصوں پر تقسیم فرمایا اور لشکر سپردہ سونف کی کھانجن میں میں سوار تھے تو

در نہ نہیں شوافع کے ہاں یہ قانون ہے کہ اس سے معلوم ہو کہ یہ حکم صرف ایک سلب کے لیے نہیں جتنے مقتول ہارے سب کا مسلمان ہے۔ مسلمان میں سواری
کپڑے اور ہتھیار سب داخل ہیں اس لیے آپ کے حالات پہلے بیان ہو چکے کہ آپ غزوہ خیبر میں شریک رہے اور فتح مکہ کے دن قبیلہ اشجع کا جھنڈا آپ کے ہاتھ میں تھا
شام میں قیام رہا۔ وہاں ہی سکے ستر میں وفات پائی اور حضرت خالد بن ولید تو آسمانی تاریخ پر سورج کی طرح چمک رہے ہیں۔ امت رسول اللہ کے بڑے بہادر
صحابہ جماعت صحابہ میں بڑے پایہ کے صحابی ہیں آپ کے حالات پہلے بیان ہو چکے رضی اللہ عنہم ہمیں ۱۰ یعنی سارا سلب قابل غلہ کی کو بخشا اس سے غصہ
سہی نہ لیا۔ غنیمت میں غصہ کیا جاتا ہے اس میں نہیں اس کی تفصیل پہلی فصل میں گزر چکی ۱۱ ابو جہل کو قتل تو کیا تھا دو انصاری بچوں نے جب حضرت ابی مسعود اسی
پر پہنچے تو وہ مسک رہا تھا آپ نے اس کا سر تن ناپاک سے جدا کیا۔ لہذا یہ حدیث اس آنے والی حدیث کے خلاف نہیں ہیں ان دو بچوں کو قتل فرمایا گیا
۱۲ حضرت عمر اس وقت غلام تھے۔ بعد میں آزاد ہوئے انہیں اس وقت مولیٰ نہ تھی۔ فرمانا انیدہ کے لحاظ سے ہے۔ لہذا حدیث واضح ہے۔
۱۳ یا غزوہ میں مہر کی فرا لینے کی سفارش کی یا میری بہادری کی کچھ تعریف کی۔ دوسرے معنی زیادہ قوی ہیں۔

۱۴ یہ تلوار کی عطا جلد سے پہلے یا دو یا تین جلدوں میں تھی کہ حضور انور کی طرف سے مجھے تلوار پہنائی گئی۔ مگر میں اتنا چھوٹا یا پست قد تھا کہ تلوار میرے
مجم کے نیچے گھس گئی تھی ۱۵ غزنی کے پیش رکے جزم سے یعنی سرخ جیونٹی اب اصطلاح میں معمولی اور چھوٹی چیز کو کہتے ہیں متاع سے مراد ہے
کہ کاساں جیسے ہانڈی ٹوٹا وغیرہ یعنی مجھے بعد جہاد تقسیم غنیمت کے وقت کچھ معمولی سامان بطور عطیہ عنایت فرمایا۔ باقاعدہ حصہ نہ دیا کیونکہ غلام کو غنیمت

ثَلَاثًا فَارِسٌ فَأَعْطَى الْفَارِسَ سَمَيْنًا وَالرَّاحِلَ سَهْمًا وَابْنُ الْوُدَّاءِ
وَقَالَ حَدِيثُ ابْنِ عُمَرَ أَصَحُّ وَالْعَمَلُ عَلَيْهِ وَآتَى الْوَهْمُ فِي حَدِيثِ
مُجْمَعٍ أَنَّهُ قَالَ ثَلَاثًا فَارِسٌ وَإِنَّمَا كَانَ وَابْنُ ثَلَاثِي فَارِسٍ وَعَنْ
حَبِيبِ بْنِ مُسْلِمَةَ الْفَهْرِيِّ قَالَ شَهِدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَقَلَ الرَّبْعَ فِي الْبَدَأَةِ وَالثَّلَاثَ فِي الرَّجْعَةِ رَوَاهُ الْبُودَاءُ وَعَنْهُ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يُنْقِلُ الرَّبْعَ بَعْدَ الْخُمْسِ

سوار کو دو حصے عطا فرمائے اور پیادہ کو ایک حصہ (ابوداؤد) اور ابوداؤد نے کہا کہ ابن عمر کی روایت
زیادہ صحیح ہے اور اس پر عمل ہے مگر جمع کی حدیث میں وہم یہ ہو گیا کہ انہوں نے کہا نہیں سو سوار حالانکہ تھے دو
سوار تھے روایت ہے حضرت حبیب ابن مسلم فہری سے کہ فرماتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر
ہوا تو ابتدا میں حضور نے چارم نفل دیا اور نوٹے پر تہائی (ابوداؤد) روایت ہے انہی سے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم چارم نفل دیتے تھے خمس کے بعد

کا حصہ نہیں ملتا یعنی مجھ کو دم یا دھاجہ دیوں پر پڑ کر دم کیا کرتا تھا۔ جب حضور انور پر پیش کیا تو ناجائز یا شرک کی کفریہ الفاظ کے نکال دینے کا حکم دیا
اور جو الفاظ جائز تھے ان کے باقی رکھنے کی اجازت دی۔ قرآنی آیات اور منقولہ دعائوں کے علاوہ تمام وظیفوں کا یہ ہی حکم ہے کہ جائز الفاظ باقی رکھے جائیں نا
جائز نکال دئے جائیں انشاء اللہ اس کی تحقیق باب الرقی میں آئے گی ۱۰ مجمع میم کے پیش سے میم کے لئے سے، دوسری میم کے شد سے آپ خود تو صحابی ہیں
مگر آپ کا باپ جاریہ سنت منافق تھا۔ ان منافقوں میں سے عتاج بنویں نے مسجد ضرہ بنائی تھی حضرت مجمع مدنی ہیں قاری قرآن تھے حضرت عبد اللہ بن
مسعود نے نصف قرآن آپ سے ہی سیکھا تھا۔ امیر معاویہ کی خلافت کے آخری دور میں وفات پائی واکمال مرقات۔ اشعہ ربیع ثانی جگہ باپ منافق بیٹا ظالم
یَعْنِي مِنَ الْمَيْمَنَةِ ۱۱ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے زمی خیر کا آدھا حصہ اپنے واسطے رکھا اور آدھا حصہ مجاہدین میں تقسیم فرمایا اور
آٹھ حصے کی تقسیم کا بیان ذکر ہے۔ فتح خیر صلیع مدینہ کے ایک سال بعد ہوئی۔ اس جنگ میں صرف مدینہ والے صحابہ ہی شریک کئے گئے اور کسی کوشکرت
کی اجازت نہ دی گئی تھی۔ اس لیے تقسیم بھی انہیں میں ہوئی۔ اس کا ذکر سورہ فتح شریف میں ہے وَاِذَا اشْرَعْنَا مَرَاتٍ

۱۲ یعنی حضور انور نے اس نصف خیر کے اٹھارہ حصے کیے جو غازیوں میں تقسیم کیے گئے تھے۔ ایک حصہ سوغازیوں کے بچے مقرر فرمایا۔ غازیان خیر کی اٹھارہ
سو گنتے جن میں سے تین سو سوار اور بارہ سو پیادہ۔ ان میں سو سواروں کو چھ حصہ پلاٹ (بچنے اور بقیہ بارہ سو پیادوں کو بارہ حصے یعنی بارہ پلاٹ
عطا فرمائے تو پیادوں میں سے ایک پلاٹ سوغازیوں کو سطا فرمایا اور سواروں میں سے ایک پلاٹ پچاس غازیوں کو بخشا۔ لہذا جب پلاٹ ان کے

اور جب لوہے تو تہائی نفل دیتے تھے۔ جنس کے بعد لہ (ابوداؤد) روایت ہے حضرت ابو جریر رضی اللہ عنہ نے
سلطنت معاویہ کے زمانہ میں سے زمین روم میں ایک سرخ گنڈا پایا جس میں شرفیال تھیں اور ہمارے حاکم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں ایک صاحب تھے

اور بارہ پلاٹ پیادوں کے۔ ہذا سوار کو دو گنا رکھا گیا۔ پیادہ کو اکھرا۔ یہ حدیث حضرت امام انصاریؒ کی دلیل ہے کہ سوار کی غازی کو پیادہ کی غازی سے دو گنا ملتا ہے امام شافعی کے ہاں سوار کو تین گنا ملتا ہے۔ ان کے حساب سے غیر کے اکبیس حصے ہونے چاہئیں تھے۔ یہی موغازی سواروں کے نو حصے اور بارہ سو کے بارہ پلاٹ مگر حصے ہیں اٹھارہ سو یعنی جمع کی حدیث سے حضرت ابن عمرؓ کی حدیث زیادہ صحیح ہے جس میں ارشاد فرمایا ہے کہ سوار کے تین حصے ہیں جو ابھی کچھ پلے گزر گئی۔ ہم نے وہاں ہی عرض کر دیا کہ حدیث ابن عمرؓ میں تعارض ہے۔ آپ سے دو گنے حصہ کی روایت بھی ہے۔ لہذا کم کی روایت پر احناف نے عمل کیا کہ کم یقینی ہے زائد مشکوک ہے۔ دوسرے ماموں نے زیادہ کی مشکوک روایت پر عمل فرمایا۔ مگر اس حساب سے بھی یہ تقسیم صحیح نہیں ہوتی کیونکہ غازیان غیر کل پندرہ سو تھے۔ اگر دس سو سوار ہوں اور ان کے حصے چھ پلاٹ ہوں تو باقی پیادہ غازی تیرہ سو ہوئے انہیں تیرہ پلاٹ ملنے چاہئیں تو کل انہیں پانچ حصے ہوتے ہیں۔ حالانکہ حضور انورؐ نے اٹھارہ پلاٹ تقسیم فرمائے۔ خیال رہے کہ حضرت ابی عباس رضی اللہ عنہم سے بھی روایت ہے کہ سوار غازی کے دو حصے ہیں۔ و مرقات و اشعۃ ۱۷۰ آپ قرشی فرمایا ہیں۔ آپ کو حبیب نرم کہا جاتا تھا۔ کیونکہ آپ نے نرم پر بہت جہاد کئے۔ بڑے ہزرگ مقبول الدعا صحابی ہیں۔ ۱۷۱ میں شام میں وفات پائی دراکمال۔ اشعۃ۔ مرقات۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ کو الحجزائر پر حاکم بنایا تھا۔ ۱۷۲ جب فریقین کے لشکروں کا کچھ حصہ میدان جنگ میں پہنچ چکا ہو باقی لشکر پیچھے کر رہا ہو اسے بدر کہتے ہیں اور جب لشکر جہاد سے واپس لوٹ جائیں کچھ لوگ وہاں رہ گئے ہوں اسے رجوع کہتے ہیں بدر والوں کی جنگ آسان ہے کہ لشکر پیچھے کر رہا ہے ان کی مدد مل جاوے گی مگر رجعت والوں کا جہاد بہت مشکل کہ انہیں مدد ملنے کی امید نہیں کہ لشکر ہار چکا اسی لیے حضور انورؐ نے بدر والوں کو کم نفل دیا یعنی جہاد میں اور رجوع والوں کو زیادہ دیا یعنی کل غنیمت کا تہائی۔

۱۷ یعنی اگر کسی کو غنیمت کے مال سے نفل دیتے تو خمس نکال کر دیتے تھے خواہ پیارم عطا فرمادیں یا تنائی اس طرح کا دلہا تمام غنیمت سے خمس نکال دیا۔ پھر بقیہ چار حصوں میں سے یہ نفل دی پھر بقیہ غنیمت غازیوں پر تقسیم فرمادیا۔ لیکن سلب یعنی مقتول کے سامان سے خمس نہ لیتے تھے۔ لہذا یہ حدیث اسی حدیث کے خلاف نہیں جس میں ہے کہ حضور انور سلب سے خمس نہ لیتے تھے۔ بسن شارمین نے اس جملہ کے معنی یہ کئے ہیں کہ یہ نفل خمس میں سے عطا فرماتے تھے۔ یعنی اولاً تمام غنیمت سے خمس نکال دیا پھر اس خمس کا پیارم یا تنائی نامس یا ارادن کو نفل کے طریق پر عطا فرمایا اگر یہ معنی بہت بعید ہی پہلے معنی زیادہ ظاہر ہیں ۱۸ آپ کا نام سلطان ابن صفاف ہے۔ تباہ بصرہ سے ہیں ۱۹ ابی جعفر عبد اللہ ابی مسعود اردن من ابی یزید سے سماع ثابت ہے۔ بعد کے باشندے حضرت ابی عباس اردبیلہ ابی صامت سے بھی اقوال ہیں ۲۰ ثقفہ میں ۲۱ یعنی امیر معاویہ کی سلطنت

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ يُقَالُ لَهُ مَعْنُ بْنُ يَزِيدَ فَاتَيْنَاهُ بِهَا
فَقَسَمَ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ وَأَعْطَانِي مِنْهَا مِثْلَ مَا أَعْطَى رَجُلًا مِنْهُمْ ثُمَّ
قَالَ لَوْلَا أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَأَنْفَلُ
إِلَّا بَعْدَ الْخُمْسِ لَأَعْطَيْتُكَ مَا وَالَا أَبُودَاوُدَ وَعَرَجُ

بنی سلم کے جنہیں مع ابن یزید کہا جاتا تھا ان میں وہ سب ان کے پاس لایا آپ نے وہ مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیا اور اس میں سے مجھے اتنا ہی دیا جتنا ان میں سے ایک شخص کو دیا پھر فرمایا اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے رہنا سہو اگر انہیں ہے فضل مگر خمس کے بعد تو میں تم کو یہ دیتا کہ جو ادا کروا دیتا ہے

و حکومت کے زمانہ میں ملک مردم پر غزوات ہوئے۔ ان میں سے ایک غزوہ میں بھی شریک تھا جس میں یہ واقعہ میرا پیش آیا۔ یہ واقعہ فتح قسطنطنیہ کا نہیں۔ کیونکہ اس غزوہ میں معنی ابن زید سپہ سالار نہ تھے۔ بلکہ زید ابی معاویہ سپہ سالار تھا۔ یہ غزوہ ۱۱۰ھ کیلئے یحزنی میں ہوا۔ اس لشکر میں حضرت ابویوب انصاری اندام امام حسین اور عبداللہ ابی عباس عبداللہ بن عمر عبداللہ بن زید سپہ سالار تھے۔ سپاہیانہ شان سے شمالی دونوں والہدایہ والنسایہ۔ ہمدردی کا جاشیہ بخاری اکمال، لہذا یہ غزوہ ہے تو مردم پر ہی مگر فتح قسطنطنیہ کا غزوہ نہیں۔ اس میں ابی زید ابی انیس سلی خود بھی صحابہ، دولت بھی، داما بھی بدر میں حاضر ہوئے کو نہ میں قیام رہا۔ بہت شاندار صحابی میں اکمال، یعنی مجھے اشرافیوں سے مجبور ہوا گھر ملا گیا۔ غنیمت میں ماسل، نیکو گاتا میں وہ گڑا ہی طرح سپہ سالار کے پاس لایا۔ یعنی اس گڑھے میں آپ نے دو ٹل کے ایک ہر کہ اس میں سے غصہ نہ لیا دوسرے یہ کہ مجھے کچھ بھی زیادہ نہ لیا سبب غازیوں کی برابر دیا۔ اس جملہ کے بہت سے صفحے کئے گئے ہیں۔ قوی معنی وہ ہیں جو شیخ نے شہداء اللغات میں فرمائے۔ وہ یہ کہ یہ مال غنیمت نہیں بلکہ نفی ہے جو بغیر طے کفار سے حاصل ہوا ہے اور غنیمت میں دو چیزیں ایسی ہیں جو نفی میں نہیں۔ ایک یہ کہ غنیمت سے غصہ نہ لیا جاتا ہے کہ پانچواں حصہ اللہ رسول کا باقی چار حصے مجاہدین کے۔ دوسرے یہ کہ غنیمت میں نفل بھی نہ لیا جاتا ہے نفی میں سے نہ غصہ نہ لیا جائے اس سے میں تم کو کچھ زیادہ نہیں دے سکتا۔ اگر یہ مال قابل غصہ نہ تو میں تم کو نفل بھی دیتا۔ اب جب مجاہدین کو برابر ہوا۔ ہندیاں لا عطیت لک تھیں۔ نفل محذوف ہے۔ عزات نے ایک معنی یہ بھی بیان کئے کہ نفل غصہ کے بعد ہی ہوتا ہے اور غصہ جب لیا جاتا ہے جب وہ مال دار اسلام میں محفوظ ہو جائے۔ ابھی یہ مال دہان پنہا نہیں لہذا نہ قابل غصہ ہے نہ قابل نفل۔ عزات نے اس تو حیر کو پسند فرمایا واللہ دوسرا قولہ اعلم حضرت ابو موسیٰ اشعریا میں کے رہنے والے تھے کہ معتقد میں اگر مسلمان ہو گئے۔ پھر یہی چلے گئے۔ پھر وہاں بارادہ ہجرت مدینہ منورہ ہوا سترہ دریا روانہ ہوئے۔ بار مخالف نے ان کی کشتی کو سبھا لے دینہ منورہ کے جہش میں با پیٹ کا۔ وہاں حضرت جعفر اور ان کے ساتھیوں نے مدینہ پاک کی طرف ہجرت کیا تو آپ بھی ان کے ساتھ ہجرت کر کے آئے۔ اتفاقاً فتح خیبر کے دن خیبر میں حضور ذوالعزت علیہ السلام کے پاس پہنچے۔ حضور انور کو ان کی آمد سے بہت خوشی ہوئی۔ حضرت ابو موسیٰ اشعریا

ابْنِ مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَدْ مَنَّا فَوَاقِفَنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَحَّ خَيْبَرُ فَاسْتَهَمَ لَنَا أَوْ قَالَ قَاعُ طَانَا مِنْهُمْ مَاءً وَمَا قَسَمَ إِلَّا حَدِي غَابَ عَنْ فَتْحِهِمْ خَيْبَرُ مِنْهَا شَيْئًا إِلَّا لِمَنْ شَهِدَ مَعَهُ إِلَّا أَصْحَابَ سَفِينَتَيْنَا جَعْفَرًا وَأَصْحَابَهُ اسْتَهَمَ لَهُمْ مَعَهُمْ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَلَّى يَوْمَ خَيْبَرٍ فَذَكَرُوا لِلرَّسُولِ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ

حضرت ابو موسیٰ اشعری سے فرماتے ہیں کہ ہم آئے تو ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس وقت یا جب آپ نے خیر فتح فرمایا تو حضور نے ہمارے لیے بھی حصہ مقرر فرمایا کہ اس میں سے ہم کو بھی دیا اور جو فتح خیر غائب رہا تھا اسے غنیمت سے کچھ نہ دیا سوائے ان کے جو آپ کے ساتھ حاضر ہوئے سوا ہمارے کشتی والوں جعفر اور ان کے ساتھیوں کے کہ ان کے ساتھ ان کا بھی حصہ کیا ابو داؤد اور روایت ہے یزید ابن خالد سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ایک شخص خیر کے دن وفات پا گیا۔ لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا

یہاں پہنچنے کے متعلق اور روایات بھی ہیں۔ مگر یہ روایت ماثبہ اللغات میں منقول ہے۔ اور صحیح شرح بعض روایات میں ہے۔ حضرت ابو موسیٰ پہلے حبشہ میں ہجرت کر گئے تھے۔ پھر وہاں سے مدینہ منورہ ہجرت کر کے آئے واللہ ورسولہ وسلم یعنی خیر کی غنیمتوں سے حصہ صرف ان مجاہدین کو ہی دیا جو اس غزوہ میں ہی شریک تھے۔ صرف ہماری جہالت وہ تھی جو غزوہ میں شریک نہ ہوئی اور اسے غنیمت کا حصہ لا۔ امتان کے نزدیک اسی حصہ دینے کی وجہ ان کی خصوصیت ہے کہ سرکار منورہ نے غازیوں سے اہازت لے کر ان حضرات کو بھی حصہ دے دیا جیسے کہ غازیان جنین سے اہازت لے کر ہوانک کو ان کے قیمتی واپس فرادے۔ امام شافعی کے ایک قول میں اس کی وجہ یہ تھی کہ یہ حضرات اگرچہ خیر کے بعد پہنچے لیکن ان میں مال غنیمت جمع نہیں کیا گیا تھا کہ یہ لوگ پہنچ گئے۔ اسی بنا پر وہ فرماتے ہیں کہ اگر مبارک کے بعد غازیوں کو کمک پہنچے جب کہ غنیمت اکٹھی نہ کی گئی ہو تو ان کمک والوں کو بھی غنیمت سے حصہ ملے گا۔ حضور انور نے ان بزرگوں کو کمک قرار دیا۔ بعض نے فرمایا کہ حضور انور نے انہیں یہ حصہ پانے جس میں سے دیا جو آپ کا اپنا حصہ تھا مگر پہلی توجیہ بہت قوی ہے اس لیے حضرت ابو موسیٰ اشعری نے فخریہ طور پر اس واقعہ کا ذکر فرمایا۔ معلوم ہوا کہ یہ حصہ عطا ہوا ان کی خصوصیات سے ہے۔ خیال رہے حضرت ابو موسیٰ مع اپنے دو بڑے بھائیوں کے قرینہ پہنچے آدمی تھے۔ وہاں سے خیر و غنیمت لے کر یہاں سونف سے خطا ہو گئی۔ یزید ابن خالد کوئی صحابی نہیں بلکہ آپ یزید ابن خالد ہیں۔ ان کی کنیت ابو طلحہ ہے۔ یا ابو عبد الرحمن جنہی میں کو نہ میں رہے۔ پچاس سال عمر پائی۔ پچاس ہی ہجری میں وفات ہوئی وانشاء

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَلُّوا عَلَيَّ صَاحِبِكُمْ فَتَغَيَّرَتْ وَجُوهُ النَّاسِ لِذَلِكَ
فَقَالَ إِنَّ صَاحِبَكُمْ غَلَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَشَّشْنَا مَتَاعَهُ فَوَجَدْنَا
خَزَائِمَ مِنْ خَزَائِمِهِمْ لَا يُسَاوِي دِرْهَمَيْنِ مَرَاةً أَلَا نَالِكٌ وَأَبُودَاؤَدُ وَ
النِّسَائِيُّ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَ غَنِيمَةً أَمَرَ بِإِلَّا فَنَادَى فِي النَّاسِ فَيَجِئُونَ
بِغَنَائِهِمْ فَيُخَيِّمُهَا فَيُقَسِّمُهَا فَبَاءَ رَجُلٌ يَوْمًا بَعْدَ ذَلِكَ

تو فرمایا تم لوگ اپنے صاحب کے لئے نماز پڑھ لو اس سے لوگوں کے منہ کے رنگ بدل گئے نہ تو فرمایا کہ تمہارے اس صاحب
نے راہ خدا میں خیانت کی ہے، چنانچہ ہم نے اس کے سالانہ کی تلاشی لی تو ہم نے کچھ منگے یہود کے منگوں سے پائے
جو دو درہموں کے برابر تھے (مالک، ابو داؤد، نسائی) روایت ہے حضرت عبداللہ ابن عمرو سے فرماتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب غنیمت حاصل فرماتے تو بلبل کو حکم دیتے وہ لوگوں میں اعلان کرتے لوگ اپنی اپنی غنیمت
سکاتے آپ شخص نکال لیتے اور اسے تقسیم فرما دیتے تھے ایک دن ایک شخص ہلوں کی ٹکڑی اس کے بعد لایا

۱۵ افسوس یا حیرت کی وجہ سے کہ حضور انور نے خود ان کی نماز بننا نہ پڑھی۔ حاضرین صحابہ سے پڑھوادی۔ معلوم ہوا کہ حضور نماز میں
یہ حضور کا نماز نہ پڑھنا ایسا ہی ہے جیسے سرکار عالی نے مقدس میت کی نماز نہ پڑھی۔ صحابہ کرام سے پڑھوادی ۱۶ یعنی قیمت میں خیانت کی اور قیمت
کا مال رو خدا کا مال ہے ۱۷ یعنی اس مرنے والے نے نہایت معمولی قیمت کے کچھ جھوٹے موتی تقسیم سے پہلے لے لئے تھے۔ اسی معمولی چیز کی وجہ سے حضور
کی نماز سے محروم ہو گئے۔ خیال ہے کہ یہ جرم گناہ صغیر ہے جو ایک بار ان صحابی سے سرزد ہوا۔ لہذا یہ نسق نہیں تمام صحابہ عادل ہیں نسق کے معنی ہیں گناہ
کبیرہ کرنا یا گناہ صغیرہ ہمیشہ کرتے رہنا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے محبوب کے صحابہ کو نسق سے بچایا ہے۔ فرماتا ہے وَحُجَّالًا وَبَرَآءَةً اللَّهُمَّ اِنِّیْ
لہذا وہ مقدس صحابہ جن پر حضور خود نے نماز نہ پڑھی اور یہ صحابی ان کی صحابیت مقبولیت یقینی ہے۔ حضور انور کی یہ سرزنش فرما ہم لوگوں
کی تعلیم کے لئے جو گندم کھالینے سے آدم علیہ السلام نبی ہی ہے ۱۸ یعنی صحابہ کرام فتح سے ناسخ ہو کر کفار کے چپوڑ سے
ہونے والوں پر قبضہ کر لیتے تھے۔ پھر یہ مقبوضہ مال دارالسلام میں لے آتے تھے۔ پھر حضرت بلال اعلان فرماتے
تھے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم حکم فرما رہے ہیں کہ جس کے پاس جو مال غنیمت ہو وہ حاضر کرو پنا سب
لوگ حضور کے پاس مال جمع کر دیتے پھر حضور یہ عمل فرماتے تھے ۱۹ یعنی مال غنیمت جمع
ہو چکے غنم نکالنے تقسیم کر دینے کے بعد لایا۔

بِزَمَامٍ مِّنْ شَعْرِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا فِي مِمَّا كُنَّا أَصْبَنَاهُ مِنَ الْغَنِيمَةِ
قَالَ سَمِعْتُ بِلَالًا نَادَى شَلَا قَالَ نَعَمْ قَالَ فَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَجِيَّ بِهِ
فَاعْتَدَرَ قَالَ كُنْ أَنْتَ تَجِيَّ بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَلَنْ أَقْبِلَهُ عَنْكَ مَرَّةً
أَبُودَاوُدُ + وَعَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعُمَرُ حَرَقُوا مَتَاعَ الْغَالِ وَضَرَبُوا
أَبُودَاوُدَ + وَعَنْ سُمُرَةَ بْنِ جُنْدَبٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

بولایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو غنیمت سے جو غنیمت حاصل کی تھی تو فرمایا کہ کیا تم نے نہیں سنا تھا کہ بلال نے میں کو اڑیں
دی تھیں بولایاں فرمایا تو تجھے اس کے لانے سے کس نے روکا وہ غنیمت کے لئے لگا لگا کر فرمایا تم لوہے سے ہر کس سے قیامت کے
دن لاؤ گے تم میں تم سے ہرگز قبول نہ کروں گا (ابوداؤد) روایت ہے حضرت عمر و ابن شعیب سے وہ اپنے والد سے
وہ اپنے دادا سے راوی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عمر نے غول کرنے والے کا سامان بھلایا اسے مارا
(ابوداؤد) روایت ہے حضرت عمر ابن جندب سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے

۱ یعنی اس نے کوئی ایسا غنیمت کیا نہ تھا۔ اس طرح کہ کوئی بھانہ بنایا۔ شرمندگی شانے کیے

مگر خیر و عظیم کے سامنے کیا چلے۔ منسرح :- کیا بنے بات جہاں بات بنائے نہ بنے۔

۲ یعنی اب تم اسے اپنے پاس ہی رکھو تم ہی استعمال کرو۔ یہ فرمان مالی نظام ناراضی کے لیے ہے انہیں مالک بنانے کے لئے نہیں اور وہ صاحب اس فرمان مالی
سے اس چیز کے مالک نہیں ہو گئے۔ اور انہیں اس کا استعمال بائز نہ ہو گیا ۳ کیونکہ اس مقام میں تمام مجاہدین کا حصہ تھا اور وہ صلب حضرت متفرق ہو گئے
نہ معلوم ہے کس کے حصہ میں آتی۔ اب ہم کس سے معافی دلواریں۔ خیال رہے کہ یہ سب کچھ بھی اظہار ناراضی کے لیے ہے۔ اس کا مقصد یہ نہیں کہ اس جرم کی توبہ
ہی نہیں ہو سکتی توبہ تو کفر سے بھی سزا جاتی ہے۔ خیال رہے کہ نقد فرماتے ہیں کہ اگر غاصب کو توبہ کی توفیق ملے مگر مال مفسوبہ کا مالک نامعلوم ہو یا غائب
ہو چکا ہو تو اس کے نام پر یہ چیز خیرات کر دی جائے لیکن اگر خیرات کر دینے کے بعد پھر مالک آجائے تو اس کی قیمت دار کرن ہوگی۔ یہ فقہی مسئلہ اس حدیث کے
خلاف نہیں کہ یہاں مفسوبہ اظہار غضب اور ہم مہیوں کو غضب سے ڈرنا ۴ اس حدیث کی بنا پر خواجہ جسی بھری ریاضت فرماتے فرمایا کہ سو ماہانور
غلام قرآن مجید کے باقی سامان مفسوبہ دیا جائے۔ امام احمد و اسماعیل نے فرمایا کہ یہ مال مفسوبہ نہ دیا جائے کہ یہ توبہ مجاہدین کا حق ہے۔ غاصب کا خود اپنا
وہ مال بلو دیا جائے جسے ۵ کردہ میلان مبارک گیا تھا۔ اس منظم دشمنی ذائقہ۔ مصنف اللہ علیم فرماتے ہیں کہ یہ عمل شریف نہ جرتھا۔ اب اس کو کوئی
اہلک یا مذہب نہ مانے گا۔ بلکہ اسے تعزیر و سزا دی جائے گی۔ پناہی بعض امارت میں یہ نہیں ہے کہ دستور انور نے خالی نہ قرار دیا۔ مگر اس کا اہل بلایا نہیں

تھے کہ جو کوئی غلول کرنے والے کو چھپاتے تو وہ بھی اس کی طرح ہے لہ (ابوداؤد) روایت ہے حضرت ابوسعید سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تقسیم سے پہلے حصوں کی خریداری سے منع فرمایا لہ (ترمذی) روایت ہے حضرت ابونامہ سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑی کہ آپ نے تقسیم سے پہلے حصوں کے بیچنے سے منع فرمایا لہ (ترمذی) روایت ہے حضرت خولہ بنت اخیس سے کہ فرمائی ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ یہ وہ

گائے اس میں

نیز اس حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ عثمان غنیؓ علی رضی اللہ عنہ نے بھی یوں ہی ہدایہ عمل فقط زجر و توبہ کے لئے دیا۔

۱۷ کیونکہ جرم کی حد کو نامی جرم ہے اور مدد دینے والا مجرم ۱۲ شری سے مراد بچکانہ فرید نادونوں میں یعنی کوئی غازی اپنا قیمت کا مال تقسیم اور قبض سے پہلے فردخت نہ کرے اور نہ کوئی اسے خریدے کیونکہ تقسیم سے پہلے یہ اپنے حصہ کا مالک ہی نہیں اور غیر مالک فردخت نہیں کر سکتا۔ اور اگر کسی طرح فردخت کیا کہ جو مجھے حصہ ملے گا وہ فردخت کرتا ہوں تو یہ مجھوں کا معلوم چیز کی بیع ہے یہ بھی ممنوع ہے۔ نیز کیا خبر کہ اسے قیمت سے کچھ ملے گا یا نہیں بہت دفعہ کسی وجہ سے غازی قیمت سے محروم ہو جاتا ہے لہذا یہ بیع خطرناک بھی ہے ۱۳ اس کا مطلب اور وجہ ابھی بیان ہو چکے۔ خیال رہے کہ زمین کا حصہ مشاع یا غیر مقرر یا فردخت ہو سکتا ہے جیسے مشترکہ زمین میں سے کوئی شریک اپنا حصہ فردخت کر دے مگر وہاں حیوانات سے جھگڑا نہیں ہوگا۔ یہاں جھگڑا پیدا ہونے کا قوی امکان ہے اس لئے مکان یا دوکان کا حصہ مشاع بچکانہ ممنوع ہے ۱۴ آپ کے دعوایہ بھی کہا جاتا ہے بنا۔ بہتر کیا وجہ یہی۔ تبدیلی و سینیہ میں راشقہ (لمعات) ۱۵ یہاں مال سے مراد مال قیمت ہے یا مال سے مراد اسواں جمع ہے اس لئے اسے ۱۱ آیہ در مشرقۃ اودۃ مؤنت ارشاد ہوا۔ چونکہ لفظاً مذکر ہے اسی لئے اصابہ وغیرہ صیغہ میں مذکر لائی گئیں۔ غرضیکہ زمین سے مؤنت ہے۔ لہذا مذکر۔ لہذا ضمیروں کے اختلاف سے اعتراض نہیں ہو سکتا۔ یعنی یہ مال دیکھنے میں آپسے استعمال میں مزید مانع ہونے میں میلی اثر حرام ہیں تو یہی بڑے خطرناک۔

يُحَقِّقْهُ يَوْمَكَ لَهُ فِيهِ وَرُبَّ مُتَحَوِّضٍ فِيمَا شَاءَتْ يَهْتَفِسُهُ مِنْ مَالِ
 اللَّهِ وَرُسُولِهِ لَيْسَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِلَّا النَّارُ مَرَاوَاةُ التِّرْمِذِيُّ وَ عَنْ
 ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَنَقَّلَ سَيْفَهُ ذَا الْفَقَارِ يَوْمَ
 يَدَارِمَاوَاةُ ابْنِ مَاجَةَ وَ زَادَ التِّرْمِذِيُّ وَهُوَ الَّذِي رَأَى فِيهِ الرُّؤْيَا
 يَوْمَ أَحُدٍ وَ عَنْ رُوَيْفِعِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يَرْكَبُ ذَاتَ مَنْقَلٍ فِي الْمُسْلِمِينَ

برکت دی جائے گی نہ بہت وہ لوگ جو اللہ رسول کے مال میں گھس پڑتے ہیں جیسے ان کا دل پہاڑ ہے قیامت کے دن
 ان کے بے لگ کے سوا کچھ نہیں ملے (ترمذی) روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے دن تلوار
 ذو الفقار خود بطور نفل قبول فرمائی تھا ابن ماجہ ترمذی نے یہ زیادتی بھی کہ یہ وہ ہی تلوار ہے جس کے متعلق حضور نے
 احد کے دن خواب دیکھا تھا کہ روایت ہے حضرت روین ابن ثابت سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو
 اللہ تعالیٰ اور آخری دن پر ایمان رکھتا ہو وہ مسلمانوں کی غنیمت سے کسی گھوڑے پر سوار نہ ہو

۱۔ حق سے مراد جائز ذریعہ ہے یا اپنا استحقاق یعنی اگر مال حلال راستے سے آئے تو برکت والا ہے۔ ورنہ ہلاکت اگر ہوا باغ کے راستے سے آئے تو بیماریوں کو
 شفا دے دیتی ہے۔ اگر بھڑی کے راستے سے آئے تو تندرستوں کو بیمار کر دیتی ہے ۲۔ تھوڑا بنا ہے غرض سے یعنی پانی میں گھس جانا جیسے بغیر سوچے کچھ پانی
 یہ گھس جانا باعث ہلاکت سے کہ ڈوب کر الہوں سے یا بکر انسان مر جاتا ہے یوں ہی بغیر تحقیق کیے ہر طرح مال لے لینا باعث ہلاکت ہے خیال رہے کہ حضور نور نے مال کو
 سبز سے تشبیہ دی کہ جیسے سبزہ جلد خشک ہو جاتا ہے۔ یوں ہی مال بہت جلد ختم ہو جاتا ہے۔ اس کے لیے اپنا ایمان و تقویٰ برپا کر لینا اللہ رسول کو نذر امن کر لینا سخت غلطی
 ہے۔ اس واقعہ انسان کی نجات پر ترانہ صلی اللہ علیہ وسلم ۳۔ تنفل بنا ہے نفل سے اس کے معنی ہیں نفل میں زیادتی قبول فرماتا ہے لینا تنفل باب تفعیل کے معنی ہوتے
 ہیں اور مرے کو نفل دینا یعنی حضور اقدس نے خود یہ تلوار قبول فرمائی اسے شریعت میں صحت کہتے ہیں یعنی حضور انور کا پسند فرمایا ہوا مال۔ تقار جمع ہے فقرہ کی یعنی جوڑ اس لیے
 عبارت کے پہلے کو فقرہ کہا جاتا ہے۔ چونکہ اس تلوار میں جوڑ تھے۔ پرت پرت جیسے ہاکی کی لکڑی یا اس میں منکے موتی ایسے جوڑے ہوئے تھے جیسے بیٹھ کی ڈبی۔ اس لیے
 اسے ذوالفقار یعنی جوڑوں والی تلوار کہا جاتا تھا۔ یہ تلوار غیبی حجاج کا فرک مٹی۔ جو بدر میں مارا گیا۔ پھر حضور نور کے پاس رہی حضور انور اس تلوار سے جہاد
 فرماتے تھے۔ کچھ عرصہ بعد حضور نے یہ ذوالفقار حضرت علی رضی اللہ عنہ کو عطا فرمادی راشد و مرقات امام ابو جعفر محمد بن علی باقر سے روایت ہے کہ بدر کے دن
 ایک فرشتہ نے پکارا تھا لا سیف الا ذوالفقار لا سیف الا علی۔ و مرقات اب لوگوں نے اسے اس طرح بنایا۔

شاہ مردان شیر یزدان قوت پروردگار ح: لا فقی الا علی لا سیف الا ذوالفقار

حَتَّى إِذَا انْجَفَها مَرَدَّ هَافِيَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
فَلَا يَلْبَسُ ثَوْبًا مِنْ فِي الْمُسْلِمِينَ حَتَّى إِذَا اخْلَقَهُ رَدَّ هَافِيَهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي الْمَجَالِدِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ قُلْتُ هَلْ
كُنْتُمْ تَخْمِشُونَ الطَّعَامَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
أَصَبْنَا طَعَامًا يَوْمَ خَيْبَرَ فَكَانَ الرَّجُلُ يُجَبِّي فَيَأْخُذُ مِنْهُ مِقْدَارَ
مَا يُكْفِيهِ ثُمَّ يَنْصَرِفُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ . وَعَنْ ابْنِ عُمرَانَ جَيْشًا

کہ جب اسے دہلا کر دے تو غنیمت میں لوٹا دے نہ اور جو شخص ایمان رکھتا ہو اللہ اور آخری دن پر تو وہ مسلمانوں
کی غنیمت سے کپڑا نہ پہنے کہ جب اسے پرانا کر دے تو غنیمت میں لوٹا دے نہ (ابوداؤد) روایت ہے حضرت
محمد ابن ابی مجالد سے وہ عبد اللہ ابن ابی اوفی سے راوی تھے فرماتے ہیں میں نے پوچھا کیا آپ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے زمانہ میں کھانے سے ٹکس نکالا کرتے تھے وہ بولے کہ ہم نے خیر کھانے کو کوئی شخص اتنا تو ل
ہی سے اپنی کفایت کی بعد ازاں لیٹا پھر لوٹ جاتا ہے ابوداؤد۔ روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ

۱ حضورؐ اور نے غزوہ احد سے پہلے خواب دیکھی تھی کہ ہمارے ساتھ میں تلوار ہے۔ ہم نے پانی تو اس کا درمیان حصہ ٹوٹ گیا۔ دوبارہ پانی تو پیے سے بھی اچھی ہو گئی
وہ خواب اسی خواب کے متعلق تھی کہ ٹوٹی اور جڑ گئی۔ تعبیر دی تھی کہ امدادی مسلمانوں کو تکلیف ہوگی۔ پھر پیے سے بھی اچھی ہو جائیگی گے۔ ایسا ہی ہوا کہ امدادی
تکلیف پانی پھر ہر میدان جیتا ۲ آپ صحابی میں انصاری میں امیر معاویہ کی طرف سے طرابلس کے حاکم رہے ۳ میں امیر معاویہ کے حکم سے افریقہ فتح فرمایا
۴ میں فتح افریقہ ہوا ۵ شام میں وفات پائی داشتہ ۶ یعنی کوئی غازی تقسیم سے پہلے مال غنیمت کا گھوڑا بلا ضرورت استعمال نہ کرے
کہ آئے دہلا کر کے پھر واپس غنیمت میں رکھ دے۔ اسی سے معلوم ہوا کہ ایسے گھوڑے پر جہاد کرنا ناجائز ہے کہ یہ ضرورت استعمال ہے اور بلا ضرورت بھی اگر
کچھ سواری کرے جس سے گھوڑا کمزور نہ ہو جائے جائز ہے داشتہ ۷ میں غنیمت کے مال کا کپڑا قبل تقسیم بلا ضرورت استعمال نہ کرے اور ایسی حرکت نہ کرے
کہ کپڑا پرانا کر کے پھاڑ کر پھر واپس کر دے ۸ محمد ابن ابی المجالد تابعی ہیں کوفہ کے رہنے والے ہیں بہت صحابہ سے آپ کی ملاقات ہے اور عبد اللہ
ابن ابی اوفی مشہور صحابی ہیں انصاری ہیں۔ اعداد و بعد احد غزوات میں شریک ہوئے ۹ چوں میں مدینہ منورہ میں وفات پائی۔ اور جنت البقیع
میں دفن ہوئے ۱۰ محمد ابن ابی المجالد نے حضرت عبد اللہ ابن ابی اوفی صحابی سے تمام صحابہ کرام کا مکمل پوچھا اس نے کنتھم اور تقسمون جمع
بولے ۱۱ طعام سے مراد ہے پکا ہوا کھانا اور سبزیاں اور سبز میوے جو جلد خراب ہو جاتے ہیں کہ ان میں بھی ٹکس کے بعد تقسیم غنیمت ہوتی تھی یا ان
چیزوں میں آزادی تھی ۱۲ خلاصہ یہ ہے کہ اس قسم کی غنیمت سے ٹکس نہ لیا جاتا تھا۔ لیکن ہر جہاد اپنی ضرورت کے مطابق لے لیتا تھا اور ذخیرہ کر کے گھڑلاتا

عَمُوا فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعَامًا وَعَسَلًا فَلَمْ
يُؤْخَذْ مِنْهُمْ الْخُمْسُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. وَعَنِ الْقَاسِمِ مَوْلَى
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ كُنَّا نَأْكُلُ الْجُرُودَ فِي الْغُرُورِ وَلَا نُقْسِمُهُ حَتَّى إِذَا كُنَّا لِنَرْجِعَ
إِلَى مَحَالِنَا وَآخِرُ جُنَّتِ مِنْهُ مَمْلُوءَةٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. وَعَنِ عِبَادَةَ
ابْنِ الصَّامِتِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ أَدَا الْخِيَاطِ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نماز میں ایک شکر نے کھانا اور شہد غنیمت میں حاصل کیا تو اس سے خمس نہ لیا گیا (ابو داؤد)
روایت ہے حضرت قاسم مولى عبد الرحمن سے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ سے راوی فرماتے ہیں کہ ہم
غزوہ میں ایک اونٹ لکھا ہوا تھا اسے تقسیم نہ کرتے تھے حتیٰ کہ جب ہم اپنی منزل کی طرف لوٹتے اس طرح کہ گھری
خوبیاں اس سے بھری ہوتیں تھیں (ابو داؤد) روایت ہے حضرت عبادہ ابن صامت سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
فرماتے تھے کہ دھاگہ اور سولی تک ادا کرو گے اور

تو ادا ہو، استقامت، کرایہ اتنا اس کا تفصیلی بیان گزریا، یعنی ان ضروریات سے جو اتنی چھٹا آئیں سے خمس نہ لیا جاتا تھا۔ تقسیم باقاعدہ کیا جاتا تھا۔
یعنی جو غلہ شہد وغیرہ کھایا گیا اس میں سے خمس نہ لیا گیا۔ اس طے میں کھائے ہوئے دانے، کھائے ہوئے جانور وغیرہ سب داخل ہیں۔ ۵۷ قاسم
نامی، میں شامی ہیں۔ آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن آپ کی ملاقات چالیس صحابہ کرام سے سے ۱۲ھ آیا، سو بائیس ہجری میں وفات پائی۔ آپ کی
اکثر روایات حضرت ابی سلمہ ان معاذ بن عمرو بن عبسہ سے ہے (اشعری) آپ کے مولى کا نام عبد الرحمن ابی خالد ہے۔ وہ تابعی ہیں۔
ان کی ملاقات حضرت ابی سلمہ سے ہے ۵۷ھ خراج جمع خراج کی خ کے پیش سے یعنی گویا۔ بوری۔ تو بڑے اور منزل سے مراد اپنے وطن
کا گزرتیہ، یا۔ جہازت سفر پر مراد ہے جہاں مسافر عارضی ٹھہرتے ہیں۔ لہذا یہ حدیث گذشتہ حدیث کے خلاف نہیں۔ مطلب یہ ہے کہ ہر چھ
والے مسافروں میں سے ایک آدمی اس اونٹ کے گوشت سے بوری بھر لے جاتا تھا۔ اپنے سارے خیر والوں کا حصہ فقہا فرماتے ہیں
کہ غازیہ، یا۔ کھانا چارہ وغیرہ غنیمت میں واپس کرے۔ فقہا کا یہ فتویٰ اس حدیث کے خلاف نہیں ۵۷ھ مرزات میں فرمایا کہ خیاط اور
مخیط دونوں کے معنی ہیں دھاگہ۔ خیاط جمع خیط نہیں ہے۔ منا ہے کہ اس کی جمع خیوط (خیاط آتی ہے) حرکت خیاط یہ تکرار تاکید کے لیے ہے
مگر اشعری الکلمات میں فرمایا کہ مخیط بروزن منیر ہے سینے کا آکر، یعنی سوتی۔ لہذا خیاط کے معنی دھاگہ اور مخیط کے معنی سوتی۔ لہذا تکرار
میں مطلب یہ ہے کہ معمول کے معمولی ادنیٰ سے ارنی چیز بھی بغیر تقسیم نہ ہو۔

وَالْحَيْطُ وَإِيَّاكُمْ وَالْغُلُولَ فَإِنَّهُ عَارٌ عَلَى أَهْلِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ
 وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ ۖ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ
 شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ ۖ قَالَ دَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ
 بَعِيرٍ فَأَخَذَ وَبَرَةً مِنْ سَنَامِهِ ثُمَّ قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ لَيْسَ
 لِي مِنْ هَذَا الْقَبِيضِ شَيْءٌ وَلَا هَذَا أَوْ رَفَعَ أَصْبَعَهُ إِلَّا الْخُمْسَ وَ
 الْخُمْسُ مُرْدُودٌ عَلَيْكُمْ فَأَذَى وَالْخِيَاطُ وَالْمُخِيطُ فَقَامَ رَجُلٌ
 فِي يَدِهِ كُتْبَةٌ مِنْ شَعْرِ فَقَالَ أَخَذْتُ هَذِهِ لِأُصْلِحَ بِهَا

خیانت سے بچو کہ یہ خیانت قیامت کے دن خان پر عار ہوگی لہ دارمی اور نسائی نے بروایت عمرو بن شعیب
 عن ابیہ عن جده روایت کی۔ روایت ہے حضرت عمرو بن شعیب سے وہ اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے بلوی
 فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک اونٹ کے قریب ہوئے تو اس کے گویاں سے ایک بال لیا لے پھر فرمایا اے
 لوگو! اس فیسی میں سے میرے لئے کچھ نہیں اور نہ یہ بال ہے اور اپنی انگلی شریف اٹھائی سوائے خمس کے نہ اور
 خمس بھی تم پر ہی لوٹ جاتا ہے لہذا سونے دھواگ بھی ادا کر دو تو ایک شخص کھڑا ہوا جس کے ہاتھ میں بالوں کی ہڈی
 تھی بولا میں نے یہ لیا ہے تاکہ اس سے

۱۔ کیونکہ خیانت کا نام خان کے کندھے پر ہوگا۔ جسے یہ نکتہ مشکل سے اٹھائے پھرے گا۔ تکلیف بھی اٹھائے گا بدنام بھی ہوگا۔
 جیسا کہ پہلے حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے معلوم ہوا ۲۔ دبرہ خاص اونٹ کے بال کو کہتے ہیں اور شعر ہر بال کو کہا جاتا ہے۔ سنام اونٹ کی
 پیٹھ میں آٹھری ہوئی بڑی جے گویاں کہا جاتا ہے ۳۔ یعنی حقیر سے حقیرانہ امور سے معمولی چیز بھی قیمت سے میرا حصہ نہیں اس سے صنفی
 مستثنیٰ ہے۔ صنفی وہ چیز ہے جسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم پسند فرمائیں۔ جیسے اچھے ذرا افتقار کا واقعہ گزرا کہ وہ صنفی تھی یا غفرہ وغیرہیں بی بی صفیہ
 بنت حبیبہ ابی اخطب کہ یہ اس صنفی میں سے تھیں۔ اس صنفی میں صد ہا مکتبیں بیوٹی نہیں مثلاً بی بی صفیہ بیوہ کے سرکار کی بیٹی تھیں ان کا حضور خود کے
 نکاح میں ہونا ہی موزوں تھا۔ یا لدا افتقار کفار کے سرکار کی تلوار، حضور خود کے ہاتھ اس کا ہونا کفار کے زیادہ بلنے کا باعث تھا۔ ہر مال یا مال
 قانون کا ذکر ہے اور صنفی کا اختیار فرمانا دینی قانون نہ تھا کہیں اتفاقاً تھا ۴۔ اشارہ کے بے صرف ایک انگلی اٹھانی یعنی صرف ایک نفس ہی بہادری
 سے اس کے سوا کچھ نہیں ۵۔ یعنی وہ بھی تمہاری مسلماتوں میں ہی غرض ہوتا ہے نہ اس نفس سے ہم جنگی سامان گھوڑے تیر وغیرہ
 خریدتے ہیں۔ موقوفہ بوقتہ سالیگی کی مدد فرماتے ہیں

بَرْدَعَةَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا مَا كَانَ لِي وَلِبَنِي
عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَهُوَ لَكَ فَقَالَ أَمَّا إِذَا بَلَغْتَ مَا أَرَى فَلَا أَرَبَ لِي فِيهَا
وَبَنَدَهَا مَرَاةً أَبُودَاؤُدَ وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْسَةَ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بَعِيرٍ مِّنَ الْمُغَنِمِ فَلَمَّا سَلَّمَ أَخَذَ وَبَرَةً
مِّنْ جَنْبِ الْبَعِيرِ ثُمَّ قَالَ وَلَا يَحِلُّ لِي مِنْ غَنَائِمِكُمْ مِثْلُ هَذَا
إِلَّا الْخُمْسُ وَالْخُمْسُ مَرْدُودٌ فِيكُمْ مَرَاةً أَبُودَاؤُدَ وَعَنْ
جُبَيْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ لَمَّا قَسَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کبیل کو درست کروں گا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو میری یا عبدالمطلب کی اولاد کی ہو تو وہ میرے لیے ہے
مے وہ بولا کہ یہ اس حد تک پہنچی ہوئی ہے جو میں دیکھ رہا ہوں تو مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے (ابوداؤد) روایت
ہے حضرت عمرو بن عبسہ سے فرماتے ہیں کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غنیمت کے کچھ اونٹوں کی طرف نماز پڑھائی
تہ پھر جب سلام پھیرا تو اونٹ کے گرد سے بال لیا پھر فرمایا کہ تمہاری غنیمتوں میں سے میرے لیے اتنا بھی حلال
نہیں سوا خمس کے اور خمس بھی تم میں ہی بٹایا جاتا ہے (ابوداؤد) روایت ہے حضرت جابر بن مطعم سے کہ فرماتے
ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۵ یعنی یہ دونی دھاگہ کی گچھی ہے۔ مقصود صرف یہ ہے کہ میرا کبیل بٹایا اور حشر ہوا ہے اسے درست کرنا چاہتا ہوں اگر اجازت ہو تو لے لوں۔
۱۶ یعنی اگر یہ دھاگہ کی گچھی میرے نفس میں آگئی تو میری طرف سے تجھے اجازت ہوگی اور اگر میرے کسی عزیز یا مطلبی کو غنیمت کے حصے سے مل گئی
تو میں ان کی طرف سے تجھے اجازت دیتا ہوں۔ لیکن اگر کسی اور کے حصہ میں پہنچ گئی تو پھر تو جانے اور وہ مالک جانے ۱۷ یعنی جب اس معمولی چیز
میں ایسی پابندی اور ایسی تنگی ہے تو مجھے اس کی ضرورت نہیں کہ پہلے تو کسی کی ملکیت میں آنے کا انتظار کروں۔ پھر مالک سے خوشامد کر کے مانگوں
یہ کہا اور گچھی وہاں ہی رکھ دی۔ معلوم ہوتا ہے کہ وہ ڈر گیا ۱۸ اس طرح کہ اس اونٹ کو سترہ بنا کر اس کے پیچھے نماز پڑھائی۔ معلوم ہوا کہ
بیٹھے ہوئے جانور ایوں ہی بیٹھے ہوئے انسان کی بیٹھ کو سترہ بنانا درست ہے ۱۹ یہ واقعہ دوسرا ہے اور جو پہلے مذکور ہوا اور واقعہ تھا۔ یہی ظاہر ہے۔

۲۰ آپ مشہور صحابی میں نونل ابی عبد مناف کی اولاد سے ہیں۔ عبد مناف کے چار بیٹے تھے ہاشم۔ مطلب۔ نونل اور عبد شمس۔ حضرت جابر
تو نونل کی اولاد سے تھے حضرت عثمان اور تمام بنی امیہ عبد شمس کی اولاد سے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہاشم کی اولاد سے اس کی تفصیل
پنلے فصل اول میں گزر چکی ہے

سَهْمَ دَوَى الْقُرْبَى بَيْنَ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْبَطْلِيبِ أَتَيْتُهُ أَنَا وَ
عُثْمَانُ ابْنُ عَفَّانَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ لَنَا إِخْوَانُنَا مِنْ بَنِي هَاشِمٍ
لَا تُشْكِرُ فَضْلَهُمْ لِمَكَانِكَ الَّذِي وَضَعَكَ اللَّهُ مِنْهُمْ أَرَأَيْتَ إِخْوَانُنَا
مِنْ بَنِي الْمُطَّلِبِ أَعْطَيْنَاهُمْ وَتَرَكَتْنَا وَإِنَّمَا قَرَابَتُنَا وَقَرَابَتُهُمْ
وَاحِدَةٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا بَنُو هَاشِمٍ
وَبَنُو الْمُطَّلِبِ شَيْءٌ وَاحِدٌ هَكَذَا وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ زَوَاةَ
الشَّافِعِيِّ وَفِي رَأْيِ آيَةِ أَبِي دَاوُدَ وَالتَّسَانِي نَحْوُهُ وَفِيهِ أَنَا وَبَنُو
الْمُطَّلِبِ لَا نَفْتَرِقُ فِي جَاهِلِيَّةٍ وَلَا إِسْلَامٍ وَإِنَّمَا نَحْنُ وَهُمْ شَيْءٌ

اپنے قرابت داروں کا حصہ بنی ہاشم اور بنی مطلب میں تقسیم فرما دیا تاکہ توہیں اور حضرت عثمان ابن عفان حضور کی خدمت میں
حاضر ہوئے ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ ہمارے بھائی بنی ہاشم ہم ان کی بزرگی کے منکر نہیں آپ کے جوئے کی وجہ سے
کہ رہنے آپ کو ان میں پیدا فرمایا ہے ہمارے بھائیوں بنی مطلب کے متعلق حضور فرمائیں کہ آپ نے انہیں دیا
اور ہم کو چھوڑ دیا ہے حالانکہ ہمارا ان کا رشتہ ایک ہی ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بنو ہاشم اور بنی
مطلب اس طرح ایک ہیں اور اپنی انگلیوں کو مختلف فرما دیا ہے (شافعی، ابوداؤد اور تسانی کی روایت میں اسی طرح
ہے اور اس میں یہ ہے کہ میں اور بنی مطلب دو درجہ جاہلیت میں الگ ہوئے نہ مسلمان میں ہم اور وہ ایک ہی چیز ہیں

۱۔ اور نوفل و عبد شمس کی اولاد کو اس خنس میں سے کچھ نہ دیا جیسا کہ پہلے گزر چکا اور نوفل کی اولاد سے میں تھا۔
عبد شمس کی اولاد سے حضرت عثمان ۲ یعنی اگرچہ نسبی رشتہ میں ہم سب حضور سے برابر تعلق رکھتے ہیں مگر بنی
ہاشم کو اس بڑے بزرگی ہے کہ حضور ان میں سے ہیں ۳ کیا ہم حضور کے ذی قرابتہ نہیں ہیں یقیناً ہیں تو حضور انور
نے ہم کو ذمہ قرین کا حصہ خنس سے کیوں نہ دیا ۴ یعنی نسبت میں ہم اور بنی مطلب برابر ہو مگر خدمت میں بنی مطلب
ہم سے بڑھ کر ہیں کیونکہ ابتداء اسلام میں انہوں نے اسلام کی بڑی خدمات انجام دیں۔ ہم لوگ بعد میں اسلام میں
داخل ہوئے۔ بائیکاٹ کے زمانہ میں بنی ہاشم و مطلب ایک رہے مگر بنی نوفل اور بنی عبد شمس بائیکاٹ میں کفار
کے ساتھ مل گئے۔ لہذا ان کو ہم پر فوقیت حاصل ہے۔

وَاحِدًا وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
ابْنِ عَوْفٍ قَالَ إِنِّي لَوَاقِفٌ فِي الصَّفِّ يَوْمَ يَذْرِفُنَّ عَنْ يَمِينِي وَعَنْ
شِمَالِي فَإِذَا أَنَا بَعْدَ لَامَيْنِ مِنَ الْأَنْصَارِ حَدِيثُهُ أَشْنَانُهُمَا
فَتَمَيَّيْتُ أَنْ أَكُونَ بَيْنَ أَضْلَعٍ مِنْهُمَا فَغَمَزَنِي أَحَدَهُمَا فَقَالَ آتِي
عَمَّ هَلْ تَعْرِفُ أَبَا جَهْلٍ قُلْتُ نَعَمْ فَمَا حَاجَتُكَ إِلَيْهِ يَا ابْنَ أَخِي قَالَ
أُخْبِرْتُ أَنَّهُ يَسُبُّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي
بِيَدِهِ لَئِنْ رَأَيْتُهُ لَا يُفَارِقُنِي سِوَا حَتَّى سَوَادَةً حَتَّى يَمُوتَ

اور اپنی انگلیوں شریف میں نے اختلاط فرمادیا۔ بیسری نسل روایت ہے حضرت عبد الرحمن ابن عوف سے کہ
فرماتے ہیں کہ میں بدر کے دن صف میں کھڑا تھا تو میں نے اپنے دائیں بائیں دیکھا تو میں انصار کے دو نو عمر
بچوں کے درمیان تھا کہ میں نے تنہا کی کہ میں ان سے بہادر دل کے درمیان ہونا ہے ان دونوں میں سے ایک نے مجھے
اشارہ کیا ہے بولا اے چچا! کیا آپ بوجہ لڑ پھرتے ہیں میں بولا تجھے اس سے کیا کام ہے اسے جیتے؟ وہ بولا
مجھے خبر ملی ہے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گالیاں دیتا ہے۔ اس کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر میں نے
اسے دیکھ لیا تو میرا جسم اس کے جسم سے جدا ہو گا

تاکہ تم سے

۱۔ اس سے معلوم ہوا کہ مصیبت کے وقت ساتھ رہنے والے بڑی قدر و منزلت کے مستحق ہیں۔ لوگ چونکہ مصیبت کے ساتھ ہیں لہذا اسی نفس کے
حق دار ہیں۔ اس کے متعلق فقہی اسلام پہلے گزر چکے ۲۔ آپ کی کنیت ابو محمد ہے زہری میں قریشی ہیں۔ عشرہ مبشرہ سے ہیں حضرت ابو بکر صدیق کے ہاتھ پر
اسلام لائے۔ صاحب ہجرت ہیں کہ پہلے حبشہ کی طرف ہجرت کی۔ پھر مدینہ منورہ کی طرف۔ تمام غزوات میں حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہے۔ حضور منور
نے غزوہ تبوک میں فجر کی ایک رکعت آپ کے پیچھے پڑھی۔ غزوہ امدی میں زخم کھائے۔ بعض زخموں کی وجہ سے آپ کا ایک پاؤں بیکار ہو گیا تھا۔ نام
الفیل کے رسی ساں بعد پیدا ہوئے مسکن میں وفات ہوئی۔ پندرہ سال عمر پائی۔ مدینہ منورہ میں دفن ہوئے۔

۳۔ جنگ بدر ۳ھ، رمضان میں ہوئی جس میں مسلمان تین سو تیرہ تھے۔ کفار اول ساڑھے نو سو تھے۔ ابو سفیان کا قاتل مل جانے کے
بعد ایک ہزار ہو گئے تھے۔ مسلمانوں کے پاس سبز مد گھوڑے سپرد میں آٹھ تلواریں تھیں۔ باقی غازیوں کے پاس کھجور کی لکڑیاں تھیں۔

۴۔ تاکہ جنگ کے وقت نیچے ۵۔ مدینہ منورہ کی روایت ہے۔ چونکہ وہ دونوں نو عمر تھے۔ اس لیے حضور
عبدالرحمن نے انہیں زور دیا۔ نیز وہ دونوں انہ سے تھے۔ اور بادری میں جہاد میں مشہور تھے (وفات) ۵۔ غزوة کے معنی دبانے کے ہیں

الْأَعْجَلُ مِتَّ قَالَ فَتَعَجَّبْتُ لِذَلِكَ قَالَ وَغَمَزَنِي الْآخَرُ فَقَالَ لِي مِثْلَهُ
فَلَمْ أَتَّشِبْ أَنْ نَظَرْتُ إِلَى أَبِي جَهْلٍ يَجُولُ فِي النَّاسِ فَقُلْتُ أَلَا
تَرَيَانِ مَا حَبَبَ إِلَيَّ تَسَاءُلِي عَنْهُ قَالَ فَاتَّبَدَرَا لُسَفْيِهِمَا
فَضْرِبَاهُ حَتَّى تَتَلَاهُ ثُمَّ انْصَرَفَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَاخْبَرَفَقَالَ أَيُّكُمَا قَتَلَهُ فَقَالَ كُلٌّ وَاحِدٌ مِنْهُمَا أَنَا قَتَلْتُهُ

جلد موت والاخر جائے لے فرماتے ہیں میں نے اس پر تعجب کیا کہ فرماتے ہیں کہ دوسرے نے بھی مجھے اشارہ کیا تو مجھے
اسی طرح کہا تو میں بنا بظہر احمی کہ میں نے ابو جہل کو دیکھ لیا جو لوگوں کے بیچ گھوم رہا تھا کہ تو میں بولا کیا تم دیکھتے نہیں
یہ منہ لڑا وہ یا رہے تھے جس کے متعلق تم مجھ سے پوچھ رہے تھے فرماتے ہیں کہ وہ دونوں اپنی تلواریں لے کر اس پر بھیڑے
مار احمی کا سے قتل کر دیا پھر دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہوئے حضور کو اس کی خبر دی کہ تو فرمایا تم دونوں
میں سے کس نے اسے قتل کیا ہے تو ان میں سے

اور انکے سے اشارہ کرنے کے بھی۔ یہی کہ معنی دیا ہے۔ یعنی میرا ہاتھ دبا کر مجھے اپنی طرف متوجہ کیا اور پھر مجھے سے یہ پوچھا کہ اے ابو جہل اپنے سے بڑے
کو چہا کہہ کر نکارتے ہیں۔ یہاں یہی محاورہ استعمال ہوا ہے ورنہ حضرت عبدالرحمن بن ابی عوف رشتہ نبی میں ان بچوں کے چچا تھے۔ لشکر کفار سامنے تھا ان
دونوں نے پوچھا کہ وہ جو سامنے لشکر ہے ان میں ابو جہل کون ہے ۱۷ سبحان اللہ یہ ہے ایمان اور یہ ہے عشق رسول صلی اللہ علیہ وسلم۔ ابو جہل کو حضور انور کی
شہن میں گستاخیاں کرتے سنا تھا بلکہ یوں ہی اڑتی اڑتی خبر پہنچی تھی کہ ٹوٹ گئے اور مارے مارے کو تیار ہو گئے۔ اسی کا ترجمہ یوں کیا گیا ہے۔

قسم کھائی ہے دونوں نے کریں گے قتل ناری کو ۱۸ سنا ہے گالیاں دیتا ہے وہ محبوب باری کو

۱۹ کیونکہ میں نے سمجھا کہ تمہارا ظاہر کچھ اور ہوا۔ یہ دونوں تو بہادروں کے سردار تھے جو صلہ بہت بلند ظاہر ہوا ۲۰ یعنی اپنے لشکر میں چکر مار رہا تھا
انہیں درست کر رہا تھا ۲۱ یہاں صاحب یا کہ یار یعنی دوست نہیں بلکہ معنی مطلوب ہے جس کی طلب ہو یعنی تم جس کی جستجو میں ہو وہ یہی ہے۔ سامنے دو کچھ
۲۲ یعنی یہ دونوں ایکے اسی کی فوج میں پیچھے اور بغیر یار و مددگار ساتھ لئے اس پر ٹوٹ پڑے اور اُسے سنبھالنے کا موقع نہ دیا کہ اُسے مار گرایا یا خیال
مہیہ کہ ان دونوں نے اُسے بالکل مار نہ ڈالا تھا بلکہ قریب ابلا کر دیا تھا جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا۔ اُسے سسکتا ہوا چھوڑ کر بھاگے کہ ان کی فوج
میں گھبر گئے۔ ان دونوں پانڈوں کو درہالوں نے گھیر لیا۔ اس موقع پر ایک کا ہاتھ بازو سے کٹ گیا جسے انہوں نے خود پاؤں سے دبا کر توڑ دیا
اور پھر وہاں کفار کا مقابلہ کرتے ہوئے ہاتھ اٹھاتے ہوئے حضور کی بارگاہ میں حاضر ہوئے حضور انور نے وہ ہاتھ کا ندھے پر رکھ کر عتاب
رہن لگا دیا وہ ہاتھ جڑ گیا اور دوسرے ہاتھ سے زیادہ مضبوط ہو گیا۔ جیسا کہ انشاء اللہ باب المعجزات میں ذکر کیا جائے گا ۲۳ قتل
ابو جہل کا بھی خبر دی اور داتھ قتل کی بھی خبر دی کہ اس نے انہیں سے کسے بچاؤ اور اس طرح قتل کیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل ابو جہل کی خبر سن کر

فَقَالَ هَلْ مَسَتْحُمَّا سَيْفِيكُمَا فَقَالَ لَا فَنظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى السَّيْفَيْنِ فَقَالَ كَلَّا كَمَا قَتَلَهُ وَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَلْبِهِ لِمَعَاذِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْجُمُوسِ وَالرَّجُلَانِ مُعَاذُ ابْنِ عَمْرٍو بْنِ الْجُمُوسِ وَمَعَاذُ ابْنِ عَمْرٍو مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ۝ وَعَنْ

ہر ایک بولا کہ اسے میں نے مارا ہے۔ فرمایا کیا تم نے اپنی تلواریں پونچھ لی ہیں وہ بولے نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی تلواریں دیکھیں فرمایا تم دونوں نے ہی اسے قتل کیا ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سلب کا فیصلہ معاذ ابن عمرو ابن جموح کے لئے کیا ہے اور وہ دونوں صاحب معاذ ابن عمرو ابن جموح اور معاذ ابن عمرو لکھے (مسلم بخاری) اور ابیت ہے

سجدہ شکر ادا کیا۔ جیسا کہ دوسری روایات میں ہے۔ خیال رہے کہ اپنے جانی مالی دشمن کے فوت ہونے پر خوشی منانا ممنوع ہے

اگر مجھ وعدہ جائے شادمانی نیست کہ زندگانی مایہ ز جاودانی نیست

مگر قومی، دینی، ملکی دشمن کے مرجانے پر شکر کرنا سنت ہے۔ عاشورہ یعنی دسویں محرم کا روزہ اسی لیے سنت ہے کہ اس دن فرعون غرق ہوا ہے۔ دینی دشمن کے مرجانے سے مخلوق خدا اس کے فساد سے محفوظ ہوجاتی ہے۔ دونوں نے سچ کہا کیونکہ تلوار کے وار اس مردود پر دونوں ہی نے کیے تھے۔ اگرچہ ایک نے سبقت کی ہوگی اور ایک ہی کا وار کاری لگا ہوگا جس سے وہ ناری جہنم رسید ہوا ہوگا۔ بہر حال دونوں سچے ہیں خود حضور نے بھی ان کی تصدیق فرمائی جیسا کہ آگے آ رہا ہے۔

۱۷ یعنی واقعی تم دونوں اس کے قتل میں شریک ہو۔ تم دونوں کے واروں سے اُسے اللہ نے ناریں داخل کیا ہے تم دونوں سچے ہو۔ یہ فرمان ان دونوں کو خوشی کرنے کے لیے ہے ۱۸ اس لیے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے علامات سے معلوم فرمایا کہ اصل قاتل یہ ہیں۔ حضرت شیخ نے اشعر میں لکھا کہ قتل کرنے میں یہ دونوں شریک تھے۔ مگر اُسے گرانے پچھاڑنے والے معاذ ابن عمرو ابن جموح تھے۔ اس لیے سلب صرف ان کو عطا فرمایا گیا غرضیکہ یہ شخصیں بلا وجہ نہ تھیں وجہ سے تھی ۱۹ خیال رہے کہ ان دونوں بزرگوں کا نام معاذ یا معوذ ہے۔ یہ دونوں حضرات انیائی یعنی ماں شرک بھائی ہیں۔ ان کی والدہ کا نام عفرہ ہے۔ ان کے ایک خاندان کا نام عمرو ابن جموح ہے۔ دوسرے خاندان کا نام حارث ہے لہذا معاذ ابن عفرہ ایم۔ ۲۰ ماں کی طرف ہے۔ بعض روایات میں ان دونوں معاذوں کو ابی عفرہ کہا جاتا ہے۔ وہ بھی درست ہے دونوں کی نسبت ماں کی طرف ہے۔ ۲۱ اس حدیث سے چند مسائل ثابت ہوئے۔ ایک یہ کہ کسی مسلمان کو اس کی نوعمری کی وجہ سے ضعیف نہیں سمجھنا چاہیے۔ بسا اوقات چھوٹے اور قبیلے آدمی وہ کام کر دکھاتے ہیں جو بڑی عمر والے موٹے تازے آدمیوں سے نہ ہو سکیں۔ دوسرے یہ کہ اللہ رسول کے لیے خلافت و سرکار صحابہ سے تیسرے یہ کہ جنگ میں ہر کام بہت دھیرتی سے ہی ہوتا ہے۔ چوتھے یہ کہ علامات دیکھ کر بغیر گولہ کے سلب دینا جائز ہے کہ مسلمان نہ

اَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ بَدْرٍ مَنْ يَنْظُرَ لَنَا
مَا صَنَعَ أَبُو جَهْلٍ فَأَنْطَلَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ فَوَجَدَهُ قَدْ ضَرَبَهُ ابْنُ
عَفْرَاءَ حَتَّى بَرَدَ فَأَخَذَ بِلِحْيَتِهِ فَقَالَ أَنْتَ أَبُو جَهْلٍ فَقَالَ وَهَلْ فَوْقَ
رَجُلٍ قَتَلْتُمُوهُ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ فَلَوْ غَيْرُ أَكَّا مِ قَتَلْتَنِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

حضرت انس سے فرمایا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر کے دن کہ کون دیکھ کر ہم کو بتا دے گا کہ ابو جہل کو کیا
ہوا اے تو ابن مسعود چلا سے پایا کہ عفرہ کے بیٹوں نے اسے مار دیا ہے حتیٰ کہ ٹھنڈا ہو گیا ہے اے آپ نے اس کی دائرہ می پکڑ کر فرمایا
کہ کیا تو ہی ابو جہل ہے وہ بولا کہ کیا تم نے مجھ سے اور پر دے کو قتل کیا ہے ایک روایت کے بولا کاش مجھے کسان علاوہ کوئی اور قتل کرتا
تھا (مسلم بخاری)

ان کی تاویز میں دیکھ کر ایک کو مطلب عطا فرمایا۔ جہاں گواہ طلب فرمانے کا ذکر ہے وہاں علامات نہ ہونے کی صورت ہے پانچویں یہ کہ حضرت صحابہ
کی بہت وجہات ہے مثال میں ۱۔ یہ ارشاد عالی فرمودہ بدر ختم ہو چکے اور سکون حاصل ہو جانے کے بعد ہوا دربار جنگ میں اس طرف تو مجہدی
نہیں ہوتی۔ یعنی کوئی شخص کفار کی نشوونما میں زخمیوں میں ابو جہل کو تلاش کرے کہ وہ جی رہا ہے یا مر گیا ہے۔ مردوں میں پڑا ہے یا زخمیوں میں ۲۔ اگر
صنع معروف ہے تو ترجمہ وہی ہے جو ہم نے عرض کیا۔ اور اگر صنع مجهول ہے تو معنی یہ ہوں گے کہ ابو جہل کے ساتھ کیا کیا گیا۔ رب نے اس سے کیا
مسائلہ فرمایا اُسے موت دیدی یا ابھی نہیں اور موت دے دے دی ہے تو کس حالت میں ۳۔ یہاں ٹھنڈا ہو جانے سے مراد اگر مرنا نا ہے تو مطلب یہ
ہو گا کہ ٹھنڈا ہو جانے کے قریب ہو گیا ہے اور اگر مرد جسم کا تو نکال کر حرارت عزیز ختم ہو جانا ہے تو مطلب بالکل ظاہر ہے یعنی اس کا جسم
ٹھنڈا ہو چکا ہے اور وہ قریب الموت ہے کتے کی طرح سب تک رہا ہے خیال ہے کہ ابو جہل کو تمام کفار کہ اس حالت میں چھوڑ کر بھاگ چکے تھے
۴۔ معلوم ہوا کہ اس زمانہ میں مشرکین بھی ایک مشنٹ ٹاٹھی رکھتے تھے۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ کافر کی ٹاٹھی کی کوئی عزت و حرمت نہیں آئے
پکڑنا کیسے جانا جائز ہے۔ مسلمان کی ٹاٹھی بڑی حرمت کی چیز ہے کہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۵۔ یعنی کج کے مقتولین
میں سب سے بڑی عزت و عظمت والا میں ہی ہوں کہ تمام کفار کہ بلکہ کفار عرب کا سردار ہوں ۶۔ یعنی مجھے اس
ذمت کا غم ہے جو اس قتل میں مجھے پہنچی کہ مجھے مدینہ کے انصار کے دو بچوں نے قتل کیا۔ اہل مدینہ عموماً کمینتی
و باغبانی کیا کرتے تھے۔ اس لیے اس نے انہیں اکابر یعنی کسان کہا مجھے کوئی بڑی عزت والا قتل کرتا۔
معلوم ہوا کہ ابو جہل بمقابلہ فرعون زیارہ متکبر تھا کہ فرعون ڈوبتے وقت بول اٹھا۔ اَمَنْتُ اَمَنْتُ یہ بنو
اسرائیل۔ مگر یہ مردود اب اس حالت میں جی نہیں ہی بگھا رہا ہے۔ اگر اس حالت میں کلمہ پڑھ لیتا تو شاید
کہ فائدہ اٹھاتا۔

۴۷ یعنی ہمارا کسی کو کم دینا یا نہ دینا اس کی علامت نہیں کہ ہم اس سے ناراض ہیں یا اس کو مسلمان نہیں سمجھتے اور کسی کو زیادہ دینا اس کی علامت نہیں کہ ہم اس سے راضی ہیں اسے مومن کامل سمجھتے ہیں بلکہ کبھی اس کے برعکس بھی ہوتا ہے کہ مومن کامل کو کم دیتے ہیں یا کچھ نہیں دیتے اور نہ بذب کو زیادہ عطا فرماتے ہیں ۴۸ یعنی یہ عطا فضائل کی وجہ سے نہیں بلکہ ضعیف الایمان لوگوں کو کم عطا نہیں دیتے ہیں کہ اگر ان کو نہ دیں تو خطرہ ہے کہ وہ پھر کفر کی طرف لوٹ جائیں

اَلْكَلِمَةُ وَالْاِيْمَانُ الْعَمَلُ الصَّالِحُ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَامَ بَيْنِي يَوْمَ بَدْرٍ فَقَالَ اِنَّ عَثْمَانَ اَنْطَلَقَ فِي حَاجَةِ اللّٰهِ وَحَاجَةِ رَسُوْلِهِ وَاِنِّي اُبَايِعُ
لَكَ فَضْرَبَ لَكَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَهْمٍ وَوَلَّمْ يَضْرِبْ رَاحِدًا غَابَ

ہم سمجھتے ہیں کہ مسلمان کلمہ طیبہ ہے اور ایمان نیک عمل ہے روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے
یعنی بدر کے دن پس فرمایا کہ عثمان اللہ تعالیٰ کے کام اور اس کے رسول کی خدمت میں گئے ہیں تم ان کی بیعت میں کرنا ہو
تو چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لیے حصہ مقرر فرمایا ان کے سوا کسی غائب شخص کا

اور روزِ غزہ میں کہ جاہلیں پختہ مومنین پر ہم کو اعتماد ہے کہ انہیں مال ملے یا نہ ملے وہ مومن ہی رہیں گے ان کو دینے کا اہتمام نہیں فرماتے
انہیں نہ دنیا ان کی جنگی ایمان کی وجہ سے ہے۔ یہ ہی سنت الہیہ ہے۔ بار بار مقبول بندوں پر مصیبتیں بھیج دیتا ہے یا انہیں کم عطا فرماتا
ہے کیونکہ وہ بہر حال مومن رہیں گے کچھ ملے یا نہ ملے۔ کچی کھیتی کو پانی بہت دیا جاتا ہے۔ اس کی رکھوالی زیادہ کی جاتی ہے کہ اس کی
جڑیں مضبوط نہیں۔ پانی نہ ملنے پر خشک ہو جانے کی مضبوط درختوں کی زیادہ پرواہ نہیں کی جاتی کہ اس کی جڑیں پختہ ہیں۔
پانی نہ ملنے پر بھی برے بھرے رہتے ہیں۔

لے یعنی سرکارِ عالی کے او مسلمانا فرمانے سے معلوم ہوا کہ ایمان و اسلام میں فرق ہے۔ اس فرق میں کئی احتمال ہیں۔
ایک یہ ہے کہ صرف کلمہ طیبہ لینا اسلام ہے اور ساتھ ہی نیک اعمال بھی کہنا ایمان اور دونوں میں اور بھی فرق کیے گئے ہیں۔
لے غزوہ بدر کے موقع پر حضور انور کی صاحبزادی بی بی رقیہ جو حضرت عثمان غنی کی زوہرہ مطہرہ تھیں سخت بیمار تھیں ان کی تیمارداری
کرنے کے لیے عثمان غنی کو حضور انور نے مدینہ منورہ میں ہی چھوڑا بدر میں ساتھ نہ لے گئے۔ حتیٰ کہ حضور کے پیچھے ہی ان کی وفات ہوگئی
اور دفن کر دی گئیں (مرقات) یہ فرمانِ عالی بدر کی غیبت تقسیم فرماتے وقت کا ہے۔ خیال رہے کہ جناب رقیہ کی تیمارداری حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت تھی مگر اس کو اللہ رسول کا کام فرمایا گیا معلوم ہوا کہ حضور کی فرمانبرداری رب تعالیٰ کی اطاعت ہے۔

لے چنانچہ حضور انور نے اپنا بایاں ہاتھ اٹھایا اور فرمایا کہ یہ عثمان کا ہاتھ ہے اور اپنے واسطے ہاتھ کو فرمایا کہ یہ ہمارا ہاتھ ہے
اور خود ہی حضرت عثمان کی طرف سے بیعت کی۔ اس بیعت عثمان کا واقعہ دوبار ہوا۔ ایک تو غزوہ بدر میں دوسرے بیعت الرضوان
میں مقام مدینہ میں یہ ہے حضرت عثمان کی شان رضی اللہ عنہ۔

دست حبیب خدا جو کہ یہ اللہ تھا ہاتھ بنا آپا آپا وہ ذی شان ہیں۔

غیرہ روایہ ابو داؤد و عن رافع بن خدیج قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجعل فی قسم المکانہ عشر اقلین الشاء یعبر رواہ النسائی و عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزائی من الانبیاء فقال لقومیہ لا یتبعنی رجل ملک بضع امراة و هو یرید ان یتبني بها و لما بین بها و لا احد بنی بیوت و لم یرفع سقفوها و لا رجل اشکری غنا اذ

حصہ مقرر کیا ابو داؤد روایت ہے حضرت رافع ابن خدیج سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غنیمت کی تقسیم میں دس بکریاں ایک دوسرے کے مقابل میں فرماتے تھے کہ انسانی روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نبیوں میں سے ایک نبی نے جہاد کیا ہے تو اپنی قوم سے فرمایا کہ میرے ساتھ وہ شخص نہ بلے جو کسی عورت کے بطن کا مالک ہو اور رخصتی کرنا چاہتا ہے۔ ابھی تک کی نہیں ہے نہ اور نہ وہ جائے جس سے مکانات بنتے ہیں۔ ورنہ ان کی چھتیں تیار نہ کی ہیں نہ اور نہ وہ شخص جائے

۱۔ یعنی حضرت عثمان کو بدر و اول کا صرف ثواب نہ ملا بلکہ غنیمت کا حصہ بھی ملا۔ آپ صرف حکم غازی ہند نہ ہوئے۔ بلکہ حقیقتہً غازی مانے گئے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مالک و مختار ہیں اگر چاہیں تو مدینہ کی زمین کو بدر کا میدان بنادیں گھر میں رکھ کر غازیوں میں ملا دیں اس فرمان عالی سے معلوم ہوا کہ حضور کی اطاعت رب تعالیٰ کی اطاعت ہے۔ دیکھو حضرت عثمان مدینہ منورہ میں حضور کے کام کے لیے رہے تھے یعنی بی بی ربیعہ کی تیمارداری مگر فرمایا فی حاجۃ اللہ و حاجۃ رسولہ۔ حاجت میرا کام یا خدمت۔ نہ کہ ضرورت کہ اللہ تعالیٰ ضرورت اور محتاجی سے پاک ہے۔ ۲۔ آپ صحابی انصاری خوارزمی یا مدائنی اسی ہیں۔ غزوہ بدر کے سوا تمام غزوات میں حاضر رہے بدر کے دن آپ کمسن تھے سترہ میں مدینہ منورہ میں وفات پائی چھپاٹھی سال عمر ہوئی۔ آپ کے حالات پہلے بھی بیان ہو چکے ہیں ماشاء۔ ۳۔ یعنی تقسیم غنیمت میں ایک اونٹ کو دس بکریوں کی برابر رکھتے تھے کہ اگر کسی غازی کو ایک اونٹ حصہ میں ملا تو دوسرے غازی کو دس بکریاں عطا ہوئیں۔ قربانی میں ایک اونٹ دس بکریوں کی برابر مانا جاتا ہے۔

۴۔ نبی سے مراد حضرت یوشع علیہ السلام ہیں یعنی موسیٰ علیہ السلام کے خلیفہ اور غزوہ سے مراد بیت المقدس پر جہاد، یہ واقعہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد ہوا و اشعد و مرقات

۵۔ یعنی جس کا نکاح ہو چکا ہے ابھی رخصت نہیں ہوئی ہے۔ اس کی تیار میں ہے۔ اہل عرب زفاف کے وقت خمیدہ وغیرہ بناتے تھے۔ اس میں زنان کہتے تھے اس لیے زفاف کو بار کہتے تھے و اشعد ۱۔ یعنی مکان بنانے میں مشغول ہے۔ ابھی عمارت نامکمل ہے اس کی تکمیل کر رہا ہے۔

أَوْ خَلَفَاتٍ وَهُوَ يَنْتَظِرُ وَلَا وَهًا فَعَزَىٰ فِدَا مَنِ الْقَرِيبَةِ صَلَوةُ الْعَصْرِ أَوْ قَرِيبًا مِّنْهَا
فَقَالَ لِلشَّمْسِ إِنَّكَ مَأْمُورَةٌ وَأَنَا مَأْمُورٌ اللَّهُمَّ أَحِبِّهَا عَلَيْنَا فَحَبِطَتْ حَتَّىٰ فُتِحَ اللَّهُ عَلَيْهِ
جَمْعُ الْغَنَائِمِ فَجَاءَتْ يَعْنِي التَّارِكَاتُ كُلَّهَا فَلَمْ تَطْعَمْهَا فَقَالَ إِنَّ فِيكُمْ عَلَوْا قَلِيلًا يَبْقَىٰ

جس نے بکریاں یا اونٹنیاں خریدیں اور ان کے پیسنے کا منتظر رہے۔ چنانچہ انہوں نے جہاد کیا تو بستی سے نماز
عصر یا اس کے قریب ہوئے تو انہوں نے سورج سے فرمایا کہ تو بھی حکم کے ماتحت ہے اور میں بھی الہی اسے ہم پر
روک دے۔ چنانچہ سورج روک دیا گیا حتیٰ کہ اللہ نے انہیں فتح دی تہ پھر غنیمتیں جمع فرمائیں تو وہ یعنی آگ کھانے
کے لیے آئی مگر انہیں کھایا نہیں۔ فرمایا کہ ضرور تم میں خیانت ہے۔

لے یعنی جس کی بکریاں یا اونٹنیاں کاہن ہیں اُسے ان کے بچے دیکھنے دو دھپنے کا بڑا انتظار ہے۔ مقصد یہ ہے میرے ساتھ جہاد میں فاع اہل
ہائے جس کا دل دنیا میں لگا ہے وہ نہ جائے۔ تاکہ اس عبادت میں دھیان نہ بنے جیسے آج پشاپ یا خانہ کی سخت حاجت لے کر نماز پڑھنا
منوع ہے کہ اس سے نماز میں دل نہ لگے گا۔ لے یعنی اے سورج تجھے رفتار کا حکم الہی ہے اور مجھے جہاد کا حکم ہے اگر تو اسے ڈوب
گیا اور میں بیت المقدس فتح نہ کر سکا تو ہفتہ کا دن شروع ہو جائے گا جس میں جہاد کرنا قائل کہنا حرام ہے پھر کفار کو کافی جلت مل جائے گی
اور بیت المقدس فتح کرنا مشکل ہو جائے گا۔ خدا یا تو سورج کو روک دے جب یہ بیت المقدس فتح کر لوں تب غروب ہو معلوم ہوا کہ
حضرات انبیاء چاند سورج سے بھی کلام فرماتے ہیں اور وہ ان سے گفتگو اور ان کی اطاعت کرتے ہیں مولانا فرماتے ہیں۔

نطق آب و نطق خاک و نطق گل
مہبت محسوس حواس اہل دل
فلسفی گو منکر حسانہ است
از حواس اولیا بیگانہ است

یہ جہاد جمعہ کے دن ہوا۔ اس دن میں ہفتہ کے دن جہاد بھی ممنوع تھا۔ مگر اتنا کہ بجکم الہی سورج ٹھہر گیا جب بیت المقدس
فتح ہو گیا تب ڈوبا۔ یہ حضرت یوشع علیہ السلام کا معجزہ ہوا خیال رہے کہ یوشع علیہ السلام کے سوا کسی نبی کے لیے سورج روک نہیں گیا۔ ہمارے حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے حکم سے ایک بار سورج روکا گیا اور ایک بار ٹوٹا گیا۔ چنانچہ بعد معراج جب کفار کہنے لگے حضور سے پوچھا کہ آپ نے ہمارے خداؤں کا فلان راہ میں دیکھا
ہوگا۔ فرمایا ہاں! بولے مگر کب پہنچے گا فرمایا۔ بدو کی صبح کو۔ قافلہ کو داپسی میں کچھ دیر ہو گئی تو بدو کے دن سورج کو روک دیا گیا حتیٰ کہ جب قافلہ کہ منظر پہنچا
تب سورج طلوع ہوا اور غزوہ خیبر کے موقع پر مقام صہبائیں بعد عصر حضور نے حضرت علی کے زانو پر سر رکھ کر آرام فرمایا تھا۔ جناب علی نے نماز
عصر پڑھی تھی سورج ڈوب گیا تب حضور کی دعا سے سورج واپس ہوا۔ حضرت علی نے نماز عصر پڑھی پھر ڈوبا۔ ابن جوزی نے ان احوال کو منوع
کہا مگر علامہ نے مشکل الحدیث میں قاضی عیاض نے شفاء شریف میں انہیں صحیح کہا۔ ابن سعد ابن شہین نے ان کی تصحیح کی طبرانی نے
معجم میں بہ سند حسن حضرت جابر سے سورج روک لینے جانے کی حدیث نقل فرمائی۔ بہر حال آفتاب کا رکنا حرام ہے۔

مِنْ كَابِلَيْتٍ رَّحُلٌ فَلَزَقَتْ يَدَ رَجُلٍ بَيْدِهِ فَقَالَ فَيَكُمُ الْغُلُولُ فَجَاءُوا بِرَأْسِ مِثْلٍ
رَأْسٍ بِقُرَّةٍ مِّنَ الذَّهَبِ فَوَضَعَهَا فَجَاءَتِ النَّارُ فَكَلَنُهَا زَادَ فِي رِوَايَةٍ فَلَمْ
تَحِلَّ الْغَنَائِمُ لِأَحَدٍ قَبْلَنَا ثُمَّ أَحَلَّ اللَّهُ لَنَا الْغَنَائِمَ رَأَى ضَعْفَنَا وَعِزَّنَا فَكَلَهَا لَنَا
مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ خَيْبَرَ أَقْبَلَ نَفَرٌ
مِّنْ صَحَابَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا فُلَانٌ شَرِيهٌ وَفُلَانٌ شَرِيهٌ

ہر قبیلے سے ایک ایک شخص مجھ سے بیعت کرے چنانچہ ایک آدمی کا ہاتھ ان ہی کے ہاتھ سے چٹ گیا تو فرمایا تم لوگوں
میں خیانت ہے پھر وہ سونے کا سر لائے جو گائے کے سر کی طرح تھا اسے لکھ دیا پھر آگئی اسے کھایا کہ مسلم
کی روایت میں ہے یہ زیادتی کی کہ ہم سے پہلے کسی کے لیے غنیمتیں حلال نہ ہوئیں پھر اللہ نے ہمارے لیے غنیمتیں حلال
کر دیں ہماری کمزوری ہماری عاجزی دیکھی تو انہیں ہمارے لیے حلال فرمایا کہ مسلم بخاری روایت ہے
حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے مجھے خبر دی کہ جب خیبر کا دن ہوا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ
کی ایک جماعت آئی وہ بوسے حلال اور حلال شہید دے

یوشع علیہ السلام کے لیے بڑا دور رکنا اور واپس لوٹنا ہمارے حضور کے لیے بڑا۔ وہ جو حدیث میں ہے کہ یوشع علیہ السلام کے سوا کسی کے
لیے سورج نہ رکنا۔ اس سے مراد حضور سے پہلے کے نبی ہیں درمقات۔ اشد فقیر نے مقام صہبا کی زیارت کی ہے جہاں سورج لوٹا یا گیا تھا
یہ جگہ خیبر سے قریب ایک میل دور ہانب مدینہ منورہ ہے۔ عام لوگ زیارت کرتے ہیں اعلیٰ حضرت نے کیا خوب فرمایا ہے
اشارہ سے چاند چہرہ دیا پچھپے ہوئے خور کو پھیر لیا
گئے بوسے دن کو عصر کیا یہ تاب و توان تھا رے یے
اس زمانہ میں غنیمت کا مال جمع کر کے کسی پہاڑی یا میدان میں رکھ دیا جاتا تھا۔ غیبی آگ اگر اسے جلا جاتی تھی اس لیے یہ کیا گیا اس لیے آگ
آئی تو تھی اگر سے ہو یا نہیں۔ یہاں کھانے سے مل جاتا ہے گذشتہ دنوں میں یہ مال غنیمت اور قربانیوں کے گوشت غیبی آگ جلا یا کرتی تھی۔

اس لیے یہ بھی یوشع علیہ السلام کا معجزہ ہے کہ جس میں خیانت تھی اس کے سردار کا ہاتھ یوشع علیہ السلام کے ہاتھ سے چٹ گیا جس
سے خیانت پکڑی گئی۔ اسے یعنی اس غنیمت کے مال میں سونے کی گائے کا سر جو عام گایوں کے سر کے برابر تھا اس کی خیانت کی گئی تھی
جواب حاضر کی گئی۔ اس زمانہ میں غیبی آگ کا جلا ہوا قبولیت کی علامت تھی اور نہ جلا تا مردودیت کی علامت تھی خیانت والی غنیمت
مردود مانی جاتی تھی بابل و تقابیل نے بھی اپنی قربانیاں پہاڑ پر رکھی تھیں بابل کی قربانی کو آگ جلا گئی اور تقابیل کی قربانی ویسی ہی پڑی رہی
اسے یعنی ہماری امت معمولاً کمزور اور غریب ہوگی لہذا اس کے لیے مال غنیمت حلال فرما دیا گیا کہ اس مال کے ذریعہ جہاد میں قوت حاصل
کرے۔ یہ رب تعالیٰ کی خاص مہربانی ہے۔ اسی طرح قربانی کا گوشت بھی اس امت کے لیے حلال کر دیا گیا کہ قربانی عبادت بھی ہے اور کھانوں کا

حَتَّىٰ مَرَّوْا عَلَىٰ رَجُلٍ فَقَالُوا أَفَلَانُ شَهِيدٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 كَلَّا إِنِّي رَأَيْتُهُ فِي النَّارِ فِي بَرْدَةٍ غَلْظَ عِبَاءُهَا ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ إِذْ هَبْ فَنَادَى النَّاسَ أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ ثَانِيًا
 قَالَ فَخَرَجْتُ فَنَادَيْتُ إِلَّا أَنَّهُ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْمُؤْمِنُونَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ

حتیٰ کہ ایک شخص پر گزرے تو بولے فلاں شہید ہے نہ تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہرگز نہیں میں نے اسے
 آگ میں دیکھا ہے ٹھیک چار یا ایک عبا کی وجہ سے نہ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عراب خطاب
 جاؤ لوگوں میں تین بار اعلان کرو کہ جنت میں نہ جائیں گے مگر مومن چنانچہ میں
 نکلا اور میں نے اعلان کیا کہ جنت میں نہ جائیں گے مگر مومن لوگ تین
 بار تک (مسلم)

خود رک بھی ہے۔ یہ ہے خاص کرم۔

اسے معلوم ہوتا ہے کہ غیر میں چند حضرات شہید ہوئے تھے۔ ہم نے غیر میں سترہ شہداء غیب کے مزارات کی زیارت کی جو تبوک سے مکہ پر واقع ہیں جن
 میں سے حضرت سلمہ ابن اکوع اور ہزار بن بشر کے نام معلوم ہو سکے۔ باقی کے نام ہمارے مژدہ کو بھی معلوم نہ تھے واللہ اعلم۔ ان بزرگوں کا مطلب یہ
 تھا کہ یہ لوگ شہید ہیں اور فوراً جنت میں پہنچ گئے۔ کیونکہ شہید کی روح مرتے ہی جنت میں پہنچ جاتی ہے۔ اس لیے اسے شہید کہتے ہیں۔ یعنی
 جنت میں حاضر ہو جانے والا۔ گند یعنی شخص شہید تو ہے مگر جنت میں نہ پہنچا۔ دوزخ کی آگ کی سزا پارہا ہے کیونکہ خیانت شہادت کے
 لیے منہ نہیں ٹوٹا اب کے لیے نقصان وہ ہے اسے یعنی جو کہ اس نے عنایت کے مال سے ایک چادر قبل تقسیم کئے لی تھی۔ لہذا وہ آگ کا
 عذاب پارہا ہے۔ میں اسے آگ میں دیکھ رہا ہوں۔ معلوم ہوا کہ حضور اس دنیا میں رہ کر عالم غیب کی بھی برہنہ دیکھ رہے ہیں اور ہر شخص کے
 ہر کلمے چھپے عمل میں ملاحظہ فرما رہے ہیں۔ کہ فرمایا وہ آگ میں ہے کیوں کہ اس نے خیانت کی تھی۔ آگ میں ہونا عالم غیب کی خبر ہے اور خیانت
 یہاں کا چھپا ہوا عمل۔ یہاں آگ سے مراد دوزخ کی آگ ہے۔

اسے یہاں جنت میں داخل ہونے سے مراد ہے اول داخلہ غیر مزار بھگتے اور مومن سے مراد مومن کامل یعنی متقی مسلمان یعنی جنت
 میں اول داخلہ کامل مومن کو نصیب ہو گا۔ جو ایمان و اعمال کا جامع ہو۔ خیانت کرنے والا مومن اگرچہ شہید بھی ہو جاوے کہ اول
 جنت میں نہ جا سکے گا۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ جو حدیث شریفین میں ہے کہ شہید کے سارے گناہ معاف ہو جاتے ہیں وہاں حقوق یہ
 کے گناہ مراد ہیں انسانی حقوق کی معافی مراد نہیں لہذا احادیث میں تعارض نہیں۔

بَابُ الْجَزِيرَةِ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ مَجَالَةٍ قَالَ كُنْتُ كَاتِبًا لِحِزْءٍ مِنْ مُكَارِبَةِ عَمْرِو
الْأَحْنَفِ فَأَتَانَا كِتَابُ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَبْلَ مَوْتِهِ بِسَنَةِ فَرَدُّوا
بَيْنَ كُلِّ ذِي مَحْرَمٍ مِنَ الْمَجُوسِ وَلَمْ يَكُنْ عُمَرُ أَخَذَ الْجَزِيرَةَ مِنَ الْمَجُوسِ حَتَّى
شَرَّهَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَذَهَا الْمَجُوسُ

جزیرہ کا بیان پہلی فصل، روایت ہے حضرت مجاہد سے کہ فرماتے ہیں کہ میں احنف کے چچا جزا بن معاویہ کا لاتب تھا
ہمارے پاس حضرت عمر ابن خطاب کا تحریری فرمان آیا ان کی وفات سے ایک سال پہلے کہ مجوسی کے ہر بھی قرابت دار
کے درمیان جدائی کر دو گئے اور حضرت عمر نے مجوس سے جزیرہ نہ لیا تھا یہاں تک کہ عبدالرحمان ابن عوف
نے گواہی دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجر کے مجوس سے جزیرہ
وصول فرمایا تھا

۱۔ جزیرہ بنیہ جزاء سے یعنی بدلہ جزیرہ بدلہ کامل، شریعت میں جزیرہ وہ ٹیکس ہے جو سلطان اسلام کا فرض عاید سے وصول کرتا ہے ان کی جان و مال کی
حفاظت کے بدلے میں یہ جزیرہ نہایت معمولی رقم ہے۔ مسلمانوں سے زکوٰۃ وصول کی جاتی ہے جو کہیں زیادہ ہے یوں ہی مسلمانوں پر فطرہ قربانی
سب کچھ واجب ہے جو کفار پر نہیں آج جزیرہ پر اعتراض کرنے کی بجائے مردہ ٹیکسوں کی بھرمار کو دیکھیں کہ بہتر روپیہ فی سیکڑہ تک مختلف
ٹیکسوں کے ذریعہ رعایا سے وصول کیا جاتا ہے جزیرہ دو قسم کا ہے ایک وہ جس پر ذمی کفار سے صلح ہو جانے وہ جزیرہ بقدر مصالحت ہی
رہے گا۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بخران کے عیسائیوں سے دو ہزار جوڑے سالانہ پر صلح فرمائی تھی ایک ہزار جوڑے ماہ صفر میں اور
ایک ہزار ماہ رجب میں حضرت عمر نے بنی تغلبہ کے عیسائیوں سے یہ صلح فرمائی تھی کہ مسلمانوں سے وصولی رقم سے دو گنی ادا کریں۔ دوسرا وہ
جزیرہ جو سلطان اسلام خود مقرر فرماوے۔ اس کے لیے شرعی قانون یہ ہے کہ مالدار ذمیوں پر سالانہ اڑھیس درہم یعنی چار درہم باہوار (سواروپہ)
درمیانی حیثیت کے کفار پر چوبیس درہم، دو درہم باہوار (راٹھ آٹھ آنہ) عزیز کفار پر بارہ درہم سالانہ ایک درہم باہوار (چار آنہ) یہ ہی مذہب اختلاف
ہے۔ امام شافعی کے ہاں ہر بالغ کافر پر بارہ درہم سالانہ، امام مالک کے ہاں مالدار کافر سے چار درہم یعنی اڑھیس درہم سالانہ اور فقیر سے دس درہم
سالانہ، امام احمد کے ہاں جزیرہ مقرر نہیں امام ابو ذری رعایا جس پر صلح کر لیں وہ ہی مقرر ہوگا درقات، ایسی یہ ہے وہ جزیرہ جس پر جو عیسائی اور ہندو
وغیرہ شور مچا رہے ہیں کہ اسلام نے ذمی کفار پر جزیرہ مقرر کر کے ظلم کر دیا ہے مجاہدیم کے فتح حیم کے فتح سے تابعی ہیں۔ آپ کا نام مجاہد ابن
عبیدتمیمی کی سب ثقہ ہیں حضرت عمران بن حصین صحابی سے ملاقات ہے۔ سہ جزاء ابن معاویہ حیم کے فتح کے سکون سے یہ تابعی ہیں تمیمی ہیں۔
حضرت عوفی اللہ علیہ کی طرف سے مقام اجواز کے حاکم تھے اور احنف ابن قیس تابعی ہیں۔ انہوں نے حضور کا زمانہ پایا مگر ملاقات نہیں کی۔
بڑے عالم متقی حضرت عمر عثمان علی و عباس سے ملاقات کی سلسلہ باٹھ ہجری میں کوفہ میں وفات پائی جنگ صفین میں حضرت کے ساتھ تھے

هَجَرَ وَاهُ الْبَخَارِيِّ وَذَكَرَ حَدِيثَ بَرِيدَةَ إِذَا أَمْتًا مِيرًا عَلَى جَيْشٍ فِي بَابِ الْكِتَابِ
إِلَى الْكُفَّارِ الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ مَعَاذٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسَا
وَجْهَهُ إِلَى الْيَمَنِ أَمْرَهُ أَنْ يَأْخُذَ مِنْ كُلِّ حَالٍ يَبْعِي مَحْتَلِمٍ دِينًا لَأَوْ
عَدْلَهُ مِنَ الْمَعَافِرِ ثِيَابٌ تَكُونُ بِالْيَمَنِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْ ابْنِ
عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

(بخاری) اور بريدہ کی حدیث: اگر امیر یا میرا اگر کسی لشکر کے سر پر ہو تو اسے دوسری فصل روایت ہے کہ
معاذ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب انیس یمن کی طرف بھیجا تو انہیں حکم دیا کہ ہر بالغ یعنی احتلام والے ایک دینار
یا اس کی برابر معافری لے یعنی معافری وہ کپڑا ہے جو یمن میں ہوتا ہے (ابو داؤد) روایت ہے حضرت ابی
عباس سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ

آپ نے حضرت علی کی بڑی بڑا کی رضی اللہ عنہم حضرت علی کی وفات کے بعد امیر معاویہ نے ان کا بڑا احترام کیا (مرقات اشع) لکھ جو اس اپنی
ہیں بیٹی وغیرہ سے نکاح کر لیتے تھے۔ حضرت عمر نے حکم دیا کہ انہیں ایسا نہ کرنے دو اور جس جو کسی کے نکاح میں اس کی سہیلی ہو انہیں علیہ
کر دیا جائے کہ یہ اگر جہان کے دین میں جائز ہے اور ذمی کفار کو مذہبی آزادی ہے مگر یہ حرکت انسانیت کے خلاف ہے اس لیے انہیں
اس کی اجازت نہیں دی جائے گی۔ شہر میں کا ایک شہر بھی ہے اور مدینہ منورہ کے قریب ایک بستی بھی اور بحرین کا ایک گاؤں بھی جہاں کے
گھڑے مکے مشہور ہیں وہ مدینہ پاک کے پاس دلا بحر ہے اور یہاں بحرین والا بحر مراد ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا خیال تھا کہ عرب کے اہل
کتاب سے جزیہ لیا جاسکتا ہے اور جو اس اہل کتاب میں لہذا ان سے جزیہ نہ لیا جائے مگر جب آپ کو یہ حدیث پہنچی تب آپ نے ان سے
جزیہ قبول فرمایا۔ حضرت علی فرماتے ہیں کہ جو اہل کتاب میں ان کی کتاب ان سے اٹھائی گئی (مرقات)

۱۔ لے یعنی لغات میں وہ حدیث اس جگہ تھی ہم نے مناسبت کے لحاظ سے اس اب میں نقل کر دی اور یہاں بیان نہ کی۔ لے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ
جزیہ صرف ذمی مرد و عاقل بالغ سے لیا جائے گا۔ عورت بچے دیوانہ پر جزیہ نہیں۔ اس پر تمام علماء اتفاق ہے۔ یوں ہی اندھے۔ بے دست و پا۔ فاجر۔ زہ
بہت بوڑھے ذہن پر جزیہ نہیں۔ نیز جو فقیر کمائی کے قابل نہ ہو اس پر جزیہ نہیں۔

اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے۔ حضرت عمر نے جب عثمان ابن حنیف کو حاکم بنا کر بھیجا تو انہیں حکم دیا کہ فقیر ذمی سے جزیہ نہ
لیں۔ نیز حضرت عمر نے ایک بوڑھے ذمی کو بھیک مانگتے دیکھا تو پوچھا تو کیوں بھیک مانگتا ہے۔ وہ بولا مجھ پر جزیہ لازم ہے اس کی
ادائیگی کے لیے مانگتا ہوں۔ تب آپ نے اپنے حکام کو لکھا کہ بوڑھے ذمیوں سے جزیہ نہ لیں۔ یوں ہی ذمی غلام۔ مکاتب۔ مدبر۔
سب جزیہ نہیں۔ ان کے راہبوں پر بھی جزیہ نہیں (مرقات) یہ حدیث بظاہر امام شافعی کی دلیل ہے کہ ہر ذمی پر جزیہ واجب ہے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُصَلِّحُ فِيلَانِ فِي أَرْضٍ وَاحِدَةٍ وَلَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِ حِزْبِيَّةٌ
 رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابُودَاوُدَ وَعَنْ النَّسَائِيِّ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى الْكَيْدِ رَدُّ فُؤْمَةٍ فَآخَذُوهُ فَأَتَوْا بِهِ فَحَقَنَ لَهُ دَمَهُ
 وَصَالَحَهُ عَلَى الْجُزْيَةِ فَرَوَاهُ ابُودَاوُدَ وَعَنْ حَرْبِ بْنِ عُبَيْدٍ أَنَّ اللَّهَ عَنْ جَدِّهِ
 أَبِي أُمِّهِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ایک زمین میں دو قبیلے مناسب نہیں تھے اور مسلمان پر جزیرہ نہیں تھے (احمد ترمذی ابوداؤد)
 روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن ولید کو دومہ والے اکید کی طرف
 بھیجا تو مسلمانوں نے اسے گرفتار کر لیا اسے لے آئے تو حضور نے اس کا خون محفوظ فرمادیا

اور اس سے جزیرہ پر صلح فرمائی کہ ابوداؤد روایت ہے حرب ابن عبید

اللہ سے وہ نانا سے راوی وہ اپنے والد سے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ

غنی ہوا فقیر کہہ رہے ہاں یہ حدیث عام مخصوص بعض ہے جس سے فقرا ذمی علیحدہ ہیں یا اس قوم سے صلح اس پر ہی ہوئی
 ہوگی کہ ہر باغ پر جزیرہ ہوا اتفاقاً اس قوم میں تمام امیر یوں کے کوئی فقیر نہ ہوگا۔ جیسے آج خوب ہے اور جو ہری کہ ان میں کوئی فقیر نہیں۔
 تھے معاذ میں میں ایک بستی ہے چونکہ اسے معاذ ابن یعفر نے بسایا تھا لہذا معاذ کہلاتی ہے وہاں کا کپڑا بہت مشہور ہے جیسے
 ہمارے ہاں ڈھاکہ کی ملل۔

لے اس فرمان عالی کے دو مطلب ہیں ایک یہ کہ ارض واحدہ سے مراد زمین عرب ہے اور دو قبلوں سے مراد دو قبلہ والے
 لوگ ہیں یعنی مسلمان۔ اور یہود و نصاریٰ یعنی زمین عرب یا زمین مجاز میں یہود و نصاریٰ کو نہ بے سنے دو۔ یہ ملک صرف مسلمانوں
 کے لیے ہے اس کی تفسیر وہ حدیث ہے کہ جزیرہ عرب سے یہود و نصاریٰ کو نکال دو۔ اس صورت میں حدیث بالکل
 ظاہر ہے۔ دوسرے یہ کہ ایک زمین سے مراد عام زمین ہے اور دو قبلوں کے اجتماع سے مراد مسلمانوں اور یہود و نصاریٰ
 کا برابر کی شان سے ایک ملک میں رہنا ہے۔ یعنی نہ تو مسلمان کفار کے ملک میں رہیں اگر انہیں آزادی دینی نہ ہو تو
 وہاں سے ہجرت کر جائیں اور نہ یہود و نصاریٰ مسلمانوں کے ملک میں برابر ہو کر رہیں۔ بلکہ اگر وہی تو ذمی ہو کر رہیں اور وہ ہمارے
 ملک میں اپنے دین کی اشاعت نہ کر سکیں۔ نہ کسی مسلمان کو اپنے مذہب میں سے سکیں بلکہ صرف خود آزاد ہیں اور بس۔

لے اس فرمان شریف کے بھی دو مطلب ہیں ایک یہ کہ اگر کوئی ذمی ادا جزیرہ سے چلے مسلمان ہو جائے تو اس سے جزیرہ

قَالَ اَتَمَّا الْعَشُورَ عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَلَيْسَ عَلَى الْمُسْلِمِينَ عَشُورٌ وَاهِ أَحْمَدُ وَالْبُودَاوُدُ
وَعَنْ عَقْبَةَ بْنِ عَمْرِو قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَمُرُّ بِقَوْمٍ فَلَا هُمْ يُصَيِّفُونَ وَلَا هُمْ يُؤَدُّونَ
مَلَكْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ الْحَقِّ وَلَا نَحْنُ نَأْخُذُ مِنْهُمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

عشر حرفی یہودیوں اور عیسائیوں پر ہی ہے اور مسلمانوں پر عشر نہیں ہے۔ احمد، ابو داؤد روایت ہے حضرت عقبہ
ابن عامر سے فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم کسی قوم پر گزرتے ہیں تو وہ نہ تو ہماری مہمانی کرتے ہیں اور نہ
ہم کو وہ حق دیتے ہیں۔ جو ہمارا ان پر ہے۔ اور نہ ہم ان سے لینے ہیں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

نہ آئندہ لیا جائے۔ کیوں کہ اب یہ مسلمان ہے اور مسلمان پر جزیہ نہیں۔ دوسرے یہ کہ کوئی مسلمان کفار کے ملک میں جزیہ دے کر ذلیل ہو کر
نہ رہے۔ مسلمان پر جزیہ کیسا عزت اللہ رسول کی اور مسلمانوں کی ہے۔ خیال ہے کہ اگر کافر غلام مسلمان ہو جائے تو آزاد نہ ہو جائے گا۔
غلام ہو رہا ہو غنیمت جس کو کبھی پر نرا ملک لیا کہ مسلمان نے غنیمت تو پھر خراج ہی دینا کہ جزیہ کا نام جو کافر دے ہے اکیس عتس اس پر مکتوب کتب فہم دیکھو۔
۳۵ دوسرے شام کی ایک لہتی ہے جو تبوک سے قریب ہے اور اکیدرواں کے بادشاہ کا نام تھا جو عیسائی تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے
خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کی سرکردگی میں ایک چھوٹا سا لشکر بھیجا اور حضرت خالد سے فرمادیا کہ تم اکیدر کو شکار کرتے پاؤ گے جو کور خرا کا شکار
کرتا ہو گا۔ چنانچہ وہ اور اس کا بانی حسان دونوں چاندنی رات میں شکار کرتے پکڑ لیے گئے۔ حسان کو قتل کر دیا گیا اور اکیدر کو یہ منورہ
حاضر کیا گیا۔ حضور نے اکیدر کے قتل سے منع فرمادیا عتاد مرقات،

۳۶ پھر بعد میں اکیدر نہایت مخلص مسلمان ہو گئے رضی اللہ عنہ (اشعہ۔ مرقات)،

۳۷ حرب ابن عبید اللہ ثقفی میں تابعی ہیں ان کے تانا و تانا کے والد کے نام میں بہت اختلاف ہے۔

۳۸ یہاں عشر سے مراد پیداوار کا عشر دسواں حصہ نہیں کہ وہ تو مسلمان پر واجب ہے بلکہ اس سے مراد تجارتی مال کا ٹیکس جو چوکی کا
محصول ہے۔ اگر کفار ہمارے مسلمان تاجروں سے چوکی محمول دسواں حصہ لیتے ہوں گے تو ہم بھی ان سے یہ محصول اٹا ہی لیں گے اور
اگر وہ ہم سے کم و بیش لیتے ہوں گے تو ہم بھی ان کے تاجروں سے اتنا ہی لیں گے۔ اگر وہ ہم سے کچھ نہ لیتے ہوں گے تو ہم بھی
ان سے کچھ نہ لیں گے یہ ہی اخاف کا مذہب ہے۔ (اشعہ۔ مرقات)

إِنَّ ابْنَ الْإِنْتِخَانِ أَخَذَ وَكَرَّهَا فَخَذَ وَارَاةُ التِّرْمِذِيِّ الْفَصْلُ الثَّلَاثُ عَنْ أَسْلَمَ أَنَّ
عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ ضَرَبَ الْجُزْيَةَ عَلَى أَهْلِ الذَّهَبِ أَرْبَعَةَ دِينَارٍ وَعَلَى أَهْلِ الْوَرِقِ زَيْنًا
دَرَاهِمًا مَعَ ذَلِكَ أَرْزَقَ الْمُسْلِمِينَ وَضِيَّافَةً ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ رَوَاهُ مَا لِكَ بَابُ الصَّلَاحِ

کہ اگر وہ کسی طرت زمانہ پر بحر اس کے تمام ان سے جبراً وصول کر دتوئے تو ترمذی تیسری فصل روایت ہے اسلم سے کہ
کہ حضرت عمر بن خطاب نے سونے والوں پر جزیرہ چار اشرفیاں مقرر فرمائیں اور چاندی والوں پر چالیس درہم اس کے ساتھ کمانوں
کا کھنا یعنی دن کی ہمانی (ملک)
صلح کا بیان ہے

۱۔ اس سوال وجوب میں ان ذمی کفار کی طرت اشارہ ہے جن سے صلح میں یہ شرط لگائی جاتی تھی کہ اگر تمہاری بستیوں پر ہماری غازی
فوج گزرے تو تم ان کو راشن یا دعوت دینا اس شرط پر کہ ان پر اسلحہ ہی فوج کی یہ دعوت لازم تھی۔ اگر وہ یہ شرط پوری نہ کریں تو فوج
کو اجازت تھی کہ ان سے جبراً اپنا یہ حق وصول کرے۔ اگر یہ شرط نہ ہو تو ذمی سے جبراً دعوت لینا ہرگز جائز نہیں مگر اضطراب شرعی کی صورت میں
جب کہ صوبہ سے جان پر بن جائے اور بحر اس کے اور کوئی صورت نہ ہو تو بھی جائز ہے (مرقات)

۲۔ آپ کا نام اسلم ہے کنیت ابو خالد ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے غلام ہیں حبشی تھے۔ حضرت عمر نے آپ کو شمشیر میں خرید کر
مقتل تابعی ہیں۔ مردان کی حکومت میں وفات پائی۔ ایک سو چودہ سال عمر ہوئی۔

۳۔ سونے والوں سے مزاد یا تو سونے کے تاجر میں یا وہ لوگ جو کو سونا دیتا آسان ہو ان پر سالانہ چار اشرفیاں اور شمشیر لازم ہیں۔
۴۔ تین دن کی ہمانی تفسیر ہے مسلمانوں کے کھانے کی۔ یعنی ان پر مذکورہ جزیرہ بھی مقرر ہوا اور یہ بھی کہ جب اسلامی لشکر یا اور کوئی
مسلمان ان کی بستی سے گزرے تو انہیں تین دن دعوت دیں یہ حدیث اس گزشتہ حدیث کی شرح ہے کہ اگر تم کو ہمانی
نہ دیں تو جبراً لے لو۔ خاتمہ جزیرہ کے متعلق چند امور خیال میں رہیں۔ ایک یہ کہ ٹمبی کفار پر جزیرہ ہے خواہ مشرکین ہوں یا اہل کتاب
یا مجوس۔ دوسرے یہ کہ مشرکین عرب سے جزیرہ نہیں لیا جائے گا۔ وہاں کے اہل کتاب سے جزیرہ ہو گا۔ مشرکین عرب کے
لیے یا اسلام یا قتل۔ مگر شوافع کے ہاں صرف اہل کتاب و مجوس سے جزیرہ لیا جائے گا۔ مشرکین سے مطلقاً نہ لیا جائے گا
تیسرے یہ کہ مرتد مرد سے جزیرہ نہ لیا جائے گا۔ اس کے لیے یا قتل ہے یا اسلام۔ رب فرماتا ہے تقتلو انہم اذیسلمون۔
چوتھے یہ کہ مرتدین کی بیوی بچے جو مرتد ہو ہاں قتل نہ کیے جائیں گے۔ غلام بنا لیے جائیں گے چنانچہ حضرت صدیق اکبر
نے مسیلہ کذاب کو نبی ماننے والے بنی حنیفہ پر جہاد کیا ان کی عورتیں بچے غلام لائیدی بنائے۔ چنانچہ خولہ بنت جحش حنیفیہ حضرت
علی کو دی گئیں۔ جن سے محمد ابن حنیفہ پیدا ہوئے۔ (مرقات)

۵۔ صلح و صلاح بھی درستی و معصاحت ہے اس کا مقابل فساد ہے بمعنی لڑائی و محبلاً۔ حربی کفار سے صلح جائز ہے بشرطیکہ اس میں

الفصل الأول عن المسورين مخزومة ومروان ابن الحكم قال اخذ النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في بضع عشرة مائة من اصحابه فلما اكتم ذلك الحليف قلد الهدى واشعر واحرم منها بعمرة وسار حتى اذا كان بالشبية التي يهبط عليهم منها بركت به راحلته فقال الناس حل حل خلالات القصواء خلالات القصواء فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلالات

بہل فصل۔ روایت ہے مسور ابن مخزومہ سے اور مروان ابن حکم سے کہ دو نوں نے کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ کے سال چند اور دس سو صحابیوں کی جماعت میں تشریف لے گئے تھے توجیب ذوالحلیفہ پہنچے تو بدری کو بار پہنچایا اور اشعار کہتا اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھا اور چلے گئے کہ جب اس پہاڑی پر پہنچے جہاں سے مکہ والوں پر اترا جاتا ہے تھے تو آپ کو بے کراپ کی سواری بھیج گئی تو لوگ بوسے اٹھ اٹھ قصوار اڑیل ہو گئی قصوار اڑیل ہو گئی تھے تب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قصواء اڑیل نہیں ہو گئی

مسلمانوں کی مصیبت ہو چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے سترے میں کفار مکہ سے مقام حدیبیہ میں صلح فرمائی جس میں مجدد شریعت کے ایک شرط یہ بھی تھی کہ دس سال تک ہم سے تم سے جنگ نہ ہو مگر کفار مکہ نے اس صلح نامہ کی ایک شرط توڑ دی کہ انہوں نے اپنے حلیف بنی بکر کی مدد کی حضور کے حلیف بنی خزاعہ کے مقابل اس لیے حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر حملہ کر کے مکہ معظمہ فتح فرمایا۔

صلح مروان ابن حکم قرشی اموی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں پیدا ہوا مگر حضور کی زیارت نہ کر سکا۔ لہذا صحابی نہیں کیونکہ حضور انور نے اس کے باپ حکم کو مدینہ منورہ سے شہر بدر فرما کر طائف بھیج دیا مروان اس کے ساتھ گید اس کے کچھ حالات باب الاسلو کی پہلی فصل میں گزر چکے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ذی قعدہ سترے روضہ شہد کے دن بقیعہ مکہ مدینہ منورہ سے روانہ ہوئے اور حدیبیہ میں فرکٹ ہوئے۔ حدیبیہ ایک کنوئیں کا نام ہے اسی نام سے وہ میدان مشہور ہو گیا جس میں یہ کنوئیں ہے یہ جگہ جدہ مکہ معظمہ کے درمیان ہے مکہ معظمہ سے قریب ہے۔ اس کا بعض حصہ حرم میں داخل ہے بعض حصہ حل میں۔ مکہ معظمہ سے قریب بارہ میل عربی پر واقع ہے یا نو میل اس سال کا اہم سال حدیبیہ ہے کیونکہ اس سال میں صلح حدیبیہ کا واقعہ ہوا۔ عربی میں لفظ بقیع تین سے نو تک کی اکائیوں کو کہتے ہیں۔ اس میں شرکت کرنے والے صحابہ چودہ یا پندرہ کہتے تھے۔ حضور چودہ سو کی جماعت لے کر مدینہ منورہ سے روانہ ہوئے راستہ میں اور لوگ ملتے رہے۔ حدیبیہ پہنچتے پہنچتے پندرہ سو ہو گئے۔

راشد، اس موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عبداللہ ابن ام مکتوم کو اپنا نائب مقرر فرمائے۔

تھے ذوالحلیفہ وہ ہی جگہ ہے جسے بصری کہا جاتا ہے یہ مدینہ منورہ سے جانب مکہ معظمہ تین میل کے فاصلہ پر ہے۔ مدینہ والوں کا میقات اس

الْقَصْوَاءُ وَمَا ذَاكَ لَهَا يَخْلُقُ وَلَكِنْ حَبَسَهَا حَالِسُ الْفَيْلِ ثُمَّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا
يَسْأَلُونِي خَطْلًا يَعْظُمُونَ فِيهَا حُرْمَاتِ اللَّهِ إِلَّا أَعْطَيْتُهُمْ أَيَّامًا ثُمَّ نَجَّيْتُهَا فَوُثِّتُ فَعَدَلَ
عَنْهُمْ حَتَّى نَزَلَ بِأَقْصَى الْحَدِيدِيَّةِ عَلَى ثَمْدٍ قَلِيلٍ الْمَاءَ تَبَرَّضَهُ النَّاسُ تَبَرُّضًا فَلَمْ يَلِشْ
النَّاسُ حَتَّى تَزَحَّوهُ وَشَكَّى إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَطَشَ فَأَنْزَعَ

اس کی یہ عادت ہے لیکن اسے ہاتھیوں کے روکنے والے نے روک لیا پھر فرمایا اس کی قسم سب کے قبضہ میں میری
جان ہے کہ وہ مجھ سے کوئی مطالبہ ایسا نہ کرے جس میں اللہ کی حرمتوں کی تعظیم کریں مگر میں انہیں دے دوں گا۔
پھر اسے ڈانٹا تو وہ کود کر اٹھی۔ پھر حضور نے ان سے عدول فرمایا کہ حق کہند میرے کے کنارہ اتم سے حقوڑے پانی ملی
جگہ پر کہ وہاں سے لوگ حقوڑا حقوڑا پانی لینے تھے کہ تو نہ چھوڑا اسے لوگوں نے حق کہ اسے خشک کر دیا۔ اور
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیاس کی

احرام کی جگہ ہے جیسا کہ حج کے بیان میں مذکور ہے۔ تعلیق کے معنی ہیں ہدی جانور کے گلے میں جوتے یا کسی اور چیز کو مضبوط رسی میں باندھ کر جانور کے
گلے میں ہار کی طرح ڈال دینا اشار کے معنی ہیں اونٹ کے گوبان کے دابنے یا بائیں حصے میں نیزہ مار کر گوبان کو لپ وینا۔ یہ دونوں عمل بطور نشانی ہدی میں
کیے جاتے ہیں۔ اس کی بحث باب حج میں گذر گئی۔ اے خلیفہ اس پہاڑی کو کہتے ہیں جس میں راستہ ہو جہاں سے گزر کر دوسری جانب پہنچا جائے یعنی آپ قریب
کہ معطر پہنچے کہ اس پہاڑی کو معطر مار کہ معطر داخل ہو جاتے۔ اے قصوڑ کے معنی ہیں کان لٹی ہوئی اونٹنی جھنور کی اونٹنی کان لٹی ہوئی زحمتی اس کا
نام تھا۔ مطلب یہ ہے کہ صحابہ کرام کہتے کہ آج قصوڑ میں اڑ جانے کا عیب پیدا ہو گیا۔

اے یعنی قصوڑ تو پہلے اڑیل تھی نہ آج ہے۔ اسے رب تعالیٰ نے روک لیا جیسے کہ ہاتھی دلوں کو روک لیا تھا۔ مقصد یہ ہے کہ حرم
شریف میں بے وقت جنگ اور کشت و خون نہ ہو۔ خیال رہے کہ جب اہل ہند بادشاہ نے ہاتھیوں کا لشکر لے کر مکہ معظمہ پر چڑھائی کی تو جب
درابجا ڈھنچا تو اس کا ہاتھی مکہ معظمہ کی طرف نہ چل سکا۔ جب اُسے اور طرف چلاتے چل پڑا تاہر ہر چلاتے نہ چلتا۔ اس فرمانِ عالی اسی طرف اشارہ ہے۔
ذوالحجہ اور عید سے ایک میل دو بازار تھا۔

اے یعنی حضور انور نے سب صحابہ کرام کو گواہ بنا کر یہ فرمایا کہ معلوم ہو کہ مقصد جنگ نہیں حتیٰ الامکان ہم جنگ سے گریز کریں گے اور کھارک کی برہہ شرط
مان میں گئے جس میں حرمِ انبی کی امانت نہ ہو یہ فرمانِ عالی آئندہ صلح کی تمہید تھا۔

اے یعنی اُس راستہ پر تشریف نہ لے گئے جس سے عام لوگ مکہ معظمہ جاتے ہیں اور بعد ہر کھارک کا اجتماع تھا بلکہ دوسرا راستہ اختیار فرمایا۔ خیال رہے کہ
کہ حضور انور کو غدیر اشطا پر خبر مل گئی تھی کہ قریش ہمارے روکنے کے لیے اسی طرف جمع ہیں۔

اے محدث اور ہم کے فقرے سے معنی حقوڑا پانی نہ یہاں وہ جگہ ہے جہاں حقوڑا پانی ہو کہ آگے حقوڑے پانی کا ذکر کر رہا ہے دہر تاتہ اشدا۔

سَهْمًا مِمَّنْ كُنَانَتْ لَهُمْ أَمْرُهُمْ أَنْ يَجْعَلُوهُ فِيهِ فَوَاللَّهِ مَا زَالَ يَجِيشُ لَهُمْ بِالَّذِي حَتَّى
صَدَرُوا عَنْهُ فَبَيْنَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ جَاءَ بِدَيْلُ بْنُ وَرْقَاءَ الْخَزَاعِيَّ فِي نَفَرٍ مِنْ خِزَاعَةَ
ثُمَّ أَنَا هُوَ عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ وَسَأَلَ الْحَدِيثَ إِلَى أَنْ قَالَ إِذَا جَاءَ سُهَيْلُ بْنُ عَمْرِو فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْتُبْ هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ سُهَيْلُ
وَاللَّهِ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ مَا صَدَدْنَاكَ عَنِ الْبَيْتِ وَلَا قَاتَلْنَاكَ

شکایت کی کہ نہ تو حضور نے اپنے ترکش سے ایک تیر نکالا پھر انہیں حکم دیا کہ یہ اس کو نہیں میں ڈالیں گے تو اللہ کی قسم وہ کنول
پانی سے جوش مارتا رہا حتیٰ کہ وہ لوگ وہاں سے لوٹ گئے تہ وہ اسی حال میں تھے کہ بدیل بن ورقاء خزامی خزامی کے ایک
حضور کے پاس آئی تہ پھر آپ کے پاس عروہ ابن مسعود آیا حدیث پوری بیان کی یہاں تک کہا کہ جب سہیل ابن عمرو
آیا تہ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لکھو یہ وہ صلح نامہ ہے جس پر اللہ کے رسول محمد نے فیصلہ فرمایا تہ تو سہیل
بولوا خدا کی قسم اگر ہم آپ کو اللہ کا رسول جانتے تو آپ کو بیت اللہ سے نہ روکتے
نہ آپ سے جنگ کرتے

یعنی عرض کیا یا رسول اللہ پاس ہے پانی کی ضرورت ہے اور کنول خشک ہو گیا۔ معلوم ہوا کہ اللہ کی نعمتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مالک
کے ہیں جب حضرت ربیعہ نے حضور سے جنت مانگی اور پانی توادر چیزوں کی کیا حقیقت ہے۔ حضور خزان اللہ کے مالک ہیں۔
تہ سبحان اللہ اس تیر کو کنول میں ڈالنے سے اشارۃً سمجھا کہ جس چیز کو ہمارا ہاتھ لگ جائے اس کے ذریعہ بھی نعمت اللہ کی جاتی ہے
یہ پانی میں برکت دے دینا تیر کا کمال نہ تھا کمال اس ہاتھ پاک کا تھا جس سے تیر میں ہزار مرآت ہاویا اللہ حضور کی نگاہ کرم سے قدرت کا
تیر میں ان کی نگاہ کرم سے قدرت یہی ہٹ جاتی ہیں۔ میاں محمد قدس سرہ فرماتے ہیں تہ

ہر مشکل دی گئی یا روبرو مردوں دے آئی : مرد نگاہ کر جس ویسے مشکل رہے نہ کافی
درد مندوں دے درد نہ چھوڑن اوگنٹے گن کرے : کامل لوگ محمد بخشا صلح بیان پھر دے

اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ کنول بعد میں خشک ہو گیا۔ مطلب یہ ہے کہ حضرات صحابہ کرام اسے جوش مارتا چھوڑ آئے۔

تہ خزانہ اورد کے ایک محل کا نام ہے۔ یہاں کے لوگ خزامی کہلاتے ہیں یہ لوگ اپنا یہ مقام چھوڑ کر مکہ مکرمہ میں مقیم ہو گئے تھے یہ لوگ حضور صلی اللہ
علیہ وسلم کے بہت خیر خواہ تھے۔ یہ بدیل مع اپنے بیٹا عبد اللہ کے بیٹے کہ کے دن مسلمان ہو گئے اللہ تعالیٰ یہ صاحب ثقیفی ہیں مشہور ہیں خزانہ اللہ
کے بعد ایمان لائے اللہ تعالیٰ سہیل ابن عمرو صدیق قریش سے تھے۔ عروہ بدر میں قیدی ہو کر بدر بنو نہورہ آئے۔ حضرت عمر نے عرض کی یا رسول اللہ ان کے رشتہ
توڑ دے کہ اب اس منہ سے آپ کی ہر گویا کرتے ہیں۔ حضور بنو نہورہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انہیں اس کا انجام اچھا ہو گا۔ چنانچہ یہ بیٹے کہ کے بعد مسلمان ہو گئے

وَرَبِّنَا كَذَّبَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهِ إِنِّي لَرَسُولُ اللَّهِ وَإِنْ كَذَّبْتُمُونِي أَكْتُبُ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ سَهِيلٌ وَغُلَّ أَنْ لَا يَأْتِيكَ مِنَّا رَجُلٌ وَإِنْ كَانَ عَلَى حَبْلِكَ إِلَّا رَدَدْتَهُ عَلَيْنَا فَلَمَّا دَرَعَ مِنْ قَضِيَّةِ الْكِتَابِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

لیکن آپ یوں لکھیں محمد بن عبد اللہ نہ لکھیں کہ یہ کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا اور اللہ میں رسول اللہ ہوں اور اگر تم جھٹلاتے ہو تو لکھو محمد بن عبد اللہ نہ لکھو سہیل بولا کہ اس شرط پر صلح ہے کہ ہم میں سے کوئی آدمی آپ کے پاس نہ آئے اگرچہ آپ کے دین پر ہو مگر آپ اسے ہماری طرف لوٹا دیں گے جب لکھت پڑھت کے جھگڑنے سے فائدہ نہ ہو تو رسول اللہ

در حضور کی وفات کے بعد جب بعض مکہ والے مرتد ہونے لگے تو آپ نے ان کو نہایت اچھے طریقے سے امداد سے روکا اور حضور کی غیر غیب و پیش گوئی اس طرح پوری ہوئی۔ آج جب سبیل آئے تو حضور نے فرمایا انشاء اللہ کام سہل و آسان ہو گیا۔ چنانچہ سبیل نے صلح نامہ لکھوایا۔ یہ یہ فرمان عالی حضرت علی سے ہے کیونکہ صلح نامہ آپ ہی نے لکھا تھا۔ مصالح باب مفاعلتہ سے ہے جس کے معنی میں ایک دوسرے نے آپ میں صلح کی (مرقات) حضور انور نے فرمایا تھا اے علی لکھو۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم تو سبیل بولے اس بسم اللہ کو ہم نہیں جانتے آپ وہ ہی بسم اللہ لکھیں۔ بسم اللہ حضور نے فرمایا اچھا اے علی یوں ہی لکھو۔ پھر فرمایا جو یہاں مذکور ہے درمرقات۔

اللہ یعنی چونکہ ہم آپ کو رسول اللہ نہیں مانتے اس لیے اس صلح نامہ میں یہ نہ لکھنے دیں گے وہ لکھوائیں گے جس پر ہم اللہ آپ متفق ہیں۔ یعنی محمد بن عبد اللہ لکھنے والے صلی اللہ علیہ وسلم اکتب کا مطلب یہ ہے کہ آپ جناب علی کو یہ لکھنے کا حکم دیجیے کیونکہ دلیل کا کام خود مول کا کام ہوتا ہے۔ چنانچہ حضور انور نے حضرت علی کو حکم دیا کہ لفظ رسول اللہ کو مٹا کر ابن عبد اللہ لکھ دو۔ حضرت علی نے عرض کیا قسم خدا کی میں اس لفظ کو نہ مٹاؤں گا۔ چنانچہ حضور انور نے صلح نامہ عوامانہ دست اقدس میں لے کر وہ لفظ مٹا کر اپنے دست اقدس سے لکھا۔ ابن عبد اللہ درمرقات بخاری وغیرہ یہاں تین چیزیں یاد رکھو ایک یہ کہ حضور انور کا خود لکھنا معجزہ ہے۔

عقائد کسی کبھی لکھا تھا۔ قرآن کریم فرماتا ہے۔ وَلَا تَحْطُ بِمِثْلِكَ۔ قرآن کریم نے لکھنے کی عادت کا انکار فرمایا ہے اور یہاں لکھنا بطور معجزہ کا ثبوت ہے۔ اس کی مکمل بحث یہاں مرقات میں دیکھو۔ دوسرے یہ کہ حضرت علی کے بازوؤں میں یہ طاقت ہے کہ خمیر کا دروازہ اکھیر میں مگر بازو حیدری میں حضور انور کے نام کو کاٹنے کی طاقت نہیں۔ کیوں ہو وہ نام بند کرنے والے ہیں نہ کاٹنے والے۔ تیسرے یہ کہ حضرت علی نے بسم اللہ الرحمن الرحیم کی تبدیلی پر کوئی معذرت نہ کی۔ حضور کے لقب شریف کی تبدیلی پر معذرت کر دی پتہ لگا کہ شعر:-

ادب گاہے است زیر آسمان از عرش نازک تر
نفس کم کر وہ می آید جنید و بایزید اینجا

باند دیوانہ و بامعطلی ہو شیار باش عقیدہ نبوت عقیدہ الوہیت سے زیادہ نازک تر ہے جناب علی کے اس ادب پر مجاہد جان مال قربان ہے یعنی صلح نامہ میں بہت سی شرائط لکھی گئیں۔ منجملہ ان کے ایک شرط تو یہ تھی کہ جو کہ دلا مسلمان ہو کہ مدینہ منورہ آئے اسے آپ مدینہ منورہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَصْحَابِهِ قَوْمًا فَخَرُّوهُمْ أَحِلُّوهُمْ جَاءَ يَسُودُ مُؤْمِنَاتٍ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مِمَّا جَرَّاتِ الْأَيْتِ فَهَاجِمُ اللَّهُ تَعَالَى أَنْ يَرُدَّ
وَأَمْرُهُمْ أَنْ يَرُدَّ وَالْقُدَّاقِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الْمَدِينَةِ فَجَاءَ أَبُو بَصِيرٍ رَجُلًا مِّنْ قُرَيْشٍ وَهُوَ مُسْلِمٌ
فَكَسَلُوا فِي طَلَبِهِ رَجُلَيْنِ فَدَفَعَهُ إِلَى الرَّجُلَيْنِ فَخَرَّجَاهُ حَتَّى إِذَا بَدَا ذَا الْحُلَيْفَةِ
نَزَّوْا يَا كُلُّونَ مِنْ تَمَرٍ لَّهُمْ فَقَالَ أَبُو بَصِيرٍ لِرَجُلٍ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے اصحاب سے قرآن پڑھ کر پھر سر منڈاؤں پھر کچھ عورتیں مومنہ آئیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ
آیت اتاری ہے ایمان والو! جب تمہارے پاس مومن عورتیں ہجرت کر کے آئیں، چنانچہ انہیں اللہ تعالیٰ نے ان
عورتوں کے واپس کرنے سے منع فرمادیا ہے اور یہ حکم دیا کہ ان کے ہم واپس کر دیں کہ پھر حضور مدینہ واپس ہوئے تو آپ
کی خدمت میں ایک قریشی شخص ابو بصیر مسلمان ہو کر آئے کہ مکہ والوں نے ان کے طلب کے لیے دو شخص بھیجے حضور
نے انہیں ان دو شخصوں کے حوالہ کر دیا وہ انہیں لے کر نکالے حتیٰ کہ حب ذوالحلیفہ
پہنچے تو اپنی کچھوڑیں کھانے کے لیے اترے تو ابو بصیر

میں نہ رکھیں ہم کو واپس کر دیں اور چند شرائط اس کے علاوہ ہیں جو اپنے موقع پر ذکر کی جائیں گی۔

۱۔ اور فریقین کے دستخط صلح نامہ پر ہونے۔ اس سے معلوم ہوا کہ حرمت کے موقع پر خصوصاً جب کہ حرم شریف کا احترام اور مسلمانوں کے
خون کا مسئلہ درپیش ہو۔ بروہ جائز شرط قبول کر لینا جائز ہے جس میں شرعاً کوئی حرج نہ ہو اور بڑا فائدہ رک جاتا ہو کیونکہ شریعت میں یہ دونوں
تحریریں بائیک اللہ اور محمد ابن عبداللہ لکھا حرام نہیں اور اس وقت اس تحریر میں مصلحت تھی۔

۲۔ اسے شریعت میں کہتے ہیں دم احصاء کہ جو کوئی حج یا عمرہ کا حرام باندھ لے پھر حج و عمرہ نہ کر سکے تو وہ وہاں ہی حرام کھول دے اور
جانور ذبح کرے۔ اس دم احصاء کے لیے امام اعظم کے نزدیک حرم میں ذبح ہونا شرط ہے۔ امام شافعی کے ہاں محل میں بھی ذبح ہو سکتا ہے
حدیبیہ کا ایک حصہ حرم میں داخل ہے۔ یہ ذبح اسی حصہ میں ہونا۔ چونکہ اس صلح نامہ میں ایک شرط یہ بھی تھی کہ آپ اس وقت بغیر عمرہ کیے واپس نہ
سالا نہ ہاں مہینہ ذی قعدہ میں تشریف لائیں عمرہ کہیں اور کہ منظرہ میں تین دن قیام فرمائیں۔ اس لیے احصاء یعنی رکاوٹ پالی گئی اور وہاں ہی
احرام کھول دیا گیا جو احصاء کے متعلق مذہب حنیفہ قوی ہے کہ اس کی تائید ب تعالیٰ کے اس فرمان سے جوتی ہے ولا تحلفوا رؤسکم حتی
یبغی الہدائی محلہ اور دوسری جگہ فرماتا ہے ھدیا بالذاکبۃ۔ یہاں کعبہ سے مراد حرم کہ ہے۔

۳۔ یعنی صلح حدیبیہ کے بعد کہ منظرہ سے کچھ عورتیں مسلمان ہو کر مدینہ منورہ آئیں تو ان کے متعلق یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں ان عورتوں کو
واپس لوٹانے سے منع فرمادیا گیا۔ خیال رہے کہ صلح نامہ جو حدیبیہ میں کھائی اس کی تحریر یہ تھی لا یتک رجل والا رد دتہ ہمارا جو رجسٹ

الرَّجُلَيْنِ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَرَى سَيْفَكَ هَذَا يَا فُلَانُ جَبَّةً أَرِنِي أَنْظُرَ إِلَيْهِ فَأَمَكَّنَ مِنْهُ
فَضْرِبَهُ حَتَّى بَرَدَ وَقَرَّ الْأَحْزَحُ حَتَّى أَتَى الْمَدِينَةَ فَدَخَلَ الْمَسْجِدَ بَعْدَ وَافَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَأَى هَذَا أَعْرَأَفَقَالَ قَتِيلٌ وَاللَّهِ صَاحِبِي وَإِنِّي لَمَقْتُولٌ فَجَاءَ أَبُو
بَصِيرٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيْلٌ أَقْبَلَهُ مُسْعِرٌ حَرْبٍ لَوْ كَانَ لَهُ أَحَدٌ فَلَمَّا سَمِعَ
ذَلِكَ عَرَفَ أَنَّهُ سَبْرُ ذِكْرِ إِلَيْهِمْ فَخَرَجَ حَتَّى أَتَى سَيْفَ الْبُخَيْرِ قَالَ وَأَنْقَلَتِ أَبُو

نے ان میں سے ایک سے کہا اے فلال خدا کی قسم میں تیری اس تلوار کو بہت چھی دیکھ رہا ہوں۔ مجھے دکھا تو میں اسے دیکھوں
اس نے انہیں تلوار پر قابو دے دیا انہوں نے اس سے مار دیا حتیٰ کہ وہ ٹھنڈا ہو گیا اور دوسرا بھاگ گیا تاہی کہ مدینہ
پہنچا اور وہاں مسجد میں آیا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس نے کوئی سخت درد دیکھا ہے نہ وہ بولا واللہ میرا
ساتھی تو قتل کر دیا گیا اور میں بھی قتل ہو جاؤں گا تم اتنے میں ابو بصیر آگئے تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس
کی ماں کی خرابی ہے کہ اگر اس کا کوئی مددگار ہو تو یہ جنگ بھڑکاوے نہ انہوں نے تنجب یہ سنا تو پہچان گئے کہ
حضور انہیں مکہ والوں کے حوالہ کر دیں گے نہ تو یہ نکل کھڑے ہوئے حتیٰ کہ سمندر تک رہ گئے

آپ کے پاس آئے اُسے آپ واپس کر دیں۔ رجل مرد کو کہتے ہیں جس میں عورتیں داخل نہیں۔ جن روایات میں بجانے۔ رجل کے امداد ہے وہاں روایت
بالعنی ہیں۔ راوی نے بجلنے رجل کے امداد کی روایت کر دی۔ بعض نے (رایا کہ صلح مرد و عورت دونوں کے متعلق تھی۔ مگر اس آیت سے وہ شرط عورتوں
کے حق میں منسوخ ہو گئی۔ مگر پہلا قول زیادہ قوی ہے۔

سے یعنی جو شادی شدہ مشرک کا زہ عورتیں مسلمان ہو کر آمیں تو تم ان کے مرنے کے غامدوں کو صبر دو۔ اور اگر کنواری لڑکیاں ہوں یا شادی شدہ
عورتوں نے ہر اپنے غامدوں سے لیے نہ ہوں تو کسی چیز کی واپس کی ضرورت نہیں اس لیے معلوم ہوا کہ اگر کافر عورت مسلمان ہو کر دالہ اسلام میں آئے
تو وہ اپنے کافر غامد کے نکاح سے نکل جائے گی۔ اور اب نکاح ثانی کے لیے عدلت واجب نہ ہوگی۔ صرف استبراء کے لیے ایک عین دیکھا جائے کہ بعض علماء
نے فرمایا کہ ہر عین کا حکم منسوخ قطار قرار دیا جائے کہ یہ ہی قرآن ہے۔ بعض کے نزدیک یہ حکم باقی ہے۔ تفسیر بدارک نے منسوخ انا۔ ویکو تفسیر بدارک نے منسوخ
تھے ان کا ہم عقبہ ابن اسید ہے۔ ثقیفی ہیں۔ صحابی ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حیات شریفہ میں ہی فوت ہو گئے۔

۱۔ ذوالحلیفہ مدینہ منورہ سے تین میل فاصلہ پر جانب مکہ منظر ایک منزل ہے جسے اب بیڑی کہا جاتا ہے یہ اہل مدینہ کا مینا ہے اب وہاں بڑی آبادی ہے۔

۲۔ خیال رہے کہ یہ دونوں کافر عربی تھے ابو بصیر مسلمان اور کافر عربی کو ہر طرح جیلے بہانے سے قتل کر دیا جاتا ہے۔ اسی لیے ابو بصیر پر تعاص
یا اور کوئی کفارہ لازم نہ ہوا۔ ۳۔ ذوالزال کے پیش ع کے جرم سے معنی فوت و ذرا اس کی توہین تعظیم کی ہے تو معنی ہوئے سخت ڈر و خوف و ہراس
تو اس سے کہہ کیونکہ ابو بصیر شکی تلوار سے ابھی میرے پیچھے آ رہے ہیں۔ مجھے چھوڑیں گے نہیں، ۴۔ یہ کلمہ یعنی دلیل موجب تعجب اور نا اطمینان کے

جَنْدَلُ بْنُ سَهْلٍ فَلَحِقَ بِأَبِي بَصِيرٍ فَعَجَلَهُ لَا خَيْرَ مِنْ قُرَيْشٍ رَجُلٌ قَدْ أَسْلَمَ إِلَّا لَحِقَ بِأَبِي
بَصِيرٍ حَتَّى اجْتَمَعَتْ مِنْهُمْ عَصَابَةٌ فَوَافَقَهُ مَا يَسْمَعُونَ بِغَيْرِ اخْرَاجٍ بِقُرَيْشٍ إِلَى الشَّامِ إِلَّا
اعْتَرَضُوا لَهُمْ فَتَلَوْهُمْ وَاحْذُوا أَمْوَالَهُمْ فَأَرْسَلَتْ قُرَيْشٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَنَاسُدهُ اللَّهُ وَالرَّحِمَتَا أَرْسَلَ إِلَيْهِمْ فَمَنْ أَتَاهُ فَهُوَ آمِنٌ فَأَرْسَلَ النَّبِيُّ

لفرتے ہیں کہ ادھر ابو جندل ابن سہل چھوٹ گئے تو ابو بصیر سے مل گئے نہ پھر قریش کا کوئی آدمی جو مسلمان ہو جاتا وہ
نہ نکلتا مگر ابو بصیر سے مل جاتا تا آنکہ ان کی ایک جماعت جمع ہو گئی پھر تو خدا کی قسم یہ لوگ نہ سنتے قریش کے
کسی قافلہ کو جو شام کی طرف نکلتا مگر یہ اس کے آڑے ہوتے انہیں قتل کر دیتے اور ان کے مال لے لیتے نہ
تب قریش نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پیغام بھیجا جس میں وہ حضور کو اللہ تعالیٰ کی
قسم قربت داری کا واسطہ دینے لگے کہ حضور انہیں بلا بھیجیں اب جو آپ کے پاس آئے

موقعہ پر بولا جاتا ہے یہاں تعجب کے لیے ہے اور تعجب ابو بصیر کی جرأت و تدبیر پر ہے جو انہوں نے اپنے چٹکاتے کیلئے کہ کہ حضور انور کا ہمہ
بھی قائم رہا اور وہ چھوٹ بھی گئے۔ اے اس جگہ کے بہت معانی کیے گئے ہیں ہم نے جو معنی کیے ہیں بہت واضح ہیں یعنی مجھے حرب جزاء مقدم
ہے اور لوکان ان شرط تو خورادہ لو کی جزا شرط سے پہلے آ سکتی ہے۔ بعض نے لو کی جزا پوشیدہ مانی ہے اور اسے علیحدہ جگہ بنایا ہے۔ صغر
حصار کم آ رہا ہے جو صحرانہ سے بنا ہے یعنی آب و صحرانہ کا لہر جنگ کو آگ سے تشبیہ دی گئی اور ابو بصیر کو دھوکہ دینے کی قرار دیا گیا
اور یہ کہتا ہے کہ باب افعال کا اکم فاعل جو معنی اگر کوئی بھی اسے مدکار مل جائے تو یہ کہ دلوں سے کار نثار کا باز گر کر دے۔
لے یعنی ابو بصیر اس فرمان عالی سے سمجھ گئے کہ اگر میں مدینہ منورہ میں ٹھہرا تو کفار کہ پھر مجھے پکڑنے کے لیے آجائیں گے اور حضور انور
مجھے ان کے حوالہ کر دیں گے اور اب میں کہ پہنچ کر قتل کر دیا جائے گا۔ کیونکہ میں نے ان کا ایک آدمی مار دیا ہے۔
لے یہ وہ مقام تھا جہاں سے کفار کہہ کے تجارتی قافلے گزر رہے تھے۔

لے یہ ابو جندل ابن سہل ابن عمرو وہ ہی ہیں جو کہ معشرہ میں ایمان لے آئے تھے۔ اس پر ان کے باپ نے انہیں قید کر دیا تھا اور جب ان کے
باپ سہیل ابن عمرو حضور سے صلح نامہ لکھوا رہے تھے تو یہ مسلمانوں کے پاس پہنچ گئے تھے اور پھر کہ معشرہ واپس کر دیئے گئے تھے اور پھر وہاں
قید کر دیئے گئے تھے۔ انہوں نے اسلام کی خاطر بہت مصیبتیں برداشت کی تھیں مابینہ کسی معذرت سے چھوٹے تو بجائے مدینہ منورہ آنے کے
سیف البحر پر ابو بصیر کے پاس پہنچ گئے۔ لے کیوں کہ کہ معشرہ میں مشہور ہو گیا تھا کہ مدینہ منورہ سے ہم واپس کر دئے جائیں گے معاف صلح
نامہ کے اس لیے بجائے مدینہ منورہ آنے کے وہاں بنائے گئے۔ لے کیونکہ یہ لوگ کہ معشرہ اور شام کے درمیان واقع ہے اہل مکہ
گزارہ اسی شام کی تجارت پر تھا۔ اس لیے کہ یہ لوگ اس طرف سفر پر مجبور تھے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ: وَعَنْ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ صَاحِبُ النَّبِيِّ هَلَى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُشْرِكِينَ يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ عَلَى أَنَّ مَنَ اتَّكَاهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
 رَحَكَ إِلَيْهِمْ وَمَنْ اتَّكَاهُمْ مِنَ الْمُسْلِمِينَ لَمْ يَرِدْهُ وَعَلَى أَنَّ يَهْدِيَهُمْ إِلَى دَارِهِمْ وَيَقِيمُهُمْ
 ثَلَاثَ أَيَّامٍ وَلَا يَدُخُلُهَا إِلَّا بِجَلْبَانِ السِّلَاحِ وَالسَّيْفِ وَالْقَوْسِ وَخَوِهُ ذُجَاعًا أَبُو
 جُنْدَلٍ يَجْعَلُ فِي قِيُودِهِ فَدَرَدَهُ إِلَيْهِمْ مُتَّفِقِينَ عَلَيْهِ

اسے امان ہے چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بلا بھیجا بلکہ بخاری، روایت ہے حضرت براء ابن عازب سے فرماتے ہیں
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے دن مشرکین سے تین چیزوں پر صلح فرمائی تھی اس چیز پر کہ آپ کے پاس کفار میں سے
 جو آوے اسے ان کی طرف لوٹادیں گے اور مسلمانوں میں سے جو کوئی ان کے پاس پہنچے اسے وہ نہ لوٹائیں اور اس پر کہ
 سالانہ آپ مکہ آئیں گے اور وہاں تین دن قیام کریں اور وہاں نہ آویں مگر ہتھیار تلوار کمان وغیرہ ڈھکے ہوئے
 تو آپ کے پاس ابو جندل اپنی قیدوں میں لگتے ہوئے آئے تو آپ نے انہیں کفار کی طرف
 واپس کر دیا تھہ مسلم بخاری

۱۔ یہ حضور کی پہلی فتح تھی جو آپ کو کفار پر عطا فرمائی کہ کفار کہنے خود ہی اپنی شرط توڑ دی اور حضور کی خوشامد کہ اسے اس شرط کے توڑنے کی درخواست کی
 ۲۔ تقریباً تین شرطیں مراویں ورنہ ان کے علاوہ اور شرطیں بھی تھیں مثلاً یہ کہ دس سال تک ہماری آپ کی جنگ نہ ہوگی اور یہ کہ اگر ہمارے
 آپ کے حلیف آپس میں لڑیں تو آپ اور ہم غیر جانبدار رہیں گے نہ تو آپ اپنے حلیف کی مدد کریں نہ ہم اپنے حلیف کی مدد کریں۔
 ۳۔ یہ شرط مسلمانوں کی کمزوری کی بنا پر قبول نہ کی گئی تھی بلکہ حرم شریف کے احترام کے طعن پر ورنہ مسلمان اس وقت بفضلہ تعالیٰ بہت
 طاقتور تھے۔ چاہتے یہ تھے کہ حرم کی زمین میں خونریزی نہ ہو۔ ورنہ اب مسلمان بادشاہ یہ شرط قبول نہ کر سکتے تھے۔ (مرقات)
 ۴۔ یہ شرط اس لیے لگائی تھی کہ وہ اس سال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عمر کر لینے میں اپنی توہین سمجھتے تھے کہ لوگ کہیں گے کفار کہ وہ بگڑے
 اور مسلمانوں کو عمر کی اجازت دے دی۔

۵۔ کیونکہ اس زمانہ میں ہندو تلوار صلح کی علامت تھی اور ننگی تلوار جنگ کی پہچان تھی اس لیے ان لوگوں نے یہ قید لگائی۔

۶۔ اگرچہ ابو جندل کی آمد صلح نامہ کی تحریر کے دوران میں تھی اور صلح نامہ کا اجراء تکمیل کے بعد ہوتا ہے مگر مسیل نے ضد
 کی کہ اگر آپ اسے واپس نہ کرتے تو میں صلح نہیں کرتا۔ اس کی ضد کی بنا پر انہیں واپس کیا گیا۔ جیسا کہ بخاری شریف
 وغیرہ میں ہے۔

وَعَنْ النَّبِيِّ أَنَّ قُرَيْشًا صَالَحُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَشْرَطُوا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ مَنْ جَاءَهُمْ كَسَدٌ لَمْ يَدْرَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ جَاءَهُمْ مِّنَّا رَدُّهُمْ عَلَيْنَا فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْتَ كَتَبْتَ هَذَا قَالَ نَعَمْ إِنَّهُ مِنْ ذَدَبٍ مَّا إِلَيْهِمْ فَأَبْعَدَهُ اللَّهُ وَمَنْ جَاءَهُ مِنْهُمْ سَبَبٌ جَعَلَ اللَّهُ لَهُ فَرَجًا أَوْ مَخْرَجًا وَاهِ صَلَّيْهِمْ وَعَرَبُ عَائِشَةَ قَالَتْ فِي بَيْعَةِ النَّسَاءِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْتَحِنُهُنَّ بِهَذِهِ الرِّبَايَةِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايِعُنَكَ فَمَنْ أَفَرَّتْ بِهَذَا الشَّرْطِ مِنْهُنَّ

روایت ہے حضرت انس سے کہ قریش نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صلح کی تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ شرط لگائی کہ تم میں سے جو شخص ہمارے پاس آئے گا اسے ہم تم کو واپس نہ دیں گے اور تم میں سے جو شخص آپ کے پاس جائے گا آپ اسے ہم پر لوٹا دیں گے نہ تو صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا آپ یہ لکھ رہے ہیں نہ فرمایا ہاں جو ہم میں سے ان کے پاس جاوے تو اسے اللہ نے دور کر دیا تاکہ اور ان میں سے ہمارے پاس آوے گا تو اللہ اس کے لیے راستہ اور گنجائش کر دے گا تاکہ مسلم روایت ہے حضرت عائشہ سے آپ عود تو لو کہ بیعت کے متعلق فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کا اس آیت سے امتحان لیتے تھے۔ اے نبی! جب آپ کے پاس مومنہ عورتیں بیعت کرنے آئیں تو ان میں سے جو نبی اس شرط کا اقرار کر لیتی۔ اس سے

۱۔ اس کی شرح ابھی گزر چکی کہ جو کافر مکہ سے مسلمان ہو کہ مدینہ منورہ آئے اُسے آپ کہ لوٹا دیں اور جو مسلمان مرتد ہو کہ مکہ منکر آئے اُسے ہم مدینہ منورہ واپس نہ کریں گے اپنے ہاں ہی رکھ دیں گے۔ آئے سے مراد اپنا دین چھوڑ کر وہاں بسنے کے لیے آنا ہے۔
۲۔ یہ سوال تعجب کے لیے ہے ان حضرات کو درودہ سے تعجب ہوا ایک یہ کہ یہ شرط قبول کرنا بظاہر کفار سے انتہائی دہنا ہے حالانکہ ہم اس وقت پندرہ سو جوان ہیں غزوہ بدر میں ہم نے تین سو تیرہ ہو کر کفار پر فتح پائی تھی تو دہنے کی کیا وجہ دوسرے یہ کہ جو کافر مسلمان ہو کہ مدینہ منورہ آئے اُسے مکہ واپس بھیجنا۔ گویا اس کے مرتد ہو جانے کی زد کھول دینا ہے۔ کیونکہ مکہ آپ کا مکہ ہے مسلمان رہنا مشکل ہے۔ مگر اس شرط کی مصیبتیں جہد کے واقعات نے ظاہر کر دیں۔ حضور صیاسی سیاست دان نہ پیدا ہوا نہ پیدا ہو گا۔ یہ تو صحابہ کرام کی انتہائی وفاداری تھی کہ ایسی شرطیں دیکھتے ہیں اور سہیل نہ کی۔ مگر یہاں صحابہ مومن علیہ السلام ہوتے تو بغاوت کر دیتے جیسے حضور انور مہتمم نبیوں کے سردار ہیں ویسے ہی حضور کے صحابہ تمام نبیوں کے صحابہ کے سردار ہیں۔ لکھ یعنی جو مسلمان مرتد ہو جائے اس کا مدینہ منورہ میں رہنا خطرناک ہے۔ اُسے کہ معتزلہ بھیج دینا ہی مفید ہے۔ گلا ہوا غصہ جسم سے علیحدہ ہو جانا ہی اچھا ہے۔ لکھ یعنی جو کافر مسلمان ہو کہ مدینہ منورہ آجائے اور ہم اسے واپس کر دیں تو وہ کہ معتزلہ بھیج کر مرتد نہ ہو گا بلکہ اسلام کا مبلغ ہو کہ اہل مکہ و ان کو مسلمان بنائے گا جسے ہم نگاہ بھر کر دیکھیں وہ کہاں بنا سکتا ہے۔ شعر

قَالَ لَهَا قَدْ بَايَعْتُكَ كَلَامًا يَكْتُمُ هَاكِيهِ وَاللَّهِ مَا مَسَّتْ يَدَايِيهِ امْرَأَةً قَطُّ فِي الْمُبَايَعَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ الْفَصْلُ الثَّانِي عَنِ الْمَسْأَلَةِ وَمَرْوَانَ أَنَّهُمْ اصْطَلَحُوا عَلَى وَضْعِ الْحَرْبِ عَشْرَ سِنِينَ يَأْمَنُ فِيهِمْ النَّاسُ وَعَلَى أَنْ يَبْنِيَا عَيْبَةَ مَكْفُوفَةً وَأَنَّهُ لَا إِسْلَالَ وَلَا

حضور فرماتے کہ میں نے تمہیں بیعت کر لیا اس کلام سے جو آپ اس سے کرتے اللہ کی قسم بیعت میں حضور کا ہاتھ مبارک کسی عورت سے نہ چھوا ائمہ مسلم بخاری، دوسری فضل، روایت ہے مسود اور مروان سے کہ مسلمانوں نے دس سال تک جنگ بند رہنے پر صلح کی ان سالوں میں لوگ امن سے رہیں گے اور اس شرط پر کہ ہمارے درمیان بندہ صندوق ہو گئے اور یہ کہ تلوار سونٹنا ہونہ زہر پینٹنا گئے (ابوداؤد، روایت ہے صفوان ابن سلیم سے

تو جو لٹکا رہے آتا ہوا اٹا پھر جائے تو جو چمکا رہے ہر پھر کے جو تیرا تیرا

اس کا ساتھ ہی ان شاذ و نادر کلماتوں کے ہاتھ ہلاک نہ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ ان کی حفاظت فرمائے گا۔ اس کے لیے کوئی راہ نکال دے گا۔ اس نے تو نبی علیہ السلام کو فرعون کی گود میں پرورش کرا دیا وہ فرعون جس نے نبی علیہ السلام کو روکنے کے لیے اسی ہزار بچے ذبح کرائے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ فیہی خبر ہی پوری ہوئی جیسا کہ احادیث سے تواریخ سے ثابت ہے۔

۱۰ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم مردوں سے بیعت لیتے تو مصافحہ فرما کر بیعت لیتے مگر عورتوں سے کبھی مصافحہ نہ فرماتے صرف کلام سے بیعت فرماتے کیونکہ غیر عورت کو ہاتھ لگانا حرام ہے خواہ یہ بڑا یا عالم یا شیخ یا کوئی اور حضرت ام کلثوم بنت عقبہ ابن ابی معیط صومناہ مہاجرہ بوکر مدینہ منورہ آئیں کنواری تھیں ان کے اہل نے انہیں بلایا حضور انور نے واپس فرمانے سے انکار کر دیا۔ اور اس طرح ان سے بیعت لی۔ بہر حال شائع کو چاہیے کہ عورتوں سے اس طرح بیعت کیا کرتے تھیں درمات، ۱۱ مگر اس شرط کے باوجود فتح مکہ دو سال بعد ہی ہو گئی کیونکہ مشرکین نے اس صلح، مدینہ کی دو شرطیں خود توڑ دیں اور جب صلح نامہ کی ایک شرط بھی ٹوٹ جانے تو کل شرطیں ٹوٹ جاتی ہیں۔ ۱۲ عیبہ چٹڑ سے وغیرہ کا وہ بقیہ یا مندر جس میں تیس تھرتھکے ہائیں مکفوفہ بنا ہے کف سے یعنی روکنا یعنی کھنکھ سے روکنا مضبوطی سے بندھ مقل یعنی ان دس سال میں ہمارے آپ کے درمیان جنگ ہی نہ رہے کہ کھل نہ سکے جیسے مقتل سندوق۔ ۱۳ اسلال بنا ہے سِلّ سے بمعنی تلوار سونٹنا اس لیے نگلی تلوار کو سیف مسلول کہتے ہیں اقول مصدہ ہے جس کا مصدر ہے غل بمعنی چھپانا اس سے بنا ہے غلاہ یعنی نیچے کی واسکٹ یا صدی، یہاں مراد ہے ذرہ پینٹنا جس سے جسم ڈھمک جاتا ہے بعض شارحین نے کہا کہ اسلال کے معنی ہیں چھپی ہوئی واوت اور غلال کے معنی ہیں خیانت مگر پہلے معنی یہ وہ نوزوں ہیں اللہ تعالیٰ یہ ہے کہ اس دس سال کے دوران جنگ تو کیا جنگ کی تیاری بھی نہ ہو۔

اِسْتَطَعْتُ وَاَطَقْتُ قُلْتُ اَللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَرْحَمُ بِنَامِي اَبَانْفُسًا قُلْتُ يَا رَسُوْلَ اَللّٰهِ
 بَايَعْنَا نَعْنِي صَاحِبِنَا قَالَ اِنَّمَا قَوْلِيْ لِمَا كُنْتُ اَمْرًا كَقَوْلِيْ بِزَمْرَةٍ وَاحِدَةٍ رَّوَاهُ الْفَصْلُ
 الثَّالِثُ عَنْ اَبِيْ رَافِعٍ قَالَ اَعْتَمَرَ رَسُوْلُ اَللّٰهِ صَلَّى اَللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيْ ذِي الْقَعْدَةِ
 قَابِي اَهْلَ مَكَّةَ اَنْ يَّدْعُوْهُ يَدْخُلُ مَكَّةَ حَتّٰى قَامَ مَاهِدٌ عَلٰى اَنْ يَدْخُلَ يَعْنِي مِنَ الْعَامِ
 الْمُقْبِلِ يُقِيْمُ بِهَا ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ فَلَمَّا كَتَبُوا اِلَيْكَ اَب كَتَبُوا هَذَا مَا قَاضٰى عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ
 رَسُوْلُ اَللّٰهِ قَالُوْا اَلَا نَقْدِرُ بِهَا فَلَوْ نَدَّ لَمَدَّ اَنَّهُ رَسُوْلُ

جس میں تم طاقت و قدرت رکھتو میں نے کہا اللہ کے رسول ہم پر ہم سے زیادہ رحیم ہیں کہ بولی یا رسول اللہ ہم سے بیعت
 لیجئے یعنی ہم سے مصافحہ کیجئے تو فرمایا میرا سو عورتوں سے قرآن ایسا ہی ہے جیسے ایک عورت سے قرآن کہ
 تیسری فصل، روایت ہے حضرت براء ابن عازب سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذی قعدہ میں
 عمرہ کیا تو مکہ و اہل مکہ میں داخلہ کی اجازت دینے سے انکار کر دیا حتیٰ کہ ان سے اس شرط پر صلح ہوئی کہ اس کے
 سال تشریف لائیں مگر میں دین قیام فرماؤں تو جوہ انہوں نے تحریر لکھی تو لکھا کہ بیوہ ہے جس پر محمد رسول اللہ
 نے فیصلہ فرمایا وہ بولے ہم اس کا اقرار نہیں کرتے کیونکہ اگر ہم جانتے

ہوتے کہ آپ

لہ یعنی ہم نے بیعت میں اعمال صالحہ کرنے، گناہوں سے بچنے کا عہد کیا مگر یہ بھول گئے کہ بعد رعایت کی قید لگا لیتے تو حضور انور نے ہم کو
 خود یاد دلایا کہ یہ قید لگاؤ کہ بعد رعایت نکلیاں کریں گے۔

لہ یا تو نہ بان سے کہا بدل میں سوچا چونکہ حضور انور کا فرمان رب تعالیٰ کا فرمان ہے اللہ رسولہ فرمایا سبحان اللہ اللہ رسول کی مہربانی ہم پر
 اتنی ہے کہ خود ہم کو اپنے پرستی مہربانی نہیں ان کا رحم و کرم ہمارے خیال سے ودا ہے۔

لہ آپ سمجھیں کہ بغیر مصافحہ بیعت ہوتی ہی نہیں اس لیے عرض کیا حضور بیعت میں جواب عالی کا خلاصہ یہ ہے کہ عورتوں سے بیعت صرف
 کلام سے لی جاتی ہے اور ایک عورت سے بیعت سو عورتوں سے بیعت ایک ہی کلام شریف سے ہو جاتی ہے۔ اس حدیث کو برک تہذی
 نسائی و ابن ماجہ و امام مالک نے بروایت محمد ابن منکدر نقل فرمایا مگر ماہر سب مشکوٰۃ کو یہ حوالے سے ہیں اس لیے انہوں نے رواہ
 فرما کر مجر خالی چھوڑ دی۔ تہذیبی نے فرمایا یہ حدیث حسن صحیح ہے اس کے راوی محمد ابن منکدر ہیں و مرقات، اشعم

لہ یعنی عمرہ ایدہ فرمایا احرام باندھ لیا۔ بدائع شیعہ و درشبہ کو ہوا و مرقات

و تہذیبی بیان ہو چکا۔

اللّٰهُ مَا مَنَعَكَ وَلَكِنْ أَنْتَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ وَأَنَا مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ثُمَّ قَالَ لِعَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ أُمِّهِ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ لَا وَاللَّهِ لَا أَخُوكَ أَبَدًا فَخَذَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَيْسَ رَحِيمٌ يَكْتُبُ فَكُتِبَ هَذَا مَا قَاضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ لَا يَدُ خَامِكُ يَا لِبَاسِ إِلَّا التَّيْفُ فِي الْقِرَابِ وَأَنْ لَا يَخْرُجَ مِنْ أَهْلِهَا بِأَحَدٍ أَنْ أَرَادَ أَنْ يَتَّبِعَهُ وَأَنْ لَا يَنْتَحِ مِنْ أَصْحَابِهِ أَحَدًا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَقِيمَ

اللہ کے رسول میں تو آپ کو نہ روکنے لیکن آپ محمد بن عبد اللہ میں نہ تو فرمایا کہ میں رسول اللہ بھی ہوں اور محمد بن عبد اللہ بھی ہوں گے پھر علی بن ابی طالب سے فرمایا لفظ رسول اللہ کو محو کر دو گے وہ جوے اللہ کی قسم میں کہیں آپ کو محو نہ کروں گا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پکڑا حالانکہ آپ اچھی طرح لکھتے نہ تھے پھر لکھایا وہ ہے جس پر محمد بن عبد اللہ نے صلح فرمائی ہے کہ مکہ میں داخل نہ ہوں گے ہتھیاروں کے ساتھ سوا تلوار کے وہ بھی میاں میں۔ اور یہ کہ مکہ کے باشندوں میں سے جو آپ کے ساتھ جانا چاہے اسے نہ لے جائیں گے اور یہ کہ آپ کے صحابہ میں سے نہ روکیں گے اگر وہ مکہ میں رہنا چاہتے ہیں پھر جب

۱۔ یعنی آپ اس صلح نامہ میں اپنے نام شریف کے ساتھ رسول اللہ تحریر کریں بلکہ ابن عبد اللہ لکھوائیں کیونکہ آپ کو رسول اللہ دانتے تھے۔ نہ مانتے ہیں آج یہ لفظ سبیل ابن عمر کے منہ سے نکل رہے ہیں۔ مغرب یہ یہی سبیل لکھ شہادت پڑھیں گے مسلمان نہیں گے۔ یہ ہے تیرے رب کی بنیاد کی ہے یعنی یہ دونوں لفظ حق ہیں۔ ہم میں دونوں صفات موجود ہیں جو چاہو لکھ لو ہم کو اس پر اعتراض نہیں سبحان اللہ یہ ہے تحمل ہمارے نبی کا صلی اللہ علیہ وسلم مقصد یہ تھا کہ جنگ نہ ہو تاکہ حرم شریف اور بیت اللہ میں خونریزی نہ ہو صلح ہو جائے۔

۲۔ اور اس کی جگہ لکھ دو ابن عبد اللہ جیسا کہ سبیل کا اسرار ہے۔

۳۔ یعنی علی نے ہاتھ سے لفظ رسول اللہ پر قلم نہ چلے گا۔ یہ حکم سے سزا تباہی نہیں بلکہ انتہائی جوش ایمانی اللہ بڑے عشق رسول اللہ ہے۔ محبت و اخلاص کی حد ہو گئی۔ آپ مانتے تھے کہ یہ حکم وجوب شرعی کے لیے نہیں ہے۔ بہر حال جناب علی رضی اللہ عنہ کا یہ عمل قابلِ مد ستائش ہے۔

۴۔ یعنی حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے نہ تو کسی سے لکھا سیکھا نہ خود کبھی لکھنے کی مشق کی نہ اس سے پہلے کبھی کچھ لکھا تھا۔ آج اچانک اپنے دستِ اقدس سے پوری عبارت تحریر فرمائی۔ خیال رہے کہ یہ حدیث اس آیت قرآنیہ کے خلاف نہیں ماکنت متلو اقبلہ من کتاب ولا تحطہ جیمینڈ۔ کیونکہ آیت کریمہ میں تلوار نبوت سے پہلے کتاب پڑھنے کی اور لکھنے کی نفی ہے اور یہاں اس موعودہ پر لکھنے کا ثبوت ہے۔ یہ موعودہ تلوار نبوت سے برسوں کے بعد ہے اور یہ لکھ بھی حضور انور کا مجبوز ہے۔ یا یوں کہو کہ آیت کریمہ میں لکھنے کی ملامت کی نفی ہے اور یہاں ایک بار لکھنے کا ثبوت جیسے قرآن مجید فرماتا ہے وما علمناہ الشعر ہم نے اپنے محبوب کو شعر گوئی نہ سکھائی اور احادیث سے ثابت ہے کہ کئی دفعہ

بِنَاءً لَمَّا دَخَلَ هَا وَمَضَى الْآجِبُ أَتَوْا عَلِيًّا فَقَالُوا قَاتِلْ بِصَاحِبِهَا أَخْرَجْنَا فَقَدْ مَضَى
الْأَجَلَ فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُتَّفِقًا عَلَيْهِ - بَابُ إِخْرَاجِ الْيَهُودِ مِنْ جَزِيرَةِ
الْعَرَبِ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ يَبْنَؤُنَا فِي الْمَسْجِدِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَاءَ فَقَالَ انْطَلِقُوا إِلَى يَهُودَ فَخَرَجْنَا مَدِينَةَ حَتَّى جِئْنَا بَيْتَ الْمَدِينَةِ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ يَهُودَ اسْلَبُوا اسْلَبُوا عِلْمُكُمْ

حضور مکہ میں تشریف لائے اور مدت گزر گئی تو کہہ والے علی کہ پاس آئے بوسے اپنے ایمان کے ساتھی سے عرض کر ڈی
کہ ہمارے پاس سے تشریف لے جاویں کہ میرا گورجی چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے گئے تھے (مسلم بخاری)
جزیرہ عرب سے یہودیوں کے نکالنے کا بیان تھے پہلی فصل - روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ جب
ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں تھے کہ حضور نے فرمایا یہودیوں کی طرف چلو گئے چنانچہ ہم حضور کے ساتھ چلے گئے حتیٰ کہ ہم ان کے
مدینہ میں پہنچے تو وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام فرما کر فرمایا اے یہودیوں کی جماعت اسلام قبول کر لو سلا
وہو گئے تھے جان رکھو کہ

حضور انور کے منہ تشریف سے شعر صادر ہوئے، جیسے ہل انت الا اصبع و صیت اور جیسے کل اموی مصعب فی مصلی وغیرہ کنایت کریمہ
شعر گوئی کی عادت کی نفی ہے اور حدیث شریف میں دو چار شعر صادر ہونے کا ثبوت ہے۔ یعنی ہم سال آئندہ عمرہ کرنے اس ماہ ذیقعدہ میں انہیں گے
تیرکمان وغیرہ سامان جنگ ساتھ نہ لائیں گے۔ صرف تلوار ساتھ لائیں گے وہ بھی میان میں بند تھے اس کی شرح پہلے گزر چکی۔ یہاں صرف تین شرطوں کا
ذکر ہے۔ مگر شرائط ان کے علاوہ اور بھی تھیں جو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ اس شرط کا مطلب یہ ہے کہ جو مکہ معظمہ کا کافر مسلمان ہو کہ مدینہ منورہ رہنا
چاہے آپ اسے نہ لیں اور جو مدینہ منورہ کا مسلمان ہو کہ مکہ معظمہ رہنا چاہے تو آپ اسے نہ لیں حضور انور نے یہ شرط منظر فرمائی۔

۱۔ صاحبک یہ ترجمہ نہایت موندوں ہے۔ ساتھی بہت قسم کے ہوتے ہیں، دشمن کے ساتھی، پیشہ کے ساتھی، گھر کے ساتھی، باہر کے ساتھی
دل کے ساتھی، جان کے ساتھی، ایمان کے ساتھی، یہاں ایمان کے ساتھی مراد ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم، ہم سب کے ایمان کے ساتھی ہیں صلی اللہ علیہ وسلم۔
۲۔ چنانچہ جب حضور روانہ ہوئے تو حضرت حمزہ کی دختر حضور انور کے ساتھ آئیں، جیسا کہ دوسری روایات میں ہے۔

۳۔ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ عرب اس جزیرہ کا نام ہے جو بحر ہند، بحر شام و بلاد وزارت سے کہہ کر آتا ہے۔ عدن سے شام تک طویل ہے۔ جدہ سے
عراق تک عرض ہے۔ اس کے پانچ صوبے ہیں۔ حجاز، عراق، یمن، نجد، بحرین، ہانی دیگر ممالک کا نام ہم ہے اگرچہ عرب سے یہود و نصاریٰ دونوں ہی کو
نکالنا ہمارے تھا۔ مگر یہاں صرف یہود کا ذکر کیا گیا۔ کیونکہ حضور انور نے مکہ تو دونوں فرقوں کے نکالنے کا دیا مگر یمن، عراق، شام و بلاد وزارت
تھے تبلیغ کے لیے جس کا ذکر آگے آ رہا ہے۔

أَنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ فَإِذَا أُبِيدَ أَنْ أُجْلِبَكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ فَمَنْ وَجَدَ مِنْكُمْ مِمَّا لَمْ
شَيْئًا فَلْيَبِعْهُ مُتَّفِقًا عَلَيْهِ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ عُمَرُ خَطِيبًا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

زمین اللہ رسول کی ہے نہ اویں اراہ کر رہا ہوں کہ تم کو اس زمین سے جلا وطن کر دوں گے تو تم میں سے جو اپنا کچھ
مال پائے تو اسے فروخت کر دے کہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ جناب عمر خطبہ
فرماتے کھڑے ہوئے تو فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۵ مدرس یا تدریس سے بننا ہے یا دراستہ تدریس سے بیت المدارس کے معنی سبق لینے تعلیم حاصل کرنے کا گھر کبھی یودیوں کے عالم کو بھی مدرس
کہتے ہیں یعنی مدرس دیئے والا۔ بعض روایات میں یوں ہے حتیٰ ان المدارس میں بہر حال اس سے مزید یا بیود کا دینی مدرسہ یا ان کے پوپ پوری
کا گھر جو مدینہ منورہ میں تھا اس سے معلوم ہوا کہ تبلیغ کے لیے کفار کے گھروں ان مدرسوں، خانقاہوں میں جانا سنت سے ثابت ہے۔
۱۶ یعنی آپ وہاں بیٹھے نہیں بلکہ کھڑے کھڑے اُن سے یہ کلام فرمایا یا اس لیے کہ در خطبہ کھڑے ہو کر کہنا بہتر ہے یا اس لیے کہ آپ نے بنی خالد
کے ساتھ بیٹھا پسند نہ فرمایا اسلامت رہو گے کے معنی میں دین و دنیا کی آفات سے بچے رہو گے۔ اسلام اور مذاہرہ حمانی قطعہ ہے جس میں داخل
ہو کر انسان بہت سی آفات سے بچ جاتا ہے۔ اس کا بہت تجربہ ہے۔ معلوم ہوا کہ تبلیغ نرمی سے کرنا بہتر ہے اور نذارت سے بشارت
اصل کہ حضور انور نے انہیں اسلام لانے پر سلامتی کی بشارت دی۔

۱۷ ظاہر ہے کہ ارض سے مراد ساری زمین ہے اور مطلب یہ ہے کہ زمین مخلوق و ملک رب تعالیٰ کی ہے۔ پھر اس کے مالک بنانے سے
میری ملکیت ہے قل ان الارض لله یورثها من یشاء۔ اس آیت مانی سے معلوم ہوا کہ اللہ رسول کا ملاک ذکر فرما تا حرام نہیں اور یہ کہ ہم اللہ رسول کے
پس دنیا و آخرت اللہ رسول کی ہے شرک نہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ملک بنی سے اللہ کی ہر چیز کے مالک ہیں۔

خائق گل نے آپ کو مالک بنا دیا
دو فوج جہاں ہیں آپ کے قبضہ و اختیار میں

۱۸ تاکہ زمین مدینہ منورہ سے وجود ناموسود سے پاک ہو جائے اور یہاں صرف اسلام ہی رہے۔ ان یودیوں کی وجہ سے دن رات فتنے مچتے تھے اجزاء
جیسی تکلیف مسلمانوں کو انہی یودیوں کی وجہ سے پہنچی۔ ہمیشہ سلفین اپنے ملک سے غداروں فتنہ گردوں کو نکالتی ہیں۔ جرمنی کے ہٹلر نے
یودیوں کو جرمن سے نکالا تھا اب بھی خاص مجرموں کو کالا پانی دیا جاتا ہے خیال رہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یودی مدینہ بنی نصیر کو نکالنا
حکم الہی سے تھا۔ چونکہ آپ علیہ السلام میں لہذا فرماتے ہیں کہ میں تم کو جلا وطن کرنا چاہتا ہوں۔

۱۹ بجا مالک بمعنی من ہے یعنی ہم تم کو ضبط مال کی سزا نہیں دیتے۔ تم منقول مال ساتھ لے جاؤ اور غیر منقول مال فروخت کر کے قیمت حاصل
کر لو۔ خیال رہے کہ مدینہ منورہ میں یودیوں کے دو قبیلے آباد تھے بنی قریظہ اور بنی نصیر۔ جب انہوں نے مسلمانوں کو مکمل مٹانے کی کوشش کی
تو بنی نصیر سے سزا کا واقعہ پیش آیا۔ تب حضور انور نے بنی قریظہ کو قتل کر دیا اور بنی نصیر کو جلا وطن فرمایا۔ یہ گفتگو بنی نصیر سے ہے۔

كَانَ عَامِلٌ يَهُودِيًّا عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَقَالَ نَقَرْتُمْ مَا أَقْرَبَكُمْ إِلَهُهُ وَقَدْ رَأَيْتِ إِجْلَاءَهُمْ فَلَمَّا
اجْتَمَعَ عُمَرُ عَلَى ذَلِكَ أَتَاكَ أَحَدُ بَنِي أَبِي الْحَقِيقِ فَقَالَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْتَ خَرَجْنَا وَقَدْ
أَقْرَبْنَا مُحَمَّدًا وَعَامَلْنَا عَلَى الْأَمْوَالِ فَقَالَ عُمَرُ أَظَنَنْتِ أَنْيَ نَسَبْتُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ يَكُ إِذَا أَخْرَجْتَ مِنْ خَيْرٍ تَعُدُّوَابِكَ تَلْوُصُكَ بِبِلَّةٍ بَعْدَ بِلَّةٍ
فَقَالَ هَذِهِ كَانَتْ هَزْبِلَةً مِنْ أَبِي الْقَاسِمِ

خیبر کے یہودیوں سے ان کے مالوں پر معاملہ طے کیا تھا اور فرمایا تھا جب تک اللہ تم کو برفراہم رکھے تم کو برفراہم رکھیں گے
میں ان کی جلا وطنی مناسب سمجھتا ہوں تب جب حضرت عمرؓ نے اس کا پورا ادا کر دیا تو بنی حقیق کا ایک شخص آیا کہ بولا
اے امیر المؤمنین آپ تو ہم کو نکال رہے ہیں حالانکہ حضورؐ نے ہم کو برفراہم رکھا تھا اور ہم سے مالوں پر معاملہ فرمایا
تھا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ کیا تو سمجھتا ہے کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمان بھول گیا کہ تیرا کیا حال ہوگا جب
تو خیبر سے نکالا جائے گا کہ تجھ کو تیری اوشنیاں رات برات لینے پھرتی رہیں گی کہ وہ بولایہ تو ابوالقاسم کا تسخیر
تھا تو آپ نے فرمایا

یہ واقعہ سننے میں ہذا ورتل بنی قریظہ سننے میں ہوا اور حضرت ابوہریرہؓ نے سننے میں ایمان لائے۔ اس حدیث کی بنا پر بعض علما نے مجبور کی بیع جائز
مائی خیال رہے کہ بیع مغلط اور بے بیع مکروہ اور بے بیع مغلط ہوگی بیع مکروہ نہ ہوگی بیع مکروہ یہ ہے کہ کوئی شخص اپنی چیز فروخت کرنا نہ
چاہے اسے مارپیٹ کر بیع کر لی جائے۔ یہ بیع بالاتفاق ناجائز ہے۔ خیال رہے کہ امام مالک کے ہاں کسی کافر کو ملک عرب میں رہنے کی
اجازت نہیں۔ امام شافعی کے ہاں کہ مدینہ، یمن، مکہ کے لیے یہ حکم ہے۔ نیز علما فرماتے ہیں کہ کسی کافر کو مجاز میں آنے کی امانت نہیں ہاں بطور
سیرائیں تو تین دن سے زیادہ وہاں قیام نہ کریں۔ اگر غصیہ طور پر آجائیں تو نکال دیے جائیں۔ اگر وہاں مرکب رہیں تو ان کی نفی جمانے سے
نکال دی جائے۔ امام اعظم کے ہاں کفار عمارتی طور پر مجاز بلکہ حرم میں جا سکتے ہیں۔ اس کی پوری بحث کتب فقہ اور مقالات میں دیکھو۔

۱۷ یعنی حضورؐ نے نفع خیبر فرما کر یہودیوں کو وہاں عمارتی قیام کی اجازت دی تھی۔ اس طرح کہ اپنے باغوں میں وہ کام کاج کریں پیداوار آدمی لگی
ہو آدمی مسلمانوں کی۔ اور فرمایا تھا کہ یہ معاملہ ہمیشہ کے لیے نہیں جب ہم چاہیں گے تم کو نکال دیں گے یہ حضورؐ کی خصوصیات سے ہے۔ ورنہ اب
باغ یا کھیت کا شیکہ اس طرح دینا جائز نہیں۔ شیکہ کے لیے میعاد مقرر ہونا ضروری ہے کہ فلاں وقت تک و مرقا

۱۸ یعنی اب یہودیوں کو ان کی عمارتیں اور زمینیں خریدنے کی اجازت نہیں رہنا بھی خطرناک ہے اور میرا نکالنا خود حضورؐ کا نکالنا ہے۔

۱۹ بنی حقیق یہودی کا بہت بڑا مالدار قبیلہ تھا حقیق بن ورنہ کریمؐ ان کا کوئی امیر یا سردار آیا۔ اس کا نام معلوم نہ ہو سکا۔

۲۰ اے سبحان اللہ حضورؐ کی یہ غیبی خبر تو معجزہ اور حضرت عمرؓ کا یہ فرمان اس طرح یاد رکھنا آپ کی کرامت ہے گویا آپ اس وقت کے حالات اپنی

فَقَالَ كَذَبْتَ عَدُوَّ اللَّهِ فَأَجْلَاهُمْ عُمَرُو وَعَظَاهُمْ قِيَمَةُ مَا كَانَ لَهُمْ مِنَ الثَّمَرِ مَا لَا وَ
 اِبِلًا وَعُرُوْصًا مِنْ اَقْتَلَبَ وَجِبَالٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْصَى بِثَلَاثَةٍ قَالَ اَخْرِجُوا الْمُشْرِكِيْنَ مِنْ جَزِيْرَةِ الْعَرَبِ وَاجْزِلُوا
 الْوَحْدَبْنِ حَوْمًا كُنْتُ اُحْيِيْهِمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَسَكَتَ عَنِ الثَّلَاثَةِ اَوْ قَالَ فَاَنْسَيْتُهَا
 مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ اَخْبَرَنِيْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
 اَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اے اللہ کے دشمن تو جھوٹا ہے لہ چنانچہ ان کو نکال دیا اور ان کو ان کے جو کچھ پھل مال اونٹ، سہاگن، رسیاں وغیرہ
 تھیں ان کی قیمت دے دئی (بخاری روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں چیزوں
 کی وصیت کی مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو گے اور مذکورہ عطیہ دو۔ جیسے انہیں عطیہ دیتا تھا کہ ابن عباس
 نے فرمایا کہ تیسری وصیت سے غاموشی فرمائی یہ یا کہا کہ میں بھول گیا (مسلم بخاری روایت ہے حضرت جابر ابن
 عبد اللہ سے فرماتے ہیں مجھے عمر ابن خطاب نے خبر دی کہ انہوں نے رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو

فرماتے سنا

انکھوں سے دیکھ رہے تھے۔ اس زمان میں یہ بھی اشارہ تھا کہ تم لوگ عرب سے ایسے نکالے جاؤ گے کہ کوئی ملک نہیں قبول نہ کرے گا مارے مارے
 پھرو گے یہ اب تک مارے مارے پھرتے رہے۔ اب امریکہ نے انہیں فلسطین میں بسایا چودہ سو برس کے بعد انشا اللہ پھر نکلیں گے۔
 لہٰذا کیونکہ حضور کی کوئی بات غلط نہیں ہوتی، ہر بات وحی الہی ہوتی ہے۔

۱۵ اس طرح کہ اس سال کی پیداوار کے نصف حصہ کی قیمت ان کو دی اور وہ جو سالانہ دے جائے اس کی قیمت عطا فرمادی۔ اگر آج کی حکومتیں ہوتیں
 تو ان کے سامنے مال ضبط کر کے نکال دیتیں کہ وہ ملک اور اسلام کے خزانہ تھے۔ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ذبح دیا تھا اور بھی مرگتیں کرتے رہتے تھے۔
 ۱۶ بعض شارحین نے یہاں جزیرہ عرب سے مراد مجاز لیا ہے۔ امام شافعی کے ہاں بھی صرف مجاز مراد ہے۔ یعنی مکہ، مدینہ اور یامامہ (الحمد
 للہ یہ دوسری وصیت ہے یعنی جو لوگ اپنی قوم کے غنائم سے بن کدینہ منورہ آئیں ان کی خاطر و بذات کر دہ انہیں تحفے تحائف دو، جیسا کہ
 ہمارا عمل ہر کار صلی اللہ علیہ وسلم ان وفود کی آمد پر بہت خوشی ظاہر فرماتے تھے۔ یہ لوگ اپنی قوم کی طرف سے ایمان ان کی وفاداری کے
 عہد کے پیغام لے کر آتے تھے حضور سے بیعت کرتے تھے حضور سے بیعت کرتے تھے ان کی بیعت ساری قوم کی بیعت ہوتی تھی۔
 ۱۷ یہاں کچھ کتابت کی غلطی ہے قال کا مائل حضرت ابن عباس نہیں ہیں۔ بلکہ سیدنا احوال میں جو سعید ابن جبیر سے ملادی وہ عبد اللہ ابن عباس سے

اللہ علیہ وسلم یقول لأُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ حَتَّى لَا أَدْعِي فِيهَا
الْأُمْلِيَّاءَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي رِوَايَةٍ لِعَيْنٍ عِشْتُ أَنْشَأَ اللَّهُ لأُخْرِجَنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى
مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ الْفَصْلُ الثَّانِي لَيْسَ فِيهِ إِلَّا حَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ لَا تَكُونُ قَبْلَكَ
وَقَدْ مَرَّ بِي الْجَزِيَّةُ الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَجْلَى الْيَهُودَ
وَالنَّصَارَى مِنْ أَرْضِ الْحِجَازِ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَظَرَ عَلَى
أَهْلِ خَيْبَرَ أَرَادَ أَنْ يُخْرِجَ الْيَهُودَ مِنْهَا

کہ میں یہودیوں عیسائیوں کو جزیرہ عرب سے نکال دوں گا حتیٰ کہ اس میں نہ چھوڑ دوں گا مگر مسلمان کو نہ مسلم
اور ایک روایت میں یوں ہے کہ اگر میں زندہ رہا تو انشاء اللہ یہود و عیسائیوں کو جزیرہ عرب سے نکال دوں گا
دوسری فصل اس میں صرف حضرت ابن عباس کی ہی روایت ہے کہ دو قبلہ نہ ہوں اور وہ جزیرہ کے باب میں گزری
تیسری فصل روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ حضرت عمر ابن خطاب نے یہود و نصاریٰ کو حجاز
کی زمین سے نکال دیا تاکہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب خیر والوں پر غالب

ہوئے تھے تو وہاں سے یہود کو نکالنا

بیجا ماننا

راوی، یعنی سلیمان کہتے ہیں کہ سعید بن جبیر تیسری وصیت کے بیان سے خاموش رہے۔ انہوں نے بیان فرمائی تھی مجھے یاد نہ رہی۔ ممکن ہے
کہ تیسری وصیت یہ ہو کہ تم میری قبر کو بت نہ بنانا جس کی پرستش کی جائے واللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (مرقات)

۱۵ یعنی ہمارا ارادہ یہ ہے کہ عرب سے تمام دینوں کو نکال دوں۔ یہاں صرف مسلمان رہیں تاکہ یہ جگہ تہذیب و تمدن کی نہ رہے۔ صرف حج و عمرہ زیارت
اور ذکر الہی کے لیے رہے۔ جہاں صرف عبادات ہوں۔ سیاسی اڈہ اور تہذیب و تمدن کا اٹھارہ نہ بنے۔

۱۶ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کو یہود سے خالی کر لیا۔ اس طرح کہ وہاں کے یہودیوں میں سے بنی قریظہ کو قتل کر دیا اور بنی النضیر کو ملاء وطن
فرمادیا۔ غیر فتح فرمایا تو وہاں کے یہود کو عارضی طور پر کچھ روز رہنے سنے کی اجازت دی۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں وہاں سے بھی
نکال دیا۔ اس طرح حضور انور کی یہ خواہش رہنے پوری فرمادی۔

۱۷ یعنی مصابیح میں وہ حدیث یہاں ہی تھی اور دوسری فصل میں صرف وہ ایک ہی حدیث تھی۔ ہم نے اسے باب الجزیہ میں بیان کر دیا۔ اگر یہاں
بھی لاتے تو کمرہ ہو جاتی اس لیے ہم یہاں نہ لائے اور دوسری فصل حدیث سے خالی رہی۔

۱۸ یہاں مرقات نے فرمایا کہ زمین حجاز سے مراد جزیرہ عرب ہے یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے تمام ملک عرب سے یہود کو نکال دیا۔

وَكَاثِبِ الْأَرْضِ مَا ظَهَرَ عَلَيْهِ فَإِنَّهُ وَلِي رَسُولٍ وَمُسْلِمِينَ فَسَأَلَ الْيَهُودَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَتْرَكَهُمْ عَلَى أَنْ يَكْفُوا الْعَمَلَ وَلَهُمْ يَصِفُ الْقَمَرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُفَرِّقُكُمْ عَلَى خُرُوكِ مَا شِئْتُمْ فَأَذْرُوا حَتَّى أَجْلَاهُمْ عُمَرُ فِي إِمَارَتِهِ إِلَى تَيْمَاءَ وَارْتَجَعُوا مُتَّفِقِينَ عَلَيْهِ يَأْبَى الْفَقْهُ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ مَوْلَى الْأَوْسِ بْنِ الْحَدَّكَانِ
قَالَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ إِنَّ اللَّهَ قَدْ خَصَّ

جب حضور اس پر غالب ہوئے تو وہ زمین اللہ رسول اور سارے مسلمانوں کی تھی لہٰذا تب یہودی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا کہ انہیں یہاں ہی چھوڑ دیں اس شرط پر کہ وہ لوگ کام کاج کریں اور مسلمانوں کے لئے آدھے پھل ہوں لہٰذا تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم تم کو اس ہی شرط پر رکھتے ہیں جب تک چاہیں چنانچہ وہ قائم رہے حتیٰ کہ ان کو حضرت عمر نے اپنی خلافت میں تیار اور اوجہ کی طرف جلا وطن کر دیا تھے
(مسلم بخاری) فی کابیان تھے پہلی فصل۔ روایت ہے حضرت مالک ابن اوس ابن حدثان سے تھے فرماتے ہیں حضرت ابن خطابؓ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے

تھے اس نکانے کی چند وجہیں ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔

لہٰذا یعنی یہ زمین مسلمانوں کی ملک قرار دی گئی۔ دوسرے ملائقہ کی طرح زمین وہاں کے باشندوں کی نہ رکھی گئی اللہ کا ذکر برکت کیسے ہے لہٰذا یعنی باغات کی خدمت یہ لوگ کریں۔ مالک مسلمان ہوں اور پیداوار آدمی آدمی ہو۔ اس طرح کہ مسلمانوں کی ملکیت کی دہر آدمی پیداوار ملے۔ اور بن ہو دو خدمت کی وجہ سے آدمی پیداوار ملے اسے امر میں ٹھیکہ کہتے ہیں۔

تھے یہ دونوں بستیاں بیت المقدس کے پاس ہیں۔ ملک فلسطین میں بعض شامیوں نے فرمایا کہ تینا تو عرب میں واقع ہے اور بجا ملک فلسطین میں۔ لہٰذا کبھی فنی یعنی غنیمت آتا ہے۔ یعنی جو مال کفار سے بجات جنگ لڑا کر لیا جائے اور کبھی فنی وہ مال کہلاتا ہے کہ جو کفار سے بغیر لڑے غنیمت غنم کا کر تاتی چار غنم بمبارین کو دیتے جاتے تھے غنم فنی جس سے غنیمت ہونے کے یہی معنی ہیں چنانچہ اس باب میں مذکور حدیث معلوم شمس میں حضور ﷺ نے فرمایا جہاں چاہیں خرچ کریں۔ اب فنی خرچ کے حکم میں ہے کہ وہ مسلمانوں کی مصلحتوں میں خرچ ہو گا جیسے پل بنانا آنا مینو ملار کی تنخواہ پولیس پر خرچ (مرقات) امام شافعی کے ہاں فنی۔ ہمز یہ خرچ میں سے بھی غنم لیا جائے گا۔ مگر یہ قول اجماع کے خلاف ہے۔ کسی حدیث سے یہ ثابت نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خرچ سے غنم یا ہزراۃ اور فنی سے پہلے پیچھے کسی نے یہ قول نہ کیا۔ تھے آپ ہماری ہیں۔ صحیح تر یہ ہے کہ صحابی ہیں لیکن آپ سے کوئی روایت ثابت نہیں

رَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي هَذِهِ الْفَقْيُ بَشَىٰ لَمْ يُعْطِهِ أَحَدًا غَيْرَهُ
تُحْقَرَاءَ مَا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ إِلَى قَوْلِهِ قَدِيدٌ فَكَانَتْ هَذِهِ خَالِصَةً
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَقْفًا سَنَتِهِمْ مِنْ هَذَا
الْمَالِ ثُمَّ يَأْخُذُ مَا بَقِيَ فَيَجْعَلُهُ لِمَنْ يَشَاءُ مَالِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ عُمَرَ
كَانَتْ أَمْوَالُ بَنِي النَّضِيرِ مِمَّا آفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِمَّا لَمْ يُوجِبِ الْمُسْلِمُونَ
عَلَيْهِ بِخِيلٍ

اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو اس فقی میں ایسی چیز سے خاص فرمایا جو ان کے سوا کسی کو دینا نہ پھر یہ آیت لوگوں کی مافاء اللہ علی رسولہ قدس سرہ
پس یہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے خاص رہا کہ آپ اپنے گھروں کو اس مال سے سال بھر کا خرچہ دیتے تھے یہ پھر جو بچتا تھا تو اسے لینے اللہ کے
مال کے مصرف میں خرچ فرماتے تھے مسلم بخاری روایت ہے سنن شریعت فرماتے ہیں کہ بنو نضیر کے مال ان میں سے تھے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول
پر فقی فرمائے ہیں پر مسلمانوں نے گنہگاروں کو اسے نہ اونٹ چٹا خیل یہ

صحابہ کرام سے ہی احادیث روایت کرتے ہیں۔ آپ کی اکثر روایات حضرت عمر سے ہیں۔ مدینہ منورہ میں رہے۔ ۳۵ھ میں وفات پائی (مرقات و شہادہ) ۱۰
۱۵ھ اس میں اشارہ اس آیت کریمہ کی طرف ہے فَمَا آدَحِفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ یعنی گھار کا جو مال بنو نضیر جنگ مسلمانوں کے
ہاتھ لگے اس میں نہ خمس ہے نہ تقسیم بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس قسم کے مالوں میں بالکل اختیار ہے جس طرح چاہیں تصرف کریں ۱۰
۱۵ھ خیال ہے کہ قبیلہ بنی نضیر کو مدینہ منورہ سے جلا وطن کیا گیا ان کے مال مدینہ پاک میں رہ گئے۔ یہ قوم مدینہ منورہ سے صرف دو میل فاصلہ پر
تھی صحابہ کرام باپا داد حضور صلی اللہ علیہ وسلم سواری جو وہاں پہنچے اور بغیر جنگ ان پر قبضہ کر لیا گیا۔ مسلمانوں کا خیال تھا کہ یہ بھی مال غنیمت کی طرح
تقسیم ہوں گے۔ تب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی جس میں فرمایا گیا کہ تقسیم غنیمت میں ہوتی ہے۔ یہ غنیمت نہیں ہے فقی ہے۔ لہذا یہ اموال حضور انور
کے ہیں (مرقات و شہادہ) ۱۵ھ خیال ہے کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنی ذات کے لیے کبھی کچھ جمع نہ فرمایا۔ مگر اپنی ازواج پاک
کو ایک سال کا خرچہ اس زمانہ کے بعد عطا فرمایا۔ لہذا یہ حدیث اس کے خلاف نہیں جو مروی ہے کہ حضور نے کل سے لیے کچھ نہ رکھا۔ اس سے
معلوم ہوا کہ اپنے مال بچوں کے لئے سال بھر کا گندم لکڑی وغیرہ خرید لینا سنت ہے کہ اس میں سے غریب بھی ہے اور برکت بھی۔ ۱۵ھ یعنی
حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس فقی میں سے اپنے سال کا خرچہ نکال کر باقی فقراء و مساکین اور ضروریات دینی میں خرچ فرماتے تھے۔ یہ ہی اب
مسلمین اسلام کو حکم ہے کہ فقی کا تمام مال مسلمانوں کی فلاح و بہبود پر خرچ کریں۔ اس مال سے بچوں کی تعمیر و اشکروں کے واسطے ہتھیاروں
کی خریداری، قاضیوں و علماء دین کی تنخواہیں ادا کریں۔ یہ ہی امام اعظم قدس سرہ کا مذہب ہے۔ بعض فقہاء فرماتے ہیں کہ فقی میں سے بھی خمس دیا جائے

وَلَا رِكَابَ فَكَانَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَاصَّةً يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ
نَفَقَةً سَتَتَهُمْ ثُمَّ يَجْعَلُ مَا بَقِيَ فِي السِّلَاحِ وَالْكَرَامِ عِدَّةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ مُتَّفَقٌ
عَلَيْهِ الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ إِذَا آكَاهُ الْفَقْرُ فِي يَوْمِهِ فَأَعْطَى لِأَهْلِ حَظِيرَتِهِ وَأَعْطَى الْأَعْرَبَ حَقَّهُ
فَدُعِيتَ فَأَعْطَانِي حَظِيرَتِي وَكَانَ لِي أَهْلٌ ثُمَّ دُعِيتُ بَعْدِي عَمَّارُ بْنُ يَاسِرٍ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ خاص طور پر ہند ہے کہ آپ اپنے گھروں کو ایک سال کا خرچ دے دیتے تھے پھر جو باقی رہتا
اُسے اللہ کی راہ میں ہتھیاروں یا نوروں میں خرچ کرتے تھے اے مسلم بخاری دوسری فصل روایت ہے حضرت عوف بن مالک سے
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب فقی آجاتا اسی دن تقسیم فرمادیتے تھے اس طرح کہ گھر بار والے کو دو
حصے اور حیرتے ایک کو ایک حصہ دیتے تھے چنانچہ میں ابابا تو مجھے حصے دیتے میرے گھر والے
تھے پھر میرے بعد عمر ابن یاسر کو بار یا گیا تو انہیں

کا قیمت کا طرح باقی چار خمس مجاہدین پر خرچ ہوں گے۔ یہ حدیث نام اعظم کی دلیل ہے (مرقات) ۲

۱۔ اس کا مطلب وہ ہی ہے کہ نبی نذیر کے جلد وطن ہو جانے کے بعد ان کے متروکہ مالوں کو مضمون صلے اللہ وسلم اس طرح خرچ کرتے
تھے کہ اولاً اپنے گھر کا سال بھر کا خرچ نکالا۔ پھر باقی مال مجاہدین پر خرچ فرمایا۔ خیال ہے کہ وہ جو احادیث پاک میں ہے کہ ام المؤمنین عائشہ
صدیقہ فرماتی ہیں کہ ہمارے گھر میں دو دواؤں تک آگ نہ جلتی تھی یا یہ کہ مضمون صلے اللہ علیہ وسلم نے دو دن متواتر شکم میرا کھانا نہ ملا حظ فرمایا
یہ واقعات نبی نذیر کے مال حاصل کرنے سے پہلے کے ہیں۔ بعد میں رب تعالیٰ نے وسعت دے دی۔ پھر اس زمانہ کے بعد جو فقر و فاقہ کی
فوت آتی تھی۔ اس کی وجہ ازواج پاک کا زیادہ خیرات و صدقات تھے کہ یہ حضرات فقراء پر بہت خرچ فرمادیتی تھیں۔ سال بھر کا خرچ جلد
ختم ہو جاتا تھا۔ اور فوت ماند کو پہنچتی تھی۔ نیز اس سال کے خرچہ میں کچھ جو کچھ کھجوریں ہوتی تھیں۔ سال ان ہی سے نکالا جاتا تھا۔ وہ جو حدیث
شریف میں ہے کہ مضمون دنیا سے تشریف لے گئے۔ مگر کبھی مسلسل دو دن گندم کی دھن تکم میرا بھر کر نہ کھائی۔ اس کا مطلب یہی ہے
کہ کھانا کبھی دو دن کبھی کھجوریں تھا۔ یہاں مرقات نے فرمایا کہ چونکہ اہل زمانہ پاک میں لوگوں کی تعمیر تانیوں، علماء کی تنخواہ کا دواغ نہ تھا۔
اور ہر وقت تیار ہی مجاہد رہتی تھی۔ اس لئے مضمون اللہ صلے اللہ علیہ وسلم فقی کا مال اس پر ہی خرچ فرماتے تھے۔ اب سلاطین کی مساجد
کی آبادی، فقہاء، علماء وین کی تنخواہوں پر بھی خرچ کریں گے۔ سرکار اسی فقی سے فقراء مجاہدین پر بھی خرچ کرتے تھے (مرقات)
۲۔ آپ قیصر بنی اشجع سے ہیں۔ غزو خیبر اور بعد کے تمام غزوات میں شریک ہوئے۔ فتح کر کے دن قیصر بنی اشجع کے ملہ ہوئے تھے۔ شام میں

فَاعْطَى حَظًّا وَاحِدًا رَوَاهُ الْبُودَاوْدُ: وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ مَا جَاءَهُ شَيْءٌ بَدَأَ بِهِ الْمَحْرُورِينَ رَوَاهُ الْبُودَاوْدُ: وَعَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى نَظِيبَةً فِيهَا خَذَرٌ فَقَسَمَهَا لِلْحُرَّةِ وَالْأَمَةِ قَالَتْ عَائِشَةُ كَانَ إِلَى يُقِيمُ لِلْحُرِّ وَالْعَبْدِ رَوَاهُ الْبُودَاوْدُ: وَعَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ بْنِ الْحَدَّثَانِ قَالَ ذَكَرْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَوْمَ الْفَيْ فَقَالَ مَا أَنَا أَحَقُّ بِهَذَا الْفَيْ مِنْكُمْ وَمَا أَحَدٌ مِمَّنْ يَأْتِي بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا أَنَا مَنَّا زِلْنَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

ایک حصہ عطا فرمایا کہ البوداؤد روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب پہلے کوئی چیز آتی تو اگر اوشدگان سے شروع فرماتے تھے البوداؤد روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک تھیلی لائی گئی جس میں منکے تھے تو اسے آزاد ہوؤندی میں تقسیم فرمایا کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میرے والد آزاد و غلام میں تقسیم فرماتے تھے البوداؤد روایت ہے حضرت مالک بن انس حدثنان سے فرماتے ہیں کہ حضرت عمر ابن خطاب نے ایک دن فئی کا ذکر فرمایا تو فرمایا کہ اس فئی کا نہ تو میں تم سے زیادہ حقدار ہوں نہ وہ تم میں سے کوئی اس کا زیادہ حق دار ہے نہ مگر تم میں سے ہر ایک کتاب اللہ سے اپنے درجہ پر ہے۔

تیم داداں ہی نفات پائی:

سے یعنی شادی نہ کر دے جتنے اس کا اس کی بیوی کا۔ کنوار سے یا بغیر زہد والے کو ایک حصہ صرف اتنی کا مرقعات اصطلاح میں اصل بیوی کہا جاتا ہے۔ اصل ام فاعل یعنی بیوی والا:

سے کیونکہ اس وقت حضرت عمر کے پاس زہد و تقویٰ۔ سے خاریص نے عمر بنی کے بنی منی کے ہیں۔ آزاد کردہ غلام کیونکہ وہ اکثر فقراء ہوتے ہیں۔ مکاتیب جو مال و بکر آزاد ہوں۔ ان کا مال اس مال سے فرماتے۔ مابین جنہوں نے اپنے کو خدمت دین کے لئے وقف کر دیا ہو مرقعات، ان میں علماء، قاضی، صاحبانِ دین ہیں۔ سے یعنی فئی میں ایک تھیلی موتیوں کی آئی تو حضور انور نے وہ موتی عورتوں میں تقسیم فرمائے، لونڈیوں کو بھی دیئے آزاد عورتوں کو بھی۔ سے معلوم ہوا کہ موتی صرف عورتوں کے لیے خاص نہیں مردوں کو بھی دیئے جائیں گے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے من کی تفسیر علی شریف ہے۔ غلام سے مراد آزاد کردہ غلام میں یا مکتب غلام کیونکہ غلام کسی چیز کا مالک ہوتا ہی نہیں اس کا خرچ مولیٰ یا بیت المال پر ہوتا ہے۔ سے یعنی جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس مال فئی کے مقدار تھے کہ حضور اس سے اپنا خرچ وصول فرماتے تھے۔ پھر جہاں چاہتے خرچ کرتے۔ میرا یہ حال نہیں ہے۔ میں صرف مسلمانوں کی فلاح و بہبود پر ہی خرچ کروں گا۔ معلوم ہوا کہ سلطان اسام اور خلیفہ المسلمین مال فئی کے مالک

رَسِمُ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَالرَّجُلُ وَقَدِمَهُ وَالرَّجُلُ وَبَلَاةُ وَالرَّجُلُ
وَعِيَالُهُ وَالرَّجُلُ وَحَاجَتُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَعَنْهُ قَالَ قَرَأَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ حَتَّى بَلَغَ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ فَقَالَ هَذِهِ
هُوَ لَكُمْ قَرَأَ وَأَعْلَمُوا أَنَّهُ غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنْ بَلَغَ خَمْسَهُ وَلِلرَّسُولِ حَتَّى
بَلَغَ وَابْنُ السَّبِيلِ ثُمَّ قَالَ هَذِهِ لِهَؤُلَاءِ ثُمَّ قَرَأَ عَمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ

حضور کی تقسیم پر یہ ہندو کو دیا جانے کا اس کے قدیم لاسلام ہونے پر لہ اور مرد اس کی مشقت پر لہ اور مرد اس کے بال
بچوں پر اور مرد اس کی ضروریات پر لہ (ابو داؤد) روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں کہ حضرت عمر ابن خطاب نے یہ
آیت تلاوت کی کہ صدقہ فقیروں اور مسکینوں کے لیے ہیں حتیٰ کہ علیم حکیم تک پہنچے پھر فرمایا کہ یہ ان لوگوں کے لیے ہیں کہ پھر
تلاوت کی کہ یہ ان لوگوں پر جو چیز تم غنیمت ہو اس کا پانچواں حصہ اللہ رسول کا ہے حتیٰ کہ پہنچے ابن سبیل تک پھر فرمایا یہ ان لوگوں
کے لیے ہے یہ پھر تلاوت کی جو سنی دالسا اللہ اور اپنے رسول
پر فتنے کریں

یہ نہ متحق اذ ان کا اس میں کچھ متعبر ہے۔ وہ صرف تو کلاموں میں خرچ کریں۔ لہٰذا یعنی ہم مسلمان یا ہمارے گھروالوں میں سے کوئی اس نئی کتاب یا عقیدہ
نہیں سمجھتا جس قدر صاف اور انصاف کا کلام ہے۔

لہٰذا قدم تان کے کرو سے بھی ہو سکتا ہے یعنی پرانا ہونا اور ق کے فتح سے بھی یعنی ثابت قدم ہونا دین پر یعنی اب فنی کی تقسیم میں انسان کا قدیم
الاسلام ہونا یا دین پر ثابت قدم ہونا دیکھا جائے گا کہ ہر ایسے مومن اور ثابت قدم مومن کو فنی سے ضرور دیا جائے گا۔ دایما ماطفہ ہے یا بمعنی مع اگر
ماطفہ ہو تو قدم کو پیش ہوگا اور اگر معنی مع ہو تو قدم ہوگا۔ اس طرح بلا وہ دعوے کی ترکیب ہے۔ لہٰذا یعنی فنی کی تقسیم میں مسلمان کی صبر یا ثبات
کا لفظ ہوگا۔ بلاؤ کے معنی مصیبت بھی ہے اور ثبات بھی۔ یہاں دونوں معنی ہی سکتے ہیں۔ یعنی جن مسلمانوں نے جہاد میں شجاعتیں دکھائی ہیں
ان کو دوسروں پر مقدم رکھا جائے گا جن مسلمانوں نے کفار کے ہاتھوں مصیبتیں زیادہ جھیلی ہوں ان کو زیادہ مقدم رکھا جائیگا۔ غرضیکہ دینی درجہ کے کو
نویت دی جائے گی۔ لہٰذا ان دونوں میں دنیاوی وجہ امتحان کا بیان ہے۔ یعنی مابین مسلمان کو یوں ہی بال بچوں والے مومن کو دوسرے غیر مومن
اور چھڑے کیلئے پر مقدم رکھا جائے گا۔ خیال رہے کہ یہ چیزیں نفس امتحان میں فرق کا باعث نہیں بلکہ وجہ مرتبہ اور زیادتی جتنے میں فرق کا باعث
ہیں۔ آپ معلوم کر چکے کہ اہل دعوے والے کو در مقدمہ مٹا ہونے اور اکیلے پھرنے آدمی کو ایک جتنے یہ فرق یا قرب تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ کہ
رہنے فرمایا اذ سابقون الاولون من المهاجرین والانصار علیہم علیہم السلام کی طرف سے (مرقات) اس حدیث سے
بھی معلوم ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اس کے قائل تھے کہ فنی میں سے غنم نہیں دیا جائے گا۔ یہی اخافہ کا قول ہے۔ لہٰذا یعنی زکوٰۃ۔

اهل القری حتی بلغ لفقراء ثم قراء والذین جاءوا من بعدهم ثم قال هدیہ استوعبت المسلمین عامۃ فکلین عشت فلیاتین الراعی وهو سیر وحمایر نصیب منہا لم یعرق فیہا جینہ روا فی الشرح السنۃ وعنه ما قال کان فیما احدث بہ عمر ان قال کانت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلث صفلیا بنوا النخیل و

حتی کہ لفقراء تک پہنچے یہ پھر تلاوت کی۔ وہ جو آئے ان کے بعد پھر فرمایا کہ اس آیت نے سارے مسلمانوں کو گھیر لیا اگر میں زندہ رہا تو چرواہا آئے گا جو سیر اور حمیر کا ہو گا اس کا حصہ بھی اس سے ہو گا کہ جس میں اس کی پیشانی پسینہ آتی نہ ہوتی تھے و شرح سند روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں کہ جن سے حضرت عمر نے دلیل چڑی ان میں یہ تھا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تین چیزیں پسند کی ہوئی تھیں

بنی نفیسہ

مصرف وہ آٹھ ہیں جو اس آیت کی زیر میں مذکور ہیں۔ فقراء، مساکین، عاقلین مؤلفۃ القلوب اگر دین چھوڑنا مقروض، مسافر فی سبیل اللہ یعنی مجاہدین۔
۵۵ یعنی اب مال فقیریت کا جس ان چار مصرفوں پر صرف ہو گا ذی قرنی یتیم مساکین۔ مسافر یہ خمس کے اہل ہیں۔
۵۶ یعنی فقی جو کہ کفار کا مال ان سے بغیر اسے بھڑے مل جائے وہ اللہ رسول کا ہے۔ اسے ان پانچ مقامات پر خرچ کیا جائے جو اس آیت میں مذکور ہیں۔ اللہ رسول، ذی قرنی یتیم، مسکین، مسافر، اس کی تفصیل کتاب فقہ میں دیکھیے۔ ۵۷ یعنی اللہ تعالیٰ نے نبی کی تقسیم کے بیان میں کو الذین جاءوا بعدہ۔ فرما کر اقیامت مسلمانوں کو شامل فرمایا۔ جس سے معلوم ہوا کہ فقی کو ایسے کاموں پر خرچ کیا جائے جس سے تمام مسلمان ان کی ائمہ نہیں فائدہ اٹھاتی ہیں۔ جسے غازیوں، علماء، تافضیوں، پل کی تعمیروں پر مختلف کچھلی داتوں کے، کڑکواہ کے مصارف اور شیعیت کے مصرف خاص لوگ قرار دیتے گئے۔ ۵۸ بسر اور حمیر بن کی دو بستی ہیں۔ بسر بن کا ایک گاؤں ہے۔ اور حمیر وہاں کا مشہور شہر ہے یہ بستیان مدینہ منورہ سے کافی فاصلہ پر ہیں۔ اسی لئے بطور مثال ان کا نام لیا۔ یعنی وہ مدائن ملکوں کے مسلمانوں کا بھی فقی میں حقیقہ ہے۔ ۵۹ یعنی وہ مدائن ملکوں کے مسلمان جنہوں نے کھجی جو اذن کئے وہ بھی اس فقی کے حقدار ہیں۔ خیال ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق نے تقسیم فقی میں برابر کے قائل تھے کہ سب کو برابر حقدار دیا جائے۔ مگر حضرت عمر فاروق نے فرق مراتب کے لحاظ سے تقسیم میں فرق کرنے کے قائل تھے یہ تھا ان کا اجتہادی اختلاف چنانچہ حضرت عمر عطا فقی میں جناب عائشہ کو اپنی جی جی حفصہ بزرگ حدیث تھے۔ فرماتے تھے کہ اگر یہ بیعتوں حضور کی مذہب ہیں مگر حضرت عائشہ رضہ محبوبہ مذہب ہیں اور حفصہ کے والد یعنی میں حضور کو اتنے پیار سے دوستی جتنے عائشہ کے والد حضرت ابو بکر حضور کو پیار سے تھے رمضان حضرت عائشہ ابی عمر کو ایک بار فقی کا حقدار حضرت اسامہ ابن زید سے کم دیا تو حضرت عبداللہ نے عرض کیا کہ میں اور اسامہ ہجرت میں کیساں ہیں۔ پھر آپ نے عطا میں فرق کیوں فرمایا۔ تو آپ نے جواب دیا کہ اسامہ کے باپ زید حضور کو زیادہ پیار سے تھے۔ تمہارے باپ عمر سے اور اسامہ

خَيْرٌ وَفَدَكَ فَاَمَّا بَنُو النَّضِيرِ فَكَانَتْ حُبْسًا لِنَوَائِيهِ وَامَّا فَدَكَ فَكَانَتْ حُبْسًا لِبَنَاءِ
السَّبِيلِ وَامَّا خَيْرٌ فَجَزَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ جُزْأَيْنِ بَيْنَ
الْمُسْلِمِينَ وَجُزْأَيْنِ تَفَقَّاهُ لَهُمَا فَافْضَلَ عَنْ نَفَقَةِ أَهْلِهِ جَعَلَ بَيْنَ الْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ
رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ الْفَصْلُ الثَّلَاثُ عَشْرَةَ عَنِ الْمُغِيرَةِ قَالَ إِنَّ عُمَرَ بْنَ

خیر اور فدک نہ تو بنی نضیر یہ تو آپ کی حاجات کے لئے مخصوص تھا لیکن فدک تو وہ مسافروں کے لئے مخصوص
موقوف تھا لیکن خیر تو اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین حصوں پر تقسیم فرما دیا تھے دو حصوں کو مسلمانوں کے
درمیان اور ایک حصہ اپنے گھروں کا خرچہ پھر اپنے گھر کے خرچ سے جو بچا اسے فقراء مہاجرین کے درمیان تقسیم کر دیا
راہو داؤد تیسری فصل۔ روایت ہے حضرت مغیرہ سے

فرماتے ہیں کہ حضرت عمر

حضرت کو زیادہ پیارے تھے تم سے (مرقات) بہر حال حضرت فداقی تقسیم فی فرق کے قائل تھے۔ اہم شافعی مسادات کے قائل ہیں۔ وہ فی کو میراث
اور قیمت پر قیاس کرتے ہیں کہ میراث عام و جاہلی بیٹے کو برابر ملتی ہے۔ لیکن یہ قیمت کا مال افضل فداقی مجاہد کو برابر ملتا ہے (مرقات)
۵۵ منغیا جمع ہے صفیہ کی بھی پسند کی ہوئی، چھائی ہوئی چیز حق تعالیٰ کی طرف سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ملتی تھی تاکہ مال قیمت میں جو جائیں
اپنے واسطے پسند فرمائیں باقی تقسیم فرمائیں۔ حضرت صفیہ ام المؤمنین کو سلیہ اسی واسطے کہا جاتا تھا کہ حضور اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اپنے
واسطے خاص فرمایا تھا کیونکہ آپ یہود کے سردار کی بیٹی حضرت کوشن دہارون علیہا السلام کی اود سے تھیں۔ انہیں آزاد فرما کر ان سے نکاح کر لیا تھا
۵۶ بنی نضیر کی زمین مدینہ منورہ سے تین میل فاصلہ پر تھی۔ خیبر وہاں سے ایک سو ساڑھے تین میل فاصلہ پر ہے اور فدک خیبر سے تین میل ہے۔ اب صرف
زمین سفید ہے وہاں باغ نہیں۔ ہم نے خیبر کی زیارات کی ہیں۔ ۵۷ کہ وہاں کی آمدنی اپنی امداد کا چاک، مہمانوں وغیرہ پر خرچ کرتے تھے۔
۵۸ یعنی مسافروں کے لئے نامزد یا موقوف تھا کہ ہر مسافر ما جہتہ اس سے خرچ کرے۔ ۵۹ یعنی حضور انور نے خیبر کے تین حصے کر دیے
تھے کیونکہ خیبر کی بہت سی بستیاں تھیں۔ نیز خیبر کا کچھ حصہ رکھ کر حاصل ہوا تھا۔ کچھ صلح سے، لہذا یہ فی بھی تھا اور قیمت بھی (مرقات) جو
حصہ رکھ کر خرچ ہوتا تھا اس میں حضور انور کا حصہ تھا۔ اور جو حصہ بغیر اسے حاصل ہوا تھا وہ خالص حضور انور کا تھا۔ اس تقسیم کا باعث یہ تھا۔
۶۰ یعنی خیبر کا وہاں حصہ تو فی تھا اور بغیر اسے حاصل ہوا تھا وہ خالص اپنی ملک تھا۔ اسی سے گھر کا خرچ چلتا تھا لیکن اس خرچ سے جو
بچ رہتا تھا وہ بھی مہاجرین فقراء پر خرچ فرما دیتے تھے۔ ان کی غریبی کی وجہ سے انصار بے غصہ بن گئے تھے۔ اس لئے ان پر غریب نہ فرماتے
(اشقا المصنات) اس کو حیدر سے حدیث بالکل نامرغوب تھی۔ ۶۱ خیال ہے کہ خیبر تین ہیں۔ ایک سماں دوتا یعنی خیبر ابن شعبہ صحابی ہیں جن
کے حالات بار بار بیان ہو چکے، اور اکثر صرف مغیرہ کہنے سے یہی مراد ہوتے ہیں۔ دوسرے بنو ہاشم اور زیادہ صحابی یہ تابعی ہیں۔ امام احمد بن حنبل

عَبْدُ الْعَزِيزِ جَمْعُ بَنِي مُرْوَانَ حِينَ اسْتُخْلِفَ فَقَالَ اِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَتْ لَهُ فَدَكَ فَكَانَ يَنْفِقُ مِنْهَا وَيَعُوذُ مِنْهَا عَلَى صَخِيرِ بَنِي هَاشِمٍ وَيُزَوِّجُ مِنْهَا اَيُّهُمْ
وَ اِنَّ فَاطِمَةَ سَأَلَتْ اَنْ يُجْعَلَ هَاكُلُهَا فَاَبَى فَكَانَتْ كَذَلِكَ فِي حَيَوَاتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ فَلَمَّا اَنَّ وَلِيَّ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ عَمَلَ فِيهَا بِمَا عَمِلَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَيَوَاتِهِ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ فَلَمَّا

ابن عبد العزیز نے مروان کی اولاد کو جمع فرمایا کہ جب آپ خلیفہ ہوئے پھر فرمایا کہ فدک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
مخنا جس سے آپ خرچ فرماتے تھے اور اس سے بنی ہاشم کے بچوں پر بولتے تھے اسی میں سے اور اسی سے ان کی بیوگا
کا نکاح کرتے تھے اور حضرت فاطمہ نے آپ سے سوال کیا تھا کہ یہ انہیں دے دیں تو انکار فرما دیا تھا پھر وہ حضور
صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی تشریف میں اسی طرح رہا حتیٰ کہ حضور انپی راہ تشریف لے گئے پھر جب ابو بکر صدیق خلیفہ
بنائے گئے تو آپ سناں میں وہ ہی عمل کیا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی تشریف
میں کرتے تھے جتنے کہ آپ بھی اپنی
راہ لگے

فرماتے ہیں کہ یہ منکر الحدیث میں تیسرے وغیرہ قسم کوئی ناجائز تھے۔ فقیر و متقی تھے۔ سترہ ایک توثیق میں ان کی وفات ہوئی یہاں یہ
تیسرے وغیرہ مراد ہیں کہ غیر ابن شعبہ صحابی کیونکہ حضرت مغیرہ صحابی کا انتقال سترہ پچاس ہجری میں ہوا اور عمر ابن عبد العزیز سترہ تیناں
ہجری میں والی بنے تو یہ اللہ حضرت مغیرہ صحابی کیسے بیان کر سکتے ہیں درمات اگر حضرت شیخ کو یہیں سخت دھوکا لگا کہ وہ مغیرہ ابن شعبہ فرما گئے۔
یہاں تیسرے وغیرہ یعنی ابن مقسم کوئی مراد ہیں۔ سترہ آپ عمر ابن عبد العزیز ابن مروان ابن کم میں تشریف میں اموی ہیں۔ تابعی ہیں۔ آپ کی کنیت ابو
حفص ہے۔ آپ کی والدہ ایل بنت عامر ابن عمر ابن خطاب ہیں یعنی حضرت عمر فاروق کی پوتی سلیمان ابن عبد الملک کے بعد خلیفہ ہوئے۔ سترہ میں ابن
سترہ ایک سو ایک میں وفات پائی۔ مدت خلافت کل دو سال پانچ مہینہ عمر شریف چالیس سال ہوئی یا اسی سے بھی چند ماہ کم متقی ناہمہ شہید
یہ تیسری خوب خدا رکھنے والے بزرگ تھے جب آپ کو یوی فاطمہ بنت عبد الملک سے آپ کے نماز خلافت کے حالات پوچھے گئے تو فرماتے گئیں کہ
خلیفہ بننے کے بعد کبھی غل غنیمت دیکھا۔ رات اکثر عقد آہ فزاری میں گزارتے تھے۔ سترہ یعنی یاغ فدک کی آمدنی سے حضور انپی راہ کام کرتے تھے۔ اور
بے گھر بار پر پنج پھر تفراد و تاب پر خرچ فرماتے موجود کے معنی ہیں بار بار خرچ فرماتا یہ فرق ہے عائدہ اور فائدہ کے درمیان فائدہ ایک باقی اور عائدہ بار بار
سترہ یعنی حضرت فاطمہ زہرا نے حضور کی زندگی پاک میں یاغ فدک حضور سے لگا۔ آپ نے تھیک سے انکار فرما دیا حضور چاہتے تھے کہ باغ مرستہ ہو

أَنَّ وَلِيَّ عُمَرَوْنَ الْخَطَابَ عَمَلٌ فِيهَا مِثْلُ مَا عَمِلَ لِحَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ ثُمَّ أَقْلَعَهُ امْرَأَتُهُ
ثُمَّ صَارَتْ بِعُمَرَوْنَ عَبْدُ الْعَزِيزِ فَرَأَيْتُ امْرَأَتَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاطِمَةُ
لَيْسَ لِي بِحَقِّ وَأَنَا أَشْهَدُكُمْ أَنِّي رَدَدْتُهَا عَلَى مَا كَانَتْ يَعْني عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ وَآبِي
بَكْرٍ وَعُمَرَوْنَاهُ أَبُو حَادٍ وَكِتَابُ الصَّيْدِ وَالذَّبَابِ فِيهِ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ عَدِي بْنِ
حَاطِمٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا

پھر جب حضرت عمر بن خطاب خلیفہ بنائے گئے تو انہوں نے اس میں وہی کام کیے جو ان دونوں بزرگوں نے کیے تھے۔
حتیٰ کہ وہ بھی اپنی راہ گئے پھر اسے مروان نے بانٹ لیا۔ پھر وہ عمر بن عبد العزیز کے پاس پہنچا تو میں سمجھتا ہوں کہ جس چیز
کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب فاطمہ کو رد کیا اس میں میرا حق نہیں کہ میں تم کو گواہ بناتا ہوں کہ میں اسے اس حال
کی طرف لوٹا تاہوں جہاں پر وہ تھا یعنی حضور اور ابوبکر و عمر کے زمانہ میں تھے (ابو داؤد) شکار اور ذبیحوں کا بیان تھے
پہلی فصل روایت ہے حضرت عدی ابن حاتم سے وہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

ربہ یو کہ حضرت انبیاء کرام کا ترک مال وقف ہوتا ہے چنانچہ ایسا ہی ہوا، حتیٰ کہ حضرت علی نے بھی اسے اپنی خلافت میں تقسیم فرمایا۔
اسے یعنی حضرت ابوبکر صدیق اور عمر فاروق نے مرنے کی وصیت سے اس باغ کی آمد کی کا انتظام فرمایا کہ اس نے اسے اپنی ملکیت قرار دیا۔ حضرت جہات
المومنین نے عثمان غنی کو حضرت صدیق اکبر کے پاس طلب میراث کے لیے بھیجا تاہم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے منع فرمادیا۔ وہ حدیث شاکرہ حضرت انبیاء
کرام کی میراث تقسیم نہیں ہوتی بلکہ شیعہ ائمہ اہل بیت میں اس حدیث کی شرح جناب فاطمہ زہرا نے صدیق اکبر سے میراث مانگی تو آپ نے وہی حدیث شاکرہ تقسیم
میراث سے انکار فرمادیا ہے حضرت زہرا نے قبول فرمایا اور اس کے متعلق کبھی ذکر نہ کیا، کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ سرکار فرماں مصلحتی سکنا راضی ہو میں غنیمت
کے معنی ہی کچھ اہل بیت جو انشاء اللہ اپنے مقام پر رہیں ہوں گے۔ بہر حال یہ باغ وقف ہوا۔ پھر وہاں حکم نے اپنے دور حکومت میں باغ ملک
اپنے پاس میں تقسیم کر لیا کہ کچھ حصہ اپنے پاس رکھ لیا کچھ اپنے عزیزوں کو دیا۔ یہ ہی صحیح ہے۔ مرقاۃ نے فرمایا کہ مردان کی تقسیم خلافت عثمانی میں ہوئی
محض غلط ہے۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ حضرت عثمان دلی زندہ ہوں اور مردان کی یہ حرکت دیکھ کر خاموش رہیں۔ اور حضرت علی اپنے دور حکومت
میں اس کی یہ تقسیم قائم رکھیں۔ مرقاۃ نے یہ سخت غلطی کی ہے۔ ائمتہ اللہ علیہم السلام نے یہ ہی فرمایا کہ مردان کی یہ حرکت اپنے دور حکومت میں تھی۔ خیال رہے
کہ مروان ابن حکم حضرت عمر ابن عبد العزیز کا دادا ہے۔ یہ زمانہ جو حکم میں پیدا ہوا مگر حضور کے دیدار سے محروم رہا۔ کیونکہ حضور انور نے اس
کے باپ حکم کو مدینہ مصطفیٰ نکال دیا تھا۔ یہ اس وقت بہت کم سن تھا۔ خلافت عثمانی میں یہ مدینہ منورہ آیا۔ لہذا مردان صحابی نہیں تھے۔

اِذَا ارْسَلْتَ كَلْبَكَ فَادْكُرْ اِسْمَ اللّٰهِ فَاِنْ اَمْسَكَ عَلَيْكَ فَادْرِكْتَهُ حَيًّا فَادْكُرْ بِحَمْدِهِ وَاِنْ لَدِرْتَهُ
قَدْ قُتِلَ وَلَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ فَكُلْهُ وَاِنْ تَاْكَلَ فَاِنَّمَا اَمْسَكَ عَلَى نَفْسِهِ فَاِنْ وَجَدْتَهُ مَعَ كَلْبِكَ كَلْبًا
غَيْرَهُ وَقَدْ قُتِلَ فَلَا تَأْكُلْ فَاِنَّكَ لَا تَدْرِي اَيُّهُمَا قُتِلَ وَاِذَا رَصَيْتَ بِسَهْمِكَ فَادْكُرْ اِسْمَ

کہ جب تم اپنا کت چھوڑ دو تو اللہ کا نام لے دو لہ چھو اگر کتا تم پر روک رکھے پھر تم سے زندہ پاؤ تو ذبح کر لو لہ اور اگر
ایسے پاؤ کہ کتے نے قتل کر دیا ہو اور اسے کھیا یا نہ ہو تو بھی کھاؤ اور اگر کھایا ہو تو اس نے اپنی لات کے سینے
روکا ہے تہ اگر اپنے کتے کے ساتھ دوسرا کتا پاؤ حالانکہ قتل کیا گیا ہو تو نہ کھاؤ گے کیونکہ تم نہیں جانتے کہ ان
میں سے کس نے قتل کیا۔ اور جب تم اپنا تیر مارو۔ تو اللہ کا نام لے کر دے

سہ یعنی اس بلع میں میرا کت چھوڑ نہیں یہی طرح وقف ہے گا۔ جیسے ان حضرات کے زمانہ میں وقف تھا۔ چنانچہ آپ نے تمام بھائیوں سے وہ باغ
واپس لے کر ویسے ہی وقف قرار دے دیا یہ بدل و انعام آپ کے انتہائی تقویٰ طہارت خوف خدا کی دلیل ہے۔ خیال مجھے کہ حضرت عمر
نے اپنی خلافت میں باغ مذکور حضرت علی و عباس کی تولیت میں دے دیا تھا۔ یہ دونوں حضرات متولی تھے ذکر مالک پھر ان دونوں نے
اس کی تقسیم چاہی تو جناب صادق نے فرمایا کہ تقسیم کیسی یہ تمہاری ملکیت نہیں صرف تولیت ہے۔ یہ فقہ شریعت وغیرہ میں بہت تفصیل
سے مذکور ہے۔ خیال رہے کہ حضرت علی و عباس نے ملکیت کی تقسیم دیا ہی تھی۔ بلکہ تولیت کی تقسیم کی خواہش کی تھی۔ حضرت عمرؓ نے اسکو بھی
قبول نہ فرمایا تا کہ آگے چل کر یہ تقسیم ملکیت کا اندیشہ نہ بن جائے۔ حضور کا مژدہ مال سارے مسلمانوں کے نفع پر خرچ ہوگا مگر اس کا انتظام یا
بادشاہ کرے گا یا جسے بادشاہ اسلام مقرر فرما دے۔ سہ صید معد رہے یعنی شکار کرنا۔ کبھی خود شکار کر دے جانور کو بھی صید کہتے ہیں۔ یعنی
مفعول پر مصدر بول دیتے ہیں۔ شکار ورم حرام ہے۔ یوں ہی بکالت اور ام شکار کرنا حرام ہے۔ بعض فقہاء یعنی لہو و لہب کے لئے شکار کرنا
بہتر نہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی شکار کیا بعض صحابہ کرام شکار کرتے تھے۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام شکار کیا کرتے تھے نوح علیہ السلام بھی
کی۔ یعنی ذبح کیا ہوا جانور۔ سہ آپ صحابہ کرام میں عہدہ شہنشاہین سعدی میں شہنشاہ شہر سات بجری میں بارگاہ نبوت میں حاضر ہوئے پھر
حضرت علیؓ کے پاس کوہ میں رہے۔ حضرت علیؓ کے ساتھ جنگ جبل۔ صفین۔ نہروان میں حاضر رہے۔ جنگ جبل میں آپ کی ایک آنکھ ماری رہی
مقام کو ذی شہر۔ سہ میں وفات پائی۔ ایک سو بیس سال کی عمر پائی۔ آپ بیت قد آور گئی تھے۔

سہ یعنی شکاری کتے تو ہمیشہ اللہ اکبر کہہ کر چھوڑ دے شکاری کتا تیر کی طرح مانا گیا ہے۔ جیسے شکار پر تیر چھپکتے وقت ہم اللہ کہنا ضروری ہے۔ ایسے
ہی اس وقت۔ لہذا اگر شکاری کتا خود ہی شکار پر حملہ کر دے تو بغیر ذبح شکار حلال نہ ہوگا۔ سہ یعنی کتے نے جانور کو پکڑ لیا مگر جاک نہ کیا۔ تم نے اسے
زندہ پایا تو ذبح کرنا فرض ہے۔ اور اگر ذبح نہ کیا اور اب وہ مر گیا تو حرام ہو گیا۔ سہ یہ امر اہمیت کے لئے ہے۔ یعنی یہ جانور حلال ہے
اسے کھا سکتے ہو اور نبی تو حرم کے لئے ہے۔ یعنی اگر کتے نے اس کے گوشت سے کچھ کھا لیا تو تمہیں ہاسن کا کھانا حرام ہے۔ کیونکہ اس کا ذبح

اللہ فَإِنْ غَابَ عَنْكَ يَوْمًا فَلَمْ تَجِدْ فِيهِ إِلَّا أَثَرَهُمْ فَكُلْ إِنَّ شِدَّتَ وَإِنْ وَجَدْتَهُ
عَدِيْقًا فِي الْمَاءِ فَلَا تَأْكُلْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَنْزَلَ
الْكَلْبُ الْمَعْلَمَةَ قَالَ كُلْ أَمْسِكُنْ عَلَيْكَ قُلْتُ وَإِنْ قَتَلْتَنَ قَالَ وَإِنْ قَتَلْتَنَ قُلْتُ
إِنْ كُنْتُ بِإِلْمِ غَرَضٍ قَالَ كُلْ مَا خَرَقَ وَمَا أَصَابَ بِعَرَضِهِ فَقَتَلَ فَارْتَدَّ وَقَبِذْ فَلَا
تَأْكُلْ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخَشَنِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّا

پھر اگر شکار تم سے دن بھر غائب رہے تم اس میں اپنے تیر کے اثر کے سوا نہ پاؤ تو اگر چاہو تو کھا لو۔ اور اگر تم اسے پانی میں
ڈوبا ہوا پاؤ تو نہ کھاؤ۔ (مسلم بخاری) روایت ہے ان ہی سے فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اپنے سگھانے
ہوئے کتے چھوڑتے ہیں۔ فرمایا جو تم پر روک لیں وہ کھاؤ میں نے کہا اگر چہ قتل کر دیں فرمایا اگر چہ قتل کر دیں میں نے
کہا ہم تیر سے مانتے ہیں۔ فرمایا جو پھار دے وہ کھاؤ اور جو چوڑی میں لگے پھر قتل کر دے تو وہ موقوفہ ہے وہ نہ
کھاؤ۔ (مسلم بخاری) روایت ہے ابو ثعلبہ خشنی سے کہ فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا نبی اللہ! ہم

سے معلوم ہو کہ ہمیں کتنا معلوم نہیں شکار میں جاہل ہے۔ اور جاہل کتنے کا شکار حرام ہے اگر مر گیا ہو۔ مثلاً یہ اسی صودت میں ہے کہ دوسرا کتا غیر معلوم ہو
تو اسے شکار پر نہ چھوڑا گیا ہو یا دیدہ دانستہ ہم اللہ بڑی کئی ہو یا کسی مجبوی یا ہندو وغیرہ نے چھوڑا ہو جس کا ذبیحہ حرام ہے۔ اگر دوسرا کتا بھی
معلوم کسی مسلمان شکاری نے ہم اللہ بڑی کہ چھوڑا ہو پھر ان دونوں نے شکار کیا تو شکار حلال ہے۔ (دیکھو کتب فقہاء و ہرمات) اگر شرانڈ میں سے کسی
شرط کا نام نہ ہو تب بھی شکار حرام ہے۔ بہر حال اس میں بہت پابندی ہے۔ (اشعر) مثلاً تیر سے مراد ہر دھار دار یا نوکیلا ہتھیار ہے جو تم کو
دھار سے کاٹ سکے۔ لہذا اگر شکاری جانور پر تلوار یا چاقو پھینک کر مارا اور وہ دھار یا نوک کی طرف سے لگا تو بھی حلال ہے۔ لیکن نقد یا گولی کا مارا
چھوڑا حرام ہے۔ تاہم فیکہ و نج نہ کیا جائے۔

مثلاً یعنی اگر قبلا اہل گواہی دے کہ یہ قبائے تیر سے ہی مرا ہے تو کھا سکتے ہو۔ اگر دل نہ چاہے۔ اس میں شبہ ہو کہ شاید کسی اور جڑے ہو کہ
تو نہ کھاؤ (مرقاۃ) مثلاً کیونکہ اب شبہ ہے کہ شاید یہ ڈوب کر مر ہو مگر کوک چیز سے پرہیز کرو۔ مثلاً کلب مسلم (شکاری) وہ کتا ہے جو
مالک کے چھوڑنے پر دوڑ جائے واپسی کے اشارہ پر واپس آجائے اور شکاریں کچھ نہ کھائے۔ مہدین بار اس کا تجربہ کر لیا جائے تو معلوم ہے اگر
وہ جانف کو زخمی کر دے اور جانور مر جائے تو حلال ہے۔ اگر بغیر زخم کے مر گیا تو حرام ہے۔ مثلاً بشرطیکہ جانور اس کے دانت سے زخمی ہو خون بہا ہو
مثلاً مراض وہ بھاری تیر ہے جس میں نہ پر نہ نوک والا لہو، لکڑی نوکیلی ہو۔ مثلاً یعنی وہ تیر وسط کے لحاظ سے لائمی ہے۔ کنارے کے
لحاظ سے تیر ہے۔ لہذا اگر نوک کی طرف سے گئے تو حلال ہے۔ اگر لائمی کی طرف سے گئے جس کے بوجھ سے شکار مر جائے تو وہ لائمی ہے۔

بَارِضٍ قَوْمِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَفْتَا كُلُّ فِي أَنْتَيْمُ وَبَارِضٍ صَيْدٍ أَصِيدُ بِقَوْسِي وَبِكَلْبِي
الَّذِي لَيْسَ بِمَعْلَمٍ وَبِكَلْبِي الْمَعْلَمُ فَمَا تَصْدِيحُ قَالَ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ أَنْبِيَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ
فَإِنْ وَجَدْتُمْ وَغَيْرَهَا فَلَا تَأْكُلُوا فِيهَا وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَافْغَسِلُوهَا وَكُلُوا فِيهَا وَمَا
صَدَّتْ بِكَلْبِكَ الْمَعْلَمُ فَذَكَرْتَ اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ وَمَا صَدَّتْ بِكَلْبِكَ الْمَعْلَمُ فَذَكَرْتَ
اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ وَمَا صَدَّتْ بِكَلْبِكَ غَيْرَ مَعْلَمٍ فَادْرَأكَ

اہل کتاب کی زمین میں رہنے میں تو کیا ہم ان کے بزنسوں میں کھاسکتے ہیں اور ہم شکار کی زمیں ہی ہیں اپنی کمان اور اپنے
سکھائے بچہ کتنے سے اور پھر سکھائے کتنے سے شکار کرنا ہوں تو کیا چیز درست ہے نہ فرمایا جو ہم نے کتابوں کے
بزنسوں سے متعلق پوچھا تو اگر تم اس کے سوا اور بزنس پاؤ تو اس میں نہ کھاؤ اور اگر نہ پاؤ تو اسے دھو لو اور اس میں
کھاؤ تاکہ اور جو تم اپنی کمان سے شکار کرو اس پر اللہ کا نام لیا جو تو کھاؤ نہ اور جو تم اپنے سکھائے ہوئے کتنے سے شکار کرو
اس پر اللہ کا نام تو تو کھاؤ اور جو اپنے غیر سکھائے ہوئے کتنے سے شکار کرو تو اس کی ذبح کو ہا تو تو کھاؤ نہ

دار بنما ہے:

حجہ آپ اپنی کنیت میں مشہور ہیں۔ قبیلہ خشن سے ہیں۔ بیعت الرضوان میں شریک ہوئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو اپنی قوم کا مبلغ بنا کر
مبعوث کیا۔ آپ کی تبلیغ سے وہ سب مسلمان ہو گئے۔ آپ کا قیام شام میں رہا مشہور پچھتر ہجری میں وفات پائی (آخر و مرقات) سٹھ یعنی بیس کو ان (ہی)
کتب کے گھروں یا دکانوں میں کبھی کھانا پڑ جاتا ہے یا وہ لوگ کبھی ہم کو سالن وغیرہ بھیجتے ہیں۔ تو کیا ہم ان کے بزنسوں میں کھایا کریں۔ خیال رہے
کہ اہل کتاب سے خرید و فروخت بھی جائز ہے۔ ان کے ہدیے قبول کرنا بھی جائز ہے۔ سٹھ یعنی ہمارے ملک میں شکار بہت پایا جاتا ہے اور
انہم لوگ عموماً شکار کیا کرتے ہیں تیروں سے بھی شکاری کتوں سے بھی اور آوارہ کتوں سے بھی ان میں سے کوئی شکار حلال ہے کوئی نہیں
نہایت ثابت کا سوال ہے۔ ایک جارت میں چار سٹے پوچھ لئے۔ سٹھ اس سے نظر و میثاق جواب میں فتویٰ بھی ہے۔ تقویٰ بھی۔ تقویٰ یہ
ہے کہ ان کے بزنسوں میں نہ کھاؤ اور فتویٰ یہ ہے کہ دھوکہ کھاؤ۔ یہ ان کفار کے استعمال کے بزنسوں کا ذکر ہے جن میں قوی احتمال یہ ہے
کہ وہ سوار و شراب استعمال کرتے ہوں گے۔ ان کے غیر استعمالی برتن جو بالکل نئے ہوں ان کے دھونے کی ضرورت نہیں۔ ان کے
ہاں کا پکا ہوا کھانا بھی اسی تفصیل پر ہے کہ تقویٰ یہ ہے کہ نہ کھائے ممکن ہے کہ انہوں نے ایسے برتن میں پکایا ہو جس میں سڑ بھی پکاتے
ہوں۔ اور فتویٰ یہ ہے کہ اگر اس کی لمبائی نامب گمان سے معلوم ہو تو کھالے۔ اس کی تفصیل کتب فقہ میں ملاحظہ کرو سٹھ یعنی ہم اللہ
شد اکبر پڑھ کر تیرا ہو۔ حقیقتہً پڑھا ہو کھانا اور جانور گر گیا ہو تو کھالو کہ اس کا یہ ذبح ہو گیا۔ خیال رہے کہ اگر مسلمان ذبح یا تیرا تے وقت ہم

زَكَوٰتِهٖ فَلَکُمْ مُتَّفَقٌ عَلَیْهِ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اِذَا رَمِیْتَ
بِسَهْمِکَ فَنَابَ عَنْکَ فَادْرَکْتَ فَلَکُمْ مَا لَمْ یَبْنِ رِوَاۃُ مُسْلِمٍ وَعَنْهُ عَنِ النَّبِیِّ
صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ فِی الَّذِیْ یُدْرِکُ صَیْدَہٗ بَعْدَ ثَلَاثٍ فَلَکُمْ مَا لَمْ یَبْنِ
رِوَاۃُ مُسْلِمٍ وَعَنْ عَلِیْشَہْ ذَا لُوْا یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اِنْ هُنَا اَقْوَامٌ اَحَدِیْثُ عَہْدُہُمْ
بِشِرْکِیَّ اَتُوْنَا بِلُحْمَانِ لَاۤیَ اَیْذُکُرُوْنَ اَسْمَ اللّٰہِ عَلَیْہَا

مسلم بخاری اور ابوداؤد نے ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب تم اپنا تیر مار دیکھو شکار نہ
سے غائب ہو جائے پھر تم اسے پاؤ تو جب تک بوند نہ کھاؤ نہ (مسلم اور ابوداؤد نے ان ہی سے وہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم
سے راون حضور نے اس کے متعلق فرمایا جو پناہ شکار میں دو بعد پانے تو کھا لو جب تک بوند نہ (مسلم اور ابوداؤد
ہے حضرت عائشہ سے فرمائی ہیں لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہاں کچھ ایسی قومیں ہیں جن کا نذر شکر کے قریبی
نہ وہ ہمارے پاس گوشت لاتے ہیں ہم بتاتے نہیں کہ اس پر اللہ کا نام لیتے ہیں یا نہیں

پڑھنا بھول گیا ہو تو بدھو شکار حلال ہے۔ دانستہ چھوڑ دیا تو حلال کے ہاں وہ ہے۔ شواہح کے ہاں جائز ہے۔ تحقیق کتب فقہ پر ملاحظہ کرو۔
یعنی شکار کی گت جس پر چھوڑتے وقت ہم اللہ پر دیکھی گئی ہو اگر خدا اس سے زخمی ہو کر مر گیا ہو تب بھی حلال ہے مادہ اور ہتکتے کا شکار اگر
زندہ مل جائے اور زخم کر لیا جائے تو حلال ہے ورنہ حرام خلاصہ یہ ہے کہ مرد شکار کے حلال ہونے کی تین شرطیں پان فرمائی گئے کہ مسلم
یعنی شکار کی ہونا اسے چھوڑتے وقت ہم اللہ پر دیکھی گئی ہو اگر خدا اس سے زخمی ہو کر جانور کا مرنا اس کا خون بہہ جائے مگر اس میں سے کوئی شرط نہ ہو تو شکار حلال ہے
رب تعالیٰ افضل ہے کہ میں آج کل تفسیر قرآن کا چھٹا پارہ لکھ رہا ہوں اور مرآت کی چھٹی جلد اور حسن اتفاق ہے کہ آج تفسیر نعیمی میں سورہ مائدہ
کی تفسیر شکار کی آیت کی تفسیر شکار کے مسائل آج ہی لکھ میں۔ اور مرآت میں بھی یہی مسائل آج ہی لکھ رہا ہوں۔ رب تعالیٰ قبول فرمائے
یہ آج پندرہ جمادی الآخرہ ۱۴۲۸ھ گیارہ اکتوبر ۱۹۰۷ء بروز دوشنبہ لکھ رہا ہوں۔ رب تعالیٰ دونوں کتابیں قبول فرما کر مدد جاریہ
بنائے۔

مسئلہ یہ اس صورت میں ہے جب معلوم ہو کہ جانور تیر سے ہی مر رہا ہے کسی اور سبب سے نہ مر رہا لیکن اگر اس میں شک ہو تو نہ کھائے مثلاً خور وہ
جانور پانی میں ڈوبا ہوا ہو تو نہ کھاؤ کہ شاید پانی میں ڈوب کر مر رہا ہو سڑا ہوا گوشت اور غذا جو بد بو دار ہو اس کا کھانا مکروہ تنزیہی ہے
اور اگر مضر سمیت ہو تو مکروہ تحریمی ہے دشنامی مرقعات مگر مٹی چربی جو بد بو سے ہی ہوا اگر پکا کر کھائی جائے جس سے اس کی بواہ ضرر دونوں
جاتے نہیں تو جائز ہے۔ مسئلہ عین حق کی قید اتفاق ہے۔ اگر مومن گمراہ ہو اور ایک دودن میں ہی بوجہ پیدا ہو جائے تو نہ کھائے اور اگر سخت

أَمْ لَأَقْتَالَ أَذْكَرُوا أَنْتُمْ أَسْمَ اللَّهِ وَكَلُوا رِوَادَ الْبَخَارِيِّ وَعَنْ أَبِي الْكُفَيْلِ قَالَ سُئِلَ
عَلَىٰ هَلْ خَصَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتِي فَقَالَ مَا خَصَّنَا شَيْءٌ إِلَّا لِمَنْ
يَعْتَقِبُ النَّاسَ إِلَّا مَا فِي ذَرَابِ سَيْفِي هَذَا فَاخْذِرْ صَحِيفَةً فِيهَا لَعَنَ اللَّهُ
مَنْ ذَبَحَ بِمِزَابِ اللَّهِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ سَرَقَ

فرمایا تم ہم کو اور کھانا اور دیکھو روایت ہے حضرت ابو طفیل سے فرماتے ہیں کہ حضور علی سے پوچھا گیا کیا تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بیت خاص کیا ہے فرمایا ہم کو تو سنو نے کوئی نام نہ دیا جو ہم کو کوئی دین سوائے اس کے جو ہم پر اس کو دے کر ہے
تھے میرے ہاتھ چنانچہ آپ نے ایک کتب پر نکالا جس میں تھا کہ اللہ اس پر لعنت کرے جو غیر خدا کے نام پر دُعا کرے

سودی کا حکم ہو کہ چاروں میں بھی بوند پیدا ہو تو کھایا جائے۔ یہ یعنی وہ لوگ مسلمان تو ہو گئے ہیں مگر انہیں مسلمان ہوئے حضور اعرصہ ہی ہوا ہے اسلامی احکام
سے بے خبر ہیں۔ ذبح وغیرہ کے احکام نہ جانتے ہوں گے ان کے متعلق شک ہی ہے کہ انہوں نے ہم اللہ سے ذبح کیا ہے یا بغیر ہم اللہ ہی؟
یہ یعنی تم بلاد پر مسلمان کے ذبح پر شک نہ کرو وہ محمول ہے تم جادو وغیرہ ہم اللہ کے کھاؤ۔ اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ اگر بوقت ذبح ہم اللہ نہ
پڑھی گئی تو اب کھاتے وقت ہم اللہ پڑھنا کافی ہوگا یہ تو ناممکن ہے۔ لہذا یہ حدیث واضح ہے۔ یہ آپ کا نام عامر بن قاضی ہے بیٹھی کافی ہیں
اپنی کنیت میں مشہد ہیں۔ حضور کی وفات سے آٹھ سال پہلے ایمان لائے۔ حضور کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ رہے۔ مسئلہ ایک مسجد
میں کہ حضرت میں وفات پائی، وہی زمین پر آخری صحابی آپ ہی میں جن کی وفات سے بعد صحابہ تم ہو گیا اللہ آپ کی وفات سے زمین صحابہ سے خالی ہو گئی
بہت فصیح اور حاضر جواب تھے رضی اللہ عنہ (مرقاۃ واشتقاق) خلافت میدی میں روانہ کا ظہور ہوا۔ ان لوگوں نے مشہور کیا تھا
کہ صلی قرآن اور صلی تعلیم اسلام اہل بیت اہل بار کے حضور حضرت علی کے پاس ہے۔ جو ان حضرات کو حضور صلی اللہ علیہ
وسلم دے گئے ہیں اور کسی کے پاس نہیں ہے۔ اس لئے لوگ آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر ایسے سوالات کیا کرتے تھے۔
یہ یعنی وہی قرآن اور حضور کی وہ ہی تعلیم میرے پاس ہے جو عام مسلمانوں کے پاس ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم ساری شریعت
سارے لوگوں کو دے گئے ہیں۔ یہ تلوار سے مراد ذوالفقار ہے۔ جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی کو عطا فرمائی تھی قراب
قاف کے کسر سے تلوار کا ظرف جس میں میان کی بھٹی تلوار رکھی جاتی ہے۔ یعنی کچھ اوراق تھوڑے سے ہیں جو میں نے اپنی یادداشت کے
لئے اس پر تے میں رکھ لئے ہیں اور اتنے تھوڑے ہیں جو اس میں آگئے، شتر گز لمبا چوڑا قرآن مجید اس پر تہ میں کیونکر آسکتا ہے۔
یہ جیسے مشرکین اپنے بتوں کے نام پر ذبح کرتے ہیں جو مسلمان یہ عمل جائز سمجھ کر کرے وہ مشرک و مرتد ہے۔

مِنَ الْأَرْضِ فِي رَوَايَةٍ مِنْ غَيْرِ مَنَ الْأَرْضِ وَلَعَنَ وَالِدَهُ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ آوَى
مُحَدِّثًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَأَقْوَمُ الْعَدُوِّ وَكَأَنَّ
لَيْسَتْ مَعَنَا مَهْ أَفْتَدِبُ بِهَا لِقَصَبٍ قَالَ مَا أَنْهَرَ لَدَمْ وَذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ فُكُلُ

اور اللہ اس پر لعنت کرے جو زمین کے نشان چرمانے ایک روایت یوں ہے کہ جو زمین کے نشان بد سے لے اور اپنے باپ
پر لعنت کرے اور اللہ اس پر لعنت کرے جو بدعتی کو جو دے مسلمان اور ایت ہے حضرت رافع ابن خدیج سے فرمایا
میں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم کل دشمن سے بھڑنے والے میں اور ہمارے پاس چھریاں ہی نہیں تو کیا ہم بانس سے فوج
کریں گے فرمایا جو خون بہا دے اور اللہ کا نام لیا جائے تو کب لوٹے

اسے تاریخ سے سناتے کی بعضی ملاحظا یہ ہے کہ اس سے زمین کی حدود کی علامات مراد ہیں جو ٹکی حدود ہو یا شخصی حدود مثلاً کوئی پڑوسی اپنے پڑوسی
کے کعبیت، باغ، مکان کے حصوں پر ناجائز قبضہ کرنے کے لئے اس کی حدود متا دے۔ ایسے ٹکی سرحدوں کی علامات کا حال ہے اور ہو سکتا ہے
کہ علامات سے مراد راستہ کے دباہری کے نشانات ہوں جو مسافر کی رہنمائی کرتے ہیں، جیسے میل، فرلانگ یا راستہ دکھانے والے علامات جیسے
جودھوں پر لکڑی کے ہاتھ لگے ہوتے ہیں، جن پر لکھا ہوتا ہے کہ فلاں شہر کا راستہ یہ ہے۔ چونکہ ان کے مٹانے سے مسافروں کو سخت تکلیف
ہوتی ہے۔ اس لیے اس پر یہ عقاب فرمایا گیا۔ اسے اپنے باپ کو گالی دینے کی دوسو تیس ہیں۔ براہ راست گالی دینا۔ دوسرے اس طرح
کہ تم کسی کے باپ کو گالی دو تو جواب میں تمہارے باپ کو گالی دے کہ یہ درپردہ تمہارا ہی گالی دینا ہے۔ شعر
گر باد خویش دوست داری :
دشنام مدہ بمادر کس

ترجمہ اگر تم کو اپنی ماں کی عزت پیاری ہے تو دوسرے کی ماں کو گالی نہ دو

اسے محدث دان کے کسر سے، اس کے دوسری ہیں۔ ایک تو ظالم جانی جو کسی کو قتل یا زخمی کرے جس سے اس پر قصاص لازم ہو جو اسے چھپانے
اس کی پناہ بنے، اس کی حمایت کرے اس پر لعنت ہے ظالم کو سزا دلوانا چاہیے، اسے چھپانے پکانے کی کوشش نہ کرنا چاہیے (مقتات)
دوسرے بدعتی اداس سے مراد اعتقادی بدعت ہے یعنی اسلام میں نئے عقائد نکالنے والا بھی لعنتی ہے اور جو اس کی حمایت و حفاظت
و مدد کرے وہ بھی لعنتی ہے۔ جیسے منزلہ، خوارج، مداخل وغیرہ۔ ان کی اصلاح کرنا چاہیئے تاکہ ان کی حمایت (شعور) خیال رب سے
کہ مومن گنہگار کو وصف کے ساتھ لعنت کرنا جائز ہے۔ جیسے جو لوگوں پر لعنت مگر نام لے کر لعنت صرف کفار کے لیے ہے اور بعد موت
اس کافر پر لعنت جائز ہے جو کافر کرنا دلائل سے معلوم ہو، یا یہ کہ کہتے ہیں کہ فلاں کافر لعنتی تھا اور اللہ اسے کس سے مراد یا تو ان کا نانا ہے
یا لگا کا مقصد یہ ہے کہ ہم جہاد میں جاتے ہیں۔ ان کے جانور غنیمت میں ملے ہیں کبھی انہیں فوج کرنا پڑ جاتا ہے اور ہمارے پاس چھری ہوتی نہیں کیا
ہم بانس کی کھچ سے فوج کریں، کیونکہ اس میں بھی دھار ہوتی ہے۔ جانور فوج ہو سکتا ہے۔ بانس کا نام بطور مثال لیا ہے مراد ہے ہر صاعدا

لَيْسَ السِّنُّ وَالظُّفْرُ سَاحِدَةً لَكَ عَنْهُ أَفَّا السِّنُّ فَعَظُمَ وَأَمَّا الظُّفْرُ فَمُدِّي الْحَبَشَ
وَأَصْبَنَا نَهَبَ إِبِلٍ وَغَنَمٍ فَنَذَرُهَا بَيْدَرٍ فَرَمَادَ رَجُلٍ بِسَهْمٍ فَحَبَسَهُ فَقَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِهَذِهِ الْإِبِلِ أَوَابَةً كَأَوْبَةِ الْوَحْشِ فَإِذَا غَلَبَكُمْ
مِنْهَا شَيْءٌ فَافْعَلُوا بِهِ هَكَذَا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ
كَانَ لَهُ غَنَمٌ تَدْرِي بِسَلْبٍ فَأَبْصَرَتْ جَارِيَةً لَهَا شَاذٌ مِنْ

سوار دانت اور ناخن کے میں اس کے منقار بنانا اور بیک دانت تو مانی بنے لیکن ناس وہ ہشیشوں کی چھری بنے
اور ہم نے اونٹ و بکریاں غنیمت میں حاصل کیں تو ان میں سے ایک اونٹ بھاگ گیا تو ایک شخص نے اسے تیرا کر دھریا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان اونٹوں کی عادات و شیوہ کی عادات سی میں ہے تو جب ان میں سے کوئی
جانور تم پر غالب آئے تو تم ان سے یہ نہ کرو کہ وہ (مسلم سناری) روایت ہے حضرت کعب ابن مالک سے کہ ان
کی ایک بکری نسی سلح میں چرتی تھی وہ تو ہماری ایک بونڈی نے ایک بکری کو مرتے دیکھا

چیز ہائے لاکھڑا ہو کا ہرج کا یا پھر کا۔ ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱

غَنِمْنَا مَوْتًا فَكَسَرْتُ حَجْرًا فَذَبَحْتُهَا بِهِ فَسَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُ
بِأَكْلِهَا رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَاحْسِنُوا
الْقَتْلَ وَإِذَا ذَبَحْتُمْ فَلَحِّسُوا وَالذَّبْحَ وَلْيَحْذِ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ وَلْيُرْجِ ذَبِيحَتَهُ
رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تو اس نے ایک پتھر ڈرا اس سے اسے ذبح کر دیا تو انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تو حضور نے اس کے کھاتے
کی اجازت دی کہ (بخاری) روایت ہے حضرت شداد بن اوس سے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرمایا اللہ
تعالیٰ نے ہر چیز پر احسان کر دیا ہے لہذا جب تم قتل کرو تو احسان و بھلائی سے قتل کرو اور جب
تم ذبح کرو تو ذبح بھلائی سے کرو تم میں سے سوائے اپنی چھری تیز کر لیا کہ اسے ذبح کو راحت دے نہ
(مسلم) روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ اتنے میں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ

جس میں غار واقع ہے لوگ اس کی زیارت کرتے ہیں۔ فقیر نے بھی بار بار اس کی زیارت کی ہے۔

یعنی ایک بکری ریڑ میں اچانک مارنے کی تو پوانے والی لوندی نے ایک پتھر سائی میں توڑا جس سے اس میں دھار دھار پیدا ہو گیا اس دھار کی طرف
سے اسے ذبح کر دیا کیونکہ چھری موجود نہ تھی۔ لکھ یعنی بکری بھلائی ہو گئی۔ اس کا کھانا جائز ہے معلوم ہوتا ہے دھار دھار سے ذبح کر دیا جائے ذبح
ہو جاتا ہے۔ پھر زیاچا کو تو شرعاً نہیں۔ لکھ آپ حضرت حسان ابن ثابت کے بیٹھے ہیں۔ کیونکہ انہیں اور حسان رضی اللہ عنہما ثابت کے بیٹھے ہیں خود بھی صحابی ہیں
اصحاب کے والد یعنی ثابت بن منذر بھی صحابی ہیں۔ حضرت ابو الدرداء اور عبادہ ابن ہاشم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ شہداء میں اوس کو لکھ دلوں میں
فرمائے لکھ الامعات لکھ یعنی انسان ہو یا جانور کسی ہو یا کافر سب کے ساتھ اس کے مناسب بھلائی و سلوک کرنا لازم ہے ظلم کی پر جائز نہیں
ہر بے حضور کے لکھ العالمین ہونے کی شان۔ لکھ یعنی اگر تم قاتل یا کافر کو تعاصم یا جنگ میں قتل کرو تو ان کے اعضاء نہ کاؤ شہداء نہ کرو پتھر کی چھری
اللہ کھلے تلواریں سے ذبح نہ کر دیکر یہ رم کے خلاف ہے۔ لکھ اس بھلائی کی نئی صورتیں ہیں شہداء جانور کو ذبح سے پہلے خوب کھوچا دیا جائے۔ ایک کے
سلسلے میں سے کو ذبح نہ کیا جائے۔ اس کے ساتھ چھری تیز نہ کی جائے۔ ماں کے ساتھ بچے کو اور بچے کے ساتھ ماں کو ذبح نہ کیا جائے۔
مذبح کی طرف گھسیٹ کر نہ لے جایا جائے اور جان بھلا جانے سے پہلے اس کی کمال نہ آوری جائے کہ تمام باتیں ظلم و زیادتی ہیں لکھ تیز چھری سے
ذبح کر دینے میں راحت ہے۔ کھنڈاں پھر ذبح کرنے میں بہت تکلیف ہوتی ہے۔ اس سے بچے پوری گردن نہ کاٹ دے۔ صرف مقلوبہ اور
گھین کاٹے۔

يُنْهَى أَنْ تُصَابِرَ بِهِ يَمَةً أَوْ غَيْرَ يَلْقُتِلَ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ مَنْ أَخَذَ شَيْئًا فِيهِ الدُّوْحُ غَرَضًا مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَتَّخِذْ دُشْمَانًا فِيهِ الدُّوْحُ غَرَضًا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنِ جَابِرٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الضَّرْبِ فِي الْوَجْهِ وَعَنِ الْوَسْمِ فِي الْوَجْهِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى حِمَارٍ وَقَدْ وَسِمَ فِي وَجْهِهِ قَالَ

اے جنوروں! نور و جود کو قتل کرنے کے لیے ہاندھنے سے منع فرماتے تھے یہ (مسلم بخاری) روایت ہے ان ہی سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر لعنت کی جو ایسی چیز کو نشان بنائے جس میں روح ہو (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن عباس سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی ایسی چیز کو نشان نہ بناؤ جس میں جان ہے کہ (مسلم) روایت ہے جابر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چہرے میں مارنے چہرے میں داغ لگانے سے منع فرمایا کہ (مسلم) روایت ہے ان ہی سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک گدھا گذرا جس کے چہرے میں داغ لگایا گیا تھا تو فرمایا

۱۵ اس طرح کہ جو جانور اپنے قبضہ میں ہو اسے ہاندھ دیا جائے اس پر تیر کا نشان لگایا جائے لہذا شکار کی طرح اسے مارا جائے یا یہ مطلب کہ ذبح سے کہان پسے اسے بھوکا یا سا ہاندھ کر رکھا جائے پھر کمر دھو جانے پر اسے ذبح کیا جائے۔
۱۶ اس کا مطلب بھی وہی ہے کہ جانور کو ہاندھ کر اسے تیر کا نشان بنایا جائے یہ حرام ہے کہ اس میں اگر وہ مر گیا تو جانور حرام ہو گیا نہ ہر اور ذبح کیا گیا تو اسے بلا وجہ ذبح تکلیف دی گئی یہ بہر حال مطلب واضح ہے۔

۱۷ اس کا مطلب بھی وہی ہے جو ابھی عرض کیا گیا۔ درنہ شکار تو حلال ہے۔ جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے لکن انسان یا جانور کے چہرے پر زنا سخت منع ہے۔ نہ پر نہ طمانچہ مارے نہ کڑا وغیرہ کیونکہ چہرے میں نازک اعضاء ہیں جیسے آنکھ، ناک، کان جن پر چوٹ لگنے سے موت یا اندھے ہو جانے یا چہرہ بگڑ جانے کا خطرہ ہے اور چہرے میں داغ لگانا تو بہت ہی بُرا ہے کہ اس میں تکلیف بھی بہت ہے اور منہ کا بگاڑ دینا۔

بِإِذْنِ اللَّهِ الَّذِي وَسَمِعَهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ عَدَدْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْبِيهِ اللَّهُ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ يُحْتَكُّ فَوَافَيْتُهُ فِي بَيْتِهِ الْمَيْسَمُ بِسِمَاءِ الصَّدَقَةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي مَرْبَدٍ فَدَايْتُهُ يَسِيمُ شَأْ حَبِيتُهُ قَالَ

کہ اللہ اس پر لعنت کرے جس نے اسے داغ لہا مسلم روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عبد اللہ ابن ابی طلحہ کو لے گیا تاکہ آپ اس کی تحنیک فرمادیں مے تو میں نے آپ کو پایا کہ آپ کے ہاتھ میں داغنے کا آرنجھا صدقہ کے اونٹوں کو داغ رہے تھے ۔ (بخاری) روایت ہے ہشام ابن زید سے وہ حضرت انس سے راوی فرمایا کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ طویل میں تھے آپ کو دیکھا کہ آپ بکریوں کو داغ رہے تھے مجھے خیال ہے کہ فرمایا

سہ اگر گدھا کا کافر یا منافق کا تھا اور اس نے یہ حرکت کی تھی تب تو لعنت کے معنی بالکل ظاہر ہیں اور اگر کسی مسلمان کا تھا تو لعنت بالوصف گنہگار مسلمان پر جائز ہے ۔ جیسے کہا جائے کہ جموٹے پر لعنت ۔ خیال ہے کہ چہرے میں داغ لگانا مطلقاً حرام ہے ۔ خواہ جانور کے لگائے یا انسان کے ، چہرے کے علاوہ جانوروں کو داغنا علامت و پیمانی کے لئے جائز ہے ۔ خصوصاً زکوٰۃ و جزیرہ کے جانور انسان کے داغ لگانا ملاح کے لئے جائز ہے جیسے بعض یاروں کا ملاح داغ دینا ہی ہوتا ہے ۔ ملاح کے علاوہ منوع ۔ حضرت ابی ابن کعب اسعد ابن معاذ ، حضرت جابر ابن عبد اللہ زرارہ وغیرہم صحابہ کرام نے بعض زخموں میں داغ لگائے ہیں ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے اس داغ کو عربی میں لگی کہتے ہیں ۔ جن حادثات میں لگی بیٹے داغنے سے منع فرمایا ہے وہاں وہ کچھ اور ہے جو انشاء اللہ ہم کتاب الطب میں عرض کریں گے ۔ صلہ عبد اللہ ابن ابی طلحہ حضرت انس کے سوتیلے بھائی ہیں یعنی ماں شریک بھائی ۔ حضرت انس تو ام سلمہ کے پہلے خاوند سے پیدا ہوئے تھے مگر یہ عبد اللہ حضرت ابی طلحہ سے تھے ۔ حضرات صحابہ اپنے نوکروں کو بچہ کو حضور کی خدمت میں لاتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کھجور چبا کر اپنی زبان شریف سے نیچے کے تالوں میں لگا دیتے تھے ۔ تاکہ بچے کے منہ میں سب سے پہلے حضور کا لعاب شریف پہنچے ۔ اس عمل کا نام تحنیک ہے ۔ سکہ یعنی آپ بنفس نفیس اس آکر سے زکوٰۃ کے اونٹوں کو داغ دے رہے تھے ۔ تاکہ زکوٰۃ کے اونٹ دوسرے اونٹوں سے چھٹ جائیں ۔ یہ داغ چہرے کے علاوہ اندکی عضو پر لگائے جاتے تھے ۔ لوہے کا کڑا گرم کر کے جانور کے لٹان یا مانگ پر داغ لگادیا جاتا ہے ۔ یہ داغ پھر کبھی چھوڑتا نہیں ۔ رنگ وغیرہ کے نشانات مٹ جاتے ہیں ۔ ہم نے بعض حبشیوں کو دیکھا کہ ان کے رخسار پر کبیریں اٹھی ہوتی ہیں یہ حرام ہے جیسا کہ کثرت حدیث سے معلوم ہوتا :

فِي إِذْ أَنفِثْنَا مَنَافِقَ الْعُصَايِ الْفَصْلُ الثَّانِي عَنْ عَبْدِ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ ذُكِرْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ
أَرَأَيْتَ أَحَدًا أَصَابَ صَيْدًا أَوْ لَيْسَ مَعَهُ سِكِّينٌ أَيْذُبُهَا بِالْمِرْوَةِ وَشَقَّ الْعَصَا
فَقَالَ أَمْرٌ بِاللَّهِ بِحَشَبَةٍ وَأَذْكَرُ اسْمَ أَبِي رَوَاهُ الْبُؤْدَ وَالنَّسَائِيُّ وَعَرَى إِلَى الْعَشْرِ
عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِمَّا تَكُونُ إِلَّا فِي الْحَلْقِ وَاللَّيْلَةِ فَقَالَ لَوْ
طَعَنْتَ فِي فُجْدِهَا لَأَخْبَذْتُكَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْبُؤْدَ وَالنَّسَائِيُّ

ان کے کانوں میں لے کر مسلم بخاری، دوسری فہم۔ روایت ہے حضرت عدی ابن حاتم سے فرماتے ہیں میں نے عرض کیا
یا رسول اللہ فرماتے کہ ہم میں سے کوئی شکار پرے اور اس سے اس چھرن نہ ڈنوکیا نہ ہرے۔ بالاعنی نہ پھاڑی سے
ذبح کر دے نہ تو فرمایا بس چیز سے چاہو خون بہا دو۔ اور اس کا نام لے دو اور اوڈ نہ ماری، روایت ہے
حضرت ابو العشر سے وہ اپنے والد سے کہ راوی کہ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا ذبح حلق اور سب سے غیر
ہی نہیں بخوات تو فرمایا اگر تم اس کی ران میں نیزہ مارو تو کالہ ہے نہ ترخانہ اور نہ ساقی

اس حبتہ میں لا کامر جمع حضرت انس ہیں۔ اور یہ قول ان شام ابن زید تابعی کا ہے جو حضرت انس سے یہ حدیث روایت فرما رہے ہیں۔ یعنی
مجھے خیال ہے کہ حضرت انس نے فرمایا کہ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم حدیث کی بکریوں کے کانوں میں داغ لگا رہے تھے معلوم ہوا کہ کان میں
داغ لگانا بھی بالکل جائز ہے۔ اس مردہ سفید پتھر کو کہتے ہیں۔ اس لیے ایک پہاڑ کو کا نام بھی مردہ ہے۔ ان الصف والسمردق من
شعاع الشمس اسلندہ پتھر سے مراد پتھر کا ڈھکڑا ہے جو در مار ہو۔ یوں ہی لا مٹی لگے گاڑنے سے مراد بانس کی دھار مار کھینچ ہے جس سے
ذبح کیا جاسکتا ہے۔ اس امر کا ہے امراد سے یعنی گڑا نا اور بہانا یہاں یعنی بہانا ہے بعض نسخوں میں امراد کے کسرہ سے ہے۔ چونکہ
خون بہہ کر اپنی جگہ سے گڑتا ہے اس لیے بہانے کو امراد کہہ دیتے ہیں۔ ہم شمشاد ما بالف گڑا یا گیا ہے۔ اس ابو العشر امین کے
پیش سے ان کا نام اسامہ ابن مالک ہے تابعی ہیں اور امی بصری ہیں۔ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں۔ بعض محدثین نے ان کو ضیف کہا ہے
چنانچہ ابن جابر نے ان کی توثیق کی ہے۔ اور امام احمد ابن حنبل نے ان کو ضیف فرمایا (اشعہ) شہ لیسہ حلق یا آخری کنار، جو سینے سے
متصل ہے یا سینے کے اوپر کنار، جو مقلوم سے قریب ہے۔ سوال کا مقصد یہ ہے کہ باذبح کی یہ ہی صورت ہے کہ لگے اور سینے کے
درمیان ہو اگر یہ می ذبح ہے تو جو حلق قبضہ میں نہ داخل ہو، اسے ذبح کیے جاسکتے۔ جیسے کوئیں میں رن ہوئی بکری۔ اسے یا منظر ای
ذبح کا ذکر ہے۔ جب ہاں قبضہ میں نہ ہو اس کا ذبح کن ضروری ہو تو جہاں کہیں نیزہ مالا مار دیا جائے اور خون بہہ جائے ذبح ہو جائے گا۔
جیسے بگ کی مٹی گائے، کوئیں میں گرا ہوا جانور اور تیر سے مارا ہوا شکار ہے۔

دَیْنٍ مَّاجَةٍ وَاللّٰهُ اَرْمٰی وَقَالَ ابُوْدَاوُدَ هَذَا زَكُوَّةُ الْمَتَرَدِيِّ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا فِي
الضَّرْوِيَّةِ وَعَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ اَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا عَلِمْتُ مِنْ كَلْبٍ
اَوْ بَازٍ ثُمَّ اُرْسِلَتْ بِهِ وَكَرِهْتُ اِسْمَ اللّٰهِ فَكُلْ مِمَّا اَمْسَكَ عَلَيْكَ قُلْتُ وَانْ قَتَلَ قَالَ
اِذَا قَتَلَ وَلَهُمْ بِاَكْلِ مِنْهُ شَبَابًا فَاَمَّا اَمْسَكَ عَلَيْكَ رَوَاهُ ابُوْدَاوُدَ وَعَنْهُ قَالَ
قُلْتُ يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ اَرْمٰی الضَّبَّ فَلَجِدُ فِيْهِ مِنَ الْغَدِ سَهْمِيْ ذَا لَ اَعْلِمْتُ اَنَّ
سَهْمَكَ قَتَلَ وَلَهُمْ تَرْفِيْهِ اِنَّ رَسْبِعَ فُكْلٍ رَوَاهُ ابُوْدَاوُدَ

ابن ماجہ واری، ابو داود نے فرمایا کہ بہت دین کا ذبح ہے اور ترمذی نے فرمایا کہ بے ضرورت کی حالت میں ہے کہ
روایت سے حضرت عدی ابن حاتم سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کتے یا بزرگ تم سکھا لو پھر اسے چھوڑو اور
الٹا کا نام ڈال کر دو تو اس میں سے کھاؤ جو اس نے تمہارے لیے روک رکھا ہے میں نے عرض کیا اگر پرہیزگاری کر دے۔
فرمایا اگر چہ قتل کر دے کہ اور اس میں سے کچھ رکھانے کیونکہ اس نے تمہارے واسطے روک رکھا ہے ابو داود، روایت ہے
ان ہی سے فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں شکار کو تیرا تاسوں توکل اس میں اپنا تیرا تاسوں کہ فرمایا جب تم
یقین کر لو کہ تمہارے ہیرے اسے مارا ہے اور اس میں دزدے کا اثر نہ دیکھو تو کھا لو گے (ابو داود)

۱۵۔ یعنی کونوں میں گرا ہوا جانور جس کے نکالنے کی کوئی صورت نہ ہو اور اس کے مرجانے کا اندیشہ موت یا اس طرح ذبح کر لیا جائے۔

۱۶۔ یہ تفسیر پہلے تفسیر سے زیادہ عام اور زیادہ شامل ہے۔ اس میں کوئی صورتیں داخل ہیں جو ابھی ہم نے حاشیہ میں بیان کیں جسے ذبح اضطراری
کہتے ہیں۔

۱۷۔ کتے اور باز کا ذکر بطور مثال ہے ورنہ ہر شکاری جانور کا یہ حکم ہے جیسے سکھایا ہوا جیتا یا شکرہ، ہاں بی اس حکم سے خارج ہے کہ وہ اس
معنی سے شکاری نہیں کہ جنگل میں دوڑ کر حملہ کر کے جانور شکار کرے وہ تو صرف گھر کے چوبوں و مرغیوں کا شکار کرتا ہے۔

۱۸۔ معلوم ہوا کہ اس قسم کے شکار شکاری جانور کا قتل کرنا سفر نہیں بلکہ کھانا مضر ہے۔ اگر کچھ کھایا ہے۔ تو بقیہ گوشت حرام ہے ورنہ حلال
ہے یعنی اس کا کچھ نہ کھانا اس بات کی علامت ہے کہ اس نے وہ گوشت تمہارے لیے بچا کر رکھا ہے اور وہ سدھا ہوا شکاری ہے۔

۱۹۔ یعنی آج میرا شکار خائب ہو گیا۔ تاہم پر بھی نہ ملا کہ مراد اس میں میرے گزشتہ کل کے تیر کا زخم ہے وہ حلال ہے یا نہیں۔

۲۰۔ دزدے کا ذکر بطور مثال ہے۔ ورنہ مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی اور وجہ سے اس کے مرتے کا احتمال ہو تو ہرگز نہ کھایا جائے شوقیانی میں مذکور
ہے۔ کیونکہ نہیں معلوم وہ مر کر پانی میں گرا ہے یا گھر پر ہے۔ ایسے مشکوک شکار کو ہرگز نہ کھایا جائے۔

وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ بُهِينَا عَنْ صَيْدِ كَلْبِ الْمَجُوسِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخَثَنِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا أَهْلُ سَفَرٍ نَمُرُّ بِالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسِ فَلَا نَجِدُ غَيْرَ لَبَنِهِمْ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا غَيْرَهَا فَاعْسِلُوهَا بِالْمَاءِ ثُمَّ كُلُوا فِيهَا وَاشْرَبُوا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَعَنْ قَبِيصَةَ ابْنِ هَلَبٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ

روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں کہ ہم کو مجوسیوں کے کتے کے شکار سے منع فرمایا گیا (ترمذی) روایت ہے حضرت ابو ثعلبہ خثنی سے فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم لوگ سفر طے میں تہ یہود اور عیسائیوں اور مجوسیوں پر گزرتے ہیں تو ان کے برتنوں کے سوا اور برتن نہیں پاتے فرمایا اگر ان کے علاوہ نہ پاؤ تو انہیں پانی سے دھو لو پھر اس میں کھاؤ بیو تہ (ترمذی) روایت ہے قبیصہ ابن ہلب سے وہ اپنے والد سے راوی تہ فرماتے ہیں کہ میں نے

لے کیونکہ مجوسی کا ذبح حرام ہے تو اس کا مارا ہوا شکار حلال ہے اور اگر مسلمان کا کتا مجوسی نے چھوڑا تو اس کا مارا شکار حرام ہے۔ اور اگر مسلمان و مجوسی دونوں نے اپنے کتے چھوڑے۔ دونوں نے مل کر شکار کیا تب بھی جالور حرام ہے۔ مسلمان پر گزرتے کھائے۔ غرضیکہ کتا چھوڑنے والے کا اعتبار ہے۔ کتے کا اعتبار نہیں۔ یہ بہت خیال رہنا چاہیے (مرقات) اس سے معلوم ہوا کہ عیسائی یہودی کا شکاری کتا شکار کرے تو حلال ہے۔ اگرچہ اسے عیسائی یا یہودی نے چھوڑا ہو۔ اچھی بات کا ذبح حلال ہے تو اس کا شکار بھی حلال۔ مگر شرط یہ ہے کہ وہ کتا بھی بسم اللہ پڑھ کر چھوڑے۔ مسیح یا عذیر کے نام پڑھ کر چھوڑے کہ غیر خدا کے نام پڑھ کر چھوڑے تو مسلمان کا بھی حرام ہے۔ سہ یعنی میں اور میرے قبیلہ والے لوگ اکثر سفر میں رہتے ہیں اور ہم کو اکثر یہ واقعات پیش آتے ہیں جو عرض کر رہے ہیں۔ سہ یہ حکم احتیاطی ہے چونکہ یہود و نصاریٰ اپنے برتنوں میں سود و شراب استعمال کرتے ہیں۔ پھر باقائدہ انہیں پاک نہیں کرتے۔ اس لیے اس احتیاط کا حکم دیا گیا۔ فتویٰ یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ بلکہ مشرکین کے برتن ان کے پکانے ہوئے کھانے پاک ہیں۔ جب تک کہ ہم کو ان کے ناپاک ہونے کا علم نہ ہو۔ شریعت ظاہر پر ہے۔ آج دلائی و دائیں۔ گھٹی اور بہت سی قوم کے بسکٹ۔ چاکلیٹ وغیرہ دلائی سے بن کر آتی ہیں۔ مسلمان مومن استعمال کرتے ہیں۔ یوں ہی دلائی دودھ بلکہ دلائی ڈبوں کا گوشت یہ سب کچھ شرعاً پاک حلال ہیں کیونکہ ان کے ناپاک ہونے کی کوئی دلیل نہیں۔ فتویٰ یہ ہے کہ ان کے کھانے سے پرہیز کرے۔ یوں ہی دلائی کپڑے پاک ہیں ان کا دھونا لازم نہیں حضرت صحابہ کرام بلکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانے کے بدیہ بھیجے ہوئے کپڑے استعمال فرمائے۔ ان میں غازیں پڑھیں یہ سب فتویٰ ہے یہاں فتویٰ کی تعلیم ہے اور یہاں تمہیل ہے۔ سہ قبیلہ تابعی میں ان کے والد حبیب صحابی ہیں۔ حبیب ان کا لقب ہے۔ نام یزید ابن قنافہ ہے۔ قبیلہ بنی طی سے ہیں۔ قبیلہ کنسانہ الدین مدین نے مجہول کہ امام علی اور ابن عباس نے نقد فرمایا یا راستہ مرقات، ابوداؤد و ترمذی نے ان سے صرف یہی حدیث روایت کی ہے۔

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ طَعَامِ النَّصَارَى وَفِي رِوَايَةٍ سَأَلَهُ نَجَّارٌ فَقَالَ إِنْ مِنْ الطَّعَامِ
طَعَامًا اخْتَرْتُمْ مِنْهُ فَقَالَ لَا يَخْلُجُنِي فِي صَلَاتِكَ شَيْءٌ ضَارَعْتُ ذِي بِلِّ النَّصْرَانِيَّةَ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ
وَأَبُو دَاوُدَ وَعَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَهْلِ الْبَحْتَمَةِ
وَهِيَ الْيَمَنِيَّةُ تُصْبِرُ بِاللَّيْلِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَعَنْ الْعُرْبَاكِ بْنِ سَارِيَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ كُلِّ ذِي نَابٍ مِنَ السَّبَاعِ وَعَنْ ذِي مَخْلَبٍ

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عیسائیوں کے کھانے کے متعلق پوچھا اور ایک روایت میں ہے کہ سنور سے آید آدمی نے پوچھا
تو فرمایا کھانوں میں سے ایک کھانا ہے بنی تم حرم سمجھتے ہیں کہ فرمایا تمہارے سینہ میں کچھ نہ چھیننا چاہیے تم اس بارے
میں عیسائیت سے مشابہہ ہو گئے (ترمذی ابو داؤد) روایت ہے حضرت ابوالدرداء سے فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے مجسمہ کے کھانے سے منع فرمایا مجسمہ وہ جانور ہے جو تیرے دھریا جائے (ترمذی) روایت ہے
حضرت عراب بن ساریہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن ہریل و اسے درندے سے شہ اور ہر
پتے والے پرندے سے اور بلاؤں سے

سہ یعنی ہر دو نہاری کے پکائے ہوئے حلال کھانے مسلمانوں کو کھانا مباح ہیں یا نہیں جیسے ان کے ہاتھ کی پکی ہوئی روٹی چاول مال بکری وغیرہ
کا گوشت یہ پوچھنے والے مدی بن حاتم تھے جو پہلے عیسائی تھے بعد میں مسلمان ہوئے جیسا کہ اشعر میں ہے۔ سہ یعنی اہل کتاب وغیرہم کے پکائے
ہوئے کھانوں میں ہم کو مشابہہ رہتا ہے کہ کھانے یا پانی یا برتن پاک ہیں یا نہیں ہم انہیں کھائیں یا نہ کھائیں۔ سہ یعنی ایسے کسی کھانے میں
بلا و جراثیم نہ کرو، شوق سے کھاؤ۔ بغیر دلیل کی چیز کو ناپاک نہ سمجھو، اسلام میں آسانی سے ایسی سختیاں نہیں خیال ہے کہ جہاں وہم کا ذکر
ہے یعنی بد دلیل ایسے کھانوں کو ناپاک یا حرام سمجھ کر شاید کھانے والے کے ہاتھ یا برتن گندے ہوں یا محض وہم سہ یعنی تم ایسے شبہات کے
معتنی نہ ہو گے بلکہ عیسائیت کے مشابہہ ہو جاؤ گے جو اس قسم کے وہم میں جنکو کہ تارک دنیا اور راہب بن جاتے ہیں۔ اسلام میں ایسے وہم کا اعتبار
نہیں چونکہ حضرت مدی بن حاتم پہلے عیسائی تھے اس لئے حضور انور نے عیسائیت کا ذکر فرمایا کہ تم مسلمان ہو جانے کے بعد بھی عیسائوں کے مشابہہ
کیوں بنے ہو (راشد) اسلام میں ظاہر کا اعتبار ہے جموٹے دسو سے نیسے اسلام میں معتبر نہیں اس حدیث نے معاملہ ہی سات فرما دیا سہ یعنی جو
جانور اپنے قبضہ میں ہو اسے باندھ کر تیر کا نشانہ بنایا جائے اور بجائے مرغی ذبح کے اسے اس طرٹ مارا جائے وہ حرام ہے قبضہ کا جانور ذبح ہو
جانا چاہیے تیر کا ذبح مجبوری کی حالت میں ہے جب جانور قبضہ میں نہ ہو۔ سہ مجسمہ بنا ہے جنوم سے جس کے معنی ہیں سینہ زین سے نکالنا
رب تم فرماتا ہے۔ ناصوحا فی دیارہم ج شعی یہاں جاٹیں کے یہی معنی ہیں کہ آپ صحابی ہیں۔ سفدائے فقر و صمبار سے تھے۔
آپ اس حالت سے ہیں جنہوں نے جہاد کے لیے حضور انور سے سلامیاں مانگیں مگر نہ پائیں تو دتے ہوئے آپ کو کہ جس کا یہ ہی واقعہ قرآن کریم میں

مِنَ الظَّيْرِ وَعَنِ الْحُمَةِ وَالْأَهْلِيَّةِ وَعَنِ الْمَجْمَةِ وَعَنِ الْخَلِيَةِ وَأَنْ تُوطَأَ الْجَبَلِيَّ حَرٌّ
يَضَعَنَّ يَدَيْهِ بَطْنَهُمْ قُلُومَهُمْ بَنُ يُحْيِي سَأَلَ أَبُو عَاصِمٍ عَنِ الْمَجْمَةِ فَقَالَ أَنْ يَنْصَدَّ بِالظَّيْرِ
أَوْ الشَّيْءِ فَيُرْفَى وَسُئِلَ عَنِ الْخَلِيَةِ فَقَالَ الذِّئْبُ وَالسَّبُعُ يَدْرِكُ الرَّجُلَ فِي أَخَذَتُهُ
فَيَمُوتُ فِي يَدِهِ قَبْلَ أَنْ يَزِيحَ بِهَا رَأَاهُ الْبَرْمَذِيُّ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ هُرَيْرَةَ

لہجوں کے گوشوں سے لہ اور مجمت سے اور نیا سے منع فرمایا اور اس سے کہ حاملہ عورت سے صحبت کی بات سنی
کہ اپنے بیویوں کے پیچے جن دین محمد ابن یحییٰ نے کہا ابو عاصم سے مجمت کے متعلق پوچھا گیا کہ تو فرمایا وہ کرہ ہے۔ یا
کوئی چیز باندھی جانے پھر تیرے مارا جائے ہے اور خلیہ کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا بھیڑ یا اور ذندہ جسے آڑ
لے تو اس کو چھڑا لے پھر وہ ذبح کرنے سے پہلے اس کے قبضہ میں مری جائے ہے (ترمذی، روایت سے
حضرت ابن عباس سے اور ابو ہریرہ سے

ذندہ ہے۔ شہدہ کہ بجز بھری میں دانت پائی (شہدہ) جیسے کتابی، شہرہ پیتا، بھیڑ یا وغیرہ جن کے منہ میں کلیں ہوتی ہیں مگر وہ شکا نہیں کرتا۔ ہذا
کلیں میں شکا کی قید اس لئے لگائی۔ شہدہ ہمارے بھی ہے والی شہدہ، مذکورہ ہاں مراد میں جیسے شکوہ، باز، متغیر وغیرہ، کتابی شکا کی ہے پنجہ والا بھی ہے
بھی حرام ہے، بلو میں اختلاف ہے مہسن کے ہاں وہ حلال ہے اگرچہ ذندہ والا تو ہے مگر شکا نہیں، عربی میں اسے بٹھا کہتے ہیں۔ جن یوقون
نے کو حلال مانا انہوں نے یہ حدیث نہ دیکھی، ان کی عقلوں پر دھندل گئے۔
لہ حد حر و حشی میں گائے حلال ہے، گدھا، بٹھے حلال، خا غیر کے دن حرام فرمایا گیا۔

سہہ ملیکی تشریح کے آ رہی ہے، اس کا کیا جواب ہے، سہہ یہ غیر ذبح مرجائے اگر ذبح کر لیا جائے تو حلال ہے پھر وہ خلیہ نہیں۔
سہہ یعنی جہاد میں تو قتل تیس قیدیوں کو مسلمانوں کے ہاتھ نہ لوندیاں بنائی جائیں۔ مگر ہوں حاملہ ان سے محبت حرام ہے اگر حاملہ ہوں
تو ایک میں انتظار کر کے ان سے محبت درست ہے۔

سہہ ابو امامہ شیبہ میں محمد ابن یحییٰ کے اور محمد ابن یحییٰ کے ابو امامہ ترمذی کے جو اس حدیث کے ملوی ہیں، یعنی جن ابو امامہ کے پاس تھا کہ ان سے
کی نے پوچھا کہ مجھ پر کس براد کو کہتے ہیں جسے شریعت نے حرام کیا ہے اس کی حقیقت کیا ہے۔
سہہ یعنی مرنے بکری وغیرہ اپنے قبضہ کا جائز ہے باندھ کر اسے تیرا کر جائے اس طرح وہ مرجائے حرام ہے۔ اگر اس زخمی کو ذبح کر لیا جائے تو
گوشت حلال ہے مگر یہ کام حرام ہے۔

سہہ یعنی اگر مرنے کو بلی یا بکری کو بھیڑ یا یا چیتا وغیرہ جانور پکڑے لوگ اس کے منہ سے جھڑ لیں ذبح نہ کر سکیں وہ زخم کی وجہ سے مرجائے وہ خلیہ
ہے اور حرام ہے خلیہ بنا ہے غلے سے یعنی اچک لینا، چھین لینا، اس سے ہے اختلاص

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ شَرِيطَةِ الشَّيْطَانِ زَادَ ابْنُ عِيسَى هِيَ الذَّيْبَةُ
يُقَطَّعُ مِنْهَا الْجِلْدُ وَلَا تُقْرَى الْأَوْدُجُ ثُمَّ تَرَكُ حَتَّى تَمُوتَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ جَابَرٍ
ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْإِسْمَاعِيلِيُّ وَرَوَاهُ ابْنُ زَيْدٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَعَنْ
أَبِي سَعِيدٍ الْحَدَرِيِّ قَالَا قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ نَنَحِّرُ لِنَأْكُلَ مِنْهُ وَنَذْبَحُ الْبَقْرَةَ وَالشَّاةَ
فَنَجِدُ فِي بَطْنِهَا الْجَنْبَيْنِ الْإِلْقِيَاءَ أَمْ نَأْكُلُهَا كُلَّهَا إِنْ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شیطان کے کوچھے ہونے سے منع فرمایا نہ ابن عیسیٰ نے یہ بیان فرمایا کہ وہ ایسا ذبیحہ
ہے جس کی کمال کاٹ دی جائے اور رگیں نہ کاٹی جائیں پھر چھوڑ دیا جسے حتی کہ مر جائے (ابو داؤد) روایت سے
حضرت جابر سے کہ ابن سلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پیٹ کے پھر کا ذبح اس کی ماں کا ذبح ہے (ابو داؤد) دارمی اور
ترمذی نے حضرت ابوسعید سے روایت کی۔ روایت ہے حضرت ابوسعید خدری سے فرماتے ہیں کہ ہم نے عرض
کیا یا رسول ہم اونٹنی ذبح کرتے ہیں اور گائے و بکری ذبح کرتے ہیں تو ان کے پیٹ
میں بچہ پاتے ہیں کیا اسے بھیج دیں یا کھا لیں فرمایا اگر چاہو تو

اسے شریک بنائے شرط انجام سے یعنی قصہ کھولنے والے کا نشتر مارنا کھال پیر کر خون نکالنا جو شخص جانور کی صرف کمال کاٹ دے مطلقاً مردگیں نہ کائے
دو گویا جام کا نشتر مارتا ہے چونکہ ایسا ذبح شیطان تعلیم سے ہے جو کفار میں رائج تھا اس لئے اسے بد شیطان کہا گیا یعنی شیطان کا سکھایا
ہوا نشتر اس حرکت سے جانور کو سخت تکلیف بھی ہوتی ہے کہ جان بہت دیر میں اور شکل سے ملکتا ہے اور اسے ناسانا بھی حرام ہوتا ہے۔
لا تقری نہابے فرمایا اسے یعنی کاٹنا اصطلاح میں فساد کے لئے کاٹنے کو فرمایا کہا جاتا ہے اور ادا جمع ہے و ذبح کی و ذبح مطلقاً کے اس واسطے کہ
جن کا کٹنا ذبح کے لئے ضروری ہے۔ اسے یعنی اگر کبھی یا گائے ذبح کی گئی اس کے پیٹ میں بچہ مرد نکلا وہ حدیث ہے کہ ماں کی ذبح سے وہ بھی ذبح
مانا جائے گا۔ خیال رہے کہ امام شافعی کے ہاں ایسا بچہ مطلقاً حلال ہے خواہ اس کے جسم پر بال جمع ہوں یا فقط گوشت کا تو قصہ اچھا ہو۔ امام مالک کے
ہاں اگر بچہ پورا بن چکا ہے جتنی کڑاس کے جسم پر بال بھی لگ گئے ہیں تو حلال ہے اور حرام۔ ہمارے امام اہل فہم قدس سرہ کے نزدیک اگر بچہ زندہ نکلا
اور اسے ذبح کر لیا گیا تو حلال ہے ورنہ حرام۔ یہ حدیث امام شافعی کی دلیل ہے بعض نے فرمایا کہ اگر بچہ زندہ نکلا پھر مر گیا تو بھی حلال ہے بعض نے
فرمایا کہ ایسا بچہ حرام ہے۔ امام صاحب فرماتے ہیں کہ اذنا قریر حدیث صحیح نہیں اگر صحیح ہو تو اس کے معنی یہ ہیں کہ پیٹ کے پھر کاٹنے کی ماں اذنا ہنوز
ہے یعنی جیسے اس کی ماں کو مطلقاً دو گوں کو کاٹ کر ذبح کیا جاتا ہے ایسے ہی اس کے بچہ کو ذبح کیا جائے گا۔ اور زکوٰۃ ۱۱۵ میں زکوٰۃ منسوب ہے
لاف جادہ پوشیدہ ہے۔ یہ منسوب نزع النماض ہے کیونکہ ایسا شکار اگر پانی میں ڈوبا یا یا جانے تو کھانا حرام ہے کہ شاید پانی سے مراد بویوں ہی
اس مرد بچہ میں شبہ ہے کہ وہ دم گھٹنے کی وجہ سے مراد ہو امام شافعی کی دلیل یہ حدیث ہے جبکہ عیادت میں ہوتی زکوٰۃ میمون زکوٰۃ الجنین۔

سَبَّحْتُمْ فَلَنْ زَكُوْتَهُ زَكُوْتُهُ لِقَبْرِ رَوَّادٍ رَوَّادُ ابْنِ مَاجَةَ وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَدَا
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَتَلَ عَصْفُورًا فَمَا قُوْدُهُمَا يَغِيْرُ حَقَّهُمَا سَأَلَهُ
 اللَّهُ عَنْ قَتْلِ قَيْلٍ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا حَقُّهَا قَالَ أَنْ يَذْبَحَهَا فَيَاْكُلُ وَلَا يَقْطَعُ رَأْسَهَا
 فَيَرْمِيْ بِهَا رَوَّادُ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ وَالدَّارِمِيُّ وَعَنْ أَبِي وَاقِدٍ اللَّيْثِيُّ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِيْنَةَ وَجَبَّحُوْنَ إِلَيْهِ الْإِبِلَ وَيَقْطَعُوْنَ إِلَيْكَ الْغَنَمَ

لکھا تو کیونکہ اس کا ذبح اس کی ماں کے ذبح کی طرح ہے لہذا ابو داؤد ابن ماجہ اور ابیث ہے حضرت عبد اللہ بن عمرو
 ابن عاص سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی بڑیا یا اس سے اوپر کے کسی جانور کو ناحق مار ڈالے گا
 تو اس کے قتل کے متعلق اللہ اس سے پوچھے گا عرض کیا گیا یا رسول اللہ اس کا حق کیا ہے فرمایا کہ اسے ذبح کر کے
 کھائے یہ نہ کرے کہ اس کا سر کاٹے پھر اسے پھینک دے سدا احمد نسائی دارمی اور ابیث ہے حضرت ابو واقد
 لیثی سے کہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تشریف لائے حالانکہ لوگ اونٹ کے کوبان اور بکری
 کے چوتڑاٹ لیا کرتے تھے

لہذا یہ حدیث امام اعظم کی دلیل ہے کہ امام شافعی کی (مرقات اشہ) میں اگر زندہ بچہ نکلا تو اسے نہیں پھینک کر مرنے دیں یا اسے ذبح کر کے کھالیں
 اس کے متعلق ارشاد ہوئے: سہ اس جگہ کے وہ ہی معنی ہیں جو ابھی عرض کئے گئے کہ اگر اسے کھاؤ تو ذبح کر کے کھاؤ اور اس کا ذبح بھی اس کی ماں کی
 طرح ہوگا۔ سہ حلال جانور کے شکار کا حق ہے اسے شکار کر کے کھانا۔ اگر کھانا مقصود نہ ہو بعض تقریر اور وقت گزاری کے لیے شکار
 کرے تو آخرت میں پکڑا ہے۔ حرام جانور کے شکار مقصود یا اس کی کھال و بال سے نفع حاصل کرنا یا اس تکلیف سے خلق کو بچانا جیسے جنگلی
 سوروں کا شکار کہ یہ ذبح شر کے لیے بھی ہے اور ان کے اجزاء سے نفع لینے کے لیے بھی۔ چنانچہ ہاتھی کی ہڈی دانت وغیرہ بہت کام
 میں آتی ہے۔ ایسے ہی شہر و چیتے کے کھال چربی مختلف طرح استعمال کی جاتی ہے۔ یہاں حلال جانوروں کے شکار کا ذکر ہے۔ لہذا حدیث
 سے یہ لازم نہیں کہ حرام جانوروں کا شکار کرنا حرام ہے کہ وہ کئے نہیں جاتے۔ یہ تحقیق خیال میں رہے۔ سہ اس حدیث کی بنا پر علماء
 فرماتے ہیں کہ حلال جانوروں کا شکار صرف کھانے کے لیے کیا جائے اور وہ مزدور کھایا جائے (مرقات) یہ شکار کے لیے ہے قربانی میں مقصود
 گوشت نہیں جو تا صرف خون بہا کر رب کو راضی کرنا ہوتا ہے۔ لہذا مکہ منکرہ میں جو ہزار ہا زیادہ قریناں غار میں گٹھ دی جاتی ہیں بالکل جائز ہے کہ
 وہاں مقصود حاصل ہو گیا، خون بہانا، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ شکار کا جانور اگر زندہ مل جائے تو اسے ذبح ہی کرنا پڑے گا۔ نیز ذبح حلال
 نہ ہوگا۔ سہ آپ کا نام حارث ابن عوف ہے۔ ابو واقد کہتے ہیں کہ قبیلہ بنی لیث سے میں تدیم الاسلام میں بدیہ میں حاضر ہوئے بعد میں مکہ منکرہ
 میں وہاں ہی شکار اس سبب میں وفات پائی۔ پچتر سال عمر ہوئے۔ سہ یعنی بعد ضرورت زندہ اونٹ زندہ بکری کے اعضاء کاٹ کر کھاتے

فَقَالَ مَا يَقْطَعُ مِنَ الْبَهِيمَةِ وَهِيَ حَيَّةٌ فَهِيَ مَيْتَةٌ لَا تُؤْكَلُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْبُودَاوُدُ
 الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَشْرُنْ عَطَاءُ بْنُ يَسَارٍ عَنْ رَجُلٍ مِنْ بَنِي حَارِثَةَ أَنَّهُ كَانَ يَدْعِي لِقَعْدَةً
 شُعَيْبَ بْنَ شُعَيْبٍ أَحَدَ فَرَايَ بِهَا الْمَوْتَ فَلَمْ يَجِدْ مَا يَحْرُهَا بِهِ فَآخَذَ وَتَدَّ أَفْوَاجًا عَلَيْهِ
 فِي لَبَنِيهَا حَتَّى أَهْرَاقَ دَمَهَا ثُمَّ أَخْبَرَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَ بِأَكْلِهَا
 رَوَاهُ الْبُودَاوُدُ وَمَالِكٌ وَفِي رِوَايَتِهِ قَالَ فَذَكَهَا بِشَطَاظٍ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ

تو حضور نے فرمایا کہ جو کچھ جانور کا کانا یا جلے ہو تو وہ حلال ہے نہ کھیا جائے نہ (ترمذی ابو
 داؤد تیسری فصل، روایت ہے حضرت عطاء بن یسار سے کہ وہ بن حارثہ کے ایک شخص سے راوی تھے وہ احمد بن
 محمد بن یزید سے کسی گھاٹ میں اونٹنی چرایا کرتے تھے کہ تو اس پر موت دیکھی، ایسی چیز نبالی جس سے اسے ذبح کریں؟
 نے ایک میزلی وہ اس کی گھنڈی میں گھونپ دی تھی کہ اس کا خون بہا دیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی تو
 حضور انور نے اس کے کھانے کا حکم دیا (مالک) اور ان کی روایت میں کہ فرمایا اسے
 دہار دار لکڑی سے ذبح کر کے روایت ہے حضرت جابر سے

جانور اسی طرح چرتا رہتا تھا، ہمیں تک اس کے اعضاء کاٹ کاٹ کر کھاتے رہتے، وہ زندہ رہتا رہتا۔ جو قوم اپنی بچوں کو اپنے ہاتھ سے
 زندہ ذبح کر دیتے تھے اس سے کام کیا مجید ہے۔

مسئلہ یعنی زندہ جانور کا جو عضو کٹ جاوے وہ حلال ہے۔ اس کا کھانا حرام ہے۔ لہذا اگر شکار کو زہر یا تیر مار جس سے اس کا ہاتھ پاؤں کٹ
 کر الگ ہو گیا، پھر اسے ذبح کیا گیا تو وہ کھانا ہو پاؤں حرام ہے باقی حلال۔ بعض لوگ زندہ دہر کی چلی سے چربی نکال لیتے ہیں وہ چرب کھانا
 بھی حرام ہے۔ خیال رہے کہ یہ حدیث اعضاء جانور کے کھانے کے متعلق ہے۔ زندہ بھیڑ کی ارن زندہ ہاتھی کے کاٹے ہوئے دانت کا
 استعمال حلال ہے اور زندہ جانور کے پیٹ سے نکالا ہوا بچہ جو پیٹ چاک کر کے نکالا جائے اور ہو مردہ وہ کھانا حرام ہے۔

مسئلہ تابعی ہیں، کیفیت ابو محمد ہے، ام المومنین میمونہ رضی اللہ عنہا کے آزاد کردہ غلام میں، مدینہ منورہ میں قیام رہا، چور کی سال عہد پائی مشہور
 شافعی سے میردانات پائی، مسئلہ چونکہ یہ صاحب محال ہیں اور صاحب تمام کے تمام عادل فقہ ہیں۔ اس لئے ان کا نام معلوم نہ ہونا صحت حدیث کے لیے
 مضرب نہیں، مسئلہ لغزوہ حارثہ اونٹنی جسکا بچہ مقرب پیدا ہونے والا ہوا مقرب ہی میں پیدا ہو گیا، جو شہب پہاڑ، دہر، یا دو پہاڑ کے درمیان
 راستہ یا پانی کی گزرگاہ (مرقات و اشعار) احد مدینہ منورہ کا مشہور پہاڑ ہے جس کی زیارت کی جاتی ہے، مسئلہ اس طرح کہ اس میں گئے کو پیٹنے سے
 ان کے گئے میں سوراخ ہو گیا، اور خون بہہ گیا، مسئلہ شکار دشمن کے کسر، پہلی ذبح کے بعد یعنی وہ دہری مکاری جس کے دونوں طرف
 دھار ہو گئی ہو (اشعار)

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كُنْ دَابَّةً فِي الْبَحْرِ وَلَا وَقَدْ ذَكَاهَا اللَّهُ لِبَنِي آدَمَ
رَوَاهُ الدَّارِقُطْنِيُّ بَابُ ذِكْرِ الْكَلْبِ الْفَصْلُ الْأَوَّلُ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَقْتَنَى كَلْبًا إِلَّا كَلْبَ مَاشِيَةٍ أَوْ ضَارٍ نَقَصَ مِنْ عَمَلِهِ كُلَّ
يَوْمٍ قِبْرَ أَطْرَافٍ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ أَخَذَ كَلْبًا إِلَّا كَلْبَ مَاشِيَةٍ أَوْ صَبِيٍّ أَوْ زُرْعٍ انْتَقَصَ

فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کوئی دریا یا جانور نہیں مگر اس سے اللہ نے اولاد آدم کے لئے لے لیا
فرمادیا دارقطنی (کئے کا بیان) پہلے فصل روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کہ جو جانور یا شکاری کتے کے سوا کسی اور کلب نے نور و زناہ اس کے عمل سے دو دانگ کم ہوں گے کہ مسلم
بخاری روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس نے جانور یا شکاری
یا کھینچ مارنے سے تنوں سے جو اور کوئی

کتا پالا

لے یعنی دریا یا جانور کے ذبح کرنے کی ضرورت نہیں وہ بغیر ذبح حلال ہے۔ کیونکہ اس میں مبتلا خون نہیں۔ خیال رہے کھیل یا اتفاق حلال ہے۔ کھیل
کے علاوہ باقی دریا یا جانور نام انہم کے نزدیک حرام ہیں۔ دریا یا جانوروں میں صرف کھیل حلال ہے۔ مثلاً یہ بیان کہ کونسا کتا پانا جائز ہے کونسا
منہیں اور کس کتے کا قتل جائز ہے کس کا نہیں، چونکہ شکار کے۔ ان میں کئے کا ذکر بھی تو کیا تھا کہ شکاری کتے کا شکار حلال ہے۔ اگرچہ وہ کتے
کے منہ میں مر جائے۔ اس لئے اب مؤلف نے کتے کے اقسام و اصناف کا باب باندھا گیا یہ باب پہلے باب کا تتمہ ہے۔ مثلاً یعنی جانوروں
کی منافات یا شکار کے لئے کتا پانا بالکل درست ہے جس سے کوئی بُرا اثر نہیں پڑا۔ مثلاً اصل میں غاری قحای تخفیف کر کے گراوی گئی تھی نہ ہی
بنابے غری سے یعنی مگر لانا ضار یعنی شکار کو مگر کئے والے کتا یعنی شکار کتا۔ مثلاً عمل سے مراد نیک اعمال کا ثواب ہے نہ کہ اصل عمل
کیونکہ مذہب اہل سنت یہ ہے کہ کسی گناہ کی وجہ سے نیک برباد نہیں ہوتا۔ کیا صرف کفر سے برباد ہوتا ہے اور کتا پانا گناہ ہے کفر نہیں
مطلب یہ ہے کہ نیکوں کا جو ثواب کتا نہ پالنے والے کو ملتا ہے وہ کتا پالنے والے کو نہیں ملتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ایسے کتے سے
رحمت کے فرشتے گھر میں نہیں آتے یا اس لئے کہ کتے سے لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہے۔ یا اس لئے کہ کتے والے گھر کے برتن اور کپڑے ٹھوکر
بوتے میں کہیں کتا یہ چیزیں چاٹ لیتا ہے گھر والوں کو خبر نہیں ہوتی۔ ہذا جتنی یقین پاکی و طہارت بغیر کتے والے گھر میں ہوتی ہے۔ ایسی طہارت
کتے والے گھر میں نہیں ہوتی یہ تحقیق فرد خیال میں رکھی جائے ورنہ (بہر حال) نیکوں سے تو گناہ ہٹتے ہیں۔ ان تَجِدُ أَعْمَالَهُمْ ذَاتِ انْفُسِهِمْ
مگر نا بوسے نیکوں کو بھی نہیں ہٹتے وہ صرف کفر سے ہٹتی ہیں۔ رب تعالیٰ فرماتا ہے ان النجس یذہبون البیئات قیرا ایک

مَنْ أَجْرِهِ كُلُّ يَوْمٍ قِرَاطٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ جَابِرٍ قَالَ أَمَرَ نَارِسُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْتُلَ الْكَلْبَ حَتَّى أَنْ الْمَرْأَةَ تَقْدِمُ مِنَ الْبَادِيَةِ بِكَلْبَيْهَا فَتَقْتُلَهُ ثُمَّ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَتْلِهَا وَقَالَ عَلَيْكُمْ بِالْأَسْوَدِ الْبَيْهَمِ ذِي النُّقْطَتَيْنِ فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ رَوَاهُ مُسْلِحٌ وَعَنْ ابْنِ عُمرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

تو اس کے ثواب سے روزانہ ایک قیراط ہوگا۔ مسلمان بنوری، روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتے ہلاک کر دینے کا حکم دیا ہے حتیٰ کہ ایک عورت دیہات سے اپنا کتا ساتھ لاتی تو ہم اسے قتل کر دیتے تھے۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے قتل سے منع فرمایا اور فرمایا کہ تم کا بے بھنگے دو داغ والے کو قتل کرو کہ وہ شیطان ہے۔ مسلمان، روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

خاص وزن کا نام ہے۔ یہاں قیراط فرمانا سمجھانے کے لئے ہے۔ در ثواب اعمال یہاں کے بائود سے نہیں قولا جاتا: اس حدیث میں کھیتی باڑی کے کتے کا اضافہ ہے۔ یعنی کھیت کی حفاظت کے لئے کتا پانا بھی جائز ہے۔ اسی طرح باغ کی حفاظت میں بھی ہے اور گھر کی حفاظت بھی۔ خیال ہے کہ مکہ منکر مدینہ منورہ میں بلا ضرورت کتے پالنے پر دتیرا لکی کی ہوگی اور کسی جگہ ایک قیراط کی یا کاؤں و جنگلوں میں کتے پالنے پر ایک قیراط کی ہے۔ شہر میں دتیرا لکی کہتے سے زیادہ تکلیف شہر میں ہوتی ہے۔ یا اولاد دتیرا لکی کی قانون تھا۔ پھر احکام لازم ہوئے ہر ایک قیراط کی کی گئی۔ غرضیکہ یہ حدیث گذشتہ دتیرا لکی حدیث کے خلاف نہیں درمات، اگر اشعة المعات نے فرمایا کہ اتفاقاً وہ ہے اتفاقاً کچھ اور اتفاقاً میں دتیرا لکی میں گئے اتفاقاً میں ایک قیراط۔ محبت سے کتا پانا اسے اپنے ساتھ بٹھانا ساتھ کھانا اتفاقاً ہے مگر اسے پانا اس سے محبت نہ کرنا اس سے پیغمبر رہنا اتفاقاً ہے۔ لہذا حدیث متعارض نہیں۔ مسئلہ مام کتے یا خاص کتے میں منہ کے مار دینے کا حکم دیا۔ کیونکہ مدینہ منورہ نزول کی جگہ ہے۔ وہاں ایسی گندی چیز کی موجودگی اچھی نہیں۔ اسے حدیث کا ذکر اتفاقاً ہے کہ اکثر عرب عربی ہی کتے ساتھ رکھتے تھے۔ مطلب یہ ہے کہ جو بابر کا کتا مدینہ منورہ میں آجاتا ہم اسکو بھی نہ چھوڑتے تھے۔ اس کی مالک کے بغیر اذن ہی اسے مار دیتے تھے معلوم ہو کر نا جائز تھے۔ سورہ شراب۔ جوئے کا سامان وغیرہ میں ہی طلبہ۔ سازشی وغیرہ ناجائز و احرام کا نئے نئے آگاہ مالک کی بغیر اجازت بھی ضائع کئے جاسکتے ہیں۔ اس میں ضائع کرنے والے پر تادیب نہیں۔ یہ حدیث بہت سے احکام کی مانند ہے۔ مسئلہ اسود کالا البیہم خالص کالا جس میں اور کوئی رنگ نہ ہو۔

ذوالنقطين وہ تبا یا سانپ جس کی آنکھوں کے اوپر دو داغ ہوں۔ یہ زیادہ خطرناک ہوتا ہے اور ڈرنا بھی۔ اس قسم کا سانپ تو بہت ہی خطرناک ہے کتا دیا نہ ہو کہ سانپ زیادہ خطرناک ہو جاتا ہے کہ دیوانے کتے کا کانا بڑا اگر کسی کو کاٹ لے تو وہ بھی ویسا ہی ہو جاتا ہے اور دیوانے کتے کا کانا خود دیوانہ ہو کر بڑی مصیبت سے بہت عرصہ میں مرتا ہے۔ کتے کی طرح خود بھی نکلتا ہے۔ یہ یعنی ایسا کتا نقصان و ضرر میں خدشہ کی طرح ہے مرتا ہے فرمایا

أَمْرٌ يَقْتُلُ الْكَلْبَ إِلَّا كَلْبَ صَيْدٍ أَوْ كَلْبَ غَنَمٍ أَوْ مَا شِئَ مَتَّفِقٌ عَلَيْهِ الْفَصْلُ الثَّانِي
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَوْلَا أَنَّ الْكَلَابَ قَتَلَتْ مِنْ
الْأُمَمِ لَأَمَرْتُ بِقَتْلِهَا كُلِّهَا فَاقْتُلُوا مِنْهَا كُلَّ أَسْوَدٍ بَيْهِيمٍ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالْإِسْرَافِيُّ
وَزَادَ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَمَا مِنْ أَهْلِ بَيْتٍ يَرْتَبِطُونَ كَلْبًا إِلَّا نَقَضَ مِنْ عَمَلِهِمْ كُلَّ
يَوْمٍ قَيْرَاطٍ إِلَّا كَلْبَ صَيْدٍ أَوْ كَلْبَ حَرْثٍ أَوْ كَلْبَ غَنَمٍ وَعَنْ

شکار کے کتے اور بکریوں کے کتے اور جانوروں کے کتے کے سوا باقی سب کتوں کے مارنے کا حکم دیا ہے (مسلم بخاری و دیگر
فصل روایت ہے کہ عبد اللہ بن مغفل سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی کہ فرمایا اگر یہ نہ جانتا کہ کتے بھی جنات
میں سے ایک طبقہ ہیں تو میں ان سب کے قتل کا حکم دیتا ہے پس تم ہر خالص کائے کتے کو قتل کر دو گے ابوداؤد دارمی اور
ترمذی نسائی۔ نیز زیادتی کی کہ کوئی گھروالے میں جو کتا پالیں مگر ہر دن ان کے عمل سے ایک غیر حکم کتاب ہے۔ سوا
شکار کے کتے یا بکریوں کے کتے

کے کتے روایت ہے

کہ اسلام میں پتے تمام کتوں کے قتل کا حکم دیا گیا۔ پھر صرف کائے آنکھوں پر وار دے کتے کے قتل کا حکم رہا۔ تمام کتوں کے قتل کا حکم مسروح ہوا۔ اب
حکم یہ ہے کہ بے ضرر کتوں کے قتل کا حکم مسروح ہے خواہ کائے بول یا کچھ اور اور ضرر دے موقوفہ دوانے کتے کا قتل ضروری ہے اور بلا ضرر کتے
کتا پانا منع ہے نہ اس کے متعلق مسئلہ ابھی عرض کیا گیا کہ کتوں کے قتل کا عمومی وجوب مسروح ہے۔ ایک شرط کے ماتحت حکم احتیابی باقی
ہے بضرر اور بضرر کتوں کا قتل اب بھی واجب ہے۔ اس فرمان مال میں اس آیت کی ہر طرف اشارہ ہے وما من دابة فی الارض
ولا طائر يطير عبداً الا لامع امثالکھ مطلب یہ ہے کہ کتے بھی مخلوق ہیں، ایک گروہ ہے جس کے پیدا فرمانے میں حکمت ہے اور
انسان کو اس سے فائدہ بھی ہے کہ حفاظت و شکار میں کام آتا ہے۔ اس لئے اس کا بالکل فنا کرنا مناسب نہیں۔ خیال ہے کہ کتے پالتے کا اور حکم ہے
اسے ہلاک کرنے کا دوسرا حکم۔ بلاناغہ اس کا پالنا ناجائز۔ فائدہ حفاظت یا شکار ہے اور بلا ضرر اس کا مارنا مسروح۔ نقصان خواہ بالفعل ہو یا بالقول
اس میں امتزاجات نے فرمایا کہ جو انات کا ذبح کرنا صرف دو وجہ سے جائز ہے یا نفع حاصل کرنے کے لئے یا ان کا نقصان دفع کرنے کے لئے، چونکہ
خالص کالاکتا فائدہ کم دیتا ہے نقصان زیادہ اس لئے اس کے مار دینے کا حکم ہے۔ ہم پہلے عرض کر چکے ہیں کہ حکم میں مسروح ہے۔ اب صرف نقصان
کتا ہلاک کیا جائے گا کہ بڑا اور رنگ کا۔ اس سے معلوم ہوا کہ کچھ، سانپ، بھیڑیا، شیر، جیتا وغیرہ تمام وہ جانور جو صرف نقصان دہ ہیں۔ ان
سے نفع کوئی نہیں۔ ان کو مارنا مطلقاً درست ہے۔ اسلئے ہماری سے مراد تمام مویشی میں جیسے گائے، بھینس وغیرہ کہ ان کی حفاظت کے لیے کتا پانا
جائز ہے۔ بلیوں، ہی باغ، گھر و مکان کی حفاظت کے لیے پالنا درست ہے۔ ریوڑ کی حفاظت دالے کتے بھیڑیے کو بھی بھگا دیتے ہیں۔ اعمال کم ہونے

ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التحريش بين اليمانيه رواه
الترمذي والبوداذقه ياب مايجل الك ومايجرم الفصل الاول عن ابي هريره
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذي ناب من السباع فاكل حلاله مسلم
وعن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل ذي مخلب من الطير
رواه مسلم وعن ابي ثعلبه قال حرم

حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جانور کھانے سے منع فرمایا نہ ترمذی، ابو داؤد و یحییٰ
ابن یاسین کہ کس جانور کا کھانا حلال ہے اور کس کا حرام ہے اس کا بیان ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کبیر و لاد و رندہ اس کا کھانا حرام ہے کہ مسلم، ابو یوسف، حضرت ابن عباس سے
فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کیل و اسے ورنہ اور ہر پنجے و اسے پرندے کے کھانے
سے منع فرمایا اٹھ روایت ہے حضرت ابو ثعلبہ سے
فرماتے ہیں کہ

کے منکر اور اس کی وجہ یہ بیان کر چکے ہیں نہ سلمہ اللہ نہ ہم فرماتے آج مسلمانوں میں مرغ لڑنا، کتے لڑنا، اونٹ، بیل لڑنے کا بہت شوق ہے یہ
حرام سخت حرام ہے کہ اس میں جادو جبر و جادو کو بند اور ساقی ہے۔ اپنا وقت ضائع کرنا بعض جگہ ماں کی شرط پر جانور لڑائے جاتے ہیں یہ بھی ہے۔
حرام در حرام ہے۔ جب جانوروں کو لڑنا حرام ہے تو انسان کو لڑنا سخت حرام ہے۔ خیال ہے کہ اسلامی فوج کو بغاوت سے لڑنا جادو ہے۔ یوں ہی
مشن کے لیے تیاری اور جہاد کے لئے کشتی لڑنا لڑنا جہاد کی تیاری ہے۔ یہ دونوں کام عبادت ہیں۔ مسلمانوں کی آپس میں جنگ کرنا یہ حرام ہے۔
لڑنا لڑنا چیز ہے۔ کشتی اور جہاد اور چیز ہے۔ چونکہ اصل حالت حلال ہونا ہے۔ مارینی حالت حرام ہونا نیز حلال چیزیں زیادہ ہیں حرام کم۔ ان وجوہ سے حلال
کا ذکر پہلے فرمایا۔ حرام کا بعد میں مرقاۃ، قرآن کریم نے صرف چھ چیزیں حرام فرمائیں۔ مردار، خون، لحمہ کا گوشت، غیر خدا کے نام پر قہر، گلا گھونٹنا جانور
گر کر کر جانے والا، حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ چیزیں حرام فرمائیں۔ جیسے ہر کیل، لاش کا کسی چرندہ جانور، جیسے کتابی وغیرہ اور ہر چرندہ لاش کا
جیسے کوا، باز، شکر وغیرہ۔ جن جانوروں کی حرمت قطعی و یقینی حدیث سے ثابت ہے۔ ان کی حرمت میں تمام امت کا اتفاق ہے۔ جیسے کتابی وغیرہ
جن کی حرمت احادیث غلط سے ثابت ہے۔ ان کی حرمت میں اختلاف ہے۔ چنانچہ ہمارے امام ائمہ کے ہاں سوائے کچھ کے تمام دیباہی جانور حرام ہیں۔ امام
مالک کے ہاں سوائے دیباہی خنزیر، صدیائی انسان کے تمام دریائی جانور حلال ہیں۔ امام شافعی کے ہاں سارے دیباہی جانور حلال ہیں۔ وہ اس آیت سے
دلیل لیتے ہیں و احل لکم صید البحر و ما فیہ من مائتہ و ما فیہ من مائتہ ہمارے امام صاحب کی دلیل یہ آیت
و یحرم علیہم الخبائث غریبہ کہ حرام و حلال کا مسئلہ نہایت ہی اہم ہے۔ امام احمد کے ہاں سوائے مخصوص محرمات کے جسے عرب طیب حلال کہیں وہ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحُومَ الْحَمِيرِ الْأَهْلِيَّةِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ جَابِرِ بْنِ رَسُولٍ
 اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لَحُومِ الْحَمِيرِ الْأَهْلِيَّةِ وَأَذِنَ فِي لَحْمِ الْخَيْلِ مُتَّفَقٌ
 عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي تَتَادَةَ أَنَّهُ رَأَى حِمَارًا وَحْشِيًّا فَقَرَّهَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گدے کے گوشت کو حرام فرمایا۔ اور اہل بیت سے حضرت جابر سے کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خيبر سے ان پالتو گدھوں کے گوشتوں سے منع فرمایا۔ اور گھوڑوں کے گوشتوں کی اجازت دی
 مسلم بخاری، روایت ہے حضرت ابو قتادہ سے کہ انہوں نے وحشی گدے کو دیکھا تو اسے ہلاک کر دیا۔ تب نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے

حلال ہے اشد اشد اصوات، یعنی جو کس دالے جانور اپنے دانتوں سے شکار کریں وہ حرام ہیں جیسے چیتا، بھیریا، کتا وغیرہ۔ یہ قاعدہ بہت ہی عام اور ضروری
 ہے۔ مثلاً خیل ہے کہ حرام جانور کا لہذا بھی حرام ہے۔ سوا انسان کے۔ یوں ہی حرام جانور کے اندر سے حرام ہیں یہ خیال رہے۔
 لہذا وحشی گدے صائیغہ کی گائے بالاتفاق حلال ہے۔ پالتو گدے کی حرمت میں گفتگو ہے۔ جمہور علماء کے نزدیک گدے حرام ہیں۔ حضرت شریح
 حسن۔ عطاء بن ابی جراح۔ سعید بن جبیر۔ حماد بن ابی سلمہ سے مروی ہے کہ وہ اسے حلال کہتے ہیں۔ (مرقات) مگر عام فقہاء مجتہدین حرام کہتے ہیں۔ ان
 کی دلیل یہی حدیث ہے۔ اللہ یہ آیت والخیل والبغال والحمیر لکرمحبوا وادنیہ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ گھوڑے، خچر، گدے
 کمانے کے لیے نہیں، بلکہ سواری، بار برداری اور ارٹش کے لیے ہیں۔ اس لیے آیت کریمہ میں گھوڑے، خچر، گدے کو مل کر بیان فرمایا ہے اور
 ان تینوں کا ایک ہی مقصد بیان فرمایا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تینوں جانور حرام ہیں۔ یہی امام اعظم کا مذہب ہے۔

پہچان: حرام و حلال جانور پہچاننے کے لیے قاعدہ یہ ہے کہ دیالی جانور سارے حرام ہیں۔ سوا اچھلی کے خفکی کے بے خون دالے جانور
 سارے حرام ہیں سوا انڈی کے۔ خون والے خفکی کے جانور دو قسم کے ہیں۔ پرندے اور چرندے۔ پرندے جانور شکاری پنچے والے ولام ہیں۔ باقی
 حلال۔ چرندے جانور میں کڑے کوڑے ولام ہیں۔ جیسے سانپ۔ چوہے۔ گدے وغیرہ۔ ان کے علاوہ کس دالے شکاری جانور حرام ہیں باقی حلال
 ہیں۔ یہی مذہب حنفی ہے۔ مثلاً بیضی شمع اسام میں گدے جانور حلال تھا۔ غزوہ خیبر میں قیامت تک کھیلے ولام کو یہ اس خبر میں حلال سے منع حرام ہوا اس کی روایت
 بھی تاقیامت ہے۔ مثلاً گھوڑے کے ملت میں نقب کا اختلاف ہے۔ امام شافعی، احمد و ماہجین کے نزدیک حلال ہے۔ یہ حدیث حلال فرمانے والوں کی دلیل ہے
 امام اعظم کی دلیل وہ آیت کریمہ ہے جو پچھلے مذہب میں ہم نے عرض کی کہ یہ تو نے گدے کا۔ خچر، گھوڑا، ان تینوں کو جمع فرما کر فرمایا لکرمحبوا وادنیہ کہ تینوں جانور
 اور نہایت کے لیے یہاں فرمائے معلوم ہوا کہ ان تینوں میں سے کوئی کمانے کے لیے نہیں، مگر چونکہ گھوڑے کی حرمت، شرافت و کرامت کی بنا پر ہے، اس لیے اس کو مجزاً
 پاک ہے جیسے انسان کہ اس کا گوشت حرام مگر جھوٹا پاک نیز جو داؤد، نسا کی، ابی ماجر نے حضرت خالدا بن ولید سے روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑے
 کو کھانے کے گوشتوں سے منع فرمایا۔ نیز نسا کی روایت ہے کہ حضرت سلمان بن عقیل کوئی سے روایت کی کہ حضرت نے گھوڑے کو ذلیل کرنے اور اس پر زنا سے بوجھ دینے سے

وَسَلَّمَ هَلْ مَعَكُمْ مِنْ لَحِيهِ شَيْءٌ قَالَ مَعَنَا رَجُلُهُ فَأَخَذَهَا فَكَاهَا مَدْفُوعًا
عَلَيْهِ وَعَنْ أَنَسٍ قَالَ أَنْفَجْنَا أَرْبَابَ الظُّهْرَانِ فَأَخَذَتْهَا فَأَتَيْتُ بِهَا أَبَا طَلْحَةَ
فَذَبَحَهَا وَبَعَثَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبُورُ كَيْفَا وَفَخَذِيهَا فَقَبِلَتْ لَهَا
مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْضَبُّ لَسْتُ
أَكْلُهُ وَلَا أَحْذَرُهُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَنَسِ بْنِ عِبَّاسٍ أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ
دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَيْمُونَةَ وَهِيَ خَالَتُهُ

فرمایا کہ اس کا کچھ گوشت تمہارے پاس ہے عرض کیا ہمارے پاس اس کا پاؤں ہے حضور نے قبول فرمایا اور کہلایا کہ مسلم
بخاری روایت ہے حضرت انس سے فرماتے ہیں کہ مر الظہران میں تھے ایک خرگوش کو بھڑکایا تو میں نے اسے پکڑ لیا تو میں
اسے ابو طلحہ کے پاس لایا انہوں نے ذبح کیا تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس کا پوترا اور دونوں راستے
بیمیں ہی تو حضور نے اسے قبول فرمایا کہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے کہ گوہ کو نہ تو میں کھاتا ہوں نہ اسے حرام کرتا ہوں (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن عباس
سے کہ خالد ابن ولید نے انہیں خبر دی کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ميمونة کے پاس گئے وہ ان کی اولاد
ابن عباس کی خالہ مرثیہ

منع فرمایا۔ اس حدیث کے چند جواب دیئے۔ ایک یہ کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ دوسری کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ تیسری کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ چوتھی کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔
حضرت دونوں کی روایات میں اور جب علت و حرجت میں قیاس ہو تو حرجت کو ترجیح ہوتی ہے۔ تیسرے یہ کہ یہاں اذن یعنی رضع ہے۔ بلکہ بعض روایات میں رضع ہی ہے بلکہ
مطلب یہ تھا کہ غزوہ غیر میں ایک ضرورت کی وجہ سے گھوڑا کھانے کی اجازت دی یا اجازت مفسوس تھی۔ چوتھے یہ کہ اگر گھوڑا کھانے میں بعض کی طرح مصلحت ہو تو اس کی قربانی میں
جائز ہو تو حلال کھانے کی قربانی کی ہے جائز نہ کہ ناجائز۔ پانچویں یہ کہ حضور اور خلفاء راشدین سے گھوڑا کھانا کھینا ثابت نہیں۔ یہاں جسے کہ پہلے گھوڑا دھو کر کھاتے تھے۔ حضرت انس
نے پہلے اس پر سواری کی۔ جب یہ جانور پاؤں پر ہلا کر مارتا تھا تو اسے بہر حال گھوڑے کے متعلق مذہب امام اعظم میں معتاد ہے اور باقی مذاہب میں گنہگار نہیں۔
خیال ہے کہ صحابہ کرام میں سوا حضرت ابن عباس کے کوئی کھانا کھانے کی علت کے قائل نہیں۔ لہذا یہی اس کا شکار کرنا دینی گدھا یعنی نہیں کھائے با اتفاق علماء
ہے۔ ہر جگہ شکار کیا جاتا ہے اور کھلا جاتا ہے گھوڑے کی طرح ہوتا ہے یوں ہی جنگلوں میں پایا جاتا ہے۔ لہذا حضرت ابو قتادہ نے تو فرمایا تھا کہ
کہ کیا یہ حلال ہے۔ حضور انور نے جواب عطا فرمایا کہ اسے کھا کر دکھا دیا۔ یہ جواب قوی جواب کے زیادہ قوی ہے۔ لہذا مر الظہران میں شریفین کے درمیان
کہ منکر کے قریب ایک بستی ہے وہاں انہوں نے خرگوش زندہ پکڑ لیا۔ حضرت ابو طلحہ حضرت انس کے سوتیلے والد ہیں۔ لہذا معلوم
ہو کہ خرگوش مصلح ہے یہی اکثر اہل اسلام کا عقیدہ ہے۔ بعض لوگوں نے اسے مکہ کہا ہے۔ اس لیے کہ اس کی مادہ کو میٹھا آتا ہے ورنہ اسے مکہ کہہ دیتے۔

وَحَالَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ فَوَجَدَ عِنْدَ هَاضِمٍ مَحْنُودًا فَقَدِمَتْ الضَّبُّ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَنِ الضَّبِّ فَقَالَ خَالِدٌ أَحَدًاكَمُ الضَّبُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي فَأَجِدُنِي أَعَاكُهُ قَالَ خَالِدٌ فَأَجْتَرَرْتُهُ فَأَكَلْتُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ الْمُتَشَفِّقُ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ لَحْمَ الدَّجَاجِ مُتَشَفِّقًا عَلَيْهِ وَعَنْ ابْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ غَزَوْنَا مَعَ

توان کے پاس بھیجی ہوئی گوہ پائی تو انہوں نے گوہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گوہ سے اپنا ہاتھ اٹھا لیا کہ تب خالد بولے کیا گوہ حرام ہے فرمایا نہیں لیکن میری قوم کی زمین میں نہ مٹتی ہے لہذا میں اپنے کو گھن کرتا پاتا ہوں۔ خالد فرماتے ہیں کہ میں نے اسے کھینچ لیا تو میں نے گوہ کھائی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مجھ کو دیکھتے رہے کہ وہ مسلم بخاری اور ابن ابی اوفی سے سنت ابو موسیٰ سے فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مرغ کھاتے دیکھا ہے (مسلم)

بخاری، روایت ہے سنت ابن ابی اوفی سے کہ

فرماتے ہیں ہم نے

ان حضرات کی دلیل ہے جو گوہ کو حلال کہتے ہیں۔ جیسے امام شافعی و احمد، ہاں یہاں منوع ہے ہماری دلیل دوسری فصل میں آ رہی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے گوہ کھانے سے منع فرمایا یہ حدیث یا تو منوع ہے یا تقارن کی وجہ سے مروج ہے۔ اشعۃ اللمعات نے فرمایا کہ گوہ کے دو ذکر ہوتے ہیں اور اس کی مادہ کی دو فرمیں بھی پائی نہیں جیتا۔ چالیس دن میں ایک بوند پیشاب کرتا ہے۔ ایک دن تین دفعہ اڑتا ہے۔ اس کی عمر سات سو برس تک ہوتی ہے گوہ نے ہی حضور کی گواہی زبان فیض دی تھی (اشعۃ) یعنی امام المؤمنین بن ابی عمیر حضرت خالد کی بھی خالہ میں اور حضرت عبد اللہ ابن عباس کی بھی خالہ میں، یہ جملہ معترضہ ہے جس میں وجہ بیان فرمائی کہ میں حضرت یحییٰ کے پاس کیوں گیا کہ اسے عشویٰ وہ گوشت ہے جو دیکھ میں بھگا گیا ہو اور محنود وہ گوشت ہے جو گرم پتھر سے بھونکا جائے۔ قرآن کریم فرماتا ہے: وَجَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ (یعنی یہ گوشت نہ کھایا بلکہ چبڑا اور پر کر اہست کے آثار نمودار ہوئے جس سے وہ سوال کیا گیا جو آئندہ مذکور ہے۔) اسے بھی گوہ و لم شرع نہیں لیکن مجھ اس سے نفرت طبعی ہے کیونکہ ہماری پرورش جناب علیہ کے ہاں ہوئی ہے۔ وہاں گوہ نہ ہوتی تھی اس لئے ہم نے کبھی کھائی نہیں ہے۔ اب کائنات کے کھانے کو نہیں چاہتا کہ وہ طبعی ہے۔ اس حدیث کی بنا پر امام شافعی و دیگر ائمہ دین رضوان اللہ علیہم اجمعین نے فرمایا کہ گوہ حلال ہے۔ امام اعظم قدس سرہ نے ایک منوع و غیر فرماتے ہیں کہ اگر ملام ہوتی تو حضور انوکھے سامنے نہ کھائی جاتی۔ امام اعظم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث منسوخ ہے۔ اس کی ناخ حدیث آگے آ رہی ہے

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَّحَ غَزَوَاتٍ كُنَّا كُلُّ مَعَهُ الْجَرَادُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَدَّ جَارًا
قَالَ غَزَوْتُ جَيْشَ الْخَبَطِ وَأَمِيرَ الْوَعْبِيدِ جَعْنَا جَوْعًا شَدِيدًا فَأَلْفَى الْبَحْرَ حَوْطًا مَبْنِيًّا لَمْ تَدْرُ
مِثْلَهُ يَقَالُ لَهُ الْعَنْبَرُ فَإِذَا كُنَّا مِنْهُ نَصْفَ شَهْرٍ فَأَخَذَ الْوَعْبِيدُ عَظْمًا مِنْ عِظَامِهِ فَمَدَّ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سات غزوے کیے ہم عنبر کے ساتھ ٹنڈی کھاتے تھے (مسلم بخاری)
روایت ہے حضرت جابر سے فرماتے ہیں میں نے تھول والے لشکر میں غزوہ کیا اور ابو عبیدہ امیر بنانے گئے تو
ہم سخت بھوکے ہو گئے پھر دریائے ایسی مری مچھلی پھینکی کہ اس جیسی دیکھی نہ گئی تھی جیسے عنبر کہا جاتا تھا ہم نے
اس میں سے آدھلاہ کھایا پھر ابو عبیدہ نے اکلی ہڈیوں میں ایک ہڈی مل تو

جب اباحت اور حلالیت میں تعارض ہو تو ترجیح حلالیت کی ہوتی ہے۔ مثلاً دباؤ زودادہ دونوں کو کہتے ہیں ایک فقط زمرغ کو یہاں مرقات نے فرمایا
کہ فقراء کو مرغیاں پالنا چاہیئے۔ اور اغنیاء کو بکریاں پالیں اور یہاں انہوں نے عجیب عجیب روایات نقل کیں۔ بہر حال اس حدیث سے دو مسئلہ معلوم ہوئے
ایک یہ کہ زمرغ حلال ہے دوسرے یہ کہ زمرغ کھانا تقویٰ کے خلاف نہیں۔ لہذا اسے کھانا ہی نہیں کھاؤ مگر اپنے کو مزیدار غذاؤں کا مادی زینا نہ پائی
طبیعت کو ہر طرح کا مادی رکھو۔ مثلاً ان کا نام جیسا شد ہے والد کا نام انہیں قبیلہ جہینہ سے ہے۔ غزوہ احد میں شریک ہوئے۔ مدینہ منورہ میں دنیا
پانی سے ٹنڈی حلال ہے عنبر کے سامنے صحابہ کرام نے کھائی ہے۔ مگر عنبر انور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کبھی نہ کھائی، بلکہ فرمایا کہ یہ اللہ کی بڑی
خلوق ہے میں نہ اسے کھاتا ہوں نہ حرام کرنا ہوں۔ ہم نے پہلے عرض کر دیا ہے کہ خشک کے بے خون جانور مارے حرام سوانڈی کے۔ مثلاً خبط کے معنی
ہیں درختوں کے پتے جو نکلیں غزوہ میں حضرات صحابہ نے بھوک کی وجہ سے پتے کھائے تھے اس لئے اسے غزوہ خبط بھی کہتے ہیں اور ان ناریوں
کے لشکر کو حبش خبط یہ غزوہ سترہ میں صلح حدیبیہ سے پہلے ہوا (اشم) مثلاً اس طرح کہ دریائے چھل کنارہ پر چھلک وہ خشکی میں گر گئی اور جو چھلک دیا
میں مرکز کر جائے وہ حرام ہے۔ لہذا حدیث واضح ہے۔ وہ جو حدیث پاک میں ہے کہ دریا کا میتہ حلال ہے۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ جو دریا کی دہر
سے سرمائے یعنی پانی نہ نکلنے سے جو پانی میں مرکز کر جائے وہ دریا کا مردہ نہیں۔ بلکہ کسی بیماری کی مردہ ہے۔

۳۷۔ یعنی وہاں رہ کر پندرہ دن کھائی اور اسی میں باسنتہ میں پندرہ دن یا مدینہ منورہ پہنچ کر پندرہ دن تک کھاتے
رہے۔ لہذا یہ حدیث اس روایت کے خلاف نہیں۔ جس میں ایک ماہ تک کھانے کا ذکر ہے۔ اس مچھلی کو
عنبر اس لیے کہتے ہوں گے کہ اس سے عنبر نکلتا ہے یا اس قسم کی مچھلی کا نام عنبر ہے۔ (لاشعہ)



الزَّالِبُ تَحْتَهُ فَلَمَّا قَدِمْنَا ذَكَرْنَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ كُلُّوْا رِزْقًا أَخْرَجَهُ
اللَّهُ إِلَيْكُمْ وَأَطِيعُوا إِن كَانَ مَعَكُمْ قَالَ فَأَرْسَلْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِنْهُ فَأَكَلَهُ مُتَّفِقِينَ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ قَالَ إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي إِنَاءٍ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْسِمْ كَلَّهُ ثُمَّ لِيَطْرَحْهُ فَإِنْ فِي
أَحَدِ جَنَاحَيْهِ شِفَاءٌ وَفِي الْآخَرِ دَاءٌ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ مَيْمُونَةَ

سوار اس کے نیچے سے گزر گیا۔ پھر جب ہم آئے تو ہم نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا فرمایا کھاؤ وہ روزی جو اللہ نے
تمہاری طرف ظاہر کی اور ہم کو بھی کھلاؤ اگر تمہارا پاس ہو فرماتے ہیں پھر ہم نے اس میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی خدمت میں بھیجا تو آپ نے اس سے کھا یا اللہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کے برتن میں مکھی گر جائے تو اس سادے کوڑا سے پھر اسے پھینک دے گا کیونکہ اس
کے بازوؤں میں سے ایک بازو میں شفا ہے اور دوسرے میں بیماری ہے (بخاری) روایت ہے حضرت
میمونہ سے

لے بعض روایات میں ہے کہ حضرت ابو سعید نے سب سے اونچا اونٹ اس کی ہڈی کے نیچے سے گزرا تو وہ اونٹ اس ہڈی کے نیچے سے
گزر گیا۔

لے اس عمل شریف سے عجیل کی حلت عملی طہرہ دکھا دی گئی۔ گویا قول فتویٰ بھی دے دیا گیا اور عملی فتویٰ بھی۔

لے ذباب بنابہ ذب سے بمعنی دفع کرنا۔ مکھی کو ذباب اس لیے کہتے ہیں کہ اسکو بار بار دفع کیا جاتا ہے مگر آتی رہتی ہے۔ ذباب
بمعنی دفع کی ہوئی چیز اس فرمان عالی سے معلوم ہوتا ہے کہ مکھی نجس نہیں ہے پاک ہے اور چونکہ اس میں ہوتا خون نہیں ہے، اس لئے
پانی دودھ اشوبہ وغیرہ میں ڈب کر جانا اسے نجس نہیں کرتا۔ یہ بھی معلوم ہوا کہ مرثیہ احتمال کہ شاید مکھی نجاست پر بھیج کر آتی ہو۔ شاید اس
پر گندہ لگی ہو اس لیے یہ شوبہ ناپاک ہو گیا ہو معتبر نہیں۔ شریعت کتاب پر ہے۔

لے حدیث باسن ظاہری منی میں بنے کسی تاویل و توجیہ کی ضرورت نہیں۔ اللہ نے بہت جانوروں میں زہر و ذیاق جمع فرمادیا ہے۔ شہد کی مکھی کے
سے شہد نکلتا ہے جو بیماریوں کی شفا ہے اور اس کے ذنگ سے زہر نکلتا ہے جو بیماریاں ہے۔ چھو کے ذنگ میں زہر ہے اور خود کچھو کے جسم کی رگوں
زہر کا علاج ہے۔ دوسری روایت میں ہے کہ مکھی پہلے زہر بلا بازو ڈالتی ہے۔ تم دوسرے بازوؤں کو غولہ سے کھینکو۔ زہر بلا بازو پہلے ڈالتا ہے
نظری بات ہے۔ دیکھو پھر ذہنی کو رب تم نے کسی کیسی باتیں سکھا دی ہیں گندہ میوے کو قہرے اگر بھیج گندہ ہو تو اسے خشک کرتی ہے۔ پھر ایسے طریقہ سے رکھتی
ہے کہ آئندہ دھبہ لگ سکے۔ دو ذکے کاٹ کر رکھتی ہے تاکہ اگر کڑ جائے۔ دھبہ کہ نہیں کاٹی کہ وہ ثابت بھی نہیں آتا۔ پاک ہے وہ رب کے پانے۔

أَنَّ فَارَكَةَ وَقَعَتْ فِي سَمِينٍ فَأَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْهَا فَقَالَ
الْقَوْمُ وَمَا حَوْلَهَا وَكُلُّهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَقْتُلُوا الْحَيَّاتِ وَأَقْتُلُوا أَوْدَ الطُّفَيْتِينَ وَالْأَبْرَفَانِ ثُمَّ يَطْبُخَانِ الْبَصَرَ
وَيَسْتَسْقِطَانِ الْحَمْلَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَبِينَا أَنَا أَطْرِدُ حَيَّةً أَفْتَلُهَا نَادَانِي أَبُو بَابَةَ لَا

کہ گھسی میں چوہا گر کر مر گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق پوچھا گیا فرمایا اس کو اور اس کے آس پاس کو
گرا دو اور اسی گھسی کو کھاؤ لے بعد بخاری روایت ہے حضرت ابن عمر سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا
کہ سانپوں کو مار دے خصوصاً دو دھاری والے کو اور بندے کو نہ کیونکہ وہ دونوں مینا کی ختم کر دیتے ہیں اور حمل
گرا دیتے ہیں ۵ عبد اللہ فرماتے ہیں تم اس دوران میں کہ میں ایک سانپ پر حملہ کر رہا تھا کاسے مار ڈالوں مجھے
ابو لبابہ نے پکارا

جس نے بے عقل جانوروں کو یہ کچھ بخشی۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر مخلوق کی ہر خاصیت سے خبردار ہیں ماکہ میں یہ حکیم بھی۔ صلی اللہ علیہ وسلم
۱۰ گھسی گھسی جابھٹا تھا جیسا کہ آئندہ مضمون میں معلوم ہو رہا ہے۔ ۱۱ لکھ یعنی اگر جمع ہوئے گھسی میں چوہا مر جائے تو اس کے میت جسم سے متصل جو گھسی ہے وہ بھی چوہا
ہے باقی پاک ہے۔ اس بھی کو پھینکا۔ ۱۲ باقی کھا لو۔ وہ بھی گھسی کھانے کے سوا اور کچھ استعمال میں نہ لیتے ہیں۔ جیسے اس سے چراغ روشن کر سکتے ہیں۔
کشتی میں مل سکتے ہیں۔ پتلے تیل میں اگر چوہا مر جائے تو اسے نہ کھایا جائے۔ ہاں وہ چند طریقوں سے پاک ہو سکتا ہے۔ جن میں سے آسان طریقہ یہ ہے کہ گھسی
گھسی یا تیل کو پاک گھسی کے ساتھ اس طرح بہا دیا جائے کہ کوئی آگے پیچھے نہ ہو۔ ساتھ جیسے اس کی تحقیق نامی میں دیکھو۔
۱۳ لکھ یعنی برقم کے سانپ تن کو دو موٹے پتلے کالے۔ پیلے۔ گوبرے اور غیر گوبرے۔

۱۴ لکھ طبعی معنی وہ ایسی یہ ایک قسم کا کالا سانپ ہے۔ جس کے جسم پر دو سفید دھاریاں ہوتی ہیں۔ یہ نہایت ترین سانپ ہے۔ جتنا وہ سانپ جس کی
دم موٹی اور چھوٹی ہوتی ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ جب سانپ کی عمر دو سو سال ہو جاتی ہے تو اس کی دم موٹی پڑ جاتی ہے اور بہت ہی زہریلا ہو جاتا ہے
۱۵ لکھ لکھ۔ اللہ تمہ دونوں سے محفوظ رکھے۔

۱۶ لکھ یعنی اگر انسان کی نظر ان کی نظر سے مل جائے تو آدمی اندھا ہو جاتا ہے اور اگر حاطہ عدت کی نظر اس کی نظر سے لڑ جائے تو اس کا حق
گرجا ہے یا خوف کی وجہ سے یا بربر کے اثر سے۔ اللہ کدناہ یہاں مرقات نے لکھا ہے کہ ایک سانپ ناظر کدناہ ہے۔ وہ جس جاندار کو دیکھ لے
وہ مر جاتا ہے۔ ہم نے سنا ہے کہ ایک سانپ کا یہ حال ہے کہ میں جاندار کو دیکھ لے وہ پانی جو کر رہ جاتا ہے۔ اللہ کدناہ۔

۱۷ لکھ حدیث میں جب عبد اللہ مطلقاً بولتے ہیں تو عبد اللہ بن مسعود مراد لیتے ہیں۔ مگر یہاں عبد اللہ ابن عمر مراد ہیں۔ کیونکہ ابن ان کا نام
شریف بھی گزرا۔ (مرقات) ۵

تَقْتُلُهَا فَقُلْتُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ يَقْتُلَ الْحَيَّاتَ فَقَالَ إِنَّهُ تَهْلِي بَعْدَ ذَلِكَ عَنْ ذَوَاتِ الْبُيُوتِ وَهَنَّ الْعَوَامِرُ مُتَّفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ أَبِي السَّائِبِ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ فِي بَيْتِهِمَا تَمَنُّنٌ جُلُوسٌ إِذْ سَمِعْنَا نَحْتَ سَرِيرِهِ حَرَكَةً فَظَنَرْنَا إِذْ أَيْدِيهِ حَيَّةٌ فَوَضَعْنَاهَا وَأَبُو سَعِيدٍ يُصَلِّي فَأَشَارَ إِلَيْنَا أَنْ أَجْلِسَ فَجَلَسْتُ فَلَمَّا انْصَرَفَ أَشَارَ إِلَيْنَا بِدَيْتٍ فِي الدَّارِ فَقَالَ أَتَرَى هَذَا الْبَيْتَ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ كَادَ فِيهِ فَتًى مِمَّا حَدِيثُ عَهْدٍ بِعَرَبٍ قَالَ فَخَدَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْخَنْدَقِ

کہ اسے قتل کرو میں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلیمنوں کے قتل کا حکم دیا ہے وہ بولے کہ اس کے بعد حضور انور نے گھر والے ساپوں سے منع فرمایا یہ ساپ گھر والے ہیں نہ مسلم بخاری اور ایت ہے حضرت ابو سائب سے کہ فرماتے ہیں ہم ابو سعید خدری کے پاس گئے اس دوران میں کہ ہم بیٹھے ہوئے تھے کہ اچانک ہم نے ان کے تحت کے نیچے حرکت سنی تہ تو ہم نے دیکھا وہاں ساپ تھا میں اسے قتل کرنے کے لئے کودا اور جناب ابو سعید نماز پڑھ رہے تھے تو انہوں نے مجھے اشارہ کیا کہ بیٹھ جاؤ کہ میں بیٹھ گیا جب وہ فارغ ہوئے تو گھر کے ایک کونے کی طرف اشارہ کیا فرمایا کیا تم اس کو ٹھہری کو دیکھتے ہو میں نے کہا ہاں فرمایا اس میں ہمارا ایک نوعوس جوان تھا فرماتے ہیں کہ ہم سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خندق کی طرف گئے تو وہ

۱۔ یعنی جو ساپ گھروں میں رہتے ہیں بسترے ہیں۔ کسی کو تکلیف نہیں دیتے وہ جنات ہیں ساپ نہیں۔ یہ حکم یا تو مدینہ منورہ کے لیے ہے یا عام مکافد کے لیے۔ حضرت ابو ہریرہ و ابن مسعود سے مروی روایت ہے کہ ساپ کو مارنا ایسا ثواب ہے جیسے غازی کا کافر کو قتل کرنا ۲۔ آپ تا بھی ہیں۔ ہشام ابن غیرہ کے آزاد کردہ غلام ہیں۔ مدینہ منورہ میں رہے۔ ۳۔ یعنی ہم کو ان کے بستر پر سرسراہٹ محسوس ہوئی۔

۴۔ غازی میں اشارہ کسی کو کچھ سمجھا دینا ضرورتاً جائز ہے۔ بلا ضرورتاً ممنوع۔ اشارہ ایسا نہ ہو جو مسند نماز ہوتا ہے۔

۵۔ جسکی شادی نہ ہوئی تھی۔ عرس یعنی شادی۔ عرس درلہا و بہن دونوں کو کہتے ہیں۔

۶۔ غزوہ خندق کے موقع پر یہ جوان بھی خندق کھودنے پر مامور تھا۔ ان کا نام معلوم نہ

فَكَانَ ذِيكَ الْفَقِي يَسْتَاذِنُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنْصَافِ النَّهَارِ فَيَرْجِعُ إِلَى أَهْلِهِ فَاسْتَاذَنَهُ يَوْمًا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُذْ عِيْلَكَ سِلَاحًا فَإِنِّي أَخْشَى عَلَيْكَ قَرِيظَةً فَخَذَ الرَّجُلُ سِلَاحَهُ ثُمَّ رَجَعَ فَإِذَا امْدَأَتْهُ بَيْنَ الْيَابِيزِ قَائِمَةً فَاهْوَى إِلَيْهِ إِلَهًا بِالزُّمَحِ لِيُطْعِمَهَا بِهِ وَأَصَابَتْهُ غَيْرَةٌ فَقَالَتْ لَهُ أَكْفَفَ عَلَيْكَ رُمَحَكَ وَأَدْخُلِ الْبَيْتَ حَتَّى تَنْظُرَ مَا الَّذِي أَخْرَجَنِي فَدَخَلَ فَإِذَا الْحَبَّةُ عَظِيمَةٌ مُنْطَوِيَةٌ عَلَى الْفَرَاشِ فَاهْوَى إِلَيْهَا بِالزُّمَحِ فَانْتَضَعَهَا بِهِ ثُمَّ خَرَجَ فَدَرَكَنَاهُ فِي الدَّارِ فَأَصْطَرَبَتْ عَلَيْهِ

جوان دو پہریوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لیا کرتا تھا اور اپنے گھر لوٹ جاتا تھا اس نے حضور سے اجازت مانگی تو اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے ہتھیار لیتے جاؤ کیونکہ میں تمہارے متعلق قریظہ سے ڈرتا ہوں چنانچہ اس شخص نے اپنے ہتھیار لے لیے پھیرا گیا اچانک اس کی بیوی دروازہ میں کھڑی تھی اس نے بیوی کی طرف نیزے کا اشارہ کیا تاکہ اسے مار دے اسے عزت آگئی کہ وہ بولی کہ اپنا نیزہ روک رکھو گھر میں جلاؤ تاکہ خود کچھ لوک مجھے کچھ نہ کہیں چنانچہ وہ گیا تو ایک بڑا سانپ بستر پر کھڑا تھا اس نے ہل رہا تھا وہ اس سانپ کی طرف نیزہ لے کر بھاگا اسے نیزہ میں پر دیا سانپ کچھ کچھ گھڑی چھو لیا تو سانپ نے تڑپ کر اس پر حملہ کیا

۱۔ کیونکہ نہ دلتا تھا۔ دو پہریوں میں رام کرنے گھر جاتا تھا۔ دن ڈھلے واپس آ جاتا۔ اپنے کام یعنی خندق کھودنے میں لگ جاتا تھا۔

۲۔ قریظہ یہودی وہ جماعت جو مدینہ منورہ کے قریب عوالی میں رہتی تھی۔ اس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بددھنی کی تھی کفارہ سے اس کو اس جماعت نے مدینہ منورہ پر چڑھائی کرنی تھی۔ ان لوگوں سے اندرونی حملہ کا۔ وقت ہی خضر رہتا تھا۔ اس لیے یہ ارشاد فرمایا۔

۳۔ دروازے کی جو کھٹ کے دروازوں کے درمیان کھڑی تھی۔ اس کی وجہ آگے آ رہی ہے۔

۴۔ اگرچہ لگیں اس وقت کوئی۔ نہ تھا جس سے بے پرہیز ہو۔ مگر اس غیرت سماوی کو عزت آئی کہ میری بیوی ایسی جگہ کیوں آئی جہاں بے پردگی کا خطرہ

ہو اس سے وہ لوگ عبرت لے کر اپنی بیویوں کو بے پردہ پھرتے ہیں۔ ۵۔ تاکہ تم کو بتا سکے کہ میں مجبور تھا باہر نہ جاسکتا۔ ایسی مجبوری میں

پر نہ لازم نہیں رہتا۔ زبان سے نہ بتایا بلکہ اسے دکھانے کی کوشش کی۔ ۶۔ اب اس جوان کو معلوم ہوا کہ اس کی بیوی باہر نکل گئی تھی۔ ۷۔ اس نے

کمزور سانپ کے جوہر میں گھونپ دیا۔ اور سانپ کو موت کی طرف بنایا۔ اسے اس بار سے مشابہت دی گئی جس میں موت پر نہ بے جا ش۔ ۸۔ اس طرح کہ زخمی

سانپ نے زور مارا۔ اسی کے بڑے سے آگے ہو کر تھیں تو کاٹ لیا۔ زخمی ہو کر لکھی گیا یا بڑا سانپ ضرور مملکت کا ہے اس نے سانپ کو مارنے والے سے

فَمَا يَدْرِي أَيُّهَا كَانَ أَسْرَعَ مَوْتًا الْحَيَّةُ أَمْ الْفَتَى قَالَ فَجِئْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ وَقُلْنَا أَدْعُ اللَّهَ يَحْيِيَهُ لَنَا ذَقْنَا قَالَ اسْتَغْفِرُوا لِصَاحِبِكُمْ ثُمَّ قَالَ إِنَّ لِهَذِهِ النُّبُوتِ عَوَامِرَ فَإِذَا رَأَيْتُمْ مِنْهَا شَيْئًا فَخَرُّوا عَلَيْهِ هَاتِلًا تَلْكَافًا رُخْبًا وَالْإِذَا قَاتَلُوهُ فَإِنَّهُ كَأَنَّهُ قُتِلَ لَكُمْ أَذْهَبُوا فَلَدْنُوا صَاحِبَكُمْ وَفِي رِوَايَةٍ قَالَ إِنَّ بِالْمَدِينَةِ

پھر خبر نہیں کہ اور دونوں میں جلدی کون مرانا سنا یا جو میں نے روی فرماتے ہیں کہ پھر ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور یہ واقعہ عرض کیا اور ہم نے عرض کیا کہ اللہ سے دعا فرمادیں کہ اسے ہمارے لیے زندہ فرمادے کہ فرمایا اپنے ساتھی کے لیے دعا بخشش کرو تم پھر فرمایا کہ ان گھروں میں کچھ جنات رہنے والے ہیں نہ جب تم ان میں سے کچھ دیکھو تو ان پر تین دن تنگی کرو۔ پھر اگر وہ چلا جائے تو تیرے دروازے سے مار دو کہ وہ کافر ہے نہ اور فرمایا کہ جاؤ اپنے ساتھی کو دفن کر دو اور ایک روایت میں ہے کہ مدینہ میں

لا تھی مگر فوراً اپنی جگہ سے ہٹ جاتے ہیں کیونکہ سانپ اچھل کر اس جگہ آگے آتا ہے جہاں لاشی والے کھڑے تھے۔

اس لیے یعنی وہاں فوراً بن کر گیا۔ سانپ کے ساتھ کچھ آگے بڑھے بغیر محسوس وقفہ سے عرب کا سانپ عموماً بہت ہی زہریلا ہوتا ہے۔ ہمارے ہاں بھی ریتلے لاشوں کے سانپ بہت زہریلے ہوتے ہیں۔ اس لیے یہ واقعہ نقل فرمانے والے حضرت ابو سعید خدری میں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ واقعہ عرض کرنے والے عام حاضرین کی زمرات میں اس لیے صحابہ کرام نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کہیں اسے زندہ کرنے کے متعلق عرض کیا۔ آج یہ عامی کرنا یا تو اس مرحوم نو عمر کی اور اس کی نئی ٹوبلی دہن پر ترس کھاتے ہوئے تھا۔ یا وہ حضرت اسد کے کہ جو ان میں سے ہے بلکہ میوشن ہو گیا ہے۔ اس لیے اللغات نے دوسرا احتمال اختیار فرمایا۔ اس لیے یعنی اسے زندہ کرنے سے بہتر ہے کہ وہ بے اسے بھڑکے۔ دماغی غیر دوبارہ زندگی سے انفل ہے۔ خیال ہے کہ اس فرمان مانی کا مقصد یہ نہیں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس معجزہ پر قادر نہیں ہیں۔ حضور کے دست اقدس پر کئی عرصے زندہ ہوئے ہیں جس کو ہم نے اپنی کتب میں تفصیل سے ذکر کیا ہے۔ والدین کہیں کو زندہ فرما کر انہیں مومن سماں بنانا تو مشہور ہی ہے۔ حضرت شیخ نے مدد النبی میں اسے زندہ فرمانے کے واقعات بہت تفصیل سے بیان فرمائے ہیں۔ جو ذات کریم علیہ السلام کو زندہ فرمایا۔ کلمہ پڑھا سکتی ہے۔ وہ مردوں کو بھی زندہ کر سکتی ہے۔ اس لیے آج کل مدینہ منورہ کے گھروں میں کچھ جنات بشکل لکڑیوں میں زندہ پیلے فرما کر کلمہ پڑھا سکتی ہے۔ وہ مردوں کو بھی زندہ کر سکتی ہے۔ اس لیے آج کل مدینہ منورہ کے گھروں میں کچھ جنات بشکل سانپ رہتے ہیں جن میں سے بعض مومن بھی ہیں۔ لہذا یہ حکم ہر جگہ کے لئے نہیں بلکہ خاص مدینہ منورہ کے لیے ہے۔ وہ بھی اسی زمانہ پاک کے لیے ہے جیسا کہ بھی اس روایت میں آیا ہے۔ اس لیے اگر تمہارا اس بہت سے وہ فائدہ نہ اٹھائے۔ گھر سے نہ بھاگے تو یا تو وہ واقعی سانپ ہے جیسا کہ بھی اس روایت میں آیا ہے۔ اس لیے اگر تمہارا اس بہت سے وہ فائدہ نہ اٹھائے۔ گھر سے نہ بھاگے تو یا تو وہ واقعی سانپ ہے جیسا کہ بھی اس روایت میں آیا ہے۔ اس لیے اگر تمہارا اس بہت سے وہ فائدہ نہ اٹھائے۔ گھر سے نہ بھاگے تو یا تو وہ واقعی سانپ ہے جیسا کہ بھی اس روایت میں آیا ہے۔

جَنَاقَةَ اسْلَمُوا فَاِذَا رَايْتُمْ مِنْهَا شَيْئًا فَادُّوْهُ ثَلَاثَةً اَيَّامٍ فَاِنْ بَدَا اَنْكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فَاَقْتُلُوْهُ فَاِنَّهَا لَمِنْ شَيْطَانٍ رَّوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْ اُمِّ شَرِيْكَ اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَمَرَ بِقَتْلِ الْوَضْعِ وَقَالَ كَانَ يَنْفَعُ عَلٰى اِبْرَاهِيْمَ مُنْفِقٌ عَلَيْهِ وَعَنْ سَعْدِ ابْنِ اَبِي وَقَاصٍ

کچھ جی ہی جو مسلمان ہو چکے ہیں نہ تو جب ان میں سے کچھ دیکھو تو اسے تین دن تک خبردار کرو اگر وہ پھر اس کے بعد ظاہر ہو تو اسے مار دو کہ وہ شیطان ہے نہ (مسلم) روایت ہے حضرت ام شریک سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ گھول کے مارنے کا حکم دیا کہ وہ حضرت ابراہیم پر پھونکیں مارتا تھا وہ (مسلم بخاری) روایت ہے حضرت ابن ابی وقاص سے

کیونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ

ہر ممالی کی غارت خانہ مقلد مکان خود پر مٹاتے تھے

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ حکم صرف مدینہ منورہ کے لیے تھا۔ وہ بھی اس خاص زمانہ میں تھا جیسے مسلم انسان مدینہ کی گلیوں کوڑے میں بیوی یا زمانہ میں موس خانات بھی وہاں رہنے کے خواہش مند تھے۔ ان کی رعایت فرماتے ہوئے یہ حکم دیا گیا تھا۔ اسے یعنی مونی سانپ ہے یا کافر جن سے یہ قحطی اطمین کی ذریت ہے۔ معلوم ہوا کہ میں وہ اتنی مخلوق ہے جو مختلف شکلیں اختیار کر سکتی ہے خیال رہے کہ مدینہ منورہ میں اس زمانہ میں سانپ کو یہ بہت دینے کا حکم استنباطی تھا و جو نہ تھا۔ اگر کوئی مسلمان جن سانپ کی شکل میں ہو اور مسلمان کے ہاتھ مار جائے تو مارنے والا مسلمان نہ تو گنہگار ہے نہ اس پر دیت یا قصاص ہے۔ کیونکہ وہ غیر شکل میں مارا گیا ہے۔ یہ قتل مسلم نہیں بلکہ سانپ کا مارنا ہے۔ جیسے کوئی شخص چور کی شکل میں اپنے کسی دوست کے گھر گھس جاوے گھر والا اپنی حفاظت کے لیے اسے مار دے، پھر تیرے گھر کے میرا فلاں دوست ہے جو مل کی مذاق کے لئے چور کی شکل میں آیا تھا تو اس قاتل پر قصاص یا دیت نہیں۔ کیونکہ یہ قتل نہ تو قتل عمد ہے نہ قتل غلط۔ یہ تو اپنی جان کی حفاظت میں دشمن کا قتل ہے۔ یوں ہی جہاد میں غازی کسی مسلمان کو صریح کافر سمجھ کر مار دے تو اس پر قصاص یا دیت نہیں۔ اسے ام شریک دو ہیں اور دونوں صحابہ ہیں۔ ایک کا نام عمر بن خطاب ہے۔ قریشیہ حاصر ہیں۔ لوی ابن غالب کی اولاد سے۔ دوسری انصاریہ ہیں۔ خیر نہیں یہ کون سی ام شریک ہیں درمات و ختم مگر یہ خیر نہیں کہ تمام صحابہ عادل ہیں۔ سکھ و ننگ جمع ہے و زفر کی بمعنی گرگٹ، مشہور جالوسہ ہے۔ جھپٹکی سے کچھ بڑا ہوتا ہے۔ دم لمبی ہوتی ہے۔ رنگ بدلتا ہے۔ سبز ہوتی ہے۔ رہتا ہے۔ اسے بھی جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو غرقہ دی گئی تو وہ گویا تو یہ مردوداگ سے میوں دور مٹا ہوا۔ آگ کی طرف پھونکیں مار رہا تھا۔ کہ آگ تیز ہو کر حضرت ابراہیم کو تکلیف پہنچے۔ اگرچہ اس کی پھونک آگ سے تیز نہ ہو گئی۔ وہ تو کلاڑی کوئی کمر اس سے اس کی دل کی حالت معلوم ہو گئی کہ وہ دشمن نہیں ہے۔ اس لئے اس کو مار دینے کا حکم دیا گیا۔ اس کے برعکس بد بدلتی لمبی چوڑی میں پانی لا۔ اور اسے پڑھ دیتا تھا کہ آگ سمجھ جائے۔ اس کو پانی کا بادشاہ کر دیا گیا کہ اسے حضرت سلیمان علیہ السلام کا مصاحب بنایا گیا اس کے نور جلال میں

اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ الْوَزَغِ وَسَمَاهُ فَوَيْسَفَارُ وَأَهْمُسْلِمٌ وَعَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنِ قَتَلَ وَزَغًا قُتِلَ أَوَّلُ صُرْبَةٍ كَبِتَتْ لَهُ
مِائَةٌ حَسَنَةً وَفِي الثَّانِيَةِ دُونَ ذَلِكَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَرَصَتْ نَمْلَةٌ نَبِيًّا مِنْ الْأَنْبِيَاءِ فَمَرَّ بِقَرْيَةِ النَّمْلِ فَأُحْدِثَتْ فَادُخِيَ

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گرگٹ کے مار دینے کا حکم دیا اور اس کا نام بدکار رکھا نہ دمسلم (روایت ہے
حضرت ابو ہریرہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی گرگٹ کو پہلی چوٹ میں مار دے تو اس کے لیے
سو نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور دوسری چوٹ میں اس سے کم اور تیسری چوٹ میں اس سے کم نہ دمسلم (روایت ہے
ان ہی سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چیونٹی نے میوے میں سے کسی بنی کو کاٹ لیا کہ تو
انہوں نے چیونٹیوں کی بستی جلاسنے کا حکم دیا

بغیر کسی کو بدایت دی گئی۔ جیسا کہ قرآن کریم سورہ نمل میں مذکور ہے معلوم ہوا کہ مذات نبی کا انجام یہاں ہے۔ محبت رسول کا انجام اچھا یہ بھی معلوم ہوا کہ
جانوروں میں بھی بعض نبی کے محب ہیں۔ بعض نبی کے دشمن۔ جعفر زفر ملتے ہیں کہ میرا ہارم سے محبت کرتا ہے۔ میرا ہارم سے نفرت کرتا ہے۔
لہٰذا فوسق تفسیر ہے۔ فاسق یعنی بدکار لہٰذا جیسے جو باجیل کھا۔ بچہ وغیرہ موزی جانوروں کو جس درجہ میں قتل کر دینا جائز ہے۔ بلکہ ثواب ہے چل
کو وغیرہ تو اس لیے فوسق ہیں کہ وہ اپنے نفع کے بغیر انسانوں کا نقصان کرتے ہیں۔ اور اس لیے فوسق ہے کہ دشمن خلیل ہے۔

۱۲۔ اس فرمان عالی کا مقصد یہ ہے کہ گرگٹ کو جلد مار دینے کی ذمت دینا۔ زور کی چوٹ لگانا کہ ایک ہی چوٹ میں لوٹ پوٹ ہو جائے۔ ہلکی
چوٹ میں ممکن ہے کہ جاگ جائے۔ احمد بن حنبل نے بروایت ابن مسعود مروی نقل فرمایا کہ جو سانپ کو مارے اس کو سات نیکیاں ہیں
اور جو گرگٹ کو مارے تو اسے ایک نیکی۔ طبرانی نے بروایت ام المومنین عائشہ صدیقہ مروی نقل فرمایا کہ جو گرگٹ کو مار دے۔ اللہ تعالیٰ اس کے سات
نکاح عطا فرمائے گا (مرقات) یہ ہر حال اس کا قتل ثواب ہے۔

۱۳۔ وہ نبی مومن علیہ السلام ہیں۔ بعض شارحین نے فرمایا۔ وہ نبی داؤد علیہ السلام ہیں۔ عربی میں وہ چنے کو دس کہتے ہیں۔ اور
کات کھانے کو عفن۔ مگر یہاں ترس یعنی عفن ہے۔ کہ چیونٹی کا ٹٹی سے فوجی نہیں (مرقات)
خیاں ہے کہ عفن نہ سے کاٹ کھانے کو کہتے ہیں۔ جبری چاقو سے کاٹ ڈالنے کو قطع ہار ڈبے کو خرقہ توڑ دینے کو
کہہ کہتے ہیں۔ یہ اصطلاحیں خیال میں رہنی چاہئیں۔ فرق باریک ہے۔ ڈسے کو لدغ کہتے ہیں۔

اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ أَنْ قَرَمَتْكَ غَلَّةٌ أَحْرَقَتْ أُمَّةً مِنَ الْأُمَمِ تُسَيِّمُ مَشْفِقٌ عَلَيْهِ الْفَصْلُ الشَّكَنِي
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ وَقَعَتْ انفَارُهُ فِي السَّمَانِ فَلَاكَ دَادُ
بَاحِمًا أَفَالِقُوهَا وَمَا حَوْلَهَا وَإِنْ كَانَ مَا بَيْنَا فَلَا تَقْرُبُوا رَأَاهُ أَحْمَدُ

وہ جلاد یا گیا نہ تو اللہ تعالیٰ نے انہیں وحی کی کہ آپ کو ایک چیونٹی نے کاٹا تھا اور آپ نے امتوں میں سے ایک
امت کو جلاد یا جو تیسرے پر جتنی ہے (مسلم بخاری) دوسری فصل روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب چوہا گھی میں گر جائے تو اگر گھی جا ہوا ہوتا ہے چوہا بھی یک دو اور وہ جو اس کے
آس پاس ہے سہ اور اگر پتلا ہو تو اس کے قریب نہ جاؤ گے (احمد)

سہ چیونٹیوں کی بستی سے مراد ان کے اجتماع کی جگہ ہے جہاں بہت سی چیونٹیاں رہتی ہیں یہاں رات نے فرمایا کہ کسی میڈا سے بار بار ابھی
میں عرض کیا تھا کہ نالی تو کفار کی بستیوں پر عذاب بھیجتا ہے۔ حالانکہ ان میں منی مومنین بلکہ صامعین بھی ہوتے ہیں وہ کیوں تیار کر دینے جلتے
ہیں تب وہ ایک درخت کی جڑ میں گئے۔ ٹھنڈی ہوا تھکی ہو گئے۔ سوتے ہی ایک چیونٹی نے کاٹ لیا جس سے ان کی خندا پاٹ ہو گئی۔ غم
انہوں نے وہ چیونٹیوں کا کد ہی جلاد یا۔ یعنی رب تعالیٰ نے خود ان کے مثل شریف سے ان کو جواب بھی دیا (مرقات) سہ ان کے دین میں
موزی جانوروں کا زندہ جلا دینا جائز ہو گا۔ اس لئے ان پر عذاب نہ ہوا۔ اس سہ میں زندہ کو جلانا ممنوع ہے نہ ہمارے ہاں جائز نہ ہو
کو مارنا ممنوع ہے۔ جن میں چیونٹی بھی ہے جیسا کہ دوسری فصل میں آئے گا۔ خیال ہے کہ اگر موزی جانور کو بغیر زندہ جلا دے مارنا
ممکن نہ ہو تو اسے جلادینا جائز ہے (مرقات) جیسے پاپائی کے کشل، سوراخ میں گھسا ہوا سانپ جو کھولتے پانی سے مارے جاتے ہیں
یا بھر دلا کچھتر جو آگ سے جلایا جاتا ہے کہ اس کے بغیر ان کو مارنا ممکن نہیں۔ اگرچہ ہر چیز رب تعالیٰ کی تسبیح رتی ہے۔ مگر چیونٹی تسبیح
بھی کرتی ہے۔ اور بے ضرر بھی ہے۔ جو چیونٹی نقصان پہنچائے یا کاٹ کھائے اسے مار دینا جائز ہے کبھی چیونٹی کا لانا جھنڈ سے زیادہ
سخت ہوتا ہے۔ اس کا قتل جائز ہے۔ جیسے کسی کا قتل جائز نہیں لیکن موزی ہی کا قتل جائز ہے (مرقات) سہ یعنی اگر چوہا گھی میں گر کر
جائے تو اسے نکال کر پھینک دو۔ اس سے متعلق گھی میں کھرنج کر پھینک دو۔ اگر زندہ چوہا نکلا تو گھی پاک ہے۔ سہ بعض ملامتے اس سے
معنی یہ کہ اسے کسی طرح بھی استعمال نہ کرو۔ نہ کھانے میں نہ لگانے میں نہ چراغ جلانے میں۔ مگر حق یہ ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اسے
کھانے کے قریب نہ جاؤ۔ دوسری طرح اس کا استعمال درست ہے جیسے اس سے چراغ روشن کرنا۔ اگر تیل ناپاک ہو ملے تو اس کا دھواں
میں استعمال کر لینا خیال ہے کہ اسی حدیث کا مطلب وہ ہی ہے جو پہلے عرض کیا جا چکا ہے۔ کہ پتلے ناپاک گھی کا آس پاس پھینک دینا کافی نہیں ہے۔
اس طرح پاک نہیں کیا جاسکتا۔ پتلہ گھی تیل دو دھواں کے پاک کرنا کہ وہ طریقہ ہے جو پہلے بیان ہوا کہ اسے پتلے پاک گھی کے ساتھ ہار دو۔ پاک
ہو جائے گا۔ اس حدیث گھی تیل یا درودھ کو پھینکنا نہ جائز ہے۔ پتلے چیونٹیوں کے پاک کرنا کہ اس سے تمہیں چار طریقے شامی وغیرہ نے سکھائے ہیں۔

وَالْبُؤْدُودُ رَوَاهُ الدَّارِمِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَعَنْ سَفِينَةَ قَالَ أَكَلْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحْمَ حَبَارَى رَوَاهُ الْبُؤْدُودُ وَعَنْ ابْنِ عُمر قَالَ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَكْلِ الْجَلَالَةِ وَالْبَانِهَا رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ فِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ قَالَ نَهَى عَنْ
رُكُوبِ الْجَلَالَةِ وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ شَيْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ
أَكْلِ لَحْمِ الضَّبِّ رَوَاهُ الْبُؤْدُودُ وَعَنْ جَابِرٍ

اور ابو داؤد اور ترمذی روایت ابن عباس۔ روایت ہے حضرت سیدنا سے کہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نبیہ کا گوشت کھیا کہ ابو داؤد اور ترمذی نے روایت ہے حضرت ابن عمر سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیلہ کے کھانے اور ان کے دودھوں سے منع فرمایا کہ ترمذی اور ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ بیلہ کی سواری سے منع فرمایا کہ روایت ہے حضرت عبد الرحمن ابن شبل سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے گوہ کھانے سے منع فرمایا کہ ابو داؤد۔

روایت ہے حضرت بابر سے

سلطہ آپ حضور علیہ السلام کے آٹھ کھوئے غلام ہیں۔ یا حضرت تمام سیدہ رضی اللہ عنہا کے آزاد کردہ ہیں۔ ام المومنین نے آپ کو اس شرط پر آزاد کیا تھا کہ زندگی بھر حضور کی خدمت کریں۔ آپ کا نام ربات یا مہران یا زندان ہے۔ ایک اور حضور علیہ السلام کے ایک منفرج تلوار ڈالانہ نیر۔ کجہ اور سامان ان پر لکھ دیا، اور دیا تاکہ ہماری سبقت، یعنی گنتی ہو تب سے آپ کا لقب سبقت ہو گیا۔ آپ کے چار بیٹے ہیں۔ عبدالرحمن۔ محمد۔ زیاد اور کثیر۔

علم معلوم بذاکرہ مبرک دل ہے۔ اس کا کائنات ہے۔ نہایت سیدھا سا پرندہ ہے۔ عرب و سید جوتونہ کو کہتے ہیں۔ اہل
جباری تو بڑا بیڑ ہے۔ جبار واحد بھی ہے قبح بھی ہے۔ مذکر بھی ہے مؤنث بھی۔ اے الف۔ سہ ہے۔

[illegible]

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ الْهَرِيرَةِ أَكْلٍ مِمَّا رَوَاهُ الْبُودَاوِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَعَنْهُ قَالَ حَذَرْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ الْحُمُرَ الْأَسْيَنَةَ وَالْحَوْمَ الْبُغْلَ وَكُلَّ ذِي نَاقٍ مِنَ السَّبَاءِ وَكُلَّ ذِي مَخْلَبٍ مِنَ الطَّيْرِ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ وَعَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ أَكْلِ لَحْمِ الْخَيْلِ وَالْبُغَالِ وَالْحُمُرِ رَوَاهُ الْبُودَاوِيُّ

کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بلی کھانے سے اور اس کی قیمت کھانے سے منع فرمایا (البوداؤی، ترمذی اور ابی ہریرہ سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر کے دن نہ پالتو گدھے اور خچروں کے گوشت حرام فرمائے اور ہر کیل والے درندے اور ہر پنجہ والے پرندے حرام فرمائے ترمذی اور فرمایا یہ حدیث غریب ہے کہ روایت ہے حضرت خالد بن ولید سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑوں، خچروں اور گدھوں کے گوشت کھانے سے منع فرمایا (البوداؤی)

۱۔ تمام ائمہ دین کا اس پر اتفاق ہے کہ بلی کھانا حرام ہے۔ البتہ اس کی فروخت اور اس کی قیمت کے متعلق علماء کا اختلاف ہے بعض کے نزدیک بلی کی قیمت بھوک مت جائز ہے بعض کے نزدیک مکروہ ہے۔ یہ حدیث مکروہ فرماتے والوں کی دلیل ہے۔ اس کی بحث کتاب البیوع میں گزر چکی۔ خیال رہے کہ بلی شکاری جانور بھی ہے اور کین والی بھی لہذا اس تنازعے سے بھی حرام ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کیل والے شکاری جانور کھانے سے منع فرمایا یہ حدیث ابن ماجہ اور ترمذی نے بھی روایت کی ہے فقہ خیر سے پہلے عرب میں کدسا کھانے کا رواج تھا۔ شروع اسلام میں بھی رہا خیر کے دن اسے حرام فرمایا گیا۔ جیسا کہ دوسری روایات میں ہے۔ خیال رہے کہ کدسا جنگلی کدسا ہے ناری میں گور خر اور دو میں بیل گائے کہتے ہیں وہ حلال ہے۔ غنما اس کا شکار کیا اور کھایا جاتا ہے لکھ یعنی بچے والے شکاری پرندے حرام فرمادیئے۔ جیسا کہ پہلے فصل میں ذکر کیا ہے۔ لکھ یعنی اس سناو امدان انفاس سے یہ حدیث غریب ہے درندہ سم بخاری نے حضرت برابن عازب۔ جابر۔ علی مرتضیٰ۔ ابن عمر۔ ابی شلبہ رضی اللہ عنہم اجمعین سے روایات کیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے پالتو گدھے سے منع فرمایا۔ اور صحاح ستہ میں ابو شلبہ سے روایت کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر کیل والے شکاری جانور سے منع فرمایا اور احمد سلم البوداؤی ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ ابن عباس سے روایت کی۔ سنو انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر پنجہ والے شکاری پرندے سے منع فرمایا۔ یوں ہی بقرہ کھانا حرام ہے جیسا کہ احمد و اسحاق نے ابو یسیٰ موسیٰ عن عبداللہ ابن زید سے مرفوعاً روایت کی (مزقات) ۱۷۵ یہ حدیث حضرت امام انعم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی دلیل ہے کہ گھوڑا حرام ہے جیسے کہ خچر و گدھا حرام ہے۔ اس کی تائید اس آیت کریمہ سے ہے وَالْخَيْلِ وَالْبُغَالِ وَالْجِذَارِ

وَالنَّسَائِيُّ وَعَنْهُ قَالَ عَزَّوْتُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ خَيْبَرَ فَاتَتْ الْيَهُودَ
فَشَكُّوا أَنَّ النَّاسَ قَدْ أَسْرَعُوا إِلَى خَضَائِعِهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلَا لَا
يَعْلُ أَمْوَالُ الْمَغَارِبِ إِلَّا بِحَقِّهَا رَوَاهُ أَبُو حَازِمٍ وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجَلْتُ لَكُمْ مَيْتَتَيْنِ وَكَمَانِ الْمَيْتَتَانِ الْحَوْتُ وَالْجِرَادُ وَ
الْكَمَانِ الْبَكْبَكُ وَالطِّحَالُ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ

نسائی نے روایت کیا ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد کیا تو یہود
آئے انہوں نے شکایت کی کہ لوگوں نے ان کے سرسبز کھجوروں کی طرف جلدی کی ہے تب رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فرمایا: دار ذمہ والوں کے مال ناحق حلال نہیں ہے (ابوداؤد) روایت ہے حضرت ابن عمر سے
فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہمارے لیے دو مردے اور دو
خون حلال کیے گئے دو مردے تو نجلی اور مذی ہے اور دو
خون کلبی اور تلی ہے (احمد، ابن ماجہ)

لترکبوا و زینة میں سے معلوم ہوا کہ گھوڑے، لکڑے اور فخری پیدائش سواری اور زینت کے لیے ہے۔ نہ کہ کھانے کے لیے۔ نیز
گھوڑا زینہ جہاد ہے۔ حتیٰ کہ غنیمت میں اس کا بھی حصہ رکھا جاتا ہے۔ اس کو کھانے سے جہاد کے آؤ کی کمی ہو جانے کا خطرہ ہے۔ الحمد للہ کہ علماء
تمام مسلمان امام اعظم کا قول مانتے ہیں۔ ہم نے عرب و عجم کہیں بھی گھوڑے کا گوشت کھاتے فروخت ہوتے مارکیٹ میں آتے نہ دیکھا۔
اس حدیث بن ماجہ نے بھی روایت کی۔ منہی نے کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ ابوداؤد نے کہا کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ صحابہ کرام سے گھوڑا کھانا
حرام ہے۔ مگر حق یہ ہے کہ حدیث قرآنی آیات اور دوسری روایات کی تائید سے قوی ہے۔ جن صحابہ کرام نے گھوڑا کھایا وہ یا تو حرام ہونے سے
پہلے کھایا یا انہیں حرمت کی حدیث پہنچی نہیں۔ اسے خبری میں کھایا (از روایات) ہم مرآت کے مقدمہ میں عرض کر چکے ہیں کہ امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ
کی احادیث کو ضعیف ثابت کرنا آسان نہیں ہے۔ کیونکہ امام اعظم کا زائد مضمون صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت ہی قریب ہے۔ وہاں اسناد میں ضعیف
راوی ذرا مشکل سے ہی داخل ہو سکتے ہیں۔ اگر بعد کے محدثین کو کوئی حدیث ضعیف ہو کر ملے تو امام اعظم کو یہ ضعیف مفسر نہیں۔ اسے حفا کر جمع ہے
خفیہ کی خفیہ وہ کجور کا درخت ہے جس کے پھل ابھی کچے ہوں ہر سے ہوں۔ خفۃ سے بنا، یعنی بڑی یعنی مسلمان ہمارے باغ میں پھلے۔
اور انہوں نے ہمارے ہر سے پھل توڑ کر کھائے۔ نہ ہم کو قیمت دی۔ نہ ہم سے اجازت لی۔ اسے یعنی چونکہ ہر ضرر ہمارے ذمہ بن چکے ہیں اور ذی
سے بجز جز یا درستی سے بجز میکس تجارت اور مال لینا جائز نہیں۔ لہذا تم غیر کے یہود کے مال سے کچھ نہ لو۔ حق ہمارے جو عرض کیا
کیا یعنی جز یا درستی سے بجز میکس تجارت اور مال لینا جائز نہیں۔ لہذا تم غیر کے یہود کے مال سے کچھ نہ لو۔ حق ہمارے جو عرض کیا

وَالَّذِي قُطِنِي وَعَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَا لِقَاءُ الْبَحْرِ وَجَزَعُهُ الْمَاءُ فَكُلُوهُ وَمَا مَاتَ فِيهِ وَطُفَافَلَاتَا كَلُوهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَأَبْنُ مَاجَةَ وَذَالِ مَعْنَى السَّنَدِ الْأَكْثَرُونَ عَلَى أَنَّ مَوْقُوفٌ عَلَى جَابِرٍ وَعَنْ سَلْمَانَ قَالَ
سُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الْجِدَارِ فَقَالَ أَكُلْتُمْ جُنُودَ اللَّهِ لَا

دارقطنی اروا۔ ہے حضرت ابو الزبیر سے لے وہ حضرت جابر سے راوی فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس کو دریا بھینک دے اور اس سے پانی بہٹ جائے تو اسے کھا لو اور جو دریا میں مرجائے اور وہ تیر جلتے تو اسے کھاؤ لے ابو داؤد، ابن ماجہ اور حمی السنہ میں فرمایا کہ اکثر محدثین اس پر ہیں کہ یہ حدیث حضرت بابہ پر موقوف ہے لہذا روایت ہے حضرت سلمان سے فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ٹڈی کے متعلق پوچھا گیا تو فرمایا کہ یہ اللہ کا بڑا لشکر ہے ۵

نکال دینے کے لیے ہوتا ہے جب وہ چیزیں ان میں نہیں تو ان کو ذبح بھی نہیں۔ خیال ہے کہ چھلی بہت تم ک بے حد ہر قسم کی حلال ہے۔ بغیر ذبح کھانا درست ہے۔ بعض مجلسوں میں خون نکالنا معلوم ہوتا ہے۔ نگارہ خون نہیں ہوتا بلکہ نہ پانی ہوتا ہے۔ اس لئے دھوپ میں سینہ دھو کر مٹا ہے۔ خون کی طرف زیادہ پڑتا ہے نہ کتاب ہے۔ خیر نے تو اس کا ترجمہ کیا ہے۔ ہر حال چھلی بغیر ذبح حلال ہے۔ ۵۵ یعنی چھلی وہی جائز خون ہے۔ اور حلال ہے۔ یہ دونوں چیزیں گوشت نہیں اس لئے جو گوشت نہ کھانے کی تم کھا لے اور چھلی یا قلمی کھائے تو حادثہ ہوگا ۵۵

۵۵ آپ کا نام محمد بن مسلم ہے۔ کئی میں حضرت حکیم ابن نام کے آزاد کردہ غلام ہیں۔ مگر معطر کے تابعین میں سے ہیں۔ حافظ ہیں۔ ثقہ میں دینے اسلام ہیں۔ حضرت جابر، عائشہ صدیقہ، ابن عمر، ابن عباس رضی اللہ عنہم سے روایات ہیں۔ مگر اکثر حضرت جابر سے روایت دیتے ہیں۔ ۵۵ لہذا ایک پرچہ یا ایک سو اٹھائیس بحری میں ذوات پانی۔ آپ سے بہت محدثین نے روایات میں روایات۔ ۵۵ خلاصہ یہ ہے کہ جس چھلی کی موت پانی نہ ملنے یا کم ملنے کی وجہ سے ہو تو حلال ہے اور جس چھلی کی موت تیار نہ کی وجہ سے ہو کہ پانی میں نہ ہوئے مرجائے اور پانی پتھر کر جائے تو مکحول ہے۔ یہ بھی حضرت امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے کہ حلال چھلی مکروہ ہے۔ طافی اسی کو کہتے ہیں۔ امام شافعی و امام مالک رحمہ اللہ اسے جاکر اہل جہنم فرماتے ہیں۔ یہ حدیث امام مسلم کی دلیل ہے۔ خیال ہے کہ جوڑنے معنی میں کھٹ جانا۔ اس کا مقابل سے خدا اسی سے ہے۔ ۵۵ و جو حدیث شریف میں ہے حل معیتہ اذ دیا کا مردار حلال ہے تو وہاں حدیث کے مردار سے مراد وہ ہے جس کی موت کا سبب وہ بابت نہ ہو جس کی موت کا سبب کوئی مرض و بیماری ہو۔ اچھی جو حدیث گزری کر دو مردار حلال ہیں۔ یہ حدیث اس کی شرح ہے کہ دیا کا وہ مردار مراد ہے جو دریائے دہ سے مرگے۔ ۵۵ کئی مفسر تفسیر نہیں اس قسم کی حدیث کو قوف بھی فرمایا کے حکم میں ہوتی ہے اور اس پر حدیث غزوہ کے حکام جاری ہونے میں۔ خیال ہے کہ امام شافعی سمجھا کہ امام کے اجتہادی مسائل میں ان کی پیروی نہیں کہنے۔ وہ فرماتے ہیں ہمد و حلال و حلال وہ بھی مرد گئے جم بھی مرد ہیں امام ابو حنیفہ تفسیر سمجھا کہ وہ فرماتے ہیں ان کے اجتہادی مسائل پر عمل فردی

أَكْلَهُ وَلَا أَحْرِمُهُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ مُعَى السُّنَّةِ ضَعِيفٌ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ قَالَ
نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ سَبِّ الذِّيكِ وَقَالَ إِنَّهُ يُؤْذَنُ لِلصَّلَاةِ رَوَاهُ
فِي شَرْحِ السُّنَّةِ وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسُبُّوا الذِّيكَ فَإِنَّهُ
يُوقِظُ لِلصَّلَاةِ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ

میں نہ اسے کھاتا ہوں نہ اسے حرام کرتا ہوں ابو داؤد و ترمذی السنہ نے فرمایا کہ یہ حدیث نہایت گناہ روایت کی حضرت خالد بن ولید فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرغ کو برا کہنے سے منع فرمایا کہ اور فرمایا کہ یہ سننا کی اطلاع دیتا ہے کہ (شرح السنہ) روایت کی ان ہی فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مرغ کو برا نہ کہو کیونکہ وہ نماز کے لینے جگاتا ہے (ابو داؤد)۔

جانتے ہیں۔ ماحول سکھ کر ان کی پیدائش ماننے میں کیا مکت ہے اور ان کا کمانا سول ہے یہ لازم۔ ۵۷ یعنی پرندوں میں سب سے بڑی جماعت مڈھو ہے۔
 اور جب مذاق کسی قوم پر غضب کرتا ہے تو ان پر مڈھو کا غضب بھیجتا ہے۔ یہ اس قوم کی کھیتی باڑی و صنعت۔ پیل وغیرہ سب کچھ کھا جاتی ہیں اور اس پر فخر مند
 ہو جاتا ہے ورنہ رب کی بڑی سے بڑی مخلوق فرستے ہیں۔ حق نہ ان کے منتقل فرماتا ہے و ما یعلم جنہ و ریلہ الا هو (مرقات) ۶
 ۵۸ یعنی مڈھو شرنا حرام نہیں ہم خود اسے کھانے نہیں لیکن اس سے نفرت ہے۔ شاید سانپ کے سوان کا مقصد یہ تھا کہ تصور کھاتے ہیں یا نہیں اللہ ہم کھائیں یا
 نہ۔ لہذا جواب بالکل مطابق ہو گیا کہ ہم نہیں کھاتے تم کھاؤ۔ جہاں سب سے کڈھ کی محل جو نہ تمام مسلمانوں کا اجتماع ہے۔ ۵۹ یہ حدیث اسناد سے بھی ضعیف
 ہے اور معنی سے بھی۔ اسناد سے تو اس لیے کہ اس کے سارے ملحد تھی وقتہ نہیں۔ معنی اس لیے کہ بہت سی ان احادیث کے خلاف معلوم ہوتی ہیں جن میں
 مڈھو کی حلالیت صراحتاً مذکور ہے۔ یہاں مرقات نے مڈھو کے حلال ہونے کے متعلق بہت سی عجیب روایات بیان کیں۔ چنانچہ فرمایا کہ حضرت یحییٰ بن زبیر نے دنا
 کی تھی کہ کوئی مجھے طیر زلف والا گوشت دے۔ تو رب نے انہیں یہ ہی مڈھو دیا۔ آپ نے دعا کی کہ اے میراں کے دودھ کے نندہ رکھ اور شیر کی پانکھے والے
 شیر شیر مارے ان میں خلیج دے اور فرمایا کہ حضرت یحییٰ طیر شہم میں مڈھو کھایا کرتے تھے۔ اور فرمایا کہ سفور اور کی اذان مطہرات ایک دوسری گولہائی بھر کر مڈھو
 بدیر کرتی تھیں وغیرہ۔ ۶۰ دیکھ ام میں ہے واقعہ قبیح سب پر جولا جاتا ہے۔ یعنی مرث نہ مادہ کو دوا کہنے میں یعنی مرث کو نہ بڑا کہو نہ بڑا سمجھو۔ یہ بتا ہوا کہ
 جانور ہے۔ ۶۱ یعنی ناز و نیاز و ناز و ناز کے لئے اٹھاتا ہے۔ مرث میں قدرت نے عجیب کرشمہ رکھا ہے کہ یہ رات کے اذان سے خبردار رہتا ہے۔
 رات میں جو باجموں آخری پہاڑی رات میں بھی جوتا ہے۔ اور صبح صادق کے وقت بھی اٹھتی کہ بعض علماء نے مجرب مرث کی آواز پر نماز تہجد پڑھنا جائز فرمایا
 اور کہا کہ اس کی آواز پر اقامہ جائز ہے۔ بعض صحابہ کرام سفر میں مرث ساتھ رکھتے تھے۔ نمازوں کے لیے سفید مرث کے بڑے فضا میں۔ اس کا گوشت
 اور دل بہت ہی قوی ہوتا ہے۔ (مرقات) ۶۲ بعض روایات میں ہے کہ عرش اعظم کے نیچے ایک جانور سفید مرث کی شکل کا ہے۔ ہر صبح کو اذان
 دیتا ہے۔ اس کی اذان سن کر زمین کے تمام مرث اذان مکر دیتے ہیں۔ اس لیے مرث صبح کی اذان کے وقت دعائیں قبول ہوتی
 ہیں۔ (مرقات) ۶۳

وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ قَالَ أَبُو لَيْلَى قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِذَا ظَهَرَتِ الْحَيَّةُ فِي الْمَسْكَنِ فَقُولُوا هَآئِنَا نَسْأَلُكَ بِعَهْدِ نُوحٍ وَبِعَهْدِ سُلَيْمَانَ بْنِ
دَاوُدَ أَنْ لَا تُؤْذِينَا فَإِنْ كَادَتْ فَاقْتُلُو هَارِوَاهَ التِّرْمِذِيَّ وَعَنْ عَدُمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ لَا أَعْلَمُ إِلَّا رَفْعَ الْحَدِيثِ أَنَّهُ كَانَ يَأْمُرُ بِقَتْلِ الْحَيَّاتِ وَقَالَ مَنْ تَرَكَهُنَّ خَشْيَةً
شَاكَ فَلَيْسَ مِمَّا رَدَّاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

روایت ہے عبد الرحمن ابن ابی لیلی سے کہ فرماتے ہیں فرمایا ابو لیلی نے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب گھر میں سنا
منوہ اور ہو تو اس سے کہہ دو کہ تم حضرت نوح و حضرت سلیمان کے معاہدوں کے واسطے تجھ سے سوال کرتے ہیں کہ تو
ہم کو دے سنا اگر پھر ہو تو اس سے مار دو و ترمذی کا بوداؤد نے روایت ہے حضرت عکرمہ سے وہ حضرت ابن عباس سے
راوی فرماتے ہیں کہ کہیں انہیں جاننا مگر یہ کہ انہوں نے حدیث کو مرفوع کیا کہ وہ سانپوں کے قتل کا حکم
دیتے تھے اور فرمایا کہ جو انہیں بدلہ کے خوف سے چھوڑ دے وہ ہم میں سے نہیں ہے (شرح
سنہ) روایت ہے حضرت ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اے آپ کی کینت ابو لیلی ہے۔ فقہ تابعی ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خلافت کے جب چھ سال باقی تھے تو آپ پیدا ہوئے کونے کے پنے ملے ہیں۔ قراسی
شہر میں بعرو کی نہر میں ٹوب کر آپ کی وفات ہوئی۔ میں سمجھا ہے آپ کی وفات ہے۔ جن میں حضرت خسان دلی۔ ابویوب انصاری۔ ابوالانوار و امیں
آپ سے بہت لوگوں نے روایات کیں۔ آپ کے بیٹے کا نام محمد تھا۔ ابن ابی لیلی کینت تھی، کوز کے قاضی تھے۔ بڑے فقیہ تھے۔ جب فقہاء ابن ابی لیلی
کہتے ہیں تو وہ ہی محمد راوی ہوتے ہیں۔ محمد شہر جو بہتر میں پیدا ہوئے مشہور ایکسٹرا نالیس میں وفات ہوئی (اشعہ و مراثات) مسئلہ غالباً عبد نوچی سے
مراد وہ صحابہ ہے جو آپ نے اپنی کینت میں سدا کرنے وقت سانپ سے لیا خاکہ بلا درجہ کہی کو ایذا نہ دینا معلوم ہوتا کہ بعض سانپ انسانوں کی بولی سمجھتے ہیں۔
اور ان کو وہ عبد یاد بھی جانتے ہیں (مراثات)، بعض سانپوں کے سمجھنے کے راتوں شبہور ہیں۔ مسئلہ سانپ کا طبعی عمر ایک ہزار سال ہوتی ہے۔ ہر
سانپ اپنی کھال ماتا ہے۔ اس کا لکھہ میں تین گردش نہیں کرتی۔ اس کے دانت توڑ دے جائیں تو پھر طبعی آگ جاتے ہیں۔ وہ کات دی جائے تو جلد
ہی آگ آتی ہے۔ انسان سے بہت ڈرتا ہے۔ آن سے خوش ہوتا ہے۔ دودھ بہت رغبت سے پیتا ہے۔ اگر ذبح کر دیا جائے تو ہی دق تک زندہ رہتا
ہے جب اندھا ہو جائے تو سبز سونف جو دھت میں لگ جواس سے اپنی آنکھیں ملتا ہے۔ انکھیاں ملتا ہے۔ سانپ کا احوال ہے ماس کے وقت
سے بنا کر آریاں کھانا بھی حرام ہے۔ (مراثات و مراثات) مسئلہ اس کا مال ہا مائل یا تو مکہ میں یا اسناد کے ایک لادی ابوب ہیں۔ یعنی
مکہ یا ابوب کہتے ہیں کہ مجھے گمان ہے کہ حدیث مرفوعہ حضرت ابن عباس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے۔ خود انکا ہنا قول نہیں یعنی
حدیث مرفوعہ نہیں۔ مسئلہ یہ حکم استنباطی ہے۔ جہنہ ذرا ہی مائل ہر حد کے سانپوں کو جہلت دینے کے بعد متنا یا جائے اور مدد نہ کرے سانپوں کو

وَسَلَّمَ مَا سَأَلْنَا ثُمَّ مَدَّنَا حَاتِبَنَا ثُمَّ وَمَنْ تَرَكَ شَيْئًا مِنْهُمْ خِيفَ فَلَيْسَ مِنَّا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْتُلُوا الْحَيَّاتَ كُلَّ هُنَّ فَمَنْ خَذَ
شَارَهُنَّ فَلَيْسَ مِنِّي رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَعَنْ الْعَيْكَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا نَبْرِيْدَانِ نَكْتَسِرُ
زَمْدَمَ وَإِنْ فِيهَا مِنْ هَذِهِ الْحَيَّاتِ يَعْذِي الْحَيَّاتِ الصَّغَارَ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

کہ جب سے ہم نے سانپوں سے جنگ کی پھر صلح نہ کی نہ اور جو کوئی ان میں سے کسی سانپ کو تپوڑ دے ڈالتے ہوئے
تو ہم میں سے نہیں لےوا ابو داؤد، روایت ہے حضرت ابن مسعود سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے مارے سانپوں کو مار دو جو ان کے بدلے سے ڈرے وہ مجھ سے نہیں لےوا ابو داؤد، نسائی، روایت ہے حضرت
ابن عباس سے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم چاہہاں ہم کو ساف کرنا چاہتے ہیں اور اس میں یہ جنناں یعنی
پتلے چھوٹے سانپ ہیں کہ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمادیتے ہیں امدیا جائے یہ مطلب میں ہو سکتا ہے کہ اب دینہ نور کے کھربت سانپوں کو بھی نور قتل کر دیا جائے۔ اس سورت میں یہ حدیث سانپ کو
مہلت دینے کی حدیث کی تاریخ ہے۔ لے یعنی ہماری سنت کا ناک بے ہے۔ اور غریب کہتے ہیں اور جملہ بدعات تک کہتے ہیں کہ سانپ کو مارنے
لے سے اس کی ناکنی بدل لیتی ہے۔ اس لئے سانپ کو مت مارو اس فرمان مانی میں اسی خیال کی دیہ ہے۔ جملہ سانپوں یعنی ناگن کو کیا فرما کر اس نے مارا ہے لگن
میں مشہور ہے کہ مارے ہوئے سانپ کی آنکھوں میں مارنے سے مارنے کا خون نہ جاتا ہے۔ اس نوٹ سے ناگن قاتل تو سپاہ لیتی ہے۔ اس لئے سانپ کو مار کر
اس کا سر جلا دیا جاتا ہے تاکہ آنکھوں میں خون نہ رہے۔ مگر یہ بھی غلط ہے۔ اس کا سر جلا دیا اسے مارنے کے لیے ہے۔ وہ لا عملی کھا کر پیرش ہو جاتا
ہے لوگ مرد کچھ کچھ دیتے ہیں وہ کچھ عرصہ بعد پھر پیرش میں اگر ہو جاتا ہے۔ آگ میں بدنامی لینے ہے تاکہ راقی جائے خیال ہے کہ جب تک
سانپ اٹا نہ پڑ جائے کہ پیٹ اور پڑ جائے تب تک وہ زندہ ہے۔

لے اس فرمان مانی میں اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے کہ پہلے سانپ جنت میں رہتا تھا۔ نہایت خوبصورت تھا تیلہ ان میں جنت سے نکال دیا تو وہ سانپ کے
مذہب میں بیٹھ کر جنت میں گیا۔ اور حضرت آدم علیہ السلام کو دھوکا دیا۔ انہیں کدہ کھلایا۔ رب تعالیٰ نے فرمایا ابطوا عنها بعضکم بعض عدو سے
آدم تم اور عوا اور سانپ جنت سے اتر جاؤ تم میں بعض بعض کے دشمن رہیں گے۔ یعنی انسان سانپ کا دشمن اور سانپ انسان کا دشمن۔ تب سے ہماری لڑائی سانپ
کی دشمنی قائم ہے بشریک سانپ کے نوٹ کو تو پوجتے ہیں اسی سانپ سے جانتے ہیں اسے مارنے کی کوشش کرتے ہیں۔ اور عزتات، لے اس کا مطلب یہی
دیہ ہے کہ جو ناگن کے بدلے کے دوسرے سانپ کو مارے وہ میری سنت میں نہ لےوا۔ ایک ہے۔ لے ہو سکتا ہے کہ اس عام حکم میں دینہ نور کے
سانپ بھی داخل ہیں اور یہ حدیث گذشتہ مہلت کی حدیث کی تاریخ ہو۔ لے جتان ہم سے کس طرف کے اندر سے جمع جاتی ہیں یعنی پتلا سانپ اب نہ فرماتا
یہ کھانا چاہتا تھا۔ مسامحہ سانپ کی طرف ہو گیا۔ یعنی ہم نے کوشش کی تھی۔ اب صفت میں جس کے مارے پیر کوئی کی صفائی نہیں ہو سکتی۔

يُرْوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَ عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ أَقْتُلُوا الْجَبَّارَ كَمَا قَاتَلْتُمُ الْبُغْيَاءَ كَأَنَّهُ قِضَابٌ فَضِيحَةٌ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ
وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَفَعْتَ الذَّبَابَ فِي أَنْفِكَ أَحَدِكُمْ
كَأَمَقْلُوه فَإِنَّ فِي أَحَدِ جَنَائِدِ أَوْ فِي الْإِخْرِ شِفَاءً فَإِنَّهُ يُجَنِّدُ الَّذِي

ان کے ماردینے کا حکم دیا ابو داؤد، روایت ہے حضرت بن مسعود سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
سارے سانپوں کو مار دو سوا پتلے سفید سانپ کے جو پندرہ کی شاخ کی طرح ہوئے (ابو داؤد، روایت ہے حضرت
ابو ہریرہ سے فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب تم میں سے کسی کے تین میں مکھی گر جائے تو اسے
غوطہ دے دو کیونکہ اس کے ایک بازو میں بیماری ہے دوسرے میں شفا ہے تیسرے اور وہ اپنے اس بازو سے
بچاؤ کرتی ہے حسن میں

پھر ضرور لا کا ان سانپوں کے قتل کے متعلق کیا حکم ہے۔ چاہے زہر میں یا بے زہر میں۔ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے چاہے زہر یا بے زہر کرنا چاہا
تب یہ سوال کیا۔ وہ جواب دے رہے تھے کہ اب کنواں پاک تو کرنا ہی ہے۔ اور اس کی مصلحت بھی کہ وہ اس سے کچھ وغیرہ سب نہ لے۔ اور مرقات،
اس ان سانپوں کے قتل کا حکم چاہے زہر کی مصلحت کے لیے ہے۔ لہذا حدیث آئندہ آنے والی حدیث کے خلاف نہیں۔ مسئلہ یا اس لیے کہ ایسے سانپ
بے ضرر ہوتے ہیں وہ کاٹتے نہیں مگر کاٹ بھی میں تو ان میں زہر نہیں کسی کو نقصان نہیں پہنچتا یا اس لیے کہ کوس میں اس قسم کے سانپوں تبدیل ہو جاتے ہیں
لہذا انہیں نہ مارو۔ مسئلہ یہ حدیث پہلے گز چکی ہے۔ اس کی تشریح بھی کی جا چکی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بہت چیزوں بلکہ بہت جانوروں میں درمندان جمع فرما دی
ہیں۔ علماء فرماتے ہیں کہ تجربہ یہ ہے کہ مکھی شوربے وغیرہ میں اپنا بایاں باندھ دیتی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے بائیں بازو میں زہر ہے دیکھنے پر
شفا مکھی کی خلقت میں چند عجیب چیزیں ہیں۔ وہ اس میں زہر اور تریاق دونوں جمع ہیں۔ وہ وہ جانتی پہچانتی ہے کہ کس بازو میں زہر ہے کس میں تریاق۔ اس لیے
پہلے زہر بازو باندھ دیتی ہے۔ وہ سفید کر کے پر کالا پانچا کر دیتی ہے تاکہ اسے کچھ نہ پر سفید رہے کہ وہ اسے درخت پر بہت جی کم بیٹھتی ہے۔ اسی لیے یونسی
حدیث شام کو مکھی کے پیٹ سے باہر نکلے پر کہ وہ اسے درخت کے پتے رکھتا ہے۔ جیسا کہ قرآن مجید میں ہے تاکہ آپ مکھیوں سے محفوظ رہیں۔ وہ کندی اور
عفونت کی جگہ پر بہت ہوتی ہے۔ مگر زمانہ صبح میں ہی ترسب ہی نہیں ہوتی۔ حالانکہ وہاں قربانوں، حاجیوں کی بے اعتدالیوں کی بدولت کندی و عفونت
بہت ہوتی ہے۔ وہ اتنی بہادر ہے کہ بادشہوں کے مندر درجہ رہنے والے باغیچے میں اس سے ٹکریں لگائے نہ لگتا۔ یہی جواب امام شافعی نے
ماہون رشید کو دیا تھا۔ جب اس نے پوچھا تھا کہ مکھی کیوں نہ کندی میں کی طرح چلیں تو ہوتی ہے۔ وہ سوا شہد کی مکھی کے ہائی نام مکھیاں
دندہ میں ہوں گی۔ دندہ مکھی کو مذہب دینے کے لیے ۹۰ مسور سے اندھیرے دم کے ہم اطہر اور آپ کے کپڑوں پر مکھی کی نہ بیٹھی۔ وہ بہت نہیں
موتی اگر نیشور چلی جائے تو انسان کو تھو جاتی ہے۔ اور مرقات

فِيهِ اَللّٰهُ عَلَيَّ غَيْسُهُ كَلْبُ رَوَاهُ الْبُودَاوُدُ وَعَنْ اَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اِذَا وَقَعَ الدَّبَابُ فِي الطَّعَامِ فَاُمْلَوْهُ فَاِنْ فِي اَحَدٍ جَنَاحٍ سَمَّاهُ فِي الْاُخْرِ شِفَاءً وَاِنَّهُ يُقَدِّمُ السَّمَّ وَيُؤَخِّرُ الشِّفَاءَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السُّنَنِ وَكَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ نَهَى رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ قَتْلِ اَرْبَعٍ مِنَ الدَّوَابِّ النَّمْلَةُ وَالْحِلَّةُ وَالْهَدُّ هَدَاوُ وَالصَّرَرُ رَوَاهُ الْبُودَاوُدُ وَالْاَرْمِيُّ الْفَصْلُ الثَّالِثُ عَنْ (ابْنِ عَبَّاسٍ) قَالَ كَاهُ

بیماری ہے لہذا اس پوری کو ڈبو دو (البوداؤد) روایت ہے حضرت ابوسعید خدری سے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی فرماتے ہیں کہ جب کھاتے میں مکھی گر جائے تو اسے غوطہ دے دو کہ اس کے ایک بازو میں نہر دوسرے میں شفا ہے اور دوسرے بازو آگے ڈالتی ہے شفا والا پھیرا کھتی ہے نہ شرح سند روایت ہے حضرت ابن عباس سے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار جانوروں کے قتل سے منع فرمایا: چوٹی شہد کی مکھی ہڈی مکہ اور مولا، البوداؤد، دارمی، تیسری فصل روایت ہے

حضرت ابن عباس سے فرمانے ہیں کہ

۱۔ مکھی ہڈی مکھی ڈوب کر جانے سے پانی یا شوربہ دودے وغیرہ نہ تو پاک نہ ناجائز نہ حرام، بکرو، پاک رہتا ہے، حلال رہتا ہے کہ مکھی میں خون نہیں ۲۔ یہاں مرنے والے فرمایا کہ مکھی حرام نہیں، ہاں اس سے طبیعت گن گنتی ہے اور مضر بھی ہے، اسی وجہ سے کھانا ممنوع ہے، بعض بیماریوں میں مکھی کا پاخانہ پڑنے سے مکھی کو دیا جاتا ہے، فقیر نے بھی یہ دیکھا ہے، ۳۔ ان کے مارنے کی ممانعت کی حکمتیں اس جگہ مرنے سے بہت کی بیان فرمائیں، وہاں ملاحظہ فرماؤ ہم بھی کچھ عرض کرتے ہیں، ۴۔ کیونکہ یہ جانور حرام بھی ہے اور بے ضرر بھی، ان کے قتل میں کوئی نائد بھی نہیں اور بلا نائد جانور کو قتل کرنا ممنوع ہے، شہد کی مکھی بڑی مبارک ہے کہ اس کے منہ سے شہد اور موم مٹا ہے، بے ضرر ہے اس کی پکڑش کرنی چاہیے، اسے مارنا ممنوع ہے، نلکے سے زبردستی چوٹی ہٹے، جس سے پاؤں بڑے بڑے ہوتے ہیں، وہ بالکل ہی بے ضرر ہوتی ہے یوں میں بد مذہب حضرت سلیمان علیہ السلام کا خاص خادم ہے، اس کا کانا موم ہے، گوشت بد بودار بھی ہوتا ہے، مھر ایک عجیب مخلقت پرندہ ہے اس کا سر بڑا ہوتا ہے، چوہوں کا شکار کرتا ہے، اس کے پر بڑے ہوتے ہیں، آدھے سفید، آدھے کالے، اہل عرب اس کو نموس جانتے ہیں، ماس کی آواز سے یہ نال لیتے ہیں جیسے ہمارے ملک کے جواہر کو نموس سمجھتے ہیں، چھوٹی چوٹی کو فڈ بڑی چوٹی کو منل کہتے ہیں، یہاں مرنے سے حضرت ابن عباس سے روایت کی کہ ہڈی کے لیے زمین صاف شیشہ کی شل ہے، وہ زمین کی تہ میں پانی دیکھ دیتا ہے، اس نے حضرت سلیمان نے ایک سفر میں ہڈی کو زمین فرمایا اسی لاری الحد حد کیونکہ آپ کو نموس کی ضرورت تھی، بد مذہب میں کہ تہ کا پانی بتاتا، جنات کنواں تیار کرتے آپ و نموس فرماتے، یہاں ہی مرنے سے نموس دعوت کا ذکر فرمایا جو بد مذہب نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی تمہی، یہاں مرنے سے جانوروں کے

سَبَّاحٌ مُّهِیْمٌ یَّاکُوْنُ اَشْیَاءُ تَقَعُ رَافِعٌ اَنْزَلَ کِتَابَهُ وَاحِدًا حَلَالًا وَ
حَرَامًا فَمَا اَحَلَّ فَهُوَ حَلَالٌ وَمَا حَرَّمَ فَهُوَ حَرَامٌ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ عَفْوٌ لَا قُلَّ لَاحِدٌ جِہ
اَوْحٰی اِلٰی مَحَرَّمًا عَلٰی طَائِفٍ یُّطْعَمُ اِلَّا اَنْ یُّکُوْنَ مِیْتَةً الْاٰیۃُ رَوَاہُ ابُو دَاوُدَ ۚ وَعَنْ

جہالت والے لوگ کچھ چیزیں کھاتے تھے اور کچھ چیزیں گھن کر تے ہوئے چھوڑ دیتے تھے تب اللہ نے اپنے نبی کو
بھیجا اور اپنی کتاب تباری اور حلال کو حلال و حرام کو حرام ٹھہرایا تو جو حلال کر دیں وہ حلال ہیں اور جو حرام کر دیں
وہ حرام ہیں اور جن سے خاموشی فرمائی وہ مضاف ہیں اور یہ آیت تلاوت کی فرما دو میں اپنی وحی میں کوئی چیز کسی کسے
والید چسودہ کھائے حرام نہیں پاتا۔ مگر یہ کہ ہومردار پوری آیت (ابوداؤد) روایت ہے

انعام ان کے احکام بہت شرح و بسط سے بیان فرمائے گئی مصلحت میں :-

سلسلہ یعنی ان کے ہاں حرام و حلال کا کوئی قاعدہ نہ تھا۔ بعض اپنی رائے سے بعض چیزوں کو حرام سمجھتے تھے بعض کو حلال، بعض و تافن تھے۔ کیونکہ تعلیم پر بھی
دنیا سے کم ہو چکی تھی آج بھی مشرکین ہند کے دین میں کوئی تافن نہیں۔ بعض ہندو ہر جاندار کو حرام سمجھتے ہیں بعض صرف گائے کو۔ بعض فرقے ان میں سے
گائے بھی کھالیتے ہیں۔ یوں ہی حرام و حلال، محدثین کے لیے کوئی تافن نہیں۔ نہایت نفیس قوانین تو اسلام ہی کے ہیں۔ سلسلہ یعنی جو
چیزیں حلال ہونے کے قابل تھیں انہیں حلال کیا اور جو چیزیں حرام ہونے کے قابل تھیں انہیں حرام کیا۔ ہر دور پر بعض جیسب چیزیں بھی حرام کر دیا گئی تھیں
جیسے حلال جانوروں کی بعض چیریاں اور میاں بعد پر بعض خبیث چیزیں بھی حلال کر دی گئی تھیں۔ جیسے شراب۔ اسلام دین فطرت ہے۔ اس میں
بری چیزوں کو حرام کیا گیا ہے اور اچھی چیزوں کو حلال۔

سلسلہ خلاصہ یہ ہے کہ چیزیں تین قسم کی ہیں۔ وہ جن کا حلال ہونا قرآن یا حدیث میں صراحتہ مذکور ہے۔ وہ جن کا حرام ہونا قرآن یا حدیث
میں صراحتہ مذکور ہے۔ وہ جن کا ذکر قرآن میں ہے نہ حدیث میں۔ پہلی قسم حلال قطعی ہے۔ دوسری قسم حرام قطعی۔ تیسری قسم مضاف۔
یعنی وہ بھی حلال ہے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تمام چیزوں میں اصل اباحت ہے کہ جن سے سکوت یعنی خاموشی ہے۔ وہ
مبات ہے۔ اسلام کا کلیہ تافن ہے جس سے لاکھوں چیزوں کے حال معلوم ہو سکتے ہیں۔ آم۔ مانا وغیرہ کیوں حلال ہیں۔ اس
لئے کہ شریعت میں ان کی ممانعت نہیں آئی۔

خیال رہے کہ انسانی نباتات بھی کھانا ہے، جیسے سبزیاں، دانے، کبھی جمادات بھی، جیسے موتی، ہنر شک وغیرہ۔ حیوانات بھی نباتات
و حیوانات کے لیے قاعدہ یہ ہے کہ جو سبزیاں یا دانہ صحت کو مضر ہو وہ حرام، جو مضر نہ ہو وہ حلال۔ مٹی کہ شکیا بھی مادر کہا جاتا ہے
تو حلال۔ حیوانات بعض حرام ہیں بعض حلال۔ قرآن کیم نے حرام بعینہ صرف ایک جاندار ذکر کیا۔ یعنی گود کا۔ وہ بھی اس کے گوشت کا
باید باقی حرام وغیرہ میں آٹھ جانوروں کا ذکر فرمایا۔ مینتہ منخذتہ وغیرہ۔ باقی تمام جانوروں کو حدیث بارگاہی

رَبِّهِ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ إِنِّي لَأَدْعِيَنَّ زَحْتَ الْقَدْرِ لَكُمْ الْحَمْدُ ذُنَادِي مَنَادِي رَسُولِ أُمِّهِ
 فِي اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَاكُمُ عَنْ لَحْمِ الْحَمْدِ رَوَاهُ
 الْبُخَارِيُّ وَعَنْ أَبِي ثَعْلَبَةَ الْحُسَيْنِيِّ يَرْفَعُهُ الْجَنُّ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ صَنَفٌ لَهُمْ أَجْنَحُ
 يَطْرُدُونَ فِي الْهَوَاءِ وَصَنَفٌ حَيَاتٌ وَكِلَابٌ وَصَنَفٌ يَجْلُونَ وَيُطْعَمُونَ وَصَنَفٌ

زہرا سلمی سے لے فرماتے ہیں کہ میں گدھوں کے گوشت پر ہانڈیوں کے نیچے آگ جلا رہا تھا کہ کسی حضور کے منادی نے
 آواز دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گدھوں کے گوشت سے تم کو منع فرماتے ہیں (بخاری) روایت ہے
 حضرت ابو ثعلبہ حسینی سے وہ اسے رفوع کرتے ہیں کہ جن تین قسم کے ہیں ایک قسم وہ جن کے پر ہیں وہ ہوا میں
 اڑتے ہیں اور ایک قسم سانپ اور کتے ہیں اور ایک قسم ہے
 جو قیام بھی کرتے ہیں اور سفر بھی کرتے
 ہیں تک (شرح السنہ)

بیان فرمایا۔ کتا، بلی، ریکچہ، ہاتھی، گدھا وغیرہ حضور اقدس نے ہی حرام کئے۔ سور کا صرف گوشت قرآن پاک نے حرام کیا۔ بانی اس کے
 نہیں کرے، چوبی حدیث نے حرام کی۔ بحیران حرام جانوروں کی حرمت بعد ہجرت قرآن پاک میں آئی۔ مدنی سورتوں میں ہی حرام
 عورتوں، حرام غذاؤں کا ذکر ہے۔ مگر حضور اقدس نے قبل ہجرت ہی ان سب سے مسلمانوں کو منع فرمادیا تھا۔ مسلمانوں کو کبھی
 ماں بہن سے نکاح، اور سورت کی کمانے کی اجازت نہ دی۔ معلوم ہوا کہ حرام و حلال فرمانے والے حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 اس کی بحث ہماری تفسیر نفیسی پارہ ہشتم میں ملاحظہ کرو۔
 لکھ یعنی اس آیت نے بھی یہ بتایا کہ جس کی حرمت نہ لکھی وہ حلال ہے۔ اصل اشیاء میں ایاحت ہے۔ اس کی تحقیق ہماری کتاب
 جہاد الحق حصہ اول میں دیکھو اور راہ جنت میں ملاحظہ کرو۔

لکھ آپ زہرا بن اسود ہیں۔ اسلمی ہیں۔ بیعت الرضوان میں حاضر ہوئے۔ کوفہ میں قیام رہا (مرقات) صحابہ ہیں۔
 لکھ معلوم ہوا کہ باللوگدھا شروع اسلام میں حلال تھا۔ خیبر کے دن حرام ہوا۔ اور قیامت تک کے لیے حرام ہو گیا۔ گدھا
 گھوڑا حرام ہے۔

لکھ جو لوگ جنات کے حامل ہیں انہوں نے جنات کی یہ جنوں نہیں مشاہدہ کیں ہیں۔ مدینہ منورہ میں اکثر کتے عجیب شکات
 دیکھتے تھے ہیں۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جنات ہیں۔ انسان بھی تین قسم کے ہیں۔ بعض جانوروں کی طرت سے کچھ بعض شیاعین کیطرت
 گمراہ اور بعض ملائکہ سے بھی اعلیٰ (مرقات) :-

فہرست مضامین مرآت جلد پنجم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۳	کون کون سا عضو ستر ہے کا بیان	۲	کتاب النکاح
۱۴	ایک چادر میں دو سنگے مرد یا دو نسکی عورتیں نہ پہنیں	۳	نکاح کے معنی اور اس کی مشروعیت
۱۵	کوئی مرد کسی شاذ شدہ عورت کے باعقولات نہ کرے	۴	حوروں سے نکاح کا مسئلہ پیشہ اور شباب کے معنی
۱۶	محرم کی قسمیں	۵	احسان کے نزدیک فرائض سے نکاح انسر ہے
۱۷	سالی بہنوں سے پردہ	۶	ساری عمر نکاح نہ کرنے کی ممانعت
۱۸	غیر محرم عورت کے پاس بے پردہ نہ جاؤ	۷	ترک دنیا کی مذمت
۱۹	دید موت ہے اس سے ہنسی مذاق نا جائز ہے	۸	نیک بیوی خدا کی رحمت بری بیوی خدا کا عذاب ہے
۲۰	بعض فضائل غیر محرم کے سے جانے مرض کا دیکھنا جائز ہے	۹	قریش کی عورتوں کی تعریف
۲۱	اجنبیہ عورت پر ایسا نہ نظر نہ پڑے نہ نہد چھیر نہ بیکٹا کرے	۱۰	عورت فتنہ گر ہے اس سے بچنے کا طریقہ شریعت پر
۲۲	بلا ضرورت عورت ٹھہرت نہ دے اور مرد عورت کو کپڑوں پر	۱۱	مضبوطی سے عمل ہے
۲۳	سے بھی نہ دیکھے	۱۲	نخواست عورت گھر اور گھوڑے میں ہے
۲۴	تعلیم مسائل میں وضاحت نذات غیرت نہیں	۱۳	کنواری بیوی سے نکاح کرنا مستحب ہے
۲۵	عورت چھپاے سے لائق ہے	۱۴	اپنی بیوی سے خوش طبعی بہتر ہے
۲۶	عورت کا سے برادر نہ بنا جسک والوں اور سسرال والوں	۱۵	مسافر گھر پہنچنے سے پہلے اطلاع بھیجے
۲۷	کے سے باعث عار ہے	۱۶	نکاح کرنے میں خود کا کنا بول سے بچنے کی نیت کرے
۲۸	اتن دور پر کہ تریہ پیشوں کو بے پردہ دیکھنا جائز نہیں	۱۷	لڑکے و بچے نکاح کا پیغام لڑکی والوں کو دیں
۲۹	بازو کوئیں سے نہ نہ کر دیتے نہ بعد ستر کا دیکھنا جائز نہیں	۱۸	محبت کرنے والی اور زیادہ بچے جننے والی عورتوں سے نکاح کر
۳۰	مرد کی زن ستر ہے	۱۹	مومن کو خوف خدا سے بعد نیک بیوی بڑی نعمت ہے
۳۱	زندہ مرد کو زن دیکھنا جائز نہیں غسل بھی روضہ ملک	۲۰	نکاح سے آدھا دین مکمل ہوتا ہے
۳۲	کر مرد کے غسل دے	۲۱	باب جس عورت کو پیغام دیا جائے اسے دیکھ لے اور ستر
۳۳	پیشاب پاخانہ میں بیٹھے اور گھر اجماعے وقت نکاح نہ ہو بلکہ	۲۲	کا بیان
۳۴	زین کے قریب ہوتے وقت کپڑا مٹائے	۲۳	ساد سے روکنے کے لئے کسی کی برائی بیان کرنا جائز ہے

۱۹	مرد کو حرام ہے کہ اجنبی عورت کو دیکھے۔	۱۹	عائشہؓ میں حضرت عائشہؓ نے انتقال فرمایا
۲۰	تنہائی میں بھی بلا وجہ نہنگانہ ہو۔	۲۰	بغیر ولی نکاح نہیں ملے گی مذہب احناف پر تو جہیہ۔
۲۱	اجنبی مرد اور عورت کی تنہائی میں میسر اشیا خان ہے۔	۲۱	نکاح فاسد سے صحبت پر برہنہ یا منفرہ مہر پر لازم ہوگا۔
۲۲	جن عورتوں کے غاۓ غائب ہوں ان کے پاس نہ جاؤ	۲۲	اختلاف ولایت میں حاکم ولی ہے جس طرح جس کا ولی دلی نہ ہو
۲۳	شیطان ہر ایک کے خون کے دوران کے ساتھ گردش کرتا ہے	۲۳	اس کا ولی سلطان ہے۔
۲۴	بالغ غلام اپنی مالک کے لئے اجنبی مٹھے پر وہ لازم ہے۔	۲۴	بغیر گواہ کے نکاح کرنا ناجائز ہے اور صحبت حرام ہے۔
۲۵	بیہوشی کے ذکر کئے، بوڑھے مرد، نحس اور آوارہ عورتوں سے	۲۵	شبہ نابالغ کے نکاح اگر دادا کر دے تو ناقابل فسخ ہے۔
۲۶	بھی بی بیوں کا پردہ ضروری ہے۔	۲۶	فسخ کے لئے شرط یہ ہے کہ ملاقات ہو چکے ہو ہی فسخ کرے
۲۷	کوئی باہوش شخص اگرچہ نابالغ ہو نہنگانہ چلے۔	۲۷	اور راکھ سے فیصلہ کرانے۔
۲۸	حضرت عائشہؓ نے کبھی حضورؐ کا ستر نہ دیکھا۔	۲۸	جو غلام بغیر اپنے مولیٰ کی اجازت سے نکاح کئے وہ زانی ہے
۲۹	زوجهین کو ستر دیکھنے سے ضعف بصارت ہوتی ہے۔	۲۹	بچے کا اچھا نام رکھو کیونکہ نام کا اثر پڑتا ہے۔
۳۰	بوقت صحبت دونوں کے ننگے ہونے سے اولاد بے شرم	۳۰	حضورؐ یا انبیاءؑ یا صحابہؓ کے ناموں پر بچوں کے نام رکھو۔
۳۱	پیدا ہوتی ہے۔	۳۱	واہیات نام نسیم، اختر، ربیعہ، گلنار وغیرہ نام رکھنے کی مذمت
۳۲	قصداً بلا ضرورت اجنبی مرد کا عورت کو اور عورت کا مرد کو	۳۲	بچے کو بقدر ضرورت علم دین ضرور سکھائیے۔
۳۳	دیکھنے والا ملعون ہے۔	۳۳	جو باپ لڑکا کا نکاح کرے اس پر بچے کے گناہ کا وبال ہے۔
۳۴	باب نکاح کا ولی اور عورت سے اجازت لینے کے بیان میں۔	۳۴	باب نکاح کا اعلان خطبہ اور شرط کا بیان۔
۳۵	ولی کے معنی اور احکام۔	۳۵	نکاح کے وقت دف پر اچھے اشعار پڑھنے کا حکم۔
۳۶	بیوہ کا نکاح اس کی زبانی اجازت سے ہے۔	۳۶	صحابہ کرام کا اعتقاد تھا کہ حضورؐ غیب جانتے ہیں۔
۳۷	منراہی کہ قبلہ اجازت نہ کیا جائے۔	۳۷	بیموں کا گیت گانا مباح ہے۔
۳۸	ولایت نکاح میں احناف اور شوافع کا اختلاف۔	۳۸	حضرت عائشہؓ کا نکاح بھی ماہ شوال میں ہوا اور وفات بھی۔
۳۹	نابالغ کے نکاح سے ثبوت میں ولی واجب	۳۹	ماہ شوال میں نکاح مستحب ہے۔
۴۰	باب واداکا نابالغوں کا کیا ہوا نکاح ناقابل فسخ ہے۔	۴۰	حضرت عائشہؓ مجبورہ مجبورہ رب العالمین تھیں۔
۴۱	بعض حالات میں بالغ اولاد کا نکاح کرنا مہرین جو مباح ہے	۴۱	نکاح نہ شرطیں زوجهین ضرور پوری کریں۔
۴۲	کم از کم لڑکی کے بلوغ کی عمر نو برس ہے۔	۴۲	اگر کسی بیٹا کو نکاح پر دو سرا پیغام نہ دے چکے ہو تو نہ کر دیا جائے
۴۳	روکیوں کا کھڑے اور گڑیاں سے کھینچا جائز ہے	۴۳	ہو نیوالی زوجهہ مری ہوئی کی طلاق کا مطالبہ نہ کرے۔

۲۴	نکاح شمار کی ممانعت	۲۸	کافرہ قیدہ عورت سے بعد استبراء محبت حلال ہے
۲۵	عورتوں سے متو کی ممانعت	۲۹	دو بہنوں کے اجتماع فی النکاح کی تفصیل
۲۶	پانچ لکھ سے کا گوشت کھانا حرام ہے۔	۳۰	دو بہنوں کے عدم اجتماع کی حکمت۔
۲۷	قشہد میں حضور کو دل میں جلوہ گر جان کر نماز میں سلام عرض کرنا	۳۱	اسلام میں مجرموں کو سزا علانیہ دینی ہے تاکہ عبرت ہو۔
۲۸	قشہد حاجت کے الفاظ۔	۳۲	سوتیلی ماں سے نکاح کرنے پر اس کے قتل کا حکم۔
۲۹	جو شائد ارکام خدا کے ذکر سے شروع نہ ہوا وہ ناقص ہے۔	۳۳	مرد کو قتل کرنے اور مال ضبط کرنے کا حکم۔
۳۰	انصار و ینہ میں دف اور کمانے کا رواج تھا۔	۳۴	بچے کے دوجائی سال بعد دودھ پلانے سے رضاعت
۳۱	بیک وقت دو دیہوں کا نکاح کر دینے کا مسئلہ	۳۵	ثابت نہیں ہوتی۔
۳۲	صحابہ کرام کا خوف و تقویٰ	۳۶	دودھ پلانے والی کو دودھ کی اجرت دینے سے حق ادا
۳۳	خصی ہو جانے کی ممانعت۔	۳۷	نہیں ہوتا۔
۳۴	حضرت علی مرتضیٰ متہ کو حرام مانتے تھے	۳۸	حضرت ابو الفضل عامر ابن واسل نے تمام صحابہ کے بعد
۳۵	متہ زنا سے اور اسلام میں زنا تمام قسموں کے ساتھ حرام ہے	۳۹	رحلت فرمائی۔
۳۶	نخی بچوں کا جائزگی کاٹنے بیاہ شادی میں جائز ہے۔	۴۰	قیام تغطی کا ثبوت کہ حضور نے رضاعی دودھ کے احترام
۳۷	باب المحرمات (حرام کی گئی عورتوں کا بیان)	۴۱	میں قیام فرمایا۔
۳۸	حرام کی گئی عورتوں کی تفصیل۔	۴۲	سوتیلی ماں کا بھی از حد تغطیم کرنی ضروری ہے۔
۳۹	رضاعی مال کے وہ تمام اہل قرابت حرام ہیں جو اپنے نسب سے	۴۳	زمانہ جاہلیت میں جن کی زیادہ بی بیائیں تھیں انہیں حکم دیا کہ چار
۴۰	حرام ہوتے ہیں۔	۴۴	بی بیائیں رکھ کر باقی کو بیٹھ کر کر دے۔
۴۱	حضرت حمزہ حضور کے رضاعی بھائی بھی ہیں اور چچا بھی۔	۴۵	زومین اگر مسلمان ہو جائیں تو نکاح بزرگوار رکھا جائے گا۔
۴۲	ایام رضاعت میں مطلقاً دودھ پینے سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے	۴۶	سیدنا زینب بنت رسول اللہ کا نکاح بعد اسلام ابو العاص دو بار ہوا
۴۳	بڑا بچہ اگر دودھ پی لے تو رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔	۴۷	حضرت ابو العاص زومین بنت رسول کا قصہ۔
۴۴	دو بائی برس کے بعد حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔	۴۸	حضور اکرم بوقت مسرت کھڑے ہو جاتے تھے۔
۴۵	بلا وجہ عورت کسی بچہ کو دودھ نہ پلائے اور جسے پلایا اسے	۴۹	نسب سسرال سے سات عورتیں حرام ہوتی ہیں۔
۴۶	مشہور کر دے۔	۵۰	مذکورہ کی بیٹی سے نکاح حرام ہے غیر مذکورہ کے بعد خلاق بیٹی
۴۷	نادانستگی میں رضاعی بہن سے نکاح ہو جائے تو فوراً جدائیگی	۵۱	سے نکاح جائز ہے۔
۴۸	رہ جائے۔	۵۲	باب المباشرت (رحمت کرنے کا بیان)

۶۸	حضرت فاطمہ الزہراء کا ہر فیروزہ سو ترکہ پانڈی تھا	۵۷	محبت کرنے کے مسائل
۶۹	نہ وہم کو بغیر کچھ دینے زنا ناک نہ کرے۔	۵۸	عزیزوں سے دشمنی فی الدبر حرام قطعی ہے۔
۷۰	عورت کو حق کل مہر صاف کرے یا مہر مثل سے کم کر دے۔	۵۹	عزل کرنے کا مسئلہ۔
۷۱	جس عورت کا مہر مقرر نہ ہوا اس کے لئے مہر مثل ہے۔	۶۰	بانڈی سے عزل کر سکتے ہیں۔
۷۲	حضرت ابن مسعود کو اپنے اجتہاد کی مسند کی صحت معلوم ہو کر	۶۱	عزل کرنے والے کا بچہ صحیح النسب ہوگا۔
۷۳	بہت خوش ہوئے۔	۶۲	عزل سے تقدیر نہیں بدل سکتی۔
۷۴	خبر اش بادشاہ جبرست نے ام جمیعہ کا نکاح حضور سے غائبانہ کیا	۶۳	اہل عرب قیدی کو غلام نہیں بنایا جائے گا۔
۷۵	باب الولیہ	۶۴	جلق یعنی مشقت زنی حرام ہے۔
۷۶	وہ برست ہے اگرچہ ایک ہی بکری ہو۔	۶۵	برمنی سے بچہ پیدا نہیں ہوتا لہذا عزل کرنا جث ہے۔
۷۷	حضرت سفیہ کا نکاح خیبر میں ہوا اور زنا ناک دینہ منوہ کی داسی	۶۶	حضور اکرم مالک احکام ہیں۔
۷۸	پر کسی منزل میں ہوا اور وہیں ولیمہ ہوا۔	۶۷	عزل کرنا خفیہ زندہ درگور کرنا ہے۔
۷۹	برہمروت خدیجہ ماریت ولیمہ قبول کرنا ضروری ہے وجوب	۶۸	قیامت میں زندہ درگور کرنے والی لڑکیوں مانند عزل کے
۸۰	وسنت یا فرض میں اختلاف ہے۔	۶۹	بارے میں سوال ہوگا۔
۸۱	زرگوں کی فاتحہ کے کہانے تبرک ہیں سب کہائیں۔	۷۰	بیوی سے محبت کے حالات و دوسروں سے نہ بتائے۔
۸۲	عام دگرگوں کی میت کے کہانے سے مالدارا احتراز کریں	۷۱	دہر اور حالت حیض مباشرت حرام ہے۔
۸۳	وہ دعوت بری ہے جس میں مالدار بلائے جائیں اور فقراء نہ بلائے	۷۲	رٹکے کی دہریہ محبت سخت حرام ہے اور قاتل کو قتل کیا جائے
۸۴	جائیں۔	۷۳	اپنی بیوی سے دہریہ محبت کرنے والا ملعون ہے۔
۸۵	گوشت کی تجارت سنت صحابہ ہے۔	۷۴	آزاد عورت سے بغیر اجازت عزل جائز نہیں
۸۶	مہمان کے سے پر تکلف نہ کرنے تیار کرنا سنت ہیں۔	۷۵	حنورا امتی کے سے امتی سے شفا ریش فرما سکتے ہیں۔
۸۷	حضرت برائیم نے شہ مال پر اسے ایجاد فرمائے۔	۷۶	حضرت برید کا واقعہ
۸۸	دعوت اور بلائے۔ بائیس میں ضروری مسائل کا بیان	۷۷	باب ہر کا بیان۔
۸۹	ایک صحابی آزاد کردہ ندیم کا نام سفید رکھنے کی وجہ۔	۷۸	مہر کی تعریف اور اس کی مقدار
۹۰	حضرت نعل کے گھر میں دو در پر دو سے لگا دیکھے تو حضور	۷۹	حضور نے ایک عورت کا نکاح قرآن کے مہر سے فرمایا
۹۱	واپس ہو گئے اور دعوت میں شرکت نہ کی۔	۸۰	حنور کی بیوی۔ حبیبہ کا مہر چار ہزار درہم تھا۔
۹۲	بلالہ حضرت تو دعوت قبول نہ کرے وہ نا فرمان ہے۔	۸۱	حنور کی کام و ذوات کا مہر یا پنج سو درہم تھا۔

- جو بغیر دعوت جانے وہ چور ہو گیا اور میرا جو کر نکلا۔
 دودھ توڑیں میں تفریحی دروازہ واسے کی دعوت قبول کرے۔
 پہلے دن کی ناحق ہے دوسرے دن سخت قیصرے دن رہا۔
 مگر مقابلہ کی دعوتیں کر نیوالوں کی دعوت قبول نہ کرو
 بہ کاروں کی دعوت قبول کرنے سے منع فرمایا۔
 باب القسم یعنی باری کا بیان۔
 علیہ خرچہ پکڑے۔ زیور بدیہ۔ سوغات اور شب باشی میں
 عدل و انصاف واجب ہے۔
 حضور نے بوقت رحلت فرمیاں چھوڑیں۔
 حضور ہر ایک پر باری سے تشریف لے جاتے۔
 باری حضور پرست بہ حق فرض نہ تھی یہ خصوصیت ہے۔
 بیوی اپنی باری سوکن کو دے سکتی ہے۔
 حضور بیوی کو سفر میں ساتھ لے جانے کے لئے قرۃ العین تھے
 نس بی بی سے خاص میلان اور دلی محبت یہ خدا کی طرف سے ہے
 جو بیویوں میں انصاف نہیں کر سکا اس کی کرٹ قیامت میں ٹیڑھی
 ہوگی۔
 عبادت میں مشغول ہو کر بیوی بچوں سے بے خبر ہو جانا سخت منہج ہے
 مقام سو فی حضرت میمونہ سے نکاح کرنے کا واقعہ۔
 زیارت قبر کے آداب۔
 ازواج مطہرات کی تاریخ جنازے وفات۔
 بغیر حضور کے زردہ کو حلاق دینا جائز ہے۔
 باب بیویوں سے رفاقت اور ہر ایک کے حقوق کا بیان
 عورت تیزی پہلی سے پیدا ان میں سخت مزاجی رہے گی۔
 عورت تعلیم و تربیت سے مدد حاصل کرتی ہے مگر سیدی نہیں ہوتی۔
 اگر جو زہری دوا ایک برائیاں ہوں تو برداشت کرو۔
- ۸۸ بنی اسرائیل کی وجہ سے گوشت نرہاب ہون شروع ہوا۔
 ۸۹ عورت میں مذہبیت حضرت حوا کی میراث ہے۔
 ۹۰ بیوی کو قدم کی طرف کندھے نہ مارے۔
 ۹۱ گوز پر بیٹنے کی ممانعت
 ۹۲ بچوں کے لئے گز دیوں سے کھینک ہائز ہے۔
 ۹۳ حضرت عائشہ کو حضور نے بچوں کی تیر اندازی دکھائی۔
 ۹۴ حضرت عائشہ کا عقد میں ادب و احترام کا ملحوظ رکھنا۔
 ۹۵ ردائیں کے اعتراض کا جواب۔
 ۹۶ محبت کے آداب
 ۹۷ حضور کا علم سب سے زیادہ ہے
 ۹۸ مانگے کے پکڑے بیٹنے والا رسوا ہوتا ہے۔
 ۹۹ ایلا یعنی چار تک بیوی سے ہوا بیٹے کا مسئلہ
 ۱۰۰ مرد عورت کا حاکم ہے۔ نافرمانی یا۔۔۔ با صوابہ ہر خرا
 ۱۰۱ دے سکتا ہے۔
 ۱۰۲ حضرت صدیق و فاروق نے اپنی اپنی بیویوں کو روز حضور
 ۱۰۳ کے سامنے مرد ڈی۔
 ۱۰۴ والد اپنی شادی شدہ بیٹی کو سزا دے سکتا ہے
 ۱۰۵ اشر نے حضور اختیار دیا کہ جس بیوی کو چاہے رکھیں نہ چاہیں
 ۱۰۶ ہوا فرامیں یا جس سے چاہیں باری رکھیں یا نہ رکھیں۔
 ۱۰۷ حضرت عائشہ کے ساتھ حضور کے دوڑنے کا واقعہ
 ۱۰۸ کن چیزوں میں دوڑ جائز ہے و دھڑلہ شرط ہوا۔
 ۱۰۹ سب اچھا وہ ہے جو گھر والوں سے خلیق ہے۔
 ۱۱۰ مردہ کی قیمت بدترین گناہ ہے۔
 ۱۱۱ اطاعت گزار جو جنت کے بڑے دروازے سے جاسن جنت
 ۱۱۲ اگر بدکار حکم نہ توڑیں عورتوں کو حکم دینا کہ شرعاً جائز ہے۔

۱۱۳	خاموشی ہمارے یہاں عبادت نہیں۔	۹۸	ہر نئے علم و معلومات کا بیان۔
۱۱۴	حدیث رکنا نہ رضی اللہ عنہ۔	۹۹	بیویوں کو لباس پہنانا اور زیور پہنانا سنت ہے۔
۱۱۵	نکاح طلاق اور رجوع ارادۃ اور مذاق سے مجبوق ہو جاتی ہے۔	۱۰۰	اصلاح کیلئے بیوی سے بوجہ پال بند کر سکتے ہیں۔
۱۱۶	تیسری - حق کا مسئلہ۔	۱۰۱	حضور نے اپنی بیوی کو کبھی نہ مارا۔
۱۱۷	منسوب العقل (جو کہ نشہ کرے) نہ ہر ایک طلاق نہیں۔	۱۰۲	گمزدہ پر ہر برائی سنت خدا اور سنت رسول ہے۔
۱۱۸	نابالغ بچہ سوتا ہوا آدمی دیوانہ مرفوع العلم ہے۔	۱۰۳	حضرت قیس نے حضور کو سجدہ کرنے کی اجازت مانگی اور منکر کر دیا۔
۱۱۹	بانہر کی دو طلاقیں اور اس کی عدت، دو حیض ہیں۔	۱۰۴	قبر کو حجرہ نہ نام ہے۔
۱۲۰	بیک وقت تین طلاق فیث سے تین ہی واقع ہوں گی۔	۱۰۵	ایہ بڑا اجماعی شہرہ استاذ پیر اصلاح کے لئے مار سکتا ہے
۱۲۱	حضور کو کہ بچپانے اور دیکھنے کے درمیان فرق۔	۱۰۶	شہر ہر کی خاطر نماز میں تخفیف در فضی روزہ نہ رکھنے کا حکم۔
۱۲۲	آخر سے - ترخلاقیں دین تو تین سے منقطع ہو جائیں گی باقی لغو ہوں گی۔	۱۰۷	حضور کو اختیار ہے چاہے قضا کر ادا اور ادا کو قضا کر دیں
۱۲۳	بر اذن طلاق دینا مستحب یا واجب ہوتا ہے۔	۱۰۸	حضور کو اذن نے سجدہ کیا۔
۱۲۴	باب تین طلاق دینا ہوئی عورت کا بیان	۱۰۹	حضور کو رخت و تہجد اور ہر ہمیشہ سجدہ کرتے تھے۔
۱۲۵	علامہ درر شریعت صحت نہ کرے پہلے کے لئے	۱۱۰	حضور کا اپنے کو بھائی فرمانا تواضع و انکسار کے لئے ہے۔
۱۲۶	بائنہ ہرگی۔	۱۱۱	بن میں یہ پانچ خصلتیں ہوں اسے غیر کثیر دیا گیا۔
۱۲۷	علامہ درر محال ہونے کے لئے ضروری مسائل۔	۱۱۲	ولی شکر کی تہمت۔
۱۲۸	حضور نے ملانہ کرنے والے اور جس کے لئے ملانہ کیا گیا دونوں پر لعنت فرمائی۔	۱۱۳	باب خلع اور طلاق کا بیان۔
۱۲۹	ایلاء کا مسئلہ	۱۱۴	پکھروں سے تہنہ نکاح خلاف شرع اور غلط ہے۔
۱۳۰	ظہار کا مسئلہ اور کفارہ۔	۱۱۵	نہت کا حق ہے فیہ نکاح نہیں اس میں مرد ایک طلاق دے۔
۱۳۱	سلمان بن مسعود کے لئے حضور نے ظہار کا کفارہ سولہ صاع کھجوریں	۱۱۶	حالت حیض میں طلاق دینا حرام ہے مگر ناذر ہے۔
۱۳۲	دلوائیں۔	۱۱۷	کسی چیز کو نذر پر حرم کر لینا قسم ہے اس پر کفارہ ہے
۱۳۳	کفارہ سے پہلے از صحبت واقع ہو جائے تو ایک ہی کفارہ	۱۱۸	قسمہ مخفیہ کی برادر حضور کے قسم کا۔
۱۳۴	بے قصور کو سزا دینا گناہ ہے۔	۱۱۹	خدا کے نزدیک ناپسندیدہ ترین طلاق ہے۔
۱۳۵	باب اللعان (لعان کی تعریف)	۱۲۰	نکاح سے پہلے طلاق نہیں ہے اگر نکاح معلق نہ ہو۔
۱۳۶		۱۲۱	روشنی پر روزے رکنا امت کے لئے جائز نہیں ہے۔
۱۳۷		۱۲۲	بلوغت کے بعد تہنہ نہیں ہے۔

۱۲۹	اپنے خیر باب کی طرف نسبت کرنے والے پر جنت تھام ہے۔	۱۲۸	بجز لعان کے کسی مسلمان پر لعنت نہیں کر سکتے البتہ لعنت بالوصف جائز ہے۔
۱۳۰	جو باپ اپنے بچہ کا جان بوجھ کر انکار کرے گا وہ جنت سے محروم ہوگا۔	=	خاندان و بیوی حاکم کے سامنے جا کر لعان کریں۔ بلکہ جنت بھی ہو۔
=	فاخرہ بیکار بیوی کو طلاق دے دینا بہتر ہے۔	۱۲۹	لعان کے بعد حاکم کے فیصلہ سے عورت بالکل خارج ہو جاتی ہے اب وہ طلاق کا عمل نہیں۔
۱۳۱	بجول نسب بچہ کی نسبت کا مسئلہ۔	=	گنہ سے صواب کی عدالت میں کوئی فرق نہیں آتا کیونکہ وہ ذریعہ کر لیتے ہیں۔ اور قرآن گواہی دیتا ہے
۱۳۲	بلا وجہ کسی پر بدگمانی کرنا غیرت نہیں بلکہ فتنہ فساد ہے۔	۱۳۱	سمت سے ہر مرد کو ہوتا ہے ملائم سے ہر نہیں دلایا جائیگا۔
۱۳۳	زمانہ جاہلیت کے زمانہ پر مرد زنا جاری نہ ہوگی۔	=	قذف یعنی بہمت کی عدالتی کوڑے ہیں۔
۱۳۳	مسلمان عورت کا نکاح کسی کافر مرد سے نہیں ہو سکتا۔	۱۳۲	علم غیب پر ایک مشبہ کا ازالہ
۱۳۵	عدت کا بیان	۱۳۳	لعان سے کوئی بھی فاسق نہیں ہوتا اس کا معاملہ خدا پر ہے۔
۱۳۶	عدت تین قسم کی ہیں۔	=	قصاص، حدود و رجم موت حاکم ہی ہدی کرتا ہے۔
۱۳۷	زمانہ عدت میں خرچہ و مکان دینا ہے۔	۱۳۴	مرد اور قوم غیرت مند ہی چاہئے۔
=	پیغام نکاح کے موقع پر ایک دوسرے کی نذرینا جائز ہے۔	=	حضور تمام صفات کمالیہ میں تمام خلق سے افضل ہیں۔
۱۳۸	نکاح میں بزرگوں سے مشورہ لینا سنت ہے۔	۱۳۵	حمد الہی بہترین عبادت ہے۔
=	بیوی کو ارانا جائز ہے مگر اچھا نہیں۔	=	حیاء و غیرت صفت الہی ہے جسے یہ ملائے سب کچھ مل گیا
۱۳۹	عدت میں عورت مجبوری سے مکان بدل سکتی ہے۔	۱۳۶	بچہ میں مختلف رنگ ہوتا رب کی قدرت ہے۔ اس پر مشبہ نہ کرے۔
=	حدیث فاطمہ بنت قیس مضطرب اور ناقابل عمل ہے۔	=	رنگ و روپ فیہ کما در خلاقیں ہیں محض اس بنا پر کسی پر بہمت نہ رکھے۔
۱۴۰	حاکم کی عدت وضع عمل ہے۔	=	لعان کے لئے صریح انکار اولاد ضروری ہے۔
=	عدت وفات میں سیاد سرمرنگانے کا مسئلہ۔	۱۳۷	مالی دعویٰ کی مانند نیک دعویٰ ہو سکتا ہے۔
۱۴۱	عدت وفات چار ماہ و دو دن ہے۔	=	مشرق و مغرب میں وہیں کے رہنے والے سے بچہ پیدا ہونے کا مسئلہ۔
=	بیوہ کے سوا سب پر تین دن سے زیادہ سوگ نہیں	۱۳۸	اسلام میں زانی سے نسب ثابت نہیں۔
۱۴۲	زو افصح کی پیروی نہ کی جائے۔	=	قیافہ سے نسب ثابت نہیں ہوتا۔
۱۴۳	سوگ اور بیوہ نہ رنگے کپڑے نہ سرمر و خوشبو استعمال کرے	=	
۱۴۴	پہلا حکم بغیر عل کے بھی منسوخ ہو سکتا ہے۔	=	
۱۴۵	معتدہ وفات کو دن میں ایسے کا لپ بھی جائز نہیں۔	=	
۱۴۶	اگر عدت طلاق کے تیسرے عین میں شروع وفات پائے	=	

۱۶۶	خوتن میں رکت ہے چند تیبہ دس کے ساتھ	۱۵۵	تو عدت و نفات میں علماء کا اختلاف۔
۱۶۷	خوتن ناتی برکت ہے اور بد خلقی نحوست		عدت طلاق کے دوران عورت کو حرام کا حمل رہنے اور
۱۶۸	جب تم کسی کو رو اور وہ خدا کا ذکر کرے تو ہاتھ روک کر	۱۵۶	عمل جتنے سے پوری ہوگی۔
۱۶۹	بروز قی تم قرا تہ اوروں میں جہائی نہ کرو۔		بچہ کو دودھ پلانے کی وجہ سے جنس نہ آئے تو عدت کرا کر
۱۷۰	کمزوروں و دیوانوں و رماں باپ پر شفقت کرو۔		یعنی بری کرانے تب اس کی عدت پوری ہوگی
۱۷۱	نمازی کو ناز ہی درست کر دینی مار پیٹ کی ضرورت نہ ہوگی		باب الاستبراء
۱۷۲	شرعی قوی و مکی قعر معاف نہیں کئے جاتے	۱۵۷	بغیر استبراء کے زندگی سے مجامعت موجب لعنت ہے۔
۱۷۳	جو غلام یا جانور موافق ہوا کسی قدر اور غلام قوی ہو ضرورت کر ورنہ نہیں	۱۵۸	عالم بالزنا سے نکاح حلال ہے مگر محبت حرام
۱۷۴	جانور کا چارہ پانی مالک پر واجب ہے۔		تسمیم سے پہلے غنیمت کسی کی ملکیت نہیں ہوتی جو ضرورت کے لئے حلال نہیں
۱۷۵	بوزموں کو نیش دینے کی اصل و ماخذ۔		مسند استبراء میں ام مالک کی حدیث۔
۱۷۶	سفر میں نیش دینا بہر حال اس کے مال سے علاج یا کفن کر سکتے ہیں	۱۵۹	باب النکاح و حق المملوک۔
۱۷۷	جو شخص مال چھو کر چور کرے ایک لاکھ کئے وہ بدترین شخص ہے۔		نفقہ کے معنی اور اقسام اور مملوک کے مالک پر حقوق کی قسمیں
۱۷۸	باب بچہ کی جہائی اور رکھن میں اس کی پرورش۔		بیوی اپنی اور اپنے بچہ کی ضرورت کے مطابق بغیر علم کے شوہر
۱۷۹	رک کی بوغ کی عمر ہے ۱۵ سال۔ رکے کی بوغ کی عمر ۱۲ سے ۱۶ تک۔	۱۶۰	کے مال سے لے سکتی ہے۔
۱۸۰	حضرت علی سے فرمایا۔ ات منی وانا منک تم مجھ سے تم سے		عدم اور روزی کا فرق مالک پر فرض ہے۔
۱۸۱	حضرت زید سے فرمایا تم مجھ سے بھائی اور محبوب ہو	۱۶۱	عبداللہ بن عمرو نے خود کو ناکھانے سے پہلے غلاموں کو کھلایا
۱۸۲	چھوٹے بچے کی پرورش کا حق ماں کو ہے۔	۱۶۲	جانور پر ظلم کرنا انسان پر ظلم کرنا سے زیادہ گناہ ہے۔
۱۸۳	کتاب الحقائق (غلاموں کو آزاد کرنے کا بیان)		غلام یا نوکر کھانا تیار کرے تو اسے اپنے ساتھ کھلاؤ
۱۸۴	مسلمان غلام کو آزاد کرنے کے فضائل۔		غلام جب بیوی کی غیر خواہی کرے اور خدا کی عبادت کرے تو
۱۸۵	اگر تم کسی کی مدد نہ کر سکو تو یہ نوکر کو تم سے کسی کو نقصان پہنچے۔		اسے دونا جواب ہے۔
۱۸۶	جنت میں رجا ولایت دینے والے خصائل و اوصاف۔	۱۶۳	غلام پر حد قذف نہیں مگر تعزیر ہے۔
۱۸۷	قتل خطا پر بھی مواخذہ ہوگا خطا کرنا حرام ہے۔	۱۶۴	تم اور تمہارا مال تمہارے باپ کے ہیں۔
۱۸۸	باب مشترک غلام آزاد کرنا اور اس کے مسائل۔		برکت حاجت ہر روزی رحم قرابت دار کا نفقہ الدار عزیز پر واجب
۱۸۹	موتے وقت صدقہ و خیرات اور میرہ کرنا درست ہے۔		انسان کی اولاد اس کی کمائی ہے۔
۱۹۰	مرنے کو دینی فقہ کی مجلس سے برا کہا جاسکتا ہے۔		یتیم کا سرپرست اگر مسکین و غریب ہو تو بقدر ضرورت یتیم کا مال

۲۰۹	حضرت ابوبابہ کی توبہ کا واقعہ۔	۱۸۷	خاتمہ کھانسی والے لقب حضور کی بشارت سے مشہور ہوا۔
۲۱۰	مسجد حرام، مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کے فضائل۔		اچانک موت غافل کے لئے اللہ کی پکڑ ہے کہ اسے توبہ کا موقع
۲۱۳	کتاب القصاص۔	۱۹۳	نہیں ملتا نہ وصیت کرنے کا۔
۲۱۴	اسلام سے نکلنے والے مرتد کو حاکم اسلام قتل کرے گا۔		باب الایمان والندوہ یعنی قہر اور نذروں کا بیان
۲۱۵	بیمات قتال کفار کے قتل و زخم کا قصاص نہیں۔		باپ دادوں سے قسم کھانے کی ممانعت۔
۲۱۶	جان کے تحفظ کا فرکر پڑھے تو قتل نہ کیا جائے۔		جس مال سے جو ارادہ کھیلے گا ارادہ ہو اسے صدقہ کرے تاکہ ارادہ
	حضرت علی کے مقابل نے آپ پر غوک یا تو اپنے اسے چھوڑ دیا	۱۹۵	گناہ کا کفارہ بن جائے۔
۲۱۷	خودکشی کرنے والا ہمیشہ ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔	۱۹۶	جس نے جس آگ سے خودکشی کی ہے اسی آگ سے اسے عذاب یا جائیگا
۲۱۹	طفیل ابن عمرو کو عادی اُن کی پیشانی پر نور چمکا		جو مال بڑھا۔ نہ کہ بڑھو یا دعویٰ کہے خدا اس مال اور کم کرے گا
	یت کا سفید لباس اور سفید چہرہ خواب میں کھٹنا بخشش کی علامت ہے	۱۹۷	حکومت و سرداری کی خواہش نہ کرو۔
	ایک مہاجر کی بخشش حضور کی خدمت میں حاضری کی وجہ سے ہوئی۔		قسم توڑنے میں نام الہی کی بجز مسمیٰ ہے اس لئے کفارہ ہے۔
۲۲۰	مومن کا خواب از قسم وہی آتی ہے۔	۱۹۸	قسم میں کسی جگہ توبہ جائز ہے۔
	جو فوائد حضور کی حیات میں حاصل تھے وہ اب بھی حاصل ہیں	۱۹۹	ازدو قسم کا مسئلہ۔
	قصاص میں دیت لینے اور دینے کا مسئلہ۔	۲۰۰	غیر خدا کی قسم کھانا شرک ہے۔
۲۲۱	بھاری چیز بھروسہ سے مار ڈالنے پر قصاص ہے		طلاق، نکاح اور عتاق میں متصلاً اشارت کہدیا تو نہ طلاق ہے
۲۲۲	واقسم علی اللہ لبرء کا ظہور	۲۰۱	نہ عتاق نہ نکاح اور نہ قسم۔
	زمانہ حیدری میں روافض پیدا ہو چکے تھے۔	۲۰۲	باب نذروں یعنی ختوں کے بیان میں۔
	دنیا کا مٹ جانا خدا کے یہاں مسلمان ماریف کے قتل سے	۲۰۳	معتیت و نافرمانی کی نذر پوری نہ کرنی چاہئے۔
۲۲۳	آسان ہے۔		نذر کا کفارہ وہی ہے جو قسم کا ہے۔
	بعض لفظ عربی لیے ہیں جہاں حضور کے ارشاد کے مقابلہ		خاموش رہنے، کھڑا رہنے کی نذر توڑنے اور کفارہ دے۔
۲۲۴	میں نقت جھوٹی ہے۔	۲۰۶	عبادت میں خدا کی رضا کیسے رسول کی رضا کی نیت کرنا شرک نہیں
۲۲۵	قتل ناحق کی نخواست سے آدمی توفیق خیر سے محروم ہو جاتا ہے		جو شخص سارے مال کے خیرات کی نذر مانے وہ چند دن کا
۲۲۶	قتل ناحق لائق بخشش نہیں اس کی سزا ضرور ملے گی۔		خرچہ رک کر سب خیرات کر دے۔
	بیٹے کی وجہ سے باپ سے قصاص لیا جائے بلکہ دیت لی جائے	۲۰۸	جو شخص میلاد شریف اور گیارہویں کی نذر مانے وہ نذر پوری کرے
	سرتہ کو کسری کے لنگن پہننے کی بشارت دی۔		تشیبہ بالکفار حرام یا کفر ہے۔

۲۶۷	مرتد کسی دم کا مستحق نہیں	۲۳۰	۱۔ میں قتل کے واقع ہونے کا مسئلہ۔
۲۶۸	چوتھوں کا جلا نا ممنوع ہے۔	۲۳۲	سازش سے قتل کر دینے پر تمام قاتلوں کو قتل کر دیا جائے۔
۲۶۹	ایک قوم ایسی ہوگی جو قرآن بڑھے گی مگر گئے سے نیچے اترے گی	۲۳۳	جس حکومت میں قتل و غوریزی ہو اس کا بادشاہ بھی قیامت میں پکڑا جائے گا۔
۲۷۰	بے دین ساری مخلوق سے بدتر ہے۔	۲۳۴	قاتل کا معاون بھی قتل کیا جاوے گا۔
۲۷۱	کسی کو مار نہیں کر مگر کسی کو ڈرائے	۲۳۵	باب الدیات (دستوں کا بیان)
۲۷۲	شاہم رسول یہودیہ کا ایک صحابی نے گلا گھونٹ دیا۔	۲۳۶	قاتل کسی چیز کا وارث نہیں۔
۲۷۳	بادوگر کو قتل کر دینے کا حکم۔	۲۳۷	جو بغیر علم قلب کے علاج کرے وہ مضامین ہے اس سے
۲۷۴	خارجیوں کا آخری گروہ دجال کے ساتھ ہوگا۔	۲۳۸	ہلاک ہونے والا خطا کا مجرم ہے۔
۲۷۵	کتاب الحدود، مقررہ سزاؤں کا بیان	۲۳۹	باب ان جرموں کا بیان جن کا ضمان نہیں دیا جاتا۔
۲۷۶	زنا کی حد	۲۴۰	اپنے بھائیوں میں اگر کوئی ہلاک ہو جائے تو اس کا قصاص نہیں۔
۲۷۷	تہم کا حکم کتاب اشہر سنت اور اجماع صحابہ اور اجماع	۲۴۱	جو مال میں غلطی کرے یا دھوکہ دے وہ ہم میں سے نہیں۔
۲۷۸	امت سے ثابت ہے اس کا انکار کفر ہے۔	۲۴۲	آج کی عربیاں حور قون ظالم حاکموں کی خبر جنہوں نے پہلے ہی دی تھی
۲۷۹	بہم جرم کی معافی مانگ لو جو جرم حاکم تک پہنچ جائیگا اس پر	۲۴۳	باب اقصامت یعنی ناسلوم قاتل پر قیام پینا۔
۲۸۰	لازمی حد قائم ہو جائے گی۔	۲۴۴	چھوٹوں کو چاہئے کہ گنگو میں بڑوں سے سبقت نہ کرے۔
۲۸۱	حاکم کا معافی میں غلطی کرنا منہ میں غلطی کرنا بہتر ہے۔	۲۴۵	باب۔ مرتد اور فساد یوں کے قتل کرنے کے بیان میں
۲۸۲	مہر عورت سے زنا پر عورت کو معافی ہے۔	۲۴۶	روافض کی ابتداء
۲۸۳	وطی فی الدہ یعنی اغلام پر فاعل و مفعول دونوں کو مار ڈالو۔	۲۴۷	حضرت علی نے زندقوں کو آگ میں جلا دیا۔
۲۸۴	بچو پائے سے محبت کرے تو اسے قتل کر دو	۲۴۸	حضرت ابن عباس کے نزدیک زندہ کی سزا صرف قتل ہے آگ میں
۲۸۵	رٹکے سے بد فعلی حرام قطعی ہے۔	۲۴۹	جلا نا نہیں۔
۲۸۶	باب چوری میں ہاتھ کاٹنے کا بیان۔	۲۵۰	دیوبندی و دہلی خوارج کی مانند ہیں۔
۲۸۷	ایک چور کو بالا خر قتل ہی کیا گیا جو حضور نے فرمایا وہ ہر کے سوا	۲۵۱	دہلی دیوبندیوں کا آفر زمانہ میں خروج کی پیشین گوئی۔
۲۸۸	صحابہ کا عقیدہ تھا کہ حضور ہر شخص کے ہر انگلی پچھلے حالات سے خبردار ہیں	۲۵۲	خارجی فرقہ کے نکلنے کی خبر۔
۲۸۹	باب الشقاق فی الذود، حدود میں سفارش کرنا۔	۲۵۳	قبیلہ مکمل کے لوگوں کو اونٹ کا دودھ و میٹھا پینے کا حکم فرمایا
۲۹۰	ہم سے دیکھو اور میرے بڑوں کے لئے مقام عبرت۔	۲۵۴	اگر مجرم کو قتل کرے تو حکم تمام قصاصوں کو جمع کر سکتا ہے۔
۲۹۱	باب حد الخمر، شراب کی سزا کا بیان۔	۲۵۵	

۳۵۹	حضرت کعب بن عمرو کے اسلام لانے کا واقعہ	غیرت و شرم دلاتے وقت اللہ اور اس کے رسول کی غیرت
۳۶۰	مگر بعد غریب کم عقل سلاطین ہوں گے (غیبی خبر)	دلائی پائے۔
"	جو خلیفہ کے درزی کے ہاتھ سوئی بیچے وہ بھی ظالم کا تعاون ہے	باب، سزا یافتہ مجرم کو بددعا نہ کرنے کا باب۔
۳۶۲	سلطان کے لئے، اچھا وزیر خدا کی رحمت ہے۔	ایک صحابی کا مزاحی لقب، سمار، تھا۔
"	خلفائے راشدہ کے وزیر حضرت علی تھے اور حضرت علی کے	باب التعمید، غیر مقرر سزا کا بیان۔
"	مشیر خوارق و غیر وہ تھے۔	باب شراب اور اس کے پینے والے کی وعید کا بیان۔
۳۶۳	حضرت معاویہ کو سلطنت کی بشارت اور نصیحت	شراب و دوا نہیں نری بیماری ہے فرمان رسول (صلی اللہ علیہ وسلم)
"	نشرہ کی ابتداء اور فسادوں کی حکومت سے پناہ مانگنے کی تلقین	جو شراب پئے گا اس کی چالیس دن تک نماز قبول نہ ہوگی اور اس
۳۶۸	فرمانی، اس سے مراد یزید ہے۔	کے دل سے نور ایمان نکل جائے گا۔
"	حضرت نے ایک مجلس میں حضرت علی و معاویہ کے درمیان جنگ کی خبر	ہالین ملو کی برکتیں۔
"	دی اور صافی و رضائیں کی بشارت۔	ہادو کی تصدیق کرنے والا جنت میں نہ جائے گا۔
"	جیسے تم ہو گے ایسے ہی حکام تم پر مسلط ہوں گے۔	شراب نوشی اور بت پرستی یکساں حماقت ہے۔
۳۷۰	مسلمان بھائی کو ڈرانے کیلئے گھوڑے کی حماقت۔	خاتمہ، بھنگ چرس ایفون تمباکو کا مسئلہ۔
۳۷۱	باب، حکام پر آسانی کرنا واجب ہے۔	حاکم و قاضی بننے کا بیان۔
۳۷۶	باب فیصلوں پر عمل کرنا اور اس سے ڈرنا۔	یزید پلید نہ سلطان تھا نہ حاکم۔
"	خضر کی حالت میں فیصلہ نہ کرنے۔	سلطان اسلام اگر خلاف شرع حکم کرے تو اطاعت نہ کی جائے
"	مجتہد مصیب کے لئے دونا قواب ہے۔	فاسق و فاجر حاکم و قاضی ہو سکتا ہے۔
۳۷۷	جو قاضی بنایا گیا اسے بغیر چھری کے ذبح کیا گیا۔	جو نئے مذاہب یا بد کرتے ہیں وہ تفریق ملیں کہتے ہیں ان جنگ نہ
۳۷۹	فیصلہ کے ماخذ کتاب سنت اجماع اور اجتہاد۔	آج کی جمہوریت خدا کا عذاب اور اس کی لعنت ہے۔
۳۸۱	ظالم حاکم پچیس سال تک جہنم کے گڑھے میں گرتا رہے گا۔	دنیادی ادارت و حکومت طلب کرنا منوع ہے۔
۳۸۶	باب حکام کی تنخواہ اور ان کے تحفے۔	حکومت قیامت کے دن رسوائی و ندامت ہے۔
۳۸۷	حضرت صدیق کے تنخواہ کی مقدار۔	نہ، جسے گھر سے مافذ بیوی گھر اور بچوں کی رکھوائی ہے۔
۳۹۲	باب الاقیفہ و الشہادات۔	بدترین لوگ ظالم حکام ہیں۔
۳۹۵	مقدامات کے فیصلہ میں ضروری نوٹ۔	انصاف والے حکام نور کے منبروں پر ہوں گے۔
۳۹۶	ایک گواہی خبر موتی بے شہادت نہیں۔	حکام، نیا ط سے کام کریں کیونکہ تمہارے دھار پر ہیں۔

۴۲۲	شہید کا سوائے قرض کے سب کچھ صاف ہو جاتا ہے۔	۴۰۰	مردی کریم و علیہ و فاسق کے تراکس کا ثبوت نہیں اور
۴۲۳	بی بی ربیع کا حضرت عاتشہ کی شہادت کے متعلق سوال	۴۰۱	اکرم و عابد کے گواہوں کو فاسق کے قودلت فتن کا ثبوت ملے
۴۲۵	بدر کی وجہ تسمیہ۔	۴۰۲	جنت نول قسموں میں جلدی کریں تو قرعہ ڈالا جائے۔
۴۲۶	جنت تلواروں کے سایہ اور مال کے پاؤں کے نیچے ہے	۴۰۳	جب شخص ایک ہی چیز پر رعوئی کریں اور دس نہ ہو تو اس کا فیصلہ
۴۲۷	جنت کا طول و عرض۔	۴۰۴	قسم کیا نیوالے سے قسم میں بعض صفتوں کا ذکر کیا جائے۔ تاکہ
۴۲۸	لفظ شہید کی تشریح	۴۰۵	بیت الہی پیدا ہو۔
۴۲۹	شہید کون کون ہیں؟	۴۰۶	کافر گواہی مسلمان کے خلاف متبر نہیں قسم جبر ہے۔
۴۳۰	سربہ لشکر۔ غزوہ۔ فوج کا فرق۔	۴۰۷	ناجائز مال میراث میں تقسیم نہ ہوگی۔
۴۳۱	جہاد کا اصل مقصد کیا ہونا چاہئے۔	۴۰۸	کفر و شرک کی تعریف۔
۴۳۲	فصل ثانی	۴۰۹	خان اور ناسق ملن کی گواہی عدالت میں مقبول نہیں۔
۴۳۳	اسلام میں جہاد کبھی منسوخ نہیں۔	۴۱۰	جھوٹا گواہ سے نکالے ہوئے کی گواہی مردود ہے۔
۴۳۴	سیح کے معنی	۴۱۱	ان لوگوں کا بیان جن کی گواہی مردود ہے۔
۴۳۵	جہاد کی اقسام	۴۱۲	مظہم کو قید کرنا بھی حکم شرعی سے ہے۔
۴۳۶	شہید کا عمل بڑھتا رہتا ہے۔	۴۱۳	کتاب الجہاد۔
۴۳۷	شہید کے خون سے مشک کی خوشبو آئے گی	۴۱۴	پہلی فصل
۴۳۸	راہِ خدا میں چلنے کا غبار اور دوزخ کا دھواں جمع نہیں ہو سکتے	۴۱۵	مجاہدین کا جنت کا مرتبہ۔
۴۳۹	کسی بندے کے دل میں نخل اور ایمان جمع نہیں ہو سکتے۔	۴۱۶	مجاہدین کو جہاد میں آنے جانے پر ثواب ہے۔
۴۴۰	روئے والی آنکھ اور پرے ار کی آنکھ کو آگ جھوٹے گی۔	۴۱۷	بار بار زندگی و شہادت کی تمنا۔
۴۴۱	نفل عبادت کی وجہ سے فرض و واجب ترک نہیں کر سکتے	۴۱۸	مجاہد کا ہر عمل تاقیامت جاری رہتا ہے۔
۴۴۲	رابط کیا کیا ہیں۔	۴۱۹	راہِ خدا کے غیب رکھو آگ نہیں جھوٹی۔
۴۴۳	شہید پاک دامن، پاکباز جنت میں پہلے داخل ہوں گے۔	۴۲۰	مجاہدین کی عورتوں بچوں کی حفاظت
۴۴۴	حیف و متعفف کی تشریح۔	۴۲۱	شام و دم کے مسلمان اکثر جہاد کرنے رہیں گے۔
۴۴۵	علی مدظلہ۔ جہد ہجرت جہاد میں کون سے افضل ہیں۔	۴۲۲	شہید بار بار دنیا میں آنے کی تمنا کرتا ہے۔
۴۴۶	ہجرت کے اقسام۔	۴۲۳	شہیدوں کی رو میں ہنر پرندوں کے جسموں میں رہتی ہیں۔
۴۴۷	حج ہر دور کیا ہے؟	۴۲۴	حدث حاجت سے چند مسائل و فوائد۔

۴۴۳	شہید کے چھ درجے ہیں۔	۴۴۳	شہید کو زرع میں سمولی سی تکلیف ہوتی ہے۔
۴۴۲	شہید کی چار قسمیں ہیں۔	۴۴۲	اشد کو دو قطرے بہت پسند ہیں۔
۴۴۱	انبیاء کا زنی بسر ہم تہ نہیں ہو سکتا۔	۴۴۱	سمندری سفر حج، عمرہ جہاد کو مانع نہیں۔
۴۴۰	شہیدانہ کتبوں کو ختم کر دیتی ہے۔	۴۴۰	سمندری سفر کا ثواب۔
۴۳۹	تہہ کن بڑا کو مشاوری ہے۔	۴۳۹	شہید حقیقی شہید مجسم۔
۴۳۸	شہیدانہ درویشوں ام غلم و ام شافعی کا اختلاف	۴۳۸	غازی کو دایس پہنیں جہاد کا ثواب ملتا ہے۔
۴۳۷	منافق شہادت سے جنتی نہیں ہوتا۔	۴۳۷	م بہت سے ملکوں کے فاتح ہو گئے۔
۴۳۶	ایک پسرے دار مجاہد کے جنتی ہونے کی گواہی	۴۳۶	جہاد میں مزدوری لینے والا ثواب عروم ہے مزدوری جائز ہے۔
۴۳۵	مسلمان مردوں کو بھلائی کے سات یاد کرو	۴۳۵	مجاہد کا ہر فعل عبادت ہے۔
۴۳۴	باب لالت جہاد تیار کرنے میں۔	۴۳۴	ریاکے اقسام۔
۴۳۳	فصل اول	۴۳۳	جہاد مقبول و مردود کا فرق
۴۳۲	کرمی تہہ پہلے تیر انداز و نشانہ دہی کی تاکید فرمائی۔	۴۳۲	جس میں سرے گا اسی حال میں اٹھے گا۔
۴۳۱	روم کی فتح کی بشارت	۴۳۱	جو عالم شرع شریف جاری نہ کرے
۴۳۰	تیر اندازی چھوڑنے والا ہم سے نہیں۔	۴۳۰	اس کی جگہ دوسرا عالم چن لو۔
۴۲۹	حضرت اسماعیل علیہ السلام تیر انداز تھے۔	۴۲۹	اصل مجاہدہ ہے جو اپنے نفس سے جہاد کرے۔
۴۲۸	ہم سب کے ساتھ ہیں	۴۲۸	الفصل الثالث، تیسری فصل،
۴۲۷	گھوڑے کے بالوں میں برکت ہے۔ ہلکے فہم سے	۴۲۷	اسلام میں رہبانیت نہیں۔
۴۲۶	گھوڑے کی خوراک لید اور پیشاب میزان میں تولے جائیں گے۔	۴۲۶	جہاد سے جنت میں دو سو درجے بلند ہوتے ہیں
۴۲۵	گھوڑہ دوڑ بغیر شرط جائز و سنت ہے۔	۴۲۵	ملازموں کے سایوں میں جنت ہے۔
۴۲۴	دوسری فصل	۴۲۴	شہیدوں کو مردہ نہ کہو۔
۴۲۳	تین کھیل جائز ہیں۔	۴۲۳	اقسام و اجزا کا فرق۔
۴۲۲	تیر اندازی غلام آزاد کرنے کے برابر ہے۔	۴۲۲	مومن کے تین اقسام
۴۲۱	خوار حرام ہے۔	۴۲۱	فوج۔
۴۲۰	بارجیت کی جائز صورت	۴۲۰	لوٹنے کی تہ صرف شہید کرتا ہے۔
۴۱۹	بہتر گھوڑا سفید پیشانی سیاہ رنگ والا ہے۔	۴۱۹	حصولیت کسی عطائی، وہی تین طرح ہے۔

۴۸۶	سفر و دریاں سفر و قیام کے جائز ہیں۔	۴۸۶	مین قسم کے گھوڑے بہت اعلیٰ جوتے ہیں۔
۴۸۷	بدر کے سانپ جنگ کی تفصیل۔	۴۸۷	گھوڑے کا کف سازنگ بہتر ہے۔
۴۸۸	ایک اونٹ پر حضور حضرت علی والوں باری باری سوار ہوتے	۴۸۸	دینی چیزوں کو آراستہ کرنا سنت سے ثابت ہے۔
۴۸۹	زمین سے اپنی مزدوریات پوری کر دو۔	۴۸۹	خجر چسپا کرنا مکروہ ہے۔
۴۹۰	بعض نمروں اور اونٹ شیاطین کے ہوتے ہیں۔	۴۹۰	مردار پر سونے چاندی کا استعمال منوط ہے
۴۹۱	راستے بند کرنے کی ممانعت۔	۴۹۱	خضر علیہ السلام نے دوزخ میں استعمال فرمائی۔
۴۹۲	سفر سے واپس آنے کے اوقات۔	۴۹۲	بڑا جھنڈا سیاہ چھوٹا جھنڈا سفید تھا۔
۴۹۳	تیسری فصل	۴۹۳	تیسری فصل
۴۹۴	حضور کا حکم نام عبادات پر فوقیت رکھتا ہے۔	۴۹۴	باب سفر کے آداب (طریقے میں) پس فصل
۴۹۵	قوم کا سردار خادم ہے۔	۴۹۵	سفر کے اقسام
۴۹۶	باب کفار کو دعوت دینا اور خط لکھنا۔	۴۹۶	خضر علیہ السلام عمرات کے دن سفر زیادہ پسند فرماتے تھے
۴۹۷	اسلام دینا اور خط لکھنا۔	۴۹۷	جہاں کفار رہتا ہو فرشتے نہیں رہتے۔
۴۹۸	پہلی فصل	۴۹۸	منگی و سرسبزی کے سالوں میں سفر کے احکام
۴۹۹	ہر قرن اعظم کے نام خط۔	۴۹۹	مسافر کو مسافر سے کیسا برتاؤ کرنا چاہئے۔
۵۰۰	رسم اشہ کے فوائد۔	۵۰۰	سفر عذاب کا ٹکڑا ہے۔
۵۰۱	شاہان وقت کے نام کے خطوط	۵۰۱	مسافر کی واپسی پر استقبال کرنا سنت ہے۔
۵۰۲	جہاد میں تین باتوں کی دعوت اور چار چیزوں کی ممانعت	۵۰۲	مسافر کارات میں گھر آنے کا حکم۔
۵۰۳	مہاجرین کا حکم	۵۰۳	مسافر کا سفر بیچ کر قربانی اور آمد و روانہ پر دو درگت
۵۰۴	غنیمت اور فتنی کی تقسیم	۵۰۴	اور آراستہ ہے۔
۵۰۵	جنگ کی تمنہ کرنا اور شروع ہونے پر ڈٹ جاؤ۔	۵۰۵	دوسری فصل
۵۰۶	جنت تہاروں کے سایہ میں ہے	۵۰۶	سفر شروع کرنے کے اوقات اور فوائد۔
۵۰۷	فتنہ نبیہ۔	۵۰۷	سفر میں مسافر کتنے ہڑتے چاہئے۔
۵۰۸	دوسری فصل	۵۰۸	اور پیڑ ہے کہ ان کا امام ایمر ہے۔
۵۰۹	جہاد کرنے کا وقت	۵۰۹	بہتر مسافر اور بہتر لشکر کون سے ہیں۔
۵۱۰	نمازوں کی مدتوں کے سنت و احکامات انبیاء ہے۔	۵۱۰	حضور اشہد وسلم لشکر کے پیچھے رہتے تھے

۵۳۲	نجد کی طرف کے قیدی حضرت ثامر بن اثال کا اسلام لانے کا پروردگار	۵۱۴	جہاد و قتال میں مسلم و کافر کا امتیاز ضروری ہے۔
۵۳۱	مطعم کی سفارش قیدی رہا ہو سکتے تھے۔	۵۱۵	تیسری فصل
۵۳۰	آتش کا فوں کا اچانک حملہ کرنا اور ان کا گرفتار ہونا۔	۵۱۶	حضرت خالد کا خط رستم اور مہران کے نام۔
۵۲۹	سرداران قریش کو ایک کنوئیں میں دفن کرنا۔	۵۱۷	باب جہاد میں جنگ
۵۲۸	مضمر کا مردہ کا فوں کو قبر پر جا کر کلام کرنا حضرت عمر فاروقؓ	۵۱۸	پہلی فصل
۵۲۷	مسند سماع موقی	۵۱۹	جہاد، قتال، غزوہ کا فرق
۵۲۶	قبیلہ ہوازن کے قیدیوں کی رہائی	۵۲۰	جنگ میں دھوکہ ہے۔
۵۲۵	بنی ہازت کے سردار غازی کا مال غنیمت واپس نہیں کر سکتا	۵۲۱	عورت میں جہاد میں نہیں کی و داد ملانے کی سکتی ہیں
۵۲۴	اسلام میں بیعت کے احکام۔	۵۲۲	عورتوں پر سے قتل کے احکام
۵۲۳	قیدی کے احکام۔	۵۲۳	مسلمان بنی دہباری جانتے ہیں۔
۵۲۲	دوسری فصل	۵۲۴	جنگ بدر میں صحابہ کو چند ہلکے۔
۵۲۱	حضرت زبیب کا ابوالعاص کے قیدی میں بار بھیجنا اور ابو العاص کا ایمان لانا۔	۵۲۵	دوسری فصل
۵۲۰	بدر کے قیدیوں کے چھوڑنے اور قیدی لینے میں اختلاف	۵۲۶	فرج میں (کو ذور ذی) مخصوص انداز و مقررہ کرنا تاکہ اپنے رائے کی پہچان ہو سکے۔
۵۱۹	اراذہ البی اور رضا البی کا فرق۔	۵۲۷	حضرت صدیق اکبرؓ کی سپہ سالاری میں (کو ذور ذی) امتیاز
۵۱۸	بنی قریظہ کے قیدی	۵۲۸	دوران جنگ غمزدگی بیکر بہتر ہے۔
۵۱۷	صلح حدیبیہ	۵۲۹	صبح کے وقت حملہ بہتر ہے۔
۵۱۶	تیسری فصل	۵۳۰	جناب حمزہ علیؓ - حبیبہؓ کی بدر میں جنگ۔
۵۱۵	نبی جزیرہ کے قیدیوں کے متعلق ابن عمروؓ کا اختلاف	۵۳۱	تیسری فصل
۵۱۴	باب امان پہلی فصل	۵۳۲	قیدیوں کا بیان۔
۵۱۳	حضرت ام بانی کے امان دینے کا واقعہ	۵۳۳	پہلی فصل
۵۱۲	دوسری فصل	۵۳۴	کفر کے منہ جاسوس کی سزا قتل ہے۔
۵۱۱	عورت امان دے سکتی ہے۔	۵۳۵	جاسوس کے لئے علامات بنی کانی ہیں اور جاسوس بہ سردار کی تنظیم کے لئے کھڑے ہونا سنت ہے۔
۵۱۰	مذہب امان دینے کے بعد قتل کرنا اقامت میں سوا ہر گاہ	۵۳۶	جنگ خندق

۵۸۰	صل تالی	۵۵۸	مردن جس کا امیر معاویہ کو بھیج کرنا۔
۵۸۱	ہمارے لئے غنائم حلال فرما دیں۔	۵۵۹	ابورافع کے اسلام کا واقعہ۔
۵۸۲	حضرت عمرؓ کو ابی الہثم کا واقعہ	۵۶۰	سلیس کا قاصد دربار نبویؐ میں قاصد سفیر الہی کو قتل نہیں کیا جاتا
۵۸۳	سوار اور پیادہ غازی کا قتل مت تفصیل	۵۶۱	معاہدہ پورا کرنے کی تاکید۔
۵۸۴	حضرت ابو موسیٰ اشعری کا واقعہ ہجرت	۵۶۲	کفار کا حلیف بننا جائز نہیں۔
۵۹۰	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی ذوالفقار تلوار کی تحقیق۔	۵۶۳	تیسری فصل
۵۹۱	غنیمت سے کھانے پینے کے احکام اور اجازت وغیرہ	۵۶۴	سلیس کے دو قاصد دربار نبویؐ میں
۵۹۲	نفل اور بدشئ کی اولاد کو خمس سے حصہ نہ دینے کے وجوہات	۵۶۵	باب
۵۹۳	تیسری فصل	۵۶۶	میتوں کی تقسیم اور ان میں خیانت
۵۹۴	جنگ بدر۔	۵۶۷	پہلی فصل
۵۹۵	ابو جہل کا قتل اور ہاتھ جوڑنے کا واقعہ۔	۵۶۸	غنیمت۔ فنی۔ جزیرہ۔ خراج کا فرق
۵۹۶	ایمان کی گواہی دینے کا کیا حکم ہے۔	۵۶۹	پہلی امتوں کے مال غنیمت اور قربانی کو آگ جلائی تھی ہمارے
۵۹۷	حضرت عثمان کی عدم موجودگی میں انکی بیعت اور حصہ غنیمت	۵۷۰	لئے حلال ہوئیں۔
۵۹۸	غنیمت میں دس بکریاں ایک اونٹ کے برابر ہیں۔	۵۷۱	حضرت ابوقحافہ کا واقعہ۔
۵۹۹	پہلی امتوں میں جہاد صرف حضرت یوشع نے کیا۔	۵۷۲	امام اعظم امام مالک امام شافعی کا غنیمت کے بارے میں اختلافات
۶۰۰	حضرت یوشع علیہ السلام نے سورج کو روک دیا۔	۵۷۳	غنیمت میں سوار اور پیادوں کے حصہ کا بیان مع دلائل۔
۶۰۱	غنیمت کے مردود ہونے کا واقعہ اور ایک شخص کا ہاتھ	۵۷۴	حضرت ربیع کا فرائی ڈاکو سے مقابلہ
۶۰۲	آپ کے ہاتھ سے چٹ گیا۔	۵۷۵	جس مال کو کافر حربی قبضہ کر لے اس کے احکام
۶۰۳	پہلی کسی امت کے لئے غنیمت حلال نہیں تھیں۔	۵۷۶	غنیمت کے پانچ حصوں کی تقسیم مع دلائل۔
۶۰۴	جزیرہ کا بیان۔	۵۷۷	جو شہر بغیر جنگ صلح سے مل جائے اسکی غنیمت کا حکم
۶۰۵	مجوس کے مابین شادی و جزیرہ کا حکم۔	۵۷۸	خیبر کی زمین کی تقسیم۔
۶۰۶	دوسری فصل	۵۷۹	دوسری فصل
۶۰۷	جزیرہ کی مقدار۔	۵۸۰	خیانت کا بیان
۶۰۸	ایک زمین میں دو قبیلہ مناسب نہیں۔	۵۸۱	خیانت کردہ اشیاء مشکل ہو کر فائ پر سوار ہوں گی۔
۶۰۹	مسلمان پر جزیرہ نہیں۔	۵۸۲	حدیث سکوتی کا ثبوت۔

۶۳۲	طریقہ تقسیم	۶۱۰	سیری فصل
۶۳۳	بارغ ندرک	۶۱۱	حضرت عمرؓ نے کیا جزیرہ مقرر فرمایا۔
۶۳۴	شکار کا بیان	۶۱۲	صلح کا باب
۶۳۵	پہلی نسل	۶۱۳	پہلی فصل
۶۳۶	کتنے کے شکار کا حکم۔	۶۱۴	صلح حدیبیہ
۶۳۷	غذیل۔ تیر۔ بندوقی کے شکار کا حکم۔	۶۱۵	وقت صلح رسول اللہؐ مکار بن عبد اللہ اپنے دست اقدس سے کھنا
۶۳۸	ذبیحہ کس کس چیز سے ہوتا ہے۔	۶۱۶	ابو بصیر کا اسلام مہاجر بھرت ابو بصیر کو نو مسلموں کی اسداد
۶۳۹	بوقت ذبیحہ رحم و نرمی اختیار کرنی چاہئے۔	۶۱۷	پہلی شرط کو کفار مکہ نے خود ٹوڑ دیا۔
۶۴۰	جانوروں اور غلاموں کو داغنے کے احکام	۶۱۸	عورتوں کو بیعت کرنے کا طریقہ۔
۶۴۱	دوسری فصل	۶۱۹	دوسری فصل
۶۴۲	شکار زخمی ہو کر بھاگ جائے اور دوسری دفعہ ملے تو کیا حکم ہے	۶۲۰	عہد کا توڑنا ظلم ہے۔
۶۴۳	یہود نصارا اور غیر مسلموں کے برتنوں کا شرعی حکم۔	۶۲۱	عورتوں کا ہاتھ میں ہاتھ لیکر بیعت کی خواہش کرنا اور کھانا کا جواب
۶۴۴	جنین شکار کے حمل میں جو بچے ہوتے ہیں ان کے احکام	۶۲۲	تمیزی فصل
۶۴۵	زردہ جانوروں کے گوشت کاٹنے کا حکم۔	۶۲۳	واقعہ حدیبیہ مکرر۔
۶۴۶	تمیزی فصل	۶۲۴	باب یہود کا جزیرہ عرب سے نکالنا۔
۶۴۷	عطا ابن یسار نے احد پہاڑ پر اونٹنی ذبح کی۔	۶۲۵	عرب کے صوبہ۔
۶۴۸	کتنے کا بیان۔	۶۲۶	حضرت عمرؓ نے یہود کو خیبر سے جلا وطن کیا۔
۶۴۹	کتا پالنے والے کے عمل سے دودھ انگ کم ہوتے ہیں۔	۶۲۷	مشرکین کو جزیرہ عرب سے نکال دو مہینے دیتیں۔
۶۵۰	کتنے کے اقسام اور کاٹنے کا نقصان۔	۶۲۸	دوسری فصل
۶۵۱	تین قسم کے کتے پالنے کا حکم۔	۶۲۹	تمیزی فصل
۶۵۲	دوسری فصل	۶۳۰	یتیم اور یربوی کے یہود کو بھی جلا وطن کر دیا۔
۶۵۳	کتا پالنے والے کے عمل سے نقصان جوتے شکاری۔	۶۳۱	فنی کا بیان
۶۵۴	حرام و حلال جانور کا بیان	۶۳۲	پہلی فصل
۶۵۵	چھ چیزیں حرام ہیں مع تفصیل	۶۳۳	فنی کا مسرت
۶۵۶	حلال و حرام جانور کا تعدد یکبارہ	۶۳۴	دوسری فصل

۶۶۰	دوسری فصل	۶۶۰	کہ تے گھوڑے بچر کا فرق و حکم
۶۶۱	بیسر کا کھانا سنت	۶۶۱	خرگوش حلال ہے۔
۶۶۲	جلالہ گندگی کھانے والے جانوروں کا حکم	۶۶۲	گودہ کی حلت میں اختلاف ہے۔
۶۶۳	علی کا کنا اور اس کا بیہنا منع ہے۔	۶۶۳	ٹنڈی حلال ہے۔
۶۶۴	دوسرے اور دو خرمن حلال ہیں۔	۶۶۴	عبر مجلی کا واقعہ
۶۶۵	جودریا میں مرجانے وہ حرم ہے۔	۶۶۵	سکھی کے گرنے کا حکم۔
۶۶۶	ٹنڈی دل بے شمار ہیں یہ اللہ کا بڑا شکر ہے۔	۶۶۶	سکھی کے ایک بازو میں شفا ہے دوسری میں بیماری ہے
۶۶۷	ٹنڈی صال طبعی ہے۔	۶۶۷	سکھی میں امتیازی نشان۔
۶۶۸	مرغ کو برانہ کچو۔	۶۶۸	جو بے کے گرنے کے احکامات
۶۶۹	سانپ کی طبعی عمر اس کے فوائد و حرمت۔	۶۶۹	سانپ کو بارود وہ بیت زبریں جوتے ہیں۔
۶۷۰	سانپ کے متعلق غلط روایت۔	۶۷۰	سانپ کو تین دن جلت دو گھنٹے تو مار دو۔
۶۷۱	بیسر زمزل کے سانپوں کے مارنے کا حکم علامہ سفید سانپ کے۔	۶۷۱	کوکت کو مار دو۔
۶۷۲	سکھی میں دس خواص ہیں۔	۶۷۲	گرفت کا پھونک مارنا اور ہر بد کا پانی ڈالنا۔
۶۷۳	چار جانوروں کے تہہ سے منع فرمایا ہے۔	۶۷۳	گرفت کا نام بدکار رکھا گیا۔
۶۷۴	تبیسری فصل	۶۷۴	گرفت کو مارنے میں نیکی۔
۶۷۵	اللہ و رسول نے کتنے جانور حرام فرمائے۔	۶۷۵	محنت مری کو چوہو مٹی کے کاٹنے کا قصہ۔
۶۷۶	اس کی حرمت نہر وہ مباح ہے۔	۶۷۶	چوہو مٹی کو مارنے کا حکم۔
۶۷۷	بن کر بن نہ مٹ	۶۷۷	

مننے کا پتہ
 نعیمی کتب خانہ گجرات پاکستان